

اتحاف السادة المفتين بشرح إحياء علوم الدين

تصنيف خاتمة المحققين وعمدة ذوي الفضائل من المدققين
العلامة السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير بمرتضى
رحمه الله وأتابه من فيض فضله جزيل الرضا آمين .

تنبيه

حيث تحقق أن الشارح لم يستكمل جميع الأحياء في بعض مواضع من شرحه
فتتميماً للفائدة وضعنا الأحياء المذكور في هامش هذا الشرح ولأجل زيادة الفائدة
بدأنا في أول الهامش بوضع كتاب تعريف الأحياء بفضائل الأحياء للأستاذ الفاضل
العلامة الشيخ عبد القادر بن شيخ عبد الله بن شيخ بن عبد الله العيدروس باعلوي
قدس الله سره .

وبالهامش أيضاً بعد تمام الكتاب المذكور كتاب الاملا عن اشكالات الاحياء
تصنيف الامام الغزالي رده على بعض اعتراضات أوردها بعض المعاصرين له على
بعض مواضع من الاحياء وقد صار وضع كتاب الاملا بأول هامش الصحيفة ومتمن
الاحياء بآخره وفصل بينها مجلية .

المزاد الثاني

١٤١٤هـ - ١٩٩٤م

مؤسسة التلايح العربي
بيروت - لبنان

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً الحمد لله الفرد الصمد الواحد الاحد * الذى على فضله
المعول وعلى كرمه المعتمد * الولي الذى هدى وأرشد * ووفق وأسعد * وأبان طريق النجى والرشد *
خلق الانسان ودبر الاكوان وهو على ما كان لا يتغير ولا يتجدد * أحده سبحانه جد عبد سالك الواضع
الجدد * وتخلي عن ظلمات اللجاج والدد * وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تسدد
قائلها فى كل قبول ورد * وأشهد أن سيدنا ومولانا محمدا عبده ورسوله السيد السند * المختار المنتقى
المفضل الامجد * الذى بعث نبينا وآدم بين الروح والجسد * أفضل من لربه عبد * وعلى آله وصحبه
وتابعهم -م ووارثي علومهم صلى الله عليه وعليهم وسلم صلاة وسلاما يدومان بدوام الابد * ما جعل
الداعي وقال أشهد * أوناك تبرى على الارال وغرد * (وبعد) * فهذا شرح * (كتاب ذم الغضب
والحق والحمد) * وهو الخامس من الربع الثالث من كتاب الاحياء للامام حجة الاسلام قطب
الاحياء أبى حامد محمد بن محمد الغزالى سقاء الله من رحيق الرضوان * وصب عليه من شآبيب الغفران
يحل جواهر الفاظه الغريبة * ويدل على اشارات معانيه العجيبه * ويفتح قلاع نوادره المستغربه *
ويورد الراغب الى حياض مناهله المستعذبه * مقتبسا من مشكاة أنوار النبوة * مقتنصا من الهام
أسرار الفتوة * مستعينا بالله فى اجازة هذا الامر الخطير معصما به فى تيسير كل عسير * لا اله الا هو
عليه توكلت وهو على كل شئ قدير * قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) الذى
يستعان به على كل خلق كريم * ويستعاذ به من كل طبع ذميم (الحمد لله الذى لا يتشكل على عفو
ورحمته الا الراجون) الاتكال هو الاعتماد أى لا يعتمد الراجون الا على عفو ورحمته ولولا عفو
ورحمته مات لهم مقام الرجاء (ولا يحذر سوء غضبه وسطوته الا الخائفون) أى لا يخشى الخائفون

(كتاب ذم الغضب والحق والحمد وهو الكتاب الخامس من ربيع المهلكات من كتب احياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم) الحمد لله الذى لا يتشكل على عفو ورحمته الا الراجون * ولا يحذر سوء غضبه وسطوته الا الخائفون *

(7)

الذی استخرج عباده من حیث لا یعلمون * ووسطا علیهم الشهوات وأمرهم بترك ما یشتہون * وابتلاهم بالغضب وكافهم (۳)

علم الغيظ فيما يعضون *
 ثم حزمهم بالمكارة والذات
 وأملى لهم لينظر كيف
 يعملون * وامتنع به حزمهم
 ليعلم صدقهم فيما يدعون *
 وعرفهم أنه لا يخفى عليه شيء
 مما يسرون وما يعلنون *
 وحذرهم أن يأخذهم
 بغتة وهم لا يشعرون * فقال
 ما ينظرون الا صحة واحلة
 تأخذهم وهم يخصمون *
 فلا يستطيعون توصية ولا الى
 أهلهم يرجعون * والصلاة
 على محمد رسوله الذي يسير
 تحت لوائه النبيون * وعلى
 آله وأصحابه الائمة المهديون *
 والسادسة المرضيون * صلاة
 يوازي عدد دها عدد ما كان
 من خلق الله وما سيكون *
 ويحظى ببركتها الاقوال
 والاخرون * وسلم تسليما
 كثيرا (أما بعد) فان
 الغضب شعله نار اقتبست
 من نار الله الموقدة التي
 تطلع على الافئدة * وانما
 المستكنة في طي الفؤاد *
 استسكان الحجر تحت الرماد
 * ويستخسر جهالكبير
 الدفين في قلب كل جبار
 عنيد * كاستخراج الحجر النار
 من الحديد * وقد انكشف
 للناظرين بنور اليقين *
 ان الانسان ينزع منه عرق
 الى الشيطان اللعين * فمن
 استفزته نار الغضب فقد
 قويت فيه قرابة الشيطان
 حيث قال خلقته من نار
 النار التلظى والاستعار *

الاسطوته وغضبه وبه تم لهم مقام الخوف فالؤمن بين رجا وخوف واليه الاشارة بقوله تعالى برجون رجه ويخافون عذابه وقدم الرجا نظر العموم رجه وشمول عطوه فقد ورد سبقت رحنى غضبي (الذي استدرج عباده) أى أخذهم قليلا قليلا على الامهال (من حيث لا يعلمون) أشار به الى قوله تعالى فى آخر الاعراف ان الذين كذبوا باياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون (وسلط عليهم الشهوات) وهى كل ما تنزع اليه النفوس فيما تريد ولا تمالك منه (وأمرهم بترك ما يشتهون) واجتناب ما اليه ينزعون (وابتلاهم بالغضب) وهو تغير يحصل عند ثوران دم القلب لارادة الانتقام (وكظمهم كظم الغظ) أى كفه وستره والغظ أشد الحق وكظمه الامساك فى النفس على صفع أو غيظ (فما بغضبون ثم حفهم بالمكاره) جمع مكروه وهول ما فيه قبح أو مشقة وحفهم احاط بهم (والذات) جمع لذة وهى ادراك الملائم من حيث هو ملائم وقيد الحبيشة للاحتراز من ادراك الملائم لامن حيث ملائمة فليس بلذة كاللذات النافع الرفاهة ملائم من حيث انه نافع لامن حيث انه لذىذ (وأملى لهم) أى أمهل (لينظر كيف يعملون) وامتنع به حبه لم يعلم صدقهم فيما يدعون هل هم صادقون فى دعوى حبه أم كاذبون (وعرفهم) على ألسنة رسله الكرام (انه لا يخفى عليه شئ مما يسرون) أى يخفونه (وبعلمون) أى يظهره (وحذرهم) أى أخوفهم (بان يأخذهم بغتة) أى فجأة على غفلة (وهم لا يشعرون) أشار به الى قوله تعالى فاخذتهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون (فقال ما ينظرون) أى ما ينظرون (الاصححة واحدة) وهى النسخة الاولى (تأخذهم وهم يخضعون) أى يخضعون فى أحوالهم لا يخضعون بآلامهم أمرا (فلا يستطيعون توصية) فى شئ من أمورهم (ولا الى أهلهم يرجعون) فبروا حالهم بل يعوتون حيث نبعثهم (والصلاة على) سيدنا (محمد رسوله الذى يسير تحت لوائه) يوم القيامة (النيبون) اذهبوا الله عليه وسلم قائد جيش الانبياء والمرسلين وبه لواء الحمد (وعلى آله وأصحابه الأئمة) جمع امام وهو كل من يقتدى به (المهديون) جمع مهدي وهو من اهتدى الى طريق الحق بهداية الله تعالى واكتفى به عن الهادين اذ كل مهدي فى نفسه يتصور منه أن يكون هاديا لغيره واما الهادى فقد يهذى غيره ولا يهتدى بنفسه (والسادة المرضييون) أى المقبولون عند الله وقد ثبت رضا الله عنهم بنص القرآن (صلاة يوازي) أى يقابل (عدد ما كان من خلق الله) فيما مضى (وما سيكون) فى الحال والآتى ولا يحيط بعدد ذلك الامن خلقتهم (ويحظى ببركتهم الاولون) من الامم الماضية (والآخرين) اللاحقون بهم والحظوة بالضم والكسر رفعة المنزل (وسلم) تسليما (كثيرا أما بعد فان الغضب شعلة نار) الاضافة بيانبة أى شعلة من نار (اقتبست من نار الله الموقدة) التى أوقدها الله وما أوقده لا يقدر أن يطفئه غيره (التي تطلع) أى تعلو (على الافئدة) أى على أوساط القلوب وتشتمل عليها وتخصبها بالذكرا لان الفؤاد الطف ما فى البدن وأشد تالمسا وأولانه منشؤ الاعمال القبيحة (وانها مستكنة) أى الخفية (فى طي الفؤاد) أى داخل القلب (استكن الجحش) أى خفاه (تحت الرماد) وهو اسم لماخذ من النار (ويستخرجها الكبر) المحيط بالكبد (الذين فى قلب كل جبار عنيد) أى بطالم معاند بالقوة تظهرها والعجز يخفيها (كما يستخرج الحجر النار من الحديد) واصل الكلام كما يستخرج الحديد النار من الحجر والمراد به حجر القداح فاذا ضرب الحديد عليه خرجت النار (وقد انكشف لناطر بن بنور البقين) حقائق الاشياء على ما هى عليها من ذلك (ان الإنسان يتزعزع منه عرق الى الشيطان اللعين) يقال زعزع عرق منه اذا جذبته اليه وأشبهه ومنه الخبر العرق نزاع وفى لفظ دساس (فن استقرته نار الغضب) أى استخففته (فقد قويت فيه قرابة الشيطان حيث قال خلقتنى من نار وخلقته من طين) وكذا قوله تعالى وخلق الجن من مارج من نار فن هنا ظهرت القرابة (فان شأن الطين السكون والوقار) والاصوف الى الارض واذا رمى به الى العلو فلا بد له من نزول الى تحت (وشأن النار التلظى) أى التلهب (والاستعار

وخلة تمن طين فان شأن الطين السكون والوقار * وشأن النار التلظى والاستعار *

والحركة والاضطراب ومن نتائج الغضب الحقد والحسد * وبما هلك من هلك وفسد من فسد * ومفيضهما مضغة اذا صلح صلح معها سائر الجسد واذا كان الحقد والحسد (٤) والغضب * مما يسوق العبد الى موطن العطب * فالحاجة الى معرفة معاطبه ومساويه *

ليحذر ذلك ويتقيه * ويمطه
عن القلب ان كان وينفيه *
ويعالجه ان رسخ في قلبه
ويداويه فان من لا يعرف
الشر يقع فيه * ومن عرفه
فالمعرفة لا تكفيه * مالم
يعرف الطريق الذي به يدفع
الشر ويقصيه ونحن نذكر
ذم الغضب وآفات الحقد
والحسد في هذا الكتاب
ويجمعها بيان ذم الغضب
ثم بيان حقيقة الغضب ثم
بيان أن الغضب هل يمكن
ازالة أصله بالرياضة أم لا ثم
بيان الاسباب المهيجة للغضب
ثم بيان علاج الغضب بعد
هيجانه ثم بيان فضيلة
كظم الغيظ ثم بيان فضيلة
الحلم ثم بيان القدر الذي
يجوز الانتصار والتشفي به
من الكلام ثم القول في
معنى الحقد ونتائجه وفضيلة
العفو والرفق ثم القول في
ذم الحسد وفي حقيقته
وأسبابه ومعالجته وغاية
الواجب في ازالته ثم بيان
السبب في كثرة الحسدين
الامثال والاقربان والاخوة
وبني العم والاقارب وتأكده
وقلته في غيرهم وضعفه ثم
بيان الدواء الذي به ينفي
مرض الحسد عن القلب
ثم بيان القدر الواجب في
نفي الحسد عن القلب

والحركة والاضطراب) واذا خلطت بنفسها طلبت العلو وهذه الاوصاف تضاد أوصاف الطين (ومن نتائج الغضب الحقد) بالكسر وهو الانطواء على العداوة والبغضاء (والحسد) بحركة وهو ظلم ذي النعمة بمنى زوالها وصيرورتها الى الحاسد (وبما هلك من هلك وفسد من فسد ومفيضهما مضغة) صنورية (اذا صلحت صلح سائر الجسد) واذا فسدت فسد سائر الجسد الا وهي القلب كما ورد ذلك في الخبر (فاذا كان الحقد والحسد والغضب مما يسوق العبد ويحجره الى موطن العطب) أى الهلاك (فما أحوجه الى معرفة معاطبه) أى مهالكه (ومساويه) جمع مساوى أى مواطنه (ليحذر ذلك ويتقيه) أى يتجنب عنه (ويمطه) أى يزيله (عن القلب ان كان) أى وجد (وينفيه) أى يطرده وفي بعض النسخ وينفيه من التنقية أى يخلصه (ويعالجه ان رسخ في قلبه ويداويه) بما يقلعه عنه (فان من لا يعرف الشر يقع فيه) وهو من الامثال المشهورة وقد نظمها بعض فقال * عرفت الشر لالاش * ولكن لا وقاه * (ومن عرفه فالمعرفة) وحدها (لا تكفيه مالم يعرف الطريق الذي به يدفع الشر ويقصيه) أى يبعده (ونحن نذكر ذم الغضب وآفات الحقد والحسد في هذا الكتاب ويجمعها بيان ذم الغضب) بالانخبار والآثار (ثم بيان حقيقة الغضب) ماهى (ثم بيان ان الغضب هل يمكن ازالة أصله بالرياضة) والنهذيب (أم لا ثم بيان الاسباب المهيجة) أى الباعثة المحركة للغضب (ثم بيان علاج الغضب بعد هيجانه) وتمكنه منه (ثم بيان فضيلة كظم الغيظ ثم بيان فضيلة الحلم) بالصغى والامساك (ثم بيان القدر الذي به يجوز الانتصار والتشفي به من الكلام ثم القول في معنى الحقد ونتائجه) أى ما يتولد منه من القبايح (وفضيلة العفو والرفق ثم القول في ذم الحسد وفي حقيقته وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في ازالته) ودفعه (ثم بيان السبب في كثرة الحسد بين الامثال والاقربان والاخوة وبني العم والاقارب وتأكده وقلته في غيرهم وضعفه ثم بيان الدواء الذي به ينفي) أى يطرد (مرض الحسد عن القلب ثم بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب) * (بيان ذم الغضب) *

(قال الله تعالى) في سورة الفتح (اذجعل الذين كفروا في قلوبهم الحية) أى الانفة (حجة الجاهلية) التي تمنع اذعان الخلق (فانزل الله سكينته على رسوله) وعلى المؤمنين (الآية) تمامها والزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شئ عليما (ذم الكفار) يعنى قريش مكة (بما تظاهروا به) في عدم دخوله صلى الله عليه وسلم مع المؤمنين مكة (من الحية) أى الانفة (الصادرة عن الغضب) والتهور (بالباطل ومدح المؤمنين بما أنعم عليهم من السكينة) أى الثبات والوقار في الصحاح انه صلى الله عليه وسلم لما هم يقتالهم بعثوا اليه سهيل بن عمرو وجو بط بن عبد العزى ومكرزا ليسأوه أن يرجع من عامه على أن تخلي له قريش مكة من قابل ثلاثة أيام فاجابهم وكتب لهم كتابا الحديث وفيه قال للكتاب اكتب ما يريدون فهم المؤمنون أن يأبوا ذلك ويطشوا عليهم فانزل الله السكينة عليهم فتوقروا وحلوا (وروى أبو هريرة) رضى الله عنه (ان رجلا قال يا رسول الله مرني بعمل وأقلل قال لا تغضب ثم أعاد عليه فقال لا تغضب) رواه البخارى من طريق أبي حصين الاسدى عن أبي صالح عن أبي هريرة ولم يخرجهم مسلم لان الاعمش رواه عن أبي صالح واختلف عليه في اسناده فقيل عنه عن أبي صالح عن أبي هريرة كقول أبي حصين وقيل عنه عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد وقيل عنه عن أبي صالح عن أبي هريرة أو جابر وقيل عنه عن أبي صالح عن رجل من الصحابة لم يسم وأخرجه الترمذى من طريق أبي حصين أيضا ولفظه جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمنى شيئا ولا تكثر على لعلى أعية قال لا تغضب فردد

وبالله التوفيق * (بيان ذم الغضب) * قال الله تعالى اذجعل الذين كفروا في قلوبهم الحية حجة الجاهلية فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين الآية ذم الكفار بما تظاهروا به من الحية الصادرة عن الغضب بالباطل ومدح المؤمنين بما أنزل الله عليهم من السكينة وروى أبو هريرة أن رجلا قال يا رسول الله مرني بعمل وأقلل قال لا تغضب

ذلك عليه مرارا كل ذلك يقول لا تغضب وفي رواية أخرى غير الترمذي قال قلت يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة ولا تكثر على قال لا تغضب ورواه أحمد كذلك من حديث أبي هريرة ورواه أحمد أيضا والبقوي والباوردی وابن قانع وابن حبان والطبرانی والحاكم والضايع من حديث جارية بن قدامة التميمي هكذا رواه من طريق الاحنف عن عمه جارية بن قدامة ان رجلا قال يا رسول الله قل لي قولا وأقلل علي لعلي أعقله قال لا تغضب فأعاد عليه مرارا كل ذلك يقول لا تغضب وفي رواية لاجدان جارية بن قدامة قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم فذكره فهذا يغلب على الظن ان السائل هو جارية بن قدامة لكن ذكر الامام أحمد عن يحيى القطان انه قال هكذا قال هشام يعني ان هشام ذكر في الحديث ان جارية بن قدامة سألت النبي صلى الله عليه وسلم قال يحيى وهم يقولون لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم وكذا قال الجلي وغيره انه تابعي وليس بصحابي ورواه الطبرانی في الكبير من حديث سليمان بن عبد الله الثقفي ورواه مسدد والحاكم والضايع من حديث أبي سعيد الخدري وقيل ان السائل هو أبو الدرداء فقد أخرج الطبرانی من حديثه قال قلت يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة قال لا تغضب ولك الجنة وسأني للمصنف قريبا وأخرج أحمد من طريق الزهري عن جدي بن عبد الرحمن عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت يا رسول الله أوصني قال لا تغضب قال الرجل فذكر حين قال النبي صلى الله عليه وسلم ما قال فاذا الغضب يجمع الشركه ورواه مالك في الموطأ عن الزهري عن جدي مرسل وقوله لا تغضب يحتمل أمرين أحدهما أن يكون مراده الامر بالانساب التي توجب حسن الخلق فان النفس اذا تخلقت بالاخلاق الجيلة وصارت لها عادة أوجب لها ذلك رفع الغضب عند حصول أسبابه والثاني أن يكون المراد لا تعمل بمقتضى الغضب اذا حصل لك بل جاهد نفسك على ترك تنفيذه والعمل بما يأمر به فان الغضب اذا ملك ابن آدم كان كالأمر الناهي له واذا لم يحتل ما يأمر به غضبه وجاهد نفسه اندفع عنه شر الغضب ورع ما سكن غضبه وذهب فكأنه حينئذ لم يغضب (وقال ابن عمر) رضي الله عنه (قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم قل لي قولا وأقلل علي أعقله قال لا تغضب فأعدت ذلك عليه مرتين كل ذلك يرجع الي) ويقول (لا تغضب) قال العراقي رواه أبو يعلى باسناد حسن قلت ورواه أيضا ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والسياق له فهذا يدل على ان السائل في حديث أبي هريرة هو ابن عمر (وعن عبد الله بن عمرو) بن العاصي رضي الله عنهما (أنه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقال (ماذا يبعدني) وفي لفظ يباعدي (من غضب الله قال لا تغضب) هكذا في النسخ وفي بعضها انه سأل الرجل رسول الله فباللفظ الاول أخرجه أحمد في المسند فعلى هذا السائل هو عبد الله بن عمرو وباللفظ الثاني أخرجه الطبرانی في مكارم الاخلاق وابن عبد البر في التمهيد باسناد حسن قاله العراقي قلت وبمثل سياق أحمد أخرجه أيضا ابن أبي الدنيا وابن حبان (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم ماتعدون الصرعة) كهزمة (فيكم قلنا الذي لا تصرعه الرجال) أي لا تغلبه في الصراع بل يصرعهم (قال ليس ذلك) بالصرعة (ولكن الذي ملك نفسه عند الغضب) هو الصرعة رواه مسلم باللفظ ولكنه وقد أوردته مسنداني مقدمة كتاب العلم (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس الشديد) أي القوى (بالصرعة انما الشديد الذي ملك نفسه عند الغضب) رواه البخاري ومسلم ورواه العسكري في الامثال بلفظ ليس الشديد الذي يغلب الناس ولكن الشديد الذي يغلب نفسه عند الغضب (وقال ابن عمر) رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم من كف غضبه ستر الله عورته) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو ودم الغضب وفي الصحيح وقد تقدم في آفات اللسان ورواه أيضا باللفظ من كف لسانه ستر الله عورته ومن ملك غضبه وقام الله عذابه الحديث (وقال سليمان بن داود عليهما السلام) (بابي اياك وكثرة الغضب فان كثرة الغضب تستخف فؤاد الرجل الحليم) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وعن عكرمة) مولى ابن عباس (في قوله تعالى وسيدا وحصورا قال السيد الذي لا يغلبه الغضب)

ثم أعاد عليه فقال لا تغضب وقال ابن عمر قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم قل لي قولا وأقلل علي أعقله فقال لا تغضب فأعدت عليه مرتين كل ذلك يرجع الي لا تغضب وعن عبد الله ابن عمر انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ماذا ينقذني من غضب الله قال لا تغضب وقال ابن مسعود قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تعدون الصرعة فيكم قلنا الذي لا تصرعه الرجال قال ليس ذلك ولكن الذي ملك نفسه عند الغضب وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس الشديد بالصرعة وانما الشديد الذي ملك نفسه عند الغضب وقال ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم من كف غضبه ستر الله عورته وقال سليمان بن داود عليهما السلام بابي اياك وكثرة الغضب فان كثرة الغضب تستخف فؤاد الرجل الحليم وعن عكرمة في قوله تعالى وسيدا وحصورا قال السيد الذي لا يغلبه الغضب

وقال أبو الدرداء قلت يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة قال لا تغضب وقال يحيى عليه السلام لا تغضب قال لا استطيع ان
لا أغضب انما أنا بشر قال لا تقن مالا (٦) قال هذا عسى وقال صلى الله عليه وسلم الغضب يفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل وقال

ورواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (قلت يا رسول الله دلني على عمل
يدخلني الجنة قال لا تغضب) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا والطبراني في الكبير والوسط باسناد حسن
اه قلت ولكن بزيادة ولك الجنة وقال المنذري رواه الطبراني باسنادين أحدهما رجاله ثقات (وقال
يحيى عيسى عليه السلام لا تغضب قال لا استطيع ان لا أغضب انما أنا بشر قال لا تقن مالا قال هذا عسى)
ان استطيع عليه رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال صلى الله عليه وسلم الغضب يفسد الايمان كما
يفسد الصبر) بفتح الصاد وكسر الموحدة دواء معروف (العسل) قال العراقي رواه الطبراني في الكبير
والبيهقي في الشعب من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده بسند ضعيف اه قلت لفظ البيهقي بامعاً وبه
ايالك والغضب فان الغضب الخ هكذا رواه ابن عساكر في التاريخ ورواه الحكيم الترمذي بلفظ لا تغضب
بامعاً وبه بن حيدة فان الغضب الخ (وقال صلى الله عليه وسلم ما غضب أحدنا على وجهي) قال العراقي
رواه البراء بن عدي من حديث ابن عباس للذي لا يدخله الا من شق غيظه بمعصية الله واسناده ضعيف
وتقدم في آفات اللسان (وقال له) صلى الله عليه وسلم (رجل أي شيء أشد قال غضب الله قال فما به عدي من
غضب الله قال لا تغضب) قال العراقي رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمرو بالشطر الاخير وقد تقدم قبله
بسته أحاديث (الآثار قال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (يا ابن آدم كلما غضبت ووثبت يوشك ان تثب
وثبة فتقع في النار) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وعن ذي القرنين) المذكور في القرآن اسمه
الاسكندر وليس هو الذي كان وزيره ارسطاطاليس وارجح التواريخ وقد غلط في ذلك جماعة به عليه ابن تيمية
في كتاب الشرفان (انه لابي ملكا من الملائكة فقال علمني علما ازاد به ايمانا و يقينا قال لا تغضب فان الشيطان
أفدوما يكون على ابن آدم حين يغضب فرد الغضب بالكظم) أي بالامساك عنه (وسكنه بالتؤدة) أي
السكون والرفق (واباك والعجلة فانك اذا عملت أخطاءاً حطاك وكن سهلاً لينا للقريب والبعيد ولا تكن
جباراً عنيداً) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وعن وهب بن منبه) رحمه الله تعالى (ان راهبا كان
في صومعته) يتعبد فيها (فاراد الشيطان أن يضله فلم يستطع فجاءه حتى ناداه فقال افتح لي فلم يحبه) فقال
افتح (فاني ان ذهبت) عنك (ندمت) على عدم فتحك (فلم يلتفت) الراهب (اليه فقال اني أنا المسيح)
أي عيسى عليه السلام (قال الراهب وان كنت المسيح ما صنع بك اليس قد أمرتنا بالعبادة والاجتهاد
ووعدتنا القيامة فلو جئتنا اليوم بغير ذلك لم نقبله منك قال فقال اني الشيطان وقد أردت ان أضلك فلم
استطع فجئت لك لتسألني عما شئت فأخبرك قال ما أريد ان أسألك عن شيء قال فولي مدبر فقال الراهب
ألا تسمع قال بلى قال فأخبرني أي اخلاق بني آدم أهون لك عليهم قال الحدة ان الرجل اذا كان حديداً
قلبناه كما يقرب الصبيان الكبرة) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو بكر الاخرى حدثنا عبد الله بن محمد
العامري حدثنا ابراهيم بن الجعيد حدثني محمد بن الحسين حدثنا بشر بن أبان حدثني الحسن بن عبيد الله
ابن مسلم القرشي عن وهب بن منبه ان راهبا تخلى في صومعته في زمن المسيح عليه السلام فاراده ابليس
بكل ديرة فلم يقدر عليه فاتاه تشبهاً بالمسيح فناده أي الراهب اشرف على أكلك فقال انطلق لسألك
فلمستردا ماضى من عمرى فقال اشرف على فانا المسيح قال فان كنت للمسيح فما اليك من حاجة اليس
قد أمرتنا بالعبادة ووعدتنا القيامة انطلق لسألك فلا حاجة لي فيك قال فانطلق العين عنه وتركه
وحدثنا أبي حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا محمد بن سهل حدثنا اسمعيل بن عبد الكريم حدثني عبد الصمد
انه سمع وهب بن منبه يقول ان ابليس اتى راهبا في صومعته فاستفخ عليه فقال من انت قال انا المسيح فقال
الراهب والله لئن كنت ابليس لأخولك ولئن كنت المسيح ما عسيت اني اصنع بك اليوم لقد بلغنا رسالة

صلى الله عليه وسلم ما غضب
أحد الا شق على جهنم
وقال له رجل أي شيء أشد
قال غضب الله قال فما به عدي
من غضب الله قال لا تغضب
(الآثار) قال الحسن
يا ابن آدم كلما غضبت ووثبت
يوشك ان تثب وثبة فتقع في
النار وعن ذي القرنين انه
لبي ملكا من الملائكة فقال
علمني علما ازاد به ايمانا
و يقينا قال لا تغضب فان
الشيطان أفدوما يكون
على ابن آدم حين يغضب
فرد الغضب بالكظم وسكنه
بالتؤدة وياك والعجلة فانك
اذا عملت أخطاءاً حطاك
وكن سهلاً لينا للقريب
والبعيد ولا تكن جباراً
عنيداً وعن وهب بن منبه
أن راهبا كان في صومعته
فاراد الشيطان أن يضله
فلم يستطع فجاءه حتى ناداه
فقال له افتح فلم يحبه فقال
افتح فاني ان ذهبت ندمت
فلم يلتفت اليه فقال اني أنا
المسيح قال الراهب وان
كنت المسيح فما اصنع بك
أليس قد أمرتنا بالعبادة
والاجتهاد ووعدتنا القيامة
فلو جئتنا اليوم بغيره لم نقبله
منك فقال اني الشيطان
وقد أردت أن أضلك فلم
أستطع فجئت لك لتسألني عما
شئت فأخبرك فقال ما أريد

وقال خبيثة الشيطان يقول كيف يغلبني ابن آدم واذا رضى جثته حتى أكون في قلبه (٧) واذا غضب طرحت حتى أكون في رأسه

وقال جعفر بن محمد الغضب مفتاح كل شر وقال بعض الانصار رأس الحق الحدة وقائده الغضب ومن رضى بالجهل استغنى عن الحلم والحلم زين ومنفعة والجهل شين ومضرة والسكوت عن جواب الاحق جوابه وقال مجاهد قال ابليس ما أعجزني بنو آدم فلن يعجزوني في ثلاث اذا سكر أحدهم أخذنا بخزائمه فقدناه حيث شئنا وعمل لنا بما أحببنا واذا غضب قال بما لا يعلم وعمل بما يندم ونخله بما في يديه وغلبه بما لا يقدر الشافعي رحمه الله تعالى (وقال مجاهد) رحمه الله تعالى (قال ابليس ما أعجزني بنو آدم فلن يعجزوني في ثلاث) سالت الاولى (اذا سكر أحدهم أخذنا بخزائمه) بالضم اسم الحبل الذي تخزم به الدابة (فقدناه) اي سقناه (حيث شئنا وعمل لنا بما أحببنا) الثانية (اذا غضب قال بما لا يعلم وعمل بما يندم) عليه بعد (و) الثالثة (نخله بما في يديه) من الاموال (وقتيه بما لا يقدر عليه) رواه ابن ابي الدنيا في ذم الغضب (وقيل للحكيم ما ملك فلانا لنفسه قال اذا لاذله الشهوة ولا يصبره الهوى ولا يغلبه الغضب وقال بعضهم ليالك والغضب فانه يصبرك الى ذلة الاعتذار وقيل اتقوا الغضب فانه يفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل) وهذا قد روى من حديث معاوية بن حيدة القشيري بلفظ لا تغضب فان الغضب الخ كما تقدم قريبا (وقال عبد الله ابن مسعود) رضي الله عنه (انظر والي حلم الرجل عند غضبه وأمانته عند طمعه وما علمك بحلمه اذا لم يغضب وما علمك بأمانته اذا لم يطمع) رواه ابن ابي الدنيا (وكتب عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (الى عامله أن لا تعاقب عند غضبك واذا غضبت على رجل فاجسه فاذا سكن غضبك فاخرجه فعاقه على قدر ذنبه ولا تتجاوز به خمسة عشر سوطا) قال ابو نعيم في الخلية حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا ابن مسعود المقدسي حدثنا محمد بن كثير حدثنا الازاعي ح وحدثنا أحمد بن اسحق حدثنا عبد الله بن أبي داود حدثنا علي بن خشرم حدثنا عيسى بن نونس عن الازاعي قال كتب عمر بن عبد العزيز الى بعض عماله لا تعاقب رجلا لمكان جلسائك ولا تغضب عليه ولا تؤدب أحدا من أهل بيتك الاعلى قدر ذنبه وان لم يبلغ الاسوطا واحدا (وقال علي بن زيد) بن عبد الله بن زهير بن عبد الله بن جدعان التيمي القرشي البصري وهو المعروف بعلي بن زيد بن جدعان ينسب أبوه الى جدجده ضعيف مات سنة احدى وثلاثين (أغلظ رجل من قريش لعمر بن عبد العزيز فأنطرق عمر طويلا ثم قال أردت أن يستغفرني الشيطان بعز سلطاني فأنا لك اليوم ماتناله مني غدا) أخرجه أبو نعيم في الخلية (وقال بعضهم لانه) وهو يعظه فاطمى عمر زمانا طويلا ثم قال أردت أن يستغفرني الشيطان بعز السلطان فانال منك اليوم ما تناله مني غدا وقال بعضهم لانه

ر بلن وبقبلنا منك وشرعت لنا الدين ونحن عليه فاذهب فاست بطاحتك قال له صدقت انا ابليس ولا اريد ضلالتك بعد اليوم ابدافسانى عبدالك اخبرك به قال وأنت صادق قال لا تسألني عن شيء الا صدقتك به قال فاخبرني اي اخلاق بني آدم أوثق في أنفسكم ان تضلوا بها قال ثلاثة أشياء الشح والحسد والسكر وأخرج أيضا من طريق أخرى قصة تشبهها وهى من طريق بكار بن عبد الله سمعت وهبا يقول كان رجل عابدا رآه الشيطان من قبل الشهوة والرغبة والغضب فلم يستطع له شيئا فساق القصة وفي آخرها قال له الشيطان أفلا تسألني عما أضل به بني آدم قال بلى قال فاخبرني ما أوثق ماني نفسك ان تضلهم به فقال ثلاثة أخلاق من لم يستطع بشئ منها غلبناه بالشح والحسد والسكر فان الرجل اذا كان شحجا فللناله في عينه ورغبناه في أموال الناس واذا كان حديدا تدورناه بيننا كما يتدور الصبيان الكرة ولو كان يحكي الموت بدعوته لم ينأس منه فان ما بيني وبينهم لنا بكاهمة واذا سكر اقتدناه الى كل سوء كما ينقاد من أخذ العنز باذنه حيث شاء (وقال خبيثة) بن عبد الرحمن بن أبي سبرة الجعفي السكوني تابعي ثقة رسل مات بعد الثمانين روى له الجماعة (الشيطان يقول كيف يغلبني ابن آدم واذا رضى جثته حتى أكون في قلبه واذا غضب طرحت حتى أكون في رأسه) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال) أبو عبد الله (جعفر بن محمد) بن علي بن الحسين (الغضب مفتاح كل شر) رواه ابن أبي الدنيا في قول بعضهم جاع كل شر أي أن الشرور كلها تنشأ منه وهو يفتح أبوابها (وقال بعض الانصار رأس الحق الحدة وقائده الغضب ومن رضى بالجهل استغنى عن الحلم والحلم زين ومنفعة والجهل شين ومضرة والسكوت عن جواب الاحق جوابه) رواه ابن أبي الدنيا وقد روى بعض ذلك من كلام الشافعي رحمه الله تعالى (وقال مجاهد) رحمه الله تعالى (قال ابليس ما أعجزني بنو آدم فلن يعجزوني في ثلاث) سالت الاولى (اذا سكر أحدهم أخذنا بخزائمه) بالضم اسم الحبل الذي تخزم به الدابة (فقدناه) اي سقناه (حيث شئنا وعمل لنا بما أحببنا) الثانية (اذا غضب قال بما لا يعلم وعمل بما يندم) عليه بعد (و) الثالثة (نخله بما في يديه) من الاموال (وقتيه بما لا يقدر عليه) رواه ابن ابي الدنيا في ذم الغضب (وقيل للحكيم ما ملك فلانا لنفسه قال اذا لاذله الشهوة ولا يصبره الهوى ولا يغلبه الغضب وقال بعضهم ليالك والغضب فانه يصبرك الى ذلة الاعتذار وقيل اتقوا الغضب فانه يفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل) وهذا قد روى من حديث معاوية بن حيدة القشيري بلفظ لا تغضب فان الغضب الخ كما تقدم قريبا (وقال عبد الله ابن مسعود) رضي الله عنه (انظر والي حلم الرجل عند غضبه وأمانته عند طمعه وما علمك بحلمه اذا لم يغضب وما علمك بأمانته اذا لم يطمع) رواه ابن ابي الدنيا (وكتب عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (الى عامله أن لا تعاقب عند غضبك واذا غضبت على رجل فاجسه فاذا سكن غضبك فاخرجه فعاقه على قدر ذنبه ولا تتجاوز به خمسة عشر سوطا) قال ابو نعيم في الخلية حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا ابن مسعود المقدسي حدثنا محمد بن كثير حدثنا الازاعي ح وحدثنا أحمد بن اسحق حدثنا عبد الله بن أبي داود حدثنا علي بن خشرم حدثنا عيسى بن نونس عن الازاعي قال كتب عمر بن عبد العزيز الى بعض عماله لا تعاقب رجلا لمكان جلسائك ولا تغضب عليه ولا تؤدب أحدا من أهل بيتك الاعلى قدر ذنبه وان لم يبلغ الاسوطا واحدا (وقال علي بن زيد) بن عبد الله بن زهير بن عبد الله بن جدعان التيمي القرشي البصري وهو المعروف بعلي بن زيد بن جدعان ينسب أبوه الى جدجده ضعيف مات سنة احدى وثلاثين (أغلظ رجل من قريش لعمر بن عبد العزيز فأنطرق عمر طويلا ثم قال أردت أن يستغفرني الشيطان بعز سلطاني فأنا لك اليوم ماتناله مني غدا) أخرجه أبو نعيم في الخلية (وقال بعضهم لانه) وهو يعظه فاطمى عمر زمانا طويلا ثم قال أردت أن يستغفرني الشيطان بعز السلطان فانال منك اليوم ما تناله مني غدا وقال بعضهم لانه

(بابي لا يثبت العقل عند الغضب كما لا تثبت روح الحي في التنانير المسجورة) أي الموقودة بالخطب (فأقل الناس غضبا أعقلهم) أي أكثرهم عقلا (فإن كان للدنيا كان دهاء ومكرا وإن كان للأخرة كان علما وحلما) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقد قيل الغضب عدو العقل والغضب غول العقل) رواه ابن أبي الدنيا (وكان عمر رضي الله عنه إذا خطب قال في خطبته أفلح منكم من حفظ من الهوى والطمع والغضب) رواه ابن أبي الدنيا في الصمت عن عبد الرحمن بن صالح حدثنا أبو بكر بن عباس قال قال عمر بن الخطاب لا خير فيما دون الصدق من الحديث من يكذب يفجر ومن يفجر يهلك قد أفلح من حفظ من ثلاث الهوى والطمع والغضب (وقال بعضهم من أطاع غضبه وشهوته قاداه إلى النار) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال الحسن البصري رحمه الله تعالى (من علامات المسلم) أي الكامل في اسلامه (قوة في دين ومزم في لين وإيمان في يقين وعلم في حلم وكيس في رفق وإعطاء في حق وقصد) أي اقتصاد (في غنى وتجمل في فاقة) أي حالة فقر (واحسان في قدرة) أي عند القدرة (وصبر في شدة لا يغلبه الغضب ولا تتجمع به الجبة) أي الانفة (ولا تغلبه شهوة ولا يفضح بطنه ولا يستخفه حرصه ولا تقصر به نيته ينصر المظلوم ويرحم الضعيف ولا يبخل ولا يبذر) في ماله (ولا يسرف ولا يقترب بغرر إذا ظلم ويعفو عن الجاهل) إذا جهل عليه (نفسه منه في عناء) أي تعب (والناس منه في رخاء) أي سعة رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقيل لعبد الله بن المبارك) رحمه الله تعالى (أجل لنا حسن الخلق في كلمة فقال ترك الغضب) رواه ابن أبي الدنيا وهكذا فسر الامام أحمد وإسحق بن راهويه حسن الخلق بترك الغضب وقد روي ذلك مرفوعا أخرجه محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة من حديث أبي العلاء ابن الشخير ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم من قبل وجهه فقال يا رسول الله أي العمل أفضل قال حسن الخلق ثم أتاه عن يمينه فقال يا رسول الله أي العمل أفضل قال حسن الخلق ثم أتاه عن شماله فقال يا رسول الله أي العمل أفضل قال حسن الخلق ثم أتاه من بعده يعني من خلفه فقال يا رسول الله أي العمل أفضل قال قلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك لا تفقه حسن الخلق هو ان لا تغضب ان استأعنت وهذا مرسل (وقال نبي من الانبياء) من بني اسرائيل (لمن معه من يتكفل لي ان لا يغضب ويكون معي في درجتي ويكون بعدى خليفتي فقال شاب من القوم أنا ثم أعاد عليه فقال الشاب أنا وأوفيه فلما مات كان في منزلته بعده وهو ذو الكفل سمي به لانه كفل بالغضب ووفيه) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وعبد بن جيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم كلهم من طريق عبد الله بن الحرث لكن هذا السياق لابن أبي الدنيا وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد قال لما كبر اليسع قال لو اني استخلفت رجلا على الناس يعمل عليهم في حياتي حتى أنظر كيف عمل فجمع الناس فقال من يتقبل لي بثلاث استخلفه يصوم النهار ويقوم الليل ولا يغضب فقام منهم رجل شاب قال نعم قال فردهم من ذلك اليوم وقال مثلها اليوم الاخر فسكت الناس وقام ذلك الرجل فقال أنا فاستخلفه قال فجعل ابليس يقول للشياطين عليكم بفلان فاعياهم ذلك فقال دعوني ويا به ثم أتاه في صورة شيخ كبير فقير فأناه حين أخذ مضجعه للقائلة وكان لا ينام الليل ولا النهار الا تلك النومة فدق الباب فقال من هذا قال شيخ كبير مظلوم قال فقام ففخ الباب فجعل يقص عليه ويطول في قصته حتى حضره وقت الرواح وذهبت القائلة وقال اذا رحت فائتني آخذك بحقتك فانطلق وراح وكان في مجلسه فجعل ينتظر هل يرى الشيخ فلم يره فقام فلما كان الغد ورجع الى القائلة وأخذ مضجعه ثم أتاه فدق الباب فقال مثل ما قال في الاولى واعتذر له عن الجيء وفعل ذلك ثلاث مرات ثم انه رأى كوة في البيت فسور منها فاذا هو في البيت فقال له من أنت فآخبره فعرف فاستيقظ الرجل فقام الى الباب فاذا هو مغلق واذا الرجل معه في البيت فقال له من أنت فآخبره فعرف انه عدو الله وقال له أعيتني في كل شيء ففعلت ما ترى لا غضبك فسمه الله ذا الكفل لانه تكفل بأمر

فإن كان للدنيا كان دهاء ومكرا وإن كان للأخرة كان حلما وعلما فقد قيل الغضب عدو العقل والغضب غول العقل وكان عمر رضي الله عنه إذا خطب قال في خطبته أفلح منكم من حفظ من الهوى والطمع والهوى والغضب وقال بعضهم من أطاع شهوته وغضبه قاداه إلى النار وقال الحسن من علامات المسلم قوة في دين ومزم في لين وإيمان في يقين وعلم في حلم وكيس في رفق وإعطاء في حق وقصد في غنى وتجمل في فاقة واحسان في قدرة وتحمل في رفاقة وصبر في شدة لا يغلبه الغضب ولا تتجمع به الجبة ولا تغلبه شهوة ولا تفضح بطنه ولا يستخفه حرصه ولا تقصر به نيته فينصر المظلوم ويرحم الضعيف لا يبخل ولا يبذر ولا يسرف ولا يقترب بغرر إذا ظلم ويعفو عن الجاهل نفسه منه في عناء والناس منه في رخاء وقيل لعبد الله بن المبارك أجل لنا حسن الخلق في كلمة فقال ترك الغضب وقال نبي من الانبياء لمن تبعه من يتكفل لي أن لا يغضب فيكون معي في درجتي ويكون بعدى خليفتي فقال شاب من القوم أنا ثم أعاد عليه فقال الشاب أنا وأوفيه فلما مات كان في منزلته بعده وهو ذا الكفل سمي به لانه تكفل بالغضب ووفيه

فوفي به وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال كان قاض في بني اسرائيل ففرضه الموت فقال من يقوم مقامى على ان لا يغضب فقال رجل أنا فسمي ذا الكفل فكان ليله جميعا يصلي ثم يصبح صائما فيقضى بين الناس وله ساعة يقبلها وكان كذلك فأناه الشيطان عند نومته فقال له أصحابه مالك قال انسان مسكين له على رجل حق وقد غلبني عليه فقالوا كما انت حتى يستيقظ وهو فوق ناثم فجعل يصيح عدا حتى يغضبه فسمع فقال له مالك قد كرله ما قال قال اذهب قل له يعطيك قال قد أبى قال اذهب انت له فذهب ثم أناه من الغد فقال مالك قال مضيت اليه فلم يرفع بكلامك رأسا قال اذهب اليه فذهب ثم جاء من الغد حين قال فقال له أصحابه اخرج أنت لاتدعه ينام فجعل يصيح ويقول من أجل انى مسكين لو كنت غنيا تسمع فقال مالك قال ذهبت اليه ففرضني قال امش حتى أجيء معك فهو مسك بيده فلما رآه ذهب معه ففرض يده منه فذهب ففرض أبو سعيد النقاش في كتاب القضاة عن ابن عباس قال كان نبي لله جمع أمته فقال أياكم يتكفل لي بالقضاء بين أمتي على أن لا يغضب فقام فتى فقال أنا يا رسول الله فساق الحديث وفيه فأناه الشيطان نصف النهار وهو ناثم فناداه حتى أيقظه فاستعداه وفيه فبعث معه الرسول مرتين أو ثلاثا ثم أخذ الرجل بيده ومشى معه ساعة فلما رأى الشيطان ذلك نزع يده من يده ثم فرفسنى ذا الكفل وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن حجر الاكبر انه بلغه ان ملكا من ملوك بني اسرائيل حضرته الوفاة فساق القصة وفيها فأناه الشيطان في صورة رجل وقد تحين مقبله فمنعه من النوم بالنهار حتى ينام بالليل ففعل ذلك ثلاثا ويقول قد صنعت ما صنعت لعله يغضب فقال له ذاك الكفل انطلق فأنا اذهب معك فانطلق فطاف به ثم قال له أترى من أنا قال أنا الشيطان تكفلت لصاحبك بأمر فارتد ان تدع بعضه وان الله قد عصمك (وقال وهب بن منبه) رحمه الله تعالى (للكفر أربعة أركان الغضب والشهوة والخرق والطمع) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا علي بن اسحق حدثنا حسين المروزي حدثنا الهيثم بن جميل حدثنا صالح المري عن أبان عن وهب قال قرأت في الحكمة للكهنة أربعة أركان ركن منه الغضب وركن منه الشهوة وركن منه الطمع وركن منه الخرق

(بيان حقيقة الغضب)

(اعلم) هداك الله (ان الله تعالى لما خلق الحيوان معرضا للفساد والموتان) بالضم هو الهلاك الذريع (بأسباب في داخل بدنه وأسباب خارجة عنه أنعم عليه بما يحميه عن الفساد) أى يحفظه عنه (ويدفع عنه الهلاك الى أجل معلوم) مقدر محتوم (سماء في كتابه) وهو اللوح المحفوظ (أما السبب الداخل فهو انه ركب من الرطوبة والحرارة) وجعلهما حافظين لسكرات البدن وكل منهما يوصف بالغرزية والحرارة الغريزية حتى البسارية في سائر البدن التي بها النضج والطبخ وسائر الافعال وفي المعدة جزء منها به الهضم المعدي ونفض الفضول وفي الكبد جزء منها وكذا في العروق وفي القلب معظمها اذ هو معد منها ومستوفدها ومادتها الدم الوارد من الكبد على البطن الايمن من القلب فيتم تغير فيه الى البخارية ثم يستحيل الى طبيعة الروح في البطن الايسر منه ويحصل له مزاج يستعد لقبول التولد وكذا في سائر الاعضاء ولاجل انهم آله الطبيعة في افعالها كالجذب والهضم وغير ذلك ينسب اليها كمشاهدة البسار والبدن ويقال حرارة غريزية وافلاطون يسميها النار الالهية ولا يقال برودة غريزية ولان مركبها الرطوبة دون اليبوسة يقال رطوبة غريزية ولا يقال ييبوسة غريزية ثم اختلفوا فيها فقال جالينوس انها الحرارة الاستقبية النارية التي في البسار وأما الجزء الناري اذا انحط اسائر الاستقبية أفادها طبخا وقواما والتاما ولم يبلغ في الكثرة الى حد الاحراق ولا من القسلة الى القصور عن الانضاج وانما كما تدفع البارد الوارد على البدن المركب بالمضادة تدفع أيضا الحار الغريب الوارد المركب وقال ارسطو وجوه و المتأخرين انهم حرارة سماءوية أفيضت على البدن مع فيضات النفس ولكل منهما أدلة ذكرت في

وقال وهب بن منبه لا لكفر
أربعة أركان الغضب
والشهوة والخرق والطمع
(بيان حقيقة الغضب)
اعلم ان الله تعالى لما خلق
الحيوان معرضا للفساد
والموتان بأسباب في داخل
بدنه وأسباب خارجة عنه
أنعم عليه بما يحميه عن
الفساد ويدفع عنه الهلاك
الى أجل معلوم سماء في
كتابه * أما السبب الداخل
فهو انه ركب من الحرارة
والرطوبة

وجعل بين الحرارة والرطوبة عداوة ومضادة فلا تزال الحرارة تحلل الرطوبة وتحففها وتجبرها حتى تصير اجزاؤها بخارا يتصاعد منها فلولم يتصل بالرطوبة مدد من الغذاء يجبر ما تحلل وتجبر من اجزائها لفسد الحيوان تخلق الله الغذاء الموافق لبدن الحيوان وخلق في الحيوان شهوة تبعثه على تناول الغذاء كالوكل به في جبر ما انكسر وسد ما انتم ليكون ذلك حافظا له من الهلاك بهذا السبب وأما الاسباب الخارجية التي يتعرض لها الانسان فكالسيف (١٠) والسنان وسائر المهلكات التي يقصدها فافتقر الى قوة وجبة تشور من باطنه فتدفع

المهلكات عنه فخلق الله طبيعة الغضب من النار وغرزها في الانسان وعجنها بطبنته فلهما صدى عن غرض من أغراضه ومقصود من مقاصده اشتعلت نار الغضب ونارت به ثورانا يغلي به دم القلب وينتشر في العروق ويرتفع الى أعالي البدن كما ترتفع النار وكما يرتفع الماء الذي يغلي في القدر فلذلك ينصب الى الوجه فيحمر الوجه والعين والبشرة لصفائها تحسكي لون ما وراءها من جرة الدم كما تحسكي الزجاجة لون ما فيها وانما ينسبط الدم اذا غضب على من دونه واستشعر القدرة عليه فان صدر الغضب عن من فوقه وكان معه يأس من الانتقام تولد منه انقباض الدم من ظاهر الجلد الى جوف القلب وصار خزا ولذا يصفر اللون وان كان الغضب على نظير يشك فيه تردد الدم بين انقباض وانسباط فيحمر ويصفر ويضطرب وبالجملة فتقو الغضب محلها القلب ومعناها غلبان دم القلب لطلب الانتقام وانما تتوجه هذه القوة

مواضعها من كتب الفن (وجعل بين الحرارة والرطوبة عداوة ومضادة فلا تزال الحرارة تحلل الرطوبة وتحففها وتجبرها حتى تصير اجزاؤها بخارا يتصاعد منها فلولم يتصل بالرطوبة مدد من الغذاء) الموافق (يجبر ما تحلل وتجبر من اجزائها لفسد الحيوان تخلق الله الغذاء الموافق لبدن الحيوان وخلق في الحيوان شهوة تبعثه على تحمله) (على تناول الغذاء) ولولا تلك الشهوة لما أقدم على تناول الغذاء فهذه فائدة الشهوة فهي (كالوكل به في جبر ما انكسر وسد ما انتم ليكون ذلك حافظا له من الهلاك بهذا السبب) ثم ان الرطوبة الغريزية اذا وصل اليها مدد الغذاء تصير واقية لحفظ الحرارة الغريزية فتارفع حفظها بالزيادة في النمو وكفى سن الحداثة ونارة تكون واقية لحفظها فقط كافي سن الشباب ونارة تكون ناقصة من حفظها نقصانا لا يعتد به غير محسوس كافي سن الكهولة ونارة نقصانا ظاهرا وهو الى آخر العمر (وأما الاسباب الخارجية التي يتعرض لها الانسان فكالسيف والسنان وسائر المهلكات التي يقصدها فافتقر الى قوة وجبة تشور من باطنه فتدفع المهلكات عنه فخلق الله الغضب من النار) كما وردت به الاخبار وسيأتي ذكر بعضها (وغرز في الانسان وعجنه بطبنته فهما قصد في غرض من أغراضه ومقصود من مقاصده اشتعلت) أي ارتفعت (نار الغضب ونارت ثورانا يغلي به دم القلب) كما يغلي الماء في القدر على النار (وينتشر) ذلك الدم (في العروق) الاوردة منها والشرايين (ويرتفع الى أعالي البدن) من العروق (كما ترتفع النار وكما يرتفع الماء الذي يغلي في القدر فلذلك ينصب في الوجه فيحمر الوجه والعين والبشرة لصفائها تحسكي لون ما وراءها من جرة الدم كما تحسكي الزجاجة لون ما فيها) ففي حديث أبي سعيد رفعه الان الغضب جرة في قلب ابن آدم امارا يتم الى جرة عينيه وانتفاخ اوداجه وفي مرسل الحسن الغضب جرة في قلب الانسان تودع الى جرة عينيه وانتفاخ اوداجه (وانما ينسبط الدم اذا غضب على من دونه واستشعر القدرة عليه فان صدر الغضب عن فوقه) في الرتبة (وكان معه يأس من الانتقام) منه (تولد منه انقباض الدم من ظاهر الجلد الى جوف القلب وصار خزا ولذا يصفر اللون) ويختطف (وان كان على نظير يشك فيه تولد منه تردد الدم بين انقباض وانسباط فيحمر ويصفر ويضطرب) فاحمراره واصفراره من ترجيح أحد الطرفين على الآخر نارة ونارة واضطرابه لا يتردد (وبالجملة فتقو الغضب محلها القلب ومعناها غلبان دم القلب لطلب الانتقام وانما تتردد هذه القوة عند ثورانها الى دفع المؤذيات والمهلكات قبل وقوعها والى التشفي والانتقام بعد وقوعها والانتقام فوق هذه القوة وشهوتها وفيه لذتها ولا تسكن الابة ثم ان الناس في هذه القوة على درجات ثلاث في أول الفطرة التي فطرواعليها (من التفريط والافراط والاعتدال اما التفريط ففقده هذه القوة) من أصلها (أو ضعفها وذلك مذموم وهو الذي يقال فيه انه لا جنة له) واليه الاشارة بقوله

ولاخير في حلم اذا لم يكن له * بواذر تخمي صفوه ان يكدر

(ولذلك قال الشافعي) رضى الله عنه (من استغضب فلم يغضب فهو حار) أي بليد الطبع جافل أخرجه البهيم وغيره بأسانيدهم وسيأتي قريبا (فن فقد قوة الغضب والحجة أصلا فهو ناقص جدا) مناقض لرتبة السكال (وقد وصف الله سبحانه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالسدة والحجة) في الدين والصلاة

(فقال)

عند ثورانها الى دفع المؤذيات قبل وقوعها والى التشفي والانتقام بعد وقوعها والانتقام فوق هذه القوة

وشهوتها وفيه لذتها ولا تسكن الابة ثم ان الناس في هذه القوة على درجات ثلاث في أول الفطرة من التفريط والافراط والاعتدال أما التفريط ففقده هذه القوة أضعفها وذلك مذموم وهو الذي يقال فيه انه لا جنة له ولذلك قال الشافعي رحمه الله من استغضب فلم يغضب فهو حار ن فقد قوة الغضب والحجة أصلا فهو ناقص جدا وقد وصف الله سبحانه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالسدة والحجة

فقال أشد على الكفار ورحمهم وقال انبياءه صلى الله عليه وسلم جاهد الكفار والمنافقين واغلق عليهم الابواب واغلق الغلظة والشدة من آثار قوة الحمية وهو الغضب * وأما الافراط فهو أن تغلب هذه الصفة حتى تخرج عن سياسة (١١) العقل والدين وطاعته ولا يبقى للمرء معها بصيرة ونظر وفكرة ولا

اختيار بل يصير في صورة المضطر وسبب غلبته أمور غريزية وأمور اعتيادية فرب انسان هو بالفطرة مستعد لسرعة الغضب حتى كأن صورته في الفطرة صورة غضبان ويعين على ذلك حرارة مزاج القلب لان الغضب من النار كما قال صلى الله عليه وسلم وانما وردة المزاج تطفئه وتكسر سورته * وأما الاسباب الاعتيادية فهو أن يخالط قوما يشجعون بتشفي الغيظ وطاعة الغضب ويسمون ذلك شجاعا ورجولية فيقول الواحد منهم أنا الذي لأصبر على المكروه والمحال ولا أجل من أحد أمرا ومعناه لا عقل في ولا حلم ثم يذكروه في معرض الفخر بجهله فنسمعه راسخا في نفسه حسن الغضب وحب التشبه بالقوم فيقوى به الغضب ويشتد نار الغضب وقوى اضطرابها أعمت صاحبها وأصمته عن كل موعظة فاذا وعظ لم يسمع بل زاده ذلك غضبا واذا استضاء بنور عقله وراجع نفسه لم يقدر اذ ينطفئ نور العقل وينمحي في الحال

(فقال والذين معه أشد على الكفار) أي أقوياء عليهم يحمون حتى الدين بأنفسهم (وقال لنبيه صلى الله عليه وسلم) يا أيها النبي (جاهد الكفار والمنافقين واغلق عليهم الغلظة والشدة) في الآيتين (من آثار قوة الحمية وهو الغضب) وكذلك قوله تعالى في وصف الصحابة أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين (وأما الافراط فهو ان تغلب هذه الصفة حتى تخرج عن سياسة العقل والدين وطاعته ولا يبقى للمرء معه بصيرة ونظر في الأمور وفكرة) فيها (ولا اختيار فيها بل يصير في صورة المضطر) والمجاز والمنكره (وسبب غلبته أمور غريزية) من أصل الخلقة (وأمور اعتيادية) قدا عتاد عليها (فرب انسان هو بالفطرة) الأصلية (مستعد لسرعة الغضب حتى كأن صورته في الفطرة صورة غضبان ويعين على ذلك حرارة مزاج القلب) بأن يكون الحار فيه أكثر وهذا هو اعتداله والمزاج كيفية متشابهة من تفاعل عناصر متفقة الاجزاء المماسية بحيث تكسر سورة كل واحد منهما سورة الآخر (لان الغضب من النار كما قال صلى الله عليه وسلم) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي سعيد بسند ضعيف الغضب جرة في قلب ابن آدم ولا يبي داود من حديث عطية السعدي ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النار فيه ابو وائل القاص واسمه عبد الله بن يحيى قال ابن حبان يروي العجائب ووثقه ابن معين انتهى قلت حديث أبي سعيد رواه أيضا الامام أحمد وحديث عطية السعدي أخرجه أبو داود من طريق عروة بن محمد بن عطية بن عروة بن سعد الساعدي عن أبيه عن جده وكذلك رواه الامام أحمد ورواه أبو نعيم في الحلية وابن عساکر من طريق أبي ادريس الخولاني من حديث معاوية بن أبي سفيان ان الغضب من الشيطان والشيطان من النار (فبرودة المزاج تطفئه وتكسر سورته وأما الاسباب الاعتيادية فهو أن يخالط قوما) أي يعاشرهم فيراهم (يتشجعون) أي يفخرون (بتشفي الغيظ وطاعة الغضب ويسمون ذلك شجاعا ورجولية فيقول الواحد منهم أنا الذي لأصبر على المكروه والمحال) أي المماحلة (ولا أجل من أحد) وفي نسخة من أحد أمرا (ومعناه) عند التأمل (لا عقل في ولا حلم) فهو لا يدرك هذا المعنى (ثم) لا يستحي حتى (يذكره في معرض الفخر والتجبر) (بجهله) وسخافة عقله (فنسمعه) منهم (راسخ في نفسه حسن الغضب وحب التشبه بالقوم فيقوى به الغضب) ويعتاد عليه مستحلا (ومهما اشتدت نار الغضب وقوى اضطرابها) أي التها بها (أعمت صاحبها) عن رؤية الرشيد (وأصمته عن) سماع (كل موعظة) حسنة (فاذا وعظ لم يسمع بل زاده ذلك غضبا) وحنقا على الواعظ (وان استضاء بنور عقله وراجع نفسه) بتأثير الوعظ فيه يوما ما (لم يقدر) على المراجعة (اذ ينطفئ نور العقل وينمحي في الحال بدخان الغضب) الصاعد من ثوران الدم في القلب (فان معدن الفكر الدماغ) كما تقدم بيانه في باب رياضة النفس (ويتصاعد عند شدة الغضب من غليان دم القلب بدخان الى الدماغ مظلم) وسبب اطلاقه نقل الدم وما يتصاعد عن الثقل لا يتخلو عن كدرة وظلمة (يستولى على معادن الفكر) ويخازنه فيغطي عليها ويكدرها (وربما يتعدى الى معادن الحس المشترك فتظلم عينه حتى لا يرى بعينه) وانما ذلك الكدر الذي خالط فورها (وتسود عليه الدنيا بأسرها) أي يتماسها فلا يرى الاسوداد المخالط بالوان كدرة مختلطة (ويكون دماغه) ساعثا (على مثال كهف) في جبل (أضمرت فيه نار وأججت فاسود جوه) من فوق (وحى مستقره) من تحت (وامتلا بالدخان جوانبه) أي أطرافه (وكان فيه سراج ضعيف) تغلب عليه الدخان (فانمحي) أثره (وانطفا نور فلا تثبت فيه قدم) لسخونة مستقره (ولا يسمع فيه كلام) لامتلائه بالدخان فيمنع من السماع

بدخان الغضب فان معدن الفكر الدماغ ويتصاعد عند شدة الغضب من غليان دم القلب بدخان مظلم الى الدماغ يستولى على معادن الفكر وربما يتعدى الى معادن الحس فتظلم عينه حتى لا يرى بعينه وتسود عليه الدنيا بأسرها ويكون دماغه على مثال كهف اضمرت فيه نار فاسود جوه وحى مستقره وامتلا بالدخان جوانبه وكان فيه سراج ضعيف فانمحي وأنطفأ نوره فلا تثبت فيه قدم ولا يسمع فيه كلام

ولا ترى فيه صورة ولا يقدر على إطفائه لامن داخل ولا من خارج بل ينبغي أن يصبر إلى أن يحترق جميع ما يقبل الاحتراق فكذلك يفعل الغضب بالقلب والدماغ وربما تقوى نار الغضب فتقوى الرطوبة التي بها حياة القلب فيموت صاحب غيظا كما تقوى الناري الكهف فينشق وتهد أعاليه على أسفله وذلك لا بطل النار ما في جوانبه من القوة المسكة الجامعة لأجزائه فهكذا حال القلب عند الغضب وبالحقيقة فالسفينه في ملتطم الأمواج عند اضطراب الرياح (١٢) في لجة البحر أحسن حالا وأرجى سلامة من النفس المضطربة غيظا اذ في السفينة من يحتمل

لتسكينها وتبديرها وينظر لها ويسوها وأما القلب فهو صاحب السفينة وقد سقطت حيلته إذا عمه الغضب وأصممه من آثار هذا الغضب في الظاهر تغير اللون وشدة الرعدة في الأطراف وخروج الانفعال عن الترتيب والنظام واضطراب الحركة والكلام حتى يظهر الزبد على الأشداق وتحمم الاحداق وتقلب المناخ وتستحيل الخلقة ولو رأى الغضبان في حالة غضبه قبح صورته لسكن غضبه حياء من قبح صورته واستحالة خاقته وقبح باطنه أعظم من قبح ظاهره فان الظاهر عنوان الباطن وانما قبحت صورة الباطن أولا ثم انتشر قبحها الى الظاهر ثانيا فتغير الظاهر ثمرة تغير الباطن ففس الثمر بالثمره فهذا أثره في الجسد وأما أثره في اللسان فانطلاقه بالشم والفحش من الكلام الذي يستحي منه ذوالعقل ويستحي منه قائله عند فتور الغضب وذلك مع تخطيط النظم واضطراب اللفظ وأما أثره على الأعضاء

(ولا ترى فيه صورة) انطلامه (ولا يقدر على إطفائه لامن داخل ولا من خارج بل ينبغي أن يصبر إلى أن يحترق جميع ما يقبل الاحتراق) ثم بعد ذلك تأكل النار نفسها لم تجد ما تأكله (فكذلك يفعل الغضب بالقلب والدماغ وربما تقوى نار الغضب) أي تشتد قوتها (فتقوى) أي تقاوم (الرطوبة) الغريزية (التي بها حياة القلب فيموت صاحب غيظا) لان حياة القلب انما هي بتعادل كل من الحرارة والرطوبة فاذا غلب أحدهما على الآخر كان سبب زوال صفة الحياة عنها فيموت صاحب (كما تقوى الناري الكهف فينشق وتهد أعاليه على أسفله وذلك لا بطل النار ما في جوانبه من القوة المسكة الجامعة لأجزائه فهكذا حال القلب عند الغضب) فانظر كيف يكون (وبالحقيقة فالسفينه) الكائنة (في ملتطم الأمواج عند اضطراب الرياح) واختلافها من الجهات (في لجة البحر) أي وسطه ومعظمه (أحسن حالا وأرجى سلامة من النفس المضطربة غيظا) المتغيرة غيظا (اذ في السفينة من يحتمل لتسكينها) وتعديلها (وتبديرها) بطي شراعتها وتثقل مراسيها (وينظر لها ويسوها) فحسب أن يخف اضطرابها (وأما القلب فهو صاحب السفينة وقد سقطت حيلته) وفسد تدبيره (إذا عمه الغضب وأصممه ومن آثار هذا الغضب في الظاهر تغير اللون) اما الى الاحمرار أو الى السكدره أو الى الصفرة (وشدة الرعدة) والاضطراب والرعشان (في الأطراف) كاليد والرجل (وخروج الانفعال عن الترتيب والنظام) المهودين (واضطراب الحركة والكلام حتى يظهر الزبد على الأشداق) أي اطراف الفم (وتحمم الاحداق) والوجنت (وتقلب المناخ وتستحيل الخلقة) أي تتغير (ولو رأى الغضبان في حال غضبه في المرأة) قبح صورته لسكن غضبه حياء من قبح صورته واستحالة خاقته وقبح باطنه أعظم من قبح ظاهره فان الظاهر عنوان الباطن وانما قبحت صورة الباطن أولا ثم انتشر قبحها الى الظاهر ثانيا فتغير الظاهر ثمرة تغير الباطن ففس الثمر بالثمره فهذا أثره في الجسد وأما أثره في اللسان فانطلاقه بالشم والفحش من الكلام الذي يستحي منه ذوالعقل ويستحي منه قائله عند فتور الغضب وذلك مع تخطيط النظم واضطراب اللفظ) قال مورو العجلى ما تكلمت في غضب قط بما أندم عليه اذ ارضيت (وأما أثره على الأعضاء) الظاهرة (فالمضرب) باليد والرفس بالرجل والمناصرة بالجبهة والمدافعة بالركب (والتهجم) على المغضوب عليه (والنزيق) لثوبه (والقتل والجرح عند التمكن) منه (من غير مبالاة فان هرب منه المغضوب عليه) واختفى من عينه (أو فاته بسبب) من الأسباب (وعجز عن التشفى) لغيظه منه (رجع الغضب على صاحبه فيموت) فموت نفسه ويلطم نفسه) بيده وربما يعلبه (وقد يضرب بيده على الأرض وبعد وعد والواله السكران والمدهوش المتخبر) الذي لا يقي شيئا (وربما سقط صريعا) على الأرض (لا يطيق العدو والنهوض لشدة الغضب ويعتريه مثل الغشية) والسكره (وربما يضرب الجادات والحيوانات فيضرب القصة مثلا على الأرض فيكسرهما وقد يكسر المائدة) برجله (اذا غضب عليها ويتعاطى أفعال المجانين فيشتم البهيمة ويخاطبها ويقول الى حرك) كذا في النسخ وفي بعضها الى متى منك (يا كبت وكبت كأنه يخاطب عاقلا وربما

فالمضرب والتهجم والنزيق والقتل والجرح عند التمكن من غير مبالاة فان هرب منه المغضوب عليه أو فاته بسبب وعجز عن التشفى رجع الغضب على صاحبه فموت نفسه ويلطم نفسه وقد يضرب بيده على الأرض وبعد وعد والواله السكران والمدهوش المتخبر وربما سقط صريعا على الأرض (لا يطيق العدو والنهوض بسبب شدة الغضب ويعتريه مثل الغشية) وربما يضرب الجادات والحيوانات فيضرب القصة مثلا على الأرض وقد يكسر المائدة اذا غضب عليها ويتعاطى أفعال المجانين فيشتم البهيمة والجادات ويخاطبها ويقول الى متى منك هذا يا كبت وكبت كأنه يخاطب عاقلا وربما

رفسته دابة فيرفس الدابة ويقابلها بذلك وأما أثره في القلب مع المغضوب عليه فالحقد والحسد واضمأر الصور والشتمات بالمسآت والحزن بالسرور والعزم على افشاء السر وهتك السر والاستهزاء وغير ذلك من القبائح فهذه ثمرة (١٣) الغضب المفرط وأما ثمره الحمية الضعيفة

فقلة الانفة مما يؤنف منه من التعرض للحرم والزوجة والامة واحتمال الذل من الاخساء وصغر النفس والقناعة وهو أياضاً مذموم اذ من غرائه عدم الغيرة على الحرم وهو خنوته قال صلى الله عليه وسلم ان سعدا لغيره وأنا أغبر مني سعدا وان الله أغبر مني وانما خلقت الغيرة لحفظ الانساب ولو تسامح الناس بذلك لاختلطت الانساب ولذا قيل كل أمة وضعت الغيرة في رجالها فنهت عن الفساد فيهم (وضعت الصيانة في نساءها) فنهت عن الفحش في النساء تابعة لغيرة الرجال فاذا لم يغاروا رفعت نساءهم حجاب الحياء (ومن ضعف الغضب الخور) محركة ضعف في القلب ومنه ربح خوار اذا كان ليناً سهلاً (والسكون عند مشاهدة المنكرات) وقد قال صلى الله عليه وسلم خير أمتي احداؤها جمع حديد والمعنى أنشطها وأسرعها الى الخير (يعني في الدين) أي ان المراد بالحدة الصلابة في الدين وهي تنشأ من غيرة الايمان حمية للدين لان الحكم اذا نيط بوصف صار علة فيه فخير أمة الايمان من تزايدت حدته عن تزايد قوة الايمان لاعن كبر وهوى قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط والبيهقي في الشعب من حديث علي بسند ضعيف وزاد الذين اذا غضبوا رجعوا اه قلت ورواه كذلك الديلمي وفيه نعيم بن سالم بن قنبر كذاب وقال ابن حبان يضع الحديث ولفظهم خيار أمتي احداؤهم وقد يشتمد على كثير من الحدة بسوء الخلق والفاوق المميز هو الذي ختم به الحديث فالرجوع والصفاء هو الفارق وصاحب الخلق السوء يحقد وصاحب الحدة لا يحقد والغالب انه لا يغضب الله ومما يشهد للحديث ما رواه أبو يعلى والطبراني عن ابن عباس رفعه الحدة تعترى خيار أمتي وفي مسند الحسن بن سفيان من حديث أبي منصور الفارسي وله حجة قبل له لولا حدة فيك فقال ما يسرنى بحدتي كذا وكذا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحدة تعترى خيار أمتي وكذا أخرجه البغوي في هجر الصحابة وأبو نعيم في الحلية ولكن رواه المستغفرى فقال عن يزيد بن أبي منصور وكانت له حجة بدلا عن أبي منصور والاولى أكثر (وقال تعالى ولا تأخذكم بهما) أي بالزاني والزانية في حدهما (رأفة في دين الله) أي شدة رجة وهو دليل لزم التفریط (بل من فقد الغضب عجز عن رياضة نفسه) وتذميرها (اذتم الرياضة بتسليط الغضب على الشهوة حتى يغضب على نفسه عند الميل الى الشهوات الخسيسة ففقد الغضب) من أصله (مذموم وانما المحمود) الاتصاف منه وهو (غضب ينتظر اشارة العقل والدين فينبعث حيث تجب الحمية وينطفئ) ويقل (حيث يحسن الحلم وحفظه على حد الاعتدال هو الاستقامة التي كلف الله بها عباده) وقد تقدم ان المراد بالاستقامة عندهم الوفاء بالعهود ولزوم الصراط المستقيم برعاية حظ الاستواء في كل أمر ديني ودنيوي (وهو الوسط الذي وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال خير الامور أوسطها) رواه البيهقي من حديث مطرف مرسل ورواه الحافظ أبو بكر الجبائي في الاربعين البلدانية من حديث علي بسند ضعيف وقد تقدم الكلام على ذلك (فن مال غضبه الى الفتور حتى أحس من نفسه بضعف الغيرة وخسة النفس في احتمال الذل والضم في غير محله فينبغي ان يعالج نفسه حتى يقوى غضبه ومن مال غضبه

رفسته دابة فيرفس الدابة) كلفسته (ويقابلها بذلك) وربما قابلها بعضا أو سلاح ليشقى غيظه بذلك (وأما أثره في القلب مع المغضوب عليه فالحقد والحسد واضمأر الصور والشتمات) أي الفرح (بالمسآت والحزن بالسرور والعزم على افشاء السر وهتك السر والاستهزاء وغير ذلك من القبائح) والردائل (فهذه ثمره الغضب المفرط) المتجاوز عن الحد (وأما ثمره الحمية الضعيفة فقلة الانفة مما يؤنف منه من التعرض للحرم والزوجة والامة) وكذا ما سواه من داخل الحجاب (واحتمال الذل من الاخساء) واللؤماء (وصغر النفس) والهامة (والقناعة وهو أياضاً مذموم اذ من غرائه عدم الغيرة على الحرم وهو خنوته) تضاد الرجولية (قال صلى الله عليه وسلم ان سعدا لغيره وأنا أغبر من سعد والله أغبر مني) رواه مسلم من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه من حديث المغيرة بنحوه وقد تقدم في كتاب النكاح (وانما خلقت الغيرة لحفظ الانساب) عن المخالطة (ولو تسامح الناس بذلك) وغفلوا عنها (لاختلطت الانساب ولذلك قيل كل أمة وضعت الغيرة في رجالها) فهم يغارون على حرمهم (وضعت الصيانة في نساءها) فنهت عن الفساد فيهم يتعطفن بالصيانة في النساء تابعة لغيرة الرجال فاذا لم يغاروا رفعت نساءهم حجاب الحياء (ومن ضعف الغضب الخور) محركة ضعف في القلب ومنه ربح خوار اذا كان ليناً سهلاً (والسكون عند مشاهدة المنكرات) وقد قال صلى الله عليه وسلم خير أمتي احداؤها جمع حديد والمعنى أنشطها وأسرعها الى الخير (يعني في الدين) أي ان المراد بالحدة الصلابة في الدين وهي تنشأ من غيرة الايمان حمية للدين لان الحكم اذا نيط بوصف صار علة فيه فخير أمة الايمان من تزايدت حدته عن تزايد قوة الايمان لاعن كبر وهوى قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط والبيهقي في الشعب من حديث علي بسند ضعيف وزاد الذين اذا غضبوا رجعوا اه قلت ورواه كذلك الديلمي وفيه نعيم بن سالم بن قنبر كذاب وقال ابن حبان يضع الحديث ولفظهم خيار أمتي احداؤهم وقد يشتمد على كثير من الحدة بسوء الخلق والفاوق المميز هو الذي ختم به الحديث فالرجوع والصفاء هو الفارق وصاحب الخلق السوء يحقد وصاحب الحدة لا يحقد والغالب انه لا يغضب الله ومما يشهد للحديث ما رواه أبو يعلى والطبراني عن ابن عباس رفعه الحدة تعترى خيار أمتي وفي مسند الحسن بن سفيان من حديث أبي منصور الفارسي وله حجة قبل له لولا حدة فيك فقال ما يسرنى بحدتي كذا وكذا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحدة تعترى خيار أمتي وكذا أخرجه البغوي في هجر الصحابة وأبو نعيم في الحلية ولكن رواه المستغفرى فقال عن يزيد بن أبي منصور وكانت له حجة بدلا عن أبي منصور والاولى أكثر (وقال تعالى ولا تأخذكم بهما) أي بالزاني والزانية في حدهما (رأفة في دين الله) أي شدة رجة وهو دليل لزم التفریط (بل من فقد الغضب عجز عن رياضة نفسه) وتذميرها (اذتم الرياضة بتسليط الغضب على الشهوة حتى يغضب على نفسه عند الميل الى الشهوات الخسيسة ففقد الغضب) من أصله (مذموم وانما المحمود) الاتصاف منه وهو (غضب ينتظر اشارة العقل والدين فينبعث حيث تجب الحمية وينطفئ) ويقل (حيث يحسن الحلم وحفظه على حد الاعتدال هو الاستقامة التي كلف الله بها عباده) وقد تقدم ان المراد بالاستقامة عندهم الوفاء بالعهود ولزوم الصراط المستقيم برعاية حظ الاستواء في كل أمر ديني ودنيوي (وهو الوسط الذي وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال خير الامور أوسطها) رواه البيهقي من حديث مطرف مرسل ورواه الحافظ أبو بكر الجبائي في الاربعين البلدانية من حديث علي بسند ضعيف وقد تقدم الكلام على ذلك (فن مال غضبه الى الفتور حتى أحس من نفسه بضعف الغيرة وخسة النفس في احتمال الذل والضم في غير محله فينبغي ان يعالج نفسه حتى يقوى غضبه ومن مال غضبه

الله صلى الله عليه وسلم حيث قال خير الامور أوسطها فن مال غضبه الى الفتور حتى أحس من نفسه بضعف الغيرة وخسة النفس في احتمال الذل والضم في غير محله فينبغي أن يعالج نفسه حتى يقوى غضبه ومن مال غضبه

الى الافراط حتى تجره الى التهور واقتحام الفواحش فينبغي أن يعالج نفسه لئلا ينقص من سورة الغضب ويقف على الوسط الحق بين الطرفين فهو الصراط المستقيم وهو أرق من الشعرة وأحد من السيف فان عجز عنه فليطلب القرب منه قال تعالى ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة فليس كل من عجز عن الاتيان بالخبر كانه ينبغي أن يأتي بالشركه ولكن بعض الشر أهون من بعض وبعض الخبر أرفع من بعض فهذه حقيقة الغضب ودرجاته نسأل الله حسن التوفيق لما مرضيه انه على ما يشاء قدير * (بيان ان الغضب هل يمكن ازاله أصله بالرياضة أم لا) * (١٤) اعلم انه ظن ظانون أنه يتصور رجوع الغضب بالسكينة وزعموا أن الرياضة اليه تتوجه ويايه

الى الافراط حتى تجره الى التهور واقتحام الفواحش فينبغي ان يعالج نفسه لئلا ينقص من سورة الغضب ويقف على الوسط الحق بين الطرفين فهو الصراط المستقيم (الذي ذكر في سورة الفاتحة) (وهو أرق من الشعرة وأحد من السيف) أي في غاية الرقة ونهاية الشدة والمجاز عليه في خطر عظيم (فان عجز عنه فليطلب القرب منه) فان القريب من القريب قريب (وان تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة فليس كل من عجز عن الاتيان بالخبر كانه ينبغي أن يأتي بالشركه ولكن) كقيل (بعض الشر أهون من بعض) وفي معناه (بعض الخير أرفع من بعض فهذه حقيقة الغضب ودرجاته) وما يتعلق به * (بيان ان الغضب هل يمكن ازاله أصله بالرياضة أم لا) *

(اعلم) وقل الله (انه ظن ظانون انه يتصور رجوع الغضب بالسكينة وزعموا ان الرياضة اليه تتوجه ويايه) (تقصد) فازالته يمكنه ولا استحالة فيها (وظن آخرون انه أصلا لا يقبل العلاج) ولا ينصح بالسكينة (وهذا رأي من يظن ان الخلق) بصفتين (كالخلق) بالفتح (وكلاهما لا يقبل التغيير) والتبديل كما تقدم الكلام عليه في كتاب رياضة النفس (وكلا الرأيين ضعيف) لا يقول عليه (بل الحق فيه ما ذكره وهو انه ما بقى الانسان يحب شيئا ويكره شيئا فلا يتخلو من الغيظ والغضب وما دام موافقه شيء ويخالفه آخر فلا بد وأن يحب ما وافقه ويكره ما يخالفه والغضب يتبع ذلك فانه مهما أخذ منه محبوبه غضب لاحتالة (و) كذلك (اذا قصد بكمروه غضب لاحتالة الانان ينقسم الى ثلاثة أقسام الاول ماهو ضرورة في حق الكافة) لا يستغنون عنه بحال (وهو القوت) بقدر ما يسد جوعه (والمسكن) بقدر ما يستسكن فيه في الشتاء والصيف (والملبس) بقدر ما يستر عورته ويصح صلاته (وصحة البدن) فهذه الأشياء ضرورة في حق الكافة (فن قصد بدنه بالضرب والجرح فلا بد وان يغضب) اذ وجب عليه حفظ بدنه الى أن يصح (وكذلك اذا أخذ منه ثوبه الذي يستر به عورته) ويصح به صلاته (وكذلك اذا أخرج من داره التي هي مسكنه) أو أخذ من قوته الذي يسد به جوعه (أو أبقى ماؤه الذي هو لعطشه فهذه ضرورات لا يتخلو الانسان من كراهة زوالها) وسلبها (و) لا يتخلو (من غيظه على من يتعرض لها القسم الثاني ما ليس ضروري بالاحد من الخلق كالجاء والمال الكثير والغلمان والدواب) بأنواعها والحراث والعقارات (فان هذه الأمور صارت محبوبة بالعادة) المستمرة (والجمل بمقاصد الأمور حتى صار الذهب والفضة محبوبين في أنفسهم فكثران ويغضب على من يسرقهما وان كان مستغنيا عنهما في القوت) الذي يسد به كلب الجوع (فهذا الجنس مما يتصور أن ينفلك الانسان من أصل الغيظ) المستكن في القلب (فاذا كانت له دار زائدة على مسكنه) الذي يأوي اليه (فهدمها ظالم) لسبب من الأسباب (فيجوز أن لا يغضب) على فعله هذا (اذ يجوز أن يكون بصيرا بامر الدنيا فيزهد في الزيادة على الحاجة فلا يغضب باخذها) أو هدمها (فانه لا يجب وجودها ولو أحب وجودها الغضب على الضرورة باخذها أو كثر غضب الناس على ما هو غير ضروري كالجاء والصيت) والشهرة (والتصدر

تقصد ووطن آخرون انه أصل لا يقبل العلاج وهذا رأي من يظن أن الخلق كالمعلق وكلاهما لا يقبل التغيير وكلا الرأيين ضعيف بل الحق فيه ما ذكره وهو انه ما بقى الانسان يحب شيئا ويكره شيئا فلا يتخلو من الغيظ والغضب وما دام موافقه شيء ويخالفه آخر فلا بد من أن يحب ما وافقه ويكره ما يخالفه والغضب يتبع ذلك فانه مهما أخذ منه محبوبه غضب لاحتالة واذا قصد بكمروه غضب لاحتالة الانان ما يحبه الانسان ينقسم الى ثلاثة أقسام الاول ماهو ضرورة في حق الكافة كالقوت والمسكن والملبس وصحة البدن فن قصد بدنه بالضرب والجرح فلا بد وأن يغضب وكذلك اذا أخذ منه ثوبه الذي يستر عورته وكذلك اذا أخرج من داره التي هي مسكنه أو أبقى ماؤه الذي اعطشه فهذه ضرورات لا يتخلو الانسان من كراهة زوالها

في

ومن غيظ على من يتعرض لها القسم الثاني ما ليس ضروري بالاحد من الخلق كالجاء والمال الكثير والغلمان

والدواب فان هذه الأمور صارت محبوبة بالعادة والجهل بمقاصد الأمور حتى صار الذهب والفضة محبوبين في أنفسهم فكثران ويغضب على من يسرقهما وان كان مستغنيا عنهما في القوت فهذا الجنس مما يتصور أن ينفلك الانسان عن أصل الغيظ عليه فاذا كانت له دار زائدة على مسكنه فهدمها ظالم فيجوز أن لا يغضب اذ يجوز أن يكون بصيرا بامر الدنيا فيزهد في الزيادة على الحاجة فلا يغضب باخذها فانه لا يجب وجودها ولو أحب وجودها الغضب على الضرورة باخذها أو كثر غضب الناس على ما هو غير ضروري كالجاء والصيت والتصدر

في المجالس والمباهاة في العلم فن غلب هذا الحب عليه فلا محالة يغضب اذا رآه من احم على التصرف في المحافل ومن لا يحب ذلك فلا يبالي ولو جلس في صف النعال فلا يغضب اذا جلس غيره فوقه وهذه العادات الرديئة هي التي أكثر محاب الانسان ومكارهه فاكثرت غرضه وكلما كانت الارادات والشهوات أكثر كان صاحبها أخط رتبة وأنقص مقاماً (لان الحاجة) التي هي اسم من الاحتياج (صفة نقص) في الانسان (فهما كثر) هذه الصفة (كثرة النقص) لان النقص من لوازم الحاجة فاذا كثر المزوم تبعه اللازم لا محالة في الوصف (والجاهل أبدا جهده في حاجاته وفي شهواته وهو لا يدري انه مستكثر) بذلك (من أسباب الغم والحزن) فانها تحمله على ذلك (حتى ينتهي بعض الجهال بالعادات الرديئة ومخالطة قرناء السوء الى ان يغضب لو قيل له انك لا تحسن اللعب بالطيور) والجم وغيره (واللعب بالشر نج) والنرد وما في معناهما (ولا تقدر على شرب الخمر الكثير وتناول الطعام الكثير وما يجري مجراه من الرذائل) والمستفحات (فالغضب على هذا الجنس ليس بضروري لان حبه ليس بضروري بل مستغنى عنه) (القسم الثالث ما يكون ضروري حق بعض الناس دون البعض كالكتاب) مثلا (للعالم) فانه مضطر اليه في مطالعته (فيحبه) بحجة الدينار والدرهم عند غيره بل أعظم ومن هذا قول بعضهم فمحبوبي من الدنيا كتابي * وهل أبصرت محبوا يا عار

(فيغضب على من يخرقه ويمزقه) أو يحبه أو يوشخ ورقه أو يكب عليه شيأ من الادهان (وكذلك أدوات الصناعات وآلاتها في حق المكتسب الذي لا يمكنه التوصل الى القوت الا بها فان ما هو وسيلة الى الضروري محبوب يصير ضروريا ومحبوبا وهذا يختلف بالاختصاص ولغا الحب الضروري ما أشار اليه الرسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله من أصبح آمنا في سربه) بكسر السين المهملة على الاشهر اى نفسه وروى بفتحها أى في مسلكه وقيل بفتحسين أى في منزله (معافى في بدنه) وفي رواية في جسده أى صحابته (وله) وفي رواية وعنده (قوت يومه) أى غداؤه وعشاؤه والذي يحتاج اليه في يومه ذلك (فانما حيزت) بكسر الحاء (له الدنيا) أى ضمت وجمعت (بحذا فيرها) أى بأسرها والمعنى من جع الله له بين عافية بدنه وأمن قلبه حيث توجه وكفاف عيشه بقوت يومه وسلامة أهله فقد جع الله جميع النعم التي من ملك الدنيا لم يحصل على غيرها فينبغي ان لا يشتغل يومه ذلك الا بشكره بان يستغفر في طاعة المنعم لاني معصيته ولا يفتقر عن ذكره واليه أشار بعضهم بقوله

اذا ما القوت يأتى لسلك والصحة والامن وأصبحت أحارن * فلا فارقت الحزن

قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه من حديث عبيد الله بن محصن دون قوله بحذا فيرها قال الترمذي حسن غريب اه قلت ورواه كذلك البخارى في الادب والطبراني في الكبير كلهم من طريق مروان الفزاري عن عبد الرحمن بن أبي شيملة عن سلمة بن عبيد الله بن محصن عن أبيه مرفوعا قال ابن القطان ولم يصححه الترمذي لان عبد الرحمن لا يعرف حاله وفي الميزان قال أحد سلمة لأعرife ولتسه العقيلي ثم ساق له هذا الخبر وقال روى من حديث أبي الدرداء أيضا باسنادلين وعبد الله بن محصن الانصارى قال الترمذي له حجة ووقع عند الباوردي عبيد بن محصن غير مضاف وساق له هذا الحديث ووقع عند ابراهيم الحاربي من هذا الوجه عبد الرحمن بن محصن (ومن كان بصيرا بحقائق الامور وسلم له هذه الثلاث يتصور أن لا يغضب في غيرها فهذه ثلاثة أقسام فلنذكر غاية الرياضة في كل واحد منها

بالاختصاص وانما الحب الضروري ما أشار اليه الرسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله من أصبح آمنا في سربه معافى في بدنه وله قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذا فيرها ومن كان بصيرا بحقائق الامور وسلم له هذه الثلاثة يتصور أن لا يغضب في غيرها فهذه ثلاثة أقسام فلنذكر غاية الرياضة في كل واحد منها

في المجالس) أى التقدم والارتفاع (والمباهاة بالعلم فن غلب هذا الحب عليه فلا محالة يغضب اذا رآه من احم على التصرف في المحافل) أى مجامع الناس (ومن لا يحب ذلك ولا يبالي لو جلس في صف النعال) أى في الصف المؤخر الذي هو موضع خلع النعال (فلا يغضب اذا جلس غيره فوقه وهذه العادات الرديئة هي التي أكثر محاب الانسان ومكارهه فاكثرت غرضه وكلما كانت الارادات والشهوات أكثر كان صاحبها أخط رتبة وأنقص مقاماً (لان الحاجة) التي هي اسم من الاحتياج (صفة نقص) في الانسان (فهما كثر) هذه الصفة (كثرة النقص) لان النقص من لوازم الحاجة فاذا كثر المزوم تبعه اللازم لا محالة في الوصف (والجاهل أبدا جهده في حاجاته وفي شهواته وهو لا يدري انه مستكثر) بذلك (من أسباب الغم والحزن) فانها تحمله على ذلك (حتى ينتهي بعض الجهال بالعادات الرديئة ومخالطة قرناء السوء الى ان يغضب لو قيل له انك لا تحسن اللعب بالطيور) والجم وغيره (واللعب بالشر نج) والنرد وما في معناهما (ولا تقدر على شرب الخمر الكثير وتناول الطعام الكثير وما يجري مجراه من الرذائل) والمستفحات (فالغضب على هذا الجنس ليس بضروري لان حبه ليس بضروري بل مستغنى عنه) (القسم الثالث ما يكون ضروري حق بعض الناس دون البعض كالكتاب) مثلا (للعالم) فانه مضطر اليه في مطالعته (فيحبه) بحجة الدينار والدرهم عند غيره بل أعظم ومن هذا قول بعضهم فمحبوبي من الدنيا كتابي * وهل أبصرت محبوا يا عار

(أما القسم الأول) ليست الرياضة فيه لينعدم غيظ القلب ولكن لكي يقدر على أن لا يطبع الغضب ولا يستعمله في الظاهر الاعلى حد يستحبه الشرع ويستحسنه العقل وذلك يمكن بالمجاهدة وتكاف الحلم والاحتمال مدة حتى يصير الحلم والاحتمال خلقا راسخا فاما قمع أصل الغيظ من القلب فذلك ليس مقتضى الطبع وهو غير ممكن نعم يمكن كسر سورته وتضعيفه حتى لا يشتد هيجان الغيظ في الباطن وينتهي ضعفه الى أن لا يظهر أثره في الوجه ولكن ذلك (١٦) شديد جدا وهذا حكم القسم الثالث أيضا لان ما صار ضروريا في حق شخص فلا يمنعه من الغيظ

استغناء غيره عنه فالرياضة فيه تمنع العمل به وتضعف هيجانه في الباطن حتى لا يشتد التألم بالصبر عليه * (وأما القسم الثاني) فيمكن التوصل بالرياضة الى الانفكاك عن الغضب عليه اذ يمكن اخراج حبه من القلب وذلك بأن يعلم الانسان ان وطنه القبر ومستقره الآخرة وأن الديناء عبري بعبر علمها و يتزود منها قدر الضرورة وما وراء ذلك عليه وبال في وطنه ومستقره فيزهد في الدنيا ويعو حبا عن قلبه ولو كان للانسان كلب لا يحبه لا يغضب اذا صر به غيره فالغضب تبسع للحب فالرياضة في هذا تنتهي الى قمع أصل الغضب وهو نادر جدا وقد تنتهي الى المنع من استعمال الغضب والعمل بوجبه وهو أهون فان قلت الضروري من القسم الأول التألم بفوات المحتاج اليه دون الغضب فن له شاة مثلا وهي قوته فماتت عليه لا يغضب (لم يغضب على القلم) وأصل التوقيع أثر الكتابة في الكتاب ومنه استعبر التوقيع في القصص وذلك بان ترفع رقعة لعمالك فيها شكايه حال أو قصة فيكتب عليها يكون كذا وكذا فيسمى ذلك توقيعاً فلا يغضب على من يذبح شاة التي هي قوته كما لا يغضب على موتها) يحتف أنفها (اذ يرى الموت والذبح من الله تعالى فيندفع الغضب بغلبة) نور (التوحيد) ويندفع أيضا بحسن الظن بالله وهو ان يرى ان الكل من الله وان الله لا يقدره الا ما فيه الخير وربما تكون الخير في جوعه ومرضه وجرحه وقتله فلا يغضب كما لا يغضب على المصاد) أو الحجام (لانه يرى ان الخير فيه) مع ظنه انه لا يقدره الا ما فيه الخير (فتقول هذا على الوجه) المذكور (غير

أما القسم الاول فليست الرياضة فيه لينعدم غيظ القلب) من أصله (ولكن لكي يقدر على أن لا يطبع الغضب) بل يكف نفسه عنه (فلا يستعمله في الظاهر الاعلى حد يستحبه الشرع ويستحسنه العقل وذلك ممكن بالمجاهدة) والرياضة (وتكاف الحلم والاحتمال مدة) من الزمان (حتى يصير الحلم والاحتمال خلقا) فيه (راسخا) بعد ان كان مكافا فاما قمع أصل الغيظ من القلب (فذلك مقتضى الطبع) أي يقتضيه الطبع البشري لا ينفك عنه (وهو) أي قومه (غير ممكن نعم يمكن كسر سورته) أي شركته (وتضعيفه) أي توهينه (حتى لا يشتد هيجان الغيظ في الباطن وينتهي ضعفه) (الى أن لا يظهر أثره في الوجه) ولا في الاطراف وهذا ممكن (ولكن ذلك شديد جدا) الامن خفف الله عليه (وهذا حكم القسم الثالث أيضا لان ما صار ضروريا في حق الشخص فلا يمنعه من الغيظ استغناء غيره عنه فالرياضة فيه تمنع العمل به وتضعف هيجانه في الباطن حتى لا يشتد التألم بالصبر عليه) هذا حال القسم الاول والثالث (وأما القسم الثاني فيمكن التوصل بالرياضة الى الانفكاك من الغضب عليه اذ يمكن اخراج حبه من القلب) بنوع من الاعتبار (وذلك بان يعلم الانسان ان وطنه القبر ومستقره الآخرة وانما الدنيا) دار عمر لا دار مقر بل هي بمنزلة (معبرة بعبر علمها) ولا يعمرها كإبراهيم أبو نعيم في الحامية عن عيسى عليه السلام الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها (ويتزود منها قدر الضرورة) الداعية (وما وراء ذلك عليه وبال) أي ثقل (في وطنه ومستقره فيزهد في الدنيا) ويرغب عنها (ويعبر حبا من قلبه) وفي بعض النسخ ويحى بدل ويهجر (ولو كان للانسان كلب لا يحبه لم يغضب عليه اذا صر به غيره) أي لا يتأثر في قلبه شيء من ضربه (فالغضب تبسع للحب فالرياضة في هذا قد تنتهي الى قمع أصل الغضب وهو نادر جدا) قليل الوقوع (وقد تنتهي الى المنع من استعمال الغضب) من (العمل بوجبه) ومقتضاه (وهو أهون) بالنسبة الى قمع أصله (فان قلت الضروري من القسم الأول التألم بفوات المحتاج اليه) أي حصول الالم فيه (دون الغضب فن له شاة مثلا وهي قوته) يشرب من لبنها (فماتت) عليه (لا يغضب على أحد وان كان يحصل منه كراهة) وتألم بمقتضى الطبع (وليس من ضرورة كل كراهة غضب فالانسان يتألم بالفصد والحجامة ولا يغضب) بعد ذلك (على الفصاد والحجام فن غلب عليه) نور (التوحيد) المطلق الذاتي والفعل (حتى) يرى الاشياء كلها من الله تعالى (فلا يغضب على أحد من خلقه اذ يراهم مسخرين) مدللين منقادين (في قبضة قدرته كالقلم في يد الكاتب ومن وقع ملك) من المملوك (بضرب رقبته) مثلا (لم يغضب على القلم) وأصل التوقيع أثر الكتابة في الكتاب ومنه استعبر التوقيع في القصص وذلك بان ترفع رقعة لعمالك فيها شكايه حال أو قصة فيكتب عليها يكون كذا وكذا فيسمى ذلك توقيعاً فلا يغضب على من يذبح شاة التي هي قوته كما لا يغضب على موتها) يحتف أنفها (اذ يرى الموت والذبح من الله تعالى فيندفع الغضب بغلبة) نور (التوحيد) ويندفع أيضا بحسن الظن بالله وهو ان يرى ان الكل من الله وان الله لا يقدره الا ما فيه الخير وربما تكون الخير في جوعه ومرضه وجرحه وقتله فلا يغضب كما لا يغضب على المصاد) أو الحجام (لانه يرى ان الخير فيه) مع ظنه انه لا يقدره الا ما فيه الخير (فتقول هذا على الوجه) المذكور (غير

كراهة وليس من ضرورة كل كراهة غضب فان الانسان يتألم بالفصد والحجامة ولا يغضب على الفصاد والحجام فن غلب عليه التوحيد حتى يرى الاشياء كلها بيد الله ومنه فلا يغضب على أحد من خلقه اذ يراهم مسخرين في قبضة قدرته كالقلم في يد الكاتب ومن وقع ملك بضرب رقبته لم يغضب على القلم فلا يغضب على من يذبح شاة التي هي قوته كما لا يغضب على موتها اذ يرى الذبح والموت من الله عز وجل فيندفع الغضب بغلبة التوحيد ويندفع أيضا بحسن الظن بالله وهو ان يرى ان الكل من الله وان الله لا يقدره الا ما فيه الخير وربما تكون الخير في مرضه وجوعه وجرحه وقتله فلا يغضب كما لا يغضب على الفصاد والحجام لانه يرى ان الخير فيه فقل هذا على هذا الوجه غير

بحال. ولكن غلبة التوحيد الى هذا الحد انما تكون كالبرق الخاطف يغلب في أحوال مختطفة ولا تدوم و يرجع القلب الى الالتفات الى الوسائط رجوعا طبيعيا لا يندفع عنه ولو تصور ذلك على الدوام لبشر لتصور لرسول الله صلى (١٧) الله عليه وسلم فانه كان يغضب

حتى تحمر وجنتاه حتى قال اللهم أنا بشر أغضب كما يغضب البشر فأمامه مسلم سببته أولعنته أو ضربته فأجعلها منى صلاة عليه وزكاة وقربة تقر به بها اليك يوم القيامة وقال عبد الله بن عمرو بن العاص يا رسول الله اكتب عنك كل ما قلت في الغضب والرضا فقال اكتب فوالذي بعثني بالحق نبيا ما يخرج منه الا حق وأشار الى لسانه فلم يقل اني لا أغضب ولكن قال ان الغضب لا يخرجني عن الحق أي لا أعمل بموجب الغضب وغضبت عائشة رضي الله عنها مرة فقال لهما (صلى الله عليه وسلم) ما لك جاءك شيطانك فقالت وما لك شيطانك قال بلي ولكن دعوت الله فأعاني عليه فأسلم فلا يأمرني الا بخير) رواه مسلم في أواخر كتابه قبل باب صفة الجنة عن هرون بن سعيد الايلي عن ابن وهب عن أبي خنيس عن ابن شبيب حدثه ان عروة حدثه ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حدثته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من عندها ليلًا قالت فغرت عليه فرائي ما منع فقال مالك يا عائشة أغرت فقلت وما لي لاغار مثلي على مثلك فقال صلى الله عليه وسلم لقد جاء شيطانك قلت يا رسول الله اومع شيطانك قال نعم قلت ومع كل انسان قال نعم قلت ومعك يا رسول الله قال نعم ولكن ربي أعاني عليه فأسلم (فلم يقل) صلى الله عليه وسلم (لا شيطان لي وأراد شيطان الغضب لكن قال لا يحملني على الشر) وقد ذكر هذا الحديث وتقدم الكلام عليه (وقال على كرم الله وجهه كان صلى الله عليه وسلم لا يغضب للدين فاذا أغضبه الحق لم يعرفه أحد ولم يغم غضبه شيء حتى ينتصر له) رواه الترمذي في الشمائل وقد تقدم في أخلاق النبوة (فكان يغضب على الحق وان كان غضبه لله فهو التفتت الى الوسائط على الجملة بل كل من يغضب على من يأخذ ضرورة قوته وحاجته التي لا بد له في دينه منها فاما غضب الله لانه داخل في انتهاك حرمة الله (فلا يمكن الانفكاك عنه نعم قد يفقد أصل الغيظ فيما هو ضروري اذا كان القلب مشغولا بضروري أهم منه فلا يكون للقلب متسع للغضب لاشتغاله بغيره فان استغراق القلب ببعض المهمات يمنع الاحساس بماعداه) أي فلا يحس به ولا يشعر لغلبة الاستغراق وذلك اذا أخذ بجماع قلبه وأحاط به احاطة القشر باللب وقد يتصور مع

بحال) فقد يتصور للعباد يترقى الى هذا المقام ويكشفه عن بصيرته فيتساوى عنده الذبح والموت فلا يغضب للذبح كالا يغضب للموت وينكشفه عن حقيقة الحقائق وعن أسرار الروبية وعما ينتج حسن الظن بالله (والكن غلبة التوحيد الى هذا الحد انما تكون كالبرق الخاطف يغلب في أحوال مختطفة ولا يدوم) ولا يستمر حكمه مع العارف (و يرجع القلب) بعد ذلك (الى الالتفات الى الوسائط رجوعا طبيعيا لا يندفع عنه) فهو اذا حال لامقام (ولو تصور ذلك على الدوام) والاستمرار (لبشر لتصور لرسول الله صلى الله عليه وسلم) وهو أفضل الخلق أجمعين وأكمل العباد العارفين (فانه كان يغضب أحيانا حتى تحمر وجنتاه) رواه مسلم من حديث جابر كان اذا غضب اجرت عيناه وعلاصوته واشتد غضبه وللمحاسبين كان اذا ذكر الساعة اجرت وجنتاه واشتد غضبه وقد تقدم في أخلاق النبوة (حتى قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم أنا بشر أغضب كما يغضب البشر فأمامه مسلم سببته أولعنته أو ضربته فأجعلها منى صلاة عليه وزكاة وقربة تقر به بها اليك يوم القيامة) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة بالفظ اللهم أنا بشر دون قوله أغضب كما يغضب البشر وقال جلده بدل ضربته وفي رواية اللهم اغنا محمد بشر يغضب كما يغضب البشر وأصله متفق عليه وقد تقدم واسلم من حديث أنس انما أنا بشر أرضي كما يرضى البشر وأغضب كما يغضب البشر ولا يبي على من حديث أبي سعيد وأبي هريرة أو قال ضربته وفيه محمد بن اسحق رواه بالغنعة (وقال عبد الله بن عمرو بن العاص) بن وائل السهمي القرشي رضي الله عنهما (اكتب عنك كل ما قلت في الغضب والرضا فقال اكتب فوالذي بعثني بالحق ما يخرج منه الا حق وأشار الى لسانه) وهو متضمن لما في قوله تعالى ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى قال العراقي رواه أبو داود بنحوه باسناد صحيح (فلم يقل) صلى الله عليه وسلم (اني لا أغضب) أي لم ينف عنه الغضب (ولكن قال ان الغضب لا يخرجني من الحق أي لا أعمل بموجب الغضب) ومقتضاه (وغضبت عائشة) رضي الله عنها (مرة فقال) لها (صلى الله عليه وسلم) ما لك جاءك شيطانك فقالت وما لك شيطانك فقال بلي ولكن دعوت الله فأعاني عليه فأسلم فلا يأمرني الا بخير) رواه مسلم في أواخر كتابه قبل باب صفة الجنة عن هرون بن سعيد الايلي عن ابن وهب عن أبي خنيس عن ابن شبيب حدثه ان عروة حدثه ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حدثته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من عندها ليلًا قالت فغرت عليه فرائي ما منع فقال مالك يا عائشة أغرت فقلت وما لي لاغار مثلي على مثلك فقال صلى الله عليه وسلم لقد جاء شيطانك قلت يا رسول الله اومع شيطانك قال نعم قلت ومع كل انسان قال نعم قلت ومعك يا رسول الله قال نعم ولكن ربي أعاني عليه فأسلم (فلم يقل) صلى الله عليه وسلم (لا شيطان لي وأراد شيطان الغضب لكن قال لا يحملني على الشر) وقد ذكر هذا الحديث وتقدم الكلام عليه (وقال على كرم الله وجهه كان صلى الله عليه وسلم لا يغضب للدين فاذا أغضبه الحق لم يعرفه أحد ولم يغم غضبه شيء حتى ينتصر له) رواه الترمذي في الشمائل وقد تقدم في أخلاق النبوة (فكان يغضب على الحق وان كان غضبه لله فهو التفتت الى الوسائط على الجملة بل كل من يغضب على من يأخذ ضرورة قوته وحاجته التي لا بد له في دينه منها فاما غضب الله لانه داخل في انتهاك حرمة الله (فلا يمكن الانفكاك عنه نعم قد يفقد أصل الغيظ فيما هو ضروري اذا كان القلب مشغولا بضروري أهم منه فلا يكون للقلب متسع للغضب لاشتغاله بغيره فان استغراق القلب ببعض المهمات يمنع الاحساس بماعداه) أي فلا يحس به ولا يشعر لغلبة الاستغراق وذلك اذا أخذ بجماع قلبه وأحاط به احاطة القشر باللب وقد يتصور مع

(٣ - (تحاف السادة المتقين) - ثامن) الى الوسائط على الجملة بل كل من يغضب على من يأخذ ضرورة قوته وحاجته التي لا بد له في دينه منها فاما غضب الله فلا يمكن الانفكاك عنه نعم قد يفقد أصل الغضب فيما هو ضروري اذا كان القلب مشغولا بضروري أهم منه فلا يكون في القلب متسع للغضب لاشتغاله بغيره فان استغراق القلب ببعض المهمات يمنع الاحساس بماعداه

وهذا كان سلمان لما شتم قال ان خطت موازيني فأنشرم ما تقول وان ثقلت موازيني لم يضرنى ما تقول فقد كان همه مصر وفا الى الآخرة فلم يتأثر قلبه بالشتم وكذلك شتم الربيع بن خثيم فقال يا هذا قد سمع الله كلامك وان دون الجنة بحقيقة ان قطعتم ما تم قطعوا فأنشرم ما تقول وسب رجل أبا بكر رضى الله عنه فقال ما ستر الله عنك أكثر فكأنه كان مشغولا بالنظر في تقصير نفسه عن أن يتقى الله حق تقائه ويعرفه حق معرفته فلم يغضبه نسبة غيره اياه الى نقصان اذ كان ينظر الى نفسه بعين النقصان وذلك لجلالة قدره وقالت امرأة لمالك بن دينار يا امرأتى فقال ما عرفنى (١٨) غيرك فكانه كان مشغولا بأن يتقى عن نفسه آفة الرياء ومنكر اعلى نفسه ما يليقه

الشیطان اليه فلم يغضب لمانسب اليه وسب رجل الشيعي فقال ان كنت صادقا فغفر الله لى وان كنت كاذبا فغفر الله لك فهذه الاقاريل دالة فى الظاهر على انهم لم يغضبوا لاشتغال قلوبهم بمهمات دينهم ويحتمل أن يكون ذلك قد أثر فى قلوبهم ولكنهم لم يشتغلوا به واشتغلوا بما كان هو الاغلب على قلوبهم فاذا اشتغال القلب ببعض المهمات لا يبعد أن يمنع هيجان الغضب عند قواف بعض المحاب فاذا يتصور فقد الغضا اما باشتغال القلب بهمهم أو بغلبة نظر التوحيد أو بسبب ثالث وهو أن الله يحب منه أن لا يغتاظ فيطغى شدة حبه لله غيظه وذلك غير محال فى أحوال نادرة وقد عرفت بهذا أن الطريق للخلاص من نار الغضب محو حب الدنيا عن القلب وذلك بمعرفة آفات الدنيا وغوائلها كما سيأتى فى كتاب ذم الدنيا ومن

بعض الاستغراق الاحساس بغير ما هو فيه ولكن لا يؤثر عنده (وهذا كان سلمان) الفارسي رضى الله عنه (لما شتم قال ان خطت موازيني) أى موازى من حسناته (فأنشرم ما تقول وان ثقلت موازيني لم يضرنى ما تقول فقد كان) رضى الله عنه (همه مصر وفا الى الآخرة فلم يتأثر قلبه بالشتم) ولم يبال به (وكذلك شتم الربيع بن خثيم) الثورى الكوفى (فقال) له (يا هذا قد سمع الله كلامك وان دون الجنة عقبة) كودا (ان قطعتم ما تم قطعوا فأنشرم ما تقول وان لم أقطعها فأنشرم ما تقول) أخرجه أبو نعيم فى الحلية (وسب رجل أبا بكر رضى الله عنه فقال) له (ما ستر الله عنك أكثر فكأنه) رضى الله عنه (كان مشغولا بالنظر فى تقصير نفسه عن أن يتقى الله حق تقائه ويعرفه حق معرفته فلم يغضبه نسبة غيره اياه الى نقصان اذ كان ينظر الى نفسه بعين النقصان وذلك لجلالة قدره) وعظيم منزلته فى المعرفة (وقالت امرأة لمالك بن دينار) البصري (يا امرأتى فقال ما عرفنى غيرك) أخرجه أبو نعيم فى الحلية (فكأنه كان مشغولا بأن يتقى عن نفسه آفة الرياء ومنكر اعلى نفسه ما يليق الشيطان اليه فلم يغضب لمانسب اليه) لذلك (وسب رجل) عامر بن شراحيل (الشيعي فقال ان كنت صادقا فغفر الله لى وان كنت كاذبا فغفر الله لك) أخرجه أبو نعيم فى الحلية وقيل لابي يزيد البسطامي لحينك أفضل أم ذنب الكلب فقال ان مت مؤمنا فحيتى والا فذنب الكلب فكان همه مشغولا بحسن الخاتمة (فهذه الاقاريل دالة فى الظاهر على انهم لم يغضبوا لاشتغال قلوبهم بمهمات دينهم ويحتمل أن يكون قد أثر ذلك فى قلوبهم ولكنهم لم يشتغلوا به واشتغلوا بما كان هو الاغلب على قلوبهم فاذا اشتغال القلب ببعض المهمات لا يبعد أن يمنع هيجان الغضب عند قواف بعض المحاب فاذا يتصور فقد الغضا اما باشتغال القلب بهمهم) دينى على وجه الاستغراق (أو بغلبة نظر التوحيد) وهذان السببان قد ذكرنا (وسب ثالث وهو ان الله يحب منه أن لا يغتاظ قطفى شدة حبه لله غيظه وذلك غير محال فى أحوال نادرة) عزيزة الوقوع فانها تستدعى كمال الحب واستدامة المراقبة (وقد عرفت بهذا ان طريق الخلاص من نار الغضب محو حب الدنيا ومن أخرج القلب) لانه من لوازمه (وذلك بمعرفة آفات الدنيا وغوائلها كما سيأتى فى كتاب ذم الدنيا ومن أخرج حب المزايا) جمع مزية (من القلب) التخلص من أكثر أسباب الغضب وما لا يمكن محوه (من لوح القلب) فممكن كسره وتضعيفه (وتوهينه) فيضعف الغضب بسببه (وهون دفعه)

(بيان الاسباب المهيجة للغضب)

(قد عرفت ان علاج كل علة بحسم مادتها وازالة أسبابها) التى نشأت منها تلك العلة (فلا بد من معرفة أسباب الغضب) أولا حتى يمتدى لازاتها (وقد قال عيسى لعيسى عليه السلام) وهما ابنا الحالة (أى غضب أشد قال غضب الله قال فما يقرب من غضب الله قال ان تغضب) وقد تقدم قريبا بلفظ وما يبعد من غضب الله قال ان لا تغضب (قال يحيى فما يبدى الغضب وما ينبته قال عيسى) عليه السلام (الكبر والفخر والتعزز والحية) رواه ابن أبى الدنيا فى ذم الغضب (فلا أسباب المهيجة للغضب هى الزهو

والعجب

أخرج حب المزايا عن القلب التخلص من أكثر أسباب الغضب وما لا يمكن محوه يمكن كسره وتضعيفه فيضعف الغضب بسببه وهون دفعه نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه انه على كل شئ قدير والحمد لله وحده *(بيان الاسباب المهيجة للغضب)* قد عرفت أن علاج كل علة بحسم مادتها وازالة أسبابها فلا بد من معرفة أسباب الغضب وقد قال يحيى لعيسى عليه السلام أى شئ أشد قال غضب الله قال فما يقرب من غضب الله قال أن تغضب قال فما يبدى الغضب وما ينبته قال عيسى الكبر والفخر والتعزز والحية والاسباب المهيجة للغضب هى الزهو

والعجب والمزاح والهزل والهزء والتعسير والممارسة والمضادة والغدر وشدة الحرص على فضول المال والجاه هي بأجمعها أخلاق رديئة مذمومة شرعا وإلا خلاص من الغضب مع بقاء هذه الأسباب فلا بد من إزالة هذه الأسباب بأضدادها فينبغي أن تعذب الزهوب بالتواضع وتعتب العجب بمعركته فليفسد كما سيأتي بيانه في كتاب الكبر والعجب وتزبل الفخر بأنك من جنس عبدك إذا الناس يجمعهم في الانتساب أبواحد وانما اختلفوا في الفضل أشتاتا فبنو آدم جنس واحد وانما اختلفوا بالفضائل والفخر والعجب (١٩) والكبر أكبر الرذائل وهي أصلها ورأسها فاذا لم تخل عنها

فلا فضل لك على غيرك فلم تفخر وأنت من جنس عبدك من حيث البنية والنسب والاعضاء الظاهرة والباطنة وأما المزاح فتزيله بالتشاغل بالمهمات الدينية التي تستوعب العمر وتفضل عنه اذا عرفت ذلك وأما الهزل فتزيله بالجد في طلب الفضائل والأخلاق الحسنة والعلوم الدينية التي تبلغك الى سعادة الآخرة وأما الهزء فتزيله بالتكريم عن ابداء الناس وبصيانة النفس عن أن يستهزأ بك وأما التعبير فبالخذر عن القول القبيح وبصيانة النفس عن مر الجواب وأما شدة الحرص على مزايا العيش فتزال بالقناعة بقدر الضرورة طلبا لغير الاستغناء وتزول عن ذلك الحاجة وكل خلق من هذه الأخلاق وصفة من هذه الصفات يشتر في علاجه الى رياضة وتحمل مشقة وحاصل رياضتها يرجع الى معرفة غوائلها وترغب النفس عنها وتنفر عن قبحها ثم المواظبة على مباشرة أضعافها مدة مديدة حتى يصير بالعادة) مع التكرار (مألوفة هيمنة على النفس فاذا انمعت عن) لوح (النفس فقدرت وطهرت عن هذه الرذائل وتخلصت أيضا عن الغضب الذي يتولد منها) لا محالة فانها اذا طهرت عن أسباب الغضب لم يكن للغضب البهايميل (ومن أشد البواعث للغضب عند أكثر الجهال) من العوام (تسميتهم الغضب شجاعة ورجولية وعزة نفس وكبرهمة وتلقيبه باللقاب المحمودة) المربية (غباوة وجهلا) بحقائق الامور (حتى يميل النفس اليه وتستحسنه) وتختاره (وقد يتأكد ذلك بحكاية شدة الغضب عن الاكابر في معرض المدح والاستحسان) بالشجاعة والنفوس مائلة الى التشبه بالاكابر (والتزي بزيمهم) (فيهيح الغضب في القلب بسببه وتسمية هذا عزة نفس وشجاعة جهل بل هو مرض

والعجب والمزح والهزل والتعسير) أي ذكر عيب الغير ونسبته اليه (والممارسة) أي المخاصمة (والمضادة والغدر وشدة الحرص على فضول المال والجاه وهي بأجمعها أخلاق رديئة مذمومة شرعا وإلا خلاص من الغضب مع بقاء هذه الأسباب فلا بد من إزالة هذه الأسباب بأضدادها) ونقائضها (فينبغي ان يعتب الزهوب بالتواضع) فان الزهوه والكبر والرفعة والتواضع ضده (وتعتب العجب بالمعرفة بنفسك) بالذل والقصور (كما سيأتي بيانه في كتاب الكبر والعجب وتزبل الفخر بأنك من جنس عبدك) الذي تملكه (اذا قال الشاعر) (الناس يجمعهم في الانتساب أب * وانما اختلفوا في الفضل أشتاتا) ومثل ذلك قول علي رضي الله عنه الناس من جهة التمثيل اكفاء * أبوهم واحد والام حقوا في أبيات ذكرت في كتاب العلم (فبنو آدم جنس واحد وانما اختلفوا بالفضائل) النفسية والعلمية والعملية (والفخر) من غير فضيلة (والعجب) بالنفس (والكبر) على الغير (أكبر الرذائل وهي ورأسها أصلها) أي هذه الثلاثة اساس كل رذيلة (فاذا لم تخل عنها فلا فضل لك على غيرك فلم تفخر وأنت من جنس عبدك من حيث البنية والنسب والاعضاء الظاهرة والباطنة وأما المزح فتزيله بالتشاغل بالمهمات الدينية التي تستوعب العمر) وتستغرقه (وتفضل عنه اذا عرفت ذلك) ففها شغل شاغل عن المباينة والمزاح وغيره (وأما الهزل) من القول (فتزيله بالجد في طلب الفضائل والأخلاق الحسنة والعلوم الدينية التي تبلغك الى سعادة الآخرة) فالذي يجتهد في تحصيل مثل هذه لا يتفرغ للهزليات (وأما الهزء فتزيله بالتكريم عن ابداء الناس) فلا يؤذيهم (وبصيانة النفس عن أن يستهزأ بك) فان من استهزأ بغيره استهزأ به (وأما التعبير فبالخذر عن قول القبيح وبصيانة النفس عن مر الجواب) وفي بعض النسخ عن مر القول (وأما شدة الحرص على مزايا العيش فتزال بالقناعة) والاكتفاء (بقدر الضرورة) والحاجة الداعية فالدين ساعة فاجعلها طاعة (طلب العز الاستغناء وترفع عن ذلك الحاجة) فان الاحتياج الى الناس مذلة حاضرة والاستغناء عنهم عز حاضر وقد قال علي رضي الله عنه استغن عن شئت تكن أميره واحتج الى من شئت تكن أسيره (وكل خلق من هذه الأخلاق وصفة من هذه الصفات تفتقر في علاجه الى رياضة وتهذيب وتحمل مشقة) وكافة (وحاصل رياضتها يرجع الى معرفة غوائلها) ودسائسها (لترغب النفس عنها وتنفر عن قبحها ثم المواظبة على مباشرة أضعافها مدة مديدة حتى يصير بالعادة) مع التكرار (مألوفة هيمنة على النفس فاذا انمعت عن) لوح (النفس فقدرت وطهرت عن هذه الرذائل وتخلصت أيضا عن الغضب الذي يتولد منها) لا محالة فانها اذا طهرت عن أسباب الغضب لم يكن للغضب البهايميل (ومن أشد البواعث للغضب عند أكثر الجهال) من العوام (تسميتهم الغضب شجاعة ورجولية وعزة نفس وكبرهمة وتلقيبه باللقاب المحمودة) المربية (غباوة وجهلا) بحقائق الامور (حتى يميل النفس اليه وتستحسنه) وتختاره (وقد يتأكد ذلك بحكاية شدة الغضب عن الاكابر في معرض المدح) والاستحسان (بالشجاعة والنفوس مائلة الى التشبه بالاكابر) والتزي بزيمهم (فيهيح الغضب في القلب بسببه وتسمية هذا عزة نفس وشجاعة جهل بل هو مرض

عنها وتنفر عن قبحها ثم المواظبة على مباشرة أضعافها مدة مديدة حتى يصير بالعادة مألوفة هيمنة على النفس فاذا انمعت عن النفس فقد زكت وطهرت عن هذه الرذائل وتخلصت أيضا عن الغضب الذي يتولد منها ومن أشد البواعث على الغضب عند أكثر الجهال تسميتهم الغضب شجاعة ورجولية وعزة نفس وكبرهمة وتلقيبه باللقاب المحمودة غباوة وجهلا حتى يميل النفس اليه وتستحسنه وقد يتأكد ذلك بحكاية شدة الغضب عن الاكابر في معرض المدح بالشجاعة والنفوس مائلة الى التشبه بالاكابر فيهيح الغضب في القلب بسببه وتسمية هذا عزة نفس وشجاعة جهل بل هو مرض قلب

ونقصان عقل وهو لضعف النفس ونقصانها وآية أنه لضعف النفس أن المريض أسرع غضبان من الصحيح والمرأة أسرع غضبان من الرجل والصبي أسرع غضبان من الرجل الكبير والشيخ الضعيف أسرع غضبان من الكهل وذو الخلق السيئ والردائل القبيحة أسرع غضبان من صاحب الفضائل فالردل يغضب لشهوته إذا فاته اللقمة (٢٠) وليلجئه إذا فاته الحبة حتى أنه يغضب على أهله ولده وأصحابه بل القوى من يملك نفسه عند

الغضب كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب بل ينبغي أن يعالج هذا الجاهل بأن تتلى عليه حكايات أهل الحلم والعفو وما استحس منهم من كظم الغيظ فإن ذلك منقول عن الأنبياء والأولياء والحكماء والعلماء وأكابر الملوك الفضلاء وضد ذلك منقول عن الأكراد والجاهلة والأغبياء الذين لا عقول لهم ولا فضل فيهم * (بيان علاج الغضب بعد هيجانه) * ما ذكرناه * ما ذكرناه هو حسم لمواد الغضب وقطع لا سببه حتى لا يهيج فإذا جرى سببه هيجانه فعنده يجب التثبت حتى لا يضطر صاحبه إلى العمل به على الوجه المذموم وإنما يعالج الغضب عند هيجانه بمجموع العلم والعمل * أما العلم فهو سنة أمور * الأول أن يتفكر في الأخبار التي سنوردها في فضل كظم الغيظ والعفو والحلم والاحتمال فيرغب في ثوابه وما عند الله تعالى فيمنعه شدة الحرص على ثواب الكظم والصبر (عن التشنفي والانتقام وينطفئ غيظه) وتحمده ناره (قال مالك بن أنس بن الحذنان) محرمة النصرى بالنون والصاد أبو سعيد المدني له رؤية وروى عن عمر بن قتيبة سنة ٩٣ روى له الجماعة (غضب عمر) رضي الله عنه (على رجل وأمر بضربه فقلت يا أمير المؤمنين خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين فكان عمر يقول خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين فكان يتأمل في الآية وكان وقافا عند كتاب الله مهما تلى عليه كثير التدبر فيه فتدبر فيه وخلى الرجل) أخرجه البخاري في الصحيح نحوه من طريق شعيب عن الزهري عن عبيد الله ابن عباس قال قدم عيينة بن حصن فزل على الحرب فقس وكان ممن يدينهم عمر وكان القراء أصحاب مجلس عمر فقال عيينة لابن أخيه الحري بن أبي هلال لك وجه عنده هذا الأمير تستأذن عليه قال نعم فأذن له عمر فدخل فقال يا ابن الخطايا ما تعطينا الجزل وما تحكمت بيننا بالعدل فغضب عمر حتى هم به فقال الحري يا أمير المؤمنين إن الله تعالى قال لنبيه خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وإن هذا من الجاهلين فوائته ما جاوزها عمر حين تلاها عليه وكان وقافا عند كتاب الله (وأمر عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (بضرب رجل ثم قرأ قوله تعالى والكاظمين الغيظ وقال لغلامه خل عنه) أخرجه أبو نعيم في الحلية

ونقصان عقل) وجنون (وهو لضعف النفس ونقصانها) عن درجة الكمال (وآية أنه لضعف النفس أن المريض أسرع غضبان من الصحيح) فلنقصان صحته وكونها من الله عن حد الاعتدال يتسرع إلى الغضب ولا يتحمل سماع كلمة تخالف مزاجه (والمرأة أسرع غضبان من الرجل) لنقصان فيها (والصبي أسرع غضبان من الكبير) لأنه لم يبلغ إلى حد الكمال (والشيخ الضعيف) الذي فنت قوته (أسرع غضبان من الكهل) الذي بقيت قوته بعد لانه في سن الانحطاط وهو من الأربعين إلى الستين وأما الشيخ فهو من الستين إلى آخر العمر (وذو الخلق السيئ والردائل القبيحة أسرع غضبان من صاحب الفضائل فالردل) المنتسكس الخلق (يغضب لشهوته إذا فاته اللقمة) والشربة (وليلجئه إذا فاته الحبة) من المال (حتى يغضب على أهله ولده وأصحابه) في أمور حقيرة (بل القوى من يملك نفسه عند الغضب قال صلى الله عليه وسلم ليس الشديد بالصرعة) الذي يصرع الناس فيغلبهم (إنما الشديد من يملك نفسه عند الغضب) تقدم قريبا (بل ينبغي أن يعالج هذا الجاهل) الحق (بأن تتلى عليه حكايات أهل الحلم والعفو وما استحس منهم من كظم الغيظ) والتعلم والتجارب (فان ذلك منقول عن الأنبياء والحكماء والعلماء وأكابر الملوك الفضلاء) وقد جمع غالب ذلك في كتب معروفة (وضد ذلك منقول عن الأكراد والأجلاف من أهل البادية والجاهلة والأغبياء الذين لا عقل لهم ولا فضل) فليست تلك الأخبار وما حكى عن الفريقين ويتهدب بأخلاق الأولين من الصالحين ويتشبه بهم ويبعد نفسه عن أحوال المسترذلين ويتجنب عنها * (بيان علاج الغضب بعد هيجانه) *

اعلم أن (ما ذكرناه) آتفا (هو حسم لمواد الغضب وقطع لأسبابه) الماعنة له (حتى لا يهيج فإذا جرى سببه هيجانه) وأثارة (فعنده يجب التثبت) فيه (حتى لا يضطر صاحبه إلى العمل به على الوجه المذموم) شرعا (وأنما يعالج الغضب عند هيجانه بمجموع العلم والعمل) أما العلم فهو سنة أمور لا أن يتفكر في الأخبار التي سنوردها في فضل كظم الغيظ والعفو والحلم والاحتمال فيرغب في ثوابه وما عند الله تعالى (فمنعه شدة الحرص على ثواب الكظم والصبر) (عن التشنفي والانتقام وينطفئ غيظه) وتحمده ناره (قال مالك بن أنس بن الحذنان) محرمة النصرى بالنون والصاد أبو سعيد المدني له رؤية وروى عن عمر بن قتيبة سنة ٩٣ روى له الجماعة (غضب عمر) رضي الله عنه (على رجل وأمر بضربه فقلت يا أمير المؤمنين خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين فكان عمر يقول خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين فكان يتأمل في الآية وكان وقافا عند كتاب الله مهما تلى عليه كثير التدبر فيه فتدبر فيه وخلى الرجل) أخرجه البخاري في الصحيح نحوه من طريق شعيب عن الزهري عن عبيد الله ابن عباس قال قدم عيينة بن حصن فزل على الحرب فقس وكان ممن يدينهم عمر وكان القراء أصحاب مجلس عمر فقال عيينة لابن أخيه الحري بن أبي هلال لك وجه عنده هذا الأمير تستأذن عليه قال نعم فأذن له عمر فدخل فقال يا ابن الخطايا ما تعطينا الجزل وما تحكمت بيننا بالعدل فغضب عمر حتى هم به فقال الحري يا أمير المؤمنين إن الله تعالى قال لنبيه خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وإن هذا من الجاهلين فوائته ما جاوزها عمر حين تلاها عليه وكان وقافا عند كتاب الله (وأمر عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (بضرب رجل ثم قرأ قوله تعالى والكاظمين الغيظ وقال لغلامه خل عنه) أخرجه أبو نعيم في الحلية

(الثاني)

قواب الكظم عن التشنفي والانتقام وينطفئ عنه غيظه قال مالك بن أنس بن الحذنان غضب

عمر على رجل وأمر بضربه فقلت يا أمير المؤمنين خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين فكان عمر يقول خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين فكان يتأمل في الآية وكان وقافا عند كتاب الله مهما تلى عليه كثير التدبر فيه فتدبر فيه وخلى الرجل وأمر عمر بن عبد العزيز بضرب رجل ثم قرأ قوله تعالى والكاظمين الغيظ فقال لغلامه خل عنه

* الثاني أن يخوف نفسه بعقاب الله وهو أن يقول قدوة الله على أعظم من قدرتي على هذا الانسان فلما مضى غضبي عليه فما آمن أن يغضب الله غضبه على يوم القيامة أخرج ما أكون الى العفو فقد قال تعالى في بعض الكتب القديمة يا ابن آدم اذكرني حين تغضب أذكرني حين أغضب فلا تخجل فحين أحق وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيها الى عاجزة فأبطأ عليه فلما جاء قال لولا القصاص لا وجعتك أي القصاص في القيامة وقيل ما كان في بني اسرائيل ملك الاومعه حكيم اذا غضب أعطاه عصفرة (٢١) فيها رحم المسكين واخش الموت

(الثاني أن يخوف نفسه بعد ذاب الله وهو أن يقول قدرة الله على أعظم من قدرتي على هذا الإنسان فلو أمضيت غضبي عليه فما آمن أن يمضي الله غضبه على يوم القيامة أخرج ما أكون إلى العفو) فإذا تأمل هذا المعنى فلا بد وأن ينسكر نور الغضب عنه في الحال (وقد قال تعالى في بعض الكتب) التي أنزلها على رسله (يا ابن آدم اذكرني حين تغضب أذكرك حين أغضب فلا تحمق فيمن أحمق) أخرجه ابن شاهين في الترغيب وقد تقدم (وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيفاً وهو الغلام دون المراهق إلى حاجة فابطأ عليه فلما جاء قال لولا القصاص لأوجعتك) قال العراقي رواه أبو يعلى من حديث أم سلمة بسند ضعيف اهـ قلت ورواه ابن سعد في الطبقات بلفظ أن النبي صلى الله عليه وسلم أرسل وصيفاً له فأبطأ عليه فقال لولا القصاص لأوجعتك بهذا السوالك (أي القصاص في القيامة) ونقل البخاري في الصحيح أنه أفاد أبو بكر وعمر وابن الزبير وعلي وسويد بن مقرن من الأممية وأفاد عمر من ضربه بالدرة وأفاد علي من ثلاثة أسواط واقتصر شرح من سوط وخوش وهذا كلام وايقن الإمام أجد ولكن العمل على خلافه لعدم انضباطه وقد أجمع الفقهاء أن القصاص لا في الجراح والقتل كما نقله ابن الجوزي وتبعه الذهبي في سيرة عمر بن الخطاب ولكن دعوى الإجماع فيه نظر إلا أن يكون الخلاف لفظياً وقد قال الله تعالى فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم (وقيل ما كان في بني إسرائيل ملك الأممية حكيم إذا غضب أعطاه صحيفة وفيها أرحم المسكين وأخش الموت وأذكر الآخرة فكان يقرؤها فيسكن غضبه) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (الثالث أن يحذر نفسه عاقبة العداوة والانتقام وتشهر العدو لمقابلته والسعي في هدم أغراضه والشتمات بمصائبه وهو لا يتخلو عن المصائب فيخوف نفسه بعواقب الغضب في الدنيا أن كان لا يخاف من الآخرة) والعلم بهذا مهم للغاية فإن عاقبة العداوة وخيمة ومن كان له عدو ومشتم في إيصال الأسوء إليه لا يرتاح في معيشته طلقاً فإذا عصم نفسه من الغضب سلم من هذه الورطة (و) لكن (هذا يرجع إلى تسليط شهوة على غضب وليس هذا من أعمال الآخرة ولا ثواب عليه لأنه متردد في حظوظه العاجلة يقدم بعضها على بعض الآن يكون محذوره أن يتشوش عليه في الدنيا فراغته للعلم والعمل وما يعينه على الآخرة فيكون مثاباً عليه) حينئذ وأما الوقف نيته على حظوظه فقط فليس له في الآخرة نصيب (الرابع أن يتفكر في قبح صورته عند غضبه) لورآه في المرآة أو (بأن يتذكر صورة غيره في حالة الغضب ويتفكر في قبح الغضب في نفسه ومشاهاة صاحبه بالملكب الضاري والسبع العادي ومشاهاة الحليم التارك للغضب بالانبياء والعلماء والحكماء ويخبر نفسه بين أن يشبه السكالب والسباع وأرذل الناس وبين أن يشبه الانبياء والعلماء والحكماء ويخبر نفسه بين أن يشبه هؤلاء أن كان قد بقي معه مسكة من عقل) أي بقية منه وذلك لأن الغضب غول العقل لا يدع فيه شيئاً منه فبعد عليه أن يتصور هذا المعنى في نفسه وهو أن يظن أنه من أعقل الناس ولكن لابد من التمرن على هذا التصور تكافاً حتى يستأهل لفهمه (الخامس أن يتقن في السبب الذي يدعو إلى الانتقام ويمنعه من كظم الغيظ ولا بد وأن يكون له سبب مثل قول الشيطان له أن هذا يحمل منك على العجز وصغر النفس والذلة والمهانة وتصير حقيراً في أعين الناس) فإذا علم من نفسه أن الشيطان قد

فيقول لنفسه ما عجبك تأتئين من الاحتمال الآن ولاتأتئين من خزي يوم القيام والانتصاح اذا اخذ هذا بيدك وانتقم منك وتحذرين من ان
تصغري في أعين الناس ولا تحذرين (٢٢) من أن تصغري عند الله والملائكة والنبين فهما كنظم الغبط فينبغي ان يكظمه الله وذلك اعظمه

وسوس له بمثل ذلك (فليقل لنفسه) مخاطبها (ما أعجبك تأنيين من الاحتمال الآن ولا تأنيين من خزي يوم القيامة والاتضاع اذا أخذ هذا بيدك وانتقم منك وتحذرين من أن تصغري في أعين الناس ولا تحذرين من أن تصغري عند الله وعند الملائكة والنبين) على رؤس الشهادات (فهما كظم الغيظ فينبغي أن يكظمه الله وذلك) الذي (يعظمه عند الله فإله للناس وذل من ظلمه يوم القيامة أشد من ذله لو انتقم الآن أفلا يجب أن يكون هو القائم اذا نودي يوم القيامة الابقم من أجره على الله فلا يقوم لامن عفا) عن أخيه في مظلة كما ورد ذلك في الخبر وتقدم ذكره (فهذا وامثاله من معارف الايمان ينبغي أن يقرره على قلبه) ويعرضه عليه مرارا حتى يتقرر فيه (السادس أن يعلم ان غضبه من تجببه من حريان الشيء على وفق مراد الله لاعلى وفق مراده فكيف) يتصور له أو يخطر بباله ان (يقول مرادى أولى من مراد الله ويوشك أن يكون غضب الله عليه أعظم من غضبه) هذا ما يتعلق بالعلم (وأما العمل فان تقول بلسانك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقال عند الغيظ) قال العراقي متفق عليه من حديث سليمان بن صرد قال كنت جالسا مع النبي صلى الله عليه وسلم ورجلان يستبان فاحدهما اجر وجهه وانتفخت أوداجه الحديث وفيه لوقال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لذهب عنه ما يجد فقالوا له ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تعوذ بالله من الشيطان الرجيم الحديث اه قلت لفظ الحديث عندهما قال استب رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم ونحن جلوس عنده وأحدهما يسب صاحبه مغضبا قد اجر وجهه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم كلمة لوفالها لاذبت عنه ما يجد لوقال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فقالوا للرجل أما تسمع ما يقول النبي صلى الله عليه وسلم قال اني لست بمجنون وقد رواه كذلك أبو داود والترمذي والنسائي وفي رواية لهؤلاء الثلاثة من حديث معاذ اللهم اني أعوذ بك من الشيطان الرجيم قال صاحب سلاح المؤمن وليس لسليمان بن صرد في الصحيحين سوى حديثين أحدهما هذا وروى ابن عدي من حديث أبي هريرة اذا غضب الرجل فقال أعوذ بالله سكن غضبه ورواه الطبراني أيضا في الاوسط والصغير من حديث ابن مسعود بنحوه (وبكان صلى الله عليه وسلم اذا غضبت عائشة) رضى الله عنها (أخذها نفها وقال يا عويش) صغرا منها للترحم (قولى اللهم رب النبي محمد اغفر لى ذنبى واذهب غيظ قلبى واجرنى من مضلات الفتن) رواه ابن السني في اليوم والليلة من حديثها وقد تقدم فى الاذكار والدعوات (فيسحب أن يقول ذلك فان لم يزل بذلك فاجلس ان كنت قائما واضطجع ان كنت جالسا واقرب من الارض التى منها خافت لتعرف بذلك ذل نفسك واطلب بالجلوس والاضطجاع السكون فان سبب الغضب الحرارة) الغربية العارضة على الحرارة الغربية التى هى غذاء القلب (وسبب الحرارة الحركة) فاذا سكن سكنت الحرارة فقل عملها (فقد قال صلى الله عليه وسلم ان الغضب جرة توقد فى القلب ألم تروا الى انتفاخ أوداجه) أى عروق رقبته (وجرة عينيه فاذا وجد أحدكم من ذلك شيئا فان كان قائما فليجلس وان كان جالسا فليقم) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي سعيد دون قوله وقد رواه بهذه اللفظة البيهقي وقد تقدم اه قلت لفظ الترمذي سيأتى المصنف قريبا بعد ثلاثة أحاديث وقد روى من حديث الحسن مرسل الغضب جرة فى قلب الانسان توقد الاترى الى جرة عينيه وانتفاخ أوداجه فاذا أحس أحدكم من ذلك شيئا فليجلس ولا يعدونه الغضب وقد روى ذلك أيضا من حديث سنان بن سعد عن أنس مرفوعا والمراد انه يحبس في نفسه ولا يعدوه الى غيره بالافعل (فان لم يزل ذلك فتوضأ بالماء البارد

عند الله فماله وللناس وذل
من ظلمه يوم القيامة أشد
من ذله لو انتقم الآن أفلا
يجب أن يكون هو القاسم
إذا نودي يوم القيامة ليقيم
من أجره على الله فلا يقوم
الامن عفا فهذا أو أمثاله من
معارف الايمان ينبغي ان
يقرره على قلبه * السادس
ان يعلم ان غضبه من تعجبهم
بحر بان الشيء على وفق
مراد الله لا على وفق مراده
فكيف يقول مرادى أولى
من مراد الله ووشك ان
يكون غضب الله عليه أعظم
من غضبه * وأما العمل
فان تقول بلسانك أعوذ
بالله من الشيطان الرجيم
هكذا أمر رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان يقال عند
الغيظ وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا غضبت
عائشة أخذ بأنفها وقال
يا عويش قولى اللهم رب
النبي محمد اغفر لى ذنبى
واذهب غيظ قلبى وأخرى
من مضلات الفتن فيسحب
أن تقول ذلك فان لم يزل
بذلك فاجلس ان كنت
قائما واضطجع ان كنت
جالسا واقرب من الارض
التي منها خلقت لتعرف
بذلك ذل نفسك واطلب
بالجلوس والاضطجاع
السكون فان سب الغضب

الحرارة وسبب الحرارة الحركة فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الغضب جرة توقد في القلب ألم تروا الى
انتفاخ أوداجه وحره عينيه فاذا وجد أحدكم من ذلك شيئا فان كان قائما فليجلس وان كان جالسا فليتم فانه لم يزل ذلك فليتوضأ بالماء البارد
واغتسل

أو يغتسل فان النار

لا يطفئها الا الماء فقد
قال صلى الله عليه وسلم اذا
غضب أحدكم فليتوضأ
بالماء فانما الغضب من
النار وفي رواية ان الغضب
من الشيطان وان الشيطان
خلق من النار وانما تطفأ
النار بالماء فاذا غضب
أحدكم فليتوضأ وقال ابن
عباس قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا غضبت
فاستكره وقال أبو هريرة كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا غضب وهو قائم
جلس واذا غضب وهو
جالس اضطجع فيذهب
غضبه وقال أبو سعيد
الخدري قال النبي صلى الله
عليه وسلم الا ان الغضب
جسرة في قلب ابن آدم ألا
ترى ان حجر عيبيه وانتفاخ
أوداجه فمن وجد من ذلك
شيأ فليصق خده بالأرض
وكان هذا إشارة الى
السجود وتكبير أعز الأعضاء
من أذل المواضع وهو
التراب لتستشعر به النفس
الذل وتزائل به العزة والزهو
الذي هو سبب الغضب
وروي ان عمر غضب يوماً
فدعا بجاء فاستنشق وقال
ان الغضب من الشيطان
وهذا يذهب الغضب وقال
عروة بن محمد لما استعملت
على اليمن قال لي أبي أوليت
قلت نعم قال فاذا غضبت
فانظر الى السماء فوقك
والى الأرض تحته ثم عظم
خالقهما وروى ان أبا ذر قال

لرجل يا ابن

واغتسل فان النار لا يطفئها الا الماء فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غضب أحدكم فليتوضأ بالماء
فان الغضب من النار وفي رواية ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النار وانما تطفأ النار
بالماء فاذا غضب أحدكم فليتوضأ قال العراقي رواه أبو داود ومن حديث عطية السعدي دون قوله بالماء
البارد وهو بلفظ الرواية الثانية التي ذكرها المصنف وقد تقدم * قالت الحديث في مسند أحمد وسنن أبي
داود من طريق عروة بن محمد بن عطية انه كلما جل فاعضبه فقام فتوضأ فقال حدثني أبي عن جدي عطية
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النار الحديث وليس
فيه بالماء مع ان التوضأ لا يكون الا بالماء وأما لفظ البارد فليس في نسخ الكتاب وقد أورد المصنف
ما يدل على الوضوء ولم يورد ما يدل على الاغتسال وقد روى أبو نعيم في الحلية وابن عساكر من حديث
أبي مسلم الخولاني انه كلم معاوية بشر فغضب ثم نزل فاعتسل ثم عاد الى المنبر فقال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول ان الغضب من الشيطان وان الشيطان من النار والماء يطفئ النار فاذا غضب أحدكم
فليغتسل (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غضبت فاستكره) أي
عن النطق بغير الذكر المشروع لان الغضب يصدر عنه من قبح القول ما يوجب الندم عليه عند سكوت سورة
الغضب ولان الانفعال مادام موجوداً فنار الغضب تتأجج فاذا سكوت أخذت في الخلود قال العراقي رواه أحمد
وابن أبي الدنيا والطبراني واللفظ لهما واليه في الشعب وفيه ليط بن أبي سليم اه قلت ولفظ أحمد اذا
غضب أحدكم فليستكراً لهما ثلاثاً (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا
غضب وهو قائم جلس واذا غضب وهو جالس اضطجع فيذهب غضبه) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا وفيه
من لم يسم ولا حد باسناد جيد في أثناء حديث فيه وكان أبو ذر قائماً ثم اضطجع فقيل له لم جلست ثم اضطجعت
فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنا اذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس فان ذهب عنه الغضب والا
فليضطجع والمرفوع عند أبي داود وفيه عنده انقطاع سقط منه أبو الاسود اه قلت ورواه كذلك البيهقي
قال كان أبو ذر يسقي على حوض فاعضبه رجل فقع ثم اضطجع فقيل له فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكره قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح (وقال أبو سعيد الخدري) رضى الله عنه (قال النبي صلى
الله عليه وسلم) في خطبته (الا ان الغضب جسرة في قلب ابن آدم ألا ترى ان حجر عيبيه وانتفاخ أوداجه
فمن وجد من ذلك شيئاً فليصق خده بالأرض) قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن اه قلت ورواه
كذلك أحمد الا انه قال اجرا رابع وقال فمن أحس من ذلك شيئاً فليزق بالأرض (وكان هذا إشارة الى
السجود وتكبير أعز الأعضاء) الذي هو الخلد (من أذل المواضع وهو التراب لتستشعر به النفس الذل
وتزائل به العزة والزهو الذي هو سبب الغضب) والقصد أن يبعد عن هيئة الوثوب والتسارع للبشر
ما أمكن جسم المادة المبادرة وجل الطيبي وغيره هذا على التواضع والخفض دون السجود أي لان السجود
لا يكون بالخلد (وروي ان عمر) رضى الله عنه (غضب يوماً فاجأ فاستنشق) به (وقال ان الغضب من
الشيطان وهذا يذهب الغضب) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال عروة بن محمد) بن عطية
السعدي عامل عمر بن عبد العزيز على اليمن مقبول مات بعد العشرين روى له أبو داود وهو الذي روى
عن أبيه عن جده اذا غضب أحدكم فليتوضأ وتقدم قريباً (لما استعملت على اليمن) استعمله عمر بن عبد
العزيز (قال أبي) وهو محمد بن عطية بن عروة السعدي تابعي صدوق مات على رأس المائة وروى له أبو
داود في السنن والنسائي في مسند مالك وقد روى عن أبيه ووهم من زعم ان له صحبة وأبوه صحابي مشهور
(أوليت قلت نعم قال فاذا غضبت فانظر الى السماء فوقك والى الأرض تحته ثم عظم خالقهما) أخرجه ابن
أبي الدنيا في ذم الغضب عن أحمد بن حنبل أخبرنا ابن المبارك عن حنظلة بن أبي سفيان قال قال عروة بن
محمد فذكره وأخرجه ابن المبارك في الزهد (وروي ان أبا ذر) الغفاري رضى الله عنه (قال لرجل يا ابن

الجراء في خصومة بينهما قبال ذلك (٢٤)

أبوذريرضى صاحبه فسبقه
الرجل فسلم عليه فذكر
ذلائر رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال يا أبا ذر ارفع
رأسك فانظر ثم اعلم انك
لست بأفضل من أجرفها
ولا أسوأ الا أن تفضله بعمل
ثم قال اذا غضبت فان كنت
قائما فاقعد وان كنت
قاعدا فاتكئ وان كنت
متسكنا فاضطجع وقال
المعتمر بن سليمان كان رجل
من كان قبلكم يغضب فيشتد
غضبه فكتب ثلاث صحائف
وأعطى كل صحيفة رجلا
وقال لا أول اذا غضبت
فأعطى هذه وقال للثاني اذا
سكن بعض غضبي فأعطى
هذه وقال للثالث اذا ذهب
غضبي فأعطى هذه
فاشتم غضبه يوما فأعطى
الصحيحة الاولى فاذا فيها
ما أنت وهذا الغضب انك
لست باله انما أنت بشر
يوشك أن يأكل بعضك
بعضا فسكن بعض غضبه
فأعطى الثانية فاذا فيها
ارحم من في الارض برحمتك
من في السماء فأعطى
الثالثة فاذا فيها اخذ الناس
بحق الله فانه لا يصلحهم الا
ذلك أى لا تعطى الحدود
وغضب المهدي على رجل
فقال شبيب لا تغضب الله
بأشمن غضبه لنفسه فقال
خلوا سبيله * (فضيلة كظم
الغيط) * قال الله تعالى

الغبطا) * قال الله تعالى

عذابه ومن اعتذر إلى ربه قبل الله عذره ومن خزن لسانه ستر الله عورته وقال صلى الله عليه وسلم أشدكم من غلب نفسه عند الغضب

على ترك تنفيذ (وأحكمكم من عطاء عند القدرة) وفي اللفظ بعد القدرة أي أثبتكم عقاب من عفا عن جني عليه بعد تمكنه منه رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث علي قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على قوم يرفعون حجرا فقال ما هذا قالوا حجر الاشداء فقال ذلك وسنده ضعيف قال العراقي وروى البيهقي في الشعب بالشطر الاول من رواية عبد الرحمن بن عجلان مرسل باسناد جيد وللبرار والطبراني في مكارم الاخلاق واللفظ له من حديث أنس أشدكم أمالككم لنفسه عند الغضب وفيه عمران القطان مختلف فيه (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا) أي رده ومنعه (ولو شاء ان يعضيه) أي ينفذه (أمضاه) نفذه (ملا) الله قلبه يوم القيامة (رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث ابن عمرو وفيه مسكين بن أبي سماعة) فيه ابن حبان (وفي رواية) من كتم غيظا وهو يقدر على انفاذه (ملا) الله قلبه (أما وإيماننا) رواه ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة وفيه من لم يسم ورواه أبو داود من حديث رجل من أبناء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن أبيه بزيادة ومن ترك لبس ثوب جلال وهو يقدر عليه فواضعا كساه الله حلة الكرامة ومن زوج لله فوجه الله بنجاح الملك ورواه بهذه الزيادة أيضا ابن أبي الدنيا فقال عن سويد بن وهب عن أبيه ورواه البغوي في معجم الصحابة عن عبد الجليل النخعي عن عمه وأورده الذهبي في الميزان في ترجمة عبد الجليل وقال قال البخاري لا يتابع عليه (وقال ابن عمر) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جرح عبد جرحه أعظم أجرا من جرحه غيظا) (ابن عطاء وجه الله عز وجل) في الاساس كظم القربة ملاها وشدها رأسها وكظم الباب سده ومن المجاز كظم الغيظ وعلى الغيظ قال الطبري يريد انه استعارة من كظم القربة وقوله من جرحه غيظا استعارة أخرى كالترشيح لها شبه جرح غيظه ورده الى باطنه بتجرع الماء وهي أشد جرحه بتجرعها العبد وأعظمها ثوابا وأرفها درجة كسب نفسه عن التشفي قال العراقي رواه ابن ماجه بأسناد جيد اه قلت وقال المذني رواه صحيحهم في الصحيح ولفظه ما من جرحه ورواه أحمد بلفظ ما تجرع عبد أفضل منه عند الله من جرحه غيظا يكظمها ابتغاء وجه الله عز وجل (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لجهنم بابا لا يدخله الا من شفي غيظه بمعصية الله تعالى) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وقد تقدم في آفات اللسان (وقال صلى الله عليه وسلم ما من جرحه أحب الى الله تعالى من جرحه غيظا يكظمها عبد) وما كظمها عبد الا ملا (الله قلبه) وفي اللفظ جوفه (إيماننا) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث ابن عباس وفيه ضعف ويتلفظ من حديث ابن عمر وحديث الصحابي الذي لم يسم وقد تقدم ما قاله العراقي قالت ورواه أحمد بلفظ المصنف الا انه قال ملا (الله جوفه) نوروا أما حديث الصحابي الذي لم يسم فعند أبي داود أمنا وإيماننا وحديث ابن عباس هذا مستعمل ودعوى التلخيص فيه نظر وروى ابن المبارك في الزهد من حديث الحسن مرسل ما من جرحه أحب الى الله تعالى من جرحه غيظا يكظمها رجل أو جرحه صبر على مصيبة وما قطرة أحب الى الله من قطرة دمع من خشية الله أو قطرة دم اهريق في سبيل الله (وقال صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على أن ينفذه دعاه الله على رؤس الخلائق ويخيره من أي الحور شاء) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وفي الصمت من حديث معاذ بن أنس ورواه كذلك أحمد وأبو داود والترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه والطبراني والبيهقي وقد تقدم في آفات اللسان ورواه أبو نعيم وابن عساكر بزيادة في آخره ومن ترك ثوب جلال وهو قادر على لبسه كساه الله رداء الإيمان يوم القيامة ومن انكح عبدا لله وضع الله على رأسه تاج الملك يوم القيامة * (الآثار) * (قال عز رضى الله عن من اتقى الله لم يشف غيظه ومن خاف الله لم يفعل ما يريد ولولا يوم القيامة لكان غير ما ترون) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب والجملة الاولى منه رواها ابن أبي الدنيا في كتاب التقوى من فروع من حديث سهل بن سعد عن اتقى الله كل لسانه ولم يشف غيظه ورواه كذلك الديلمي وابن الجار وهو في البلد انبات للسلقي

وأحكمكم من عطاء عند القدرة
وقال صلى الله عليه وسلم من
كظم غيظا ولو شاء أن يعضيه
لامضاه ملا (الله قلبه يوم
القيامة) روافي رواية ملا
الله قلبه أمنا وإيماننا وقال
ابن عمر قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما جرح عبد جرحه
أعظم أجرا من جرحه غيظا
كظمها ابتغاء وجه الله تعالى
وقال ابن عباس رضى الله
عنهما قال صلى الله عليه وسلم
ان لجهنم بابا لا يدخله الا من
شفي غيظه بمعصية الله تعالى
وقال صلى الله عليه وسلم
ما من جرحه أحب الى الله
تعالى من جرحه غيظا
كظمها عبد وما كظمها
عبد الا ملا (الله قلبه إيماننا
وقال صلى الله عليه وسلم من
كظم غيظا وهو قادر على
ان ينفذه دعاه الله على رؤس
الخلائق ويخيره من أي
الحور شاء (الآثار) قال
عمر رضى الله عنه من اتقى
الله لم يشف غيظه ومن
خاف الله لم يفعل ما يشاء
ولولا يوم القيامة لكان غير
ما ترون

وقال لقمان لابنه يا بني لا تذهب ماء وجهك بالمسالة ولا تشف غيظك بفضيحتك واعرف قدرك تنفعك معيشتك وقال أيوب حلم ساعة يدفع شر اكبرا واجتمع سفيان الثوري (٢٦) وأبو خزيمة اليربوعي والفضل بن عياض فتذاكر والزهد فاجمعو على ان أفضل

الاعمال الحلم عند الغضب والصبر عند الجزع وقال رجل لعمر رضى الله عنه والله ما تقضى بالعدل ولا تعطى الجزل فغضب عمر حتى عرف ذلك في وجهه فقال له رجل يا أمير المؤمنين ألا تسمع ان الله تعالى يقول خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين فهذا من الجاهلين فقال عمر صدقت فكأنما كانت ناراً فأطفئت وقال محمد بن كعب ثلاث من كن فيه استكمل الايمان بالله اذا رضى لم يدخله رضاء في الباطل واذا غضب لم يخرج غضبه عن الحق واذا قدر لم يتناول ما ليس له وجاء رجل الى سلمان فقال يا عبد الله أوصني قال لا تغضب قال لا أقدر قال فان غضبت فامسك لسانك ويدك

(بيان فضيلة الحلم) اعلم ان الحلم أفضل من كظم الغيظ لان كظم الغيظ عبارة عن التحلم أى تكاف الحلم ولا يحتاج الى كظم الغيظ الامن هاج غيظهم ويحتاج فيه الى مجاهدة شديدة ولكن اذا تم ذلك مدة صار ذلك اعتيادا فلا يهيج وان هاج فلا يكون في كظمه تعب وهو الحلم الطبيعي

وقد تقدم للمصنف (وقال لقمان لابنه) وهو يعظه (يا بني لا تذهب ماء وجهك بالمسالة ولا تشف غيظك بفضيحتك واعرف قدرك تنفعك معيشتك) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال أيوب) بن أبي تيمية السخيتاني (حلم ساعة يدفع شر اكسيرا) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (واجتمع سفيان الثوري وأبو خزيمة اليربوعي والفضل بن عياض) رحهم الله تعالى (فتذاكروا الزهد فاجمعو على ان أفضل الاعمال الحلم عند الغضب والصبر عند الطمع) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال رجل لعمر رضى الله عنه والله ما تقضى بالعدل وما تعطى الجزل) أى الكثير (فغضب عمر حتى عرف ذلك في وجهه فقال رجل يا أمير المؤمنين ألم تسمع ان الله تعالى يقول خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين فهذا من الجاهلين فقال عمر صدقت فكأنما كانت ناراً فانطفأت) أخرجه البخارى في الصحيح من طريق شعيب عن الزهري عن عبيد الله ان ابن عباس قال قدم عيينة بن حصن فنزل على الحر بن قيس وكان ممن يدينهم عمر وكان القراء أصحاب مجلس عمر فقال عيينة لابن أخيه الحر يا ابن أخى هل لك وجه عند هذا الأمير تستأذن عليه فاذن له عمر فدخل فقال يا ابن الخطاب ما تعطينا الجزل وما تحكم بيننا بالعدل فغضب عمر حتى هم به فقال الحر يا أمير المؤمنين ان الله تعالى قال لنبيه خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وان هذا من الجاهلين قال فوالله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه وكان وقفا فاعبده كتاب الله انفرديه البخارى وقد تقدم ذكره قريبا (وقال محمد بن كعب) القرظى (ثلاث خصال من كن فيه فقد استكمل الايمان بالله) تعالى احداهن (اذا رضى لم يدخله رضاء في الباطل واذا غضب لم يخرج غضبه عن الحق واذا قدر لم يتناول ما ليس له) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وقدر روى نحوه مرفوعا من حديث أنس رواه الطبراني في الصغير بلغظ ثلاث من أخلاق الايمان من اذا غضب لم يدخله غضبه في باطل ومن اذا رضى لم يخرج غضبه رضاء من حق ومن اذا قدر لم يتعاط ما ليس له قال الهيثمى فيه بشر بن الحسين وهو كذاب (وجاء رجل الى سلمان) الفارسي رضى الله عنه (فقال له) يا أبا عبد الله أوصني فقال لا تغضب قال لا أقدر قال فان غضبت فامسك لسانك ويدك) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من طريق مهرون بن مهران قال جاء رجل فذكره وفيه ان الرجل قال أمرتني أن لا أغضب وانه ليغشاني مالا أملك قال فان غضبت فامسك لسانك ويدك وملا يده ولسانه هو الذى أشار النبي صلى الله عليه وسلم بامر له من غضب أن يجلس ويضطجع وبأمره أن يسكت

(فضيلة الحلم)

(اعلم ان الحلم أفضل من كظم الغيظ لان كظم الغيظ عبارة عن التحلم أى تكاف الحلم) لان صيغة التفعّل فى الاكثر للتكاف (ولا يحتاج الى كظم الغيظ الامن هاج غيظه) أى نار والتهب شراره (ويحتاج فيه) أى فى دفعه (الى مجاهدة شديدة) ورياضة بليغة (ولكن اذا تعود ذلك مدة صار ذلك اعتيادا فلا يهيج الغيظ بقوة) (وان هاج) يوما (فلا يكون فى كظمه تعب) لخفة وطأته (وهو الحلم الطبيعي) ولذا عبر عنه بعضهم بانه الطمانينة عند سيرة الغضب ومنهم من قال هو ضبط النفس والطبع عند هيجان الغضب وفى معناه من قال هو احتمال الاعلى الذى من الأدنى أو رفع المؤاخذه عن مستحقها بجناية فى حق مستعظم (وهو دلالة كمال العقل واستيلائه) أى ملكه وقوته (وانكسار قوة الغضب وخضوعها للعقل) بحيث لا تنور الاحتماء بأمر العقل (ولكن ابتداءه التحلم وكظم الغيظ تكلفا قال صلى الله عليه وسلم انما العلم بالتعلم أى انما تحصيله بطريق الطلب والاكتساب من أهله وأخذ من غيرهم حيث كانوا (و) انما (الحلم بالتعلم) أى بيعت النفس وتنشيطها اليه (ومن يغير الخير) أى من يجتهد فى تحصيل

الخبر ويقصده (يعطيه) أي يعطيه الله تعالى إياه (ومن يتوق الشر) أي من يحفظ نفسه من الوقوع فيه (نوقه) أي يحفظه الله تعالى منه قال العراقي رواه الطبراني والدارقطني في العلل من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف انتهى قلت ورواه الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية والعسكري في الامثال كلهم من طريق محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني حدثنا الثوري عن عبد الملك بن عمر بن رجاء ابن حيوة عن أبي الدرداء رفعه مثل سياق المصنف بزيادة لم يسكن الدرجات العلا ولا أقول لكم الجنة من تكهن أو استقسم أو تطير طيرا برده من سفر قال الحافظ السخاوي ومحمد بن الحسين كذاب ولكن قد رواه البيهقي في المدخل من طريق هلال بن أبيه عن عبيد الله بن عمرو عن عبد الملك بن عمر بن موقفا على أبي الدرداء انتهى قلت ورواه بهذا السند أيضا الطبراني في الاوسط والخطيب في رياضة المتعلمين وفي الباب أبو هريرة وأنس ومعاوية وابن مسعود وشاذ بن أوس أما حديث أبي هريرة فقد أخرجه الدارقطني في الأفراد وفي العلل والخطيب في التاريخ وأما حديث أنس فأخرجه العسكري من طريق محمد بن الصلت حدثنا عثمان البري عن قتادة عنه مرفوعا به وأما حديث معاوية فأخرجه الطبراني في الكبير وابن أبي عاصم في العلم كلاهما من طريق عتبة بن أبي حكيم عن حدثه عن معاوية رفعه بلفظ يأبى الناس انما العلم بالتعلم والفقه بالفقه ومن يراد الله به خيرا يفقهه في الدين وانما يخشى الله من عباده العلماء وحزم البخاري بتعليقه فقال وقال النبي صلى الله عليه وسلم من يراد الله به خيرا يفقهه في الدين وقال انما العلم بالتعلم مع ان في اسناده من لم يسم لحيته من طريق أخرى وقال الحافظ بن حجر اسناد حديث معاوية حسن لان فيه مبهما اعتضد بمحيته من وجه آخر وأما حديث ابن مسعود فقد أخرجه البيهقي في المدخل من طريق علي بن الأقمر والعسكري في الامثال من طريق أبي الزعراء كلاهما عن أبي الاحوص عنه بلفظ ان الرجل لا يولد عالوا وانما العلم بالتعلم وقد روى عنه نحوه موقفا بسند رجاله موثقون أخرجه البزار في حديث طويل انه كان يقول فعليكم بهذا القرآن فانه ما دبه الله فن استطاع منكم ان تأخذ من ما دبه الله فليعمل فانما العلم بالتعلم وأما حديث شاذ بن أوس فأخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث طويل بلفظ ان رجلا قال يا رسول الله ماذا يزيد في العلم قال التعلم وفي سنده عمر بن صبيح وهو كذاب وقد روى في الباب عن التابعين أخرجه العسكري من طريق حماد عن حميد الطويل قال كان الحسن يقول اذا لم تكن حليما فتعلم واذا لم تكن عالما فتعلم فقلما تشبه رجلا بقوم الا كان منهم ومن طريق زافر عن عمرو بن عامر الجبلي قال قال الحسن هو والله أحسن من ذلك رداء وان كان رداؤك حبرة رجل رداء الله الحلم فان لم يكن حلم لا أبالك فتعلم فانه من تشبه بقوم لهم (أشار بهذا الى ان اكتساب الحلم طريقه التحلم أولا وتكافه كما ان اكتساب العلم طريقه التعلم وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلبوا العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم لينوا) أي تواضعوا (ان تعلمون) أي ان يتعلم منكم (وان تعلمون منه) أي من مشايخكم (ولا تكونوا من جبابرة العلماء فيغلب جهلكم) قال العراقي رواه ابن السني في رياضة المتعلمين بسند ضعيف انتهى قلت ورواه الطبراني أيضا في الاوسط وابن عدي في الكامل بلفظ تعلموا العلم وتعلموا العلم السكينة والوقار وتواضعوا لمن تعلمون منه قال الهيثمي فيه عباد بن كثير وهو متروك الحديث ورواه أبو نعيم في الحلية من طريق حيوس بن رزق الله عن عبد المنعم بن بشير عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر ابن الخطاب رفعه تعلموا العلم وتعلموا العلم والوقار وقال غريب من حديث مالك عن زيد لم نكتبه الا من حديث حيوس عن عبد المنعم وروى الخطيب في الجامع من حديث أبي هريرة تواضعوا لمن تعلمون منه وتواضعوا لمن تعلمون ولا تكونوا جبابرة العلماء (أشار بهذا الى ان التكبر والكبر هو الذي يهيج الغضب ويمنع من الحلم واللين) وان التواضع والسكون هو الذي يمنع ثوران الغضب ويورث الحلم (وكان

يعطيه ومن يتوق الشر
نوقه وأشار بهذا الى
أن اكتساب الحلم طريقه
التعلم أولا وتكافه كما ان
اكتساب العلم طريقه
التعلم وقال أبو هريرة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اطلبوا العلم واطلبوا
مع العلم السكينة والحلم
لينوا لمن تعلمون ولن تتعلمون
منه ولا تكونوا من جبابرة
العلماء فيغلب بجهلكم
حكمكم وأشار به - هذا الى أن
التكبر والتجبر هو الذي
يهيج الغضب ويمنع من
الحلم واللين وكان

من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغني بالعلم أي الذي يقرب الى معرفتك (وزيني بالحلم) أي اجعله زينة لي (واكرمني بالتقوى) لاكون من أكرم الناس عندك (وجلني بالعافية) وخص سؤال العلم بالاغناء لانه هو القطب وعليه المدار وليس الغنى الا فيه فن كان عاريا عنه فهو الفقير حقيقة والحلم بالزينة لانه أفضل ما يتعل به الانسان ولازينة كزينة والتقوى بالاكرام لانها أساس كل خير والسبب لسعادة الدارين والعافية بالجمال لانه لاجمال للمرء كجمالها قال العراقي لم أقف له على أصل قلت بل رواه ابن البخاري في التاريخ والرافعي في تاريخ قزوين من حديث ابن عمر (وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم ابتغوا) أي اطلبوا بجد واجتهاد فان الابتغاء مختص بالاجتهاد في الطلب قاله الراغب وقال الحراني افتعال تكاف البغي وهو أشد الطلب (الرفعة) أي الشرف والمنزلة (عند الله) أي في دار كرامته (قالوا وما هي يا رسول الله قال اتصل من قطعك) أي قطع مواساتك أو زيارتك فلا تقابلها بالقطع (وتعطي من حرمك) أي منعك ما هو لك (وتحلم) بضم اللام (عن جهل) أي سفه (عليك) بأن تحسب لسانك ويدك عنه والسفاهة تسمى جهلا ومنه قول الشاعر

ألا يجهلان أحد علينا * فتجهل فوق جهل الجاهلينا

قال العراقي رواه الحاكم والبيهقي وقد تقدم قلت ورواه ابن عدي من حديث ابن عمر بدون قوله اتصل من قطعك (وقال صلى الله عليه وسلم خمس من سنن المرسلين) أي من شأنهم وفعالهم (الحياء) الذي هو خجل الروح عن كل عمل لا يحسن في الملاء الأعلى وذلك لانه يظهر الروح من أسباب النفس (والحلم) الذي هو سعة الصدر واتسراحه لورود النور عليه (والجمامة) لان لادم حرارة وقوة وهو غالب على قلوب المرسلين فاذا لم تنقص أضرت (والسواك) لان الفم طريق الوحي ومحل لنجوى الملك فاهماله تضيق حرمة الوحي (والتعطر) أي استعمال العطر لانه ليس للملائكة حظ مما للبشر الا الريح الطيب وهم يكثرون مخالطة الرسل فيكون الطيب بمنزلة قراهم قال العراقي رواه أبو بكر بن أبي عاصم في المثاني والآحاد والترمذي الحكيم في نوادر الاصول بسند ضعيف من رواية مليح بن عبد الله الخطامي عن أبيه عن جده والترمذي وحسنه من حديث أبي أيوب أربع فاسقط الحلم والجمامة وزاد النكاح انتهى قلت جيد مليح بن عبد الله هو حصين بن عبد الله الخطامي له صحبة والحديث أيضا رواه البخاري في التاريخ والبرقاني في المسند والبيهقي في المجمل والطبراني في الكبير وأبو نعيم في المعرفة والبيهقي في الشعب وقال البيهقي عقب تخريج هذا ذكره البخاري في التاريخ عن عبد الرحمن بن أبي ذؤيب وهو محمد بن اسمعيل عن عمر بن محمد الاسدي فعمر ينفر دبه انتهى وعمر قال النهي من الجاهيل وكانه أشار الى ذلك الحافظ العراقي بقوله بسند ضعيف وأما حديث أبي أيوب فأخرجه كذلك أحمد والبيهقي كلهم من طريق مكحول عن أبي السمال عنه ولفظه أربع من سنن المرسلين الحياء والتعطر والنكاح والسواك وقد روي فيه الحناء بالنون بدلا الحياء فيكون على تقد برمضاف أي استعماله ورجح ابن القسيم عن المزني ان صوابه الختان وسقط النون قال وهكذا رواه المحاملي عن شيخه الترمذي وروى العقيلي والبيهقي من حديث ابن عباس من سنن المرسلين الحياء والعلم والجمامة والسواك والتعطر وكثرة الزواج (وقال علي) رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الرجل المسلم يدرك بالحلم درجة الصائم القائم) أي الصائم في شدة الحر والتجهد بالليل (وانه ليكتب جبارا عنيدا) أي بسبب سوء خلقه (وما عاك الا أهل بيته) قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط بسند ضعيف انتهى قلت ورواه كذلك أبو الشيخ في كتاب الثواب قال المنذري وسنده ضعيف وروى أبو داود وابن حبان والبيهقي في شرح السنة من حديث عائشة ان المؤمن ليذكر بحسن الخلق درجة الصائم (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (ان رجلا قال يا رسول الله ان لي قرابة أصلهم ويقطعوني وأحسن إليهم وبسئون الي ويجهلون علي) أي يسفهن

من دعائه صلى الله عليه وسلم اللهم اغني بالعلم وزيني بالحلم واكرمني بالتقوى وجلني بالعافية وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم ابتغوا الرفعة عند الله قالوا وما هي يا رسول الله قال اتصل من قطعك وتعطي من حرمك وتحلم عن جهل عليك وقال صلى الله عليه وسلم خمس من سنن المرسلين الحياء والحلم والجمامة والسواك والتعطر وقال علي كرم الله وجهه قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الرجل المسلم ليذكر بالحلم درجة الصائم القائم وانه ليكتب جبارا عنيدا وما عاك الا أهل بيته وقال أبو هريرة ان رجلا قال يا رسول الله ان لي قرابة أصلهم ويقطعوني وأحسن إليهم وبسئون الي ويجهلون علي

(وأحلم عنهم) أى أصفح وأتجاوز (قال لئن كان كما تقول فكأنما تسفهم المل) يقال سف الدواء سفوا أسفه غيره والاسم السفوف بالفتح (ولا يزال معك من الله ظهير مادمت على ذلك) رواه مسلم في الصحيح (والمل يعنى به الرمل) وقيل هو رمد الفرس (وقال رجل من المسلمين اللهم ليس عندى صدقة أتصدق بها فأعما رجل أصاب من عرضى شيأ فهو عليه صدقة فأوحى الله الى النبي صلى الله عليه وسلم انى قد غفرت له) قال العراقي رواه أبو نعيم في الصحابة والبيهقى في الشعب من رواية عبد المجيد بن أبي عيسى بن جبر عن أبيه عن جده بإسنادين زاد البيهقى عن علي بن زيد وعليه هو الذى قال ذلك كفى أثناء الحديث وذكر ابن عبد البر فى الاستيعاب انه رواه ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رجلا من المسلمين ولم يسمه قال ولعله أبو ضمضم قلت وليس بأبى ضمضم انما هو عليه بن زيد وأبو ضمضم ليست له صحبة وانما هو متقدم انتهى قلت وقد سبق ابن عبد البر فى ذلك أحدوا الحاكم فى الكنى وأما عليه بن زيد فهو رجل من الصحابة من ولد مالك بن الاوس وقد ذكره ابن اسحق فى السيرة وابن حبيب فى المهر فى البكائين فى غزوة تبوك فأما عليه بن زيد فخرج من الليل وصلى وبكى وقال اللهم انك قد أمرت بالجهاد ورغبته فيه ولم تجعل عندى ما أتقوى به مع رسولا وانى أتصدق على كل مسلم بكل مظلة أصابنى بها فى جسد أو عرض فذكر الحديث بغير إسناد وقد ورد موصولا من حديث مجمع ابن حارثة ومن حديث عمرو بن عوف وأبى عيسى بن جبر ومن حديث علي بن زيد نفسه كما سنبينه وروى ابن مردويه ذلك من حديث مجمع بن حارثة وروى ابن منبه من طريق محمد بن طلحة عن عبد المجيد بن أبي عيسى بن جبر عن أبيه عن جده قال كان عليه بن زيد بن حارثة رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلما حض على الصدقة جاء كل رجل منهم بطاقتة وما عنده فقال عليه بن زيد اللهم انه ليس عندى ما أتصدق به اللهم انى أتصدق بعرضى على من ناله من خلقت فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم مناديا فنادى أين المتصدق بعرضه البارحة فقدم عليه فقال قد قبلت صدقتك قال الحافظ هكذا وقع الاسناد وفيه تغيير ونقص وانما هو عبد المجيد بن محمد بن أبي عيسى والصحبة لابي عيسى لا لجبر وقد روى الطبرانى من طريق محمد بن طلحة بهذا الاسناد حديثا غير هذا وروى البزار من طريق صالح بن التوأمة عن علي بن زيد نفسه قلح حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصدقة فذكر الحديث قال البزار عليه هذا رجل مشهور من الانصار ولا يعلم غير هذا الحديث وقد روى عمرو بن عوف حديثه هذا أيضا قال الحافظ وأشار الى ما أسنده ابن أبي الدنيا وابن شاهين من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده نحوه وأخرجه الخطيب من طريق أبي قرزة الزبيدي فى السنن له قال ذكره ابن جرير عن صالح بن زيد عن أبي عيسى الحارثى عن ابن عمه له قال كان عليه بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الناس بالصدقة فذكره لكن قال بعد قوله ولكنى أتصدق بعرضى على من آذانى وشتمنى أو أوزنى فهو له حل فقال له النبي صلى الله عليه وسلم قد قبلت منك صدقتك قال الخطيب كذا فى الكتاب عن أبي عيسى الحارثى والصواب عن أبي عيسى بفتح العين وسكون الموحدة (وقال صلى الله عليه وسلم أيعجز أحدكم أن يكون كأبى ضمضم قالوا وما أبو ضمضم قال رجل كان فى قبلكم اذا أصبح يقول اللهم انى أتصدق بعرضى على من ظلمنى) تقدم الكلام عليه فى آفات اللسان ولولا التصريح بأنه كان فى قبلكم لجوزنا أن يكون عليه بن زيد كنى أباضمضم وقد أشرنا آنفا الى كلام ابن عبد البر والمناقشة معه فى قوله أظنه أباضمضم فراجع (وقيل فى قوله تعالى كونوا ربانيين أى علماء علماء) وتقدم فى كتاب العلم (وعن الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (فى قوله تعالى واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال علماء ان جهل عليهم لم يجهلوا) أخرجه عبد بن جبر وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقى فى الشعب عن الحسن قال يمشون على الارض هونا الآية قال يمشون علماء متواضعين لا يجهلون على أحد وان جهل

وأحلم عنهم قال ان كان كما تقول فكأنما تسفهم المل ولا يزال معك من الله ظهير مادمت على ذلك المل يعنى به الرمل وقال رجل من المسلمين اللهم ليس عندى صدقة أتصدق بها فأعما رجل أصاب من عرضى شيأ فهو عليه صدقة فأوحى الله تعالى الى النبي صلى الله عليه وسلم انى قد غفرت له وقال صلى الله عليه وسلم أيعجز أحدكم أن يكون كأبى ضمضم قالوا وما أبو ضمضم قال رجل من كان قبلكم كان اذا أصبح يقول اللهم انى تصدقت اليوم بعرضى على من ظلمنى وقيل فى قوله تعالى ربانيين أى علماء وعلماء وعن الحسن فى قوله تعالى واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال علماء ان جهل عليهم لم يجهلوا

عليهم لم يجهلوا وأخرج عبد بن حنبل عن الحسن في حديث طويل ذكر فيه فنعتهم الله في القرآن أحسن نعت فقال وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال حملاء لا يجهلون على أحد وإن جهل عليهم حملوا وقال مجاهد سلاما أي سدا من القول رواه الفرغاني وسعيد بن منصور وابن جرير وقال الفضيل بن عياض سلاما أي إن جهل عليه حلم وإن أسيء اليه أحسن وإن حرم أعطى وإن قطع وصل أخرجه الخرائطي في مكارم الاخلاق وعن سعيد بن جبيرة قال سلاما أي ودا معروفا أخرجه ابن أبي حاتم (وقال عطاء بن أبي رباح) رحمه الله تعالى (عشون على الارض هونا أي حملا) أخرجه ابن أبي حاتم عن أبي عمران الجوني قال هونا أي حملا بالعبرانية وعن ميمون بن مهران قال بالسريانية وقال ابن عباس هونا أي بالطاعة والعقاب والتواضع أخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وقال مجاهد هونا أي بالوفاء والسكينة أخرجه عبد الرزاق ونفر بابي وسعيد بن منصور وابن جرير والبيهقي في الشعب وروى مثله عن الفضيل بن عياض أخرجه الخرائطي في المكارم وقال ابن عباس هونا أي حملا أخرجه ابن أبي حاتم وعن زيد بن أسلم هونا لا يشتدون أخرجه ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وعن قتادة هونا أي تواضع العظيمة أخرجه ابن أبي حاتم وعن الحسن هونا حملاء متواضعين أخرجه البيهقي في الشعب (وقال ابن أبي حبيب) هو زيد بن أبي حبيب أبو رجاء المصري واسم أبيه سويد ثقة فقيه مات سنة ثمان وعشرين روى له الجماعة (في قوله) تعالى (وكهلا) ومن الصالحين (قال الكهل منتهى الحلم) اعلم ان سن الكهولة هوسن الانحطاط مع بقاء من القوة وهو من الاربعين الى نحو من ستين سنة ثم ان الحلم هنا بالضم بمعنى العقل أي سن الكهولة هو الذي ينتهي اليه كمال العقل ثم لا يزيد والمناسب لسياق المصنف أن يكون بكسر الحاء بمعنى ضبط النفس عند هيجان الغضب أي هذه القوة منتهى ما في هذا السن فتأمل وسأبني لذلك تحقيق قريبا (وقال مجاهد) في قوله تعالى (واذا مروا بالغومروا كراما أي اذا أودوا صفحوا) أخرجه الفرغاني وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا في ذم الغضب وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب (وروى ابن مسعود) رضي الله عنه (مر بغوم معرضا) ولم يقف (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لقد (اصبح ابن مسعود أو) قال (أمسى كريمًا ثم تلا ابراهيم بن ميسرة) الطائفي نزول مكة ثبت حافظات سنة اثنتين وثلاثين روى له الجماعة (وهو الراوي) لهذا الحديث (قوله تعالى واذا مروا بالغومروا كراما) قال العراقي رواه ابن المبارك في البر والصلة باسناد منقطع انتهى قلت وكذلك أخرجه ابن أبي حاتم وابن عساكر كلهم من طريق ابراهيم بن ميسرة قال بلغني ان ابن مسعود مر بغوم معرضا ولم يقف فذكره (وقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم لا يدركني ولا أدركه زمان لا يتبعون فيه العلم ولا يستحيون فيه من الخليم قلوبهم قلوب العجم والسنة العرب) قال العراقي رواه أحمد من حديث سهل بن سعد بسند ضعيف انتهى قلت وقدرى نحوه من حديث علي رواه الديلمي ولفظه يأتي على الناس زمان لا يتبع فيه العلم ولا يستحيون فيه من الخليم قلوبهم قلوب العجم والسنة العرب لا يعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا عشى الصالح منهم مستغفيا أولئك شرار خلق الله لا ينظر الله اليهم يوم القيامة (وقال صلى الله عليه وسلم ليلتي) بكسر اللامين وخفة النون من غير ياء قبل النون وباءاتهما مع شدة النون على التأكيدهن كذا ضبطه النووي بالوجهين وقال الطبري حق هذا اللفظ ان تحذف منه الياء لانه على صيغة الامر وقد وجد بآيات الباء وسكونها في سائر كتب الحديث والظاهر انه غلط (منكم) أي لستون مني منكم يا أصحابي (ذو الاحلام) وفي لفظ أولو الاحلام أي العقول (والنهي) جمع نهية بالضم وهي العقل الناهية عن القبائح هكذا فسره غير واحد وفيه لزوم التكرار من غير ضرورة داعية والاولى ان يفسر ذوو الاحلام بالبالغين والحلم بالضم ما يراه التأم وقد غلب استعماله فيما رواه

وقال عطاء بن أبي رباح
عشون على الارض هونا أي
حملا وقال ابن أبي حبيب في
قوله عز وجل وكهلا قال
الكهل منتهى الحلم وقال
مجاهد واذا مروا بالغوم
مروا كراما أي اذا أودوا
صفحوا وروى ابن مسعود
معرضا مر بغوم معرضا
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اصبح ابن مسعود
وأمسى كريما ثم تلا
ابراهيم بن ميسرة وهو الراوي
قوله تعالى واذا مروا بالغوم
مروا كراما وقال النسي
صلى الله عليه وسلم اللهم
لا يدركني ولا أدرك زمان
لا يتبعون فيه العلم ولا
يستحيون فيه من الخليم
قلوبهم قلوب العجم
والسنة العرب
وقال صلى الله عليه وسلم
ليلتي منكم ذوو الاحلام
والنهي

راء من دلالة البلوغ فلا تلتصق بالبلوغ التزامية (ثم الذين يلونهم) أي يعربون منهم في الوصف
 كالمراهقين (ثم الذين يلونهم) كالصبيان المميزين (ولا تختلفوا فتختلف) بالنصب (قلوبكم) أي تراصوا
 في الصفوف وليقرب بعضكم بعضا ولا تختلفوا في الاختلاف المظاهر بورت اختلاف الباطن (واباكم
 وهيشات الاسواق) جمع هيشة وهي الفتنة والاضطراب أي مختلطات الاسواق وجاعاتها والمعنى لا تكونوا
 مختلطين اختلاط أهل الاسواق فلا يتميز الذكور من الاناث ولا الصبيان من البالغين والمظاهر من سياق
 المصنف لهذا الحديث هنان المراد بالاحلام هنا جمع الحلم بالكسر أي أصحاب هذه الصفة أي أهل الوفاق
 والسكينة وهم أشرف الصحابة وسابقوهم ويدل على ذلك حديث ابن مسعود عند الحاكم لم يأت منكم الذين
 يأخذون عنى يعني الصلاة أي لشرفهم ومن يذللهم وعلى هذا فلا يكون في الحديث تكرار قال العراقي رواه
 مسلم من حديث أبي مسعود دون قوله ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم فهي عند أبي داود والترمذي وحسنه وهي
 عند مسلم في حديث آخر لأبي مسعود اه قلت وكذلك رواه عبد الرزاق والنسائي وابن ماجه والحاكم وقال
 هو على شرط البخاري وقال الترمذي في العلم سألت البخاري عن هذا الحديث فقال أرجو ان يكون
 محفو ظا ورواه أحمد وابن حبان والطبراني والنسائي من حديث ابن مسعود (وروى انه وفد الى النبي صلى الله
 عليه وسلم الأشج) العبدى ويقال له أشج عبد القيس وأشج بنى عصر مشهور بلقبه واسمه المذخر بن عابد بن
 الحرث قال الواقدي كان قدوم الأشج ومن معه سنة عشر من الهجرة وقبل سنة ثمان قبل فزع مكة (فأناخ
 راحلته ثم عقلاها) أي حبسها بعقال (ثم طرح عنه ثوبين كانا عليه وأخرج من العيبة) وهي شبه الخرج
 (ثوبين حسنين أبيضين فلبسهما وذلك بعين رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يصنع) أي برأى منه وكان قد
 تخلف عن أصحابه وهو أصغرهم سنا وهم أقبلوا بشياب سفرهم فقبلوا النبي صلى الله عليه وسلم (ثم أقبل عشي
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقبل يده (فقال صلى الله عليه وسلم يا أشج) ناداه بلقبه المشهور به (ان فيك
 خلقين) بضمين وفي رواية تلخصتين مثني خصله (يحبهما الله ورسوله فقال ما هما بأبي أنت وأمي فقال الحلم
 بالكسر أي العقل (والاناة) بالكسر أي الثبوت وعدم الجملة (فقال) يا رسول الله (خلقان تخلقتما)
 أي تكلفتما (أو خلقان جبلتما) أي جبلني الله عليهما (قال بلى خلقان جبلك الله عليهما فقال الحمد لله
 الذي جبلاني على خلقين يحبهما الله ورسوله) وهذا لا يناقضه النهي عن مدح المؤمن في وجهه فان ما كان
 من النبوة فهو وحى والوحى لا يجوز كتمه أو انه صلى الله عليه وسلم علم من حاله انه لا يلحقه به الإعجاب فاخبره
 بذلك ليزداد لزومه ويشكر الله على ما منحه قال العراقي متفق عليه * قلت ورواه مسلم في الامعان
 والترمذي في البر من حديث ابن عباس ورواه أحمد من حديث الوازع ورواه ابن ماجه من حديث أبي
 سعيد الا انه قال التؤدة بدل الاناة وهي بمنائها (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب الحليم) أي صاحب
 الحلم (الحبي) أي الكثير الحياء (الغنى) عن الناس لقلة حاجته اليهم (المتعفف) عن السؤال لهم
 (ويبغض الفاحش البذي) خبيث اللسان يتكلم بالهذر من القول (السائل المحف) أي الملح قال العراقي
 رواه الطبراني من حديث فاطمة بنت سعد ضعيف دون قوله الغنى ولمسلم من حديث سعد ان الله يحب العبد
 التقى الحفي اه قلت روى أحمد ومسلم من حديث سعد بن أبي وقاص ان الله يحب العبد التقى الغنى الحفي
 وروى ابن ماجه من حديث عمران ان الله يحب عبده المؤمن الغنى المتعفف وروى أحمد من حديث اسامة
 ابن زيد ان الله يبغض الفاحش المتفحش وروى أبو نعيم في الحامية من حديث أبي هريرة ان الله يبغض
 السائل المحف (وقال ابن عباس) رضى الله عنهما (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث) خصال
 (من لم تكن فيه) خصلة واحدة منهن (فلا تعدن) أي لا تعتبرن (بشيء من عمله تقوى) أي كف
 عن المحارم والشبهات (تتجزه عن معاصي الله) ومحارمه (وحلم يكف به أذى السفهه) فلا يرد عليه
 بمثل صنفه بل بالعفو والصغح واحتمال الأذى ونحو ذلك (وخلق) بضم اللام (يعيش به في الناس)

ثم الذين يلونهم ثم الذين
 يلونهم ولا تختلفوا فتختلف
 قلوبكم واباكم وهيشات
 الاسواق وروى انه وفد على
 النبي صلى الله عليه وسلم
 الأشج فأناخ راحلته ثم
 عقلاها و طرح عنه ثوبين
 كانا عليه وأخرج من العيبة
 ثوبين حسنين فلبسهما
 وذلك بعين رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يرى ما يصنع
 ثم أقبل عشي الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال
 عليه السلام ان فيك يا أشج
 خلقين يحبهما الله ورسوله
 قال ما هما بأبي أنت وأمي
 يا رسول الله قال الحلم والاناة
 فقال خلقان تخلقتما أو
 خلقان جبلت عليهما
 فقال بل خلقان جبلك الله
 عليهما فقال الحمد لله الذي
 جبلاني على خلقين يحبهما
 الله ورسوله وقال صلى الله
 عليه وسلم ان الله يحب الحليم
 الحبي الغنى المتعفف أبا
 العيال التقى ويبغض
 الفاحش البذي السائل
 المحف الغني وقال ابن
 عباس قال النبي صلى الله
 عليه وسلم ثلاث من لم تكن
 فيه واحدة منهن فلا تعدوا
 بشيء من عمله تقوى تتجزه
 عن معاصي الله عز وجل
 وحلم يكف به السفهه وخلق
 يعيش به في الناس

وقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم إذا جمع الله
الخلائق يوم القيامة نادى
مناد أين أهل الفضل فيقوم
ناس وهم يسير فينطلقون
سراعا إلى الجنة فينلقاهم
الملائكة فيقولون لهم انا
نراكم سراعا إلى الجنة
فيقولون نحن أهل الفضل
فيقولون لهم ما كان
فضلكم فيقولون كما إذا ظلمنا
صبرنا وإذا أسئء البناء فوينا
وإذا جهل علينا حلنا فقال
لهم ادخلوا الجنة فتم أحر
العاملين (الأنار) قال عمر
رضي الله عنه تعلموا العلم
وتعلموا العلم السكينة والحلم
وقال علي رضي الله عنه
ليس الخير أن يكثروا مالك
وولدك ولكن الخير أن يكثروا
علمك ويعظم حلمك وإن
لا تباهى الناس بعبادة الله
وإذا أحسنت جدت الله
تعالى وإذا أسأت استغفرت
الله تعالى وقال الحسن
اعلموا العلم وزينوه بالوقار
والحلم وقال أكرم بن صفي
دعامة العقل الحلم وجعاع
الامر الصبر وقال أبو الدرداء
أدركت الناس ورثا لا شوك
فيه فأصبحوا شوكا لا ورق
فيه إن عرفتهم نقدولون وإن
تركهم لم يتركوك قالوا
كيف نصنع قال تقرضهم
من عرضك ليوم فقررك وقال
علي رضي الله عنه إن أول
معووض الحليم من حلمه أن
الناس كلهم أعوانه على
الجاهل وقال معاوية رحمه
الله تعالى لا يبلغ

بأن تكون عنده ملكة يقتدر بها على مداراتهم ومسالماتهم ليسلم من شرهم قال العراقي رواه أبو نعيم
في كتاب الإيجاز بإسناد ضعيف والطبراني من حديث أم سلمة بإسنادين وقد تقدم في آداب الصعبة
قلت ورواه البزار من حديث أنس بلفظ ثلاث من كن فيه فقد استوجب الثواب واستكمل الإيمان
خلق يعيش به في الناس وورع يحجزه عن محارم الله تعالى وحلم يرده عن جهل الجاهل وفيه عبد الله
ابن سليمان تكلم فيه وأخرجه البيهقي من حديث الحسن مرسلًا بلفظ ثلاث من لم تكن فيه واحدة
منهن كان الكلب خيرا منه وورع يحجزه عن محارم الله عز وجل أو حلم يرده عن جهل جاهل أو حسن خلق
يعيش به في الناس (وقال صلى الله عليه وسلم إذا جمع الخلائق يوم القيامة) وفي نسخة إذا جمع الله
الخلائق يوم القيامة (نادى مناد) من بطنان العرش (ابن أهل الفضل فيقوم ناس وهم يسير) أي
قليل (فينطلقون سراعا إلى الجنة) أي مسرعين إليها (فتلقاهم الملائكة فيقولون) لهم (انظروا كم
سراعا إلى الجنة) أي في السبب في ذلك (فيقولون نحن أهل الفضل فيقولون ما كان فضلكم فيقولون
كما إذا ظلمنا) أي ظلمنا غيرنا (صبرنا) على ظلمهم (وإذا أسئء البناء فوينا) أي صفعنا عن أساءتهم
(وإذا جهل علينا حلنا) أي قابلنا جهلهم بالحلم (فيقال لهم ادخلوا الجنة فتم أحر العاملين) قال العراقي
رواه البيهقي في الشعب من رواية عمر بن شبيب عن أبيه عن جده قال البيهقي في أسناده ضعف
(الأنار) (قال عمر رضي الله عنه تعلموا العلم وتعلموا العلم السكينة والوقار) أخرجه ابن أبي الدنيا
في ذم الغضب ورواه أبو نعيم في الحلية من حديثه مرفوعا وقد ذكر في أول هذا الباب وقد روى نحوه
مرفوعا من حديث أبي الدرداء وقد تقدم أيضا قريبا (وقال علي رضي الله عنه ليس الخير أن يكثروا مالك
وولدك ولكن الخير أن يكثروا علمك ويعظم حلمك وإن تباهى الناس بعبادة الله تعالى وإذا أحسنت جدت
الله وإذا أسأت استغفرت الله) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وأخرجه أبو نعيم في الحلية من قول
أبي الدرداء فقال حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن أبي سهل بن عبد الله بن محمد العباسي حدثنا أبو أسامة
عن خالد بن دينار عن معاوية بن قرة قال قال أبو الدرداء ليس الخير أن يكثروا مالك وولدك فساقه إلا أنه قال
وإن تبارى بدل تباهى (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (اعلموا العلم وزينوه بالوقار والحلم)
أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وأبو نعيم في الحلية وقد روى نحوه من حديث أبي الدرداء مرفوعا وقد
تقدم قريبا (وقال أكرم بن صفي) بن رياح بن الحرث بن مخاش بن معاوية بن شريق بن جردة بن أسيد
ابن عمرو بن عويم التميمي الحكيم المشهور ذكره ابن السكن في الصحابة والصحيح أنه لم يلق النبي صلى الله عليه
وسلم بل مات قبل وصوله إليه عطشا وأنه أسلم وأوهى جماعة بالاسلام وكان من المعمرين عاش مائتين وسبعين
سنة ويقال مائة وتسعين وأبوه صفي أيضا من المعمرين وكانت له حكمة وبلاغة فمن جملة حكمه قوله
(دعامة العقل الحلم وجعاع الامر الصبر) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب والدعامة ما يدعم به الحائط
إذا مال أي يسند منه من السقوط ومنه قيل للسيد في القوم هو دعامة قومهم كما يقال هو عمادهم فجعل
الحلم دعامة للعقل يكون سببا لاستقامته وعدم زلته (وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه (أدركت الناس ورثا
لا شوك فيه) أي نفع كله (وأصبحوا الآن شوكا لا ورق فيه) أي شركته (إن عرفتهم نقدولون) كما ينقد
الدرهم والدينار (وإن تركتهم لم يتركوك) قالوا كيف نصنع قال تقرضهم من عرضك ليوم فقررك) أخرجه
ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن شبل حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة حدثنا محمد بن قيس حدثنا مسعر عن عوف بن عبد الله عن أبي الدرداء قال من يتفقد ينقد ومن
لا بعد الصبر لفواجع الأمور يعجزان فأرضت الناس فأرضوك وإن تركتهم لم يتركوك فقال فأتأمرني
قال أقرض من عرضك ليوم فقررك (وقال علي رضي الله عنه إن أول معروض الحليم من حلمه أن الناس
كلهم أعوانه على الجاهل) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال معاوية رحمه الله تعالى لا يبلغ

العبد مبلغ الرأي حتى يغلب حله جهله وصبره شهوته ولا يبلغ ذلك الا بقوة العلم وقال معاوية لعمر بن الخطاب أي الرجال أشجع قال من رده جهله بجعله قال أي الرجال أسخى قال من بذل ديناه لصالح دينه وقال أنس بن مالك في قوله تعالى فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم الى قوله عظيم هو الرجل يشته أخوه فيقول ان كنت كاذبا فغفر الله لك وان كنت (٣٣) صادقا فغفر الله لي وقال بعضهم شمت

فلان من أهل البصرة فلم على فاستعبدني بهازمانا وقال معاوية لعرابة بن أوس بم سدت قومك يا عرابة قال يا أمير المؤمنين كنت أحلم عن جاهلهم وأعطي سائلهم وأسعى في حوائجهم فبن فعل فعله فهو مثلي ومن جاوزني فهو أفضل مني ومن قصر عني فأنا خير منه وسب رجل ابن عباس رضي الله عنهما فلما فرغ قال يا عكرمة هل للرجل حاجة فنقضها فنكس الرجل رأسه واستحى وقال رجل لعمر ابن عبد العزيز أشهد أنك من الفاسقين فقال ليس تقبل شهادتك وعن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهم أنه سبه رجل فرمى اليه بخمصة كانت عليه وأمره بألف درهم فقال بعضهم جمع له خمس خصال محمودة الحلم واسقاط الاذى وتخليص الرجل مما يبعده من الله عز وجل وخجله على الندم والتوبة ورجوعه الى المدح بعد الذم اشترى جميع ذلك بثمن يسير) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (قال رجل لجعفر بن محمد) ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم (انه قد وقع بيني وبين قوم منازعة في أمر واحد أريد أن أتركه فأخشى ان يقال ان تركته فقل جعفر انما الذليل الظالم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال اللؤلؤ بن أحمد) القراميدى امام أئمة النجو (كان يقال من أساء فاحسن اليه جعل له حاجر من قلبه برده عن مثل أسأته) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال الاحنف بن قيس) ابن معاوية بن حصين التميمي تابعي ثقة (لست بحليم ولكن أتحملم) أخرجه المزني في التهذيب عن الحسن السكوني قال أتحملم بدل أتحملم (وقال وهب بن منبه) رحمه الله تعالى (من يرحم يرحم ومن يهت يهت) أي يسكت في كثير من الأمور (يسلم عن الوبال ومن يجهل) أي يسفه على غيره (يغلب) أي يصبر مغلوبا لا يعينه

العبد مبلغ الرأي حتى يبلغ حله جهله وصبره شهوته ولا يبلغ ذلك الا بقوة العلم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال معاوية) رحمه الله تعالى (لعمر بن الخطاب) بن سمي بن خالد بن منقر بن عبيد بن معاذ بن عمرو بن كعب بن زيد مناة بن تميم التميمي المنقري كنيته أبو نعيم ويقال أبو ربعي له صحبة وكان خطيبا جليلا بليغا شاعرا شريفا في قومه وكان يقال لشعره الحلال المنتشرة وهو عم شيعة بن سعد بن الاهتم والمرفل بن خاقان بن الاهتم وخالد بن صفوان بن عبد الله بن الاهتم وكلهم من البلغاء المشهورين (أي الرجال أشجع قال من رده جهله بجعله قال أي الرجال أسخى قال من بذل ديناه لصالح دينه) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال أنس بن مالك) رضي الله عنه (في قوله تعالى فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) هو الرجل يشته أخوه فيقول ان كنت كاذبا فغفر الله لك وان كنت صادقا فغفر الله لي) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال بعضهم شمت فلانا) لرجل سماه (من أهل البصرة فلم عني) أي صفع عني ولم يجازني السبته (فاستعبدني بهازمانا) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال معاوية) رحمه الله تعالى (لعرابة بن أوس) بن قيس بن عمرو بن زيد بن جشم بن حارثة بن الحارث الاوسي الحارثي قال ابن حبان له صحبة قال ابن سعد كان مشهورا بالجلود وله أخبار مع معاوية وفيه يقول الشماخ

اذا ماراية رفعت لمجد * تلقاها عرابة باليمن

الابيات (بم سدت قومك يا عرابة قال يا أمير المؤمنين كنت أحلم عن جاهلهم وأعطي سائلهم وأسعى في حوائجهم فبن فعل فعله فهو مثلي ومن جاوزني فهو أفضل مني ومن قصر عني فأنا خير منه) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وسب رجل) عبد الله (بن عباس) رضي الله عنه (فلما فرغ) الرجل من سبه (قال يا عكرمة) هو مولا (هل للرجل حاجة فنقضها له فنكس الرجل رأسه واستحى) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال رجل لعمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (أشهد أنك رجل من الفاسقين فقال ليس تقبل شهادتك) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وأبو نعيم في الحلية (وعن علي بن الحسين بن علي) بن أبي طالب رضي الله عنهم (انه سبه رجل فرمى اليه بخمصة) وهي كساء أسود مربع (كانت عليه وأمره بألف درهم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وأبو نعيم في الحلية (وقال بعضهم من جمع له خمس خصال محمودة الحلم) أي الصلح والعفو (واسقاط الاذى) أي ترك ما يؤذي به اخوانه (وتخليص الرجل عما يبعده عن الله عز وجل وجهله على الندم والتوبة ورجوعه الى المدح بعد الذم اشترى جميع ذلك بثمن يسير) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (قال رجل لجعفر بن محمد) ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم (انه قد وقع بيني وبين قوم منازعة في أمر واحد أريد أن أتركه فأخشى ان يقال ان تركته فقل جعفر انما الذليل الظالم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال اللؤلؤ بن أحمد) القراميدى امام أئمة النجو (كان يقال من أساء فاحسن اليه جعل له حاجر من قلبه برده عن مثل أسأته) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال الاحنف بن قيس) ابن معاوية بن حصين التميمي تابعي ثقة (لست بحليم ولكن أتحملم) أخرجه المزني في التهذيب عن الحسن السكوني قال أتحملم بدل أتحملم (وقال وهب بن منبه) رحمه الله تعالى (من يرحم يرحم ومن يهت يهت) أي يسكت في كثير من الأمور (يسلم عن الوبال ومن يجهل) أي يسفه على غيره (يغلب) أي يصبر مغلوبا لا يعينه

(٥ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن)

ان اللؤلؤ بن أحمد كان يقال من أساء فأحسن اليه فقد جعل له حاجر من قلبه برده عن مثل أسأته وقال الاحنف بن قيس لست بحليم وان كنتي أتحملم وقال وهب بن منبه من يرحم يرحم ومن يهت يهت يسلم ومن يجهل يغلب

ومن يهمل يخطئ ومن يحرض على الشر لا يسلم ومن لا يدع المراءيشتم ومن لا يكره الشر يأثم ومن يكره الشر يعصم ومن يتبع وصية الله يحفظ ومن يحذر الله يأمن ومن يتول الله ينجح ومن لا يسأل الله يفقر ومن يأمن مكر الله ينجح ومن يستعين بالله يظفر وقال رجل لمالك بن دينار بلغني أنك ذكرتني بسوء قال أنت إذا أكرم على من نفسى انى اذا فعلت ذلك اهديت لك حسناى وقال بعض العلماء الحلم ارفع من العقل لان الله تعالى تسمى به وقال رجل (٣٤) لبعض الحكماء والله لا سبك سبائك معلن في قبرك فقال معلن يدخل لامعى ومرا المسبح بن

أحمد (ومن يهمل) في الامور (يخطئ) أى يقع في الخطا (ومن يحرض على الشر لا يسلم) من الآفات (ومن لا يدع) أى لا يترك (المراء) أى الخصامة مع الناس (يشتم ومن لا يكره الشتم يأثم) وفي بعض النسخ الشر بدل الشتم (ومن يكره الشر يعصم) من الوقوع فيه (ومن يتبع وصية الله يحفظ) من الهلاك (ومن يحذر الله يأمن) من العقاب (ومن يتول الله ينجح) جانبه (ومن لا يسأل الله يفقر ومن يأمن مكر الله ينجح) ومن يستعين بالله يظفر (بمراده أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب) وقال رجل لمالك بن دينار أى يحيى البصرى العابد (بلغني أنك ذكرتني بسوء قال أنت إذا أكرم على من نفسى اذا فعلت ذلك اهديت لك حسناى) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال بعض العلماء الحلم ارفع) رتبة (من العقل لان الله تعالى تسمى به) فان من أسمائه الحليم ولا يسمى بالعاقل ولا يجوز اطلاقه عليه (وقال رجل لبعض الحكماء والله لا سبك سبائك معلن في قبرك قال معلن يدخل لامعى) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (ومرا المسبح عيسى بن مريم عليه السلام بقوم من اليهود فقالوا له شرا فقال لهم خيرا فقبل له انهم يقولون شرا وأنت تقول خيرا فقال كل واحد منا ينفق مما عنده) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب ومن هنا قولهم كل ائمة بما فيه يطفح أو ينضح أو يرشح (وقال لقمان) الحكيم لابنه يا بني (ثلاثة لا يعرفون الا عند ثلاثة لا يعرف الحليم الا عند الغضب ولا الشجاع الا عند الحرب ولا الاخ الا عند الحاجة اليه) أخرجه القالى في أماليه عن العتيبي قال بلغني ان لقمان كان يقول فذكره (ودخل على بعض الحكماء صديق له فقدم اليه طعما فخرجت امرأة الحكيم وكانت سيئة الخلق فرفعت المائدة وأقبلت على شتم الحكيم فخرج الصديق مغضبا فقتبعه الحكيم وقال له تذكر يوم كافي من ذلك نطعم فسقطت دجاجة على المائدة فافسدت ما عليها فلم يغضب أحد منا قال نعم قال فاحسب ان هذه مثل تلك الدجاجة فسرى عن الرجل غضبه) أى كشف عنه وسكن (وانصرف وقال صدق الحكيم العلم شفاء من كل ألم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وضرب رجل قدم حكيم فأوجعه فلم يغضب فقبل له في ذلك فقال أقمته مقام حجر تعثرت به وذبحت الغضب) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال محمود الوراق) رحمه الله تعالى

(سأزمن نفسى الصبح عن كل مذنب * وان كثرت منه على الجرائم)
(وما الناس الا واحد من ثلاثة * شريف ومشروف ومثل مقاوم)
(فأما الذى فوقى فأعرف قدره * وأتبع فيه الحق والحق لازم)
(وأما الذى دونى فان قال صنت عن * اجابته عرضى وان لام لائم)
(وأما الذى مثلى فان زل أو هفا * تفضلت ان الفضل بالفخر حاكم)
(بيان القدر الذى يجوز الانتصار والتشفي به من الكلام) *

(اعلم) وفقه الله تعالى (ان كل ظلم صدر من شخص فلا يجوز مقابلة بمثله فلا تجوز مقابلة الغيبة بالغيبة ولا التجسس بالتجسس ولا مقابلة السب بالسب وكذا سائر المعاصي) حكمها ان لا تقابل بمثله (وأما

مريم عليه الصلاة والسلام بتوم من اليهود فقالوا له شرا فقال لهم خيرا فقبل له انهم يقولون شرا وأنت تقول خيرا فقال كل ينفق مما عنده وقال لقمان ثلاثة لا يعرفون الا عند ثلاثة لا يعرف الحليم الا عند الغضب ولا الشجاع الا عند الحرب ولا الاخ الا عند الحاجة اليه يدخل على بعض الحكماء صديق له فقدم اليه طعما فخرجت امرأة الحكيم وكانت سيئة الخلق فرفعت المائدة وأقبلت على شتم الحكيم فخرج الصديق مغضبا فقتبعه الحكيم وقال له تذكر يوم كافي من ذلك نطعم فسقطت دجاجة على المائدة فافسدت ما عليها فلم يغضب أحد منا قال نعم قال فاحسب ان هذه مثل تلك الدجاجة فسرى عن الرجل غضبه وانصرف وقال صدق الحكيم العلم شفاء من كل ألم وضرب رجل قدم حكيم فأوجعه فلم يغضب فقبل له في ذلك فقال أقمته مقام حجر تعثرت به وذبحت الغضب وقال

محمود الوراق سأزمن نفسى الصبح عن كل مذنب * وان كثرت منه على الجرائم وما الناس الا واحد من ثلاثة * شريف ومشروف ومثل مقاوم فأما الذى فوقى فأعرف قدره * وأتبع فيه الحق والحق لازم وأما الذى دونى فان قال صنت عن اجابته عرضى وان لام لائم * اعلم ان كل ظلم صدر من شخص فلا يجوز مقابلة بمثله فلا تجوز مقابلة الغيبة بالغيبة ولا التجسس بالتجسس ولا السب بالسب وكذلك سائر المعاصي وأما

القصاص والغرامة على قدر ما ورد الشرع به وقد فصلناه في الفقه وأما السب فلا يقابل بمثله إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن امرؤ
عبرك بما فيك فلا تعير بما فيه وقال المستبان ما قالاهو على البادي ما لم يعتد المظالم وقال المستبان شيطانان يتهاثران وشتم رجل أبا بكر
الصديق رضي الله عنه وهو ساكت فلما ابتدأ ينتصر منه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر إنك كنت ساكنا

لما شتمني فلما تكلمت قتلت

قال لأن الملك كان يجب

عنه فلما تكلمت ذهب

الملك وجاء الشيطان فلم

أكن لأجلس في مجلس فيه

الشيطان وقال قوم تجوز

المقابلة بما لا كذب فيه

والخاتمي رسول الله صلى

الله عليه وسلم عن مقابلة

التعير بمثله نهى تنزيه

والأفضل تركه ولكنه

لا يعصى به والذي رخص

فيه أن يقول من أنت وهل

أنت الامن بنى فلان كما قال

سعد لابن مسعود وهل أنت

الامن بنى هذيل وقال ابن

مسعود وهل أنت الامن بنى

أمية ومثله قوله يا أحمق قال

مطرف كل الناس أحمق

فيما بينه وبين ربه إلا أن

بعض الناس أقل جفاقة

من بعض وقال ابن عمر في

حديث طويل حتى ترى

الناس كلهم حتى في ذات

الله تعالى وكذلك قوله

يا جاهل اذما من أحد إلا

وفيه جهل فقد آذاهما

ليس يكذب وكذلك قوله

يا سيء الخلق يا صفيق الوجه

يا ثلأبا للأعراض وكان

ذلك فيه وكذلك قوله لو كان

فيل حياء فلما تكلمت وما

القصاص والغرامة على ما ورد الشرع به وفصلناه في الفقه في الكتب الأربعة البسيط والوسيط
والوجيز والخلصة (وأما السب فلا يقابل بمثله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن امرؤ عبرك بما فيك فلا
تعير بما فيه) رواه أحمد من حديث جابر بن سليم أبي جري الجهمي وقد تقدم في آفات اللسان (وقال) صلى
الله عليه وسلم (المستبان شيطانان يتهاثران) رواه أحمد من حديث عياض بن جابر وقد تقدم (وقال) صلى
الله عليه وسلم (المستبانان ما قالاهو على البادي ما لم يعتد المظالم) رواه أحمد ومسلم من حديث أبي هريرة
بلفظ حتى يعتدي وتقدم بلفظ ما لم يعتد المظالم (وشتم رجل أبا بكر) رضي الله عنه في مجلس النبي صلى
الله عليه وسلم (وهو ساكت) لا يتكلم (فلما ابتدأ ينتصر منه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال)
له أبو بكر (إنك كنت ساكنا شتمني فلما تكلمت قتلت) هـ لا سب (قال) صلى الله عليه وسلم لأن الملك
كان يجب عنك ما دمت ساكنا (فلما تكلمت ذهب الملك وجاء الشيطان) فلم أكن لأجلس في مجلس فيه
الشيطان قال العراقي رواه أبو داود من حديث أبي هريرة متصلا ومن سلا قال البخاري المرسلا أصح
(وقال قوم) من أهل العلم (تجوز المقابلة بما لا كذب فيه) أجابوا عن حديث جابر بن سليم بأن (نهى صلى
الله عليه وسلم عن التعير بمثله نهى تنزيه) لأنهم يحرم (والأفضل تركه ولكنه) إذا أتى به (لا يعصى
والذي رخص فيه أن يقول من أنت) أو من تكون أنت أو ما الذي يقال لك (وهل أنت الامن بنى فلان)
ينسب له لقبيلته التي هو منها إلا أن كانت القبيلة مما ينزب بالوهم كجاهله وساول وهيثم (كما قال سعد) بن
أبي وقاص الزهري (لابن مسعود) رضي الله عنهم في كلام جرى بينهما (وهل أنت الامن هذيل) وهو
ابن مدركة بن الياس بن مضر (فقال ابن مسعود وهل أنت الابن أمية) تصغير أمية وهي الجارية فقد
ذكر ابن قتيبة في المعارف زهرة امرأة ينسب إليها ولدها دون الأب هكذا قال ولا أعلم أحدا وافقه عليها
وشيوخ النسب متفقون على أنه اسم رجل فان سحت النسخة ففيه تقوية لقول صاحب المعارف ووجد
في بعض النسخ وهل أنت الامن بنى أمية فيكون إشارة إلى أمه فانها جرة بنت سفيان بن أمية بنت عامر
أبي سفيان بن حرب بن أمية (ومثله قوله يا أحمق قال مطرف) بن عبد الله التابعي الثقة (كل الناس
أحمق فيما بينه وبين ربه إلا أن بعض الناس أقل جفاقة من بعض) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب
(وقال ابن عمر) رضي الله عنه (في حديث طويل) رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وفيه (حتى ترى
الناس كلهم حتى في ذات الله) عز وجل وقد تقدم في العلم (وكذلك قوله يا جاهل اذما من أحد الا وفيه
جهل) في أمور دينية أو دنيوية (فقد آذاه بما ليس بكذب وكذلك قوله يا سيء الخلق) أو يا صفيق الخلق
أو (يا صفيق الوجه) أي رقيقه أو (يا ثلأبا للأعراض) أي وقاعا فيها (وكان ذلك فيه) موجودا
(وكذلك قوله لو كان فيك حياء) أو شيء من الحياء أو لو كنت تستحي من الله (ما تكلمت) بكذا (وما
أحقرك في عيني بما) عملت أو (فعلت وجزاك الله) بما يليق بك أو جزأك على الله يا بعيد (وانتقم منك)
بعده (فأما التهمة والغيبة والكذب وسب الوالدين فحرام بالاتفاق لما روى أنه كان بين خالد بن الوليد
ابن المغيرة أبو سليمان المخزومي (وسعد) بن أبي وقاص الزهري رضي الله عنهما) كلام فذكر رجل
خالدا (بسوء) (عند سعد فقال سعد) أي اسكت (إن ما بيننا لم يبلغ ديننا يعني إن يأثم بعضنا في بعض
فلم يسمع السوء فكيف يجوز أن يقول) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (والدليل على جواز ما ليس

أحقرك في عيني بما فعلت وأخزأك الله وانتقم منك فأما التهمة والغيبة والكذب وسب الوالدين فحرام بالاتفاق لما روى أنه كان بين خالد بن
الوليد وسعد كلام فذكر رجل خالد عند سعد فقال سعد ما بيننا لم يبلغ ديننا يعني أن يأثم بعضنا في بعض فلم يسمع السوء فكيف
يجوز له أن يقول والدليل على جواز ما ليس

بكذب ولا حرام كالنسبة الى الزنا والفحش والسب ما روت عائشة رضي الله عنها ان ارجاج النبي صلى الله عليه وسلم ارسلن اليه فاطمة فجاءت فقالت يا رسول الله ارسلني اليك ارجاجك يسألك العدل في ابنة أبي قحافة والنبي صلى الله عليه وسلم نام فقال يا بنية أتجبن ما أحب قالت نعم قال فاحبي هذه فرجعت اليهن فاخبرتهن بذلك فقلن ما أغنيت عنا شيئاً فأرسلن زينب بنت جحش قالت وهى التى كانت تسامىنى في الحب فجاءت فقالت بنت أبي بكر وبنت (٣٦) أبي بكر فما زالت تذكرنى وأنا ساكتة أنتظر أن يأذن لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى

الجواب فأذن لى فسيبتهما حتى جف لساني فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلا انهما ابنة أبي بكر يعنى انك لا تقاومينها فى الكلام قط وقولها سببتهما ليس المراد به الفحش بل هو الجواب عن كلامها بالحق ومقابلتها بالصدق وقال النبي صلى الله عليه وسلم المستبان ما قالوا فعلى المبادئ منهما حتى يعتدى المظالم فأنبت للمظالم انتصارا الى أن يعتدى فهذا القدر هو الذى أباحه هؤلاء وهو رخصة فى الايذاء جزاء على ايذائه السابق ولا تبعده السابق ولا تبعده الرخصة فى هذا القدر ولكن الافضل تركه فانه يجزى الى ما وراءه ولا يمكنه الاقتصار على قدر الحق فيه والسكوت عن أصل الجواب لعله أيسر من الشروع فى الجواب والوقوف على حد الشرع فيه ولكن يعود سريعاً الى البدء فى نفسه فى الدوام أى عسك البغضاء فى قلبه (والناس فى الغضب أربعة فبعضهم كالخلفاء) وزان الجزاء نبات معروف الواحدة حلقة (سريع الوقود) خلفته ورعاوته (سريع الخلود) أى السكون فيصير كالأشياء (وبعضهم كالغضى) مقصور شجر من أشجار الجبال خشبه من أصل الخشب ولهذا يكون فى غممه صلابه (بطىء الوقود) لصلابته فلا تؤثر النار فيه سريعاً (بطىء الخلود) تبقى نار مده لا تنطفئ ولذلك قال الشاعر فسقى الغضى والساكنيه وان هم * شبه بين جوانحى وبأضلقى (وبعضهم بطىء الوقود سريع الخلود وهو الاحد مالم ينته الى فتور الحية) ضعف (الغيرة) الدينية (وبعضهم سريع الوقود بطىء الخلود وهذا هو شرهم وفى الخبر) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (المؤمن سريع الغضب سريع الرضا فهذه تلك) تقدم ذلك (وقال الشافعى رضى الله عنه من استغضب فلم يغضب فهو جار ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان) أخرجه الأبدى والبيهقى وأبو نعيم كلهم فى مناقبه بأسانيدهم (وقد قال أبو سعيد الخدرى) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ابنى آدم خلقوا على طبقات منهم بطىء الغضب سريع النوى) أى الرجوع (ومنهم سريع الغضب سريع النوى) فقلت

بكذب ولا حرام كالنسبة الى الزنا والفحش والسب ما روت عائشة رضي الله عنها ان ارجاج النبي صلى الله عليه وسلم ارسلن اليه فاطمة فجاءت فقالت يا رسول الله ارسلني اليك ارجاجك يسألك العدل (فى ابنة أبي قحافة) تعنى عائشة بنت أبي بكر نسبتها الى جدها (والنبي صلى الله عليه وسلم نام) أى مضطجع (فقال يا بنية أتجبن ما أحب) قالت نعم قال فاحبي هذه (يعنى عائشة) وكان ذلك فى بيتها (فرجعت اليهن وأخبرتهن بذلك فقلن ما أغنيت عنا شيئاً فأرسلن زينب بنت جحش) وهى التى كانت تسامىنى فى الحب (الاسدية وأمهاتمة النبي صلى الله عليه وسلم اميمة) قالت (عائشة) وهى التى كانت تسامىنى فى الحب (أى تغالبنى) فجاءت فقالت بنت أبي بكر وبنت أبي بكر فما زالت تذكرنى (وتعدد على) (وأنا ساكتة أنتظر أن يأذن لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الجواب) فأذن لى (فسيبتهما حتى جف لساني فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلا) حرف ردع وزجر (انها بنت أبي بكر يعنى انك لا تقاومينها فى الكلام) والمقاومة فى الكلام المغالبة رواه مسلم فى الصحيح (وقولها) رضى الله عنها (سببتهما ليس المراد به الفحش) بل هو الجواب عن كلامها بالحق ومقابلتها بالصدق وقال النبي صلى الله عليه وسلم المستبان ما قالوا فعلى المبادئ منهما حتى يعتدى المظالم فأنبت للمظالم انتصارا الى أن يعتدى فهذا القدر هو الذى أباحه هؤلاء وهو رخصة فى الايذاء جزاء على ايذائه السابق ولا تبعده الرخصة فى هذا القدر ولكن الافضل تركه فانه يجزى الى ما وراءه ولا يمكنه الاقتصار على قدر الحق فيه والسكوت عن أصل الجواب لعله أيسر من الشروع فى الجواب والوقوف على حد الشرع فيه ولكن يعود سريعاً الى البدء فى نفسه فى الدوام أى عسك البغضاء فى قلبه (والناس فى الغضب أربعة فبعضهم كالخلفاء) وزان الجزاء نبات معروف الواحدة حلقة (سريع الوقود) خلفته ورعاوته (سريع الخلود) أى السكون فيصير كالأشياء (وبعضهم كالغضى) مقصور شجر من أشجار الجبال خشبه من أصل الخشب ولهذا يكون فى غممه صلابه (بطىء الوقود) لصلابته فلا تؤثر النار فيه سريعاً (بطىء الخلود) تبقى نار مده لا تنطفئ ولذلك قال الشاعر فسقى الغضى والساكنيه وان هم * شبه بين جوانحى وبأضلقى (وبعضهم بطىء الوقود سريع الخلود وهو الاحد مالم ينته الى فتور الحية) ضعف (الغيرة) الدينية (وبعضهم سريع الوقود بطىء الخلود وهذا هو شرهم وفى الخبر) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (المؤمن سريع الغضب سريع الرضا فهذه تلك) تقدم ذلك (وقال الشافعى رضى الله عنه من استغضب فلم يغضب فهو جار ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان) أخرجه الأبدى والبيهقى وأبو نعيم كلهم فى مناقبه بأسانيدهم (وقد قال أبو سعيد الخدرى) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ابنى آدم خلقوا على طبقات منهم بطىء الغضب سريع النوى) أى الرجوع (ومنهم سريع الغضب سريع النوى) فقلت

كالخلفاء سريع الوقود سريع الخلود وبعضهم كالغضاء بطىء الوقود بطىء الخلود وبعضهم سريع الخلود وهو شرهم وفى الخبر المؤمن سريع الغضب سريع الرضا فهذه تلك وقال الشافعى رحمه الله من استغضب فلم يغضب فهو جار ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان وقد قال أبو سعيد الخدرى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ابنى آدم خلقوا على طبقات شتى فمنهم بطىء الغضب سريع النوى ومنهم سريع الغضب سريع النوى فقلت

مسطح بنت خالة أبي بكر مطلية أسلمت فدموا وكان أبو بكر يعمونه لأجل قرابته (لما تسكهم في واقعة الافك) ونحاض معهم في أمر عائشة (نزل قوله تعالى ولا يأتل) أي لا يحلف (أولو الفضل منكم والسعة) أن يؤثروا أولى القربي (القول) ألا تحبون أن يغفر الله لكم فقال أبو بكر بل نحب ذلك وعاد إلى الانفاق عليه) ورواه عبد الرزاق وأحمد والبخاري وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب كلهم من حديث عائشة الطويل وفيه لما أنزل الله في براءتي قوله أن الذين جاؤا بالافك العشر الآيات كلها قال أبو بكر وكان ينطق على مسطح بن اثانة لقرابته منه وفقره والله لا أنفق على مسطح شيئا أبدا بعد الذي قال لعائشة ما قال فأقول الله ولا يأتل أولو الفضل إلى قوله رحيمة قال أبو بكر بلى والله أني أحب أن يغفر الله لي فرجع إلى النفقة التي كان ينفق عليه وقال والله لا أترعها منه أبدا وروى البخاري والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه في هذا الحديث قالت خفاف أبو بكر أن لا ينفع مسطحها بنافعة أبدا فأنزل الله ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة يعني أبا بكر أن يؤثروا أولى القربي والمساكين يعني مسطحها إلى قوله ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم قال أبو بكر بلى والله أنا نحب أن يغفر الله لنا وعادله بما كان يصنع وروى البخاري وسعيد بن منصور وابن المنذر من حديث رومان قالت وكان فيمن حدثا الحديث رجل كان يجديه أبو بكر خفاف أبو بكر أن لا يوصله فأنزل الله ولا يأتل أولو الفضل الآية وروى ابن مردويه من حديث ابن عباس وكان أبو بكر يعطى مسطحاً أو يوصله ويبره خفاف لا يعطيه فنزل ولا يأتل الآية وروى الطبراني وابن مردويه من حديث ابن عمر فبعث أبو بكر إلى مسطح لاوصلك بدرهم أبدا ولا عطفك عليك بخير أبدا ثم طرده وأخرجهم من منزله فنزل القرآن ولا يأتل إلى آخر الآية وروى ابن أبي حاتم والطبراني عن سعيد بن جبير كان مسطح من المهاجرين الأولين وكان بين خالة أبي بكر وكان يتبعها في حجره فلما حلف أبو بكر أن لا يوصله زالت في أبي بكر ولا يأتل أي لا يحلف أولو الفضل منكم يعني في الغنى والسعة يعني في الرزق أن يؤثروا أولى القربي يعني مسطحاً قرابة أبي بكر وابن خالته والمساكين يعني مسطحاً كان مسكيناً والمهاجرين في سبيل الله يعني مسطحاً وليعفوا وليرفعوا يعني ليتجاوزوا عن مسطح ألا تحبون الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم أما نحب أن يغفر الله لك قال بلى يا رسول الله قال فاعف واصفح فقال أبو بكر قد عفوت وصغيت لأمنعه معروفا بعد اليوم (فالاولى أن يبقى على ما كان عليه فإن أمكنه أن يزيد في الاحسان) والصلة (مجاهدة للنفس واراغما للشيطان فذلك هو مقام الصديقين وهو من فضائل أعمال المقرين فله محمود ثلاثة أحوال عند القدرة احداها أن يستوفي حقه الذي يستحقه) سواء (من غير زيادة ونقصان وهو العدل) لما فيه من المساواة (والثاني أن يحسن اليه بالعفو والصلة وذلك هو الفضل والثالث أن يظلمه بما لا يستحقه) فيأخذ منه فوق حقه (وذلك هو الجور وهو اختيار الاراذل) وهم اللئام من الناس (والثاني هو اختيار الصديقين) ولذلك عفا أبو بكر عن مسطح ووصله بالبر وأحسن اليه بعد العفو (والاول هو منتهى درجة الصالحين ولذلك كرر الآن فضيلة العفو والاحسان) وما أعد الله لصاحبهما من الثواب والغفران

(فضيلة العفو)

(اعلم) هذا الله تعالى (أن معنى العفو أن تستحق حقاً فتسقطه وتبرأ عنه من قصاص أو غرامة) يقال غرمت الدين والكفالة إذا أدبته بعد ما لمك غرماً ومغرماً وغرامة (وهو غير الحلم وكظم الغيظ) فلذلك أفردناه وقد قال الله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف الآية وقد تقدم الكلام عليه في آداب الصحبة (وقال تعالى وأن تعفوا أقرب للتقوى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث خصال (والذي نفسي بيده أن كنت حالفاً لحلفت عليهن) أي على حقيقتن (مانقصت صدقة من مال) كذا

نزل قوله تعالى ولا يأتل أولو الفضل منكم إلى قوله ألا تحبون أن يغفر الله لكم فقال أبو بكر نعم نحب ذلك وعاد إلى الانفاق عليه والاولى أن يبقى على ما كان عليه فإن أمكنه أن يزيد في الاحسان مجاهدة للنفس واراغما للشيطان فذلك مقام الصديقين وهو من فضائل أعمال المقرين فله محمود ثلاثة أحوال عند القدرة * احداها أن يستوفي حقه الذي يستحقه من غير زيادة ونقصان وهو العدل * الثاني أن يحسن اليه بالعفو والصلة وذلك هو الفضل * الثالث أن يظلمه بما لا يستحقه وذلك هو الجور وهو اختيار الاراذل والثاني هو اختيار الصديقين والاول هو منتهى درجات الصالحين ولذلك كرر الآن فضيلة العفو والاحسان (فضيلة العفو والاحسان) اعلم أن معنى العفو أن يستحق حقاً فيسقطه ويرى عنه من قصاص أو غرامة وهو غير الحلم وكظم الغيظ فلذلك أفردناه قال الله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقال الله تعالى وأن تعفوا أقرب للتقوى * وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث والذي نفسي بيده لو كنت بخلافاً لحلفت عليهن مانقص مال من صدقة

في النسخ والمعنى مائة من مال من صدقة فانه وان نقص في الدنيا فنقصه في الآخرة باق فكانه ما نقص
وليس معناه ان المال لا ينقص حسا قال ابن عبد السلام ولا أن الله يخلف عليه لان هذا معنى مستأنف
(فتصدقوا) ولا تبالوا بالنقص الحسى (ولا عفارجل عن مظلة) ظلها (فيتنفي بها وجه الله الازاده الله
بها عز يوم القيامة ولا فتح رجل) على نفسه (باب مسئلة) فيسأل الناس ويظهر لهم الفقر والحاجة
وهو بخلاف ذلك (الافتح الله عليه باب فقر) لم يكن له في حساب بان يسلط على ما في يده من الاموال
فيتلذذها حتى يعود فقيرا محتاجا على حاله أسوأ مما أذاع عن نفسه خراء على فعله ولا ينظم ربك أحد رواه
ابن أبي الدنيا هكذا في ذم الغضب من حديث عبد الرحمن بن عوف وفي رواية له ثلاث اقسام عليهن
مانقص مال قط من صدقة فتصدقوا ولا عفارجل عن مظلة ظلها الازاده الله بها عز افاضوا يزدكم الله
ولا فتح رجل على نفسه باب مسئلة يسأل الناس الافتح الله عليه باب فقر وقال العراقي رواه الترمذي من
حديث أبي كبشة الأنماري وقال حسن صحيح ومسلم وأبي داود ونحوه من حديث أبي هريرة انتهت قلت
لفظ حديث أبي كبشة ثلاث اقسام عليهن مانقص مال عبد من صدقة ولا ظم عبد مظلة صبر عليها الازاده
الله عز وجل عزاء ولا فتح عبد باب مسئلة الافتح الله عليه باب فقر وأحدثكم حديثا فاحفظوه انما الدنيا
لاربعة نفر فذكر حديثا طويلا وقد رآه أحد بطوله في مسنده وحديث أبي هريرة الذي أشار اليه
العراقي لفظه ثلاث اعلم انهن حق ما عفا مرق عن مظلة الازاده الله بها عزاء ولا فتح رجل على نفسه باب
مسئلة فيتنفي بها كثرة الازاده الله بها فقرا وما فتح رجل على نفسه باب صدقة فيتنفي بها وجه الله تعالى الا
زاده الله كثرة وقد رواه كذلك البيهقي (وقال صلى الله عليه وسلم التواضع لا يزيد العبد الارفعة) في الدنيا
لانه بالتواضع لهم يعظم في القلوب وترتفع منزلته في النفوس (فتواضعوا يرفعكم الله) تعالى في الدنيا
بوضع القبول في القلوب واعظام المنزلة في الصدور وفي الآخرة بتكثير الاجر واعظام القدر كما ذكره
العلائي وغيره فحمله على الدنيا فقط أو على الآخرة فقط في الثلاثة غير سديد (والعفو لا يزيد العبد الا
عزا) لان من عرف بالعفو ساد وعظم في القلوب فهو على ظاهره أو المراد عزه في الآخرة بتكثير الثواب
وتترك العقاب (فاعفوا يعزكم الله) في الدارين (والصدقة لا تزيد المال الا كثرة) بمعنى انه يبارك فيه
وتدفع عنه المفسدات فيجبر نقص الصورة بذلك (فتصدقوا يرحمكم الله) أي يضاعف عليكم رحمته
باضاعفه لكم أجزاها قالوا وهذا من جوامع الكلم رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث محمد بن
عمر العبدى وقال العراقي رواه أبو الشيخ الاصبهاني في الترغيب والترهيب والديلمي في مسند الفردوس
من حديث أنس بسند ضعيف (وقالت عائشة رضي الله عنها ما رأيت) أي ما علمت (رسول الله صلى الله
عليه وسلم منتصرا) أي منتقما (من مظلة) بفتح اللام والميم مأخذاً أو نبيل من معصوم عدوانا سواء
كانت في البدن أو العرض أو المال أو الاختصاص (ظلها) المنسوب على الاول مفعول مطلق وعلى
الثاني مفعول به وظلم يتعدى لمفعولين كما في القاموس خلافا لمن زعم قصره على واحد فقد ظلم بها
(قطا) وانما ينتقم صلى الله عليه وسلم منها مع ان مرتكبها قذباء باثم عظيم لانه حق آدمى يسقط بعفوه
بخلاف حقوق الله تعالى التي ذكرها بقوله (مالم تنتهك محارم الله تعالى) أي ترتكب والمحارم جمع
محرم أي شئ حرمه الله على عباده فان قلت مظلمته صلى الله عليه وسلم ابداءه وايدأه كفر وهو حينئذ
حق الله تعالى فكيف يسقط بعفوه قلت لانسلم ان مطلق ابدائه كفر ألا ترى فيمن جذب رداءه حتى أترقى
عنقه فعفا عنه وأعطاه جل بعيره والحاصل ان ابداءه لا يصدر الا من مسلم جاف وهذا له نوع عذرفلم
يكفر وعفا عنه أو من منافق وقد أمر بتحمل أذاهم لئلا ينظر الناس عنه أو من كافر معاهد فصلحة
نالها اقتضت عدمه وأخذته بجريمته أو من حربي وهو غير ملتزم لاحكام (فاذا انتهك من محارم الله شئ
كان أشدهم غضبا) فينتقم ان ارتكب ذلك لما علمت انه لا يقبل العفو ومن المحارم التي ينتقم بها

فتصدقوا ولا عفارجل عن
مظلة ينفي بها وجه الله الا
زاده الله بها عزاء يوم القيامة
ولا فتح رجل على نفسه باب
مسئلة الافتح الله عليه باب
فقر وقال صلى الله عليه وسلم
التواضع لا يزيد العبد الا
رفعة فتواضعوا يرفعكم الله
والعفو لا يزيد العبد الا
عزا فاعفوا يعزكم الله
والصدقة لا تزيد المال الا
كثرة فتصدقوا يرحمكم الله
وقالت عائشة رضي الله عنها
ما رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم منتصرا من مظلة
ظلها قط مالم ينتهك من
محارم الله فاذا انتهك من
محارم الله شئ كان أشدهم
في ذلك غضبا

وما خبير بين أمرين إلا
اختار أسيرهما ما لم يكن
أثما وقال عقبة لقيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يوما
فابتدرته فأخذت بيده
أوبدزني فأخذ بيدي فقال
يا عقبة لا أخبرك بأفضل
أخلاق أهل الدنيا والآخرة
تصل من قطعك وتعطي من
حرمك وتعفو عمن ظلمك
وقال صلى الله عليه وسلم
قال موسى عليه السلام
يا رب أي عبادك أعز عليك
قال الذي إذا قدر عطا وكذلك
سئل أبو الدرداء عن أعز
الناس قال الذي يعفو إذا
قدر فاعفوا عني عزمكم الله
وجاء رجل إلى النبي صلى
الله عليه وسلم يشكو مظلمة
فأمره النبي صلى الله عليه
وسلم أن يجلس وأراد أن
يأخذله بمظلمته فقال له
النبي صلى الله عليه وسلم ان
المظالمين هم المفلحون يوم
القيامة فأبى أن يأخذها
حين سمع الحديث وقالت
عائشة رضي الله عنها قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
من دعا على من ظلمه فقد
انتصروا عن أنس قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا بعث الله الخلائق
يوم القيامة نادى مناد من
تحت العرش ثلاثة أصوات
يا معشر الموحدين ان الله
قد عفا عنكم فليعف بعضكم

عن بعض

ولا يعفو عنها حق إلا أدى إذا هم في طلبه وفي الحث على العفو والحلم واحتمال الأذى والانتصار لدين
الله تعالى وأنه ليس لكل ذي ولاية التخلق بهذا الخلق الكريم فلا ينتقم لنفسه ولا يهمل حق الله تعالى
على أنهم قد أجعوا أنه لا يجوز للقاضي ان يقضى لنفسه ولا لمن تقبل شهادته له كايه وابنه ولا ينافي
هذا الحديث أمره صلى الله عليه وسلم بقتل ابن خطل ونحوه ممن كان يؤذيه لأنهم كانوا مع ذلك
ينتهكون حرمة الله تعالى أو ان عفوه إنما كان في غير ذنب يكفر به مرتكبها كمن رفع صوته عليه
ومن جذب برأيه حتى أثر في رقبته بخلاف أولئك فانهم كفروا بإياديه فلم يمكنه العفو عنهم ومن ثم
اقتص صلى الله عليه وسلم ممن نال من عرضه (وماخير) صلى الله عليه وسلم (بين أمرين الاختار أسيرهما)
أما بان يخبره الله تعالى فيما فيه عقوبات فيختار الأخف أو في قتال الكفار وأخذ الجزية فيختار
أخذها أو في حق أمته في المجاهدة في العبادة والاقتصاد فيختار الاقتصاد وأما بان يخبره المنافقون أو
الكفار فعلى هذا يتصور قوله (ما لم يكن مأثما) أي إنما كان في رواية البخاري وفيها أيضا فان كان إنما
كان أبعد الناس منه وفي رواية الطبراني ما لم يكن لله فيه سخط وعلى الأول يكون الاستثناء منقطعاً إذا لا
يتصور تخيير الله تعالى الابن جازين رواه الترمذي في الشمائل واللفظه رواه البخاري ومسلم
والحاكم والطبراني بنحوه وعند الحاكم ما لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم مسلماً بذكروا ضرب بيده
شياً قط الآن يضرب في سبيل الله ولا سئل شيئاً قط فذمه الان يسئل مأثماً ولا انتقم لنفسه من شيء الا ان
تنتهك حرمة الله تعالى فيكون لله فينتقم (وقال عقبة بن عامر) الجهني رضي الله عنه (لقيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوما فبتدرته فأخذت بيده أو بدزني فأخذ بيدي فقال يا عقبة لا أخبرك بأفضل أخلاق أهل
الدنيا والآخرة) قلت نعم فقال (تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك) قال العراقي رواه
ابن أبي الدنيا والطبراني في مكارم الاخلاق والبيهقي في الشعب باسناد ضعيف وقد تقدم قلت وقد روى
أحمد والطبراني من حديث معاذ بن أنس أفضل الفضائل أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتصفح
عن ظلمك وقد تقدم أيضا (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال موسى) عليه السلام (يا رب أي عبادك
أعز عليك قال الذي إذا قدر عفا) قال العراقي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث أبي هريرة
وفيه ابن لهيعة (ولذلك سئل أبو الدرداء) رضي الله عنه (من أعز الناس قال الذي يعفو إذا قدر فاعفوا
بعزكم الله) وروى نحو ذلك من حديث عبد الرحمن بن عوف رواه ابن أبي الدنيا وقد ذكر قريبا (وجاء
رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو مظلمة) ظلمها (فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يجلس
وأراد أن يأخذله بمظلمته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المظالمين في الدنيا (هم المفلحون) أي
الفائزون (يوم القيامة) بالاجر الجزيل والنجاة من النار ورفع الدرجات والانتقام لهم عن ظلمهم والاخذ
بثأرهم من بني عليهم (فأبى أن يأخذها حين سمع الحديث) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو
عن أبي صالح الحنفي مرسلات ورواه كذلك في كتاب ذم الغضب ورسته في كتاب الايمان وأبو صالح
الحنفي هو عبد الرحمن بن قيس تابعي جليل (وقالت عائشة) رضي الله عنها (قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من دعا على من ظلمه فقد انتصر) أي أخذ من عرض الظالم فنقص من ثواب المظالم بحسبه
ففيه اخبار بان من انتصروا لو بلسانه فقط استوفى حقه فلا ظلم عليه ولا أجراه فالحديث تعريض بكرامة
الانتصار وندب العفو ليصير أجره على الله ولن يصبر وغفران ذلك لمن عزم الامور رواه ابن أبي شيبة
والترمذي وأبو يعلى وابن أبي الدنيا في ذم الغضب قال الترمذي في العلل انه سئل عنه البخاري فقال
لا أعلم أحدا رواه غير أبي الاحوص لكن هو من حديث أبي حمزة وضعف بأجرة جدا (وعن أنس رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بعث الله الخلائق يوم القيامة نادى مناد من تحت
العرش ثلاثة أصوات يا معشر الموحدين ان الله قد عفا عنكم فليعف بعضكم عن بعض) قال العراقي

وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة طاف بالبيت وصلى ركعتين ثم أتى الكعبة فآخذ بعضا من الباب فقال ما تقولون وما تظنون فقالوا نقول أخ وابن عم حلیم رحیم قالوا ذلك ثلاثا (٤١) فقال صلى الله عليه وسلم أقول كما

قال يوسف لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين قال فخرجوا كأنما نشروا من القبور فدخلوا في الإسلام وعن سهيل بن عمرو قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وضع يديه على باب الكعبة والناس حوله فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم قال يا معشر قريش ما تقولون وما تظنون قال قلت يا رسول الله نقول خيرا ونظن خيرا أخ كريم وابن عم رحيم وقد قدرت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقول كما قال أخي يوسف لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وقف العباد نادى مناد ليقم من أجره على الله فأي دخل الجنة قبل ومن ذا الذي له على الله أجر قال العافون عن الناس فيقوم كذا وكذا ألفا فيدخلونها بغير حساب وقال ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لوالى أمر أن يؤتى بحمد إلا قامه والله عفو يحب العفو ثم قرأ وليعفووا وليصفحوا الآية

رواه أبو سعد أحمد بن إبراهيم المقرئ في كتاب التبصرة والتذكرة بلفظ ينادى مناد من بطنان العرش يوم القيامة يا أمة محمدان الله تعالى يقول ما كان لي قبلكم وهبته لكم وبقيت التبعات فتواهبوها وأدخلوا الجنة برحمتي واسناده ضعيف ورواه الطبراني في الأوسط بلفظ ينادى مناديا أهل الجيع تباركوا المظالم بينكم وثوابكم على وله من حديث أم هانئ ينادى مناديا أهل التوحيد لبعضكم عن بعض وعلى الثواب وهو ضعيف أيضا (وعن أبي هريرة) رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة طاف بالبيت وصلى ركعتين ثم أتى الكعبة فآخذ بعضا من الباب فقال ما تقولون وما تظنون فقالوا نقول أخ وابن عم حلیم رحیم قالوا ذلك ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقول كما قال يوسف لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين قال فخرجوا كأنما نشروا من القبور فدخلوا في الإسلام) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو وفي ذم الغضب ومن طريقه رواه ابن الجوزي في الوفاء وفيه ضعف قاله العراقي قلت ورواه بهذا السياق البيهقي في دلائل النبوة (وعن سهيل بن عمرو) بن عبد شمس بن عبدود العامري أحد اشرف قريش وخطبائهم وكان أعلم الشفة وهو الذي تولى أمر الصلح بالحديبية وكلامه ومراجعته للنبي صلى الله عليه وسلم في ذلك في الصحيحين وغيرهما مات بالشام في طاعون عمواس (قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وضع يديه على باب الكعبة والناس حوله فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم قال يا معشر قريش ما تقولون وما تظنون قال سهيل قلت يا رسول الله نقول خيرا ونظن خيرا أخ كريم وقد قدرت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقول كما قال أخي يوسف لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم) قال العراقي لم أجده قلت بل رواه أحمد بن زنجويه في كتاب الاموال من طريق ابن أبي حسين قال لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة دخل البيت ثم خرج فوضع يده على عضادى الباب فقال ما تقولون فقال سهيل ابن عمرو نقول خيرا وننطق خيرا أخ كريم وابن عم كريم وقد قدرت فقال كما قال أخي يوسف لا تريب عليكم وفي الباب عبد الله بن عمرو وابن عباس أما حديث ابن عمر فقد أخرجه أبو الشيخ الاصبهاني عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال لما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة التفت الى الناس فقال ما تقولون وما تظنون فقالوا ابن عم كريم فقال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وأما حديث ابن عباس فأخرجه ابن مردويه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا أهل مكة ماذا تظنون ماذا تقولون قالوا نظن خيرا ونقول خيرا في ابن عم كريم قد قدرت قال فأتى أقول كما قال أخي يوسف لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين والتريب هو التعيير (وعن أنس) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وقف العباد نادى مناد ليقم من أجره على الله فليدخل الجنة قبل من ذا الذي أجره على الله قال العافون عن الناس فقام كذا وكذا ألفا فدخلوها بغير حساب) قال العراقي رواه الطبراني في معجمه في مكارم الاخلاق وفيه الفضل بن بشار ولا يتابع على ذلك حديثه اه قلت وروى ابن عساكر من حديث على ينادى مناد يوم القيامة من بطنان العرش الانليقم من كان أجره على الله فلا يقوم الامن عفا عن أخيه (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لوالى أمر أن يؤتى بحمد) من حدود الله تعالى (الا قامه والله عفو يحب العفو ثم قرأ وليعفووا وليصفحوا) قال العراقي رواه أحمد والحاكم وصححه وتقدم في آداب العجبة (وقال جابر) بن عبد الله الانصاري رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث) أى ثلاث خصال (من جاءهن مع الإيمان دخل من أى أبواب

وقال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من جاءهن مع إيمان دخل من أى أبواب

الجنة شاموز وج من الحور العين حيث شاه من أدى ديننا خفا وقرأ في دبر كل صلاة قل هو الله أحد عشر مرات وعفا عن قاتله قال أبو بكر أو
أحدها بن رسول الله قال أو أحدها بن (٤٢) (الأنار) قال إبراهيم التيمي إن الرجل ليظلمني فارجحه وهذا الحسن وراءه فلو أنه يشتغل

قلبه بتعرضه لمعصية الله تعالى بالنظام والله يطالب يوم القيامة فلا يكون له جواب وقال بعضهم إذا أراد الله أن يتخف عبداً قضا له من يظلمه ويدخل رجل ع - لي عمر بن عبد العزيز رحمه الله فجعل يشكو إليه رجلاً ظلمه ويقع فيه فقال له عمرانك أن تلقى الله وطلعتك كما هي خير لك من أن تلقاه وقد اقتصصتها وقال يزيد بن ميسرة أن ظلمت تدعو على من ظلمك فإن الله تعالى يقول إن آخر يدعوك عليك بأنك ظلمت فإن شئت استجبنا لك وأجبنا عليك وإن شئت أخرت كما إلى يوم القيامة فيسبحك عفوياً وقال مسلم بن يسار لرجل دعا على ظالمه كل الظالم إلى ظلمته فإنه أسرع إليه من دعائك عليه الآن يتداركه بعمل وقن أن لا يفعل وعن ابن عمر عن أبي بكر أنه قال بلغنا أن الله تعالى يأمر منادياً يوم القيامة فينادي من كان له عند الله شيء فليقم فيقوم أهل العفو فيكافئهم الله بما كان من عفوهم عن الناس وعن هشام بن محمد قال أتى النعمان بن المنذر رجلاً قد أذنب أحدهما ذنباً عظيماً فعفا عنه والآخرا ذنباً خفيفاً

الجنة شاء) أي يخبر في دخول أمها شاء (وزوج) بالبناء للمفعول أي زوجه الله (من الحور العين) في الجنة (حيث شاء من أدى ديننا خفياً) إلى مستحقه بأن لم يكن عالماً به كان ورثه من أبيه ولم يشعر به (وقرأ في دبر كل صلاة) مكتوبة من الخس كما في رواية (قل هو الله أحد) أي سورتها (عشر مرات وعفا عن قاتله) بأن ضربه ضرباً قاتلاً فعفا عنه قبل موته قال العراقي رواه الطبراني في الأوسط وفي الدعاء بسند ضعيف اه قلت ورواه أيضاً أبو يعلى في مسنده وابن السني في عمل اليوم والليلة وأبو نعيم في الحلية في ترجمة بشر بن منصور كلهم من طريق عمر بن نهبان عن أبي راشد عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم وعمر بن نهبان ضعيف جداً وقيل متروك وعند أبي يعلى زيادة في آخر الحديث (فقال أبو بكر أو أحدها بن رسول الله قال أو أحدها بن) وروى ابن عساكر من حديث ابن عباس بلفظ ثلاث من كن فيه أو واحدة منهن فليترج من الحور العين حيث شاء رجل اتتمن على أمانة فادهاها فحق الله عز وجل ورجل خلى عن قاتله ورجل قرأ في دبر كل صلاة قل هو الله أحد عشر مرات وأسنده ضعيف أيضاً * (الأنار) * (قال إبراهيم) بن زيد (التيمي) الكوفي (إن الرجل ليظلمني فارجحه) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو (وهذا احسان وراء العفو لانه يشتغل قلبه بتعرضه لمعصية الله تعالى بالظلم والله يطالب يوم القيامة فلا يكون له جواب) فهذا سبب رجته عليه (وقال بعضهم إذا أراد الله أن يتخف عبداً قضا له) أي ساط عليه (من يظلمه) أخرجه ابن أبي الدنيا أي إذا ظلمه وصبر على مظلمته ولم ينتصر منه كان سبباً لمزيد الاجور له (ودخل رجل على عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (فجعل يشكو إليه رجلاً قد ظلمه ويقع فيه) أي يتسكك فيه بالسوء (فقال له عمرانك أن تلقى الله ومظلمتك كما هي) باقية (خير لك من أن تلقاه وقد اقتصصتها) أي أخذت اقتصاصها أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال يزيد بن ميسرة) الحضرمي أخو عبد الرحمن (إن ظلمت تدعو على من ظلمك فإن الله يقول إن آخر يدعوك عليك أنك ظلمت فإن شئت استجبنا لك وأجبنا عليك وإن شئت أخرت كما إلى يوم القيامة فليسبحك عفوياً) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو (وقال مسلم بن يسار) البصري نزول مكة أبو عبد الله الفقيه ثقة عابد مات سنة مائة روى له أبو داود والنسائي وابن ماجه (رجل دعا على ظالمه كل الظالم إلى ظلمه فإنه أسرع عليه من دعائك الآن يتداركه بعمل) صالح (وقن أن لا يفعل) فيكون هلاكه منه أخرجه ابن أبي الدنيا (وعن ابن عمر عن أبي بكر) رضي الله عنهما (أنه قال بلغنا أن الله تعالى يأمر منادياً يوم القيامة فينادي من كان له عند الله شيء فليقم فيقوم أهل العفو فيكافئهم الله بما كان من عفوهم عن الناس هكذا أخرجه ابن أبي الدنيا وهذا حكم المرفوع فإن الصحابي إذا قال بلغنا فاعلمنا يعني به عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي الأحاديث المرفوعة مما تقدم بعضها يشهد لهذا الآخر (وقال هشام بن محمد) بن السائب الكلابي أبو المنذر قال الذهبي في الضعفاء قال الدارقطني وغيره متروك (أتى النعمان بن المنذر) الغساني من بني ماء السماء (رجلين أحدهما قد أذنب ذنباً عظيماً فعفا عنه والآخرا ذنباً صغيراً فعاقبه وقال

تعفو المولى عن العظيم * من الذنوب بفضلها * ولقد تعاقب في اليسير وليس ذاك لجهلها
الا يعرف حلها * ويخاف شدة نكاحها

أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو (وعن مبارك بن فضالة) البصري صدوق يدلس روى له البخاري تعليقاً وأبو داود والترمذي وابن ماجه (قال أوفدني) أي أقدمني (سواد بن عبد الله) بن قدامة التميمي البصري البصري قاضي البصرة صدوق محمود السيرة تكلم فيه الثوري لدخوله في القضاء وحظيده سوار

ابن
فعاقبه وقال تعفو المولى عن العظيم * من الذنوب بفضلها ولقد تعاقب في اليسير وليس ذاك لجهلها
الا يعرف حلها ويخاف شدة دخولها وعن مبارك بن فضالة قال وقد سوار بن عبد الله

في وفد من أهل البصرة الى أبي جعفر قال فكنت عنده اذ أتى برجل فأمس بقتله فقلت يقتل رجل من المسلمين وأنا حاضر فقلت يا أمير المؤمنين ألا أحدلك حديثاً سمعته من الحسن قال وما هو قلت سمعته يقول اذا كان يوم القيامة جمع الله عز وجل الناس في صعيد واحد حيث يسعهم الداعي وينفذهم البصر فيقوم مناد فينادي من له عند (٤٣) الله يد فليقم فلا يقوم الا من عفا فقال والله

لقد سمعته من الحسن فقلت والله لسمعته منه فقال خلينا عنه وقال معاوية عليكم بالحلم والاحتمال حتى تكتسبوا الفرصة فاذا أمكنكم فعليكم بالصفع والافضل وروى أن راهباً دخل على هشام بن عبد الملك فقال للراهب أرايت ذا القرنين أكان نبياً فقال لا ولكنه انما أعطى ما أعطى باربع خصال كن فيه كان اذا قدر عفا ولم ينتقم لغضبه (واذا وعد) (وفي) بما وعده (واذا حدث صدق) في حديثه ولم يكذب (ولا يجمع شغل اليوم لغد) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو (وقال بعضهم ليس الحليم من ظلم فحلم ثم قدر عفا) عنه أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو (وقال يزيد بن عبد الله) النخعي البصري روى له الترمذي وقد ضعف (القدرة تذهب الحفيظة يعني الحقد والغضب) وهو اسم من أحفظه اذا اغضبه يعني اذا قدر على من أغضبه وتمكن من الانتقام منه يتراجع فلا يبقى معه حقد في قلبه ويميل الى العفو والصفع والمعنى من شأن القدرة أن يكون كذلك والافك من قادر على التمكن يبادر الى الانتقام ولا يعفو (وأما هشام) بن عبد الملك (رجل بلغه عنه أمر) كرهه (فلما أقيم بين يديه جعل يتكلم بحجته) ويبرئ نفسه (فقال له هشام وتكلم أيضاً) أي مع جنائلك (فقال الرجل يا أمير المؤمنين قال الله تعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها أفتجادل الله ولا تتكلم بين يديك فقال هشام بلى ويحك تتكلم) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو (وروى ان سارقاً دخل خباء عمر بن ياسر) رضى الله عنه يسرق منه شيئاً وذلك (بصفين) وكان مع علي رضى الله عنه فأخذ السارق (فقبل له اقطعه) أي اقطع يده (فانه من أعدائنا قال بل استر عليه لعل الله يستر علينا يوم القيامة) فان من ستر على مؤمن في الدنيا ستر الله عليه في الآخرة وانما لم يقر عليه الحد لكونه لم يتحقق منه سرقة وانما كان قصده ان يسرق في مثل هذا العفو والستر حسن أو انه يخاف أن يكون في اقامة الحد عليه منتصر النفس لاسيما وقد قالوا انه من أعدائنا (وجلس ابن مسعود) رضى الله عنه (في السوق يبتاع) أي يشتري (متاعاً فابتاع) أي اشترى (متاعاً ثم طلب الدراهم وكانت في عمامته) أي مصرورة (فوجد هاتفت) واختلست الدراهم (فقال قد جلست وانما لمي فجعلوا يدعون علي من أخذها ويقولون اللهم اقطع يد السارق الذي أخذها اللهم افعل به كذا فقال عبد الله) رضى الله عنه (اللهم ان كان حمله على أخذها حاجة) اضطره (فبارك له فيها وان كان حمله جراءة على الذنب) أي من غير حاجة إليها (فاجعله آخر عقوبة) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو (وقال الفضيل) بن

ياسر يصفين فقبل له اقطعه فانه من أعدائنا فقال بل استر عليه لعل الله يستر على يوم القيامة وجلس ابن مسعود في السوق يبتاع طعاماً فابتاع ثم طلب الدراهم وكانت في عمامته فوجد هاتفت فقال قد جلست وانما لمي فجعلوا يدعون علي من أخذها ويقولون اللهم اقطع يد السارق الذي أخذها اللهم افعل به كذا فقال عبد الله اللهم ان كان حمله على أخذها حاجة فبارك له فيها وان كان حمله جراءة على الذنب فاجعله آخر نوحه وقال الفضيل

ياسر يصفين فقبل له اقطعه فانه من أعدائنا فقال بل استر عليه لعل الله يستر على يوم القيامة وجلس ابن مسعود في السوق يبتاع طعاماً فابتاع ثم طلب الدراهم وكانت في عمامته فوجد هاتفت فقال قد جلست وانما لمي فجعلوا يدعون علي من أخذها ويقولون اللهم اقطع يد السارق الذي أخذها اللهم افعل به كذا فقال عبد الله اللهم ان كان حمله على أخذها حاجة فبارك له فيها وان كان حمله جراءة على الذنب فاجعله آخر نوحه وقال الفضيل

ما رأيت أزهده من رجل
من أهل خراسان جلس
إلى في المسجد الحرام ثم قام
ليطوف فسرقت دنانير
كانت معه فجعل يبكي فقامت
أعلى الدنانير تبكي فقال
لا ولكن مثلتي وإياه بين
يدي الله عز وجل فأشرف
عقلي على ادحاض حخته
فبكائي رحمة له وقال مالك
ابن دينار أتينا منزل الحكم
ابن أيوب أيملا وهو على
البصرة أمير وجاء الحسن
وهو خائف فدخلنا معه عليه
فما كأمع الحسن إلا بمنزلة
الفرار يرحل فذكر الحسن
قصة يوسف عليه السلام
وما صنع به أخوته من بيعهم
إياه وطرحهم له في الجب
فقال باعوا أخاهم وأخروا
أباهم وذكروا ما في من كيد
النساء ومن الخس ثم قال
أيها الأمير ماذا صنع الله به
أداله منهم ورفع ذكروا على
كلمته وجعله على خزان
الأرض فماذا صنع حين
أكمل له أمره وجعله أهله
قال لا تريب عليكم اليوم
يغفر الله لكم وهو أرحم
الراحمين يعرض للحكم بالعفو
عن أصحابه قال الحكم وأنا
أقول لا تريب عليكم اليوم
ولولم أجسد الأثوبى هذا
لواريتكم تحته وكتب ابن
المقفع إلى صديق له يسأله
العفو عن بعض أخوانه فلان
هارب من زلته إلى عفوك
لا تذكرك بل واعلم أنه لن
يزداد الذنب عظما إلا زاد العفو فضلا

عاض رحمه الله تعالى (ما رأيت أزهده من رجل من أهل خراسان جلس إلى في المسجد الحرام ثم قام ليطوف فسرقت دنانير كانت معه فجعل يبكي فقامت أعلى الدنانير تبكي فقال لا ولكن مثلتي وإياه بين يدي الله عز وجل فأشرف عقلي على ادحاض حخته) أي بطلانها (فبكائي رحمة له) حيث لا يجد جوايا يخاص به بين يدي الله فالنظر في هذا غاية الزهد في الدنيا حيث لم تحظر الدنانير في البال مع كمال احتياجه إليها وزهد عنها أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو وأبو نعيم في الحلية (وقال مالك بن دينار) أبو يحيى البصري العابد رحمه الله تعالى (أتينا منزل الحكم بن أيوب) بن يحيى بن الحكم بن أبي عقيل بن مسعود الثقفي ابن عم الحاج بن يوسف بن الحكم (وهو على البصرة) واليا عليه ما قد ذكر الذهبي في ذيل الضعفاء الحكم بن أيوب هذا قال هو ابن عم الحاج روى عن أبي هريرة بجهول (ليلا) أي أتينا بالليل (وجاء الحسن وهو خائف) وذلك لأن أهل البصرة كانوا قد دخلوا بيعة عبد الملك وأنكره وأتولوا الحاج عليهم وباعوا عبد الرحمن بن الأشعث وفيهم القراء والمثقة وانضم إليهم قراء الكوفة وكان الحاج قد عاملهم بالظلم وعذبهم في أخذ الخراج أشد العذاب وكان ممن باعهم من القراء عقبة بن عامر الكوفي ومن معه وميمون بن أبي شبيب وماهان الأعور والقاضي وعبد الرحمن بن أبي ليلى والفضل بن مروان وأبو الجحترى الطائي وسعيد بن جبيرة وعامر الشعبي وسفيان بن سلمة وإبراهيم التيمي وإبراهيم النخعي وجبله بن وحر وجابر الجعفي والمعرور بن مؤيد وحجرة بن المغيرة بن شعبة وسلمة بن كهيل ومعبدا الجهمي وأيوب بن القرية بغاء الحاج بعساكر وأمدده عبد الملك باهل الشام وحاصر البصرة مدة حتى ملكها وهرب ابن الأشعث فقتل من قتل من القراء في الحرب وهرب الباقيون ولا يزالون ينتهعون ويؤخذون إلى أن كان آخر من أخذ منهم سعيد بن جبيرة وماهان الأعور فقتلوا بهذا كان سبب خوف الحسن (فدخلنا عليه مع الحسن فما كأمع الحسن إلا بمنزلة الفرار يرحل) وهي صغار الدجاج (فذكر الحسن) للأمير (قصة يوسف) عليه السلام (وما صنع به أخوته من بيعهم إياه وطرحهم له في الجب فقال باعوا أخاهم وأخروا أباهم وذكروا ما في من كيد النساء ومن الخس ثم قال أيها الأمير ماذا صنع الله به أداله منهم ورفع ذكروا على خزان الأرض فماذا صنع حين أكمل له أمره وجعله أهله) وحضرنا بين يديه (قال لهم لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم يعرض) الحسن (للحكم بالعفو عن أصحابه) من القراء إذ كان فيهم من ملأ مع ابن الأشعث (قال الحكم وأنا أقول لا تريب عليكم فيغفر الله لكم ولولم أجسد الأثوبى لست تركبهم) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو (وكتب ابن المقفع) تقدم ذكره وكان أحد الباغاء (إلى صديق له يسأله العفو عن أخوانه) مالفظة (فلان هارب من زلته إلى عفوك لا تذكرك بل واعلم أنه لن يزداد الذنب عظما إلا زاد العفو فضلا) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو (وأنى عبد الملك بن مروان بأسارى ابن الأشعث) وهو عبد الرحمن بن قيس بن محمد بن الأشعث بن قيس بن معدى كرب الكندي جده الأشعث صحابي وكان مع علي رضي الله عنه في حروبه وزوجه أبو بكر رضي الله عنه أخته أم فروة بنت أبي قحافة فولد له منها محمد يكنى أبا القاسم وهو تابعي ثقة حديثه في السنن مات سنة سبع وستين وولده قيس بن محمد كوفي مقبول روى له أبو داود ودوله عبد الرحمن كوفي مجبول الخالد روى له أبو داود وهو صاحب الواقعة ويعرف بابن الأشعث نسبة إلى جده الأعلى ومختصر خبره أن الحاج بن يوسف كان قد أرسل ابن الأشعث إلى بلاد الترك فأوغل فيها وفتح حصونها فبلغ إليه عن الحاج ما يسوءه فقام طاعته وطاعة عبد الملك ورجع بالعساكر إلى العراق ومالك البصرة وجلس قراء المصريين فاجتمع له نحو مائة ألف غير الموالى وجمع الحاج الجيوش عليه والتقي في ديار الماجم واستمرت الحرب مائة يوم وذلك سنة ثلاث وثمانين من الهجرة فانكسر ابن الأشعث وهرب إلى ملك الترك واستجار به فأجاره فلم يزل الحاج يتوعدده ويتهدده فامسكه وأهل بيته ووضع السواجير في أعناقهم وأرسلهم إلى عارة بن تميم وإلى سجستان

فقال لرجاء بن حيوة ما ترى قال ان الله تعالى قد أعطاك ما تحب من الظفر فاعط الله ما تحب من (٤٥) العلم فاعف عنهم وروى أن زيادا

أخذ رجلا من الخوارج فأقلت منه فأخذ أحاله فقال له ان جئت بانحيت والا ضربت عنقك فقال أرايت ان جئت بكتاب من أمير المؤمنين تخلي سبيلي قال نعم قال فانا آتيتك بكتاب من العزير الحكيم وأقيم عليه شاهد من ابراهيم وموسى ثم تلاهم لم نبأ بما في صحف موسى و ابراهيم الذي في الأنزروا ووزر أخرى فقال زياد دخلوا سبيله هذارجل قد لقن حجة وقيل مكتوب في الانجيل من استغفر لمن ظلمه فقد هزم الشيطان

فالتقى ابن الاشعث نفسه من قصر عال فبات وقتل عمارة جماعة منهم وبعث برؤسهم مع بقية الاسارى الى الحجاج وبعث بهم الحجاج الى عبد الملك (فقال) عبد الملك (لرجاء بن حيوة) بن جرويل بن الاخنف بن السبط ابن امرئ القيس الكندي الفيلسوفى يكنى أبا المقدم ويقال أبا نصر قال ابن سعد ثقة فاضل كثير العلم وقال العجلي والنسائي ثقة وقال مسلمة بن عبد الملك هو عن يزيد بن الغيث وينسبه على العدومات سنة اثنتى عشرة ومائة روى له البخارى تعليقا ومسلم والاربعة (ما ترى قال ان الله قد أعطاك ما تحب من الظفر فاعط الله ما تحب من العفو فاعف عنهم) أخرجه ابن أبي الدنيا فى كتاب العفو (وروى ان زيادا) هو والى العراقين ويعرف بابن أبيه وابن سمية وابنه عبيد الله وهو الذى قولى حرب الحسين رضى الله عنه (أخذ رجلا من الخوارج فأقلت منه) وهرب (فأخذ) زياد (أحاله فقال ان جئت بانحيت والا ضربت عنقك فقال أرايت ان جئت بكتاب من أمير المؤمنين تخلي سبيلي قال نعم قال فانا آتيتك بكتاب من العزير الحكيم) جل جلاله (وأقيم عليه شاهد من) عدلين (ابراهيم وموسى عليهما السلام أم لم نبأ بما فى صحف موسى و ابراهيم الذى فى الأنزروا ووزر أخرى فقال زياد دخلوا سبيله هذارجل قد لقن حجة) أخرجه ابن أبي الدنيا فى كتاب العفو (وقيل مكتوب فى الانجيل من استغفر لمن ظلمه فقد هزم الشيطان) أخرجه ابن أبي الدنيا فى كتاب العفو وبما يستحسن ابراهه هنا ما ذكره صاحب خلاصة التواريخ ان المهلب بن أبي صفرة وكان يكنى أبا سعيد بلغه عن رجل شئ كرهه فقال له جلساؤه ألا تأمر بقتله فقال ما عرفنى بدوائه فبعث اليه خمسة آلاف درهم وتختام من ثياب وطيب ثم دخل المهلب على ابن زياد فلقبه الرجل فقبل يده فقال يدك يدينقى بها الذم ويكسب بها الحدو يقتل بها العدو وبلغ ابن زياد ذلك فقال كان المهلب اعلم بدوائه

(فضيلة الرفق)

بالكسر هو حسن الانقياد لما يؤدى الى الجليل (اعلم) هذا الله (ان الرفق محمود ويضاده العنف والحدة والعنف نتيجة الغضب والفظاظة) وهى غلظة القلب (والرفق واللين نتيجتا حسن الخلق والسلاسة) وهى السهولة (وقد يكون سبب الحدة الغضب) وهو الاكثر (وقد يكون سببه شدة الحرص واستيلاؤه) على القلب (بحيث يدهش عن التفكير ويمنع من التثبت) فى الامور فالرفق فى الامور ورمرة لا يثمرها الاحسن الخلق ولا يحسن الخلق الا بضبط قوة الغضب (وقوة الشهوة وحفظهما على حد الاعتدال) من مرتبتي التفریط والاfrاط (ولاجل هذا انبى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرفق وبالغ فيه فقال يا عائشة انه من أعطى حظه من الرفق أعطى حظه من خير الدنيا والآخرة ومن حرم حظه من الرفق حرم حظه من خير الدنيا والآخرة) رواه ابن أبي الدنيا فى ذم الغضب والحكيم فى النوادر وأبو نعيم فى الحلية والخراطة فى مكارم الاخلاق وابن النجار وقال العراقى رواه أحمد والعقيلي فى الضعفاء فى ترجمة عبد الرحمن بن أبي بكر المليكى وضعفه عن القاسم عن عائشة وفى الصحيحين من حديثها ان الله يحب الرفق فى الامر كله اه قلت رواه عبد الرحمن بن أبي بكر بن أبي مليكة عن القاسم ابن محمد عن عائشة وقد رواه من هذا الطريق ايضا العسكرى فى الامثال والقضاعى فى مسند الشهاب وهو عند العسكرى فقط من حديث ابن أبي مليكة عن عائشة بلا واسطة لكن بلفظ آخر سأنى ذكره وعند أحد فى سياق هذا الحديث زيادة فى آخره وهى وصلة ورحم وحسن الخلق وحسن الجوار يعمرن الديار ووردن فى الاعمار وقد روى هذا الحديث من غير تلك الزيادة أحمد أيضا والترمذى وقال حسن صحيح والطبرانى فى الكبير والقضاعى والبيهقى من حديث يعلى بن مملك عن أم البرداء عن أبي البرداء لكن بدون قوله الدنيا والآخرة فى الموضعين والحديث الذى عزاه للبخارى ان الله يحب الرفق فى الامر كله له سبب ذكره البخارى وهوان اليهود لما قالوا السام عليكم قالت بل عليكم السام واللعة فقال لها صلى الله عليه وسلم يا عائشة ان الله الحديث وقد أخرجه مسلم كذلك فى كتاب الاستبذان وكذلك أحمد

(فضيلة الرفق)
اعلم ان الرفق محمود ويضاده العنف والحدة والعنف نتيجة الغضب والفظاظة والرفق واللين نتيجتا حسن الخلق والسلاسة وقد يكون سبب الحدة الغضب وقد يكون سبب سببها شدة الحرص واستيلاؤه بحيث يدهش عن التفكير ويمنع من التثبت فالرفق فى الامور ثمرة لا يثمرها الاحسن الخلق ولا يحسن الخلق الا بضبط قوة الغضب وقوة الشهوة وحفظهما على حد الاعتدال ولجل هذا أنبى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرفق وبالغ فيه فقال يا عائشة انه من أعطى حظه من الرفق فقد أعطى

حظه من خير الدنيا والآخرة ومن حرم حظه من الرفق فقد حرم حظه من خير الدنيا والآخرة

والترمذي وابن ماجه وابن حبان كلهم من حديث عائشة ومعنى قوله في الامر كله أى في أمر الدين
والدنيا حتى في معاملة المرء مع نفسه ويتأكد ذلك في معايشة من لا بد للانسان من معايشته كزوجة
وخدام وولد (وقال صلى الله عليه وسلم اذا أحب الله أهل بيت ادخل عليهم الرفق) بان يرفق بعضهم ببعض
فيستد امرهم قال العراقي رواه أحمد بسند جيد والبيهقي بسند ضعيف من حديث عائشة اه قلت
والفظ أحمد اذا أراد الله بأهل بيت خيرا ادخل عليهم الرفق ورواه العسكري في الامثال من طريق ابن
أبي مليكة عن عائشة بهذا اللفظ ورواه كذلك البخاري في التاريخ والبخاري من حديث جابر بسند صحيح
وعند البيهقي من حديث عائشة بسند ضعيف اذا أراد الله بعبيد خيرا رزقهم الرفق في معاشهم واذا
أراد بهم شرار رزقهم الخرق في معاشهم (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله ليعطى على الرفق مالا يعطى
على الخرق) بالضم اسم من خرق كنعب اذا عمل شيأ فلم يرفق فيه فهو أخرق وهى خرقاء (واذا أحب
الله عبدا أعطاه الرفق) أى في أمره كله (ومامن أهل بيت يحرمون الرفق الا محبة الله تعالى حرموا)
قال العراقي رواه الطبراني في الكبير من حديث جابر باسناد ضعيف اه قلت وروى البخاري من حديث
جابر بالجمله الثانية منه بافظ اذا أراد الله بأهل بيت خيرا ادخل عليهم الرفق وكذلك رواه أحمد وقد
تقدم قبله (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله رفيق) أى لطيف بعباده يريد بهم اليسر ولا يريد بهم العسر
فيكافهم فوق طاقتهم بل يساعدهم ويلطف بهم ولا يجوز اطلاق الرفق عليه سبحانه اسما لان أسماءه
انما تناق من النقل المتواتر ولم يوجد هكذا ذكره بعض العلماء والاصل فيه قول القاضي حيث قال
الرفق هو اللطف وأخذ الامر باحسن الوجوه وأسرها والظاهر انه لا يجوز اطلاقه عليه تعالى اسما لانه
لم يتواتر ولم يستعمل هنا على قصد التسمية وانما أخبر به عنه تمهيدا للحكم الذي بعده اه ولكن قال
النووي الامع جواز تسميته تعالى رفيقا وغيره مما ثبت بخبر الواحد (يحجب الرفق) بالكسر أى لين
الجانب بالقول والفعل والاختد بالاسهل أى يجب أن يرفق بعضهم ببعض وزعم ان المراد يجب أن يرفق
بعباده لا يلائم سياق المصنف وهو قوله (ويعطى عليه) في الدنيا من الثناء الجليل ونيل المطالب وتسهيل
المقاصد في العقبى من الثواب الجزيل (ملا يعطى على العنف) بالضم الشدة والمشقة نية به على وطاعة
الاخلاق وحسن المعاملة وكمال المحاملة ووصف الله تعالى بالرفيق ارشادا وحثا لداعي الرفق في كل أمر
فهو خارج مخرج الاخبار لا التسمية كما تقرر قال العراقي رواه مسلم من حديث عائشة قلت ولكن بزيادة
في أوله يا عائشة وفي آخره وما لا يعطى على ما سواه وأخرجه من غير تلك الزيادة البخاري في كتاب الادب
المفرد وأبو داود من حديث عبد الله بن مغفل وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة وأحمد
والبيهقي من حديث علي والطبراني في الكبير من حديث أبي امامة والبخاري من حديث أنس ففي حديث
علي أبو خليفه لم يضعفه أحد وبقية رجاله ثقات وحديث أبي امامة فيه صدقة السمين صدقه الجهور
وثقة أبو حاتم وبقية رجاله ثقات وحديث أنس رواه البخاري باسنادين رجال أحدهما ثقات وفي بعضهم
خلاف وروى البيهقي في مناقب الشافعي قال رأي أبي وأنا أنجل في بعض الامر فقال يابني رفقار فقا
فان الجملة تنقص الاعمال وبالرفق تدرك الآمال وقد سمعت عروة يقول سمعت أبا هريرة رفعه ان الله
يحجب الرفق و يعطى عليه ما لا يعطى على العنف (وقال صلى الله عليه وسلم يا عائشة ارفقي فان الله اذا أراد
بأهل بيت كرامة دلهم على باب الرفق) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن عطية بن يسار مرسلا وقال
العراقي رواه أحمد من حديث عائشة وفيه انقطاع وصله أبو داود مقتصرا على قوله يا عائشة ارفقي (وقال
صلى الله عليه وسلم من يحرم) من الحرمان وهو متعد الى مفعولين الاول الضمير العائد الى من والثاني
(الرفق) والفيه لتعريف الحقيقة (يحرم الخير كله) بالبناء المجهول أى صار محر وما من الخير ولا منه
للعهد الذهنى وهو الخير الحاصل من الرفق قال العراقي رواه مسلم من حديث جابر دون قوله كله فهى

سوقا ل صلى الله عليه وسلم
اذا أحب الله أهل بيت
أدخل عليهم الرفق
وقال صلى الله عليه وسلم ان
الله ليعطى على الرفق مالا
يعطى على الخرق واذا
أحب الله عبدا أعطاه الرفق
ومامن أهل بيت يحرمون
الرفق الا حرموا محبة الله
تعالى وقالت عائشة رضى
الله عنها قال النبي صلى الله
عليه وسلم ان الله رفيق يحب
الرفق و يعطى عليه ما لا يعطى
على العنف وقال صلى الله
عليه وسلم يا عائشة ارفقي
فان الله اذا أراد بأهل
بيت كرامة دلهم على باب
الرفق وقال صلى الله عليه
وسلم من يحرم الرفق يحرم
الخير كله

عند أبي داود اه قلت ورواه أيضا الديلمي وأحمد وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان وهو عند
العسكري في الامثال من طريق عبد الرحمن بن هلال عن جرير بن كلفظ أبي داود ورواه الطبراني في
الكبير في اثنا عشر حديث ومن يحرم الرفق يحرم الخير ورواه مسلم بإسناد آخر بلفظ من حرم الرفق حرم
الخير (وقال صلى الله عليه وسلم إنما والى) على قوم (فلان) لهم أي لا تفهم بالقول والفعل (ورفق)
بهم وساسهم باطف (رفق الله به يوم القيامة) في الحساب والعقاب ومن عومل بالرفق في ذلك المقام فهو
من السعداء بلا كلام رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث عائشة وقال العراقي رواه مسلم من
حديث عائشة في حديث فيه ومن ولى من أمر أمي شيئا فرفق بهم فارق به قلت وروى ابن أبي الدنيا أيضا
في ذم الغضب من حديثها بن رفق بأمي رفق الله به ومن شق على أمي شق الله عليه (وقال صلى الله
عليه وسلم تدرون من يحرم على الدار كل حين لين سهل قريب) قال العراقي رواه الترمذي من حديث ابن
مسعود وقد تقدم في آداب الصحبة قلت ورواه كذلك الطبراني ولفظهما الآخر كما أخبركم من يحرم عليه النار
هذا على كل حين لين قريب سهل وقدير اه كذلك أبو يعلى من حديث جابر ورواه ابن النجار من حديث
أبي هريرة بلفظ يحرم على النار الخ (وقال صلى الله عليه وسلم الرفق بمن) أي بركة (والخرق) بالضم
(شوم) قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من حديث ابن مسعود والبيهقي في الشعب من حديث
عائشة وكلاهما ضعيف اه قلت في اسناد الطبراني المعلى بن عرفان وهو متروك وقد رواه كذلك
العسكري وعده من الامثال والحكم وفي رواية والرغب شوم وهو الشر والنهم والحرص على الدنيا
(وقال صلى الله عليه وسلم الثاني من الله والجملة من الشيطان) قال العراقي رواه أبو يعلى من حديث
أنس ورواه الترمذي وحسنه من حديث سهل بن سعد بلفظ الاثارة من الله وقد تقدم (وروى أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أتاه رجل فقال يا رسول الله ان الله قد بارك لجميع المسلمين فيك فاخصني منك
بخير فقال الحمد لله مرتين أو ثلاثا ثم أقبل عليه فقال هل أنت مستوص مرتين أو ثلاثا فقال نعم قال اذا
أردت أمرا فقدر عاقبته) بان تنفكر وتأمل ما يصلحه ويهدى ويدقق النظر في عواقبه (فان كان
رشدا) أي غير منهى عنه شرعا وفي رواية خيرا (فامضه) أي فافعله وفي رواية فوجه من الوجه وهو
السرعة أي تسرع اليه (وان كان سوى ذلك فانتبه) أي كف عنه ولا تأتاه قال العراقي رواه ابن المبارك
في الزهد والرفائق من حديث أبي جعفر مرسل وأبو جعفر هذا اسمه عبد الله بن مسور الهاشمي ضعيف
جد اولاي نعيم في كتاب الايجاز من رواية اسمعيل الانصاري عن أبيه عن جده اذا هممت بامر فاجلس
فتدبر عاقبته واسناده ضعيف اه قلت ومن طريق ابن المبارك ٧ أخرجه في ذم الغضب وأبو جعفر
الذكور هو عبد الله بن مسور بن عوف بن جعفر بن أبي طالب قال الذهبي في المغني قال أحمد وغيره
أحاديثه موضوعة وقال النسائي والدارقطني متروك وما يشهد له ما رواه رجل من بني قال انطلقت مع
أبي الى النبي صلى الله عليه وسلم فواجهه أبي دوني فقلت لابي ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال قال لي اذا أردت أمرا فعليك بالتؤدة حتى يرى لك الله منه المخرج رواه الطيالسي في المسند والبخاري
في الادب المفرد وابن أبي الدنيا في ذم الغضب والخرائط في مكارم الاخلاق والبيهقي في الشعب فهذا
شاهد جيد وهو حسن * (تنبيه) * قال أبو القاسم الراغب يحتاج الرأي الى أربعة أشياء اثنان من جهة
الزمان في التقديم والتأخير أحدهما أن بعيد النظر فيما رقبه ولا يجعل امضاء فقد قبل اياك والرأي
القطير وأكث من يستعمل في ذلك ذوو النفوس الشهوة والامرجة الخلة والثاني أن لا يدافع بعد
احكامه فقد قبل أحزم الناس من اذا وضع الامر صدع فيه وأكث من يدافع ذلك ذوو النفوس المهمة
والامرجة الباردة واثنان من جهة الناس أحدهما ترك الاستبداد بالرأي فان الاستبداد به من فعل
المعجب بنفسه وقد قيل الاحق من قطعه العجب بنفسه عن الاستشارة والاستبداد عن الاستخارة
والثاني أن يتخير من تحسن مشاورته

وقال صلى الله عليه وسلم
إنما والى ولى فرقى ولان
رفق الله تعالى به يوم القيامة
وقال صلى الله عليه وسلم
تدرون من يحرم على النار
يوم القيامة كل حين لين
سهل قريب وقال صلى
الله عليه وسلم الرفق بمن
والخير شوم وقال صلى الله
عليه وسلم الثاني من الله
والجملة من الشيطان
وروى أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أتاه رجل
فقال يا رسول الله ان الله
قد بارك لجميع المسلمين فيك
فاخصني منك تخير فقال
الحمد لله مرتين أو ثلاثا ثم
أقبل عليه فقال هل أنت
مستوص مرتين أو ثلاثا
قال نعم قال اذا أردت أمرا
فتدبر عاقبته فان كان رشدا
فامضه وان كان سوى ذلك
فانتبه

والعقل دليله والعمل قيمه والرفق والده واللين أخوه والصبر أمير جنوده وقال بعضهم ما أحسن الإيمان بزينه العلم وما أحسن العلم بزينه العمل وما أحسن العمل بزينه الرفق وما أضيف شيء إلى شيء مثل حلم إلى علم (٤٩) وقال عمرو بن العاص لابنه عبدالله

ما الرفق قال أن تكون ذائماً فتلاين الولاية قال فما الخرق قال معاداة أئمة مملكت ومنافاة من يقدر على ضررك وقال سليمان لأصحابه تذكرون ما الرفق قالوا قل يا أبا محمد قال أن تضع الأمور مواضعها الشدة في موضعها واللين في موضعه والسيف في موضعه والوسط في موضعه وهذه إشارة إلى أنه لا بد من مزج الغلظة باللين والغلظة بالرفق كما قيل

وضع الندي في موضع السيف بالعلا مضر كوضع السيف في موضع الندي

فالمحمود وسط بين العنف واللين كما في سائر الأخلاق ولكن لما كانت الطباع إلى العنف والحدة أميل كانت الحاجة إلى ترغيبهم في جانب الرفق أكثر فلذلك

كثر نداء الشرع على جانب الرفق دون العنف وإن كان العنف في محله حسناً كما أن الرفق في محله حسن فإذا كان الواجب هو العنف فقد وافق الحق الهوى وهو اللين الزيد بالشهد وهكذا قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله وروى أن عمرو بن العاص كتب إلى معاوية يعاتبه في الثاني

معيته المتحمل لاثقاله ويستعين به على أموره الدينية والدنيوية ولهذا قيل ما ضمر شيء إلى شيء أحسن من الحلم إلى العلم (والعقل دليله) أي يرشده من جهله (والعمل قيمه) وفي رواية فأنه أي القائم بحفظ أصله والمراد به العمل بمقتضى كل من العلم والحلم والعقل (والرفق والده) لا يصدر في أمر الإبراجعة وطاعته رجاء ركنه والمراد أصله الذي نشأ منه ويتفرع عليه وكل من كان سبباً للإيجاد شيء أو إصلاحه أو ظهوره يسمى أباً (واللين أخوه) لا ينفصل ولا يتصل ولا يستقل دونه (والصبر أمير جنوده) جعل ما تقدم جنوداً وأميرها الصبر لا يعمل كل منها فيما أهل له إلا به لأن عجلة النفس وخفتها تفسد كل خلق حسن ما لم يتقدم الصبر أمامها وبصبر أمامها قال العراقي روى أبو الشيخ في كتاب الثواب فضائل الأعمال من حديث أنس بسند ضعيف ورواه القاضي في مسند الشهاب من حديث أبي الدرداء وأبي هريرة وكلاهما ضعيف اهـ قالت ورواه ابن أبي الدنيا هكذا موقوفاً ومرفوعاً ورواه البيهقي عن الحسن البصري مرسلاً ولفظه العلم خليل المؤمن والعقل دليله والعقل قيمه والحلم وزريره والصبر أمير جنوده والرفق والده واللين أخوه وفيه سواربن عبدالله الغنبري قاضي البصرة وقد تقدم أنه ثقة لكن تكلم فيه الثوري لأجل دخوله في القضاء وفيه عبد الرحمن بن عثمان أبو بحر البكري قال أجد طرح الناس حديثه وقال الحارثي في نوادر الأصول عن ابن عباس قال كنت ذات يوم ردياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا أعلمك كلمات ينفعك الله جهن قلت بلى قال عليك بالعلم فإن العلم خليل المؤمن والحلم وزريره والعقل دليله وإدخال قيمه والرفق أبوه واللين أخوه والصبر أمير جنوده (وقال بعضهم ما أحسن الإيمان بزينه العلم وما أحسن العلم بزينه العمل وما أحسن العمل بزينه الرفق وما أضيف شيء إلى شيء مثل حلم إلى علم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال عمرو بن العاص) بن وائل السهمي القرشي (لابنه عبدالله) رضي الله عنهما (ما الرفق قال أن تكون ذائماً) بالكسر اسم من التائي وهو الثبوت في الأمور وعدم التسرع فيها (وتلاين الولاية) أي تلاطفهم وتصانعهم في القول والعمل (قال فما الخرق قال معاداة أئمة مملكت) أي ولي الأمر (ومنافاة) أي معارضة (من يقدر على ضررك) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال سليمان) بن عيينة (لأصحابه) أتذكرون ما الرفق قالوا قل يا أبا محمد قال أن تضع الأمور مواضعها الشدة في موضعها واللين في موضعه والسيف في موضعه والوسط في موضعه) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وخط من زعم أنه سليمان الثوري فإن الثوري يكنى أبا عبدالله (وهذا إشارة إلى أنه لا بد من مزج الغلظة باللين والغلظة بالرفق كما قيل) قاله أبو الحسين أحمد بن الحسين المتنبى

(وضع الندي في موضع السيف بالعلا * مضر كوضع السيف في موضع الندي) * (فالمحمود) من ذلك (وسط بين العنف واللين كما في سائر الأخلاق) على ما سبق ذكره في كتاب رياضة النفس (ولكن لما كانت الطباع إلى العنف والحدة أميل كانت الحاجة إلى ترغيبهم في جانب الرفق أكثر فلذلك كثر نداء الشرع على جانب الرفق) في أخبار تقدم ذكرها (دون العنف) بل ورد فيه ما يصرح بدمه وتقبحه (وإن كان العنف في محله) حيث أمره الشرع (حسناً) كان الرفق في محله حسن فإذا كان الواجب هو العنف فقد وافق الحق الهوى وهو اللين الزيد بالشهد) بالضم وهو العسل الأبيض (هكذا قاله عمر بن عبد العزيز) كما أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وروى أن عمرو بن العاص كتب إلى معاوية) رضي الله عنهما (يعاتبه في الثاني) ويحضر على اغتنام الفرصة في أمر كان قصده (فكتب إليه معاوية) في الجواب (أما بعد فإن التفهم في الخير زيادة) علم و (رشد) من الضلالة (وإن الرشيد من رشد عن العجلة) أي استبصر فلم يجهل في أمره (وإن الخائب من خاب عن

فكتب إليه معاوية أما بعد فإن التفهم في الخير يادترشد وإن الرشيد من رشد عن العجلة وإن الخائب من خاب عن

الآفة وان المثبت مصيب أو كاد أن يكون مصيبا وان العجل مخطئ أو كاد أن يكون مخطئا وان من ينفعه الرفق بضربه الخرق ومن لا ينفعه التجارب لا يدرك المعالي وعن أبي عون (٥٠) الانصاري قال ماتكم الناس بكلمة صعبة الا والى جانبها كلمة ألين منها تجرى

مجراها وقال أبو حزة الكوفي لا تتخذ من الخدم الاما لا بد منه فان مع كل انسان شيطانا واعلم انهم لا يعطونك بالشدة شيئا الا أعطوك باللين ما هو أفضل منه وقال الحسن المؤمن وقاف متأن وليس كما طرب ليل فهذا انشاء أهل العلم على الرفق وذلك لانه محمود ومفيد في أكثر الاحوال وأغلب الامور والحاجة الى العنف قد تقع ولكن على الندور وانما الكامل من عييز مواقع الرفق عن مواقع العنف فيعطى كل أمر حقه فان كان قاصر البصيرة أو أشكل عليه حكم واقعة من الوقائع فليكن ميسله الى الرفق فان النجى معه في الأكثر

(القول في ذم الحسد وفي حقيقة وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في ازالته)
(بيان ذم الحسد)
اعلم أن الحسد أضرار نتاج الحقد والحقد من نتاج الغضب فان الانسان اذا غضب حقدوا اذا حقد حسد (فهو) أي الحقد (فرع فرعه) أي نتيجته بالواسطة (والغضب أصل أصله) الذي ينشأ منه (ثم للحسد) مع كونه فرعاً (من الفروع الذميمة مما لا يكاد يحصى وقد ورد في ذم الحسد خاصة أخبار كثيرة) منها (قال صلى الله عليه وسلم الحسد) أي المذموم وهو تخطى قضاء الله والاعتراض عليه (بأكل الحسنات) قال الطيبي الاكل هنا استعارة لعدم القبول وان حسناته مردودة عليه وليست بثابتة في ديوان عمله الصالح حتى تحبط (كأنا كل النار الحطب) فتعدهم وتعموه وذلك لان الحسد اعتراض على الله فيما لا عذر للعبد فيه لانه لا تضره نعمة الله على عبده والله لا يعيب ولا يضع الشيء في غير محله فكأنه نسب ربه للجهل والفسق ولم يرض بقضائه فلذلك ردت حسناته من ديوان الاعمال قال العراقي رواه أبو داود من حديث أبي هريرة وابن ماجه من حديث أنس وقد تقدم قلت وعند ابن ماجه والصدقة تطفئ الخطيئة كما تطفئ النار والصوم والاعمال جنة من النار سنده ضعيف وقد تقدم الكلام في ذلك وأخرجه الخطيب بسند حسن (وقال صلى الله عليه وسلم في النهي عن الحسد وأسبابه وغرته لا تحاسدوا ولا تقاطعوا ولا تباغضوا ولا تداروا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله اخوانا) فان التباغض من أسباب الحسد والتقاطع والتدابير من غرته ونتيجته أخرجه أحمد والبخاري ومسلم وفي رواية لمسلم لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تداروا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله اخوانا

الآفة) بالكسر اسم من التأني (وان المثبت) في أمره (مصيب) أي واجد الصواب (أو كاد أن يكون مصيبا وان العجل في) الامور (مخطئ) عن طريق الصواب (أو كاد أن يكون مخطئا وان من لا ينفعه الرفق بضربه الخرق ومن لا تنفعه التجارب لا يدرك المعالي) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وعن أبي عون الانصاري) الاور والشامي اسمه عبد الله بن أبي عبد الله مقبول روى له النسائي (قال ماتكم الناس بكلمة صعبة الا والى جانبها كلمة ألين منها تجرى مجراها) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال أبو حزة الكوفي) اسمه سيار مقبول روى له البخاري في كتاب الادب المفرد وأبو داود والترمذي وابن ماجه ووقع في الاسناد عن سيار أبي الحكم عن طارق بن شهاب والصواب عن سيار أبي حزة فانه هو الذي روى عن طارق بن شهاب وأما سيار أبو الحكم العنزي فانه لم تثبت روايته عن طارق بنه عليه الحافظ في مختصر التهذيب (لا تتخذ من الخدم الاما لا بد منه فان مع كل انسان شيطانا) فاكثار الخدم اكثار من الشياطين (واعلم انهم لا يعطونك بالشدة شيئا الا أعطوك باللين ما هو أفضل منه) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (المؤمن وقاف) أي كثير الوقوف والتثبت (متأن) في اموره (وليس كما طرب ليل) الا لا يخوض فيما لا يعنيه فان الذي يجمع الخطب بالليل لوشك أن يلهو بآذنه من حبة وغيرها بظنه خطبا أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (فهذا انشاء أهل العلم على الرفق وذلك لانه محمود) (مفيد في أكثر الاحوال وأغلب الامور والحاجة الى العنف قد تقع ولكن على الندور) (وانما الكامل من عييز مواقع الرفق عن مواقع العنف فيعطى كل أمر حقه فان كان قاصر البصيرة) عن التمهيز (أو أشكل عليه حكم واقعة من الوقائع فليكن ميسله الى الرفق) (دون العنف) (فان النجى معه) أي مع الرفق (في الأكثر) وان لم يصب فلا تلحقه مذمة والله أعلم

(القول في ذم الحسد وفي حقيقة وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في ازالته)

(بيان ذم الحسد)

اعلم) هداك الله (ان الحسد ايضا من نتاج الحقد والحقد من نتاج الغضب) فان الانسان اذا غضب حقدوا اذا حقد حسد (فهو) أي الحقد (فرع فرعه) أي نتيجته بالواسطة (والغضب أصل أصله) الذي ينشأ منه (ثم للحسد) مع كونه فرعاً (من الفروع الذميمة مما لا يكاد يحصى وقد ورد في ذم الحسد خاصة أخبار كثيرة) منها (قال صلى الله عليه وسلم الحسد) أي المذموم وهو تخطى قضاء الله والاعتراض عليه (بأكل الحسنات) قال الطيبي الاكل هنا استعارة لعدم القبول وان حسناته مردودة عليه وليست بثابتة في ديوان عمله الصالح حتى تحبط (كأنا كل النار الحطب) فتعدهم وتعموه وذلك لان الحسد اعتراض على الله فيما لا عذر للعبد فيه لانه لا تضره نعمة الله على عبده والله لا يعيب ولا يضع الشيء في غير محله فكأنه نسب ربه للجهل والفسق ولم يرض بقضائه فلذلك ردت حسناته من ديوان الاعمال قال العراقي رواه أبو داود من حديث أبي هريرة وابن ماجه من حديث أنس وقد تقدم قلت وعند ابن ماجه والصدقة تطفئ الخطيئة كما تطفئ النار والصوم والاعمال جنة من النار سنده ضعيف وقد تقدم الكلام في ذلك وأخرجه الخطيب بسند حسن (وقال صلى الله عليه وسلم في النهي عن الحسد وأسبابه وغرته لا تحاسدوا ولا تقاطعوا ولا تباغضوا ولا تداروا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله اخوانا) فان التباغض من أسباب الحسد والتقاطع والتدابير من غرته ونتيجته أخرجه أحمد والبخاري ومسلم وفي رواية لمسلم لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تداروا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله اخوانا

تأكل النار الحطب وقال صلى الله عليه وسلم في النهي عن الحسد وأسبابه وغرته

لا تحاسدوا ولا تقاطعوا ولا تباغضوا ولا تداروا وكونوا عباد الله اخوانا

وقال أنس كتاب ما جالسوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يطالع عليكم الآن من هذا الفج رجل من أهل الجنة قال فطلع رجل من الأنصار ينفض لحية من وضوئه قد علق فعليه في يده الشمال فسلم فلما

(٥١)

ذلك فطلع ذلك الرجل وقاه في اليوم الثالث فطلع ذلك الرجل فلما قام النبي صلى الله عليه وسلم تبعه عبد الله بن عمرو بن العاص فقال له اني لا حيث أبي فاقسمت أن لا أدخل عليه ثلاثا فأتيت أن تؤويني اليك حتى تغشى الثلاث ففعلت فقال نعم فبات عنده ثلاث ليال فلم يره يقوم من الليل شيئا غير أنه اذا تقب على فراشه ذكر الله تعالى ولا يقوم حتى يقوم لصلاة الفجر قال عبد الله بن عمرو (غير أني لم أسمعه يقول الا خيرا فلما صارت الثلاث) الليال (وكدت أن أحترق عله قلت يا عبد الله) ناداه باعم أسمائه فان الخلق كلهم عبد الله (لم يكن بيني وبين والدي غضب ولا هجرة) أي مهاجرة (ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا فأردت أن أعرف علك فلم أرك تعمل عملا كثيرا) بوجبت تلك البشارة (فما الذي بلغ بك ذلك قال ما هو الامارأت فلما ولت) بظهري (دعاني فقال ما هو الامارأت غير اني لا أجد على أحد من المسلمين في نفسي عتوا ولا حسدا على خير أعطاه الله اياه فقال عبد الله) بن عمرو (فقلت له هي التي بلغت بك وهي التي لا نطق) رواه ابن أبي الدنيا هكذا في كتاب ذم الحسد وقال العراقي رواه أحمد بسند صحيح على شرط الشيخين ورواه البراء وسبى الرجل في رواية له سفیان فيه ابن لهيعة انتهى قلت وجدت بخط الحفاظ في هامش المغني عن قوله صحيح على شرط الشيخين ما لفظه له عله فان الزهري لم يسمعه عن أنس فيما يقال اه والمسمى بسفیان في الأنصار من الصحابة ثلاثة سفیان بن نسر بن زيد الخزرجي وسفیان بن ثابت الأنصاري وسفیان بن أمية الظفري فانه أعلم بهم أرادوا البراء (وقال صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا ينجون منهن أحد الظن) أي سوء الظن بالناس (والطيرة) أي التطير وهو التشاؤم (والحسد) لذوى النعم على ما نخهم الله تعالى (وسأحدثكم بالخروج من ذلك) قالوا أخبرنا يا رسول الله قال (اذا ظننت فلا تحقق) مقتضى ظنك (واذا تطيرت) من شيء (فامض) لمقصده (واذا حسدت فلا تبغ) أي لا تجاوز الحد ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الحسد من حديث أبي هريرة وفيه يعقوب بن محمد الزهري وموسى بن يعقوب الزمعي ضعفهما الجمهور (وفي رواية ثلاث لا ينجون منهن أحد وقل من ينجو منهن) رواه ابن أبي الدنيا أيضا من رواية عبد الرحمن بن معاوية وهو مرسل ضعيف وقد قدم في آفات اللسان حديث حارثة بن النعمان ثلاث لازمت لامتى سوء الظن والحسد والطيرة فاذا ظننت فلا تحقق واذا حسدت فاستغفر الله تعالى واذا تطيرت فامض رواه أبو الشيخ في التوبيخ والطبراني في الكبير وروى رسته في كتاب الامعان له من مرسل الحسن بلفظ ثلاث لم تسلم منها هذه الامة الحسد والظن والطيرة ألا أنبئكم بالخروج منها اذا ظننت فلا تحقق واذا حسدت فلا تبغ واذا تطيرت فامض (فانبت في هذه الرواية امكان النجاة وقال صلى الله عليه وسلم دب اليكم داء الام قبلكم الحسد والبغضاء) كانوا يتحاسدون ويتبغضون (والبغضة هي الحالقة لا أقول حالقة الشعر ولكن حالقة الدين والذي نفسى بيده لا تدخ لون الجنة حتى تؤمنوا ولن

المسلم أخو المسلم الحديث بطوله ولفظ المصنف رواه ابن أبي شيبة في المصنف من حديث أبي بكر وقد تقدم الكلام فيه في كتاب آداب الصحبة (وقال أنس) رضي الله عنه (كتاب ما جالسوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يطالع عليكم الآن من هذا الفج) وهو الطريق في الجبل (رجل من أهل الجنة قال فطلع رجل من الأنصار تنطاف) أي تقطر (لحيتة من وضوئه قد علق فعليه في يده الشمال فسلم فلما كان من الغد قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك فطلع ذلك الرجل وقاه في اليوم الثالث فطلع ذلك الرجل فلما قام النبي صلى الله عليه وسلم تبعه عبد الله بن عمرو بن العاص) وقد كان حاضرا في تلك المجالس في المرات الثلاثة يسمع منه صلى الله عليه وسلم قوله فيه (فقال) لذلك الرجل (اني لا حيث أبي) أي خاصمته في أمر (فاقسمت ان لا أدخل عليه ثلاثا) أي ثلاث ليال (فان رأيت ان تؤويني اليك) أي تضمني الي بيتك (حتى تغشى) الثلاث ليال (فعلت فقال نعم فبات عنده ثلاث ليال) راعى أخوانه في حركاته وسكناته (فلم يره يقوم من الليل شيئا غير أنه اذا تقب على فراشه ذكر الله تعالى ولا يقوم حتى يقوم لصلاة الفجر قال) عبد الله بن عمرو (غير أني لم أسمعه يقول الا خيرا فلما صارت الثلاث) الليال (وكدت أن أحترق عله قلت يا عبد الله) ناداه باعم أسمائه فان الخلق كلهم عبد الله (لم يكن بيني وبين والدي غضب ولا هجرة) أي مهاجرة (ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا فأردت أن أعرف علك فلم أرك تعمل عملا كثيرا) بوجبت تلك البشارة (فما الذي بلغ بك ذلك قال ما هو الامارأت فلما ولت) بظهري (دعاني فقال ما هو الامارأت غير اني لا أجد على أحد من المسلمين في نفسي عتوا ولا حسدا على خير أعطاه الله اياه فقال عبد الله) بن عمرو (فقلت له هي التي بلغت بك وهي التي لا نطق) رواه ابن أبي الدنيا هكذا في كتاب ذم الحسد وقال العراقي رواه أحمد بسند صحيح على شرط الشيخين ورواه البراء وسبى الرجل في رواية له سفیان فيه ابن لهيعة انتهى قلت وجدت بخط الحفاظ في هامش المغني عن قوله صحيح على شرط الشيخين ما لفظه له عله فان الزهري لم يسمعه عن أنس فيما يقال اه والمسمى بسفیان في الأنصار من الصحابة ثلاثة سفیان بن نسر بن زيد الخزرجي وسفیان بن ثابت الأنصاري وسفیان بن أمية الظفري فانه أعلم بهم أرادوا البراء (وقال صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا ينجون منهن أحد الظن) أي سوء الظن بالناس (والطيرة) أي التطير وهو التشاؤم (والحسد) لذوى النعم على ما نخهم الله تعالى (وسأحدثكم بالخروج من ذلك) قالوا أخبرنا يا رسول الله قال (اذا ظننت فلا تحقق) مقتضى ظنك (واذا تطيرت) من شيء (فامض) لمقصده (واذا حسدت فلا تبغ) أي لا تجاوز الحد ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الحسد من حديث أبي هريرة وفيه يعقوب بن محمد الزهري وموسى بن يعقوب الزمعي ضعفهما الجمهور (وفي رواية ثلاث لا ينجون منهن أحد وقل من ينجو منهن) رواه ابن أبي الدنيا أيضا من رواية عبد الرحمن بن معاوية وهو مرسل ضعيف وقد قدم في آفات اللسان حديث حارثة بن النعمان ثلاث لازمت لامتى سوء الظن والحسد والطيرة فاذا ظننت فلا تحقق واذا حسدت فاستغفر الله تعالى واذا تطيرت فامض رواه أبو الشيخ في التوبيخ والطبراني في الكبير وروى رسته في كتاب الامعان له من مرسل الحسن بلفظ ثلاث لم تسلم منها هذه الامة الحسد والظن والطيرة ألا أنبئكم بالخروج منها اذا ظننت فلا تحقق واذا حسدت فلا تبغ واذا تطيرت فامض (فانبت في هذه الرواية امكان النجاة وقال صلى الله عليه وسلم دب اليكم داء الام قبلكم الحسد والبغضاء) كانوا يتحاسدون ويتبغضون (والبغضة هي الحالقة لا أقول حالقة الشعر ولكن حالقة الدين والذي نفسى بيده لا تدخ لون الجنة حتى تؤمنوا ولن

أحد الظن والطيرة والحسد وسأحدثكم بالخروج من ذلك اذا ظننت فلا تحقق واذا تطيرت فامض واذا حسدت فلا تبغ وفي رواية ثلاثة لا ينجون منهن أحد وقل من ينجو منهن فانبت في هذه الرواية امكان النجاة وقال صلى الله عليه وسلم دب اليكم داء الام قبلكم الحسد والبغضاء والبغضة هي الحالقة لا أقول حالقة الشعر ولكن حالقة الدين والذي نفسى بيده لا تدخ لون الجنة حتى تؤمنوا ولن

تؤمنوا حتى تحابوا ألا أنبئكم بما يثبت ذلك لكم أفشوا السلام بينكم) رواه الطيالسي وأحمد وابن منيع
وعبد بن حيد والترمذي وابن أبي الدنيا والشافعي وابن قانع وابن عبد البر في جامع العلم والبيهقي والضياء
المقدسي كلهم من طريق مولى للزبير عن الزبير بن العوام مرفوعاً (وقال صلى الله عليه وسلم كاد الفقر
أى مع الاضطراب إلى ما لا يدمنه كإسمائيل للمصنف) (أن يكون كفراً) أى قارب أن يقع في الكفر لانه
يحمل على حسد الاغنياء والحسد يأكل الحسنات وعلى التذلل لهم بما يدنس به عرضه ويثلم به دينه
وعلى عدم الرضا بالقضاء وتسخط الرزق وذلك ان لم يكن كفراً فهو جار اليه وقيل المراد كاد أن يكفر نعمة
الفقر لتقل تحملها على النفس وذلك لان الفقر نعمة من الله داع إلى الانابة والالتجاء اليه والطلب منه وهو
حلية الانبياء وزينة الاولياء وزى الصالحين ومن ثم ورد في الخبر اذا رأيت الفقير مقبلاً فقل مرحباً بشعار
الصالحين فهو نعمة جليلة بيد أنه مؤلم شديد التحمل (وكاد الحسد أن يغلب القدر) أى كاد الحسد في قلب
الحاسدان يغلب العلم بالقدر فلا يرى ان النعمة التي حسد عليها انها صارت اليه بقدر الله وقضائه كما
أنها لا تزول الا بقضائه وقدره وغرض الحاسد زوال النعمة المحسود ولو تحقق لم يحسده واستسلم وعلم ان
الكل بقدر قال العراقي رواه أبو مسلم الكشي والبيهقي في الشعب من رواية يزيد الرقاشي عن أنس
وزيد ضعيف ورواه الطبراني في الاوسط من وجه آخر يلفظ كادت الحاجة أن تكون وفيه ضعف أيضاً
انتهى قلت قال الحافظ السخاوي في المقاصد رواه أحمد بن منيع من طريق يزيد الرقاشي عن
الحسن أو أنس به مرفوعاً وهو عند أبي نعيم في الحلية وأبي مسلم الكشي وأبي علي بن السكن في مصنفه
والبيهقي في الشعب وابن عسدي في الكامل من طريق يزيد بن الحسن بلائك وفي لفظ عند بعضهم ان
يسبق بدل ان يغلب ويزيد ضعيف ورواه الطبراني من طريق عمر بن عثمان الكلابي عن عيسى بن
لونس عن سليمان التيمي عن أنس مرفوعاً ولفظه كاد الحسد ان يسبق القدر وكادت الحاجة ان
تكون كفراً وفيه ضعف أيضاً انتهى قلت وفي الميزان يزيد الرقاشي تالف وقدر رواه أبو نعيم من طريق
المسبيب بن واضح عن يوسف بن أسباط عن سليمان بن حجاج بن الفرافصة عن يزيد وحجاج قال أبو زرعة
ليس بقوي وقال الزركشي لكن يشهد له ما أخرجه النسائي وابن حبان وصححه من طريق أبي الهيثم
عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً انه كان يقول اللهم اني أعوذ بك من الكفر والفقر فقال الرجل ويعتدلان
قال نعم انتهى وفي الحلية في ترجمة عكرمة ان لقمان قال لابنه قد ذقت المارار فليس شيء أضر من الفقر وقال
العسكري في الامثال ولا تنكاد العرب تجمع بين كادوان وبذلك نزل القرآن ولكن كذا روي أصحاب
الحديث هكذا نقله السخاوي وفي الانصاف لابن الانباري لا تستعمل ان مع كاد في اختيار ولذلك لم يأت
في القرآن ولا في كلام فصيح فأما حديث كاد الفقر أن يكون كفراً فان صح فزيادته ان من كلام الرازي
انتهى وقال النووي اثبات ان مع كاد جازز ولكنه قليل وقال ابن مالك وقوع خبر كاد مرفوعاً بان قد خفي
على أكثر النحاة والصحيح جوازه لكنه قليل ولذلك لم يقع في القرآن لكن عدم وقوعه فيه لا يمنع من
استعماله قياساً (لطيفة) * قال المناوي في شرحه قد أغزأ أبو العلماء المعري في لفظة كاد فقال

أتحوى هذا العصر ما هي لفظة * حزن في لسان جرهم وغود

إذا ما نفت والله أعلم أثبت * وان أثبت قامت مقام محود

قال الشهاب البخاري فلم أر أحداً أجاب فقلت

لقد كاد هذا الغزير يصدئ فكرتي * وما كنت أشقى علي بورود

وهذا جواب يرتضيه ذوو النهي * وممتنع عن فهم كل بليد

وهذا الجواب لغز أيضاً وقد أوضحه بعضهم بقوله

أشار البخاري الامام الذي حوى * علوماً كن من طارف وتليد

تؤمنوا حتى تحابوا ألا
أنبئكم بما يثبت ذلك
لكم أفشوا السلام
بينكم وقال صلى الله عليه
وسلم كاد الفقر أن يكون
كفراً وكاد الحسد أن يغلب
القدر

الى كذا فصالحا الذي الفضل والنهي * وأبهم أفكارا لكل بليلند

(وقال صلى الله عليه وسلم انه سبب أمتي داء الامم قالوا) يا رسول الله (وماء داء الامم قال الاشتر) محرمة
 أي كفر النعمة (والبطر) محرمة أي الطغيان عند النعمة (والتكاثر) من جمع المال (والتنافس
 في الدنيا والتباعد والتحاسد حتى يكون البغى) أي مجاوزة الحد (ثم يكون الهرج) بفتح فسكون أي
 القتل وهذا تحذير شديد من التنافس في الدنيا والتحاسد عليهما فان ذلك أصل الفتنة وعنه ينشأ الشرور
 قال العراقي ر واه الطبراني في الاوسط من حديث أبي هريرة بأسناد جيد انتهى قلت ورواه كذلك ابن
 أبي الدنيا في ذم الحسد والحاكم وصححه وأقره الذهبي وفي أسناد الطبراني أبو سعيد الغفاري لم يرو عنه
 غير جريد بن هانئ ورجاله وثقوا وهذا السياق الذي ساقه المصنف لابن أبي الدنيا ولفظ الجماعة والتشاحن
 في الدنيا والتباعد والتحاسد وليس عندهم ثم يكون الهرج (وقال صلى الله عليه وسلم لا تظهر السمات
 لأخيك) في الدين كذا هو باللام في سائر الروايات والمشهور بأخيك بالباء الموحدة والسمات الفرج
 ببلية من يعاديك أو تعاديه (فيعافيه الله) وفي رواية فيرجه الله أي رغبنا لانفك (ويبتليك) حيث
 زكيت نفسك ورفعت منزلتك وشمتك بانفك وشمت به قال الطيبي وجهه فيرجه الله نصب جوابا للأنهي
 ويبتليك عطف عليه وهذا معدود من جوامع الكلام قال العراقي ر واه الترمذي من حديث واثله بن
 الاسقع وقال حسن غريب وفي رواية ابن أبي الدنيا فيرجه الله انتهى قلت وأورده الترمذي من طريقين
 أحدهما من حديث عمر بن اسمعيل بن مجاهد عن حطص بن غياث عن يزيد بن سنان عن مكحول عن
 واثله والآخر من طريق القاسم بن أمية الخداع عن حفص بن غياث به وأورده ابن الجوزي في الموضوعات
 وقال عمر بن اسمعيل كذاب كذبه ابن معين وغيره والقاسم لا يجوز الاحتجاج به ولا أصل للحديث ومن تبع
 ابن الجوزي القزويني فانتقده على المصايح وزعم وضعه ونازعهما العلاني والحق مع العلاني فان
 القاسم بن أمية صدوق وضعيف ابن حبان له بلام سند فالحديث له أصل لا كما قاله ابن الجوزي (وروي
 ان موسى) عليه السلام (لما تجمل الى ربه رأى في ظل العرش رجلا فغبطه بمكانه) أي تمنى أن يكون
 مثله (وقال ان هذا الكريم علي ربه فسأل ربه أن يخبره باسمه فلم يخبره باسمه وقال أحدثك من عمله
 بثلاث) خصال (كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله وكان لا يعق والدية ولا يمسي
 بالنميمة) أو رده القشيري في الرسالة مختصرا ولفظهم أي موسى عليه السلام رجلا عند العرش فغبطه
 فقال ما صنعت فقبل كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله انتهى وقد وقع نظيره لدينا صلى
 الله عليه وسلم وذلك فيما ذكره العلماء في قصة المعراج انه رأى رجلا في نور العرش الحديث وفيه ولم يكن
 عاقلا والديه أخرجه ابن أبي الدنيا من حديث أبي المخارق مرسلًا وحسنه المنذري في الترغيب والترهيب
 (وقال زكريا صلوات الله عليه قال الله تعالى الحاسد عدو لنعمتي مسخط لقضائي غير راض بقسمتي التي
 قسمت بين عبادي) قال القشيري في الرسالة قال بعضهم الحاسد جاحد لانه لا يرضى بقضاء الواحد قال وفي
 بعض الكتب الحسود وعدو نعمتي (وقال صلى الله عليه وسلم أخوف ما أخاف على أمتي أن يكثر فيهم المال
 فيحاسدون ويقتلون) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الحسد من حديث أبي عامر الأشعري وفيه
 ثابت بن أبي ثابت جهله ابن أبي حاتم قال العراقي وفي الصحيحين من حديث أبي سعيدان ما أخاف عليكم
 من بعدى ما يفتخ عليكم من زهرة الدنيا و ينتهوا لهما من حديث عمرو بن عوف البصري والله ما للفقر
 أخشى عليكم ولكني أخشى ان تبسط عليكم الدنيا الحديث واسلم من حديث عبد الله بن عمرو اذا فتحت
 عليكم فارس والروم الحديث وفيه يتنافسون ثم يحاسدون ثم يتدارون الحديث ولا جسد والبرار من
 حديث عمر لا تفتح الدنيا على أحد الا أتى الله بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة وفيه ابن لهيعة (وقال
 صلى الله عليه وسلم استعينوا على قضاء الحوائج) وفي رواية على قضاء حوائجكم (بالكتمان) أي كونوا

وقال صلى الله عليه
 وسلم انه سبب أمتي داء
 الامم قالوا وماء داء الامم قال
 الاشتر والبطر والتكاثر
 والتنافس في الدنيا والتباعد
 والتحاسد حتى يكون البغى
 ثم الهرج وقال صلى الله عليه
 وسلم لا تظهر السمات
 لأخيك فيعافيه الله ويبتليك
 وروى ان موسى عليه
 السلام لما تجمل الى ربه
 تعالى رأى في ظل العرش
 رجلا فغبطه بمكانه فقال ان
 هذا الكريم علي ربه فسأل
 ربه تعالى ان يخبره باسمه فلم
 يخبره وقال أحدثك من عمله
 بثلاث كان لا يحسد الناس
 على ما آتاهم الله من فضله
 وكان لا يعق والدية ولا يمسي
 بالنميمة وقال زكريا
 عليه السلام قال الله تعالى
 الحاسد عدو لنعمتي مسخط
 لقضائي غير راض بقسمتي
 التي قسمت بين عبادي
 وقال صلى الله عليه وسلم
 أخوف ما أخاف على أمتي
 ان يكثر فيهم المال
 فيحاسدون ويقتلون
 وقال صلى الله عليه وسلم
 استعينوا على قضاء الحوائج
 بالكتمان

لها كاتمين عن الناس واستعينوا بالله على الظاهر بما ثم عسل طلب الكتمان بقوله (فان كل ذي نعمة محسود) أي ان أظهرتم حوائجكم للناس حسدوكم قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا والطبراني من حديث معاذ بسند ضعيف انتهى قلت حديث معاذ أخرجه العقيلي وابن عدي والطبراني وأبو نعيم والبيهقي فالعقيلي رواه عن محمد بن خزيمة عن سعيد بن سالم العطاري عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ والباقون من طريق العقيلي ثم قال أبو نعيم غريب من حديث خالد تفرد به عنه ثور حدث به عمر بن يحيى البصري عن شعبة عن ثور اه وقد أورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال سعيد كذاب قال البخاري يذكر بوضع الحديث وتابعه حسين بن علوان وضاع وقد أخرجه ابن أبي الدنيا أيضاً بهذا الاسناد وقال ابن حبان - سعيد يضع الحديث وقال العقيلي لا يعرف الا بسعيد ولا يتابع عليه وقال الهيثمي ان ابن معدان لم يسمع معاذ فهو منقطع وفي الباب ابن عباس رواه الخطيب في التاريخ عن ابراهيم ابن محمد عن اسمعيل بن علي الخطيب عن الحسين بن عبد الله الابزاري عن ابراهيم بن سعيد الجوهري عن المأمون عن الرشيد عن المهدي عن أبيه عن جسد - عن عطاء عن ابن عباس قال ابن الجوزي موضوع من عمل الابزاري وسئل أحمد وابن معين عنه فقال يضع وقال ابن أبي حاتم هو أي حديث ابن عباس هذا منكرا لا يعرف وعمر بن الخطاب رواه أبو بكر الخرائطي في اعتلال القلوب عن علي بن حرب عن حابس بن عمر وعن ابن جريج عن عطاء عنه وهو ضعيف أيضاً وعلي بن أبي طالب رواه الخليلي في فوائده عن أحمد بن محمد بن الحجاج عن أحمد بن محمد القريسي عن أحمد بن عبد الله عن غندر عن شعبة عن مروان الأصغر عن الزئال بن سبرة عنه وقال الحافظ السخاوي في المقاصد رواه الطبراني في معاجمه الثلاثة وعنه وعن غيره أبو نعيم في الحلية من حديث سعيد بن سالم العطاري عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ رفعه وكذا أخرجه ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب والعسكري في الامثال والخلعي في فوائده والقضاعي في مسنده وسعيد كذبه أحمد وغيره وقال العجلي لا بأس به ولكن قد أخرجه العسكري أيضاً من غير طريقه بسند ضعيف أيضاً عن وكيع عن ثور ولفظه استعينوا على طلب حوائجكم بكنتم انما فان لكل نعمة حسدة ولوان امرأ كان أقوم من قدح لكان له من الناس غامر وهو مع ذلك منقطع فقال لم يسمع من معاذ وله طريق أخرى عند الخليلي في فوائده من حديث مروان الأصغر عن الزئال بن سبرة عن علي رفعه أي بلفظ المصنف الا انه زاد في آخره لها ثم قال وفي الباب جماعة منهم عمر قلت وبما ذكر يظهر ان الحديث ضعيف لاموضوع وابن الجوزي يتساهل كثيراً كما تقدمت الاشارة اليه ثم ان الاحاديث الواردة في العبد بالنعم محمولة على ما بعد وقوعها فلا تكون معارضة لهذا ان ترتب على التحديث بها حسد فالكتمان أولى والله أعلم (وقال صلى الله عليه وسلم ان لنعم الله اعداء قبل ومن أولئك قال الذين يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله) قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من حديث ابن عباس ان لاهل النعم حسداً فاحذروهم وسنده ضعيف (وقال صلى الله عليه وسلم ستة يدخلون النار قبل الحساب قيل يا رسول الله من هم قال الامراء بالجور) أي الظلم على الرعية (والعرب) وهم سكان البادية (بالعصية) بالهاتين (والدهاقين) جمع دهقان بالكسر وهو رئيس القرية (بالتكبر) على أهل قريته (والتجار بالخيانة) في معاملاتهم (وأهل الرستاق) أي السواد (بالجهالة) في أمور الدين (والعلماء بالحسد) قال العراقي رواه الديلمي من حديث ابن عمر وأئس بسندين ضعيفين اه قلت لفظ الديلمي من حديث أئس ستة يعذبهم الله بذنوبهم يوم القيامة الامراء بالجور والعلماء بالحسد والعرب بالعصية وأهل الاسواق بالخيانة والدهاقين بالتكبر وأهل الرستاق بالجهل وأما حديث ابن عمر فاخرجه أبو نعيم في الحلية بلفظ ستة يدخلون النار بغير حساب الامراء بالجور والعرب بالعصية والدهاقين بالتكبر والتجار بالخيانة والعلماء بالحسد والاعنياء بالضل

فان كل ذي نعمة محسود وقال صلى الله عليه وسلم ان لنعم الله اعداء قليل ومن هم فقال الذين يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله وقال صلى الله عليه وسلم ستة يدخلون النار قبل الحساب ستة قبل يا رسول الله من هم قال الامراء بالجور والعرب بالعصية والدهاقين بالتكبر والتجار بالخيانة وأهل الرستاق بالجهالة والعلماء بالحسد

(الانار) قال بعض
السلف أول خطيئة كانت
هي الحسد حسد ابليس
آدم عليه السلام على رتبته
فأبى أن يسجد له فحمله
الحسد على المعصية وحكى
أن عون بن عبد الله دخل
على الفضل بن المهلب وكان
يومئذ على واسط فقال إني
أريد أن أعظم بشئ فقال
وما هو قال إياك والكبرفانه
أول ذنب عصي الله به ثم قرأ
واذ قلنا للملائكة اسجدوا
لآدم فسجدوا إلا ابليس
الآية وإياك والحرص فانه
أخرج آدم من الجنة أمكنه
الله سبحانه من جنة عرضها
السموات والأرض يأكل
منها الأشجار واحدة نهاه
الله عنها فأكل منها فخرجه
الله تعالى منها ثم قرأ أهبطوا
منها إلى آخر الآية وإياك
والحسد فأنما قتل ابن آدم
أخاه حين حسده ثم قرأ
واتل عليهم نبأ ابني آدم
بالحق وإذا ذكركم
أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فامسك وإذا
ذكر القدر فاسكت وإذا
ذكرت النجوم فاسكت
وقال بكر بن عبد الله كان
رجل يغشى بعض الملوكة
فيقوم بحذاء الملك فيقول
أحسن إلى المحسن بأحسنه
فإن المسمى سيكفيه أساءته
ففسده

ومما جاء في المرفوع الحسد يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل رواء الديلمي من حديث معاوية بن
حيدة وعن ابن مسعود رفعه إياكم والكبر فان ابليس حله الكبر على أن لا يسجد لآدم وإياكم
والحرص فان آدم حله الحرص على أكل الشجرة وإياكم والحسد فان ابني آدم أنما قتل أحدهما
صاحبه حسدا فمن أصل كل خطيئة أخرجه القشيري في الرسالة وابن عساكر في التاريخ من حديثه
(الانار) (قال بعض السلف أن أول خطيئة كانت) أي وجدت (هي الحسد) وذلك أنه (حسد
ابليس آدم) على ما شرفه وآتاه من فضله (فأبى أن يسجد له فحمله على المعصية) وهو مأخوذ من حديث
ابن مسعود الذي تقدم ذكره قريبا وأوردته القشيري في الرسالة بسنده وفيه فمن أصل الخطيئة (وحكى
أن عون بن عبد الله) بن عتبة بن مسعود الهذلي المسكن عابدة روى له مسلم والاربعة مات قبل العشرين
ومائة (دخل على الفضل) كذا في النسخ والصواب المفضل (بن المهلب) بن أبي صفرة ظالم بن سراق
العتسكي أبو غسان البصري صدوق من مشاهير الامراء روى له أبو داود والنسائي ووالده المهلب يكنى
أبا سعيد بصري من ثقات الامراء وله رواية مرسله قال أبو اسحق السبيعي ما رأيت أميرا أفضل منه من
سنة اثنتين وثمانين على الصحيح وخلف ثلاثة وعشرين ذكره أبو داود والترمذي والنسائي
(وكان يومئذ بواسط) مدينة بالعراق اختطها الخجاج وكان عاملا عليها من طرف أخيه يزيد بن المهلب
وكان أخوه يزيد واليها على البصرة بل على العراق جميعه فلما كان سنة اثنين ومائة نذب يزيد بن عبد
الملك أخاه مسلمة بن عبد الملك في جيش كثيف إلى قتال يزيد بن المهلب اذباغنه انه دعا الناس إلى نفسه
والتقاء يوم الجمعة منتصف صهر يعقربال فقتل يزيد ومن معه من اخوته وأولادهم وعدتهم ثمانية
وعشرون انسانا الا المفضل فان ابنه احتال عليه بأن قال الأمير يعني يزيد قدمضي ويقول لك اتبعني
فانصرف عند ذلك واما عرف الخبر انكر على ابنه فعله وشده عليه بالسيف وقال ما أراك الآن تفضح
شخامتلي وكان معاوية بن يزيد اذ ذاك بواسط فآخذ عيال أبيه وثقله وانحدر إلى البصرة ولحق بهم
المفضل ومن معه واجتمع بها آل المهلب وانفذ مسلمة بن عبد الملك مالك بن أحوز المازني في طلب من هرب
من آل المهلب وأمره بقتل كل من بلغ منهم فقتل المفضل بن المهلب وسائر ولد المهلب الباقي ولم يدع بالغا
منهم الا قتله (فقال إني أريد أن أعظم بشئ فقال ما ذاك فقال إياك والكبر فانه أول ذنب عصي الله به
ثم قرأواذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا وإياك والحرص فانه أخرج آدم من الجنة أمكنه الله من
جنة عرضها السموات والأرض يأكل منها الأشجار واحدة نهاه الله عنها فأكل منها فخرجه ثم قرأ أهبطوا
منها جميعا إلى آخر الآية وإياك والحسد فانه قتل ابن آدم أخاه حين حسده ثم قرأواتل عليهم نبأ ابني
آدم بالحق وإذا ذكركم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسكت) أي لا تذكرهم بسوء (وإذا ذكر
القدر فاسكت) فانه سر من أسرار الله لا ينبغي الخوض فيه (وإذا ذكرت النجوم فاسكت) وأول هذا
الانار قد روى مرفوعا من حديث ابن مسعود قال القشيري في الرسالة أخبرنا أبو الحسن الهوازي أخبرنا
أحمد بن عبيد البصري حدثنا اسمعيل بن الفضل حدثنا يحيى بن مخلد حدثنا معاذ بن عمران عن الحرث
ابن شهاب عن معبد بن أبي قلابة عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة هن أصل كل
خطيئة فاتقوهن واحذروهن إياكم والكبر فان ابليس حله الكبر على أن لا يسجد لآدم وإياكم
والحرص فان آدم حله الحرص على أن يأكل من الشجرة وإياكم والحسد فان ابني آدم أنما قتل أحدهما
صاحبه حسدا وقد تقدم ذلك وأخرج الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود ومن حديث ثوبان اذا
ذكر أصحابي فامسكوا وإذا ذكرت النجوم فامسكوا وإذا ذكر القدر فامسكوا ورواه أيضا ابن عدي من
حديث ابن عمر (وقال بكر بن عبد الله) المزني (كان رجل يغشى بعض الملوكة) أي يدخل عليه (فيقوم
بحذاء الملك) أي في مقابلته (فيقول أحسن إلى المحسن بأحسنه فان المعنى ستكفيه أساءته ففسده

رجل على ذلك المقام والكلام فسعى به الى الملك فقال ان هذا الذي يقوم بحدائك ويقول ما يقول زعم ان الملك أبخر فقال له الملك وكيف يصح ذلك عندي قال تدعوه اليك فانه اذا دنا منك وضع يده على أنفه لئلا يشم ريح البخر فقال له انصرف حتى أنظر فخرج من عند الملك فدعا الرجل الى منزله فأطعمه طعاما فيه (٥٦) ثم فخرج الرجل من عنده وقام بجذاء الملك على عادته فقال أحسن الى

المحسن باحسانه فان المسىء سيكفيه اساءته فقال له الملك ادن مني فدنا منه فوضع يده على فيه مخافة ان يشم الملك منه رائحة الثوم فقال الملك في نفسه ما أرى فلانا الا قد صدق قال وكان الملك لا يكتب بخطه الا بخاتمة أوصله فكتب له كتابا بخطه الى عامل من عماله اذا أتاك حامل كتابي هذا فاذهب واسلحه واحش جلده تبنا وابعث به الى فاخذ الكتاب وخرج فلقبه الرجل الذي سعى به فقال ما هذا الكتاب قال خط الملك لي بصله فقال هبه لي فقال هولاك فأخذه ومضى به الى العامل فقال العامل في كتابك ان أذبحك وأسلك قال ان الكتاب ليس هولي فأنه الله في أمري حتى تراجع الملك فقال ليس الكتاب مراجعة فذهب واسلحه وحشا جلده تبنا وبعث به ثم عاد الرجل الى الملك كعادته وقال مثل قوله فتعجب الملك وقال ما فعل الكتاب فقال لقيني فلان واستوهبه مني فوهبته له فقال الملك انه ذكر لي انك تزعم اني أبخر قال ما قلت ذلك قال فلم وضعت يدك على

رجل على ذلك المقام) من الملك (والكلام فسعى به الى الملك فقال ان هذا الذي يقوم بحدائك ويقول ما يقول زعم ان الملك أبخر فقال له الملك وكيف يصح ذلك عندي قال تدعوه اليك فانه اذا دنا منك يضع يده على أنفه لئلا يشم ريح البخر فقال له انصرف حتى أنظر) صحة ذلك (فخرج من عند الملك فدعا الرجل) المذكور (الى منزله فأطعمه طعاما فيه ثم فخرج الرجل من عنده وقام بجذاء الملك فقال) على عادته قوله أيها الملك (أحسن الى المحسن باحسانه والمسىء سيكفيه مساويه فقال له الملك ادن مني فدنا فوضع يده على فيه مخافة ان يشم الملك منه ريح الثوم فقال الملك في نفسه ما أرى فلانا الا قد صدق) في قوله (قال وكان الملك لا يكتب بخطه الا بخاتمة أوصله فكتب له كتابا بخطه الى عامل من عماله اذا أتاك حامل كتابي فاذهب واسلحه واحش جلده تبنا وابعث به الى فاخذ الكتاب وخرج فلقبه الرجل الذي سعى به فقال ما هذا الكتاب فقال خط الملك لي بصله فقال هبه لي فقال هولاك فأخذه ومضى الى العامل فقال العامل في كتابك ان أذبحك وأسلك قال ان الكتاب ارجع الى الملك قال ليس لكتاب الملك مراجعة فذهب واسلحه وحشا جلده تبنا وبعث به ثم عاد الرجل الى الملك كعادته وقال مثل قوله فتعجب الملك وقال ما فعل الكتاب فقال لقيني فلان واستوهبه مني فوهبته له فقال الملك انه ذكر لي انك تزعم اني أبخر قال ما فعلت قال فلم وضعت يدك على أنفك قال كان اطعمني طعاما فيه ثم فكرت ان تشبهه قال صدقت ارجع الى مكانك فقد كفك المسىء اساءته) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا محمد بن حنبل حدثنا علي بن سهل حدثنا عثمان حدثنا حماد بن سلمة عن حميد عن بكر بن عبد الله قال كان فمين كان قبلكم ملك وكان له حاجب يقربه ويدينه وكان هذا الحاجب يقول أيها الملك أحسن الى المحسن ودع المسىء تكفيه اساءته قال ففسده رجل على قربه من الملك فسعى به فقال أيها الملك ان هذا الحاجب عدو يخبر الناس انك أبخر قال وكيف لي بان اعلم ذلك قال اذا دخل تدنيه تكلمه فانه يقبض على أنفه قال فذهب الساعي فدعا الحاجب الى دعوته واتخذ مرقاة وأكثف فيها الثوم فلما كان من الغد دخل الحاجب فأدناه الملك يكلمه بشيء فقبض على فيه فقال له تنع فدعا بالدواة وكتب له كتابا وختمه وقال اذهب بهذا الى فلان وكانت جائزته مائة ألف فلما ان خرج استقبله الساعي فقال أي شيء هذا قال قد دفعه الى الملك فاستوهبه فوهبه فاخذ الكتاب ومر فلما ان فتحوا الكتاب دعوا بالذابحين فقال اتقوا الله يا قوم فان هذا غلط وقع على وعادوا الملك فقالوا لا يتبأ لنا معاودة الملك وكان في الكتاب اذا أتاكم حامل كتابي هذا فاذهب واسلحه واحشوه بالثوب ووجهوه الى فذبحوه واسلخوا جلده ووجهوه فلما ان رآه الملك تعجب فقال تعال وحديثي واصدقني لم اذ أدنيتك قبضت على أنفك فقال أيها الملك ان هذا دعائي الى دعوته واتخذ مرقاة وأكثف فيها الثوم واطعمني فلما أدناني الملك قلت يتأذى الملك بريح الثوم فقال ارجع الى مكانك وقل ما كنت تقوله ووصاله بعمال عظيم أو كاذ كره (وقال محمد بن سيرين) رحمه الله تعالى (ما حسدت أحدا على شيء من أمر الدنيا لانه ان كان من أهل الجنة فكيف أحسده على الدنيا وهي حقيرة في الجنة وان كان من أهل النار فكيف أحسده على أمر الدنيا وهو يصير الى النار) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد (وقال رجل للحسن البصري رحمه الله تعالى هل يحسد المؤمن قال ما أنساك بنى يعقوب عليه السلام حين حسدوا يوسف لمكانته

عند فيك قال لانه أطعمني طعاما فيه ثم فكرت ان تشبهه قال صدقت ارجع الى مكانك فقد كفك المسىء اساءته وقال ابن سيرين رحمه الله ما حسدت أحدا على شيء من أمر الدنيا لانه ان كان من أهل الجنة فكيف أحسده على الدنيا وهي حقيرة في الجنة وان كان من أهل النار فكيف أحسده على أمر الدنيا وهو يصير الى النار وقال رجل للحسن هل يحسد المؤمن قال ما أنساك بنى يعقوب

عند أبيهم) نعم ولكن غمة في صدرك وأنه لا يضرك ما لم تعد به يدا أولساناً) أي تجاوز زعماني صدرك إلى عمل
اليد أو اللسان أخرجه أبو نعيم في الحلية عن عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا محمد بن نصير حدثنا اسمعيل
ابن عمر وحدثنا مالك بن مغول أراه عن عبد الملك بن عيسى قال قال أبو الدرداء من أكثر ذكر الموت قل فرحه
وقل حسده ورواه أيضاً عن عبد الرحمن بن العباس حدثنا إبراهيم بن اسحق الحاربي حدثنا عبد الله بن عمر
حدثنا ابن خراش عن العوام عن إبراهيم التيمي عن أبي الدرداء فذكره (وقال معاوية) رضي الله عنه
(كل الناس أقدر على رضا الأحاسد نعمة فانه لا يرضيه إلا زوالها) أخرجه القشيري في الرسالة من غير
إسناد (ولذلك قيل * كل العداوة قد ترجى أماتها) وروى مودتها (العداوة من عاداك من حسد)
أورده القشيري في الرسالة (وقال بعض الحكماء الحسد جرح لا يبرأ وحسب الحسود ما يلقى) أي من الألم في
قلبه في الدنيا والعذاب في الآخرة (وقال اعرابي ما رأيت ظالماً أشبه بمظلوم من حاسدانه يرى النعمة
عليك غمة عليه) وقدر وي نحو ذلك من قول عمر بن عبد العزيز ما رأيت ظالماً أشبه بمظلوم من الحاسد غم
دائم ونفس متتابع كذا في الرسالة القشيرية وروى أيضاً من قول الخليل بن أحمد ما رأيت ظالماً أشبه بمظلوم
من حاسد نفسه دائم وعقل هائم وحزن لا ثم رواه البيهقي في الشعب (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى
(يا ابن آدم لم تحسد أخاك فإن كان الذي أعطاه لكرامة عليه فلم تحسد من أكرمه الله تعالى وإن كان
غير ذلك فلم تحسد من مصيره إلى النار) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد (وقال بعضهم الحاسد لا ينال
من المجالس الاملاية وذلا ولا ينال من الملائكة الالغنة وبغضوا لا ينال من الخلق الا جزعاً وغماً ولا ينال
عند الفزع الا شدة وهو لا ولا ينال عند الموقف الا فضيحة ونكالا) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد ومما يلقى
من الآثام ما يدخل في الباب قال الاحنف بن قيس لا راحة لحسود أخرجه البيهقي في الشعب وروى ابن
عمران ابليس قال لنوح اثنتان أهلكم ما بنى آدم الحسد وبالحسد لعنت وجعلت شيطاناً رجيماً والحرص
ابيع آدم بالجنة كاهها فاصبت حاجتي منه بالحرص أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد قيل الحسود لا يسود
رواه القشيري في الرسالة وهو صحيح المعنى والمشهور على اللسنة الحسود لا يسود أبداً والنجيل تأكل ماله
العداوة في الرسالة وقيل في قوله تعالى قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن قيل ما بطن الحسد قلت
والمشهور ما بطن من معاصي القلب من حسد وغيره كالعجب والحقد وسوء الظن قال وقيل أثر الحسد يستبين
فيلك قبل ان يتبين في عدوك وقال الاصمعي رأيت اعرابياً أتت عليه مائة وعشرون سنة فقلت ما أطول
عمرك قال تركت الحسد فبقيت وقال ابن المبارك الحديث الذي لم يجعل في قلب امرئ ما جعله في قلب
حاسدي وفي بعض الآثار ان في السماء الخامسة ملكاً كبير به عمل عبده ضوء كضوء الشمس فيقول له الملك
قعه فان الملك الحسد أضرب به وجهه صاحبه فانه حاسد ويقال الحاسد ظالم غشوم لا يبق ولا يذرو قيل من
علامات الحاسدان انهم اذا شهدوا يغتابوا اذا غابوا يشتمون بالمصيبة اذا تزلت وقال معاوية ليس في خلال
الشرخلة اعدل من الحسد يقتل الحاسد غماً قبل المحسود وقيل أوحى الله إلى سليمان بن داود عليهما
السلام أوصيك بسبعة أشياء لا تغتابن صالح عبادي ولا تحسدن أحداً من عبادي فقال سليمان عليه
السلام يا رب حسبي وقيل الحاسد اذا رأى نعمة بهت واذا رأى عثرة شمت وقيل اذا أردت ان تسلم من
الحاسد فليس عليك أمرك وقيل الحاسد مغتاط على من لا ذنب له بخيل بما لا يملكه وقيل اياك ان تعتني في
مودة من يحسدك فانه لا يقبل احسانك وقيل اذا أراد الله سبحانه ان يسلط على عبد عدو له لا يرجعه ساطعاً
عليه حاسده وقال ابن المعتز قل للحسود اذا تنفس صعدة * يا ظالماً وكأنة مظلوم

وقال غيره واذا أراد الله نشر فضيلة * طويت أتاح له اللسان حسود
(بيان حقيقة الحسد وحكمه واقسامه ومراتبه)
(اعلم) وفقك الله تعالى (انه لا حسد الا على نعمة فاذا أنعم الله على أخيك) في الدين (بنعمة فذلك فيها

تذكره تلك النعمة
وتحب زوالها وهذه
الحالة تسمى حسدا فالحسد
حده كراهة النعمة وحب
زوالها عن النعم عليه الحالة
الثانية أن لا تحب زوالها
ولا تذكره وجودها ودوامها
ولكن تشتهي لنفسك
مثلا وهذه تسمى غبطة
وقد تختص باسم المنافسة
وقد تسمى المنافسة حسدا
والحسد منافسة وضع
أحد اللغتين موضع الآخر
ولاحظ في الاسامي بعد فهم
المعاني وقد قال صلى الله
عليه وسلم إن المؤمن يغبط
والمنافق يحسد فأما الأول
فهو حرام بكل حال الانعمة
أصاها فاجر أو كافر وهو
يسمى به على تهيج
الفتنة وفساد ذات البين
وايذاء الخلق فلا يضرك
كراهتك لها ومحبتك
لها والها فانك لا تحب زوالها
من حيث هي نعمة بل من
حيث هي آلة الفساد ولو
أمنت فسادك لم يغمك
بنعمته ويدل على تحريم
الحسد الاخبار التي نقلناها
وأن هذه الكراهة تسخط
لقضاء الله في تفضيل بعض
عباده على بعض وذلك لا عذر
فيه ولا رخصة وأي معصية
تزيد على كراهتك لراحة
مسلم من غير أن يكون لك
من مضرته والى هذا أشار
القرآن بقوله إن تمسك
حسنة تسوهم وإن تصبكم
سبئة يفرحوا بها وهذا

حالتان احدهما أن تذكره تلك النعمة وتحب زوالها وهذه الحالة تسمى حسدا فالحسد حده كراهة النعمة وحب زوالها على النعم عليه قال التاج السبكي في قواعده اعلم ان طائفة من الفقهاء أشكوا رد شهادة الحساد مع قبولها من العدو على غير عدوه ويقوى الاشكال تفسير الشافعي العداوة التي توجبها الشهادة بانها التي تبلغ حد ايتمنى هذا زوال نعمة ذلك ويفرح بمصائبه ويحزن لمسرته ففسر الحسد بما فسر به العداوة أو باخف لان تمنى زوال النعمة أشد من أن يهوى زوالها هذا الثاني تفعل ويهوى فعل والتفعل أشد ولكني أقول في الفرق الذي يتضح به العرف بعد تسليم ان الحسد ترد به الشهادة كما قال الراغب تمنى زوال نعمة على مستحق لها ورعا كان معه سعي في ازالته وفي الصحاح انه تمنى زوال نعمة المحسود اليك وعليه جرى ابن الاثير في النهاية حيث قال ان الحسد أن يرى لآخر نعمة فيتمنى أن تزول عنه وتكون له دونه فاتفقوا على ان الحسد تمنى زوال نعمة الغير وشروط الراغب كون الغير مستحقا والصحاح كون الحساد يمتنى انقلاب النعمة اليه فأقول ان الحسن تمنى زوال نعمة من يستحق تلك النعمة فالحسد يعاند المقادير الالهية ويطلب وضع الحق في غير موضعه أو زواله عن موضعه فهو عاص بهذا الاعتبار وأما العداوة فتأشبه من كراهة شخصه بسبب من الاسباب أعم من أن يكون السبب الذي كرهه لاجله مقتضيا للكراهة أم لا ولا يكون الحامل عليه تلبس عدوه بالنعمة بل بمجرد تقربه منه وذلك مما جبلت عليه بعض السيرة فليس العدو عاصيا ولا مراعيا حقا وان كان العدو ذان نعمة يستحقها فليس الحامل له على عداوته كونه مستحقا بل انه عدو فانضم الى العداوة سعي في زوال النعمة من المستحق أو أمر آخر فهو ومعصية صريحة في الإحباب وهذا ظهر ان تعريف الحسد في الراغب ناقض لما قاله أهل اللغة (الحالة الثانية أن لا تحب زوالها ولا تذكره وجودها ولا دوامها ولكنك تشتهي لنفسك مثلاً وهذا يسمى غبطة) وهي محمودة (وقد يختص باسم المنافسة وقد تسمى المنافسة حسدا والحسد منافسة ويوضع أحد اللغتين بدل الآخر ولا يجرى في الاسامي بعد فهم المعاني وقد قال صلى الله عليه وسلم المؤمن يغبط والمنافق يحسد) قال العراقي لم أجده أصلا رفوعا وانما هو من قول الفضيل بن عياض كذلك رواه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد قلت ورواه أبو نعيم في الحلية من طريق إبراهيم بن الأشعث قال سمعت الفضيل بن عياض يقول المؤمن يغبط ولا يحسد والمنافق يحسد ولا يغبط والمؤمن يستر ويعفا وينصح والفاجر يهتك ويغبط ويشين ويعبر (فأما الأول فهو حرام بكل حال) اذ لا يخلو من معاندة المقادير الالهية أو طلب الحق في غير موضعه أو زواله عن موضعه فالتلبس به عاص بهذا الاعتبار وذلك اما كبرية أو بصير كبرية بالتكرار بالنسبة الى شخص واحد أو أشخاص لاسيما اذا انضم السعي اليه في الازالة (الا نعمة أصاها فاجر أو كافر وهو يستعين بها على تهيج الفتنة وفساد ذات البين وايذاء الخلق فلا تضرك كراهتك لها ومحبتك لها والها فانك لا تحب زوالها من حيث انها نعمة بل من حيث انها آلة الفساد ولو أمنت فسادك لم يغمك تنعمه ويدل على تحريم الحسد الاخبار التي نقلناها) آتفا كحديث أبي هريرة لا تتحاسدوا ولا تباغضوا وحديثه أيضا صيب أمي داء الامم وحديثه أيضا ياكم والحسد وحديث الزبير بن العوام انكم داء الامم قبلكم وغيرهما مما تقدم ذكرها (وان هذه الكراهة تسخط لقضاء الله) وقدره (في تفضيل بعض عباده على بعض) لحكمة سبقت (وذلك لا عذر فيه ولا رخصة وأي معصية تزيد على كراهتك لراحة مسلم من غير أن يكون لك فيه مضرته والى هذا أشار القرآن بقوله ان تمسك حسنة تسوهم وإن تصبكم سبئة يفرحوا بها وهذا الفرع شماتة) أشار بذلك الى ان المراد بالحسنة النعمة وبالسبئة المعصية وانه أريد بالاول الحسد وبالثاني الشماتة ثم نبه على انها لا يضرك المحسود ولا المشهور به اذا اتقى وصبر بقوله وان تصبر واوتقوا لا يضركم كبدهم شيئا (والحسد والشماتة يتلازمان) وهي معصية زائدة على معصية الحسد (وقال تعالى) ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم

كفار احسدا من عند أنفسهم وقال تعالى ودوالو تكفرون كما كفر وا فتكونون سواء أي مساوين في الكفر فاخبر ان حبهم زوال نعمة الايمان حسد وذ كر الله تعالى حسداخوة يوسف عليهم السلام وهم عشرة لامهات شتى بنى يعقوب عليه السلام وهم يهوذا و روبيل و شمعون و لاوى و رديالون و بشعر و دنية بنت خاله تزوجها يعقوب أولا فلما توفيت تزوج أختها راحيل فولدت له بنيامين و يوسف وأربعة آخرين نذبال و جاد و اشرف من سريتين زلفه و فالحص (وعبر عما في قلوبهم بقوله قالوا ليوسف وأخوه) يعني بنيامين وهو أخوه لأمه وأبيه واختصاصه بالإضافة لاختصاصه بالأخوة من الطرفين (أحب الى أبنائنا ونحن عصبه) أي والخال انا جماعة أقوياء أحق بالحب من صغيرين لا كفاية فيهما (ان أبا نالني ضلال مبين) لتفضيله المفضل أولئك العدل في المحبة روى انه كان أحب اليه لما يرى فيه من الخيال وكان اخوته يحسدونه فلما رأى الرضا ضاعف له المحبة بحيث لم يصبر عنه فتبالغ حسدهم حتى جعلهم على التعرض له (اقتلوا يوسف وأطرحوه أرضا) بعيدة من العمران وهو معنى تنكبرها وإهمالها (يخل لكم وجه أبيكم) أي يصف لكم فيقبل عليكم بكليته ولا يلتفت عنكم الى غيركم (فلما كرهوا حب أبيه له) وعدم صبره عنه (سأهم ذلك وأحبوا زواله عنه فغيبوه عنه) بما هو مذكور في القرآن (وقال تعالى ولا يجردون في صدورهم حاجة مما أوتوا أي لا تضيق به صدورهم ولا يغمون) من رؤية ما آتاهم الله من فضله (فأثنى الله عليهم بعدم الحسد) وهو عدم ضيق الصدور من رؤية النعمة (وقال تعالى في معرض الانكار) على أهل الكتب (أم يحسدون الناس) أي بل يحسدون وانما قدرت أم هنا بيل لان المراد هنا اثبات الحسد لهم لا الاستهزام عنه لا بالانكار ولا بغيبه واذا كان هذا المراد تعين أن يكون التقدير بل يحسدون ويشهد لذلك قوله تعالى ودكثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا الآية وقد سبق قريبا لا يقال الانكار يتضمن الاثبات وزيادة لانا نقول تلك الزيادة لدليل علمي بل ولا يقتضيها المقام فظهر ان الاظهر في أم هنانا معناه بل فقط وفي قوله يحسدون دلالة على ان المضارع حقيقة في الحال لانه أطلق في يحسدون وأريد الحال لانهم كانوا حاسدين وقت وقوع اللفظ عليهم ولم يرد عنهم يحسدون في المستقبل واذا أطلق وأريد الحال كان حقيقة لان الاصل في الاطلاق الحقيقة وهذا عند التحقيق خلاف من يدعى صلاحية الحال والاستقبال كإن مالك لانه يجعله موضوعا للقدر المشترك الآن يقال التواطؤ يقع على افرادة الحقيقة قال التاج السبكي في قواعد وأنا أقول بالفصل في ذلك في المشكل وتساوى الافراد في الآيات بدلالة على ان مفهوم العموم من باب السكينة لامن باب الكل لانه تعالى قد ذمهم على الحسد فاما أن يكون الحسد المذموم عليه الحسد من حيث هو أو الحسد من حيث العموم بمعنى ان كل واحد مذموم على الحسد القائم به من غير نظر الى القائم بغيره ولانقسام لهذه الاقسام عقلا ولا سبيل الى الاول لان الحسد من حيث هو ليس من فعل المسكف لا يلام عليه ولا الى الثاني لان حسد غيره ليس من فعله فكيف يلام على فعل غيره ولا الى الثالث أيضا لانه كذلك فتعين الرابع وهو أن يكون الحكم ثابتا لكل فردا ثباتا وسلبا غير منظور فيه الى غيره بنفى ولا اثبات وفي الآية أيضا دليل على جواز التكليف بما لا يطاق لانه تعالى لامهم على الحسد وهو أمر يقوم بالحسد لا يقدر على دفعه وتظهيرها أقبلا ولا تخف ولا يقال انما دام على تعاطى أسبابه الاجماع على ان الحسد في نفسه مذموم ولان الخلل والحسد سيان في كونهما مما لا يطاق وقد ذمهم على الخلل قبل ذلك في قوله أم لهم نصيب من الملك الآية وكذا في قوله الذين يخلون والخلل والحسد مشتركان في ان صاحبهما مريد من النعمة عن الغير ثم يتميز الخلل بعدم دفع ذي النعمة شيئا والحسد في أن لا يعطى أحد سواه شيئا وفي الآية أيضا دلالة على ان الحسد حرام ثم يختلف باختلاف المحسود فان كان نبيا فهو أيضا كفر والا فلا ينتهي الى الكفر فان قلت ما وجه دلالة على التحريم قلت التوعد عليه في قوله تعالى وكفى

كفار احسدا من عند أنفسهم
فاخبر تعالى أن حبهم زوال
نعمة الايمان حسد وقال
عز وجل ودوالو تكفرون
كما كفر وا فتكونون سواء
وذ كر الله تعالى حسداخوة
يوسف عليه السلام وعبر
عما في قلوبهم بقوله تعالى
اذ قالوا ليوسف وأخوه أحب
الى أبنائنا ونحن عصبه ان
أبا نالني ضلال مبين اقلوا
يوسف وأطرحوه أرضا
يخل لكم وجه أبيكم فلما
كرهوا حب أبيهم له سأهم
ذلك وأحبوا زواله عنه
فغيبوه عنه وقال تعالى
ولا يجردون في صدورهم
حاجة مما أوتوا أي لا تضيق
صدورهم به ولا يغمون
فأثنى عليهم بعدم الحسد
وقال تعالى في معرض الانكار
أم يحسدون الناس

على ما اتاهم الله من فضله
وقال تعالى كان الناس أمة
واحدة الى قوله الا الذين
أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات
بغيا بينهم قيل في التفسير
حسدا وقال تعالى وما
تفرقوا الا من بعد ما جاءهم
العلم بغيا بينهم فانزل الله
العلم ليجمعهم ويؤلف بينهم
على طاعته وأمرهم أن
يتألفوا بالعلم فتحاسدوا
واختلفوا اذا أراد كل واحد
منهم أن يتفرد بالرياسة
وقبول القول فرد بعضهم
على بعض قال ابن عباس
كانت اليهود قبل أن يبعث
النبي صلى الله عليه وسلم
اذا قاتلوا قوما قالوا نسألك
بالنبي الذي وعدتنا أن
ترسله وبالكتاب الذي تنزله
الا ما نصرتنا فكانوا ينصرون
فلما جاء النبي صلى الله عليه
وسلم من ولد اسمعيل عليه
السلام عرفوه وكفروا به
بعد معرفتهم اياه فقال
تعالى وكانوا من قبل
يستفتحون على الذين كفروا
فلما جاءهم ما عرفوا كفروا
به الى قوله أن يكفروا بما
أنزل الله بغيا أي حسدا
وقالت صفية بنت حيي للنبي
صلى الله عليه وسلم جاء أبي
وعى من عندك يوما فقال
أبي لعمرى ما تقول فيه قال
أقول انه النبي الذي بشر به
موسى قال فأتري قال أرى
معاداته أيام الحياة فهذا
حكم الحسد في التحريم
وأما المنافسة فليست

بجهنم سعيرا مع السياق المؤذن بذلك وفي التوعد كفاية فانه كالنص في التحريم فان قلت فما وجه دلالة
على مطلق الحسد والكلام على الحسد انما هو في حسدهم النبي صلى الله عليه وسلم على ما سيذكر من ان
المراد بالناس النبي صلى الله عليه وسلم قلت قوله يحسدون الناس فانه دال على ان العلة في الذم للحسد على
الاثبات من الفضل وهذا شامل لكل يحسود على نعمة أو تبهان فضل الله وفيها دلالة على صحة إطلاق اسم
الجميع وارادة الواحد لان المراد بالناس النبي صلى الله عليه وسلم كجروى ذلك عن ابن عباس والشافعي
والأكثر من وتقرر بذلك انه لو لم يرد بالناس بعض المؤمنين وأراد كلهم لناقض قوله انهم لم يحسدوا آل
ابراهيم لكنه لا يناقضه لاستحالة الناقض على كلام الله فدل على انه أراد البعض وما هو الا محمد صلى الله
عليه وسلم لان القائل قائلان قائل بان المراد جميع المؤمنين وقائل بان المراد النبي عليه السلام والاول
مندفع بان مدعيه يدعي زيادة الاصل والاصل عدمه لان هذا اللفظ قد ثبت انه استعمل في الخصوص فليحمل
على التيقن وعلى من ادعى ما وراء الدليل فثبت الثاني وقد كان يمكن أن يقال ان المراد بالناس آل
النبي كآل آل ابراهيم والمعنى انهم يحسدون آل النبي لكونه بعث من أنفسهم ويكون النبي هو الفضل
الذي أوتيه أهله وحسدا عليه ولكن هذا القول لم يزل قال به (على ما أتاهم الله من فضله) من النبوة
والرسالة والكتاب والنصرة والاعزاز وجعل النبي الموعود منهم ونظام الآية فقد أتينا آل ابراهيم الكتاب
والحكمة وأتيناهم مدكا عظيما فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه وكفى بجهنم سعيرا (وقال) تعالى
(كان الناس أمة واحدة الى قوله الا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم قيل في التفسير
حسدا) أي فسروا البغي بالحسد فانه تجاوز من الحق الى الباطل (وقال) تعالى (وما تفرقوا الا من بعد
ما جاءهم العلم بغيا بينهم) أي حسدا (فانزل الله العلم) في صدورهم (ليجمعهم) أي يجمع شملهم
(ويؤلف بينهم على طاعته) الواجبة عليهم (وأمرهم أن يتألفوا بالعلم فتحاسدوا) وتباغضوا وتدابروا
(واختلفوا) وأراد كل واحد منهم أن يتفرد بالرياسة (والقديم) وقبول القول فرد بعضهم على بعض قال
ابن عباس (رضي الله عنه) كانت اليهود الذين بالمدينة قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم اذا قاتلوا
قوما قالوا نسألك بالنبي الذي وعدتنا أن ترسله وبالكتاب الذي وعدتنا (ان تنزله الا ما نصرتنا على
هذا القوم فكانوا) يستجاب دعاؤهم و(ينصرون) على عدوهم (فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم من
ولد اسمعيل عليه السلام عرفوه) حق المعرفة (وكفروا به بعد معرفتهم اياه فقال تعالى) في حقهم
(وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا) فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به الى قوله ان يكفروا بما
أنزل الله بغيا أي حسدا قال العراقي رواه ابن اسحق في السيرة فيما بلغه عن عكرمة أو عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس ان اليهود كانوا يستفتحون على الاوس والخزرج برسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكره بخوة وهذا منقطع انتهى قلت قد رواه ابن أبي حاتم في تفسيره من طريق الضحاك عن ابن
عباس ولا انقطاع فيه (وقالت صفية بنت حيي) بن أخطب بن سعدة الاسرائيلية أم المؤمنين رضي الله
عنها اصطفاها النبي صلى الله عليه وسلم من بني خيبر وجعل عنقه صداقها وقسم لها وكانت من عقلاء
النساء لها شرف في قومها (لنبي صلى الله عليه وسلم جاء أبي وعى من عندك يوما فقال أبي لعمرى ما تقول فيه
قال أقول انه النبي الذي بشر به موسى) صلى الله عليه وسلم (فأتري) أنت (قال أرى معاداته أيام الحياة)
أي مدة الحياة قال العراقي رواه ابن اسحق في السيرة قال حدثني عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم
قال حدثت صفية فذكره نحوه وهو منقطع أيضا (فهذا حكم الحسد في التحريم وأما المنافسة فليست
بحرام بل هي اما واجبة) كما اذا كانت في الامور الدينية (أو مباحة) كما اذا كانت في الفضائل (وقد
يستعمل لفظ المنافسة بدل الحسد والحسد بدل المنافسة) توسعا (قال فثم من العباس) بن عبد المطلب له
صحبته ورواية ولم يعقب استشهد بعد الجسدين وله ذكر في اللباس في صحيح البخاري ان النبي صلى الله عليه

قال فثم بن العباس لما أراه والفضل أن يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فيسأله أن يؤمرهما على الصدقة قال لا على حتى قال لهما لا تذهبا إليه فإنه لا يؤمر كما علم افتقاراً له ما هذا منك الانفاضة والله لقد رزقك ابنته فما

(٦١)

جسدناك على تزويجه
اياك فاطمة والمنافسة في
اللغة مشتقة من النفاضة
والذي يدل على اباحة
المنافسة قوله تعالى وفي ذلك
فليتنافس المتنافسون وقال
تعالى سابقوا الى مغفرة من
ربكم وانما المسابقة عند
خوف الفوت وهو كالعبد ينسابق
يتسابقان الى خدمة مولاهما
اذ يجزع كل واحد ان
يسبقه صاحبه فيحظى عند
مولاه بمنزلة لا يحظى هو بها
فكيف وقد صرح رسول
الله صلى الله عليه وسلم بذلك
فقال لاحسد الا في اثنتين
رجل آناه الله مالا فسلطه
على هلكته في الحق ورجل
آناه الله علماً فهو يعمل به
ويعلم الناس ثم فسر ذلك
في حديث أبي كبشة
الانماري فقال مثل هذه
الامة مثل أر بعقر رجل آناه
الله مالا وعلماً فهو يعمل
بعله في ماله ورجل آناه
الله علماً ولم يؤته مالا فيقول
رب لو أن لي مالا مثل مال
فلان لكنت أعمل فيه بمثل
عمله فهماني الاجرساء
وهذا منه حب لان يكون له
مثل ماله فيعمل مثل ما
يعمل من غير حب زوال
النعمة عنه قال ورجل آناه
الله مالا ولم يؤته علماً فهو

وسلم حله بين يديه وكان يشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم وكان أخا الحسين من الرضا عنة توفي بسمرقند وله
مقام هناك زار روى له النسائي في خصائص علي (لما أراه هو) أخوه (الفضل بن العباس) وهو أكبر
ولد العباس استشهد في خلافة عمر روى له الجماعة (ان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فيسأله أن يؤمرهما على الصدقة قال لا على) بن أبي طالب رضي الله عنه (حين قال لهما على لا تذهبا إليه فإنه لا يؤمر كما
عليهما) أي على الصدقات فإنه علم انهما أوساخ ولا يرضى لهما العمل على مثلهما (فقال له ما هذا منك) ياعلي
(الانفاضة والله لقد رزقك ابنته) فاطمة (فما نفسنا) بكسر الفاء أي ما ضننا (ذلك عليك أي هذا منك
احسد وما احسدناك على تزويجه اياك فاطمة) رضي الله عنها قال العراقي هكذا وقع للمصنف انهما قثم
والفضل وانما هما الفضل والمطلب بن ربيعة كإرواه مسلم من حديث المطلب بن ربيعة بن الحرث قال
اجتمع ربيعة بن الحرث والعباس بن عبد المطلب فقالا والله لو بعنا هذين الغلامين قال لي والفضل بن العباس
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكأما هذكر الحديث (والمنافسة مشتقة في اللغة من النفاضة) وقد
نفس الشيء بالضم نفاضة كرم فهو نفيس وأنفس انفاضا مثله فهو ومنفس ونفست به مثل ضمنت لنفاسته
وزناومعني (والذي يدل على اباحة المنافسة قوله تعالى وفي ذلك) أي الرحيق والنعيم (فليتنافس
المتنافسون) أي ليرغب المرغبون (وقال) تعالى (سابقوا الى مغفرة من ربكم) وجنة عرضها السموات
والارض (وانما) تكون (المسابقة عند خوف الفوت) كما سيأتي (وهو كالعبد ينسابقان
الى خدمة مولاهما اذ يجزع كل واحد ان يسبقه صاحبه فيحظى) أي ينال الخطوة وهي الشرف
والكرامة (عند مولاه أي سيده بمنزلة لا يحظى هو بها وكيف وقد صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم
بذلك فقال لاحسد الا في اثنتين رجل آناه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق ورجل آناه الله علماً فهو
يعمل به ويعلم الناس) أخرجه الائمة الستة في كتبهم سوى أبي داود من حديث سفيان بن عيينة عن
الزهرى عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لاحسد الا في اثنتين رجل
آناه الله القرآن فهو يقوم به آناه الليل والنهار ورجل آناه الله مالا فهو ينفقه آناه الليل والنهار
رواه كذلك أحمد وابن حبان وقدر روى من طريق عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي داود عن الزهرى
باللفظ السابق ورواه أحمد والشبان وابن ماجه وابن حبان من حديث ابن مسعود بنحوه ورواه
أيضاً أحمد والخاريزمي حديث أبي هريرة بنحوه وروى أبو يعلى والضياء من حديث أبي سعيد بنحوه
ورواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة من حديث ابن عمر بنحوه وقد ذكر تفصيل ذلك في كتاب العلم (ثم
لوفر ذلك في حديث أبي كبشة الانماري) المذحجي رضي الله عنه مشهور بكينته واختلف في اسمه على
أقوال ف قيل سعيد بن عمرو أو عمرو بن سعيد وقيل عمرو أو عامر بن سعد بن جهم روى له أبو داود والترمذي
وابن ماجه وروى عن أبي بكر روى عنه عمرو بن روبة وغيره (فقال مثل هذه الامة مثل أر بعقر رجل
آناه الله مالا وعلماً فهو يعمل بعله في ماله) ينفقه في حقه (ورجل آناه الله علماً ولم يؤته مالا فيقول رب
لو أن لي مالا لكنت أعمل فيه بمثل عمله فهماني الاجرساء) قال المصنف (وهذا منه حب لان يكون له مثل
ما كان له من غير حب زوال النعمة عنه) ثم رجع الى بقية فقال (قال) الرازي (ورجل آناه الله مالا
ولم يؤته علماً فهو ينفقه في معاصي الله) وفي رواية فهو يتخطب في ماله ينفقه في غير حقه (ورجل لم يؤته
الله مالا ولا علماً فيقول لو أن لي مال فلان كنت أعمل بمثل عمله فهماني الوزر ساء) قال العراقي رواه
الترمذي وابن ماجه وقال الترمذي حسن صحيح انتهى قلت ورواه كذلك أحمد وهناد والطبراني في
الكبير والبيهقي في الشعب (فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة تنبيه للمعصية لامن جهة حبه

لم يؤته علماً ولم يؤته مالا فيقول لو أن لي مال فلان لكنت أعمل فيه بمثل ما أنفقه فيه من المعاصي

فهماني الوزر ساء فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة تنبيه للمعصية لامن جهة حبه

أن يكون له من النعمة مثل ماله فاذا اخرج على من يغبط غيره في نعمته يشتمى لنفسه مثلها مهما لم يحبز والها عنه ولم يكره دوامها له ثم ان كانت تلك النعمة نعمته دينية واجبة كالإيمان والصلاة والزكاة فهذه المنافسة واجبة وهو أن يجب أن يكون مثله لانه اذا لم يكن يجب ذلك فيكون راضيا بالمعصية وذلك حرام وان كانت النعمة من الفضائل كاتفاق الاموال في المكارم والصدقات فالمنافسة فيها مندوب اليها وان كانت نعمة يتنعم بها على وجه مباح فالمنافسة فيها مباحة وكل ذلك يرجع الى ارادة مساواته والمحقوق به في النعمة وليس فيها كراهة النعمة وكان تحت هذه النعمة أمرين أحدهما راحة (٦٢) النعم عليه ولا يخرطه ورغصان غيره وتخلفه عنه وهو يكره أحد الوجهين وهو

أن يكون له من النعمة مثل ماله فاذا اخرج على من يغبط غيره في نعمة ويشتمى لنفسه مثلها مهما لم يحب زوالها عنه ولم يكره دوامها له وهذا هو حسد الغبطة المحمودة (نعم ان كانت تلك النعمة نعمة دينية واجبة كالإيمان والصلاة والزكاة) وما أشبهها (فهذه المنافسة واجبة وهو أن يجب أن يكون مثله) في التلبس بتلك النعمة (لانه ان لم يجب) ذلك فيكون راضيا بالمعصية وذلك حرام وان كانت النعمة من الفضائل الخارجة (كاتفاق الاموال في المكارم والصدقات) للفقراء (فالمنافسة فيها مندوب اليها) لانها تبعث على مكارم الاخلاق (وان كانت نعمة يتنعم بها على وجه مباح) قد أباح له الشرع في التمتع بها (فالمنافسة فيها مباحة) فالمنافسة تتبع ما غبط فيه حرمة وإباحة وجوباً ودباً (وكل ذلك يرجع الى ارادة مساواته والمحقوق به في النعمة وليس فيها كراهة النعمة وكان تحت هذه النعمة أمرين أحدهما راحة النعم عليه ولا يخرطه ورغصان غيره وتخلفه عنه وهو يكره أحد الوجهين وهو يتخلف نفسه) عن الحقوق (ويجب مساواته له ولا يخرج على من يكره يتخلف نفسه ونقصانها في المباحات) مالم يجب نقصان غيره (نعم ذلك ينقص من الفضل ويناقض الزهد والتوكل والرضا) والتسليم والقناعة وهن أحوال شريفة (ويجب عن المقامات الرفيعة) المقدار (ولكنه لا يوجب العصيان) في ظاهر الشرع (وهنا دقيقة غامضة) خفية المدرك (وهو انه اذا أيس من أن يخال مثل تلك النعمة وهو يكره يتخلف نفسه ونقصانها) عن نفسه (فلا محالة يجب زوال النقصان وانما يزول نقصانه) بأحد أمرين (امامان ينال مثل ذلك أو بان يزول نعمة المحسود فاذا انسد أحد الطريقين فيكاد القلب لا ينفك من شهوة الطريق الآخر) وهو زوال نعمة المحسود (حتى اذا زالت النعمة عن المحسود كان ذلك أشهى عنده من دوامها عليه) وزوالها يزول تخلفه وتقدم غيره (الذي هو المطلوب) وهذا يكاد لا ينفك القلب عنه فان كان بحيث لو ألقي الأمر اليه ورد الى اختياره لسعى في ازالة النعمة عنه فهو حسود حسدا مذموما وان كان (من تدعه) أي عنقه (التقوى عن ازالة ذلك فيعني عنه فيما يجده في طبعه من ارتياح الى زوال النعمة عن محسوده) بما كان كارها لذلك من نفسه بعقله ودينه ولعله المعنى (أي المراد) بقوله صلى الله عليه وسلم ثلاث (خصال) لا ينفك المؤمن عنهن (أي فانهم لازمات) الحسد والظن والطيرة ثم قال وله منهن مخرج اذا حسدت فلا تبغ (أي ان وجدت في قلبك شيئا فلا تعمل به) أي بمقتضاه (وبعيدان يكون الانسان مریدا للحاق باخيه في النعمة فيجزع عنهما ثم ينفك عن ميل الى زوال النعمة اذ يجد لاجحالة له ترجيحاً على دوامها) الامن عصمه الله عنه (فهذا الحسد من المنافسة يراحم) أي يقابل (الحسد الحرام فينبغي ان يحتاط له فانه موضع الخطر ولا أحد الا هو يرى) وفي نسخة ومامن انسان الا وهو يرى (نفسه فوق جماعة من معارفه وأقرانه) وفي نسخة وهو يرى فوق نفسه من معارفه وأقرانه (من يجب ان يساويه) وفي نسخة مساواتهم (ويكاد ينجر) وفي نسخة يحجره (ذلك الى الحسد المحذور ان لم يكن قوى الايمان وزين التقوى) أي شديده صلبه (ومهما كان محركة خوف التفاوت وظهور نقصانه من غيره

تخلف نفسه ويجب مساواته له ولا يخرج على من يكره يتخلف نفسه ونقصانها في المباحات نعم ذلك ينقص من الفضائل ويناقض الزهد والتوكل والرضا ويجب عن المقامات الرفيعة ولكنه لا يوجب العصيان وهنا دقيقة غامضة وهو انه اذا أيس من أن ينال مثل تلك النعمة وهو يكره يتخلف نفسه ونقصانه فلا محالة يجب زوال النقصان وانما يزول نقصانه امامان ينال مثل ذلك أو بان يزول نعمة المحسود فاذا انسد أحد الطريقين فيكاد القلب لا ينفك عن شهوة الطريق الآخر حتى اذا زالت النعمة عن المحسود كان ذلك أشهى عنده من دوامها وزوالها يزول تخلفه وتقدم غيره وهذا يكاد لا ينفك القلب عنه فان كان بحيث لو ألقي الأمر اليه ورد الى اختياره لسعى في ازالة النعمة عنه فهو حسود حسدا مذموما وان كان تدعه التقوى عن ازالة ذلك فيعني عما يجده في طبعه من

ارتياح الى زوال النعمة عن محسوده مهما كان كارها لذلك من نفسه بعقله ودينه ولعله المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم ثلاث حرو لا ينفك المؤمن عنهن الحسد والظن والطيرة ثم قال وله منهن مخرج اذا حسدت فلا تبغ أي ان وجدت في قلبك شيئا فلا تعمل به وبعد ان يكون الانسان مریدا للحاق باخيه في النعمة فيجزع عنهما ثم ينفك عن ميل الى زوال النعمة اذ يجد لاجحالة له ترجيحاً على دوامها فهذا الحسد من المنافسة يراحم الحسد الحرام فينبغي أن يحتاط فيه فانه موضع الخطر ومامن انسان الا وهو يرى فوق نفسه جماعة من معارفه وأقرانه يجب مساواتهم ويكاد ينجر ذلك الى الحسد المحذور ان لم يكن قوى الايمان وزين التقوى ومهما كان محركة خوف التفاوت وظهور نقصانه من غيره

حرم ذلك الى الحسد المذموم والى ميل الطبع الى زوال النعمة عن أخيه حتى ينزل هو الى مساواته اذ لم يقدر هو ان يرتقي الى مساواته بأدراك النعمة وذلك لارخصة فيه أصلا بل هو حرام سواء كان في مقاصد الدين أو مقاصد الدنيا ولكن يعنى عنه في ذلك ما لم يعمل به ان شاء الله تعالى وتكون كراهته لذلك من نفسه كفارة له فهذه حقيقة الحسد وأحكامه وأما مراتبه (٦٣) فأربع (الاولى) أن يحبز زوال النعمة عنه

وان كان ذلك لا ينتقل اليه وهذا غاية الخبث (الثانية)

ان يحبز زوال النعمة اليه لرغبته في تلك النعمة مثل

رغبته في دار حسنة أو امرأة جميلة أو ولاية نافذة أو سعة

ناله اغيرة وهو يحب أن تكون له ومطلوبه تلك

النعمة لازوالها عنه ومكرهه فقد النعمة لا تنعم

غيره بها (الثالثة) أن لا يشتهى عينها لنفسه بل

يشتهى مثلها فان عجز عن مثلها أحب زوالها كى لا يظهر

التفاوت بينهما (الرابعة) أن يشتهى لنفسه مثلها فان

لم تحصل فلا يحب زوالها عنه وهذا الاخير هو المعفو عنه

ان كان في الدنيا والمندوب اليه ان كان في الدين والثالثة

فهي مذمومة وغير مذمومة والثانية أخف من الثالثة

والاولى مذمومة محض وتسميه الرتبة الثانية حسدا

فيه تحوز وتوسع ولكنه مذموم لقوله تعالى ولا تمنوا

ما فضل الله به بعضكم على بعض فتمنسه لمثل ذلك غير

مذموم وأما خفيه عين ذلك فهو مذموم * (بيان أسباب

الحسد والمنافسة) * اما المنافسة فسيبها حب ما فيه

المنافسة فان كان ذلك أمرا دنييا فسيبها حب الله تعالى

وحب طاعته وان كان

حرم ذلك الى الحسد المذموم والى ميل الطبع الى زوال النعمة عن أخيه حتى ينزل هو الى مساواته اذ لم يقدر هو ان يرتقي الى مساواته بأدراك النعمة وذلك لارخصة فيه أصلا بل هو حرام سواء كان في مقاصد الدين أو مقاصد الدنيا ولكن يعنى عنه ما لم يعمل به ان شاء الله تعالى (وتكون كراهته لذلك من نفسه كفارة له) قال التاج السبكي في قواعد في الكلام على قوله تعالى أم يحسدون الناس الآية وفيها دلالة على ان الحسد كبير عند من يقول الكبيرة ما هدد عليه أو نوعه وفيها دلالة على انه اذ لم يظهره اللسان بل أضمره الجنان لا يعاقب صاحبه الى يوم القيامة فلا يعزفى الدنيا ولا يؤخذ لانه من أعمال القلوب التي لا اطلاع عليها فلا يؤخذ بها ما لم يظهره بقول أو فعل ونظير المسئلة قول الشيخ أبي حامد ان من يتعين قتله ولا يظهر ذلك يقول ولا فعل لا يقدح في شهادته لان ما في القلب لا يمكن الاحتراز عنه والله أعلم (فهذه حقيقة الحسد وأحكامه وأما مراتبه فهي أربعة الأولى أن يحبز زوال النعمة عنه وان كان ذلك لا ينتقل اليه وهذا غاية الخبث الثانية أن يحب انتقالها لرغبته في تلك النعمة مثل رغبته في دار حسنة أو امرأة جميلة أو ولاية نافذة (أو سعة) العيش (ناله اغيرة) وهو يحب أن تكون له ومطلوبه تلك النعمة لازوالها عنه ومكرهه (أى ما يكرهه) (فقد النعمة) من أصلها (لا تنعم غيره بها) الثالثة أن لا يشتهى عينها بل يشتهى لنفسه مثلها فان عجز عن مثلها أحب زوالها كى لا يظهر التفاوت بينهما (الرابعة) أن يشتهى لنفسه مثلها فان لم يحصل له ذلك (فلا يحب زوالها عنه وهذا الاخير هو المعفو عنه ان كان في الدنيا والمندوب اليه ان كان في الدين والثالثة فهي مذمومة) وهو محبة زوالها (غير مذموم) وهو طلب مثلها (والثانية) التي هي محبة زوال النعمة (أخف من الثالثة) التي هي محبة زوالها ان لم يحصل له مثلها هكذا في النسخ والاولى العكس (والاولى) التي هي محبة زوالها عنه وان لم تنتقل اليه (مذموم محض) وقد سماه غاية الخبث (وتسميه الرتبة الثانية) هكذا في النسخ والاولى الرابعة (حسدا فيه تجوز وتوسع) وذلك سائق في كلام العرب (ولكنه مذموم قال تعالى ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) للرجال نصيب مما كتبوا للنساء نصيب مما كتبوا للنساء (أخف من الثالثة) من فضله ان الله كان بكل شيء عابدا وقال تعالى لكل أجل كتاب وكل شيء عنده بمقدار (فتمنسه لمثل ذلك غير مذموم) اما تمنيه عين ذلك فمذموم فانه يقتضى زوال ذلك العين عنه

* (بيان أسباب الحسد والمنافسة) *

(اما المنافسة فسيبها حب ما فيه (المنافسة) مما تنتهي اليه الرغبات (فان كان ذلك مراد دنييا فسيبها حب الله تعالى وحب طاعته) فهما اللذان الجاء الى التنافس فيه (وان كان دنييا فسيبها حب مباحات الدنيا والشعير بها) والتمتع بعلاقاتها وهذا ظاهر في كونه مباحا (وانما نظرنا الآن في الحسد المذموم ومدخله كثيرة جدا ولكن يحصر جلها سبعة أبواب) وماعداها متفرع عنها وآيل اليها وهي (العداوة والتعزز والكبر والتعجب والخوف من فوت المقاصد المحبوبة وحب الرياسة وخبث النفس وبخلها) فهذا من أصول الاسباب ثم ذكر وجه الحصر في هذه السبعة فقال (فانه انما يكره النعمة على غيره اما لانه عدوه) اما بسبب ديني أو دنيوي (فلا يريد له الخير) مطلقا (وهذا) هو السبب الاول وقد قالوا الذي له عدو ما له هدوء وذلك (لا يختص بالامثال) والاقران (بل) قد (يحسد الخسيس) أى الدنى (الملك) أو الأمير (يعنى انه يحب زوال نعمته عنه لكونه مبغضاله بسبب اساعته اليه أو) اساعته (الى من

دنييا فسيبها حب مباحات الدنيا والتمتع فيها وانما نظرنا الآن في الحسد المذموم ومدخله كثيرة جدا ولكن يحصر جلها سبعة أبواب العداوة والتعزز والكبر والتعجب والخوف من فوت المقاصد المحبوبة وحب الرياسة وخبث النفس وبخلها فانه انما يكره النعمة على غيره اما لانه عدوه فلا يريد له الخير وهذا لا يختص بالامثال بل يحسد الخسيس الملك بمعنى انه يحب زوال نعمته لكونه مبغضاله بسبب اساعته اليه أو الى من

يجب وما أن يكون من حيث يعلم أنه يتكبر بالنعمة عليه وهو لا يطبق احتمال كبر وتفاخره لعز نفسه وهو المراد بالتعزز وما أن يكون في طبعه أن يتكبر على المحسود ويمتنع ذلك عليه لنعمته وهو المراد بالتكبر وما أن تكون النعمة عظيمة والمنصب عظيم فيتعجب من فوز مثله بمثل تلك النعمة وهو المراد بالتعجب وما أن يخاف من فوات مقاصده بسبب نعمته بأن يتوصل بها إلى مرضاهته وما أن يكون يحب إلى ما سألته التي تنبئ على الاختصاص بنعمة لا يساوي فيها وما أن لا يكون بسبب من هذه الأسباب بل لحب النفس وشجها بالخير لعباد الله تعالى ولا بد من شرح هذه الأسباب * (السبب 14) (الاول) * العداوة والبغضاء وهذا أشد أسباب الحسد فان من آذاه شخص بسبب من

الاسباب وخالفه في غرض
بوجه من الوجوه أبغضه
قلبه وغضب عليه ورسخ في
نفسه الحقد والحقد يقتضي
التشفي والانتقام فان عجز
المبغض عن أن يتشفى بنفسه
أحب أن يتشفى منه الزمان
وربما يحيل ذلك على كرامة
نفسه عند الله تعالى ففهما
أصابا عدوه بلية فرح بها
وظنهما مكافأة له من جهة الله
على بغضه وانها لاجله ومهما
أصابته نعمة ساءه ذلك لانه
ضد مراده ورعما يخطر له
انه لا منزلة له عند الله حيث
لم ينتقم له من عدوه الذي
آذاه بل أنعم عليه بالجلة
فالحسد يلزم البغض
والعداوة ولا يفارقهما وانما
غاية النسقي أن لا يبغي وأن
يكبر ذلك من نفسه فأما أن
يبغض انسانا ثم يستوى
عنده مسيرته ومساءته فهذا
غير ممكن وهذا ما وصف
الله تعالى الكفار به أعنى
الحسد بالعداوة اذ قال
تعالى واذا القوم قالوا آمنا
واذا خلو اعضاءوا عليكم
الانامل من الغيظ قل مونا

يجب) فهو يبغيه لاجل ذلك ويحسده بالمعنى المذكور (وما أن يكون من حيث يعلم أنه يتكبر بالنعمة عليه وهو لا يطبق احتمال كبر وتفاخره لعزته نفسه وهو المراد بالتعزز) وهذا هو السبب الثاني (وما أن يكون في طبعه أن يتكبر على المحسود ويمتنع ذلك عليه بنعمته وهو المراد بالتكبر) وهذا هو السبب الثالث (وما أن تكون النعمة عظيمة والمنصب كبير فيتعجب من فوز مثله بمثل تلك النعمة وذلك المنصب هو التعجب) وهذا هو السبب الرابع (وما أن يخاف من فوات مقاصده بسبب نعمته بأن يتوصل بها إلى مرضاهته في اغراضه) وهذا هو السبب الخامس (وما أن يكون يحب الرياسة التي تنبئ على الاختصاص بنعمة لا يساوي فيها) وهذا هو السبب السادس (وما أن لا يكون لسبب من هذه الأسباب بل لحب النفس وشجها بالخير لعباد الله) وهذا هو السبب السابع (ولا بد من شرح هذه الأسباب) وتفصيلها (السبب الاول العداوة والبغضاء وهذا أشد أسباب الحسد فان من آذاه انسان بسبب من الاسباب وخالفه في غرضه بوجه من الوجوه أبغضه قلبه وغضب عليه ورسخ في نفسه الحقد المستكن في ضميره (والحقد يقتضي التشفي والانتقام فان عجز المبغض عن أن يتشفى بنفسه أحب أن يتشفى منه الزمان) باصابة نكبة من نكباته (ورعما يحيل ذلك على كرامة نفسه عند الله تعالى) أي انه كريم عند الله وما صار له من الانتقام بسبب كرامته عليه (فهما أصابا عدوه بلية فرح) واستبشر (وظنهما مكافأة من جهة الله تعالى له على بغضه وانه لاجله) وقد يكتم ذلك في نفسه فلا يظهر ذلك لاحد وقد لا يكتم بل يتجبر به عند الناس ويخبرهم بذلك (ومهما أصابته نعمة) أو عرض له سرور (ساء ذلك لانه ضد مراده ورعما يظهر له انه لا منزلة له عند الله حيث لم ينتقم له من عدوه الذي آذاه بل أنعم عليه) وهذه الحالة فالناس واقعون فيها (وبالجلة فالحسد يلزم البغض والعداوة ولا يفارقهما وانما غاية التي أن لا يبغي) بالقول أو الفعل (وأن يكبر ذلك من نفسه فاما أن يبغض انسانا ثم يستوى عنده مسيرته ومساءته) على حد سواء (فهذا غير ممكن) اذ لا بد من ترجيح أحدهما على الآخر (وهذا ما وصف الله الكفار أعنى الحسد بالعداوة اذ قال) تعالى في حقهم (واذا القوم قالوا آمنا واذا خلو اعضاءوا عليكم الانامل من الغيظ) وكل من يغتاط بعض على أنامله (قل مونا بغيظكم ان الله علم بذات الصدور ان تمسكتم حسنة الآية) وقد تقدم تمامها (وكذلك قال) تعالى في حقهم (ودواما عنتم قد بددت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم الآية) والحسد بسبب البغض ربما يفضي إلى التنازع أي الخصام (والقتال) بالسلاح (واستغراق العمر في إزالة النعمة بالحيل) والحداع (وبالسعاية وهتك الستر وما يجري مجراه السبب الثاني التعزز وهو أن يشغل عليه أن يترفع عليه غيره فاذا أصاب بعض) من اقرانه (ولا يمتلئ من أومالا أو علما خاف أن يتكبر عليه وهو لا يطبق تكبره ولا تسمي نفسه باحتمال صلفه وتفاخره عليه فليس من غرضه أن يتكبر بل من غرضه أن يدفع كبره فانه قد رضي بمساواته مثلا ولكن لا يرضى بالترفع عليه) وفي نسخة بترفعه عليه (السبب الثالث أن يكون في طبعه أن يتكبر عليه ويستصغره) ويستحقره

بغيطكم ان الله علم بذات الصدور ان تمسكتم حسنة تسوهم الآية وكذلك قال تعالى ودواما عنتم قد بددت البغضاء عن (ويستخذه أفواههم وما تخفي صدورهم أ كبر والحسد بسبب البغض ربما يفضي إلى التنازع والقتال واستغراق العمر في إزالة النعمة بالحيل والسعاية وهتك الستر وما يجري مجراه * (السبب الثاني) * التعزز وهو أن يشغل عليه أن يترفع عليه غيره فاذا أصاب بعض أمثاله ولاية أو علما أو مالا خاف أن يتكبر عليه وهو لا يطبق تكبره ولا تسمي نفسه باحتمال صلفه وتفاخره عليه وليس من غرضه أن يدفع كبره فانه قد رضي بمساواته مثلا ولكن لا يرضى بالترفع عليه * (السبب الثالث) * الكبر وهو أن يكون في طبعه أن يتكبر عليه ويستصغره

ويستخذه ويتوقع منه الانقياد له والمتابعة في اغراضه فاذا نال نعمة خاف ان لا يحتمل تكبره ويرفع عن منابته أو بما يشوف الى مساوئه أو الى أن يرتفع عليه فيعود متكبراً بعد ان كان متكبراً عليه ومن التكرز والتعزز كان حسداً أكثر الكفار لرسل الله صلى الله عليه وسلم اذ قالوا كيف يتقدم علينا غلام نبيم وكيف نطأ طي ره رؤسنا فقالوا لولنازل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أى كان لا يشغل علينا ان نتواضع له وتبعه اذا كان عظيماً وقال تعالى بصف قول قريش أهؤلاء من الله عليهم من بيننا كالاستحقار لهم والافتقار منهم * (السبب الرابع) * التعجب كما أخبر الله تعالى عن الامم السالفة اذ قالوا ما أنتم الا بشر مثلنا وقالوا (٦٥) أنؤمن لبشر مثلنا ولئن أطعتم بشراً

مثلكم انكم اذا الخاسرون
فتعجبوا من أن يفوز برتبة
الرسالة والوحي والقرب
من الله تعالى بشراً مثلهم
فسدوهم وأجواز وال
النبوة عنهم جزأ أن يفضل
عليهم من هو مثلهم في
الخلق لاعتقاد تكبر
وطلب رياسته وتقدم
عداوة أو سبب آخر من سائر
الاسباب وقالوا متعجبين أبعث
الله بشراً رسولا وقالوا لولا
أنزل علينا الملائكة وقال
تعالى أو عجبت أن جاءكم
ذكر من ربكم على رجل
منكم الآية * (السبب
الخامس) * الخوف من
قوت المقاصد وذلك يختص
بمتراجين على مقصود واحد
فان كل واحد يحسد صاحبه
في كل نعمة تكون عوناً له
في الانفراد بمقصوده ومن
هذا الجنس تحاسد الضرات
في التراحم على مقاصد
الزوجية وتحاسد الاخوة في
التراحم على نيل المنزلة في
قلب الابوين للتوصل به الى
مقاصد الكرامة والمال
وكذلك تحاسد التلميذين

(ويستخذه ويتوقع منه الانقياد له) في أموره (والتابعة في اغراضه فاذا نال نعمة خاف أن لا يحتمل تكبره ويرفع عن منابته وربما يشوف الى مساوئه) أي يتطلع الى مساوئه أو الى أن يرتفع عليه فيعود متكبراً بعد ان كان متكبراً عليه ومن التكرز والتعزز كان حسداً أكثر الكفار لرسل الله صلى الله عليه وسلم اذ قالوا كيف يتقدم علينا غلام نبيم (وكيف نطأ طي ره رؤسنا فقالوا لولنازل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) أي كان لا يشغل علينا أن نتواضع له وتبعه (والتعجب كما أخبر الله تعالى عن الامم السالفة اذ قالوا ما أنتم الا بشر مثلنا ولئن أطعتم بشراً مثلنا ولئن أطعتم بشراً مثلنا) قال ابن امحق في السيرة ان قائل ذلك الوليد بن المغيرة أنزل على محمد وترك وأنا كبير قريش ويترك أبو مسعود عمرو بن عبد الله الثقفي سيد ثقيف فحقن عظيم القريتين فانزل الله فيما بلغني هذه الآية ورواه أبو محمد بن أبي حاتم وابن مردويه في تفسيرهما من حديث ابن عباس الا أنهم ما قالوا مسعود بن عمرو وفي رواية لابن مردويه حبيب بن عبد الله الثقفي وهو ضعيف نقله العراقي (وقال الله تعالى بصف قول قريش أهؤلاء من الله عليهم من بيننا) يشيرون الى من اتبعه صلى الله عليه وسلم من المؤمنين (كالاستحقار لهم والافتقار منهم) جلهم على ذلك التعزز والكبر والجبروت (السبب الرابع) التعجب كما أخبر الله تعالى عن الامم الماضية اذ قالوا ما أنتم الا بشر مثلنا ولئن أطعتم بشراً مثلنا ولئن أطعتم بشراً مثلنا (السبب الخامس) * الخوف من قوت المقاصد وذلك يختص بمتراجين على مقصود واحد فان كل واحد يحسد صاحبه في كل نعمة تكون عوناً له في الانفراد بمقصوده ومن هذا الجنس تحاسد الضرات) جمع ضرة وقد تجمع على الضرائر (في التراحم على مقاصد الزوجية) فيطلب كل منهما الانفراد بالزوج من غير مشاركة (وتحاسد الاخوة في التراحم على نيل المنزلة في قلب الابوين للتوصل به الى مقاصد الكرامة والمال) فيطلب كل منهم أن يكون مكرماً عندهما وان يخصا بالمال دون غيره (وكذلك تحاسد التلميذين لاستاذ واحد في نيل المنزلة من قلب الاستاذ) بان يختص به دون رفيقه (وتحاسد ندماء الملك وخواصة في نيل المنزلة من قلبه للتوصل به الى الجاه والمال) وقضاء الاغراض (وكذلك تحاسد الواعظين المتراجين على أهل بلدة واحدة اذا كان غرضهم ما نيل المال) واصابة الدنيا (بالقبول عندهم وكذلك) تحاسد العالمين (المتراجين على طائفة من المتفقهة محصورين اذ يطلب كل واحد منزلة في قلوبهم للتوصل بهم الى اغراض له السبب السادس) حب الرياسة وطلب الجاه لنفسه من غير توصل به الى مقصود وذلك كالرجل يريد أن يكون عديم النظير في فن من الفنون اذا غلب عليه حب الشناء الحسن عليه (واستفزه الفرح بما يمدح

(٩ - (تحاف السادة المتقين) - ثامن) لاستاذ واحد على نيل المرتبة من قلب الاستاذ وتحاسد ندماء الملك وخواصة في نيل المنزلة من قلبه للتوصل به الى المال والجاه وكذلك تحاسد الواعظين المتراجين على أهل بلدة واحدة اذا كان غرضهم ما نيل المال بالقبول عندهم وكذلك تحاسد العالمين المتراجين على طائفة من المتفقهة محصورين اذ يطلب كل واحد منزلة في قلوبهم للتوصل بهم الى اغراض له * (السبب السادس) * حب الرياسة وطلب الجاه بنفسه من غير توصل به الى مقصود وذلك كالذي يريد أن يكون عديم النظير في فن من الفنون اذا غلب عليه حب الشناء واستفزه الفرح بما يمدح

من الاغراض نفع طبعه عنه وأبغضه وثبت الحق في قلبه فعند ذلك يريد أن يستحقه ويتكبر عليه ويكافئه على مخالفته لغرضه ويكره تمكنه من النعمة التي توصله الى أغراضه وتترادف جملة من هذه الاسباب اذ لا رابطة بين شخصين في بلدتين متناهيتين فلا يكون بينهما محاسبة وكذلك في محلتين نعم اذا تجاورا في مسكن أو سوق أو مدرسة أو مسجد أو باطوار داعلي مقاصد تتناقض فيها أغراضهما فيثور من التناقض التنافر والتباغض ومنه تنور بنية أسباب الحسد ولذلك ترى العالم يحسد العالم دون العابد والعابد يحسد العابدون العالم والتاجر يحسد التاجر بل الاسكاف يحسد الاسكاف ولا يحسد البراز الاسباب آخسوى الاجتماع في الحرفة (٦٧) ويحسد الرجل أخاه وابن عمه أكثر مما يحسد الا جانب والمرأة

يحسد الا جانب والمرأة يحسد ضرتها وأسرته وزوجها أكثر مما يحسد أم الزوج وابنته لان مقصد البراز غير مقصد الاسكاف فلا يتزاجون على المقاصد اذ مقصد البراز الثروة ولا يحصلها الا بكثرة الزون وانما يزارعه فيه نواز آخر اذ حريف البراز لا يطلبه الاسكاف بل البراز ثم مزاجته البراز المجاور له أكثر من مزاجته البعيد عنه الى طرف السوق فلا حرم يكون حسده للجار أكثر وكذلك الشجاع يحسد الشجاع ولا يحسد العالم لان مقصده أن يذ كن بالشجاعة ويشتهر بها ويفردهم هذه الخصلة ولا مزاجته العالم على هذا الغرض وكذلك يحسد العالم ولا يحسد الشجاع ثم حسد الواعظ للواعظ أكثر من حسده للفقير والطبيب لان التراحم بينهما على مقصود واحد أخص فاصل هذه المحاسنات العداوة والبغضاء (وأصل العداوة والبغضاء التراحم على غرض واحد والغرض الواحد لا يجمع متباعدين بل متناسبين فلذلك يكثر الحسد بينهما) أي بين المتناسبين (نعم من اشتد حرصه على الجاه) أي على حصوله عند عامة الناس (وأحب الصيت) أي رفع الذكر (في جميع أطراف العالم بما هو فيه فانه يحسد كل من هو في العالم وان بعد عنه من يساهم) أي يشاركه (في الخصلة التي يتفاخر بها ومنشأ جميع ذلك حب الدنيا) وجها رأس كل خطيئة كجور (فان الدنيا هي التي تضيق على المتزاجين أما الآخرة فلا تضيق فيها وانما مثال الآخرة نعمة العلم النافع فلا حرم من يجب معرفة الله ومعرفة صفاته وملائكته وأنبيائه وملكوته أرضه وسمائه فلا يحسد غيره) وفي نسخة لم يحسد غيره (اذا عرف ذلك أيضا لان المعرفة لا تضيق على العارفين باختلاف طبقاتهم في المعرفة بل المعلوم الواحد يعلمه ألف ألف عالم ويفرح بمعرفته ويلتذبه ولا تنقص التراحم بينهما على غرض واحد والغرض الواحد لا يجمع متباعدين بل متناسبين فلذلك يكثر الحسد بينهما من اشتد حرصه على الجاه وأحب الصيت في جميع أطراف العالم بما هو فيه فانه يحسد كل من هو في العالم وان بعد من يساهم في الخصلة التي يتفاخر بها ومنشأ جميع ذلك حب الدنيا فان الدنيا هي التي تضيق على المتزاجين أما الآخرة فلا تضيق فيها وانما مثال الآخرة نعمة العلم النافع فلا حرم من يجب معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وملائكته وأنبيائه وملكوته سمواته وأرضه لم يحسد غيره اذا عرف ذلك أيضا لان المعرفة لا تضيق على العارفين بل المعلوم الواحد يعلمه ألف ألف عالم ويفرح بمعرفته ويلتذبه ولا تنقص

من الاغراض نفع طبعه عنه وأبغضه (وثبت الحق فيه) أي رسخ في باطنه (فعند ذلك يريد أن يستحقه) ويستدله (ويتكبر عليه ويكافئه على مخالفته لغرضه ويكره تمكنه من النعمة التي توصله الى اغراضه وتترادف جملة الاسباب اذ لا رابطة بين شخصين في بلدتين متقابلتين فلا تكون بينهما محاسبة وكذلك في محلتين) في بلدة واحدة (نعم اذا تجاورا في مسكن) بان كانا في محلة واحدة (أو سوق أو مسجد أو مدرسة أو باطوار داعلي مقاصد تتناقض فيها اغراضهما فيثور من التناقض التنافر) في الطباع (والتباغض ومنه تنور بنية أسباب الحسد) اذ هو أساس تلك الاسباب (فلذلك ترى العالم يحسد العالم دون العابد والعابد يحسد العالم والتاجر يحسد التاجر بل الاسكاف) وهو الخراز (يحسد الاسكاف ولا يحسد البراز) الذي يبيع القماش من البرز (الاسباب آخسوى الاجتماع في الحرفة) أي الصنعة (ويحسد الرجل أخاه وابن عمه أكثر مما يحسد الا جانب) أي الاباعد (والمرأة تحسد ضرتها) أي زوجة بعلها (وسرية زوجها) أي جارية (أكثر مما تحسد أم الزوج) أي جانتها (وابنته) وأخته (لان مقصد البراز غير مقصد الاسكاف فلا يتزاجون على المقاصد اذ مقصد البراز الثروة) أي وفرة المال (ولا يحصلها الا بكثرة الزون) وهو المشتري لانه يربح غيره أي يدفعه عن أخذ المبيع وهي مولى ليس من كلام أهل البادية (وانما يزارعه فيها برز آخر اذ حريف البراز) أي معاملته والجمع حرافة كشريف وشرفاء (لا يطلبه الاسكاف بل البراز ثم مزاجته البراز المجاور له أكثر من مزاجته البعيد عنه الى طرف السوق فلا حرم يكون حسده للمجاور أكثر) لقربه منه (وكذلك الشجاع) وهو الجريء في الحروب (يحسد الشجاع مثله ولا يحسد العالم) لاختلاف المقاصد (لان مقصده أن يذ كر بالشجاعة ويشتهر بها) بين الناس (وينفرد به هذه الخصلة) وهي الشجاعة (ولا مزاجته العالم على هذا الغرض وكذلك يحسد العالم العالم ولا يحسد الشجاع) لما ذكرنا لاختلاف المقاصد (ثم حسد الواعظ على الكرسى) على الواعظ أكثر من حسده الفقير والطبيب لان التراحم بينهما) أي بين الواعظين (على مقصود واحد) هو (أخص فاصل هذه المحاسنات العداوة والبغضاء) (وأصل العداوة والبغضاء التراحم على غرض واحد والغرض الواحد لا يجمع متباعدين بل متناسبين فلذلك يكثر الحسد بينهما) أي بين المتناسبين (نعم من اشتد حرصه على الجاه) أي على حصوله عند عامة الناس (وأحب الصيت) أي رفع الذكر (في جميع أطراف العالم بما هو فيه فانه يحسد كل من هو في العالم وان بعد عنه من يساهم) أي يشاركه (في الخصلة التي يتفاخر بها ومنشأ جميع ذلك حب الدنيا) وجها رأس كل خطيئة كجور (فان الدنيا هي التي تضيق على المتزاجين أما الآخرة فلا تضيق فيها وانما مثال الآخرة نعمة العلم النافع فلا حرم من يجب معرفة الله ومعرفة صفاته وملائكته وأنبيائه وملكوته أرضه وسمائه فلا يحسد غيره) وفي نسخة لم يحسد غيره (اذا عرف ذلك أيضا لان المعرفة لا تضيق على العارفين باختلاف طبقاتهم في المعرفة بل المعلوم الواحد يعلمه ألف ألف عالم ويفرح بمعرفته ويلتذبه ولا تنقص التراحم بينهما على غرض واحد والغرض الواحد لا يجمع متباعدين بل متناسبين فلذلك يكثر الحسد بينهما من اشتد حرصه على الجاه وأحب الصيت في جميع أطراف العالم بما هو فيه فانه يحسد كل من هو في العالم وان بعد من يساهم في الخصلة التي يتفاخر بها ومنشأ جميع ذلك حب الدنيا فان الدنيا هي التي تضيق على المتزاجين أما الآخرة فلا تضيق فيها وانما مثال الآخرة نعمة العلم النافع فلا حرم من يجب معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وملائكته وأنبيائه وملكوته سمواته وأرضه لم يحسد غيره اذا عرف ذلك أيضا لان المعرفة لا تضيق على العارفين بل المعلوم الواحد يعلمه ألف ألف عالم ويفرح بمعرفته ويلتذبه ولا تنقص

التراحم بينهما على غرض واحد والغرض الواحد لا يجمع متباعدين بل متناسبين فلذلك يكثر الحسد بينهما من اشتد حرصه على الجاه وأحب الصيت في جميع أطراف العالم بما هو فيه فانه يحسد كل من هو في العالم وان بعد من يساهم في الخصلة التي يتفاخر بها ومنشأ جميع ذلك حب الدنيا فان الدنيا هي التي تضيق على المتزاجين أما الآخرة فلا تضيق فيها وانما مثال الآخرة نعمة العلم النافع فلا حرم من يجب معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وملائكته وأنبيائه وملكوته سمواته وأرضه لم يحسد غيره اذا عرف ذلك أيضا لان المعرفة لا تضيق على العارفين بل المعلوم الواحد يعلمه ألف ألف عالم ويفرح بمعرفته ويلتذبه ولا تنقص

لذة واحد بسبب غيره بل يحصل بكثرة العارفين زيادة الانس وثمره الافادة والاستفادة فلذلك لا يكون بين علماء الدين محاسنة لان مقصدهم معرفة الله تعالى وهي بحر واسع لا ضيق فيه وغرضهم المنزلة عند الله تعالى ولا ضيق أيضا فيما عند الله تعالى لان أجل ما عند الله سبحانه من النعيم لذته لقائه وليس فيها مما نعمة ومزاجية ولا يضيق بعض الناظرين على بعض بل يزيد الانس بكثرتهم نعم اذا قصد العلماء العلم المال والجاه تحاسدا والان المال أعيان وأجسام (٦٨) اذا وقعت في يد واحد خلت عنها يد الآخر ومعنى الجاه ملك القلوب ومهما امتلأ قلب

شخص بتعظيم عالم انصرف عن تعظيم الآخر أو نقص عنه لاحتاله فيكون ذلك سببا للمحاسنة واذا امتلأ قلب بالفرح بمعرفة الله تعالى لم يمنع ذلك أن يمتلئ قلب غيره به أو أن يفرح بذلك والفرق بين العلم والمال أن المال لا يحل في يد عالم يرتحل عن اليد الاخرى والعلم في قاب العالم مستقر ويحل في قاب غيره بتعليمه من غير أن يرتحل من قلبه والمال أجسام وأعيان وله انهيابة فلو ملك انسان جميع مافي الارض لم يبق بعده مال يتملكه غيره والعلم لانهاية له ولا يتصور استيعابه فنعود نفسه الفسك في جلال الله وعظمته وملكوته أرضه وسمائه صار ذلك الذئعة من كل نعيم ولم يكن ممنوعا منه ولا مضرا جافه فلا يكون في قلبه حسد ل احد من الخلق لان غيره أيضا لو عرف مثل معرفته لم ينقص من لذته بل زادت لذته بمؤانسته فتكون لذة هؤلاء في مطالعة عجائب المكنون على الدوام أعظم من لذة من ينظر الى أشجار الجنة و بساكنها بالعين الظاهرة فان نعيم العارف و جنته معرفته التي هي صفة ذاته يأمن زوالها وهو أبدي لا يخبى ثمارها) ويقطف أنوارها (فهو بروحه وقلبه مغتذ بها كته علمه) وثمره معرفته وفهمه (وهي فاكهة) شهية (غير مقطوعة ولا ممنوعة بل قفوفها دائمة) أي قريبة التناول سهلة المأخذ (فهو وان غمض العين الظاهرة فروحه أبدا ترتع في جنة عالية) أي رفيعه المقدار (ورياض زاهرة) أي ذات زهر وثمار وأنيرة مضيئة (فاذا فرض كثرة في العارفين لم يكونوا متحاسدين) بعضهم لبعض (بل كانوا كما قال فيهم رب العالمين) جل وعز (وترعنا مافي صدورهم من غل) أي حقد وحسد (أخوانا على سرر متقابلين فهذا حالهم وهم في) عالم (الدنيا فأتظن بهم عند انكشاف الغطاء) ورفع الحجاب (ومشاهدة المحبوب في العقبي فاذا لا يتصور أن يكون في الجنة محاسنة ولا أن يكون بين أهل الجنة

لذة واحد بسبب غيره) لعدم التلازم (بل يحصل بكثرة العارفين زيادة الانس) في المعرفة (وثمره الافادة للغير والاستفادة من الغير فلذلك لا يكون بين علماء الدين) الذين هم في صدر علوم الآخرة (محاسنة) أصلا (لان مقصدهم) من اشتغالهم بالعلم تحصيل (معرفة الله) تعالى من طريق الصفات (وهو بحر واسع لا ضيق فيه) ولا تراحم عليه وأما قولهم المورد العذب كثير الزحام فالمراد به كثرة الواردين عليه من غير تراحم فيه فان المورد العذب من حيث هو عذب برد عليه القاصي والداني ولا تراحم أحد صاحبه لسعته هذا ان كان المراد به معرفة الله سبحانه والافا لوارد العذبة سواها من شأنها أن يتراحم عليها (وغرضهم المنزلة عند الله) والحفاوة لديه (ولا ضيق أيضا فيما عند الله لان أجل ما عند الله من النعيم لذته لقائه وليس فيها مما نعمة ولا مزاجية ولا يضيق بعض الناظرين على بعض) كما ورد في الخبر هل تضامون في رؤية القمر في ليلة البدر الحديث (بل يزيد الانس بكثرتهم نعم اذا قصد العلماء العلم المال والجاه تحاسدا) لان المال هو أعيان وأجسام اذا وقعت في يد واحد خلت عنها يد الآخر) فهذا سبب التحاسد (ومعنى الجاه ملك القلوب ومهما امتلأ قلب شخص بتعظيم عالم انصرف عن تعظيم الآخر) مطلقا (أو نقص منه لاحتاله فيكون ذلك سببا للمحاسنة) ثم ينجر الى المنافرة (واذا امتلأ قلب بالفرح بمعرفة الله لم يمنع ذلك أن يمتلئ قلب غيره به أو أن يفرح به بالفرق بين العلم والمال ان المال لا يحل في يد عالم يرتحل عن اليد الاخرى والعلم في قاب العالم مستقر) لا يحول ولا يزول (ويحل في قلب غيره بتعليمه من غير أن يرتحل عن قلبه وان المال أجسام وأعيان وله انهيابة) ينتهي اليها (ولو ملك الانسان جميع مافي الارض لم يبق بعده مال يتملكه غيره والعلم لانهاية له ولا يتصور راستيعابه) على وجه الاحاطة والكمال (فن عود نفسه الفسك في جلال الله وعظمته وملكوته أرضه وسمائه صار ذلك عنده الزمن كل نعيم) أخرج أبو نعيم في الحلية عن مالك بن دينار قال خرج أهل الدنيا من الدنيا ولم يذوقوا طيب شي فيها قالوا ما هي يا أبا يحيى قال معرفة الله عز وجل (ولم يكن ممنوعا عنه ولا مضرا جافه فلا يكون في قلبه حسد ل احد من الخلق لان غيره أيضا لو عرف مثل معرفته لم ينقص من لذته بل زادت لذته بمؤانسته فتكون لذة هؤلاء في مطالعة عجائب المكنون على الدوام أعظم من لذة من ينظر الى أشجار الجنة و بساكنها بالعين الظاهرة فان نعيم العارف و جنته معرفته التي هي صفة ذاته يأمن زوالها وهو أبدي لا يخبى ثمارها) ويقطف أنوارها (فهو بروحه وقلبه مغتذ بها كته علمه) وثمره معرفته وفهمه (وهي فاكهة) شهية (غير مقطوعة ولا ممنوعة بل قفوفها دائمة) أي قريبة التناول سهلة المأخذ (فهو وان غمض العين الظاهرة فروحه أبدا ترتع في جنة عالية) أي رفيعه المقدار (ورياض زاهرة) أي ذات زهر وثمار وأنيرة مضيئة (فاذا فرض كثرة في العارفين لم يكونوا متحاسدين) بعضهم لبعض (بل كانوا كما قال فيهم رب العالمين) جل وعز (وترعنا مافي صدورهم من غل) أي حقد وحسد (أخوانا على سرر متقابلين فهذا حالهم وهم في) عالم (الدنيا فأتظن بهم عند انكشاف الغطاء) ورفع الحجاب (ومشاهدة المحبوب في العقبي فاذا لا يتصور أن يكون في الجنة محاسنة ولا أن يكون بين أهل الجنة

من لذته ينظر الى أشجار الجنة و بساكنها بالعين الظاهرة فان نعيم العارف و جنته معرفته التي هي صفة ذاته يأمن زوالها وهو أبدي لا يخبى ثمارها فهو بروحه وقلبه مغتذ بها كته علمه وهي فاكهة غير مقطوعة ولا ممنوعة بل قفوفها دائمة فهو وان غمض العين الظاهرة فروحه أبدا ترتع في جنة عالية ورياض زاهرة فان فرض كثرة في العارفين لم يكونوا متحاسدين بل كانوا كما قال فيهم رب العالمين وترعنا مافي صدورهم من غل أخوانا على سرر متقابلين فهذا حالهم وهم بعد في الدنيا فاذا يظن بهم عند انكشاف الغطاء ومشاهدة المحبوب في العقبي فاذا لا يتصور أن يكون في الجنة محاسنة ولا أن يكون بين أهل الجنة

في الدنيا بحساسة لان

الجنة لا مضايقة فيها ولا
مراجة ولا تنال الا بمعرفة
الله تعالى التي لا مراجة فيها
في الدنيا ايضا فاهل الجنة
بالضرورة برآء من الحسد
في الدنيا والاخرة جميعا بل
الحسد من صفات المبعدين
عن سعة عليين الى مضيق
سجين ولذلك وسم به
الشیطان العين وذکر من
صفاته انه حسد آدم عليه
السلام على ما خص به من
الاجتناب ولما دعى الى
السجود استكبر و أبى
وتعمر و عصى فقد عرفت انه
لا حسد الا لتوارد على
مقصود يضيق عن الوفاء
بالكل ولهذا لا ترى الناس
يتحاسدون على النظر الى
زينة السماء ويتحاسدون
على رؤية البساتين التي هي
جزء يسير من جملة الارض
وكل الارض لا وزن لها
بالاضافة الى السماء ولكن
السماء لسعة الاقطار وافية
بجميع الابصار فلم يكن
فيها تراحم ولا تحاسد
أصلا فعليك ان كنت بصيرا
وعلى نفسك مشفقاً ان
تطلب نعمة لا رجة فيها ولذا
لا كدر لها ولا يوجد ذلك
في الدنيا الا في معرفة الله
عز وجل ومعرفة صفاته
وأفعاله وبجانب ملكوت
السموات والارض ولا ينال
ذلك في الاخرة الا بهذه
المعرفة ايضا فان كنت لا

في الدنيا بحساسة لان الجنة لا مضايقة فيها ولا محاسدة ولا تنال (أي الجنة) الا بمعرفة الله التي لا مراجة فيها
في الدنيا ايضا فاهل الجنة بالضرورة برآء من الحسد وغيره من أوصاف النقص (في الدنيا والاخرة جميعا
بل الحسد من صفات المبعدين) المطرودين (عن سعة عليين الى مضيق سجين) والعليون درجة من
درجات الجنة والسجين طبقة من طبقات الجحيم (ولذلك وسم به الشيطان العين) أي علم به اذ هو أول
من حسد (وذکر من صفاته انه حسد آدم) عليه السلام (على ما خص به من الاجتناب) والاختصاص
(ولما دعى الى السجود استكبر و أبى وتعمر وعصى) وانما حله على ذلك وصف الحسد (فقد عرفت انه
لا حسد الا لتوارد على مقصود يضيق عن الوفاء بالكل ولهذا لا ترى الناس يتحاسدون على النظر الى
زينة السماء) وما فيها من عجائب الصنع (ويتحاسدون على البساتين التي هي جزء يسير من جملة الارض
وكل الارض لا وزن لها بالاضافة الى السماء) لان عجائب ملكوت السماء أكثر من عجائب ما يكون
الارض فلهذه النسبة لا وزن للارض اذ اقترنت بالسماء وقد ألف بعضهم في المفاخرة بينهما رسالة والا
فالجزء اليسير منها وهي التي ضمت جسد النبي صلى الله عليه وسلم توازن السموات كلها والعرش كما صرح
به العلماء (ولكن السماء لسعة الاقطار وافية بجميع الابصار فلم يكن فيها تراحم ولا تحاسد أصلا)
وقد يقال ان سبب التحاسد على الجزء اليسير من الارض كالبساتين مثلاً انما هو لكونه مما تملكه اليد
وهو مظنة التراحم وأما عجائب السماء فانما ليست كذلك فلا مظنة للتراحم فيها الا لكونها واسعة الاقطار
فتأمل ذلك (فعليك) أيها المتأمل المسترشد (ان كنت بصيرا) بعين قلبك (وعلى نفسك مشفقاً ان
تطلب نعمة لا رجة فيه ولذا لا كدر لها ولا يوجد ذلك في الدنيا الا في معرفة الله ومعرفة صفاته وأفعاله
وبجانب ملكوت السماء والارض) فان النظر فيها مما يقوى المعرفة بالله (ولا ينال ذلك في الاخرة ايضا
الا بهذه المعرفة ايضا) اعلم انه لا يحيط مخلوق من ملاحظة حقيقة ذات الله تعالى الا بالحيرة والدهشة
ونهاية معرفة العارفين بحجزم عن المعرفة ومعرفتهم بالحقيقة هي انهم لا يعرفونه وانهم لا يمكنهم البتة
معرفة وانه يستحيل أن يعرف الله المعرفة الحقيقية المحيطة بكنهه صلاة الربوبية الا الله تعالى اذا انكشف
ذلك انكشف ابرهانا كما سنذكره فقد عرفوه أي بلغوا المنتهى الذي يمكن في حق الخلق من معرفته
وأما اتساع المعرفة فيكون في معرفة أسمائه وصفاته والخلق متفاوتون فيها فيقدر ما انكشف من معلومات
الله وبجانب مقدوراته وبدائع آياته في الدنيا والاخرة والملك والملكوت تزداد معرفتهم بالله تعالى
وتقرب معرفتهم من معرفة الحقيقة والمقربين من معاني الاسماء والصفات حظوظ ثلاثة الاول معرفة
هذه على سبيل المكاشفة والمشاهدة حتى تتضح لهم حقائقها بالبرهان الذي لا يجوز فيه الخطأ وينكشف
لهم اتصاف الله انكشافا يجري في الوضوح والبيان مجرى اليقين الحاصل للانسان بصفاته الباطنة
التي لا يدركها الا بمشاهدة باطنة لا باحساس ظاهرة الثاني استعظامهم ما ينكشف لهم من صفات الجلال
على وجه ينبعث منه شوقهم الى الاتصاف بما يمكنهم من تلك الصفات ليقر بوابهم من الحق قريبا بالصفة
لا بالمكان فيأخذوا من الاتصاف بها شها من الملائكة المقربين عند الله تعالى الثالث السعي في اكتساب
الحسنى من تلك الصفات والتخلي بمحاسنها وبه يصير العبد رانيا ورفيقا للملائكة الاعلى من الملائكة فانهم على
بساط القرب فمن قرب الى شبه من صفاتهم نال شيئا من قربهم بقدر ما نال من أوصافهم المقربة له من الحق
فمن كملته هذه الحظوظ الثلاثة فهو الذي نال نعيم الاخرة فيه ولذا لا كدر لها فاما من كان حظه من
معاني ما يتعلق بالله تعالى بان يسمع لفظا ويفهم تفسيره في اللغة ووضعه ويعتقد بالقلب وجود معناه لله
تعالى فهو مجنون الحظ نازل الدرجة وهو نقص ظاهر بالاضافة الى خدرة الكمال (فان كنت لاتشتاق
الى معرفة الله ولا تجد لذتها وفترا عنك رأيك وضعفت فيها رغبتك فانت في ذلك معذور) فلن يتصور أن
يبتلى القلب بالمعرفة الاو يتبعها شوق وعشق للصفة التي كانت بابا لتلك المعرفة وحرص على التحلي بها لو كان

تشتاق الى معرفة الله تعالى ولم تجد لذتها وفترا عنك رأيك وضعفت فيها رغبتك فانت في ذلك معذور

إذا العنين لا يشتهى إلى لذة الوقع والصبي لا يشتهى إلى لذة الملك فإن هذه لذات يختص بأدراكها الرجال دون الصبيان والمختشين فكذلك لذة المعرفة يختص بأدراكها الرجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ولا يشتهى إلى هذه اللذة غيرهم لأن الشوق بعد الذوق ومن لم يذوق لم يعرف ومن لم يعرف لم يشتهى ومن لم يشتهى لم يطلب ومن لم يطلب لم يدرك ومن لم يدرك بقي مع المحرومين في أسفل السافلين ومن يعيش عن

(٧٠)

ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين * (بيان الدواء الذي به ينفي مرض الحسد عن القلب) * اعلم أن الحسد من الأمراض العظيمة للقلوب ولا تدوى أمراض القلوب إلا بالعلم والعمل والعلم النافع أرض الحسد هو أن تعرف تحقيقات أن الحسد ضرر عليك في الدنيا والدين وأنه لا ضرر فيه على المحسود في الدنيا والدين بل يتنفع به فيهما ومهما عرفت هذا عن بصيرة ولم تكن عدو نفسك وصديق عدوك فارت الحسد لا محالة أما كونه ضرراً عليك في الدين فهو أنك بالحسد سخطت قضاء الله تعالى وكرهت نعمته التي قسمها بين عباده وعدله الذي أقامه في ملكه بخفي حكمته فاستنكرت ذلك واستبشعته وهذه جنابة على حدقة التوحيد وقضى في عين الإيمان ونهايك بهما جنابة على الدين وقد أنضاف إلى ذلك أنك غششت وجلا من المؤمنين وتركت نصيحتهم وأولياء الله تعالى وشاركت إبليس وسائر الكفار في محبتهم للمؤمنين إلى الألباب وزال النعم وهذه

ذلك ممكناً بكالها والا فنبعت الشوق إلى القدر الممكن منها لا محالة ولا يتخلو عن الشوق أصلاً إلا لأحد أمرين إما الضعف اليقين بكون الوصف المعلوم من أوصاف الجلال والإكمال وأما لكون القلب ممثلاً بشوق آخر مستغرق به (فالعين) الذي لا شهوة له (لا يشتهى إلى شهوة الوقع والعبي) الذي لم يكمل تميزه (لا يشتهى إلى لذة الملك) فإن هذه لذات يختص بأدراكها الرجال دون الصبيان والمختشين (المتشبهين بالنساء) وكذلك لذة المعرفة يختص بعرفتها الرجال (المقربون للحضرة الإلهية فلهم فيها حظاً وافر) رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله (فهو عندهم في مرتبة التحقيق والانكشاف وعند غيرهم على الإبهام والتشبيه والمشاركة في الاسم كما يقال للعنين الوقع لذيذ كالسكر فهو يصدقها ولكن تلك اللذة لا تشبه هذه البتة ولكن تشاركها في الاسم (لا يشتهى إلى هذه اللذة غيرهم لأن الشوق) يكون (بعد الذوق) فمن ذاق اشتاق (ومن لم يذوق لم يعرف) واليه أشار بعض العارفين بقوله

من ذاق طعم شراب القوم يدريه * ومن دراه غدا بالروح بشره

(ومن لم يعرف لم يشتهى) لفقدان الذوق الذي هو أصل الشوق واليه أشار القائل

ولو يذوق عاذلي صبايتي * صبا معي أكنه ما ذاقا

(ومن لم يشتهى لم يطلب) لأن طلب الشيء لا يكون إلا بعد الاشتياق إليه كما أن الاشتياق لا يتم إلا بالذوق والذوق سبيل المعرفة (ومن لم يطلب لم يدرك) المطلوب (ومن لم يدرك بقي مع المحرومين لا يشبعوا المطرودين في أسفل السافلين) واليه الإشارة بقوله تعالى (ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين) * (بيان الدواء الذي به ينفي مرض الحسد عن القلب)

(اعلم) أرشدك الله تعالى (أن الحسد من الأمراض العظيمة للقلوب) أي هو مرض باطني غاية ضرره يتعلق بالقلب (ولا تدوى أمراض القلب إلا بالعلم والعمل والعلم النافع أرض الحسد هو أن تعرف تحقيقات أن الحسد ضرر عليك في الدنيا والدين وأنه لا ضرر فيه على المحسود في الدنيا والدين بل يتنفع به في الدنيا والدين ومهما عرفت هذا عن بصيرة) ومعرفة كسفية (ولم تكن عدو نفسك وصديق عدوك فارت الحسد لا محالة أما كونه ضرراً عليك في الدين فهو أنك بالحسد سخطت قضاء الله تعالى) الذي قضاه على عباده (وكرهت نعمته التي قسمها لعباده وأبى عدله الذي أقامه في ملكه بخفي حكمته واستنكرت ذلك واستبشعته) أي استعجبته (وهذه جنابة على حدقة التوحيد وقضى في عين الإيمان ونهايك بهما جنابة على الدين) قال صاحب المجمع ناهيك كلمة تعجب واستعظام كما يقال حسبك وتأو يلهها أنه غاية تنهاك عن طلب غيره (وقد أنضاف إليه أنك غششت وجلا من المؤمنين وتركت نصيحتهم) التي أوجبها الله عليك (وفارقت أولياء الله وأنبياءه في حبهم الخبير لعباد الله وشاركت إبليس وسائر الكفار في محبتهم للمؤمنين البلبا) والمصائب والمحن وزوال النعم (وهذه خباثت في القلوب تأكل حسنات القلب كآثام كل النار الخطب) كما رواه ابن ماجه من حديث أنس وتقدم (وتعجوها) أي تنسخها وتريلها (كما يحسب الليل النهار وأما كونه ضرراً في الدنيا عليك فهو أنك تتألم بحسدك في الدنيا وتتعب به ولا تزال في كد وغم) وحزن (إذا عداؤك) الذين تحسدهم (لا يخليهم الله عز وجل عن نعم يفيضها عليهم) ظاهرة وباطنة (فلا تزال تتعذب بكل نعمة تراها وتتألم لكل بلية تنصرف عنهم فتبقي مغموماً) مكموداً (محروماً متشعب القلب) أي متفرقة (ضيق الصدور كما تشبهه لاعدائك وكما تشتهى لعدائك

لك

خباثت في القلب تأكل حسنات القلب كآثام كل النار الخطب وتعجوها كما يحسب الليل النهار وأما كونه ضرراً عليك

في الدنيا فهو أنك تتألم بحسدك في الدنيا وتتعب به ولا تزال في كد وغم إذا عداؤك لا يخليهم الله تعالى عن نعم يفيضها عليهم فلا تزال تتعذب بكل نعمة تراها وتتألم لكل بلية تنصرف عنهم فتبقي مغموماً محروماً متشعب القلب ضيق الصدور قد نزل بك ما يشبهه الأعداء

لك وتشبهه لاعدائك فقد كنت تريد المحنة لعدوك فتجبرت في الحال محنتك ونعمك نقدا ومع هذا فلا تزول النعمة عن المحسود بحسبك ولولم تكن تؤمن بالبعث والحساب لكان مقتضى الفطنة ان كنت عاقلا أن تحذر من المحسود بحسبك (ولم تكن تؤمن بالبعث) وأنت عالم بما في الحسد من العذاب الشديد في الآخرة فأعجب من العاقل كيف يتعرض لسخط الله تعالى من غير نفع يناله بل مع ضرر يحتمله وألم يقاس به فيه دينه ودينه من غير جدوى ولا فائدة وأما انه لا ضرر على المحسود في دينه ودينه فواضح لان النعمة لا تزول عنه بحسبك بل ما قدره الله تعالى من اقبال ونعمة فلا بد أن يدوم الى أجل معلوم قدره (٧١) الله سبحانه فلا حيلة في دفعه بل كل

شيء عنده بمقدار ولكل أجل كتاب ولذلك شكاني من الانبياء من امرأة طامنة مستولية على الخلق فأوحى الله اليه فمن قدامها حتى تنقضي أيامها أي ما قدرناه في الازل لاسبيل الى تغييره فاصبر حتى تنقضي المدة التي سبق القضاء بدوام اقبالها فيها ومهم ما تزل النعمة بالحسد لم يكن على المحسود ضرر في الدنيا ولا يكون عليه اثم في الآخرة ولعلك تقول ليت النعمة كانت تزول عن المحسود بحسدى وهذا غاية الجهل فانه بلا تشبيه أولا لنفسك فانك أيضا لاتخلو عن عدو يحسدك ولو كانت النعمة تزول بالحسد لم يبق لله تعالى عليك نعمة ولا على أحد من الخلق ولا نعمة الايمان أيضا لان الكفار يحسدون المؤمنين على الايمان قال الله تعالى ودكشتم من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم اذ ما يريد الحسد لا يكون ولا يتم ولا يكون الا ما يريد المولى عز شأنه (نعم هو يضل) أي الحسد يقوم به وصف الضلال (بارادته الضلال غيره فان ارادة الكفر كفر) فمن نوى انه سيكفر غدا مثلا كفر في الحال (فمن اشتبهى أن تزول النعمة عن المحسود بالحسد فكانه يريد أن يسلب نعمة الايمان بحسد الكفار) فانهم بنص الآية يريدون ذلك (وكذا سائر النعم) مما دق وجل (وان اشتهيت أن تزول النعمة عن الخلق بحسبك ولا تزول عنك بحسد غيرك فهذا غاية الجهل والغباء) وسوء الفهم (فان كل واحد من حقاء الحساد أيضا يشتهى أن يخص بهذه الخاصية وليست بأولى من غيرك فنعمة الله عليك في ان لم تزل النعمة بالحسد مما يجب شكرها وأنت بجهاك تكرهها وأما ان المحسود ينتفع به في الدين والدنيا فواضح أما منفعته في الدين فهو انه مظلوم من جهتك لاسيما اذا أخرجك الحسد الى القول باللسان والفعل بالغيبة والقدح فيه وهتك ستره وذكرك مساويه) وعيوبه بين الناس (فهو بمنزلة

لك) أن تكون كذلك (فقد كنت تريد المحنة) والبليسة (لعدوك فتجرت) أي حصلت ناجزة (في الحال محنتك ونعمك نقدا ولا تزول النعمة عن المحسود بحسبك) اذ ليس ذلك بيدك (ولم تكن تؤمن بالبعث) والنشور (والحساب) والجزاء (للكان مقتضى الفطنة ان كنت عاقلا أن تحذر من المحسود بحسبك) أي من الاتصاف به (لما فيه من ألم القلب) الذي لا ينفع عنه (ومساوته) وانعاباضه (مع عدم النفع) فيه (فكيف وأنت عالم بما في الحسد من العذاب الشديد في الآخرة) والوعيد والتنديد (فما أعجب من العاقل كيف يتعرض لسخط الله) وغضبه ومقته (من غير نفع يناله) في أجله أو عاجله (مع ضرر يحتمله وألم يقاس به) طول حياته (فيه) بذلك دينه ودينه من غير جدوى ولا فائدة (تعود اليه منه) (وأما انه لا ضرر على المحسود في دينه ودينه فواضح ان النعمة لا تزول عنه بحسبك بل ما قدره الله من اقبال) وحظ (ونعمة) ومصرة (فلا بد وأن يدوم) ويستمر (الى أجل) معلوم (قدره الله فلا حيلة الى دفعه) وبما نفعته (بل كل شيء عنده بمقدار ولكل أجل كتاب) قد أحصاه وضبطه فلا يتقدم ولا يتأخر (ولذلك شكاني من الانبياء) من بنى اسرائيل (من امرأة طامنة) سليطة اللسان (مستولية على الخلق) فأوحى الله تعالى اليه فمن قدامها حتى تنقضي أيامها أي ما قدرناه في الازل لاسبيل الى تغييره) وتبدله (فاصبر حتى تنقضي المدة التي سبق القضاء بدوام اقبالها فيها ومهم ما تزل النعمة بالحسد لم يكن على المحسود ضرر في الدنيا ولا يكون عليه اثم في الآخرة ولعلك تقول ليت النعمة كانت تزول عن المحسود بحسدى) عايبه (وهذا غاية الجهل) ونهاية الحاقة (فانه بلا تشبيه أولا لنفسك فانك لاتخلو أيضا عن عدو يحسدك فلو كانت النعم تزول بالحسد لم يبق لله عليك نعمة ولا على الخلق) اذ ما من أحد الا وهو محسود (ولانعمة الايمان أيضا) وهو من أكبر النعم (لان الكفار يحسدون المؤمنين على نعمة الايمان) وغالب بعضهم أباهل ذلك (قال تعالى ودكشتم من أهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون الا أنفسهم) وقال تعالى ودكشتم من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم (اذ ما يريد الحسد لا يكون) ولا يتم ولا يكون الا ما يريد المولى عز شأنه (نعم هو يضل) أي الحسد يقوم به وصف الضلال (بارادته الضلال غيره فان ارادة الكفر كفر) فمن نوى انه سيكفر غدا مثلا كفر في الحال (فمن اشتبهى أن تزول النعمة عن المحسود بالحسد فكانه يريد أن يسلب نعمة الايمان بحسد الكفار) فانهم بنص الآية يريدون ذلك (وكذا سائر النعم) مما دق وجل (وان اشتهيت أن تزول النعمة عن الخلق بحسبك ولا تزول عنك بحسد غيرك فهذا غاية الجهل والغباء) وسوء الفهم (فان كل واحد من حقاء الحساد أيضا يشتهى أن يخص بهذه الخاصية وليست بأولى من غيرك فنعمة الله عليك في ان لم تزل النعمة بالحسد مما يجب شكرها وأنت بجهاك تكرهها وأما ان المحسود ينتفع به في الدين والدنيا فواضح أما منفعته في الدين فهو انه مظلوم من جهتك لاسيما اذا أخرجك الحسد الى القول باللسان والفعل بالغيبة والقدح فيه وهتك ستره وذكرك مساويه) وعيوبه بين الناس (فهو بمنزلة

بضل بارادته الضلال لغيره فان ارادة الكفر كفر فمن اشتبهى أن تزول النعمة عن المحسود بالحسد فكانه يريد أن يسلب نعمة الايمان بحسد الكفار وكذا سائر النعم وان اشتهيت أن تزول النعمة عن الخلق بحسبك ولا تزول عنك بحسد غيرك فهذا غاية الجهل والغباء فان كل واحد من حق الحساد أيضا يشتهى أن يخص بهذه الخاصية وليست بأولى من غيرك فنعمة الله تعالى عليك في ان لم تزل النعمة بالحسد مما يجب شكرها وأنت بجهاك تكرهها وأما ان المحسود ينتفع به في الدين والدنيا فواضح أما منفعته في الدين فهو انه مظلوم من جهتك لاسيما اذا أخرجك الحسد الى القول والفعل بالغيبة والقدح فيه وهتك ستره وذكرك مساويه فهذه منزلة

هدايات هديها اليه أعني انك بذلك تهدي اليه حسناتك حتى تلقاه يوم القيامة مفلسا محروما عن النعمة كما حرمت في الدنيا عن النعمة فكانك أردت زوال النعمة عنه فلم تزل نعم كان لله عليه نعمة اذ وفقت للحسنات فنقلتها اليه فأضفت اليه نعمة الى نعمة وأضفت الى نفسك شقاوة الى شقاوة وأمانا من النعمة في الدنيا فهو أن أغراض الخلق مساةة للاعداء وغهم وشقاوتهم وكونهم معذبين مغمومين ولا عذاب أشد مما أنت فيه من ألم الحسد وغاية أمانى أعدائك أن يكونوا في نعمة وأن تكون في غم وحسرة بسببهم وقد فعلت بنفسك ما هو مرادهم ولذلك لا يشتفى عدوك موتك بل يشتفى أن تطول حياتك (٧٢) ولكن في عذاب الحسد لتتظار الى نعمة الله عليه فينقطع قلبك حسدا ولذلك قيل

هدايات هديها اليه أعني انك بذلك تهدي اليه حسناتك حتى تلقاه يوم القيامة مفلسا محروما عن النعمة كما حرمت في الدنيا عن النعمة فكانك أردت زوال النعمة عنه فلم تزل (نعم كان لله عليه نعمة اذ وفقت للحسنات فنقلتها اليه فأضفت الى نعمة وأضفت لنفسك شقاوة الى شقاوة وأمانا من النعمة في الدنيا فهو أن أغراض الخلق مساةة للاعداء وغهم) ونكدهم (وشقاوتهم وكونهم معذبين مغمومين ولا عذاب أعظم مما أنت فيه من ألم الحسد وغاية أمانى أعدائك) أى نهاية ما يمتنون به (أن يكونوا في نعمة وأن تكون في غم) وحسرة (بسببهم) وقد فعلت بنفسك ما هو مرادهم (وممتناهم) ولذلك لا يشتفى عدوك موتك بل يشتفى أن تطول حياتك ولكن في عذاب الحسد لتتظار الى نعمة الله عليه (ولينقطع قلبك حسدا ولذلك قيل

(لامات أعداؤك بل خلدوا * حتى يروافك الذي يكمد)

اي يورث فيهم الكمد والحزن (لازالت محسودا على نعمة * فانما الكامل من يحسد

ففرج عدوك بغمك وحسدك أعظم من فرحه بنعمته ولو علم خلاصك من ألم الحسد وعذابه لكان ذلك أعظم مصيبة وبلية عنده فما أنت فيما تلازمه من غم الحسد الا كما يشتبهه عدوك فاذا اذا تأملت هذا عرفت انك عدو نفسك وصديق عدوك اذ تعاطيت ما تضررت به في الدنيا والآخرة وانتفع به عدوك في الدنيا والآخرة وصرت مدموما عند الخلق والخالق شقيا في الحال والمآل ونعمة المحسود دائمة تتوالى عليه (سئت أم أبيت) ليس بيدك شئ (ثم تقتصر على تحصيل مراد عدوك حتى توصل الى ادخال أعظم سرور على ابليس الذي هو أعدى أعدائك) أى أكبر أعدائك (لانه لما رأك محروما عن النعمة العلم والورع والجاء والمال الذي اختص به عدوك عنك خاف أن تحب ذلك له فتشاركه في الثواب بسبب المحبة) له (لان من أحب الخير للمسلمين كان شريكا في الخير) ويشهده ما رواه الخطيب من حديث جابر من أحب قوما على أعمالهم حشر يوم القيامة في زميرهم فحوسب بحسابهم وان لم يعمل بأعمالهم (ومن فاته اللحاق بدرجة الا كابر في الدين) من عباد الله الصالحين (لم يفته ثواب الحب لهم مهما أحب ذلك فخاف ابليس أن تحب ما أنعم الله به على عبده من صلاح دينه ودينه فنفور بثواب الحب فيبغضه اليك حتى لا تلحقه بحبك) له (كالم تلحقه بعمالك وقد قال اعرابي) أى رجل من البادية (للنبي صلى الله عليه وسلم الرجل يحب انقوم ولا يلحق بهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب) أى في الدنيا والآخرة ففي الدنيا بالطاعة والادب الشرعى وفي الآخرة بالعافية والقرب المشهدى فن لم يتحقق بهذا وادعى المحبة فدعواه كاذبة قال العراقي متفق عليه من حديث ابن مسعود اه قلت ولكن لفظه عند المرء مع من أحب قال العلائي والحديث مشهور وأوتوا تركه طرقه (وقام اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقال متى الساعة فقال ما أعددت لها قال ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام الا انى أحب الله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم أنت مع من أحببت) أى في زميرهم وان لم تعمل بعملهم

لامات أعداؤك بل خلدوا حتى يروافك الذي يكمد لازلت محسودا على نعمة فانما الكامل من يحسد ففرج عدوك بغمك وحسدك أعظم من فرحه بنعمته ولو علم خلاصك من ألم الحسد وعذابه لكان ذلك أعظم مصيبة وبلية عنده فما أنت فيما تلازمه من غم الحسد الا كما يشتبهه عدوك فاذا اذا تأملت هذا عرفت انك عدو نفسك وصديق عدوك اذ تعاطيت ما تضررت به في الدنيا والآخرة وانتفع به عدوك في الدنيا والآخرة وصرت مدموما عند الخلق والخالق شقيا في الحال والمآل ونعمة المحسود دائمة تتوالى عليه (سئت أم أبيت) ليس بيدك شئ (ثم تقتصر على تحصيل مراد عدوك حتى توصل الى ادخال أعظم سرور على ابليس الذي هو أعدى أعدائك) أى أكبر أعدائك (لانه لما رأك محروما عن النعمة العلم والورع والجاء والمال الذي اختص به عدوك عنك خاف أن تحب ذلك له فتشاركه في الثواب بسبب المحبة) له (لان من أحب الخير للمسلمين كان شريكا في الخير) ويشهده ما رواه الخطيب من حديث جابر من أحب قوما على أعمالهم حشر يوم القيامة في زميرهم فحوسب بحسابهم وان لم يعمل بأعمالهم (ومن فاته اللحاق بدرجة الا كابر في الدين) من عباد الله الصالحين (لم يفته ثواب الحب لهم مهما أحب ذلك فخاف ابليس أن تحب ما أنعم الله به على عبده من صلاح دينه ودينه فنفور بثواب الحب فيبغضه اليك حتى لا تلحقه بحبك) له (كالم تلحقه بعمالك وقد قال اعرابي) أى رجل من البادية (للنبي صلى الله عليه وسلم الرجل يحب انقوم ولا يلحق بهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب) أى في الدنيا والآخرة ففي الدنيا بالطاعة والادب الشرعى وفي الآخرة بالعافية والقرب المشهدى فن لم يتحقق بهذا وادعى المحبة فدعواه كاذبة قال العراقي متفق عليه من حديث ابن مسعود اه قلت ولكن لفظه عند المرء مع من أحب قال العلائي والحديث مشهور وأوتوا تركه طرقه (وقام اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقال متى الساعة فقال ما أعددت لها قال ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام الا انى أحب الله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم أنت مع من أحببت) أى في زميرهم وان لم تعمل بعملهم

(قال تحب ذلك له فتشاركه في الثواب بسبب المحبة لان من أحب الخير للمسلمين كان شريكا في الخير ومن فاته اللحاق بدرجة

الا كابر في الدين لم يفته ثواب الحب لهم مهما أحب ذلك فخاف ابليس ان تحب ما أنعم الله به على عبده من صلاح دينه ودينه فنفور بثواب الحب فيبغضه اليك حتى لا تلحقه بحبك كالم تلحقه بعمالك وقد قال اعرابي للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب وقام اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقال يا رسول الله متى الساعة فقال ما أعددت لها قال ما أعددت لها من كثير صلاة ولا صيام الا انى أحب الله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم أنت مع من أحببت

قال أنس فافرح المسلمون بعد اسلامهم كفرحهم يومئذ اشارة الى ان أكبر بغيتهم كانت حب الله ورسوله قال أنس فحين نحب رسول الله وأبا بكر وعمر ولا نعمل مثل عملهم ونرجو أن نكون معهم وقال أبو موسى قلت يا رسول الله (٧٣) الرجل يحب المصلين ولا يصلي ويحب

الصوام ولا يصوم حتى عد أشياء فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو مع من أحب وقال رجل لعمر بن عبد العزيز زانه كان يقال ان استطعت ان تكون علما فكن عالما فان لم تستطع ان تكون عالما فكن متعلما فان لم تستطع ان تكون متعلما فأحبهم فان لم تستطع فلا تبغضهم فقال سبحان الله لقد جعل الله لنا مخرجا فانظر الآن كيف حسدك ابليس ففوت عليك ثواب الحب ثم لم يقنع به حتى بغض اليك أخاك وحلك على الكراهية حتى أئمت وكيف لا وعساك تحاسد رجلا من أهل العلم وتحب ان تخطئ في دين الله تعالى وينكشف خطؤك لينفضح ونحب ان يخسر لسانه حتى لا يتكلم أو يمرض حتى لا يعلم ولا يتعلم وأي ثم يزيد على ذلك فليترك اذ تأتاك المحاق به ثم اغتممت بسببه سلمت من الائم وعذاب الآخرة وقد جاء في الحديث أهل الجنة ثلاثة المحسن والمحبلة والكاف عنه أي من يكف عنه

(قال أنس) رضى الله عنه (فافرح المسلمون بعد اسلامهم كفرحهم يومئذ اشارة الى ان أكبر بغيتهم كان حب الله ورسوله قال أنس) رضى الله عنه (فحين نحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر ولا نعمل مثل عملهم ونرجو أن نكون معهم) أي في زميرهم قال العراقي متفق عليه من حديث أنس قات وكذلك رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وعند بعضهم قال أنس فافرح المسلمون بشئ فرحهم بهذا الحديث ورواه الدارقطني في السنن بزيادة وله ما اكتسب وذ كرسببه ان اعرايبا جاء في المسجد فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بكانه فاحتقر فصب عليه دلو فقال الاعرابي يا رسول الله المرء يحب القوم ولا يعمل عملهم فذكره (وقال أبو موسى) الاشعري رضى الله عنه (قلت يا رسول الله الرجل يحب المصلين ولا يصلي ويحب الصوم ولا يصوم حتى عد أشياء فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو مع من أحب) قال العراقي متفق عليه بلفظ آخر مختصر الرجل يحب القوم ولما لحق بهم قال المرء مع من أحب انتهى قلت ووجد بخط الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى وأما هذا اللفظ عن عتبة بن عمر سلا (وقال رجل لعمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (انه كان يقال ان استطعت أن تكون عالما فكن عالما فان لم تستطع ان تكون عالما فكن متعلما فان لم تستطع أن تكون متعلما فأحبهم فان لم تستطع فلا تبغضهم فقال) عمر بن عبد العزيز (سبحان الله لقد جعل الله لنا مخرجا) وقد أخرجه البزار في المسند والطبراني في الاوسط من حديث أبي بكرة أغد عالما أو متعلما أو مستمعا أو محبا ولا تكن الخامسة فذلك قال عطاء قال في مسعر زدتنا الخامسة لم تكن عندنا والخامسة ان تبغض العلم وأهله وقال ابن عبد البر هي معاداة العلماء وبغضهم ومن لم يحبهم فقد أبغضهم أو قارب وفيه الهلاك قال الولي العراقي في المجاش الثالث والاربعين بعد الخمسمائة من أماليه بعد ان واه من طريق الطبراني عن محمد بن الحسين الانطاطي عن عبيد بن جنادة الحايي عن عطاء بن مسلم عن خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه فذكره ان هذا الحديث ضعيف ولم يخرج له أحد من أصحاب الكتب الستة وعطاء بن مسلم هو الخفاف وهو ضعيف وعن أبي داود ليس بشئ (فانظر الآن كيف حسدك ابليس ففوت عليك ثواب الحب ثم لم يقنع به حتى بغض اليك أخاك وحلك على الكراهية حتى أئمت) أي وقعت في الائم (وكيف لا) يكون ذلك (وعساك تحاسد رجلا من أهل العلم وتحب) فيه (ان تخطئ) يوافي مسئلة (في دين الله وينكشف خطؤه لينفضح) بين الناس (وتحب ان يخسر لسانه حتى لا يتكلم أو يمرض حتى لا يعلم ولا يتعلم وأي ثم يزيد على ذلك) اذا تأملت فيه (فليترك اذ تأتاك المحاق به ثم اغتممت بسببه سلمت من الائم وعذاب الآخرة وقد جاء في الحديث أهل الجنة ثلاثة المحسن والمحبلة والكاف عنه) قال العراقي لم أجده أصلا (أي من يكف عنه الاذى والحسد والبغض والكراهية) فلا يؤذيه بقول ولا فعل ولا يحسده على نعمة أو تبتها ولا يبغضه ولا يكرهه وروى الديلمي من طريق عبد الله بن أحمد بن عاصم الطائي عن أبيه عن علي بن موسى الرضا عن آبائه عن علي رفعه أربعة أنالهم شفيع يوم القيامة المكرم لذريق والقاضي لهم حوائجهم والساعي لهم في أمورهم عند ما اضطروا اليه والمحب لهم بقلبه ولسانه وقد سمعت هذا الحديث من لفظ الشريف الاجل عميد السادة ابن قناع محمد بن مقاس بن أبي غي الحسيني رحمه الله تعالى بمصر (فانظر كيف أبعدك ابليس عن جميع المداخل الثلاثة حتى لا تدور بها البتة) وهو ان تعمل عملهم أو تحبهم أو تكف عنهم (فقد نفذ) فيك (حسد ابليس وما نفذ حسدك على عدوك بل على نفسك) خاصة (بل لو كوشفت بحالك في بقطة أو منام رأيت نفسك أهما الحاسد في صورة من يرى حجر الى عدوه ليصيبه مقتله) أي الموضع الذي اذا أصابه ذلك الحجر قتله

(١٠ - (اتحاف السادة المثقبن) - ثامن) لا تكون من أهل واحد منها البتة فقد نفذ فيك حسد ابليس وما نفذ حسدك في عدوك بل على نفسك بل لو كوشفت بحالك في بقطة أو منام رأيت نفسك أهما الحاسد في صورة من يرى سهما الى عدوه ليصيب مقتله

فلا يصيبه بل يرجع الى حدقته الهني فيقلعها فيز يدغضه فيعود ثانية فيرمي أشد من الاول فيرجع الى عينه الاخرى فيعمها فيزداد غيظه فيعود ثالثة فيعود على رأسه فيشجبه وعدوه سالم في كل حال وهو اليه راجع مرة بعد أخرى وأعداؤه حوله يفرحون به ويضحكون عليه وهذا حال الحسود وسخرية الشيطان منه بل حاله في الحسد أقبح من هذا لان الرمية العائدة لم تقوت الا لعينين ولو بقيتا لقاتتا بالموت لالحالة والحسد يعود بالاثم والاثم لا يقوت بالموت ولعله يسوقه الى غضب الله والى النار فلان تذهب عينه في الدنيا خيره من ان تبقى له عين يدخل بها النار فيقلعها الهيب النار فانظر كيف انتقم الله من الحاسد اذ أراد زوال النعمة عن المحسود فلم يزلها عنه ثم أزالها عن الحاسد اذ

السلامة من الاثم نعمة

والسلامة من الغم والكمد نعمة وقد زلنا عنه تصديقا لقوله تعالى ولا يحق المكر السيئ الا بأهله وربما يتلى بعين ما يشتميه لعدوه وقلما يشمت شامت بمساءة الا ويبتلى بمثلها حتى قالت عائشة رضي الله عنها ما تمنيت لعثمان شيئا الا انزل بي حتى لو غنيت له القتل لقتلت فهذا اثم الحسد نفسه فكيف ما يجري اليه الحسد من الاختلاف ووجود الحق واطلاق اللسان واليد بالفواحش في التشفي من الاعداء وهو الداء الذي فيه هلك الامم السالفة فهذه هي الادوية العلمية فهما تفكر الانسان فيها بذهن صاف وقلب حاضر انطفاة نار الحسد من قلبه وعلم انه مهلك نفسه ومفرح عدوه ومضطرب ومنغص عيشه وربه ومنغص عيشه وأما العمل النافع فيه فهو ان يحكم الحسد فكل ما يتقاضاه الحسد من قول وفعل فينبغي ان يكاف نفسه نقضه فان بعثه الحسد على القدر في

(فلا يصيبه بل يرجع على حدقته الهني فيقلعها فيز يدغضه) ثانيا (فيعود و يرميه أشد من الاول) فيرجع الحجر على عينه الاخرى (فيعمها فيزداد غيظه فيعود) مرة (ثالثة) فيرمي الحجر (فيعود على رأسه فيشجبه) ويدميه (وعدوه سالم في كل حال) لم يصبه شيء (وهو اليه راجع مرة بعد أخرى وأعداؤه حواله يفرحون به ويضحكون عليه وهذا حال الحسود وسخرية الشيطان منه بل حاله في الحسد أقبح من هذا لان الحجر العائد بعد الرمي لم يقوت الا لعينين ولو بقيت لفاتت بالموت لالحالة والحسد يعود بالاثم والاثم لا يقوت بالموت ولعله يسوقه الى غضب الله والى النار) ان لم يتب منه (فلان تذهب عينه في الدنيا خيره من ان تبقى له عين يدخل بها النار فيذهبها الهيب النار) وفي نسخة فيقلعها الهيب النار (فانظر كيف انتقم الله من الحاسد اذ أراد زوال النعمة عن المحسود فلم يزلها عنه ثم أزالها عنه نعمة الحاسد اذ السلامة من الاثم نعمة من الله تعالى و) كذا (السلامة من الغم والكمد نعمة) من الله تعالى (وقد زلنا عنه تصديقا لقوله تعالى ولا يحق المكر السيئ الا بأهله وربما يتلى) الحاسد (بعين ما يشتميه لعدوه وقلما يشمت شامت بمساءة الا ويبتلى بمثلها) ففي الخبر لا تظهر السمات بأخيك فيعاقبه الله ويبتليك وتقدم قريبا (قالت عائشة رضي الله عنها ما تمنيت لعثمان رضي الله عنه شيئا الا انزل بي حتى لو غنيت له القتل لقتلت) وكان سبب كلامها فيه لكثرة ما كان يبلغها من الشكاية في حقه من قبل جور وعماه وابقائهم على أعمالهم فكانت كغيرها من الصحابة يغضبون بذلك منه (فهذا اثم الحسد نفسه فكيف ما يجري اليه الحسد من الاختلاف ووجود الحق واطلاق اللسان واليد بالفواحش في التشفي من الاعداء) والانتصار منهم (وهو الداء الذي به هلك الامم السالفة فهذه هي الادوية العلمية فهما تفكر الانسان فيها بذهن صاف) عن كدر الغش (وقلب حاضر انطفاة من قلبه نار الحسد) في الحال (وعلم انه مهلك نفسه ومفرح عدوه ومضطرب ومنغص عيشه) ومشتت حاله وقد تقدم بيان ذلك (وأما العمل النافع فيه فهو ان يحكم الحسد فكل ما يتقاضاه الحسد من قول وفعل فينبغي أن يكاف نفسه نقضه وضده فان بعثه الحسد على القدر فيه كلف نفسه المدح له والثناء عليه) فالقدح والمدح نقضان اذا حل أحدهما ارتحل الثاني (وان حله على التكبر عليه ألزم نفسه التواضع له والاعتذار اليه وان بعثه على كفا الانعام عليه ألزم نفسه الزيادة في الانعام عليه فهما فعل ذلك عن تكاف وعرفه المحسود طاب قلبه وأحبه ومهما ظهر حبه عاد الحاسد وأحبه وتولد من ذلك الموافقة التي تقطع مادة الحسد لان التواضع و) حسن (الثناء والمدح واظهار السرور بالنعمة يستجاب قلب المنعم عليه ويستترقه ويستعطفه ويحمله على مقابلة ذلك بالاحسان ثم ذلك الاحسان يعود الى الاول فيطيب قلبه) ويصفو ظاهره (ويصير ما تكلفه أولا) أي في أول مرة (طبعاً آخر) أي في آخر مرة (ولا يصدنه) أي لا يمنعه (من ذلك قول الشيطان له) فيما يوسوس اليه (لو تواضعت وأثبتت عليه حله العدو على) الحجر منك (أوعلى النفاق والخوف وان ذلك مذلة ومهانة فان ذلك من خدع الشيطان ومكايده) فانما مقصود الشيطان أن تكون العداوة والبغضاء بين

المسلمين

محسوده كلف لسانه المدح له والثناء عليه وان حله على التكبر عليه ألزم نفسه التواضع له والاعتذار اليه وان بعثه على

كفا الانعام عليه ألزم نفسه الزيادة في الانعام عليه فهما فعل ذلك عن تكاف وعرفه المحسود طاب قلبه وأحبه ومهما ظهر حبه عاد الحاسد فاحبه وتولد من ذلك الموافقة التي تقطع مادة الحسد لان التواضع والثناء والمدح واظهار السرور بالنعمة يستجاب قلب المنعم عليه ويستترقه ويستعطفه ويحمله على مقابلة ذلك بالاحسان ثم ذلك الاحسان يعود الى الاول فيطيب قلبه ويصير ما تكلفه أولا طبعاً آخر ولا يصدنه عن ذلك قول الشيطان له لو تواضعت وأثبتت عليه حله العدو على الحجر أو على النفاق أو الخوف وان ذلك مذلة ومهانة وذلك من خدع الشيطان ومكايده

مرادها جهل وعند ذلك

وفقی * (بیان القدر الواجب
نعمة فلا یمكنك أن لا تکرهها
زعلک الی الحسد له ولیکن ان
تحدس و دعاص بحسدك وان

* (بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب) *
 (علم) هـذا الله تعالى (ان المؤذى محقوت بالطبع) أى يغضه الناس طبعاً (ومن آذاك) بوجه من
 الوجوه في نفسك أو من عليه حياطتك (فلا يمكنك أن لا تغضه غالباً) فإذا تبسرت له نعمة (من الله تعالى
 فلا يمكنك أن لا تذكرها) له حتى يستوى عندك حسن حال عدوك وسوء حاله بل لا تزال تذكر في النفس
 بينهما تفرقة وتمييزاً (ولا يزال الشيطان ينازعك الى الحسد) ويسؤل لك في تحسينه (ولكن ان قوى
 ذلك فيك حتى يعتك) أى حملك (على اظهار الحسد بقول أو فعل بحيث يعرف ذلك من ظاهرك بأفعالك
 الاختيارية فأنت) حينئذ (حسود عاص بحسدك وان كفت ظاهرك) من القول والفعل (بالكلمة
 الا انك بباطنك تحب زوال النعمة) عن المحسود (وليس في نفسك كراهة لهذه الحالة فأنت أيضاً) في

وبغمدك لا صحلة وانما غايتها ان يهون الغم على نفسه ولا يظهر باسائه ويده فاما الخلو عنه فأسأفلا يمكنه والله الموفق * (بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القاب) * اعلم ان المؤذي بمقوت بالطبع ومن آذاك فلا يمكنك ان لا تبغضه الباقا فاذ تيسرت له نعمة فلا يمكنك ان لا تسكرها له حتى يستوى عندك حسن حال عدوك وسوء حاله بل لا تزال تدرك في النفس بينهما متفرقة ولا يزال الشيطان يذرعك الى الحسده ولكنه ان قوى ذلك فيك حتى يعتك على اظهار الحسد بقول أو فعل بحيث يعرف ذلك من ظاهرك بافعال الاختيارية فانت حسود عاص بحسده وان كفت ظاهرك بالكلية الا انك بباطنك تحبذ وال النعمة وليس في نفسك كراهة لهذه الحالة فانت أيضا

حسود عاص لان الحسد صفة القلب لصفة الفعل قال الله تعالى ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا وقال عز وجل ودوا لو تكفرون كما كفروا فتمكنون سواء وقال ان تمسكتم حصة تسوءهم اما الفعل فهو غيبة وكذب وهو عمل صادر عن الحسد وليس هو عين الحسد بل محل الحسد القلب دون الجوارح نعم هذا (٧٦) الحسد ليس مظلمة يجب الاستحلال منها بل هو معصية بينك وبين الله تعالى وانما يجب

الاستحلال من الاسباب الظاهرة على الجوارح فأما اذا كفت ظاهرك وألزمت مع ذلك قلبك كراهة ما يترشح منه بالطبع من حب زوال النعمة حتى كانت تمت نفسك على ما في طبعها فتكون تلك الكراهة من جهة العقل في مقابلة الميل من جهة الطبع فقد أدت الواجب عليك ولا تدخل تحت اختيارك في أغلب الاحوال أكثر من هذا فأما تغيير الطبع ليستوى عنده المؤذى والمحسن ويكون فرجه أو غمها تيسر له ما من نعمة أو تنصب عليه ما من بلية سواء فهذا مما لا يطاوع الطبع عليه مادام ملتفتا الى حظوظ الدنيا الآن يصير مستغرقا بحب الله تعالى مثل السكران الواله فقد ينتهي أمره الى أن لا يلتفت قلبه الى تفاصيل أحوال العباد بل ينظر الى الكل بعين واحدة وهي عين الرحمة ويرى الكل عباد الله وأفعالهم انفعاله وبراهم مسخرين) ولا يتم ذلك الا بعد الترقى من حضيض المجاز الى ارتفاع الحقيقة واستكمال المعراج فيرى ما ذكره بالمشاهدة العينية وتنفي عنه الكثرة بالسكينة ويستغرق بالفردانية المحضة فلا يبقى فيه منسحق لغير الله تعالى ثم في نظره الى الكل بعين الرحمة تفصيل فان كان ممن بصرف الغافلين الى الله تعالى بطريق اللطف وينظر الى العساء لابعين الأزراء فهو في تجلي اسمه الرحمن وان كان ممن لا يدع فاقا لاحتياج الاسد هابطا قدر طاقته أو شاركة في الحزن بسبب حاجته فهو في تجلي اسمه الرحيم (وذلك ان كان) أى وجد (فهو كالبرق الخاطف لا يدوم) مع العارف ولا يستمر بل تارة وتارة (ويرجع القلب بعد ذلك الى طبعه) الذى جبل عليه (ويعود العبد الى منازعته أعنى الشيطان فانه ينازع بالوسوسة) ويسوق له ما يوافق هوى النفس (فهو ما قابل ذلك بكراهته وألزم قلبه هذه الحالة فقد أدى ما كلفه) فان هذا القدر هو الذى يدخل تحت الاختيار (وقد ذهب ذاهبون الى أنه لا يأتى اذالم يظهر الحسد عن جوارحه كما روى عن الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (انه سئل عن الحسد فقال غمته فانه لا يضرك ما لم تبده) تقدم قريبا بلفظ سأل رجل الحسن هل يحسد المؤمن قال ما أنساه بنى يعقوب نعم ولكن غمه في صدرك وانه لا يضرك ما لم تعده يدا أو لسانا (وروى عنه موقوفا) عليه (ومروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاث لا يخلو منهن مؤمن وله منهن مخرج فمخرج من الحسد ان لا يبغي) أما الموقوف وهو مرسل الحسن فرواه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد ورسته في كتاب الايمان له بلفظ ثلاث لم تسلم منها هذه الامة الحسد والظن والطيرة ألا أنبئكم بالخروج منها اذا ظننت فلا تتحقق واذا احسدت فلا تبغ واذا تطيرت فامض وأما المرفوع بلفظ ثلاث لازمت لامتى سوء الظن والحسد والطيرة فاذا ظننت فلا تتحقق ولذا احسدت فاستغفر الله واذا تطيرت فامض هكذا رواه أبو الشيخ في كتاب التوبخ والطبراني في الكبير من حديث حازنة بن النعمان وقد تقدم ذكر كل من اللفظين قريبا (والاولى ان يحتمل هذا

هذه الحالة) حسود عاص فان الحسد صفة القلب لصفة الفعل قال تعالى ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا وقال تعالى (ودوا لو تكفرون كما كفروا فتمكنون سواء وقال) تعالى (ان تمسكتم حصة تسوءهم) الآية فهذه الآيات دالة على ان الحسد من صفات القلب (اما الفعل فهو غيبة وكذب وهو عمل صادر عن الحسد وليس هو عين الحسد بل محل الحسد القلب دون الجوارح) فالحسد مستقره والجوارح مظاهرها (نعم هذا الحسد ليس مظلمة يجب الاستحلال منها) كما قلنا في الغيبة (بل هي معصية بينك وبين الله تعالى وانما يجب الاستحلال من الاسباب الظاهرة على الجوارح) كالغيبة والنهيبة والشتيم ونحوها (فأما اذا كفت ظاهرك وألزمت مع ذلك قلبك كراهة ما يترشح منه بالطبع من حب زوال النعمة حتى كانت تمت نفسك على ما في طبعها فتكون تلك الكراهة من جهة العقل في مقابلة الميل من جهة الطبع فقد أدت الواجب عليك) وأثبت بالميسور منه (ولا يدخل تحت اختيارك في أغلب الاحوال أكثر من هذا فأما تغيير الطبع ليستوى عنده المؤذى والمحسن ويكون فرجه أو غمه مما تيسر لهما من نعمة أو ينصب عليهما من بلية سواء فهذا مما لا يطاوع الطبع عليه مادام ملتفتا الى حظوظ الدنيا) ومختلطا بدواعيها (الآن يكون مستغرقا بحب الله تعالى) مستهترا بذكره (مثل السكران الواله فقد ينتهي أمره الى أن لا يلتفت قلبه الى تفاصيل أحوال العباد بل ينظر الى الكل بعين واحدة وهي عين الرحمة يرى الكل عباد الله وأفعالهم انفعاله وبراهم مسخرين) ولا يتم ذلك الا بعد الترقى من حضيض المجاز الى ارتفاع الحقيقة واستكمال المعراج فيرى ما ذكره بالمشاهدة العينية وتنفي عنه الكثرة بالسكينة ويستغرق بالفردانية المحضة فلا يبقى فيه منسحق لغير الله تعالى ثم في نظره الى الكل بعين الرحمة تفصيل فان كان ممن بصرف الغافلين الى الله تعالى بطريق اللطف وينظر الى العساء لابعين الأزراء فهو في تجلي اسمه الرحمن وان كان ممن لا يدع فاقا لاحتياج الاسد هابطا قدر طاقته أو شاركة في الحزن بسبب حاجته فهو في تجلي اسمه الرحيم (وذلك ان كان) أى وجد (فهو كالبرق الخاطف لا يدوم) مع العارف ولا يستمر بل تارة وتارة (ويرجع القلب بعد ذلك الى طبعه) الذى جبل عليه (ويعود العبد الى منازعته أعنى الشيطان فانه ينازع بالوسوسة) ويسوق له ما يوافق هوى النفس (فهو ما قابل ذلك بكراهته وألزم قلبه هذه الحالة فقد أدى ما كلفه) فان هذا القدر هو الذى يدخل تحت الاختيار (وقد ذهب ذاهبون الى أنه لا يأتى اذالم يظهر الحسد عن جوارحه كما روى عن الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (انه سئل عن الحسد فقال غمته فانه لا يضرك ما لم تبده) تقدم قريبا بلفظ سأل رجل الحسن هل يحسد المؤمن قال ما أنساه بنى يعقوب نعم ولكن غمه في صدرك وانه لا يضرك ما لم تعده يدا أو لسانا (وروى عنه موقوفا) عليه (ومروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاث لا يخلو منهن مؤمن وله منهن مخرج فمخرج من الحسد ان لا يبغي) أما الموقوف وهو مرسل الحسن فرواه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد ورسته في كتاب الايمان له بلفظ ثلاث لم تسلم منها هذه الامة الحسد والظن والطيرة ألا أنبئكم بالخروج منها اذا ظننت فلا تتحقق واذا احسدت فلا تبغ واذا تطيرت فامض وأما المرفوع بلفظ ثلاث لازمت لامتى سوء الظن والحسد والطيرة فاذا ظننت فلا تتحقق ولذا احسدت فاستغفر الله واذا تطيرت فامض هكذا رواه أبو الشيخ في كتاب التوبخ والطبراني في الكبير من حديث حازنة بن النعمان وقد تقدم ذكر كل من اللفظين قريبا (والاولى ان يحتمل هذا

ثم يرجع القلب بعد ذلك الى طبعه ويعود العبد الى منازعته أعنى الشيطان فانه ينازع بالوسوسة فهو ما قابل ذلك على بكرهته وألزم قلبه هذه الحالة فقد أدى ما كلفه وقد ذهب ذاهبون الى أنه لا يأتى اذالم يظهر الحسد على جوارحه لما روى عن الحسن انه سئل عن الحسد فقال غمه فانه لا يضرك ما لم تبده وروى عنه موقوفا ومروا الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاثة لا يخلو منهن مؤمن وله منهن مخرج فمخرج من الحسد ان لا يبغي والاولى ان يحتمل هذا

على ما ذكرناه من أن يكون فيه كراهة من جهة الدين والعقل ومقابلة حب الطبع (لزال) (٧٧) نعمة العدو وتلك السكر اهتمة

من البغي والايذاء فان جميع ما ورد من الاخبار في ذم الحسد يدل ظاهره على أن كل حاسد آثم ثم الحسد عبارة عن صفة القلب لا عن افعال فكل من يحب اساءة مسلم فهو حاسد فاذا كونه آثما بمجرد حسد القلب من غير فعل هو في محل الاجتهاد والاضهر ما ذكرناه من حيث ظواهر الآيات والاختبار ومن حيث المعنى اذ يجد أن يعنى عن العبد في ارادته اساءة مسلم واشتماله بالقلب على ذلك من غير كراهة وقد عرفت من هذا أن الك في أعدائك ثلاثة أحوال أحدها أن تحب مساعته بطبعك وتكره حبك لذلك وميل قلبك اليه وتمت نفسك عليه وتودى الميل منك وهذا معفو عنه قطعاً لانه لا يدخل تحت الاختيار أكثر منه الثاني أن تحب ذلك وتظهر الفرح بمساعته (أو بجوارحك) أي بفعاله فهذا هو الحسد المحذور قطعاً أي من غير شك فيه (الثالثة وهو بين الطرفين أن تحسد بالقلب من غير مقتل لنفسك على حسدك ومن غير انكار منك على قلبك) ولا الكراهة له (ولكن تحفظ جوارحك عن طاعة الحسد في مقتضاها) من القول والعمل (وهذا محل الخلاف) فمن ذهب الى أنه لا يآثم ومن ذهب الى أنه يآثم (والظاهر أنه لا يخلو من آثم بقدر قوة ذلك وضعفه) فاذا كان حبه قويا كان الاثم كذلك وان كان ضعيفاً كان الاثم كذلك والله أعلم وبه ثم كتاب ذم الغضب والحقد والحسد والجدلة الذي بنعمته تم الصالحات وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد أفضل المخلوقات وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كان الفراغ منه في الاول من نهار الثلاثاء سادس عشر صفر الحخير من شهر رنة مائتين وألف على يد مسووده محمد مرتضى الحسيني غفر له بمنه وكرمه آمين والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً الحمد لله الذي أصدق قلوب الاصفياء بالمجاهدات * وأسعد قلوب الاولياء بالمشاهدات * وخلص أشباح المتقين من ظلم الشهوات * وأخلص أرواح المؤمنين عن ظلم الشبهات * أحدهم حدامن رأى آيات قدرته الباهرة * وشاهد شواهد فردانيته القاهرة * فأنكشفت له عجائب القدورات * وأشكره شكر من اعترف بمجده وكماه * واغترف من بحر جوده وافضاله * فغوطب بأسرار المنازلات * وأشهد أن لا اله الا الله الها واحد وباقادرافاطم الارضين والسموات * شهادة تؤذن باخلاص الضمائر والطويات * وتنبه مطالع أنوارها غيايب الشكوك وسدف اللجنات * وأشهد أن سيدنا ومولانا محمد عبده ورسوله * وحبيبه وخليله * المبعوث الى كافة البريات بالآيات الباهرات * المنعوت بأسرف الخلال الزاكيان * صلى الله عليه وعلى آله الأئمة الهداة * وأصحابه الفضلاء الثقات * وعلى أتباعهم بإحسان ما هبت في الاسحار النسمات وسلم كثيرا كثيرا * (وبعد) * فهذا شرح (كتاب ذم الدنيا) وهو السادس من الريع الثالث من كتاب الاحياء للإمام الرافعي حجة الاسلام الغزالي أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي * نفع الله بأسرار علومه * وأفاض علينا من افاضات أنوار فهو * حلت فيه عقدة ألفاظه الغريبة * ورفعت من جوه معانيها حجب الخطاء والريه مع تتبع تخرج ما أورده من الاخبار والآثار وما نقل من أقوال الصالحين ومن أحوال الاخبار على وجه غير مختل ولا ملل ان لم يصبه وابل فطل * مستعين بالله في سائر الامور * سائلا منه الامداد وشرح الصدور * فنعم المولى ونعم النصير * وهو على كل شيء قدير * قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي عرف أولياء غوائل الدنيا) أي دواهبها

والظاهر أنه لا يخلو عن آثم بقدر قوة ذلك الحب وضعفه والله تعالى أعلم والحمد لله رب العالمين وحسبنا الله ونعم الوكيل * (كتاب ذم الدنيا وهو الكتاب السادس من ربيع المهلكات من كتب احياء علوم الدين) * بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي عرف أولياء غوائل الدنيا

والظاهر أنه لا يخلو عن آثم بقدر قوة ذلك الحب وضعفه والله تعالى أعلم والحمد لله رب العالمين وحسبنا الله ونعم الوكيل * (كتاب ذم الدنيا وهو الكتاب السادس من ربيع المهلكات من كتب احياء علوم الدين) * بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي عرف أولياء غوائل الدنيا

وأفانهم وكشف لهم عن عيوبهم وعوراتهم حتى نظروا في شواهدا وآياتها ووزنوا بحسناتها سيئاتها فاعلموا أنه يزيد منكرها على معروفيها ولا يفي مرجوها بخوفها ولا يسلم طلوعها من (٧٨) كسوفها ولكنها في صورة امرأة مليحة تستميل الناس بحماليها ولها أسرار سوء قبايح

قاله الكسائي وقيل الغائلة الفساد والشر (وأفانهم وكشف لهم عن عيوبهم وعوراتهم) أصل العورة السوء سميت به القبح انكشافها والنظر إليها وكل شيء يستره الإنسان أئنه وحياء فهو عورة (حتى نظروا في شواهدا وآياتها) الدالة عليها (وزنوا بحسناتها سيئاتها فاعلموا أنه يزيد منكرها على معروفيها) المنكر ما أنكره العقل والشرع والمعروف ضده (ولا يفي) من الوفاء (مرجوها بخوفها) أي مخوفها يزيد على مرجوها (ولا يسلم طلوعها من كسوفها) أي من تغيبها وزوالها (ولكنها في صورة امرأة مليحة) الصورة (تستميل الناس) أي تصرفهم إليها (بحماليها) أي زينتها أشار بذلك إلى ما ذكر صاحب القوت أنه قد كشف بها بعض الأولياء في صورة امرأة رأى أكنف الخلق مدودة إليها وهي تجعل في أيديهم شيئا قال وطائفة تمر عليها مكتوفي الأيدي لا ينظرون إليها فلا تعطيم شيئا (ولها أسرار سوء قبايح تلك الراغبين في وصالها) أي مواصلتها (ثم هي فرارة) أي كثيرة الفرار والشرود (عن طلابها) جمع طالب (شحيحة باقبا لها) أي بخيلة به أن هي أقبلت على أحد منهم لم تعطه من اقبالها شيئا (وإذا أقبلت لم يؤمن شرها) أي ضررها وذكائتها (ووبالها) أي ونجها وسوء عاقبتها (ان أحسنت) إلى أحد (ساعة) من الدهر (أساعت سنة) وهي عند العرب أربعة أرمئة (وان أساعت مرة) واحدة (جعلتها) أي الساعة (سنة) متبعة لا تنفني عنها (فدوائر اقبالها على التقارب دائرة) أي تدور ودورها بالهلاك متقاربة (وتجارة بنيتها) أي أولادها (خاسرة) غير رابحة (بائرة) من البوار وهو الهلاك (وأفانهم على التوالي) أي على تعاقب الزمن (يصدور طلابها راشقة) كما ترشق السهام بالأغراض (ومجاري أحوالها بادل طليها ناطقة) أي مصيرة بلسان حالها (فكل متعزب إلى الذل مصيره) أي مرجعه وعاقبته (وكل متكبر إلى التخرس) أي التلغف (مسيرة شأنها الهرب من طالبها) أي تفر عن يطلبها (والطلب لها رجا) أي تطلب من هرب عنها ولا لها بظهره (من خدمها) وفي نسخة من قصدها (فاتته) ومن أعرض عنها واتته) أي وافقته (لا يخالصوها عن شوائب الكدورات) والشوائب هي الأدناس والافذار واحد شائبة قاله الجوهري (ولا ينفك سرورها عن المنغصات) أي المكدرات (سلامتها تعقب السقم) أي المرض (وشبابها يسوق إلى الهرم) أي الضعف والكبر (ونسيمها لا يثر الا الحسرة والندم فهي خداعة) كثيرة الخداع (مكاره) كثيرة المكر (طيارة) كثيرة الطيران (فرارة) كثيرة الفرار فهي كما قال بعضهم وأجاد أن حلت أو حلت أو حلت أو حلت أو كشت أو كشت (لا تزال تنزح لطلابها) بأنواع الزين (حتى إذا ركنوا) إليها (صاروا من أحببها كشرت لهم عن أنيابها) أي أفصحت لهم بالعداوة والشر كما أن السكاب إذا هر على أحد كثر عن أنيابه أي أظهر (وشوشة) أي غبرت وخلطت (عليهم من مناظم أسبابها) أي الأسباب المنظومة في سلك الاعتدال (وكشف لهم عن مكنون عجائبها فاذا فقهتم قوائم سمائها) جمع سم (ورشتهم بصواب سهامها) أي رميتهم بسهامها الصائبة التي لا تكاد تخطئ (بينما أحجابها منها في سرور وانعام اذولت عنهم) أي أدبرت (كانها أضغاث أحلام) كناية عن الشيء كأنه لم يكن (ثم كرت) أي رجعت (عليهم بدواهم) أي شدائدها (فطمختهم طعن الحصيد) أي الزرع المحصود (ووارتهم) أي سترتهم (في أكنفانهم تحت الضعيد) أي وجه الأرض (ان ملكك واحدا جيع ما طلعت عليه الشمس جعته حصيدا) أي محصودا ومكسرا (كان لم يغن بالامس غنى أحجابها سرور وتدهم غرورا) أي تغرهم في وعددها (حتى يؤملون كثيرا ويبنون قصورا) أي ابنية مرتفعة (تصبح قصورهم قبورا) أي تولد إليها (وجعهم بورا) أي هلاكا (وسعيهم هباء) ما يرى في ضوء الشمس

تلك الراغبين في وصالها ثم هي فرارة عن طلابها شحيحة باقبا لها إذا أقبلت لم يؤمن شرها وبالها ان أحسنت ساعة أساعت سنة وان أساعت مرة جعلتها سنة فدوائر اقبالها على التقارب دائرة وتجارة بنيتها خاسرة باثرة وأفانهم على التوالي لصدور طلابها راشقة ومجاري أحوالها بادل طليها ناطقة فكل مغرور بها إلى الذل مصيره وكل متكبر بها إلى التخرس مسيره شأنها الهرب من طالبها والطالب لها رجا ومن أعرض عنها واتته لا يخالصوها عن شوائب الكدورات ولا ينفك سرورها عن المنغصات سلامتها تعقب السقم وشبابها يسوق إلى الهرم ونسيمها لا يثر الا الحسرة والندم فهي خداعة مكاره طيارة فرارة لا تزال تنزح لطلابها حتى إذا صاروا من أحببها كشرت لهم عن أنيابها وشوشة عليهم من مناظم أسبابها وكشف لهم عن مكنون عجائبها فاذا فقهتم قوائم سمائها ورشتهم بصواب سهامها بينما أحجابها منها في سرور وانعام اذولت عنهم

كانها أضغاث أحلام ثم عكرت عليهم بدواهم فطمختهم طعن الحصيد ووارتهم في أكنفانهم تحت (منثورا) إلى عبيدان ملكك واحدا منهم جيع ما طلعت عليه الشمس جعلته حصيدا كان لم يغن بالامس غنى أحجابها سرور وتدهم غرورا حتى يأملون كثيرا ويبنون قصورا فتصبح قصورهم قبورا وجعهم بورا وسعيهم هباء

منشورا ودعاؤهم بثبورها هذه صفتها وكان أمر الله قدره مقدورا (والصلاة على محمد عبده ورسوله المرسل إلى العالمين بشير أو نذير أو سر أو جانيبنا) وعلى من كان من أهله وأصحابه في الدين ظهورا وعلى الظالمين نصيرا (والمسلم تسليما كثيرا) (أما بعد) فإن الدنيا عدوة لله وعدوة لأوليائه الله وعدوة لأعداء الله وأعداؤه الله فأنها قطعت الطريق على عباد الله ولذلك لم ينظر الله اليها منذ خلقها وأعادها وأوتها لأوليائه الله عز وجل فأنها تزينت لهم بزينةا وعظمهم بزهرتها ونضارتها حتى تجرعوامرارة (٧٩) الصبر في مقاطعتها وأعادها وتها

لأعداء الله فأنها استدرجتهم بمكرها وكبدتها فاقتنصتهم بشبكته حتى وثقوا بها وعولوا عليها فخذلتهم أحوج ما كانوا اليها فاجتنوا منها حيرة تنقطع دونها إلا بكاد ثم حرمتهم السعادة أبدا لا تباد فهم على فراقها يتحسرون ومن مكابدها يستغيثون ولا يغاثون بل يقال لهم اخسوا فيها ولا تسكاهون أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعصرون وإذا عظمت غوائل الدنيا وشروها فلا بد أولا من معرفة حقيقة الدنيا وما هي وما الحكمة في خلقها مع عداوتها وما دخل غرورها وشروها فإن من لا يعرف الشر لا يتقيه ويوشك أن يقع فيه ونحن نذكر ذم الدنيا وأمثلتها وحقيقتها وتفصيل معانيها وأصناف الاشغال المتعلقة بها ووجه الحاجة إلى أصولها وسبب انصراف الخلق عن الله بسبب التشاغل بفضولها ان شاء الله تعالى وهو المعين على ما يرضيه

(بيان ذم الدنيا)

(منشورا) أي مبديا (وكان أمر الله قدره مقدورا) وهذا السياق منزوع من خطبة لعلي رضي الله عنه ذكرها صاحب منج البلاغة وسيأتي ذكر بعضها (والصلاة على) سيدنا (محمد عبده ورسوله المرسل إلى العالمين) أي كافة الخلق أجمعين (بشيرا) لاهل الاعيان بالجنات (ونذيرا) أي منذرا لاهل الكفر بالنيران (وعلى من كان من آله وأصحابه في الدين ظهورا) أي معينا في اقامته (وعلى الظالمين) الذين طلبوا أنفسهم بالكفر والنفاق (نصيرا) أي ناصرا (وسلم) تسليما (كثيرا) أما بعد فإن الدنيا عدوة لله وعدوة لأوليائه الله وعدوة لأعداء الله وأعداؤه الله فأنها قطعت الطريق على عباد الله (ولذلك) أي لاجل عداوتها لله (لم ينظر الله اليها) نظر عنائية (منذ خلقها) كما ورد ذلك في الخبر وسيأتي بيانه (وأما عداوتها لأوليائه الله فأنها تزينت لهم بزينةا وعظمهم) أي شملتهم (بزهرتها ونضارتها) وهي متاعها وزينتها (حتى تجرعوامرارة الصبر في مقاطعتها) وتطعموا النظر عن زينتها (وأما عداوتها لأعداء الله فأنها استدرجتهم) أي أخذتهم درجدة (بمكرها ومكيدتها واثقتهم) أي صادتهم (بشبكته) وهي محرقة آله الصيد (حتى وثقوا بها) أي اطمأنوا بها (وعولوا) أي اعتمدوا (عليها فخذلتهم) أي حوج ما كانوا اليها فاجتنوا منها حيرة تنقطع دونها إلا بكاد ثم حرمتهم السعادة أبدا لا تباد أي إلى آخر الدهر (فهم على فراقها يتحسرون) أي يتلهفون (ومن مكابدها يستغيثون ولا يغاثون) أي ولا ينصرون (بل يقال لهم اخسوا) أي ذلوا (فيها ولا تسكاهون أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعصرون) وهذا مقتبس من كلام عمر بن عبد العزيز فيما أخرجه صاحب الخلية انه كتب إلى عامله عدي بن ارطاة أما بعد فإن الدنيا عدوة لأوليائه الله وعدوة لأعدائه فاما أوليائه الله فغممهم وأما أعداء الله فغفهم (وإذا عظمت غوائل الدنيا وشروها فلا بد أولا من معرفة حقيقة الدنيا وما هي وما الحكمة في خلقها مع عداوتها وما دخل غرورها وشروها فإن من لا يعرف الشر لا يتقيه ويوشك أن يقع فيه) وهو لا يشعر (ونحن نذكر ذم الدنيا وأمثلتها وحقيقتها وتفصيل معانيها وأصناف الاشغال المتعلقة بها ووجه الحاجة إلى أصولها وسبب انصراف الخلق عن الله بسبب التشاغل بفضولها ان شاء الله تعالى وهو المعين على ما يرضيه) * (بيان ذم الدنيا) *

(الآيات الواردة في ذم الدنيا وأمثلتها كثيرة) وأكثر القرآن مشتمل على ذم الدنيا وصرف الخلق عنها ودعوتهم إلى الآخرة بل هو مقصود الانبياء عليهم السلام ولم يبعثوا الا لذلك فلا حاجة إلى الاستشهاد بآيات القرآن لظهورها وانما نورد بعض الاخبار الواردة فيها فقد روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على شاة مبيتة شائلة برجلها في لظ يجدي أجرب ميت (فقال أترون هذه الشاة هينة على أهلها قالوا من هو انما ألقوها قال والذي نفسي بيده لا الدنيا أهون على الله من هذه الشاة على أهلها ولو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ماسني كافرا منها شربة ماء) قال العراقي رواه ابن ماجه والحاكم وصححه اسناده من حديث سهل بن سعد وأخرجه الترمذي وقال حسن صحيح وروى الترمذي وابن ماجه من حديث المسور بن مخرمة دون هذه القطعة الأخيرة ولمسلم نحوه من حديث جابر اه قلت رواه ابن ماجه والحاكم في المستدرک من طريق أبي يحيى ذكر يابن منظور حديثنا أبو حازم عن سهل بن سعد به

الآيات الواردة في ذم الدنيا وأمثلتها كثيرة وأكثر القرآن مشتمل على ذم الدنيا وصرف الخلق عنها ودعوتهم إلى الآخرة بل هو مقصود الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولم يبعثوا الا لذلك فلا حاجة إلى الاستشهاد بآيات القرآن لظهورها وانما نورد بعض الاخبار الواردة فيها فقد روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على شاة مبيتة فقال أترون هذه الشاة هينة على أهلها قالوا من هو انما ألقوها قال والذي نفسي بيده لا الدنيا أهون على الله من هذه الشاة على أهلها ولو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ماسني كافرا منها شربة ماء

والفظة كما منع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذى الخليفة فاذا هو بشاة ميتة شائلة برجلها فقال أترون
 هذه هبنة على صاحبها فوالذي نفسي بيده لا دنيا أهون على الله من هذه على صاحبها ولو كانت الدنيا ترن
 عند الله جناح بعوضة ما سقى كافرا منها قطرة أبدا وقال الحاكم صحيح الاسناد وهو متعقب فابن منظور ضعيف
 وأما الجملة الأخيرة من الحديث فقط بلفظ المصنف فقد أخرجهما الترمذي من طريق عبد الحميد بن
 سليمان عن أبي حازم عن سعد بن سعد رفعه به وقال صحيح غير يرب من هذا الوجه وهو من هذا الوجه عند
 الطبراني وأبي نعيم ومن طريقهما أورده الضياء في المختارة وكذلك رواه البيهقي في الشعب وأخرجه كذلك
 القضاة في مسند الشهاب من طريق أبي جعفر محمد بن أحمد بن أبي عوف حدثنا أبو مصعب عن مالك عن
 نافع عن ابن عمر رفعه لو كانت الدنيا الخ وكذلك رواه الخطيب عن رواة مالك وفي الباب عن أبي هريرة
 أشار إليه الترمذي (وقال صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن) بالنسبة لما أعدله في الآخرة من النعيم
 المقيم (وجنة الكافر) بالنسبة لما أمامه من عذاب الجحيم وقال بعضهم معنى قوله الدنيا سجن المؤمن أي
 لانه ممنوع من شهواتها المحرمة فكانه في سجن والكافر عكسه فكانه في جنة وقال بعض العارفين الدنيا
 سجن المؤمن ان شعربه وضيق فيه على نفسه طلبت السراح منه الى الآخرة فيسعد ومن لم يشعربا منها
 سجن فوسع فيها على نفسه طلبت البقاء فيها وليست باقية فيشقى قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي
 هريرة اه قلت رواه من طريق الدراوردي عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعا
 وكذلك رواه أحمد والترمذي وابن ماجه وكذا هو في حديث مالك عن العلاء في الباب عن ابن عمر وسليمان
 وابن عمر وأما حديث ابن عمر فأخرجه البزار والعسكري والقضاة من طريق موسى بن عقبة بن عبد الله
 ابن دينار عنه ولفظه كسياق حديث أبي هريرة وأخرجه الطبراني وأبو نعيم واللفظه من حديث ابن عمر
 مرفوعا يا أباذر الدنيا سجن المؤمن والقبر آمنه والجنة مصيره يا أباذر ان الدنيا جنة الكافر والقبر عذابه والنار
 مصيره المؤمن من لم يخرج من ذلك دنياه الحديث وأما حديث سليمان فرواه الطبراني في الكبير والحاكم
 في المستدرک ولفظه لفظ حديث أبي هريرة وأخرجه العسكري في الامثال من طريق عامر بن عطية قال
 رأيت سلمان أكره على طعام فقال حسبي اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أطول
 الناس جوعا يوم القيامة أكثرهم شيعا في الدنيا يا سلمان انما الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وأما حديث
 ابن عمر وفأخرجه أحمد والطبراني وأبو نعيم والحاكم من طريق أبي عبد الرحمن الحبلي عنه بلفظ الدنيا
 سجن المؤمن وسنته فاذا فارق الدنيا فارق السجن والسنة ورواه البغوي في شرح السنة ورجال أحمد رجال
 الصحيح غير عبد الله بن جنادة وهو ثقة ورواه ابن المبارك في الزهد وزاد مثل المؤمن حين يخرج نفسه
 كمثل رجل كان في سجن فخرج منه فجعل يتقلب في الارض ويتنفس فيها وقد روى عن الحسن مرسل
 أخرجه العسكري في الامثال من طريق سعيد بن سليمان عن ابن المبارك قال كان الحسن يقول قال
 النبي صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فإؤمن يتزود والكافر يتمتع والله ان أصبح
 فيها مؤمن الاخرين وكيف لا يحزن من جاءه من الله انه وارد جهنم ولم يأت به انه صادر عنها (وقال صلى
 الله عليه وسلم الدنيا ملعونة) لانها غرت النفوس بزهرتها ونضارتها فاما التماسن العبودية الى الهوى
 حتى سلكت غير طريق الهدى (ملعون ما فيها) ويحتمل أن يكون المراد باللعن الترك اي متروكة
 متروكة ما فيها وقد يقال انهم امرؤكة الانبياء والاصفياء كما في الخبر لا تخزلهم الدنيا ولنا الآخرة (الاما كان
 لله منها) قال العراقي رواه الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي هريرة وزاد الاذكر الله وما
 والاه وعالم أو متعلم اه قلت سياق المصنف أخرجه أبو نعيم في الحلية والضياء في المختارة من حديث
 جابر بلفظ الاما كان منها الله عز وجل واسناده حسن وأما حديث أبي هريرة فرواه كذلك الطبراني في
 الاوسط من حديث ابن مسعود وقال لم يروه عن ثوبان عن عبدة الأوباط طرف المعيرة بن مطرف ولفظه

وقال صلى الله عليه وسلم
 الدنيا سجن المؤمن وجنة
 الكافر وقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الدنيا ملعونة
 ملعون ما فيها الا ما كان لله
 منها

وعالمنا أو متعلما والمغيرة بن مطرف لا يعرف وقد رواه البزار من هذا الطريق بلفظ الأمر المعروف أو نهيا
عن منكرو ذكرائه ورواه الطبراني في الكبير من حديث أبي الدرداء بلفظ الأمر المتعني به وجه الله قال
المنذري اسناده لا بأس به (وقال أبو موسى الأشعري) رضي الله عنه (من أحب ديناه أضرب آخره)
لأن حب الدين يشغله عن تفرغ قلبه لحب ربه ولسانه لذكره فيضرب آخره ولا بد (ومن أحب آخره
أضرب ديناه) لأن حب الآخرة يعطل عليه أسباب الكسب والمعاش فيضرب ديناه ولا بد والباع في القرينتين
للتعدية (فأثروا) أي اختاروا (ما يبق على ما يبق) قال العراقي رواه أحمد والبزار والطبراني وابن
حبان والحاكم وصححه على شرط الشيخين قلت وهو منقطع بين المطالب بن عبد الله وبين أبي موسى
أه قلت سبقة إلى ذلك الذهبي وقد رواه كذلك القاضي في مسند الشهاب والبيهقي في الشعب وقال
المنذري رجال أجد ثقات وعند بعضهم ألفا ثروا بزيادة الألف التنبؤية (وقال صلى الله عليه وسلم حب
الدينار رأس كل خطيئة) لأنه يقع في الشبهات ثم في المكروه ثم في التحريم وإطالما أوقع في الكفر بل جيع
الأمم المكذبة لأنبيائهم إنما حملهم على كفرهم حب الدنيا هكذا رواه الديلمي في الفردوس من حديث علي
وبعض سنده ولم يخرجوه ولده في المسند وقال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا والبيهقي في الشعب
من طريقه عن الحسن مرسل أه قلت وقد قال البيهقي بعد أن أورد هذا ما لفظه ولا أصل له من حديث النبي
الأمين مراسيل الحسن أه ومراسيل الحسن عندهم شبه الريح كما نقله العراقي في شرح الالفية ولذا أورد
ابن الجوزي في الموضوعات ورد عليه الحافظ ابن حجر بيان ابن المديني أنه على مراسيل الحسن وقال إذا
رواه عنه الثقات صحاح ٧ وهذا فالاسناد إليه حسن أه وقال أبو زرعة كل شيء يقول الحسن قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم وجدت له أصلا ثابتا ما خلا أربعة أحاديث وليته ذكرها وهذا القول عند الباقي في
الزهدي وأبي نعيم في ترجمة الثوري من الحلية من قول عيسى بن مريم عليه السلام وعند ابن أبي الدنيا في
مكابد الشيطان له من قول مالك بن دينار وعند ابن نونس في ترجمة سعد بن مسعود التيجي في تاريخ مصر
له من قول سعد هذا وخزم ابن تيمية أنه من قول جندب الجلي رضي الله عنه (وقال زيد بن أرقم) بن زيد
يونس الانصاري الخزرجي رضي الله عنه صحابي مشهور أول مشاهدته الخندق وأنزل الله تصديقه في سورة
المنافقين مات سنة ست وستين روى له الجماعة (كلمع أبي بكر رضي الله عنه فدعا بشراب فأتى بماء
وعسل) أي ماء ممزوج بعسل (فلما أدناه أي قرب به من فيه بكى حتى أبكى أصحابه وما سكت ثم عاد
وبكى حتى ظنوا أنهم لا يقدر أن يمسوا له قال ثم مسح عينيه) كناية عن سكونه من البكاء فان من سكت
مسح عينيه (فقالوا) أي قال من حضر المجلس (يا خليفة رسول الله ما أبكك قال كنت مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فرأيت يده يدفع عن نفسه شيئا ولم أرمعه أحد فقلت يا رسول الله ما الذي تدفع عن
نفسك قال هذه الدنيا مثالي) أي صورتي (فقات لها إليك عني) أي اذهبي عني فذهبت (ثم
رجعت فقالت إنك أن أفت مني) أي خلصت (لم يفت مني من بعدك) قال العراقي رواه البزار
بسند ضعيف بخوه والحاكم وصححه اسناده وابن أبي الدنيا والبيهقي من طريقه بلفظه أه قلت قال أبو
نعيم في الحلية حدثنا أحمد بن حنبل حدثنا أبو بكر بن أبي عاصم حدثنا الحسن بن علي والفضل بن داود
قالا حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا عبد الواحد بن زيد حدثنا أسلم عن مرة الطيب عن زيد بن
أرقم أن أبا بكر رضي الله عنه استسقى فأتى بأناه فيه ماء وعسل فلما أدناه من فيه بكى وأبكى من حوله
فسكت وما سكتوا ثم عاد فبكى حتى ظنوا أن لا يقدر وأعلى مسأله ثم مسح وجهه فافاق فقالوا ما هاجك
على هذا البكاء قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم وجعل يدفع عنه شيئا إليك عني إليك عني ولم أرمعه
أحد فقلت يا رسول الله أراك تدفع عنك شيئا ولا أرى معك أحدا قال هذه الدنيا مثالي بما فيها فقلت
لا إليك عني فتحت وقالت اما والله لئن انفلتت مني لا ينفلت مني من بعدك فخسيت أن تكون قد لحقتني

وقال أبو موسى الأشعري
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من أحب ديناه أضرب
بآخره ومن أحب آخره
أضرب ديناه فأثروا ما يبق
على ما يبقني وقال صلى الله
عليه وسلم حب الدينار رأس
كل خطيئة وقال زيد بن أرقم
كلمع أبي بكر الصديق
رضي الله عنه فدعا بشراب
فأتى بماء وعسل فلما أدناه
من فيه بكى حتى أبكى
أصحابه وسكتوا وما سكت
ثم عاد وبكى حتى ظنوا أنهم
لا يقدر أن يمسوا له قال
ثم مسح عينيه فقالوا ما
رسول الله ما أبكك قال
كنت مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فرأيت يده يدفع عن
نفسه شيئا ولم أرمعه أحدا
فقلت يا رسول الله ما الذي
تدفع عن نفسك قال هذه
الدنيا مثالي فقلت لها
إليك عني ثم رجعت فقالت
إنك أن أفت مني لم يفت
من بعدك

وقال صلى الله عليه وسلم يا عبادي كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو يسعي لدار الغرور وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف على منزلة فقال هلموا إلى الدنيا وأخذ خرفاً قد بليت على (٨٢) تلك المنزلة وعظماً قد نخرت فقال هذه الدنيا وهذه إشارة إلى أن منزلة

فذلك الذي أبكاني وهكذا هو لفظ الحياكم واليهيقي والذي ساقه المصنف هو لفظ ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا وتبعه صاحب القوت والمعنف أخذه من سياق القوت (وقال صلى الله عليه وسلم يا عبادي كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو يسعي لدار الغرور) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا من حديث أبي جعفر مرسلات هو عبد الله بن المسعود الدائني الهاشمي كذاب يضع الحديث وقد تقدم ذكره في الكتاب الذي قبله (وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف على منزلة) وهي الموضع الذي يرمى فيه الكفاة والزبالة (فقال ها هو الدنيا وأخذ) منها (خرفاً قد بليت) من كثرة الاستعمال (على تلك المنزلة وعظماً قد نخرت) أي تفتت (فقال هذه الدنيا) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا واليهيقي في شعب الإيمان من طريقه من رواية أبي ميمون اللخمي مرسلات قال العراقي وفيه بقية بن الوليد وقد ضعفه وهو مدلس قلت قال الذهبي في الضعفاء أبو ميمون عن رافع بن خديج مجهول (وهذا إشارة إلى أن زينها مستخلق مثل تلك الخرق وأن الأجسام التي تنزى بها تستصير عظاماً بالية وقال صلى الله عليه وسلم إن الدنيا حلوة خضرة) أي مشتهة موقنة تعجب من رآها (وإن الله مستخلفكم فيها فانظروا كيف تعملون) ان بنى إسرائيل لما بسطت لهم الدنيا ومهدت تاهوا في الخمية والنساء والطيب والثياب) رواه ابن أبي الدنيا من حديث الحسن مرسلات هكذا به هذه الزيادة في آخره قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد دون قوله ان بنى إسرائيل إلى آخره والشرط الأول متفق عليه اه قلت ورواه كذلك مسلم والنسائي وآخرون من طريق سعيد بن يزيد أبي سلمة عن أبي نضرة عن أبي سعيد وعن رواه عن أبي نضرة خليف بن جعفر وسليمان بن طرخان التميمي وعلي بن زيد بن جديعان وحديثه عند ابن ماجه والترمذي وقال حسن والمستمى بن ريان وهو عند العسكري من حديث عبيد الله بن عمر عن نافع عن أبي هريرة مرفوعاً بالفظ الدنيا خضرة حلوة من أخذها بحقها بورك له فيها وبم تركها في مال الله ورسوله له النار يوم القيامة وقد عز الدليل حديث الدنيا خضرة حلوة وإن زجلاً يتخوضون إلى البخاري عن حولة والذي فيه من حديثها الجملة الثانية خاصة نعم فيه حديث حكيم بن حزام ان هذا المال خضرة حلوة فمن أخذ به خاوة نفس بورك له فيه ومن أخذ به بأسراف نفس لم يبارك له فيه الحديث وفي الباب عن ميمون عن أبي يعلى والطبراني والرامهرمزي في الامثال وعن عبد الله بن عمر وعند الطبراني فقط رفعا الدنيا - حلوة خضرة (وقال عيسى عليه السلام لا تتخذوا الدنيا رافداً فتنخذكم عبيداً) اكنزوا ككنزكم عند من لا يضيعه فان صاحب ككنز الدنيا يخاف عليه الآفة وصاحب ككنز الله لا يخاف عليه الآفة وقال عليه أفضل الصلاة والسلام أيضاً يا معشر الحواريين اني قد أكتبت لكم الدنيا على وجهها فلا تنعشوها بعدى فان من خبت الدنيا أن عصي الله فيها وان من خبت الدنيا ان الآخرة لا تدرك الا بتركها ألا فاعبروا الدنيا ولا تعمروها واعلموا أن أصل كل خطيئة حب الدنيا ورب شهوة ساعة ورثت أهلها حزناً طويلاً (أخرج ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا وفي الحاشية لابي نعيم من ترجمة الثوري قال عيسى عليه السلام حب الدنيا رأس كل خطيئة وقد تقدم وفي الفردوس للدليلي بلا سند من حديث ابن عمر الدنيا منظر الآخرة فاعبروها ولا تمروها (وقال) عليه السلام أيضاً (بطعت لكم الدنيا) أي مهدت وفرشت (وجلستم على ظهرها فلا يئز عنكم فيها الملوكة والنساء فأما الملوكة فلا تنزعوهن الدنيا فانهم لن يتعرضوا لكم ما تركتموهن ودنياهم وأما النساء فاتقوهن بالصوم والصلاة) (أخرج ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا (وقال) عليه السلام أيضاً (الدنيا طالبة ومطلوبة فطالب الآخرة تطلبه الدنيا حتى يستكمل رزقه) الذي كتب له فيها (وطالب

الدنيا مستخلق مثل تلك الخرق وأن الأجسام التي تنزى بها تستصير عظاماً بالية وقال صلى الله عليه وسلم إن الدنيا حلوة خضرة وإن الله مستخلفكم فيها فانظروا كيف تعملون ان بنى إسرائيل لما بسطت لهم الدنيا ومهدت تاهوا في الخمية والنساء والطيب والثياب وقال عيسى عليه السلام لا تتخذوا الدنيا رافداً فتنخذكم عبيداً اكنزوا ككنزكم عند من لا يضيعه فان صاحب ككنز الدنيا يخاف عليه الآفة وصاحب ككنز الله لا يخاف عليه الآفة وقال عليه أفضل الصلاة والسلام أيضاً يا معشر الحواريين اني قد أكتبت لكم الدنيا على وجهها فلا تنعشوها بعدى فان من خبت الدنيا أن عصي الله فيها وان من خبت الدنيا ان الآخرة لا تدرك الا بتركها ألا فاعبروا الدنيا ولا تعمروها واعلموا أن أصل كل خطيئة حب الدنيا ورب شهوة ساعة ورثت أهلها حزناً طويلاً أيضاً بطعت لكم الدنيا وجلستم على ظهرها فلا يئز عنكم فيها الملوكة والنساء فأما الملوكة فلا تنزعوهن الدنيا فانهم لن يتعرضوا لكم ما تركتموهن ودنياهم وأما النساء فاتقوهن بالصوم والصلاة (وقال) عليه السلام أيضاً (الدنيا طالبة ومطلوبة فطالب الآخرة تطلبه الدنيا حتى يستكمل رزقه) الذي كتب له فيها (وطالب

الدنيا تطلبه الاخرة حتى يحيى الموت فيأخذ بعنقه) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا وقدره
صاحب الحلية من حديث ابن مسعود مرفوعا قال حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا جابر بن عيسى
المصري حدثنا يحيى بن سليمان حدثنا فضيل بن عياض عن الاعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي
عبد الرحمن السلمي عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسرف في قلبه حب الدنيا التلطا
فيها ثلاث شئاء لا ينفذ وحرص لا يباع منه وأمل لا يباع منه فالدنيا طالبة ومطلوبة فمن طلب الدنيا
طلبته الاخرة حتى يأتيه الموت فيأخذ بعنقه ومن طلب الاخرة طلبته الدنيا حتى يستوفي منها رزقه قال
أبو نعيم غريب من حديث فضيل والاعمش وحبيب لم نكتبه الا من حديث جابر بن عيسى (وقال
موسى بن يسار) القرشي المطالي الذي مولى قيس بن مخزومة وهو عم محمد بن اسحق بن يسار قال ابن معين
ثقة وذكره ابن حبان في كتاب الثقات استشهد به البخاري وروى له الباقون سوى الترمذي (قال النبي
صلى الله عليه وسلم ان الله جل ثناؤه لم يخلق خلقا أبغض اليه من الدنيا وانه منذ خلقها لم ينظر اليها) نظر
رضا والافه وينظر اليها نظر تدبير ولولا ذلك لاضمحلت رواء ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا عن موسى انه
بأعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فذكره قال العراقي ورواه البيهقي في الشعب من طريقه وهو مرسل
قلت ورواه الحاكم في التاريخ مرفوعا من حديث أبي هريرة بألفاظ ان الله لم يخلق خلقا أبغض اليه من
الدنيا وما نظر اليها منذ خلقها بغضها في اسمه داود بن المغيرة قال أحمد والنسائي متروك وروى ابن
عساكر في التاريخ من مرسل علي بن الحسين بن علي ان الله تعالى لما خلق الدنيا أعرض عنها فلم ينظر اليها
من هو انما عليه ومن حديث أبي هريرة مرفوعا ان الله لما خلق الدنيا نظر اليها ثم أعرض عنها ثم قال
وعزني وجلالي لا أنزل ملكا في شرار خلق (وروى ابن سليمان بن داود عليهما السلام مرفوعا موكبه) أي في
زينته وحشيمته مع عسكره (والطبر تظله) عن حماد بن عيسى (والجن والانس عن عيسى وشماله قال فر
بعابد من عباد بن اسرائيل فقال والله يا ابن داود لقد آتاك الله ما كاعظما قال فسمع سليمان) عليه
السلام ذلك (فقال التسبيحة في صحيفة مؤمن خير مما أعطى ابن داود) يعني نفسه (فان ما أعطى ابن داود
يذهب والتسبيحة تبقى) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا وقال صاحب الحلية حدثنا أحمد بن جعفر
حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا أحمد بن محمد بن أيوب حدثنا أبو بكر بن عياض عن ادريس بن وهب
حدثني أبي قال كان لسليمان عليه السلام ألف بيت من قوارير وأسفله حديد فركب الرجيح يوما ففر
بحرأ فنظر اليه الحرات فقد لقد أوتى آل داود ما كاعظما فحملته لرجل لسليمان قال فنزل حتى
فقال اني سمعت قولك التسبيحة واحدة لله تعالى منك خير مما أعطى ابن داود فقال الحرات ذهب هملك
كما أذهب همي (وقال صلى الله عليه وسلم الهاكم التكاثر يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من
مالك الا ما أكلت فأفنت أو لبست فألبست أو صدقت فأبقيت) قال العراقي رواء مسلم من حديث
عبد الله بن الشيخير انتهى قلت وكذلك رواء الطيالسي وسعيد بن منصور وأحمد وعبد بن حيدر
والترمذي والنسائي وابن جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم وابن حبان وابن مردويه وأبو نعيم في
الحلية كلهم من طريق مطرف بن عبد الله بن الشيخير عن أبيه ولفظهم انتهت الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يقرأ الهاكم التكاثر وفي لفظ وقد أزلت عليه الهاكم التكاثر وهو يقول ابن آدم
الح وأخرج أحمد وعبد بن حيدر ومسلم وابن مردويه من حديث أبي هريرة يقول العبد مالي مالي
وانغله من ماله ثلاثة ما كل فاني ومالبس فالي أو صدقت فابق وما سوى ذلك فهو ذاهب وتارك للناس
وأخرج عبد بن حيدر عن الحسن مرسل مرفوعا يقول ابن آدم مالي مالي وماله من ماله الا ما أكل فاني
أو لبس فالي أو أعطى فامضى (وقال صلى الله عليه وسلم ان الدنيا بخلافه لم تستحق ان تسمى دارا في داره الدنيا فلا دار
الاول من الدار الاقامة مع عيش هنيئ أبدي والدنيا بخلافه لم تستحق ان تسمى دارا في داره الدنيا فلا دار

الدنيا تطلبه الاخرة حتى
يحيى الموت فيأخذ بعنقه
وقال موسى بن يسار قال
النبي صلى الله عليه وسلم ان
الله عز وجل لم يخلق خلقا
أبغض اليه من الدنيا وانه
منذ خلقها لم ينظر اليها
وروى أن سليمان بن
داود عليهما السلام مرفوعا
موكبه والطبر تظله والجن
والانس عن عيسى وشماله
قال فر بعابد من بن اسرائيل
فقال والله يا ابن داود لقد
آتاك الله ما كاعظما قال
فسمع سليمان وقال التسبيحة
في صحيفة مؤمن خير مما
أعطى ابن داود فان
مالي مالي وهل لك من مالي
الا ما أكلت فأفنت أو لبست
فأبقيت أو صدقت فأبقيت
وقال صلى الله عليه وسلم
الدنيا دار من لا دار له

هنا يبايض بالاصل

ومال من لاملاله ولها يجمع
من لا عقل له وعليها يعادى
من لا علم له وعليها يحسد من
لا فقه له ولها يسعى من لا يقين
له وقال صلى الله عليه وسلم
من أصبح والدنيا أكبرهمه
فليس من الله في شيء والزم
الله قلبه أربع خصال هما
لا ينقطع عنه أبدا وشغلا
لا يتفرغ منه أبدا وفقرا
لا يبلغ غناه أبدا وأملا لا يبلغ
منتهاه أبدا وقال أبو هريرة
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا أبا هريرة ألا
أريك الدنيا جميعها بما
فيها فقلت بلى يا رسول الله
فأخذ بيدي وأتى بي واديا
من أودية المدينة فاذا ضربته
فيها رؤس أناس وعذرات
وخرق وعظام ثم قال يا أبا
هريرة هذه الرؤس كانت
تحرص كحرصكم وتأمل
كاملكم ثم هي اليوم عظام
بلا جاد ثم هي صائرة رمادا
وهذه العذرات هي ألوان
أطعمتهم اكتسبوها من
حيث اكتسبوها ثم قذفوها
من بطونهم فأصبحت والناس
يتخامونها وهذه الخرق
البالية كانت رباشهم
ولباسهم فأصبحت والرياح
تصفقها وهذه العظام عظام
دوابهم التي كانوا يتنجسون
عليها أطراف البلاد فمن
كان باكبيا على الدنيا لميلك
قال فما برحنا حتى اشتد
بكأؤنا روى أن الله عز
وجل لما أهبط آدم إلى الأرض قال له ابن الخراب

له أن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون قال عيسى عليه السلام من ذا الذي يبنى على البحر
دارا ذلكم الدنيا فلا تغذوها قرارا (ومال من لاملاله) لأن القصد من المال الانفاق في وفرة القرب
فمن أتلفه في شهواته واحتيفاء لذاته فحقيق بأن يقال لاملاله وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور ولذلك
قدم الظرف على عامله في قوله (ولها يجمع من لا عقل له) لغفلته عما يجمع في الآخرة وبراد منه في
الدنيا والعامل انما يجمع للدار الآخرة وتزودوا فان خير الزاد التقوى (وعليها يعادى من لا علم عنده
وعليها يحسد من لا فقه له ولها يسعى من لا يقين له) قال العراقي رواه أحمد من حديث عائشة مقتصر على
قوله دار من لادار له ولها يجمع من لا عقل له دون بقية وزاد ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من
طريقه ومال من لاملاله انتهى قلت رواه أحمد من طريق ذويد عن أبي إسحق عن عروة عن عائشة
ورجاله رجال الصحيح غير ذويد وهو ثقة ورأه البيهقي أيضا من حديث ابن مسعود موقوفا قال المندزي
واسناده جيد (وقال صلى الله عليه وسلم من أصبح والدنيا أكبرهمه فليس من الله في شيء) أي لاحظله
في قربه ومحبه ورضاه رواه ابن أبي الدنيا من حديث أنس ورواه الطبراني في الاوسط من حديث أبي
ذروالهما كهم من حديث حذيفة قال العراقي وكلها ضعيفة ورأه هذا أيضا عن حذيفة وعند الحاكيم من
حديث ابن مسعود بسند فيه تالف بلفظ من أصبح وهمه غير الله فليس من الله ومن أصبح لايتم بالمسلمين
فليس منهم ورواه البيهقي وابن النجار من حديث أنس بلفظ وأكبرهمه (وقال صلى الله عليه وسلم من
أصبح والدنيا أكبرهمه ألزم الله قلبه أربع خصال) لا ينقطع منه أبدا ولا يبلغ غناه أبدا (وما
لا ينقطع منه أبدا وشغلا لا يتفرغ منه أبدا وفقرا لا يبلغ غناه أبدا وأملا لا يبلغ منتهاه أبدا) رواه
الديلمي في الفردوس من حديث ابن عمر قال العراقي واسناده ضعيف والمصنف خلط الحديثين فعملهما
حديثا واحدا (وقال أبو هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة ألا أريك
الدنيا جميعا بما فيها قلت بلى يا رسول الله فأخذ بيدي وأتى بي واديا من أودية المدينة فاذا ضربته فيها
رؤس ناس وعذرات) جمع عذرة على وزن كلمة الخمر ولا يعرف تخفيفها (وخرق وعظام ثم قال يا أبا
هريرة هذه الرؤس كانت تحرص كحرصكم وتأمل آمالكم ثم هي اليوم عظام بلا جلد ثم هي صائرة رمادا
وهذه العذرات ألوان أطعمتهم اكتسبوها من حيث اكتسبوها ثم قذفوها من بطونهم فأصبحت
والناس يتخامونها) أي يتباعدون عنها (وهذه الخرق البالية كانت رباشهم ولباسهم فأصبحت والرياح
تصفقها وهذه العظام عظام دوابهم التي كانوا يتنجسون عليها أطراف البلاد) أي يسبرون ويقطعون
(فمن كان باكبيا على الدنيا لميلك قال فما برحنا حتى اشتد بكأؤنا) قال العراقي لم أجده أصلا قلت لكن
أورده صاحب القوت عن الحسن مرسلنا بخبره وسأني في أمثلة الدنيا (وروى أن الله عز وجل لما
أهبط آدم عليه السلام إلى الأرض قال له (ابن الخراب ولد للفناء) روى البيهقي في الشعب من
رواية مؤمل بن اسمعيل عن جاد بن سلمة عن إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن عبد الرحمن بن أبي عمرة
عن أبي هريرة مرفوعا أن ملكا بباب من أبواب السماء ينادي يا بني آدم لدوا للبعث وابنوا للخراب
وروى أيضا من طريق موسى بن عبيدة عن محمد بن ثابت عن أبي حكيم مولى الزبير عن الزبير رفعه
ما من صباح يصبح على العباد الا وصارخ بصرخ لدوا للبعث واجعوا للفناء وابنوا للخراب وموسى وشيخه
ضعيفان وأبو حكيم مجهول ولا ينعيم في الحلية من حديث ابن وهب عن يحيى بن أيوب عن عبيد الله
ابن زحران أبان قال تلدون للبعث وتبنون للخراب وتؤثرون ما يفنى وتركون ما يبقي وهو موقوف
منقطع وقد رواه أحمد في الزهد له من رواية ابن المبارك عن أبي أيوب فأدخل بين عبيد الله وأبي ذر رجلا
وأخرج الثعلبي في التفسير وفي القصص باسناد رواه جده عن كعب الاحبار قال صاح ورشان عند
سليمان بن داود عليهما السلام فقال أتدرون ما يقول هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال يقول لدوا للبعث

وقال داود بن هلال مكتوب في صحف ابراهيم عليه السلام يادنيا ما أهونك على الابرار الذين تصنعت وتزينت لهم اني قد ذفت في قلوبهم هم بفضل
والصدود عنك وما خلقت خلقا أهون على منك كل شأنك صغير والى الفناء يصير قضيت عليك يوم خلقتك ان لا تدومي لاحد ولا يدوم لك
أحد وان بخل بك صاحبك وشع عليك طوبى للابرار الذين اطلعوني من قلوبهم (٨٥) على الرضا ومن ضميرهم على الصدق

والاستقامة طوبى لهم
مالهم عندي من الجزاء
اذا وفدوا الى من قبورهم
الا النور يسعي امامهم

والملائكة حافون بهم حتى
ابلقهم ما يرجون من رحي
وقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم الدنيا موقوفة

بين السماء والارض منذ

خلقها الله تعالى لم ينظر

اليها وتقول يوم القيامة

يا رب اجعلني لادنى

أوليائك اليوم نصيبا

فيقول اسكني بالاشئ اثنى

لم أرضك لهم في الدنيا

أرضك لهم اليوم وروى

في أخبار آدم عليه السلام

أنه لما أكل من الشجرة

تحركت معدته لخروج

الثفل ولم يكن ذلك مجعولا

في شئ من أطعمة الجنة الا

في هذه الشجرة فلذلك نهى

عن أكلها قال فجعل يدور

في الجنة فامر الله تعالى

ملكاً يخاطبه فقال له قل له

أى شئ تريد قال آدم

أريد أن أضع مافى بطنى

من الاذى فقيل للملك قل

له فى أى مكان تريد أن

تضعه أعلى الفرش أم على

وابنوا للخراب وأخرج أحدى الزهد من طريق عبد الواحد بن زياد قال قال عيسى بن مريم عليه السلام
يا بنى آدم لدوا للموت وابنوا للخراب تفتى نفوسكم وتبلى دياركم وقد قيل فى معنى ذلك
له ملك ينادى **كل يوم** * لدوا للموت وابنوا للخراب

وللحافظ ابن حجر فى المعنى بنى الدنيا أقف لوا اللهم فيها * فاقبها يؤل الى الغوات

بناء للخراب وجع مال * ليفنى والتوالد للمعات

(وقال داود بن هلال) لم أجده ترجمة (مكتوب فى صحف ابراهيم عليه السلام يادنيا ما أهونك على الابرار

الذين تصنعت وتزينت لهم اني قد ذفت فى قلوبهم هم بفضل والصدود عنك وما خلقت خلقا أهون على منك كل

شأنك صغير والى الفناء يصير بن قضيت عليك يوم خلقتك ان لا تدومي لاحد ولا يدوم أحدك وان بخل بك

صاحبك وشع عليك طوبى للابرار الذين اطلعوني من قلوبهم على الرضا ومن ضميرهم على الصدق والاستقامة

طوبى لهم مالهم عندي من الجزاء اذا وفدوا الى من قبورهم الا النور يسعى امامهم والملائكة حافون

بهم حتى ابلقهم ما يرجون من رحي) أخرجه ابن أبى الدنيا فى كتاب ذم الدنيا (وقال صلى الله عليه وسلم

الدنيا موقوفة بين السماء والارض منذ خلقها الله تعالى لا ينظر اليها وتقول يوم القيامة يا رب اجعاني

لادنى وأما لك نصيبا اليوم فيقول اسكني بالاشئ اثنى لم أرضك لهم فى الدنيا أرضك لهم اليوم) ولفظ

القوت وجاء فى الخبر ان الدنيا موقوفة بين السماء والارض لا ينظر الله اليها منذ خلقها الى ان يفننها

تقول يارب لم تبغضنى لم تقضى فيقول تعالى اسكني بالاشئ وفى لفظ آخر أنت وأهلك الى النار وفى الحديث

الاخر زيادة انها تبعث يوم القيامة فيقول تعالى ميز وأما كان منهاى والقواسم هافى النار فتقول يارب

اجعاني اليوم لادنى عبادك فى الجنة منزلة فيقول اسكني بالاشئ اثم أرضك لهم فى الدنيا أرضك لهم

اليوم عندي فى دار كرامتى انتهى وأخرج أبو نعيم فى الحلية من طريق هشام بن سعد عن زيد بن أسلم

عن علي بن الحسين قال قال علي بن أبى طالب اذا كان يوم القيامة أتت الدنيا باحسن زينتها ثم قالت يارب

هبنى ابعض أوليائك فيقول الله لها يا لاشئ اذهبي فانت لاشئ أنت أهون من أن أهبك لبعض أوليائى

فتطوى كما تطوى الثوب الخلق فتلقى فى النار وسبأى للمصنف بعض هذا فى هذا الباب وفيه التصريح بانه

من قول أبى هريرة وقال العراقى تقدم بعضهم من رواية موسى بن يسار ولم أجد باقية انتهى قلت ووجد

بخط الحافظ بن حجر مانصه لا يزوجه نحوه عن ثوبان (وروى فى أخبار آدم عليه السلام انه لما أكل

من الشجرة تحركت معدته لخروج الثفل) بالضم الثخين الذى يبقى أسفل الصافى (ولم يكن ذلك مجعولا

فى شئ من أطعمة الجنة الا فى هذه الشجرة فلذلك نهى عن أكلها قال فجعل يدور فى الجنة فامر الله ملكاً

يخاطبه فقال قل له أى شئ تريد قال) له (آدم أريد أن أضع مافى بطنى من الاذى فقيل للملك قل له فى أى

مكان تضعه على الفرش أم على السررام على الانهار أم تحت ظلال الاشجار هل ترى ههنا موضعاً يصلح

لذلك ولكن اهبط الى الدنيا) قال فلطفت الله تعالى بهذا المعنى فأهبط الى الارض فمكث أول ما صنع فى

الارض ان أحدث فصارت الدنيا كنيف العقلاء وسجن النبلاء هكذا ورد صاحب القوت (وقال صلى

الله عليه وسلم ليجيئ أقوام يوم القيامة وتوأمهم كجبال تهامة) أى عظيمة (فيؤمرهم الى النار قالوا

يا رسول الله مصابن قال نعم كانوا يصلون ويصومون ويأخذون هنية من الليل) أى كانوا يجمعون من

الليل قليلاً (فأعرض لهم من الدنيا شئ وثبواعليه) قال العراقى رواه أبو نعيم فى الحلية من حديث سالم

تحت ظلال الاشجار هل ترى ههنا مكاناً يصلح لذلك اهبط الى الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم ليجيئ أقوام يوم القيامة وأعمالهم كجبال

تهامة فيؤمرهم الى النار قالوا يا رسول الله مصليين قال نعم كانوا يصلون ويصومون ويأخذون هنتمن الليل فأعرض لهم شئ من الدنيا

وثبواعليه

وقال صلى الله عليه وسلم في بعض خطبه المؤمنين بين مخافتين بين أجل قدمضى لا يدري ما الله صانع فميتون حل قد بقي لا يدري ما الله فاض فيه فليترود العبد من نفسه لنفسه ومن ديناه (٨٦) لا آخرته ومن حياته لموته ومن شبابه له رمة فان الدنيا خلقت لكم وأنتم خلقتم لا آخره

والذي نفسي بيده ما بعد الموت من مستعقب ولا بعد الدنيا من دار الآخرة أو النار وقال عيسى عليه السلام لا يستقيم حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن كما لا يستقيم الماء والنار في إناء واحد وروى ابن جبريل عليه السلام قال لنوح عليه السلام يا أطول الأنبياء عمرا كيف وجدت الدنيا فقال كدار لها بابان دخلت من أحدهما وخرجت من الآخر وقبل لعيسى عليه السلام لو اتخذت بيتا يكثر قال يكفيني خلقان من كان قبلنا وقال نبينا صلى الله عليه وسلم احذر الدنيا فانها أسكر من هاروت وماروت وعن الحسن قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على أصحابه فقال هل منكم من يريد أن يذهب الله عنه الهوى ويجعله بصيرا لانه من رغب في الدنيا وطال أمه فيها أعمى الله قلبه على قدر ذلك ومن زهد في الدنيا وقصر فيها أمه أعطاه الله علما بغير تعلم وهدى بغير هداية الا انه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك الا بالقتل والتجبر ولا الغنى الا بالفقر والجذل ولا المحبة الا بالتباعد وهو يقدر على العز لا يريد بذلك الاوجه الله أعطاه الله عز وجل ثواب حسين صديقا قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه من رواية أبي الدرداء الزهري وقال هذا منكر لأصله (وعن الحسن) البصري قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على أصحابه فقال هل منكم من يريد أن يذهب الله عنه الهوى ويجعله بصيرا لانه من رغب في الدنيا وطال أمه فيها أعمى الله قلبه على قدر ذلك ومن زهد في الدنيا وقصر أمه فيها أعطاه الله علما بغير تعلم وهدى بغير هداية الا انه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك الا بالقتل والتجبر ولا الغنى الا بالفقر والجذل ولا المحبة الا بالتباعد وهو يقدر على العز لا يريد بذلك الاوجه الله أعطاه الله عز وجل ثواب حسين صديقا قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه هكذا مرسل وفيه ابراهيم بن الاسود قال سمعت تكلم فيه أبو حاتم انتهى قلت ورواه من هذا الطريق أيضا أبو نعيم في الحلية بلغنا منكم أحد يريد أن يؤتبه الله علما من غير

والذي نفسي بيده ما بعد الموت من مستعقب ولا بعد الدنيا من دار الآخرة أو النار وقال عيسى عليه السلام لا يستقيم حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن كما لا يستقيم الماء والنار في إناء واحد وروى ابن جبريل عليه السلام قال لنوح عليه السلام يا أطول الأنبياء عمرا كيف وجدت الدنيا فقال كدار لها بابان دخلت من أحدهما وخرجت من الآخر وقبل لعيسى عليه السلام لو اتخذت بيتا يكثر قال يكفيني خلقان من كان قبلنا وقال نبينا صلى الله عليه وسلم احذر الدنيا فانها أسكر من هاروت وماروت وعن الحسن قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على أصحابه فقال هل منكم من يريد أن يذهب الله عنه الهوى ويجعله بصيرا لانه من رغب في الدنيا وطال أمه فيها أعمى الله قلبه على قدر ذلك ومن زهد في الدنيا وقصر فيها أمه أعطاه الله علما بغير تعلم وهدى بغير هداية الا انه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك الا بالقتل والتجبر ولا الغنى الا بالفقر والجذل ولا المحبة الا بالتباعد وهو يقدر على العز لا يريد بذلك الاوجه الله أعطاه الله عز وجل ثواب حسين صديقا قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه هكذا مرسل وفيه ابراهيم بن الاسود قال سمعت تكلم فيه أبو حاتم انتهى قلت ورواه من هذا الطريق أيضا أبو نعيم في الحلية بلغنا منكم أحد يريد أن يؤتبه الله علما من غير

وروى ان عيسى عليه السلام اشتد عليه المطر والبرد والبرد فوما فعل يطلب شيئا يلجأ اليه فوقع عينه على خيمة من بعيد فأتاها فاذا فيها امرأة غدا عنها فاذا هو بكهف في جبل فأتاها فاذا فيه أسد فوضع يده عليه وقال الهى جعلت لكل شئ مأوى ولم تجعل لى مأوى فأوحى الله تعالى اليه مأواك في مستقر رجلي لازوجتك يوم القيامة مائة حوراء خلقتهن ايدي ولا طعمن في عرسك أربعة آلاف عام يوم منها كعمر الدنيا ولا تمرن مناديا ينادى أين الزهاد في الدنيا زوروا عرس الزاهد في الدنيا عيسى بن مريم وقال (٨٧)

الدنيا كيف عرفت ويتركها وما فيه او فقره وبأمنها وبقوتهم ما يكرهون وفارقهم ما يحبون وجاءهم ما وعدون وويل ان الدنيا همة والخطايا عمله كيف يفتضح غدا بذنبه وقيل أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام يا موسى مالك ولدك الظالمين انما ايسر لك بدار أخرج منها همتك وفارقها بعقلك فبئس الدار هي الا لعامل يعمل فيها فنعمت الدار هي يا موسى انى مرصد للظالم حتى آخذ منه للظالم وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبدة ابن الجراح فجاءه بمال من البحر بن فسمعت الانصار بغدوم أبي عبدة فوافوا صلاة الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف فتعرضوا له فبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأهم ثم قال أنظركم معيتم أن أبا عبدة ندب بشئ قالوا أجل يا رسول الله قال فابشروا وأملوا ما يسركم فوائده ما الفقير ولكني أخشى عليكم أن

تعلم وهدى بغير هداية هل منكم أحد يريد أن يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيرا لا من رغب في الدنيا الحديث بطوله وأخرج أبو عبد الرحمن الساجي في كتاب المواعظ والوصايا من حديث ابن عباس من رغب في الدنيا وأطال أمه فيها أعى الله قلبه على قدر رغبته فيها ومن زهد في الدنيا وقصر فيها أمه أعطاه الله علما من غير تعلم وهدى من غير هداية وأخرج أبو نعيم في الحلية والدبلى في مسند الفردوس من حديث على من زهد في الدنيا علمه الله بلا تعلم وهذه بلا هداية وجعله بصيرا وكشف عنه العمى واسنادهما ضعيف (وروى ان عيسى عليه السلام اشتد عليه المطر والبرد والبرد فوما فعل يطلب شيئا يلجأ اليه فوقع عينه على خيمة (من بعيد فأتاها فاذا فيها امرأة غدا عنها) أى مال (فاذا هو بكهف في جبل فاذا فيه أسد فوضع يده عليه وقال الهى لكل شئ مأوى) أى موضع يأوى اليه (ولم تجعل لى مأوى فأوحى الله اليه مأواك في مستقر رجلي لازوجتك يوم القيامة مائة حوراء خلقتهن ايدي ولا طعمن في عرسك أربعة آلاف عام يوم منها كعمر الدنيا ولا تمرن مناديا ينادى أين الزهاد في الدنيا زوروا عرس الزاهد عيسى بن مريم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقال عيسى عليه السلام وويل لصاحب الدنيا كيف يموت ويتركها ويأمنها وفقره ويتق بها وتخذله وويل للمغترين كيف أرتهم ما يكرهون وفارقهم ما يحبون وجاءهم ما وعدون وقيل ان الدنيا همة والخطايا عمله كيف يفتضح غدا بذنبه) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقيل أوحى الله الى موسى عليه السلام يا موسى مالك ولدك الظالمين انما ايسر لك بدار أخرج منها همتك وفارقها بعقلك فبئس الدار هي الا لعامل يعمل فيها فنعمت الدار هي يا موسى انى مرصد للظالم حتى آخذ منه للظالم وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبدة ابن الجراح فجاءه بمال من البحر بن فسمعت الانصار بغدوم أبي عبدة فوافوا صلاة الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف فتعرضوا له فبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأهم ثم قال أنظركم معيتم أن أبا عبدة ندب بشئ قالوا أجل يا رسول الله قال فابشروا وأملوا ما يسركم فوائده ما الفقير ولكني أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتملككم كما أهلكتهم) متفق عليه من حديث عمرو بن عوف البدرى (وقال أبو سعيد الخدرى) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الارض فقبل ما بركات الارض فقال زهرة الدنيا) متفق عليه (وقال صلى الله عليه وسلم لا تشغلوا قلوبكم بذكر الدنيا) لان الله يغار على قلب عبده أن يشتغل بغيره ورواه ابن أبي الدنيا من طريقه البيهقي في الشعب من رواية محمد بن النضر الحارثى مرسل (فنهى عن ذكرها فضلا عن اصابة عينها) ففيه تشديد (وقال عمار بن سعيد) كذا في النسخ ولم أجده ترجمة (مر عيسى عليه السلام بقرية فاذا أهلها موفى في الاقنية جمع فناء بالكسر وفناء الدار ما حولها) والطرق فقال لهم يا معشر الخواريين ان هؤلاء ما تواعن سخطة ولو ما تواعن غير ذلك اتدافنوا) أى لدفن بعضهم بعضا (فقالوا يا روح الله وددنا اننا علمنا خبرهم فسأل ربه

تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما أهلككم وقال أبو سعيد الخدرى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الارض فقال زهرة الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم لا تشغلوا قلوبكم بذكر الدنيا فنهى عن ذكرها فضلا عن اصابة عينها وقال عمار بن سعيد مر عيسى عليه السلام بقرية فاذا أهلها موفى في الاقنية والطرق فقال يا معشر الخواريين ان هؤلاء ما تواعن سخطة ولو ما تواعن غير ذلك اتدافنوا فقالوا يا روح الله وددنا اننا علمنا خبرهم فسأل الله تعالى

الله فقال ما حالكم وما
قصصكم قال بتنا نحن في
عافية وأصبحنا في الهاوية
قال وكيف ذلك قالوا بحبنا
لدينا وطاعتنا أهل المعاصي
قال وكيف كان حبكم لارنيا
قال نحب الصبي لانه اذا
أقبلت فرحنا به واذا أدبرت
حزنا وبكينا عليها قال فما
بال أصحابك لم يحببوني قال
لأنهم لم يمتحنون بلجيم من نار
بأيدي ملائكة غلاظ شراد
قال فكيف أجبتني أنت
من بينهم قال لأنني كنت
فيهم ولم أكن منهم فلما
نزل بهم العذاب أصابني
معهم فأنام على شقير
جهنم لأدري أنجو منها أم
أكبكب فيها فقال المسح
للحواريين لا كل خير
الشعير بالمخ الجريش
ولبس المسوح والنوم على
الزابل كثير مع عافية الدنيا
والآخره وقال أنس كانت
ناقة رسول الله صلى الله عليه
وسلم العضاء لا تسبق فجاء
أعرابي بناقته فسبقها فاشق
ذلك على المسلمين فقال صلى
الله عليه وسلم انه حق على
الله ان لا يرفع شيأ من الدنيا
الا وضعه وقال عيسى عليه
السلام من الذي يبنى على
موج البحر دار التكم الدنيا
فلا تتخذوها قرارا وقيل
لعيسى عليه السلام علمنا

عَلَّمَأَ وَاحِدًا بِحَبْلِ اللَّهِ عَلَيْهِ قَالَ ابْعُضُوا الدُّنْيَا بِحَبْلِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ عَلِمَ نَاسٌ لَمْ يَخْشَوْهُ قَبْلَ أَنْ يُلْبِكُنِي كَثِيرٌ أُولَئِكَ عَلَيْهِمُ الدُّنْيَا وَلَا تُزِيلُهُمُ الْآخِرَةُ

ثم قال أبو الدرداء من قبل نفس لو تعلمون ما أعلم لخرجتم إلى الصعدات تجأرون وتبكون على أنفسكم ولتركت أموالكم لأحارس لها ولا تراجع إليها إلا ما لا بد لكم منه ولكن يغيب عن قلوبكم ذكر الآخرة وحضرها الأمل فصارت الدنيا أملك بأعمالكم وصيرتم كالذين لا يعلمون فبعضكم شر من البهائم التي لا تدع هواها مخافة مما هو في عاقبة مالكم لا تحابون ولا تناصحون وأنتم اخوان (٨٩) على دين الله ما فرق بين أهوائكم

الاخبت سرائركم ولو اجتمعتم على البر لنجبايتم مالكم تناصحون في أمر الدنيا ولا تناصحون في أمر الآخرة ولا يملك أحدكم النصيحة من يجبهه ويعينه على أمر آخره ما هذا إلا من قلة الإيمان في قلوبكم لو كنتم توفقون بخير الآخرة وشرها كما توفقون بالدنيا لا تترحم طلب الآخرة لأنهم أملك لأموالكم فأن قلتم حب العاجلة غالب فأنما نراكم تدعون العاجل من الدنيا لا لاجل منها تسكدون أنفسكم بالمسقة والاحتراف في طلب أمر لعلكم لا تذكرونه فبئس القوم أنتم ما حققت إيمانكم بما يعرف به الإيمان البالغ فيكم فأن كنتم في شك مما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فأنونا فأنين لكم ولزيناكم من النور ما تطمحون إليه قلوبكم والله ما أنتم بالمنقوصة عقولكم فنعذركم) أي نقبل عذركم (أنكم لتبينون صواب الرأي في دنياكم وتأخذون بالحزم في أمركم ما لكم تفرحون باليسير من الدنيا وتصيبونه وتخزون على اليسير منها) اذ يفوتكم حتى تبين ذلك في وجوهكم ويظهر على ألسنتكم وتسمونها المصائب وتقيمونها فيها المآثم) جمع ما ثم أي البكاء والعيول والحزن (وعامتكم قد تركوا كثير من دينهم ثم لا يتبين ذلك في وجوههم ولا يتغير حالكم أني لاري الله قد تبرأ منكم يلقي بعضكم بعضا بالشرور وكلكم يكره أن يستقبل صاحبه بما يكره مخافة أن يستقبله صاحبه بمثل ما فاصطعبتم على الغل) أي الحقد في الصدور (ونبت مراغبتكم على الدمن) جمع دمنة بالكسر كسرة وسدر وهو الموضع المتبادل بالسرجين (وتصافيتهم على رفض) أي ترك (الاجل ولوددت أن الله أراحني منكم) بالمولود (والحقني بمن أحبر رؤيته) ولو كان (حيالكم بصايركم) يعني به النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه (فأن كان فيكم خير فقد أسعيتكم) أي أبانت القول إلى أسعاعكم أن كنتم تقبلونه وتعملون به (وان تطلبوا ما عند الله تجدوه يسيرا) أي سهلا (والله استعين على نفسي وعليكم) إلى هنا اه كلام أبي الدرداء رضي الله عنه * ومن كلام علي رضي الله عنه مما هو في نهج البلاغة ولو تعلمون ما أعلم مما طوى عنكم غيبه إذا خرجتم إلى الصعدات تبكون على أعمالكم وتلدمون على أنفسكم ولتركت أموالكم لأحارس لها ولا تخاف عليها ولهم كل امرئ منكم نفسه لا يلتفت إلى غيرها ولكنكم

وهو عند الحالك زيادة في آخره يظهر النفاق وترتفع الأمانة الحديث (وقال أبو الدرداء من قبل نفسه لو تعلمون ما أعلم لخرجتم إلى الصعدات) بصمتين أي إلى البراري والقفار (تبكون على أنفسكم) قدم عند الطبراني أنه من جملة حديث أبي الدرداء ولاحظه وخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله وعند ابن عساكر بلفظوا بررتهم إلى الصعدات تلدمون صدوركم وأخرجهم أبو نعيم في الحلية من قوله قال حدثنا أحمد ابن جعفر بن جدهان قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنا داود بن عمر وحدثنا بشر حدثنا برد عن حزام بن حكيم قال قال أبو الدرداء لو تعلمون ما أنتم راؤون بعد الموت لما أكلتم طعاما على شهوة ولا شربا على شهوة ولا دخلتم بيوتا تستفلون فيه ولخرجتم إلى الصعدات تضربون صدوركم وتبكون على أنفسكم وددت أني شجرة تعضد ثم تؤكل إلى ههنا نص الحلية ثم ساق المصنف بقية كلام أبي الدرداء فقال (ولتركت أموالكم ولأحارس لها ولا تراجع إليها إلا ما لا بد لكم منه ولكن يغيب عن قلوبكم ذكر الآخرة وحضرها الأمل فصارت الدنيا أملك بأعمالكم وصيرتم كالذين لا يعلمون فبعضكم شر من البهائم التي لا تدع) أي لا تترك (هواها مخافة مما في عاقبته) ثم قال (مالكم لا تحابون) أي لا يحب بعضكم بعضا (ولا تناصحون) أي لا ينصح بعضكم بعضا (وأنتم اخوان على دين ما فرق بين أهوائكم الاخبت سرائركم) أي فساد بواطنكم (ولو تجتمعتم على البر لنجبايتم مالكم لا تناصحون في أمر الدنيا ولا يملك أحدكم النصيحة من يجبهه ويعينه على أمر آخره ما هذا إلا من قلة الإيمان في قلوبكم لو كنتم توفقون بخير الآخرة وشرها كما توفقون بالدنيا لا تترحم طلب الآخرة لأنهم أملك بقلوبكم فأن قلتم حب العاجلة غالب فأنما نراكم تدعون العاجل من الدنيا لا لاجل منها تسكدون أنفسكم بالمسقة والاحتراف) أي الاكتساب (في طلب أمر لعلكم لا تذكرونه فبئس القوم أنتم ما حققت إيمانكم بما يعرف به الإيمان البالغ فيكم فأن كنتم في شك مما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فأنونا فأنين لكم ولزيناكم من النور ما تطمحون إليه قلوبكم والله ما أنتم بالمنقوصة عقولكم فنعذركم) أي نقبل عذركم (أنكم لتبينون صواب الرأي في دنياكم وتأخذون بالحزم في أمركم ما لكم تفرحون باليسير من الدنيا وتصيبونه وتخزون على اليسير منها) اذ يفوتكم حتى تبين ذلك في وجوهكم ويظهر على ألسنتكم وتسمونها المصائب وتقيمونها فيها المآثم) جمع ما ثم أي البكاء والعيول والحزن (وعامتكم قد تركوا كثير من دينهم ثم لا يتبين ذلك في وجوههم ولا يتغير حالكم أني لاري الله قد تبرأ منكم يلقي بعضكم بعضا بالشرور وكلكم يكره أن يستقبل صاحبه بما يكره مخافة أن يستقبله صاحبه بمثل ما فاصطعبتم على الغل) أي الحقد في الصدور (ونبت مراغبتكم على الدمن) جمع دمنة بالكسر كسرة وسدر وهو الموضع المتبادل بالسرجين (وتصافيتهم على رفض) أي ترك (الاجل ولوددت أن الله أراحني منكم) بالمولود (والحقني بمن أحبر رؤيته) ولو كان (حيالكم بصايركم) يعني به النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه (فأن كان فيكم خير فقد أسعيتكم) أي أبانت القول إلى أسعاعكم أن كنتم تقبلونه وتعملون به (وان تطلبوا ما عند الله تجدوه يسيرا) أي سهلا (والله استعين على نفسي وعليكم) إلى هنا اه كلام أبي الدرداء رضي الله عنه * ومن كلام علي رضي الله عنه مما هو في نهج البلاغة ولو تعلمون ما أعلم مما طوى عنكم غيبه إذا خرجتم إلى الصعدات تبكون على أعمالكم وتلدمون على أنفسكم ولتركت أموالكم لأحارس لها ولا تخاف عليها ولهم كل امرئ منكم نفسه لا يلتفت إلى غيرها ولكنكم

(١٢ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) ألسنتكم وتسمونها المصائب وتقيمونها فيها المآثم وعامتكم قد تركوا كثير من دينهم ثم لا يتبين ذلك في وجوهكم ولا يتغير حالكم أني لاري الله قد تبرأ منكم يلقي بعضكم بعضا بالشرور وكلكم يكره أن يستقبل صاحبه بما يكره مخافة أن يستقبله صاحبه بمثل ما فاصطعبتم على الغل ونبت مراغبتكم على الدمن وتصفيتهم على رفض الاجل ولوددت أن الله تعالى أراحني منكم وأحبر رؤيته ولو كان حيالكم بصايركم فأن كان فيكم خير فقد أسعيتكم وان تطلبوا ما عند الله تجدوه يسيرا والله استعين على نفسي وعليكم

وقال عيسى عليه السلام يا معشر (٩٠) الحواريين ارضوا بدينى وادنى الدنيا مع سلامة الدين كارضى أهل الدنيا بدينى وادنى الدين مع سلامة

الدنيا وفى معناه قبل
أرى رجلاً بالآبادى الدين قد
قنعوا

وما أراهم رضوا فى العيش
بالدون

فاستغن بالدين عن دنيا
الملوك كما است*

استغنى الملوك بدنياهم عن
الدين * وقال عيسى عليه
السلام يا طالب الدنيا
لتبر * تركك الدنيا أبر وقال

نبينا صلى الله عليه وسلم
لأن الدنيا بعدى دنيا تأكل
إيمانكم كما تأكل النار

الخطاب وأوحى الله تعالى
إلى موسى عليه السلام

يا موسى لا تركز إلى حب
الدنيا فلن تأتيني بكبيرة
هى أشد منها وموسى

عليه السلام برجل وهو
يبكى ورجع وهو يبكى فقال

موسى يا رب عبدك يبكى
من مخافتك فقال يا ابن

عمران لو سال دماغه مع
دموع عينيه ورفع يديه حتى

يسقط ألم أغفر له وهو يجب
الدنيا * (الأنار) * قال

على رضى الله عنه من جمع
فيه ست خصال لم يدع الجنة

مطلباً ولا عن النار مهر با
أولها من عرف الله فاطاعه

وعرف الحق فاتبعه وعرف
الباطل فانتهاه وعرف الدنيا

فرفضها وعرف الآخرة
فظلمها وقال الحسن رحمه

الله أقسوا ما كانت الدنيا
عندهم ودبعتها فادوها إلى من

نسيتم ما ذكرتم وأمتهم ما حذرتم فبان منكم رأيكم وتشتت عليكم أمركم لوددت أن الله فرق بينى وبينكم
والحقنى عن هوأحقلى منكم وممارواه ابن المبارك عن الأوزاعي عن حسان بن عطية أن أبا الدرداء كان
يقول لا تزولن بخير ما أحببتم خياركم وما قيل فيكم الحق فقبلتموه فان عارف الحق كعامله وممارواه
المسعودى عن أبي الهيثم قال قال أبو الدرداء لا تكافوا من الناس ما لم تكافوا ولا تحاسبوا الناس دون ربه
ابن آدم عليك نفسك فانه من يتتبع ما يرى فى الناس يطل حزنه ولا يشف غيظه وممارواه أبو بكر بن أبي
شيبه بسنده اليه قال اعبدوا الله كأنكم ترونه وعدوا أنفسكم من الموتى واعلموا أن قليلاً يغنيكم خير من
كثير يلهيكم واعلموا أن البر لا يبلى وإن الأثم لا ينسى وممارواه يزيد بن عمرو عن جويرى عن الضحاك عنه قال
قال يا أهل دمشق أنتم الاخوان فى الدنيا والجيران فى الدار والآصراعلى الأعداء ما منعكم من مودتى وانما
موتى على غيركم ما لى أرى علماءكم يذهبون وجهالكم لا يتعلمون وأراكم قد أقبلتم على ما تكفل لكم
به وتركتم ما أمرت به إلا أن قوماً بنوا شديداً وجعوا كثيراً وأملوا بعيداً فاصبح بنينا هم قبوروا وأملهم غرورا
وجعهم بورا وممارواه أحمد بن حنبل بسنده اليه أنه كان يقول ويل لكل جاع فاعرفاه كأنه مجنون يرى
ما عند الناس ولا يرى ما عنده ولو يستطاع لوصل الليل بالنهار ويلاه من حساب غليظ وعذاب شديد وممارواه
خالد بن يزيد عن سعيد بن هلال عنه أنه كان يقول يا معشر أهل دمشق لا تستحيون تجمعون مالا تأكلون
وتبنون مالا تسكنون وتأملون مالا تبلغون قد كان القرون من قبلكم يجمعون فيوعون ويأملون
فيطيلون ويبنون فيوثقون فاصبح جمعهم بورا وأملهم غرورا وبيوتهم قبوراً هذه عادة ملائمة ما بين عدن إلى
عمان أموال الأروادافن يشترى منى تركة عاد بدرهمين وممارواه صفوان بن عمرو عنه أنه كان يقول
يا معشر أهل الأموال بردوا على جلودكم من أموالكم قبل أن تكونوا ياكم فيها سوء العاقبة لا تأملوا
فيها ونظروا فيها معكم أنى أخاف عليكم شهوة خفية فى نعمة ملهية وذلك حين تشبعون من الطعام وتجوعون
من العلم إلى غير ذلك من غير كلامهم هاهنا كورفى الحلية وغيرها والله أعلم (وقال عيسى عليه السلام
يا معشر الحواريين ارضوا بدينى وادنى الدنيا) أى حقيرها (مع سلامة الدين كارضى أهل الدنيا بدينى وادنى الدين مع
سلامة الدنيا) أخرجه ابن أبي الدنيا فى ذم الدنيا (وفى معناه قد قيل)

(أرى رجلاً بالآبادى الدين قد قنعوا * ولا أراهم رضوا فى العيش بالدون)

(فاستغن بالدين عن دنيا الملوك كما استغنى الملوك بدنياهم عن الدين)

وقال عيسى عليه السلام يا طالب الدنيا لتبرها أى لتصير براها (تركك الدنيا أبر) أى أكثر برا
أخرجه ابن أبي الدنيا فى ذم الدنيا (وقال نبينا صلى الله عليه وسلم لتأتينكم بعدى دنيا تأكل إيمانكم كما
تأكل النار الخطب) قال العراقى لم أجده أصلاً (وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام يا موسى
لا تركز إلى حب الدنيا فلن تأتيني بكبيرة أشد عليك منها أخرجه صاحب الحلية) من طريق سفيان عن
منصور بن المعتمر عن مجاهد عن كعب قال الرب تعالى لموسى يا موسى لا تركز إلى حب الدنيا فانك إن تلقانى
بكبيرة من السكاكر أخسر عليك من الركون إلى الدنيا (ومر موسى عليه السلام برجل وهو يبكى ورجع)
عليه (وهو يبكى فقال موسى يا رب عبدك يبكى من مخافتك فقال يا ابن عمران لو نزل دماغه مع دموع عينيه
ورفع يديه حتى نسه طالم أغفر له وهو يجب الدنيا) أخرجه ابن أبي الدنيا فى ذم الدنيا * (الأنار الواردة) *
فى ذمها (قال على رضى الله عنه من جمع ست خصال لم يدع الجنة مطلباً ولا عن النار مهر با أولها من عرف
الله فاطاعه وعرف الشيطان فعصاه وعرف الحق فاتبعه وعرف الباطل فالقاه) أى اجتنبه (وعرف
الدنيا فرفضها) أى تركها (وعرف الآخرة فظلمها) أخرجه ابن أبي الدنيا فى ذم الدنيا (وقال الحسن
البصرى) رجه الله تعالى (رحم الله أقوما كانت الدنيا عندهم ودبعتها فادوها إلى من اتتمهم عليها ثم
راحوا خفافاً) نقله صاحب القوت (وقال أيضاً من نافسك فى دينك فنافسه) أى فان المنافسة فى أمور الدين

ومن نأفك في دنياك فآلقها في نحره وقال لقمان لابنه يا بني إن الدنيا بحر عميق وقد غرق فيه ناس كثير فلتكن سفينةك فيها تقوى الله عز وجل وحشوها بالآمان بالله تعالى وشراعها التوكل على الله عز وجل لعلك تنجو وما أراك ناجيا وقال الفضيل طالت فكري في هذه الآفة أنا جعلنا ماعلى الأرض زينة لها النبوه أهم أحبهم أحسن عـ لاوانا لجا علون ماعليها صـ عبيد اجرزا (٩١) وقال بعض الحكماء انك لن تصبح في شيء

من الدنيا الا وقد كان له أهل قبلك وسيكون له أهل بعدك وليس لك من الدنيا الا عشاء ليلة وغداء يوم فلا تهلك في أكلة وصم عن الدنيا وافطر على الآخرة وان رأس مال الدنيا الهوى وربحها النار وقبل لبعض الرهبان كيف ترى الدهر قال يحاق الابدان ويحدد الآمال ويقرب المنية ويبعد الامنية قبل فاحال أهله قال من ظفر به تعب ومن فاته نصب وفي ذلك قبل ومن يحمد الدنيا يعيش

مندوب اليها (ومن نأفك في دنياك فآلقها في نحره) نقله صاحب القوت (وقال لقمان لابنه) وهو بعبه (يا بني ان الدنيا بحر عميق وقد غرق فيه ناس كثير فلتكن سفينةك فيها تقوى الله وحشوها بالآمان بالله وشراعها التوكل على الله لعلك تنجو وما أراك ناجيا) نقله صاحب القوت وقد روى نحو ذلك عن وهب بن منبه وهو في الحلية قال يا بني اتخذ طاعة الله تجارة تريد بها الدنيا والآخرة والآمان بالله سفينةك التي تحمل عليها والتوكل على الله دقلها والدنيا بحرك والايام موجل والاعمال المفروضة تجارتك الى آخر ما قال (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (طالت فكري في هذه الآفة أنا جعلنا ماعلى الأرض) من الحيوان والنبات والمعادن (زينة لها) لاهلها (لنبوهم) أى لختبرهم (أهم أحسن عملا) في تعاطيه وهو من زهد فيه ولم يغتر به وقع منه بما روى أيامه وصرفه على ما ينبغي وفيه تسكين لرسول الله صلى الله عليه وسلم (وانا لجا علون ماعليها صبيد اجرزا) ترهيد فيه والجرز الذى قطع نباتها من الجرز وهو القطع والمعنى اننا لنعيد ماعليها من الزينة ترايا مستويا بالارض ونجعلها كصعيد امس لانبات فيه (وقال بعض الحكماء انك لن تصبح في شيء من الدنيا الا وقد كان له أهل قبلك ويكون له أهل بعدك وليس لك من الدنيا الا عشاء ليلة وغداء يوم فلا تهلك في أكلة وصم عن الدنيا وافطر على الآخرة وان رأس مال الدنيا الهوى وربحها النار) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقيل لبعض الرهبان كيف ترى الدهر قال يحاق الابدان ويحدد الآمال ويقرب المنية) أى الموت (ويبعد الامنية قال فاحال أهله قال من ظفر به تعب ومن فاته نصب) يقال نصب الماء في الأرض اذا غار (وقد قيل) في معنى ذلك

يسره فسوف لعمري عن قليل يلوها اذا أدبرت كانت على المرء حسرة وان أقبلت كانت كثيرا هـ مومها وقال بعض الحكماء كانت الدنيا ولم أكن فيها وتذهب الدنيا ولا أكون فيها فلا أسكن اليها فان عيشها نكد استزول قريبا (أو بلية نازلة) ستنزل قريبا (أو منية قاضية) أى محتمة (وقال بعضهم من عيب الدنيا انها لا تعطى أحدا ما يستحق لكننا امان تزيد) فوق استحقاقه (وامان تنقص) من استحقاقه روى ذلك من كلام على رضى الله عنه (وقال سفيان) الثوري رحمه الله تعالى (أما ترى النعم كأنهم مغضوب عليها قد وضعت في غير أهلها) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (من طلب الدنيا على المحبة لها لم يعط منها شيئا الا أراد أكثر) مما طلب (ومن طلب الآخرة على المحبة لها لم يعط منها شيئا الا أراد أكثر) مما طلب (وليس لهذا غاية ولا لهذا غاية) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال رجل لابي حازم) سلمة بن دينار الاعرج المدنى التابعى رحمه الله تعالى (أشكو اليك حب الدنيا وليست لي بدار فقال انظر ما آتاك الله عز وجل منها فلا تأخذها الا من حله) أى من حيث هو حلال (ولا تضعه الا في حقه ولا يضرك حب الدنيا) أخرجه ابن أبي الدنيا (وانما قال هذا لانه لو أخذ نفسه بذلك لاتبعه حتى يتبرم) أى يتضجر (بالدنيا ويطلب الخروج منها) وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال قلت لابي حازم يوما الى لاجد شيئا يحزننى قال وما هو يا ابن أخى قلت حب الدنيا قال لى اعلم يا ابن أخى ان هذا الشيء ما أعاتب نفسي على بعض شيء حبيبه الله الى لان الله تعالى قد حجب هذه الدنيا

(ومن يحمد الدنيا يعيش يسره * فسوف لعمري عن قليل يلوها) (اذا أدبرت كانت على المرء حسرة * وان أقبلت كانت كثيرا هـ مومها) وقال بعض الحكماء كانت الدنيا ولم أكن فيها وتذهب الدنيا ولا أكون فيها فلا أسكن اليها فان عيشها نكد استزول قريبا (أو بلية نازلة) ستنزل قريبا (أو منية قاضية) أى محتمة (وقال بعضهم من عيب الدنيا انها لا تعطى أحدا ما يستحق لكننا امان تزيد) فوق استحقاقه (وامان تنقص) من استحقاقه روى ذلك من كلام على رضى الله عنه (وقال سفيان) الثوري رحمه الله تعالى (أما ترى النعم كأنهم مغضوب عليها قد وضعت في غير أهلها) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (من طلب الدنيا على المحبة لها لم يعط منها شيئا الا أراد أكثر) مما طلب (ومن طلب الآخرة على المحبة لها لم يعط منها شيئا الا أراد أكثر) مما طلب (وليس لهذا غاية ولا لهذا غاية) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال رجل لابي حازم) سلمة بن دينار الاعرج المدنى التابعى رحمه الله تعالى (أشكو اليك حب الدنيا وليست لي بدار فقال انظر ما آتاك الله عز وجل منها فلا تأخذها الا من حله) أى من حيث هو حلال (ولا تضعه الا في حقه ولا يضرك حب الدنيا) أخرجه ابن أبي الدنيا (وانما قال هذا لانه لو أخذ نفسه بذلك لاتبعه حتى يتبرم) أى يتضجر (بالدنيا ويطلب الخروج منها) وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال قلت لابي حازم يوما الى لاجد شيئا يحزننى قال وما هو يا ابن أخى قلت حب الدنيا قال لى اعلم يا ابن أخى ان هذا الشيء ما أعاتب نفسي على بعض شيء حبيبه الله الى لان الله تعالى قد حجب هذه الدنيا

تنقص وقال سفيان أما ترى النعم كأنهم مغضوب عليها قد وضعت في غير أهلها وقال أبو سليمان الداراني من طلب الدنيا على المحبة لها لم يعط منها شيئا الا أراد أكثر ومن طلب الآخرة على المحبة لها لم يعط منها شيئا الا أراد أكثر وليس لهذا غاية ولا لهذا غاية وقال رجل لابي حازم أشكو اليك حب الدنيا وليست لي بدار فقال انظر ما آتاك الله عز وجل منها فلا تأخذها الا من حله ولا تضعه الا في حقه ولا يضرك حب الدنيا وانما قال هذا لانه لو أخذ نفسه بذلك لاتبعه حتى يتبرم بالدنيا ويطلب الخروج منها

وقال يحيى بن معاذ الدنيا حانوت الشيطان فلا تسرق من حانوته شيئا فيجيء في طلبه فيأخذك وقال الفضيل لو كانت الدنيا بمن ذهب يفتنى والآخرة من خرف يبقى لكان (٩٢) ينبغي لنا ان نختار خرفا يبقى على ذهب يفتنى فكيف وقد اخترنا خرفا يفتنى على ذهب يبقى وقال

البنائولكن معاتبنا أنفسنا في غير هذا ان لا يدعونا حبالنا ان نأخذ شيئا بشئ يكرهه الله تعالى ولا نمنع شيئا من شئ أحبه الله تعالى فإذا نحن فعلنا ذلك لم يضربنا حبالنا إياها (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (الدنيا حانوت الشيطان) أي دكانه الذي فيه متاعه (فلا تسرق من حانوته شيئا فيجيء في طلبه فيأخذك) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (لو كانت الدنيا بمن ذهب يفتنى والآخرة من خرف يبقى لكان ينبغي لنا ان نختار) لانفسنا (خرفا يبقى على ذهب يفتنى فكيف وقد اخترنا خرفا يفتنى على ذهب يبقى) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال أبو حازم) سلمة ابن دينار الأعرج رحمه الله تعالى (اياكم والدنيا فانه بلغني انه يوقف العبد يوم القيامة اذا كان معظما للدنيا فيقال هذا عظم ما حقره الله تعالى) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا وأبو نعيم في الحلية (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (ما أصبح أحد من الناس الا وهو ضيف وماله عارية فالضيف مرتحل والعارية مردودة وفي ذلك قيل وما المال والاهلون الا ودائع ولا بد يوما ان ترد الودائع وزار أربعة أصحابهم اذ كروا الدنيا فاقبلوا على ذمها في معنى ذلك (وما المال والاهلون الا ودائع * ولا بد يوما ان ترد الودائع)

(و) يحكى انه (زار أربعة) بنت اسمعيل العدوية البصرية (أصحابها) ممن كان يتردد عليها (اذ كروا الدنيا فاقبلوا على ذمها فقالت اسكتوا عن ذكرها فلو لا موقعها من قلوبكم ما أكثرتم من ذكرها ألا من أحب شيئا أكثر من ذكره) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا وقولها من أحب شيئا أكثر من ذكره حديث مرفوع أخرجه أبو نعيم ثم الدليل من طريق مقاتل بن حبان عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن عائشة به (وقيل لأبراهيم بن أدهم كيف أنت فقال) منشدا

(ترفع دنيانا بنزيق ديننا * فلا ديننا يبقى ولا مآزق)

(فطوبى لعبد آثر الله ربه * وجاد بدنياه لما يتوقع)

أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق يعلى بن عبيد قال دخل إبراهيم بن أدهم على أبي جعفر أمير المؤمنين فقال كيف شأنكم يا أبا اسحق قال بأمر المؤمنين

ترفع دنيانا بنزيق ديننا * فلا ديننا يبقى ولا مآزق

ومن طريق أبي عمير عن حرة قال دخل إبراهيم بن أدهم على بعض الولاة فقال له مم معيشتك قال ترفع دنيانا الخ فقال أخرجه فقد استقبل (وقيل أيضا) في المعنى

(أرى طالب الدنيا وان طال عمره * ونال من الدنيا سرورا وأنعمها)

(كعبان بنى بنيانه فأقامه * فلما استوى ما قد بناه ثم دما)

وفي نسخة فاتمه بدل فأقامه (وقيل أيضا) في المعنى

(هب الدنيا تساق اليك عفوا * أليس مصير ذلك الى انتقال)

(وما دنياك الا مثل فيء * أطاك ثم آذن بالزوال)

وفي نسخة الزوال (وقال لقمان لابنه) وهو يعظه (يا بني بع دنياك با حركت تربحهما جميعا ولا تبسج آخرتك بدنياك فتخسرهما جميعا) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقال مطرف بن) عبد الله بن (الشخير) بن عوف العامري التابعي العابد ولا يبه صحبة وقد ذكر (لا تنظر الى خفض عيش الملوك ولين رياشهم ولكن انظر الى سرعة طعنهم وسوء منقلبهم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقال ابن

أبو حازم اياكم والدنيا فانه بلغني انه يوقف العبد يوم القيامة اذا كان معظما للدنيا فيقال هذا عظم ما حقره الله وقال ابن مسعود ما أصبح أحد من الناس الا وهو ضيف وماله عارية فالضيف مرتحل والعارية مردودة وفي ذلك قيل

وما المال والاهلون الا ودائع ولا بد يوما ان ترد الودائع وزار أربعة أصحابهم اذ كروا الدنيا فاقبلوا على ذمها فقالت اسكتوا عن ذكرها فلو لا موقعها من قلوبكم ما أكثرتم من ذكرها ألا من أحب شيئا أكثر من ذكره ذكره وقيل لأبراهيم بن أدهم كيف أنت فقال ترفع دنيانا بنزيق ديننا فلا ديننا يبقى ولا مآزق فطوبى لعبد آثر الله ربه

وجاد بدنياه لما يتوقع وقيل أيضا في ذلك أرى طالب الدنيا وان طال عمره ونال من الدنيا سرورا وأنعمها

كعبان بنى بنيانه فأقامه فلما استوى ما قد بناه ثم دما وقيل أيضا في ذلك هب الدنيا تساق اليك عفوا

أليس مصير ذلك الى انتقال

ومادنياك الا مثل فيء * أطلق ثم آذن بالزوال دنياك با حركت تربحهما جميعا ولا تبسج آخرتك بدنياك فتخسرهما جميعا وقال مطرف بن الشخير لا تنظر الى خفض عيش الملوك ولين رياشهم ولكن انظر الى سرعة طعنهم وسوء منقلبهم وقال ابن عباس

عباس ان الله تعالى جعل الدنيا ثلاثة أجزاء جزء للمؤمن وجزء للمنافق وجزء للكافر فالؤمن يتزود والمنافق يترن والكافر يتمتع وقال بعضهم الدنيا جيفة فمن أراد منها شيئاً فليصبر على معاشرته الكلاب وفي ذلك قبل (٩٢) يا خاطب الدنيا الى نفسها * تنزع عن خطبتها. تسلم

ان التي تحطب غدارة

قريبة العرس من الماتم
وقال أبو الدرداء من هو ان
الدنيا على الله انه لا يعصى الا
فيها ولا ينال ما عنده الا
بتركها وفي ذلك قبل

اذا امتحن الدنيا لبيب
تكشف

له عن عدو في ثياب صديق
وقيل أيضا

يارا قد الليل مسرورا بارأله

ان الحوادث قد بطرق
اسحارا

أفنى القرون التي كانت
منعمة

كرالجديدين اقبالا وادبارا
كم قد أبادت صروف الدهر

من ملك

قد كان في الدهر نفاعا

وضارا

يا من يعانق دنيا لا بقاء لها

يمسى ويصبح في دنياه سفارا

هلا تركت من الدنيا معانقة

حتى تعانق في الفردوس

أبكرا

ان كنت تبغي جنات الخلد

تسكنها

فينبغي لك أن لاتأمن النارا

وقال أبو امامة الباهلي

رضي الله عنه لما بعث محمد

صلى الله عليه وسلم أتت

ابليس جنوده فقالوا قد بعث

نبي وأخرجت أمة قال

يحبون الدنيا قالوا نعم قال

عباس رضي الله عنه (ان الله جعل الدنيا ثلاثة أجزاء جزء للمؤمن وجزء للمنافق وجزء للكافر فالؤمن يتزود والمنافق يترن) (والكافر يتمتع) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقال بعضهم الدنيا جيفة) أي بمنزلة جيفة في هوانها ونقبتها (فمن أراد منها شيئاً فليصبر على معاشرته الكلاب) رواه صاحب القوت من قول علي رضي الله عنه وقال علي مزاحمة الكلاب بدل معاشرته وفي هذا المعنى قال الشافعي رحمه الله تعالى

وما هي الا جيفة مستحيلة * عليها كلاب همهن اجتذاها
ومن هنا يؤخذ القول المشهور على الاسنة الدنيا جيفة وطلابها كلاب وفي القوت ولقد أشهد ذلك بعض المكاشفين فقال رأيت الدنيا في صورة جيفة ورأيت ابليس في صورة كب وهو هائم عليها ومناديا ينادي من فوق أنت كلب من كلابي وهذه جيفة من خلقي ولقد جعلتها نصيبك فمن نازعك شيئاً منها فقد سلطتك عليه (وقد قيل في هذا المعنى)

(يا خاطب الدنيا الى نفسها * تنزع عن خطبتها تسلم)
(ان التي تحطب غدارة * قريبة العرس الى الماتم)

وقال أبو محمد الحريري يا خاطب الدنيا الدنيا انما * شرك الردي وقرارة الاكدار
دار متي ما أضحكك أبكت * غدارة تباليها من دار

في أبيات أخذ كرها في مقاماته (وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه (من هو ان الدنيا على الله ان لا يعصى الا فيها ولا ينال ما عنده الا بتركها) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا وذكره صاحب نهج البلاغة من كلام علي رضي الله عنه (وقيل) في معنى ذلك وهو أحسن ما سمع في تشبيه الدنيا

(اذا امتحن الدنيا لبيب تكشف * له عن عدو في ثياب صديق)
(وقيل أيضا) في معناه

(يارا قد الليل مسرورا بارأله * ان الحوادث قد بطرق اسحارا)
(أفنى القرون التي كانت منعمة * كمر الليالي اقبالا وادبارا)

(يا من يعانق دنيا لا بقاء لها * يمسى ويصبح في دنياه سفارا)
أي كثير السفر لاجل تحصيلها

(هلا تركت من الدنيا معانقة * حتى تعانق في الفردوس ابكرا)
(ان كنت تبغي جنات الخلد تسكنها * فينبغي لك ان لاتأمن النارا)

وقيل في هذا المعنى يارا قد الليل انتبه * ان الخطوب لها سرى
ثقة الفتى بزمانه * ثقة محالة العرى

(وقال أبو امامة) صدي بن عجلان (الباهلي) رضي الله عنه (لما بعث محمد صلى الله عليه وسلم أتت ابليس جنوده فقالوا قد بعث نبي وأخرجت أمة قال يحبون الدنيا قالوا نعم قال لئن كانوا يحبونها ما أبالي ان لا يعبدوا الاوثان وأنا أغدو عليهم وأروح بثلاث أخر المـل من غير حقه وانفاقه في غير حقه وامساكه

عن حقه والشرك كله لهذا تبع) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقال رجل لعلي بن أبي طالب) رضي الله عنه (يا أمير المؤمنين صف لنا الدنيا فقال وما أصف لك من دار من صرح فيها ما من ومن سقم فيها ندم ومن افتقر فيها حزن ومن استغنى فيها فتن في حلالها الحساب وفي حرامها العذاب) أخرجه ابن أبي الدنيا

لئن كانوا يحبون الدنيا ما أبالي ان لا يعبدوا الاوثان وانما أغدو عليهم وأروح بثلاث أخذ المال من غير حقه وانفاقه في غير حقه وامساكه عن غير حقه والشرك كله لهذا تبع وقال رجل لعلي كرم الله وجهه يا أمير المؤمنين صف لنا الدنيا قال وما أصف لك من دار من صرح فيها سقم ومن آمن فيها ندم ومن اهنق فيها حزن ومن استغنى فيها فتن في حلالها الحساب وفي حرامها العقاب ومتشابه العتاب

لئن كانوا يحبون الدنيا ما أبالي ان لا يعبدوا الاوثان وانما أغدو عليهم وأروح بثلاث أخذ المال من غير حقه وانفاقه في غير حقه وامساكه عن غير حقه والشرك كله لهذا تبع وقال رجل لعلي كرم الله وجهه يا أمير المؤمنين صف لنا الدنيا قال وما أصف لك من دار من صرح فيها سقم ومن آمن فيها ندم ومن اهنق فيها حزن ومن استغنى فيها فتن في حلالها الحساب وفي حرامها العقاب ومتشابه العتاب

وقيل له ذلك مرة أخرى فقال أطول (٩٤) أم أقصر فقيل قصر فقال حللها حسب وخزاهم عذاب وقال مالك بن دينار اتقوا السجارة

فإنها تسحر قلوب العلماء
يعنى الدنيا وقال أبو سليمان
الداراني إذا كانت الآخرة
في القلب جاءت الدنيا تزاجها
فإذا كانت الدنيا في القلب
لم تزاجها الآخرة لان
الآخرة كرمة والدنيا الشجرة
وهذا تشديد عظيم وزجوا
أن يكون ما ذكره سيار بن
الحكم أضح اذ قال الدنيا
والآخرة يجتمعان في
القلب فأيها ما غلب كان
الآخرة تبعه وقال مالك بن
دينار بقدر ما تحزن للدنيا
يخرج هم الآخرة من
قلبك وبقدر ما تحزن للآخرة
يخرج هم الدنيا من
قلبك وهذا اقتباس مما قاله
على كرم الله وجهه حيث
قال الدنيا والآخرة ضربان
فبقدر ما ترضى احدهما
تسخط الاخرى وقال الحسن
والله لقد أدركت أقواما
كانت الدنيا أهون عليهم
من التراب الذي تمشون
عليه ما يبألون أشرفت
الدنيا أم غربت ذهبت الى
ذا أو ذهبت الى ذا وقال رجل
للحسن ما تقول في رجل
آناه الله مالا فهو يتصدق
منه ويصل منه أحسن له
أن يتعيش فيه يعنى يتنعم
فقال لا لو كانت له الدنيا
كأها ما كان له منها الا
الكفاف ويقدم ذلك ليوم

في ذم الدنيا وكذلك ذكره صاحب نهج البلاغة ولفظه ما أصف من دار أولها عناء وآخرها فناء وفي حللها
حساب وفي حرامها عقاب من استغنى فيها فن ومن افتقر فيها حزن من معها فاتته ومن قعد عنها واته
ومن أبصر بها بصيرة ومن أبصر اليها أعمته (وقيل له ذلك مرة أخرى) أى سؤال وصف الدنيا (فقال
أطول أم أقصر فقيل قصر فقال حللها حسب وحرامها عذاب) أخرجه أيضا ابن أبي الدنيا وسيأتي
ذلك في المرفوع (وقال مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى (اتقوا السجارة فإنها تسحر قلوب
العلماء يعنى الدنيا) رواه صاحب الحلية من طريق سيار بن حاتم العنزي بن سلمة البصري عن جعفر بن
سليمان عن مالك بن دينار وفي ترجمة مالك بن دينار اتقوا السجارة مرة واحدة وفي ترجمة جعفر بن
سليمان عن مالك مرتين اه (وقال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى (إذا كانت الآخرة في
القلب جاءت الدنيا تزاجها) لاؤها (فإذا كانت الدنيا في القلب لم تزاجها الآخرة) لكرمها (لان
الآخرة كرمة والدنيا الشجرة) نقله صاحب القوت وقال معناه ان يسير الدنيا يخرج كثير الآخرة وكثير
من شأن الآخرة لا يخرج يسيرا من الدنيا وان كثيرا من أمر الآخرة قد ينزله قليل من أمر الدنيا وان
قليل من أمر الدنيا قد لا ينزله الكثير من أمر الآخرة وهذا لفرقة شأن الآخرة وقلة النصيب منها وللثوم
شأن الدنيا ودنائتها وكثرة النصيب منها وعظم البسوى بها قال المصنف (وهذا تشديد عظيم وزجوا أن
يكون ما ذكره سيار بن الحكم) كذا في النسخ كلها والصواب سيار أبو الحكم العنزي الواسطي البصري
وهو سيار بن أبي سيار واسمه وردان وقيل ورد وقيل دينار يقال انه أخو شاور الوراق لانه قال أجد
صدوق ثقة ثبت في كل المشايخ وقال ابن معين والنسائي ثقة وقال الحافظ ابن حجر ولبس هو الذي يروى
عن طازق بن شهاب مات سنة ١٢٢ روى له الجماعة (أصح اذ قال الدنيا والآخرة يجتمعان في
القلب فأيها ما غلب كان الآخر تبعه) أى فالحكم للقلب وهذا لا يمنع مزاجة الدنيا مع الآخرة (وقال
مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى (بقدر ما تحزن للدنيا يخرج هم الآخرة من قلبك وبقدر
ما تحزن للآخرة يخرج هم الدنيا من قلبك) نقله صاحب القوت (وهذا اقتباس مما قاله على رضى الله
عنه حيث قال) في تشبيه الدنيا والآخرة (الدنيا والآخرة ضربان فبقدر ما ترضى احدهما تسخط
الاخرى) وقدر روى ذلك أيضا من قول وهب بن منبه كفى الحلية ومثله قول عون بن عبد الله المسعودي
الدنيا والآخرة في العبد ككفتي الميزان ترج احدهما فتخف الاخرى (وقال الحسن) البصري رحمه
الله تعالى (والله لقد أدركت أقواما كانت الدنيا أهون عليهم من التراب الذي يمشون عليه ما يبألون
أشرفت الدنيا أم غربت ذهبت الى ذا أم ذهبت الى ذا) نقله صاحب القوت (وقال رجل للحسن) البصري
(ما تقول في رجل آناه الله مالا فهو يتصدق منه ويصل منه ويحسن فيه أنه ان يتعيش فيه يعنى التمتع
فقال لا) يجوز له (لو كانت له الدنيا كلها ما كان له منها الا الكفاف) ويقدم ذلك ليوم فقره (نقله
صاحب القوت بلفظ سئل عن الرجل يوسع عليه في رزقه هل له ان يتسع في الشهوات فقال لا والله اذا
لو كانت له الدنيا لم يكن ينبغي ان يأخذ من ماله الا الحاجة والكفاية من غير سرف ولا تبذير ويقدم
فضول ذلك لا آخرة ذخيرة له اه والكفاف هو ما يكف به نفسه في لا بد له منه فهذا هو الذي لا يعد
من الدنيا (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (لو ان الدنيا بحذاقيرها) أى بحملتها (عرضت
على حلالاتها حسبها في الآخرة لكانت أتقذرها كما يتقذر أحدكم الجيفة اذا مر بها ان تصيب ثوبه)
أخرجه أبو نعيم في الحلية عن محمد بن جعفر بن يوسف حدثنا محمد بن جعفر حدثنا اسمعيل بن يزيد حدثنا
ابراهيم بن الاشعث قال سمعت الفضيل يقول فذكره (وقيل قدم عمر رضى الله عنه الشام) قدمته الاولى
(فاستقبله أبو عبيدة) عامر (بن الجراح) رضى الله عنه (على ناقة مخطومة بمجمل) أى مخطومة من جبل

فقره وقال الفضيل لو ان الدنيا بحذاقيرها عرضت على حلالاتها حسبها في الآخرة لكانت أتقذرها
كما يتقذر أحدكم الجيفة اذا مر بها ان تصيب ثوبه وقيل لما قدم عمر رضى الله عنه الشام فاستقبله أبو عبيدة بن الجراح على ناقة مخطومة بمجمل

فسلم وسأله ثم أتى منزله فلم يرفبه الا سيفه وترسه ورحله فقال له عمر رضي الله عنه لو اتخذت متاعا فقال يا أمير المؤمنين ان هذا يبالغنا المقييل وقال سفيان خذ من الدنيا بدينك وخذ من الآخرة لقلبك وقال الحسن والله لقد عبت بنو اسرائيل الاصنام بعد عبادتهم الرحمن يحبهم للدنيا وقال وهب قرأت في بعض الكتب الدنيا غنيمة الاكياس وغفلة الجهال لم يعرفوها حتى (٩٥) خرجوا منها فسالوا الرجعة فلم

يرجعوا وقال لقمان لابنه يا بني انك استدبرت الدنيا من يوم ترلتها واستقبلت الآخرة فانت الى دار تقرب منها أقرب من دار تباعد عنها وقال سعيد بن مسعود اذا رأيت العبد تزداد دنياه وتنقص آخرته وهو به راض فذلك المغبون الذي يلعب بوجهه وهو لا يشعر وقال عمرو بن العاص على المنبر والله ما رأيت قوما قط أرغب فيما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهد فيه منكم والله ما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث الا والذى عليه أكثر من الذي له وقال الحسن بعد أن تلا قوله تعالى فلا تعزنكم الحياة الدنيا من قال اذا قاله من خافها ومن هو أعلم بها اياكم وما شغل من الدنيا فان الدنيا كثيرة الاشغال لا يفتخر رجل على نفسه باب شغل الا أو شغل ذلك الباب أن يفتح عليه عشرة أبواب وقال أيضا مسكين ابن آدم رضي بدار حلالة احساب وحرامها عذاب ان أخذته من حله حوسب به وان أخذته من حرام عذب به ابن آدم

الليف (فسلم) عليه (وسأله) ثم أتى منزله فلم يرفبه الا سيفه وترسه ورحله فقال له عمر رضي الله عنه لو اتخذت متاعا فقال يا أمير المؤمنين ان هذا يبالغنا المقييل قال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن شبيب حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو خالد الا جرح وحدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبي حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر قال حدثنا هشام بن عروة عن أبيه قال دخل عمر بن الخطاب على أبي عبيدة بن الجراح فاذا هو مضطجع على طنفسة ورحله متوسدا الحقيبة فقال له عمر ألا اتخذت ما اتخذ أصحابك فقال يا أمير المؤمنين هذا يبلغني المقييل وقال معمر في حديثه لما قدم عمر الشام تلقاه الناس وعظماء أهل الارض فقال عمر أين أنحى قالوا من قال أبو عبيدة قالوا لا يا نبيك فلما أتاه نزل فاعتنقه ثم دخل عليه بيته فلم يرفبه الا سيفه وترسه ورحله ثم ذكر نحوه (وقال سفيان الثوري) رحمه الله تعالى (خذ من الدنيا ابدا) أي قدر ما تقسيم به عمارة البدن لاداء ما كلفت به (وخذ من الآخرة لقلبك) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (والله لقد عبت بنو اسرائيل الاصنام بعد عبادتهم الرحمن يحبهم الدنيا) أي بسبب حبهم لها (فأوقعتم في الشرك) نقله صاحب القوت (وقال وهب) بن منبه اليماني رحمه الله تعالى (قرأت في بعض الكتب) أي السماوية (الدنيا غنيمة الاكياس) أي العقلاء (وغفلة الجهال لم يعرفوها) لجهلهم بها (فسألوا الرجعة) اليها (فلم يرجعوا) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال لقمان لابنه) وهو يعظه (يا بني انك استدبرت الدنيا من يوم ترلتها) أي من بطن أمك (واستقبلت الآخرة فانت الى دار تقرب منها أقرب من دار تباعد عنها) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال سعيد بن مسعود اذا رأيت العبد تزداد دنياه وتنقص آخرته وهو به راض فذلك المغبون الذي يلعب بوجهه) وهو لا يشعر سعد بن مسعود هذا لم أجده ترجع في رجال الحديث وهو هكذا في سائر نسخ الكتاب وفي الزهد والرفائق من مرسل سعيد بن أبي سعيد اذا رأيت كلما طلبت شيئا من أمر الآخرة وابتغيته يسر عليك واذا طلبت شيئا من أمر الدنيا وابتغيته عسر عليك فاعلم انك على حال حسنة واذا رأيت كلما طلبت شيئا من أمر الآخرة وابتغيته عسر عليك واذا طلبت شيئا من أمر الدنيا وابتغيته يسر لك فانت على حال قبيحة (وقال عمرو بن العاص) رضي الله عنه (على المنبر والله ما رأيت قوما قط أرغب فيما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهد فيه منكم والله ما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث الا والذى عليه أكثر من الذي له) قال العراقي رواه الحاكم وصححه ورواه أحمد وابن حبان بنحوه (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (بعد ان تلا قوله تعالى فلا تعزنكم الحياة الدنيا) ولا يغرنكم بالله الغرور (من قال اذا قاله من خالفها) بقدرته (من هو أعلم بها اياكم وما شغل) عن الله (من الدنيا فان الدنيا كثيرة الاشغال لا يفتخر رجل على نفسه باب شغل الا أو شغل ذلك الباب ان يفتح عليه عشرة أبواب) نقله صاحب القوت (وقال الحسن) أيضا مسكين ابن آدم رضي بدار حلالة احساب وحرامها عذاب ان أخذته من حله حوسب بنعمته وان أخذته من حرام عذب به (نقله صاحب القوت وفيه أيضا مسكين (ابن آدم يستقل ماله ولا يستقل عمله يفرح بمصيبته في دينه ويحزن من مصيبته في دنياه وكتب الحسن الى عمر بن عبد العزيز (رحمهما الله تعالى) سلام عليك أما بعد فكأنك يا نحر من كتب عليه الموت قد مات فأجابه عمر سلام عليك (أما بعد) كأنك بالدنيا لم تكن وكأنك بالآخرة لم تزل) أخرجه أبو نعيم في الحلية وأعاد المصنف في كتاب ذم الجاه والرياء (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (الدخول في

يستقل ماله ولا يستقل عمله يفرح بمصيبته في دينه ويحزن من مصيبته في دنياه وكتب الحسن الى عمر بن عبد العزيز سلام عليك أما بعد فكأنك يا نحر من كتب عليه الموت قد مات فأجابه عمر سلام عليك كأنك بالدنيا لم تكن وكأنك بالآخرة لم تزل وقال الفضيل بن عياض الدخول في الدنيا هي ولكن الطر وج منها شديد وقال بعضهم عجايبا يعرف أن الموت

حق كيف يفرح وعجب المان يعرف أن النار حق كيف يصحك وعجب المان رأى قلب الدنيا باهلا كيف يطعن البها وعجب المان يعلم أن القدر حق كيف ينصب وقدم على معاوية رضي الله عنه رجل من نجران عمره ما تناسله عن الدنيا كيف وجدها فقال سنيت بلا وسنيت رخاء يوم فيوم وليلة ذليلة (٩٦)

الدنيا هي ولكن التخلص منها شديد) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال بعضهم عجب المان يعرف أن الموت حق كيف يفرح وعجب المان يعلم أن النار حق كيف يصحك وعجب المان يرى قلب الدنيا باهلا كيف يطعن البها وعجب المان يعلم أن القدر) أي ما قدره الله (حق) كأن (كيف ينصب) أي يتعب وروى ابن عدي والبيهقي من حديث ابن مسعود عجب لطلاب الدنيا والموت يعالجه وعجب لغافل وليس بمغفل عنه وعجب لصاحك مل فيه ولا يدري أرضى عنه أم سخط (وقدم على معاوية) رضي الله عنه في أيام ولايته (رجل من نجران) بلد من بلاد همدان باليمن قال البكري سمي باسم أبيه نجران بن زيد بن شبيب ابن يعرب بن فحطان (عمره ما تناسله عن الدنيا كيف وجدها فقال سنيت بلا وسنيت رخاء) جمع سنية تصغير سنة (يوم فيوم وليلة ذليلة تولد ولد وبهك هالك فولد المولود باذا الخلق أي فني ولولا الهالك ضاقت الدنيا بمن فيها قاله سل ما شئت قال عمر) قد (مضى فترده) على (وأجل) حضر فتدفعه (عني) (قال) معاوية (لأملك ذلك قال لأجاجة لي البك) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال داود) بن نصير (الطائي) رحمه الله تعالى (يا ابن آدم فرحت ببلوغ أملك وانما بلغته بانقضاء أجلك ثم سوفت بعملك كان منفعة لغيرك) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال بشر) بن الحرث (الحافي) رحمه الله تعالى (من سأل الله الدنيا فأنما يسأله طول الوقوف بين يديه) نقله صاحب القوت أي أطول حسابه ان كانت حلالا أو حراما (وقال أبو حازم) سلمة بن دينار الأعرج (مافي الدنيا شيء يسوءك) (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (لا تخرج نفس ابن آدم من الدنيا الا بحسرات ثلاث انه لم يشبع مما جمع) منها من متاعها (ولم يدرك ما أمل) أي منتهى أمله (ولم يحسن الزاد لما قدم اليه) نقله صاحب القوت (وقيل لبعض العباد قد نلت الغنى فقال انما نال الغنى من عتق من رق الدنيا) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى (لا يصبر عن شهوات الدنيا الا من كان في قلبه ما يشغله بالآخرة) نقله صاحب القوت (وقال مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى (اصطالحنا على حب الدنيا فلا يامر بعضنا بعضا ولا ينهي بعضنا بعضا ولا يدعنا الله على هذا فليت شعري أي عذاب الله عزاب الله ينزل علينا) رواه أبو نعيم في الحلية عن محمد بن علي بن حبيب عن أحمد بن يحيى عن يحيى بن معين عن سعيد بن عامر عن جعفر بن سليمان عنه (وقال أبو حازم) سلمة بن دينار الأعرج رحمه الله تعالى (يسر الدنيا) أي قلبها (يشغل عن كثير الآخرة) وانك تجد الرجل يشغل نفسه بهم غيره حتى لهو أشد اهتماما من صاحب الهم بهم نفسه هكذا رواه صاحب الحلية بتلك الزيادة من طريق عتيبة بن سعيد عن يعقوب بن عبد الرحمن عنه (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (أهينوا الدنيا فوالله ما هي لاحد باهنا منها لمن أهانها) نقله صاحب القوت بألفاظ فوالله لا هناما تكون حين تهينها (وقال أيضا) إذا أراد الله بعبد خيرا أعطاه عطيته ثم عسك فإذا أعاد عليه وإذا أهان عليه عبد بسط له الدنيا بسطا) وكان يحلف بالله ما أعز عبد الدنيا الأذل دينه وما أعز عبد دينه الا هانت عليه الدنيا وبعضهم يقول من أكرم الدنيا أهانتها غدوا ومن أهانها اليوم أكرمتها غدا (وكان بعضهم يدعوا) أي يقول في دعائه (يا مسك السماء ان تقع على الأرض أمسك الدنيا عني) وهذا خاف الاقتتان على نفسه منها فطلب الامساك عنها (وقال) أبو عبد الله (محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن الهدير التيمي القرشي المدني ابن خال عائشة الصديقة رضي الله عنها (أرأيت لو أن رجلا صام الدهر

فيها فقال له سل ما شئت قال عمر مضى فترده أو أجل حضر فتدفعه قال لأملك ذلك قال لأجاجة لي البك وقال داود الطائي رحمه الله يا ابن آدم فرحت ببلوغ أملك وانما بلغته بانقضاء أجلك ثم سوفت بعملك كان منفعة لغيرك وقال بشر من سأل الله الدنيا فأنما يسأله طول الوقوف بين يديه وقال أبو حازم مافي الدنيا شيء يسوءك ألقى الله اليه شيئا يسوءك وقال الحسن لا تخرج نفس ابن آدم من الدنيا الا بحسرات ثلاث انه لم يشبع مما جمع ولم يدرك ما أمل ولم يحسن الزاد لما يقدم عليه وقيل لبعض العباد قد نلت الغنى فقال انما نال الغنى من عتق من رق الدنيا وقال أبو سليمان لا يصبر عن شهوات الدنيا الا من كان في قلبه ما يشغله بالآخرة وقال مالك بن دينار اصطالحنا على حب الدنيا فلا يامر بعضنا بعضا ولا ينهي بعضنا بعضا ولا يدعنا الله على هذا فليت شعري أي عذاب الله ينزل علينا وقال أبو حازم يسير الدنيا يشغل عن كثير

الآخرة وقال الحسن أهينوا الدنيا فوالله ما هي لاحد باهنا منها لمن أهانها وقال أيضا إذا أراد الله بعبد خيرا أعطاه من الدنيا عطيته ثم عسك فإذا أعاد عليه وإذا أهان عليه عبد بسط له الدنيا بسطا وكان بعضهم يقول في دعائه يا مسك السماء أن تقع على الأرض الا بذنك أمسك الدنيا عني وقال محمد بن المنكدر أرأيت لو أن رجلا صام الدهر

لا يطهر وقام الليل لا ينام وتصدق بحاله وجاهد في سبيل الله واجتنب محارم الله غير انه يؤتى به يوم القيامة فيقال ان هذا عظم في عينه ما صغره الله وصغره في عينه ما عظمه الله فكذلك الدنيا عظمه عند مع ما اقترطنا من الذنوب والخطايا وقال أبو حازم اشددت مؤنة الدنيا والآخرة فامؤنة الآخرة فانك لا تجد عليها أعوانا وأما مؤنة الدنيا فانك (٩٧) لا تضرب بيدك الى شيء منها الا وجدت

فاجر اقدس سبقت اليه وقال أبو هريرة الدنيا موقوفه بين السماء والارض كالشن البالي تنادى ربهما منذ خلقها الى يوم يفنيها يارب يارب لم تبغضني فيقول لها اسكني بالاشئ وقال عبد الله ابن المبارك حب الدنيا والذنوب في القلب قد احتوشته فتى يصل الخير اليه وقال وهب بن منبه من فرح قلبه بشئ من الدنيا فقد أخطأ الحكمة ومن جعل شهوته تحت قدميه فرق الشيطان من ظله ومن غلب علمه هو الغالب وقيل لبشر مات فلان فقال جمع الدنيا وذهب الى الآخرة ضيع نفسه قيل له انه كان يفعل ويفعل وذكروا بأبوابها من البر فقال وما ينفع هذا وهو يجمع الدنيا وقال بعضهم الدنيا تبغض البنا نفسها ونحن نحبها فكيف لو تحببت البنا وقيل لحكيم الدنيا لمن هي قال لمن تركها فقيل الآخرة لمن هي قال لمن طلبها وقال حكيم الدنيا دار خراب وأخرى منها قلب من يعمرها والجنة دار عمران وأعمر منها قلب من يطلبها وقال الجنيد كان الشافعي رحمه الله

لا يطهر وقام الليل لا ينام (أي لا يكسل) وتصدق بحاله وجاهد في سبيل الله واجتنب محارم الله غير انه يؤتى به يوم القيامة فيقال أما ان هذا عظم في عينه ما صغره الله وصغره في عينه ما عظمه الله كيف ترى يكون حاله في مناليس هكذا الدنيا عظمه عند مع ما اقترطنا من الذنوب والخطايا) نقله صاحب القوت (وقال أبو حازم) سلمة بن دينار رجع الله تعالى (اشددت مؤنة الدنيا والآخرة فامؤنة الآخرة فانك لا تجد عليها أعوانا وأما مؤنة الدنيا فانك لا تضرب بيدك الى شيء منها الا وجدت فاجر اقدس سبقت اليه) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو حازم بن حنبل حدثنا محمد بن اسحق وحدثنا محمد بن الصباح حدثنا سفيان قال قال أبو حازم اشددت مؤنة الدنيا والدين قالوا يا أبا حازم هذا الدين فكيف الدنيا قال لانك لا تمديدك الى شيء الا وجدت فاجرا قد سبقت اليه (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (الدنيا موقوفه بين السماء والارض كالشن البالي) أي القرية المتخرقة (تنادى ربهما منذ خلقها الى يوم يفنيها يارب يارب لم تبغضني في ثقتي فيقول لها اسكني بالاشئ اسكني بالاشئ) تقدم في أول الباب (وقال عبد الله بن المبارك) رجع الله تعالى (حب الدنيا والذنوب في القلب قد احتوشته) أي استولت عليه وسدت عليه طريق الخير (فتى يصل الخير اليه) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال وهب بن منبه) رجع الله تعالى (من فرح قلبه بشئ من الدنيا فقد أخطأ الحكمة ومن جعل شهوته تحت قدميه فرق الشيطان من ظله ومن غلب علمه هو الغالب) رواه أبو نعيم في الحلية عن حبيب بن الحسن حدثنا أبو شعيب الحراني حدثنا جدي أحمد بن أبي شعيب حدثنا القشيري عن محمد بن زياد عن وهب قال من جعل شهوته تحت قدميه فرق الشيطان من ظله ومن غلب علمه هو الغالب ومن طريق جعفر بن سليمان قال سمعت مالك بن دينار يقول من غلب شهوة الدنيا فذلك الذي يفرق الشيطان من ظله (وقيل لبشر بن الحرث) الحافي رجع الله تعالى (مات فلان فقال جمع الدنيا وذهب الى الآخرة ضيع نفسه قيل انه كان يفعل ويفعل وذكروا بأبواب من البر فقال) بشر (وما ينفع هذا وهو يجمع الدنيا) نقله صاحب القوت (وقال بعضهم الدنيا تبغض البنا نفسها ونحن نحبها) مع ذلك (فكيف لو تحببت البنا) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقيل لحكيم الدنيا لمن هي قال لمن تركها فقيل الآخرة لمن هي فقال لمن طلبها) وفي ذلك قيل

كل من لا قيت يشكو حاله * ليت شعري هذه الدنيا لمن

هذه الدنيا لمن طلبها * ورضي منها بقوت وكفن

(وقال حكيم الدنيا دار خراب وأخرى منها قلب من يعمرها والجنة دار عمران وأعمر منها قلب من يطلبها) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال) أبو القاسم (الجنيد) بن محمد البغدادي قدس سره (كان الشافعي) رجع الله تعالى (من المؤمنين الناطقين بلسان الحق في الدين) بروي انه (وعظ أخاه في الله) أي في ذات الله عز وجل (وخوفه في الله فقال يا أختي ان الدنيا دحض مزلة) الدحض هو الذي تراق فيه الاقدام ولا تثبت والمزلة عمناء (ودار مزلة) أي دار هوان وذل (عمرانها الى الخراب صائر) أي راجع (وساكنها الى القبور زائر) أي عاقر يربزور القبور ويسكنها (شملها) أي جمعها (على الفرقة) أي الافتراق (موقوف وعناها) أي تعبا (الى الفقر مصروف الاكثر فيها اعسار) أي فقر (والاعسار منها يسار) أي غنى (فانزع الى الله) أي الجأ اليه (وارض برزق الله) مما قدره لك في الازل (لا تسلف) أي لا تسنقرض (من دار بقائك) من الآخرة (في دار فنائك) من الدنيا (فان عيشك في دار زائل)

(١٣ - (تحاف السادة المتقين) - ثامن) المؤيد بن الناطقين بلسان الحق في الدنيا وعظ أخاه في الله وخوفه بالله فقال يا أختي ان الدنيا دحض مزلة ودار مزلة عمرانها الى الخراب صائر وساكنها الى القبور زائر شملها على الفرقة موقوف وعناها الى الفقر مصروف الاكثر فيها اعسار والاعسار فيها يسار فانزع الى الله وارض برزق الله لا تسلف من دار فنائك الى دار بقائك فان عيشك في دار زائل

وجد ارمائل أكثر من عملك واقصر من أملك وقال ابراهيم بن أدهم لرجل أدرهم في المنام أحب إليك أم دينار في البقطة فقال دينار في البقطة فقال كذبت لأن الذي تحبه في الدنيا (٩٨) كأنك تحبه في المنام والذي لا تحبه في الآخرة كأنك لا تحبه في البقطة وعن اسمعيل بن عباس

قال كان أصحابنا يسمون الدنيا خنزيرة فيقولون اليك الدنيا خنزيرة فلو وجدوها أسما أقبح من هذا سموها به وقال كعب لتحببن اليكم الدنيا حتى تغبدها وأهلها وقال يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله العقلاء ثلاثة من ترك الدنيا قبل أن تتركه وبني قومه قبل أن يدخله وأرضى خالقه قبل أن يلقاه وقال أيضا الدنيا باسغ من شؤمها أن تغيبك لها طيلبك عن طاعة الله فكيف الوقوع فيها وقال بكر بن عبد الله من أراد أن يستغنى عن الدنيا بالدنيا كان كطفتي النار بالتين وقال بندار إذا رأيت أبناء الدنيا يتكلمون في الزهد فاعلم أنهم في سخرة الشيطان وقال أيضا من أقبل على الدنيا أحرقتة نيرانها يعني الحرص حتى يصبر رمادا ومن أقبل على الآخرة صفتة نيرانها فصار سبيكة ذهب ينتفع به ومن أقبل على الله عز وجل أحرقتة نيران التوحيد فصار جوهر الاحد لقيمته وقال على كرم الله وجهه انما الدنيا سنة أشياء مطعوم ومشروب وملبس ومركوب وأشرف المشروبات الماء ويستوى فيه البر والفاجر وأشرف اللبوسات الحرير وهو نسج دودة وأشرف المركوبات الفرس عليه يقتل الرجال وأشرف المنكوحات المرأة وهي مبال في مبال أي طرف بول في طرف بول (والله ان المرأة تزين أحسن شيء منها ويراها أقبح شيء منها وأفضل المشهورات المسك وهو دم الغزال) قال أبو القاسم الراغب في كتاب الذريعة جميع اللذات تنقسم عشرة أقساما كل ومشرب وملبس ومشتم وسميع ومبصر ومركب وخادم ومرفق من الآلات وما يشبهها وقد جعل ذلك سبعة وأدخل الخادم والمركب والمرفق وما يجري مجرى ذلك في جملة البصيرات وعلى ذلك ما روى عن أمير المؤمنين على بن

أبي نفل يزول قريبا (وجد ارمائل) لا يعتمد (أكثر من عملك) الصالح (واقصر من أملك) وقال ابراهيم بن أدهم (رجه الله تعالى) (لرجل أدرهم في المنام أحب إليك أم دينار في البقطة فقال دينار في البقطة فقال كذبت لأن الذي تحبه في الدنيا كأنك تحبه في المنام والذي تحبه من الآخرة كأنك لا تحبه في البقطة) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وعن اسمعيل بن عباس) بن ساهم العنسي بالنون الجهمي يكنى أبا عتبة صدوق في روايته عن الشاميين مخط في غيرهم مات سنة إحدى وعثمانين عن بضع وتسعين سنة روى له البخاري في كتاب رفع اليدين له والاربعة (قال كان أصحابنا يسمون الدنيا خنزيرة فيقولون اليك الدنيا خنزيرة فلو وجدوها أسما أقبح من هذا سموها به) ولفظ القوت وقال أبو راشد التنوخي سمعت أصحابنا إذا أقبلت إلى أحدهم الدنيا قالوا اليك اليك يا خنزيرة استأخري عنا لاجدة لنا فيك انا نعرف الهنا اه وقد أوردته صاحب القوت في أوائل شرح مقام الزهد عن يزيد بن ميسرة وهو الصواب قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أحمد بن جعفر حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا داود بن عمرو والضي سمعت اسمعيل بن عباس حدثني أبو راشد التنوخي عن يزيد بن ميسرة قال كان أصحابنا يسمون الدنيا الدنيا ولو وجدوا أسما شر منه لسموها به وكانوا إذا أقبلت إلى أحدهم دنيا قالوا اليك اليك عنا يا خنزيرة لاجدة لنا فيك انا نعرف الهنا (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (العقلاء ثلاثة من ترك الدنيا قبل أن تتركه ومن بني قومه قبل أن يدخله ومن أرضى خالقه قبل أن يلقاه) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال أيضا ان الدنيا بلغ من شؤمها أن تغيبك عما يليها عن طاعة الله فكيف الوقوع فيها) أخرجه كذلك في الحلية (وقال بكر بن عبد الله المزني التابعي الثقة) (من أراد أن يستغنى عن الدنيا بالدنيا كان كطفتي النار بالتين) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال) أبو الحسين (بندار) بن الحسين الشيرازي صاحب الشبل مات بارجان سنة ٣٥٣ (إذا رأيت أبناء الدنيا يتكلمون في الزهد فاعلم أنهم في سخرة الشيطان) يعني لا يتكلم في الزهد الا من كان زاهدا حتى يكون لكلامه التأثير ولذلك لما خطب بشر بن مروان على منبر الكوفة قال رافع بن خديج انظروا أميركم يعظ الناس وعابيه ثياب الفساق فعات وما كان عليه قال ثياب رفاق ولما جاء عبد الله بن عامر القرشي إلى أبي ذر رضي الله عنه في زنته وجعل يتكلم في الزهد وضع أبو ذر راحته على فيه وجعل يضرب به فغضب ابن عامر فألقى ابن عمر فشكا اليه وقال ألم تر ما لقيت من أبي ذر قال وما ذلك قال جعلت أقول في الزهد فأخذ يهزأ بي فقال ابن عمر أنت صنعت بنفسك تأتي بأبذ في هذه البرة وتتكلم في الزهد (وقال) بندار (أيضا من أقبل على الدنيا أحرقتة نيرانها يعني الحرص حتى يصبر رمادا ومن أقبل على الآخرة صفتة نيرانها فصار سبيكة ذهب ينتفع به ومن أقبل على الله عز وجل أحرقتة نيران التوحيد فصار جوهر الاحد لقيمته) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال على رضي الله عنه انما الدنيا سنة أشياء مطعوم ومشروب وملبس ومركوب ومنكوح ومشتموم فاشرف المطعومات العسل وهو مذقة ذباب أي مما تلقى به النحل فيها) وأشرف المشروبات الماء يستوى فيه البر والفاجر وأشرف اللبوسات الحرير وهو نسج دودة وأشرف المركوبات الفرس عليه يقتل الرجال وأشرف المنكوحات المرأة وهي مبال في مبال أي طرف بول في طرف بول (والله ان المرأة تزين أحسن شيء منها ويراها أقبح شيء منها وأفضل المشهورات المسك وهو دم الغزال) قال أبو القاسم الراغب في كتاب الذريعة جميع اللذات تنقسم عشرة أقساما كل ومشرب وملبس ومشتم وسميع ومبصر ومركب وخادم ومرفق من الآلات وما يشبهها وقد جعل ذلك سبعة وأدخل الخادم والمركب والمرفق وما يجري مجرى ذلك في جملة البصيرات وعلى ذلك ما روى عن أمير المؤمنين على بن

ذباب وأشرف المشروبات الماء ويستوى فيه البر والفاجر وأشرف اللبوسات الحرير وهو نسج دودة وأشرف المركوبات الفرس عليه يقتل الرجال وأشرف المنكوحات المرأة وهي مبال في مبال وان المرأة تزين أحسن شيء منها ويراها أقبح شيء منها وأشرف المشهورات المسك وهو دم

* (بيان المواعظ في ذم الدنيا وصفاتها) * قال بعضهم يا أيها الناس اعملوا على مهل وكونوا (٩٩) من الله على وجل ولا تغتروا بالآمل

ونسبنا الاجل ولا تركزوا
الى الدنيا فانها غدارة خداعة
قد ترخفت لكم بغرورها
وقفتكم بآمنائها وتزينت
لخطاياها فأصبحت كالعروس
المجلىة العيون اليها فاطرة
والقلوب عليها كفة
والنفوس لها عاشقة فكم
من عاشق لها قتل ومطمن
اليها خذل فانظر واليه
بعين الحقيقة فانها دار
كثير بوائقها وذمها خالقها
جديد ها يلى وملكيها يفى
وعز يزها يذل وكثير ها يقل
وحيا يموت وخيرها يفوت
فاستيقظوا رحمكم الله من
غفلتكم وانتهوا من
رقدتكم قبل أن يقال فلان
عليل أو مدنف ثقيل فهل
على الدواء من دليل أو هل
الى الطبيب من سبيل قد دعى
لك الاطباء ولا يرجى لك
الشفاء ثم يقال فلان أوصى
ولمسه أحصى ثم يقال قد
ثقل لسانه فياكم اخوانه
ولا يعرف جبرانه وعرق
عند ذلك جبينك وتنازع
أنتك وثبت يقينك وطمعت
جهنونك وصدقت ظنونك
وتلجج لسانك وبكى اخوانك
وقيل لك هذا ابنك فلان
وهذا أخوك فلان ومنعت
من الكلام فلا تنطق ونعم
على لسانك فلا ينطق ثم
حل بك القضاء وانتزعت
نفسك من الاعضاء ثم عرج

أبي طالب رضى الله عنه حيث قال له ما زبى يامر وقد رآه يتنفس يا عمار على ماذا تنفس ان كان على الآخرة
فقد ربحت وان كان على الدنيا فقد خسرت صفعتك فاني قد وجدت لذتهم سبعة المأكولات والمشروبات
والمنكوحات والملبوسات والمشغومات والمسموعات والمبصرات فاما المأكولات فافضلها العسل وهو وضعة
ذباب وأما المشروبات فافضلها الماء وهو مباح أهون موجود وأعز من قود وأما المنكوحات فبال في مبال
وحسبك ان المرأة ترين أحسن شئ فيها وراد أن يج شئ فيها وأما الملبوسات فافضلها الديباج وهو نسج دودة
وأما المسموعات فافضلها المسك وهو دم قارة وأما المسموعات فرج هابة في الهواء وأما المبصرات فبالا
صائر الى الفناء فال راغب وقد ذكر الله تعالى أصل ذلك في قوله زين للناس حب الشهوات من النساء
والبنين الآية فالشار اليه بحرث الدنيا الى هذه الاشياء السبعة على ما ذكره على رضى الله عنه والعشرة على
ما ذكره غيره وكلا القولين في التحصيل واحد * (بيان المواعظ في ذم الدنيا وصفاتها) *

(قال بعضهم) في موعظته (يا أيها الناس اعملوا على مهل) أى في مهلة من عركم (وكونوا من الله)
علا وجل (على وجل) أى خوف منه وته در من قال

كن من مواهب ذا الكريم * علا وجل على وجل

* واعلم بان قضاءه * حتم أجل وله أجل

(ولا تغتروا بالآمل ونسبنا الاجل ولا تركزوا الى الدنيا فانها غدارة) كثيرة الغدر (خداعة) كثيرة
الخداع (قد ترخفت لكم بغرورها وقفتكم بآمنائها وتزينت لخطاياها فأصبحت كالعروس المجلىة)
عند هذا ثم الزجها (العيون اليها فاطرة والقلوب عليها كفة) أى مقبحة محبوسة (والنفوس
لها عاشقة فكم من عاشق لها قتل ومطمن اليها خذل فانظر واليه بعين الحقيقة فانها دار كثير بوائقها)
أى دواهيها (وذمها خالقها) فهو أعرف بها منا (جديد ها يلى وملكيها يفى وعز يزها يذل
وكثير ها يقل وحيا يموت وخيرها يفوت) أى لا يستمر (فاستيقظوا من غفلتكم وانتهوا من رقدتكم
قبل ان يقال فلان عليل) أى مريض (أو مدنف) ككرم من لازمه الدنف محرقة أى المرض وقد
دنف كعلم وأدنف وأدنفه المرض (فقبل فهل على الدواء من دليل وهل الى الطبيب من سبيل فيدعى لك
الاطباء ولا يرجى لك الشفاء ثم يقال فلان أوصى) بكذا وكذا (ولمسه أحصى) أى ضبط (ثم يقال قد ثقل
لسانه فياكم اخوانه ولا يعرف جبرانه وعرق عند ذلك جبينك وتتابع أنتك) وهو صوت المريض
وتتابعه تعاقبه (وثبت يقينك وطمعت جهنونك وصدقت ظنونك وتلجج لسانك وبكى اخوانك وقيل لك
هذا ابنك فلان وهذا أخوك فلان منعت الكلام فلا تنطق) لشدة ما نزل بك (وختم على لسانك فلا ينطق
ثم حل بك القضاء) المحموم (وانترعت نفسك من الاعضاء ثم عرج بها الى السماء فاجتمع عند ذلك
اخوانك وأحضرت لكفانك فغسلوك وكفنوك فانقطع عوادك) الذين كانوا يعودونك أيام المرض
(واستراح حسادك وانصرف أهلك الى مالك وبقيت مريمنا) أى محبوسا (بأعمالك) ان خير انخير وان
شر افشرو في كلام على رضى الله عنه في أثناء خطبته بينا هو يصيحك الى الدنيا وتضحك اليه في ظل عيش
غفول اذ وطأ الدهر به حسكه ونفست الايام قواه ونظرت اليه الحقوق من كثف غفاله من لا يعرفه
ومحاه منهم ما كان يحده وتولدت فيه فترات على انسى ما كان بعخته ففرغ الى ما كان عوده الاطباء من تسكين
الحار القار وتخفيف البارد بالحار فلم يطفئ ببارد الاثر حرارة ولا حرك بحار الا هيج برودة ولا اعتدل بمزاج
لتلك الطبائع الا أمدها كل ذات داء حتى فرمعه لمره دمره وتعايا أهله بصفة دانه وخرسوا عن جواب
السائلين عنه وتنازع دونه شخاخير يكتمونه فقاتل هو ولمسه وبمن لهم اياك عاقبته ومصبر لهم على فقره
بذكرهم أسى الماضين من قبله فيبينها هو كذلك على جناح من ان الدنيا وترك الاحبة اذ عارض

بها الى السماء فاجتمع عند ذلك اخوانك وأحضرت لكفانك فغسلوك وكفنوك فانقطع عوادك واستراح حسادك وانصرف أهلك الى
مالك وبقيت مريمنا بأعمالك

وقال بعضهم لبعض المملوك ان آحق الناس بدم الدنيا وقلاها من بسط له فيها وأعطى حاجته منها لانه يتوقع آفة تعدو على ماله فتجنحه أو على جمعه فتفرقه أو تأتي سلطانه فتهدمه من القواعد أو تدب الى جسمه فتسقمه أو تفجعه بشئ هو ضنين به بين أحبابه فالله الدنيا آحق بالدم هي الآخذة ما تعطى الراجعة فيما تبينهاى تفضل صاحبها اذا أضحكت منه غيره وبينهاى تبكى له اذا بكى عليه وبينهاى تبسط كفه بالاعطاء اذا بسطتها بالاسترداد فتعقد الناج على رأس صاحبها اليوم وتعفره بالتراب غداسواء عليها ذهاب مذهب وبقاء ما بقى تجدى فى الباقي من المذهب خافا وترضى بكل من كل بدلا (١٠٠) وكتب الحسن البصرى الى عمر بن عبد العزيز أما بعد فان الدنيا دار ظن ليست بدار اقامة

وانما أنزل آدم عليه السلام من الجنة اليها عقوبة فاحذر يا أمير المؤمنين فان الزاد منها تركها والغنى منها فقرها لها فى كل حين قبيل تذلل من أعزها وتفقر من جعها هي كالسم يأكله من لا يعرفه وفيه حثفه فكفى فيها كالمداوى جراحه يحتمى قليلا مخافة ما يكره طويلا ويصبر على شدة الدواء مخافة طول الداء فاحذر هذه الدار الغدارة الختالة الخداعة التي قد تزينت بخدعها وقتت بغرورها وحلت بآمالها وسوف بخطابها فأصبحت كالعروس المجلية العيون البهنا ناطرة والقلوب عليها والهة والنفوس لها عاشقة وهي لازاجها كلهم قالية فلا الباقي بالماضى معتبر ولا الآخرة بالاول مزيج ولا العارف بالله عز وجل حين أخبره عنها مذكر فعاشق لها قد ظفر منها بحاجته فاعتر وطغى ونسى المعاد فشغل فيها به حتى زلت به

(وقال بعضهم لبعض المملوك ان آحق الناس بدم الدنيا وقلاها) أى بغضاها (من بسط له فيها وأعطى حاجته منها لانه يتوقع آفة تعدو على ماله فتجنحه) أى تستأصله بالهلاك (أو على جمعه فتفرقه أو تأتي سلطانه فتهدمه من القواعد) فلا يثبت له سلطانه (أو تدب الى جسمه فتسقمه) أى تعرضه (أو تفجعه بشئ هو ضنين به) أى يخيل (من أحبابه فالله الدنيا آحق بالدم هي الآخذة ما تعطى الراجعة فيما تبينهاى تفضل صاحبها اذا أضحكت منه غيره وبينهاى تبكى له اذا بكى عليه وبينهاى تبسط كفه بالاعطاء اذا بسطتها بالاسترداد فتعقد الناج على رأس صاحبها اليوم وتعفره فى التراب غدا) أى بعد ان تجعله رئيسا مملكا اذا هو معفر تحت التراب سواء عليها ذهاب مذهب وبقاء ما بقى تجدى فى الباقي من المذهب خافا وترضى من كل بدلا فى هذا وصفه فهو حرى بان يقلى ويذم أخرج ابن أبى الدنيا فى ذم الدنيا هكذا (وكتب الحسن البصرى رحمه الله تعالى الى عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى يعظه فى كتابه حين ولى الخلافة (أما بعد فان الدنيا دار ظن ليست بدار اقامة وانما أنزل آدم عليه السلام اليها عقوبة) لما صدر منه (من مخالفة الامر) وفى الخلية فى ترجمة الفضل قال ليست الدار دار اقامة وانما أهبط آدم اليها عقوبة ألا ترى كيف يز وبها عنه وعمرها عليه (فاحذر يا أمير المؤمنين فان الزاد منها تركها والغنى منها فقرها لها فى كل حين قبيل تذلل من أعزها وتفقر من جعها هي كالسم يأكله من لا يعرفه وهو حثفه) أى موته (فكفى فيها كالمداوى جراحه يحتمى قليلا مخافة ما يكره طويلا ويصبر على شدة الدواء مخافة طول البلاء فاحذر هذه الدار الغدارة الختالة) أى الكثيرة الختل (الخداعة التي قد تزينت بخدعها وقتت بغرورها وحلت بآمالها وسوف بخطابها) وفى نسخة سوفت بخطابها (فأصبحت كالعروس المجلية العيون البهنا ناطرة والقلوب عليها والهة والنفوس لها عاشقة وهي لازاجها كلهم قالية) وفى نسخة قالية أى باغضة (فلا الباقي بالماضى معتبر ولا الآخرة بالاول مزيج ولا العارف بالله عز وجل حين أخبره عنها مذكر فعاشق لها قد ظفر منها بحاجته فاعتر وطغى ونسى المعاد فشغل فيها حتى زلت قدمه فعظمت ندامته وكثرت حسرته واجتمعت عليه سكرات الموت بالمه وحسرات القوت بغصته ومن راغب فيها لم يدرك منها ما طالب ولم روح نفسه من التعب فخرج بغير زاد وقدم على غير مهاد فاحذر يا أمير المؤمنين وكن أسير مائتكون فيها أحذر مائتكون لها فان صاحب الدنيا كلما اطمان فيها الى سرور أو شخصته الى مكروه) أى أصدرته ورفعته (السارفى أهلها غار) أى مغرور (والنافع فيها غدا ضار وقد وصل الرخاء منها بالبلاء وجعل البقاء فيها الى فناء ففسر وروها مشوب) أى مخلوط (بالأحزان لا يرجع منها ما ولى وأدبر ولا يدري ما هو آت فينتظر أمانها كاذبة وآمالها باطلة وصفوها كدر وعيشها نكد وابن آدم فيها على خطر ومن البلاء على حذر فلو كان الخالق تعالى لم يخبر عنها خبرا ولم يضرب لها مثلا لكانت الدنيا قد أيقظت النائم ونهت الغافل فكيف وقد جاء من الله عز وجل عنها زاجر وفيها واعظا فقالها عند الله قدر) أى قيمة

قدمه فعظمت ندامته وكثرت حسرته واجتمعت عليه سكرات الموت وتآله وحسرات القوت بغصته وراغب فيها لم يدرك منها ما طالب ولم روح نفسه من التعب فخرج بغير زاد وقدم على غير مهاد فاحذر يا أمير المؤمنين وكن أسير مائتكون فيها أحذر مائتكون لها فان صاحب الدنيا كلما اطمان منها الى سرور أو شخصته الى مكروه السارفى أهلها غار والنافع فيها غدا وضار وقد وصل الرخاء منها بالبلاء وجعل البقاء فيها الى فناء ففسر وروها مشوب بالأحزان لا يرجع منها ما ولى وأدبر ولا يدري ما هو آت فينتظر أمانها كاذبة وآمالها باطلة وصفوها كدر وعيشها نكد وابن آدم فيها على خطر ان عقل ونظر فهو من النعماء على خطر ومن البلاء على حذر فلو كان الخالق لم يخبر عنها خبرا ولم يضرب لها مثلا لكانت الدنيا قد أيقظت النائم ونهت الغافل فكيف وقد جاء من الله عز وجل عنها زاجر وفيها واعظا فقالها عند الله جل ثناؤه قدر

وما نظر اليها منذ خلقها ولقد عرضت على نبيك صلى الله عليه وسلم بمفاتحها وخزائنها لا ينقص ذلك عند الله جناح بعوضة فإني أن يقبلها
اذكره أن يخالف على الله أمره أو يحب ما أبغضه خالقه أو يرفع ما وضع عليه (١٠١) فزواها عن الصالحين اختيارا وبسطها

لأعدائه اغترارا فيظن
المغرور به المقتدر عابها
انه أكرم بها ونسى ما صنع
الله عز وجل بمحمد صلى
الله عليه وسلم حين شد
الحجر على بطنه ولقد جاءت
الرواية عنه عن ربه جل
وعزانه قال لموسى عليه
السلام اذ رأيت الغنى
مقبلا فقل ذنب عجلت
عقوبته واذا رأيت الفقر
مقبلا فقل مرحبا بشعار
الصالحين وان شئت
اقتديت بصاحب الروح
والسكامة عيسى بن مريم
عليه السلام فانه كان يقول
ادامى الجوع وشعارى
الخوف ولباسى الصوف
وصلاتى فى الشتاء مشارف
الشمس وسراجى القمر
ودابتى رجلاى وطعامى
وفاكهتى ما أنبت الارض
أبيت وليس لى شى وأصبح
وليس لى شى وليس على
الارض أحد أغنى منى
وقال وهب بن منبه لما
بعث الله عز وجل موسى
وهرون عليهما السلام الى
فرعون قال لا يرو عنكما
لباسه الذى لبس من الدنيا
فان ناصيته بيدى ليس
ينطق ولا يطرף ولا يتنفس
الاباذنى ولا يجنبكما متع
به منها فانما هى زهرة الحياة

(وما نظر اليها منذ خلقها) نظر رضى كما ورد ذلك فى الخير وتقدم (وقد عرضت على نبيك صلى الله عليه وسلم بمفاتحها وخزائنها لا ينقص ذلك عند الله جناح بعوضة فإني أن يقبلها) قال العراقى هكذا اورد ابن
أبى الدنبار مسلا ورواه أحمد والطبرانى متصلا من حديث أبى موسى فى رواية فى حديث فيه انى قد أعطيتك
خزائن الدنيا والخلد ثم الجنة الحديث وسنده صحيح ولازمذى من حديث أبى امامة عرض على ربه ليجعل
لى بطعام مائة ذهابا الحديث وقال حسن وعلى بن زيد يضعف فى الحديث (اذكره ان يخالف على الله أمره
أو يحب ما أبغض خالقه أو يرفع ما وضع عليه فزواها عن الصالحين اختيارا وبسطها لاعدائه اغترارا)
وقدر وى ذلك ن كلام على رضى الله عنه قال فى بعض خطابه فى ذكر انبى صلى الله عليه وسلم قد حقر الدنيا
وصغرها وأهونها وهونها وعلم ان الله زواها عنه اختيارا وبسطها على غيره احتقارا فأعرض عن الدنيا
بقلبه وأما ذكرها عن نفسه وأحب أن تغيب زينتها عن عينه ألا يتخذ منها رياء أو يرجو منها معاشا
(فيظن المغرور بها المقتدر عليها انه أكرم بها) حيث أعطيتها (ونسى ما صنع الله عز وجل بمحمد صلى
الله عليه وسلم حين شد الحجر على بطنه) هكذا رواه ابن أبى الدنيا وللبخارى من حديث جابر قام وبطنه
معصوب بحجر وللترمذى من حديث أنس رفعنا عن باؤنا عن حجر حجر فرفع رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن حجر بن وقال حديث غريب وقد تقدم (ولقد جاءت الرواية عنه عن ربه تبارك وتعالى انه قال
لموسى عليه السلام اذ رأيت الغنى مقبلا فقل ذنب عجلت عقوبته واذا رأيت الفقر مقبلا فقل مرحبا بشعار
الصالحين) ذكره صاحب القوت مع زيادة جلة قبله ورواه أبو عثمان الصابونى من طريق محمد بن أبى
الازهر قال سمعت فضيل بن عياض يقول قيل لموسى عليه السلام يا موسى اذ رأيت فساقه مثل سباق
المصنف واخرجه صاحب الخلية من طريق مجاهد عن كعب قال ان الرب تعالى قال لموسى عليه السلام
فساقه (فان شئت اقتديت بصاحب الروح والسكامة عيسى بن مريم عليه السلام حيث كان يقول ادامى
الجوع وشعارى الخوف ولباسى الصوف وصلاتى) أى دفأتى يقال صلى بالنار وبالشمس اذا تدفأ بها (فى
الشتاء مشارف الشمس وسراجى القمر ودابتى رجلاى وطعامى وفاكهتى ما أنبت الارض أبيت وليس
لى شى وأصبح وليس لى شى وليس على الارض أحد أغنى منى) وفى خطبة على رضى الله عنه كفى منج البلاغة
ولقد كان لك فى رسول الله صلى الله عليه وسلم ٧ كن لك فيه الاسوة ودليل لك على ذم الدنيا وعيوبها وكثرة
نفاقها اذ قبضت عنه أطرافها ووطئت اغبره أكافها وفطم من رضاءها وزوى عن زخارفها وان شئت
ثبتت موسى كليم الله عليه السلام اذ يقول رب انى لما أنزلت الى من خير فقير والله ما سال الا خيرا يأكله
لانه كان يأكل بقله الارض ولقد كانت خضرة البقلة ترى من صفيق بطنه لهزاله ونشا كل لجه وان شئت
ثابت بداو عليه السلام كان يعمل شقائق الخوص بيده ويقول لجلسائه أياكم يكفينى بيعها ويا كل قرص
الشعير من ثمنها وان شئت اقتديت بعيسى عليه السلام فلقد كان يتوسد الحجر ويلبس الخشن وادامه الجوع
وسراج به الدليل القهر وصلاته فى الشتاء مشارف الشمس ومغاريبها وفاكهته ما تنبت الارض للبهائم ولم تكن
له زوجة ولا ولد ولا يعز ما لا يمكن يذله دابته رجلاه وخادمه يداه ٨ (وقال وهب بن منبه لما بعث الله موسى
وهارون عليهما السلام الى فرعون) كان فيما (قال) له اسمع كلامى واسمع وصيتى (لا يرو عنكما لباسه
الذى لبس من الدنيا) أى لا يجنبكما (فان ناصيته بيدى ليس ينطق) بحرف (ولا يطرף) بالخط (ولا
يتنفس) الاباذنى ولا يجنبكما متع بها (ولامدا الى ذلك أعينكما) فانما هى زهرة الحياة الدنيا وزينة
المترفين ولو شئت ان أزينكما بزينة من الدنيا يعرف فرعون حين يراها أن مقدرته تعجز عما أوتيتها
لعمركم وليكنى أرغب بكم عن ذلك فازوى) أى أقبض (ذلك عنكما وكذلك أفعول بالياء انى لا ذودهم)

الدنيا وزينة المترفين فلو شئت أن أزينكما بزينة من الدنيا يعرف فرعون حين يراها أن قدرته تعجز عما
أوتيتها للعات وليكنى أرغب بكم عن ذلك فازوى ذلك عنكما وكذلك أفعول بالياء انى لا ذودهم

عن نعيمها كما يذود الراعي الشفيق غنمه عن مراتع الهلكة وإنى لاجنبهم ملاذها كما يجنب الراعي الشفيق إبله عن منازل العرة وما ذاك لهوانهم على ولكن ليستكموا نصيبهم من كرامتي سالموا فزنا ما تزين لي أوليائي بالذل والخوف والخضوع والتقوى تثبت في قلوبهم وتظهر على أجسادهم فهي ثيابهم التي يلبسون ودثارهم الذي يظهرون وضيمهم الذي يستشعرون ونجاستهم التي يهايفون ووجاههم الذي آيا، يأملون ومجدهم الذي به (١٠٢) يفخرون وسباهم التي يهايعون فاذا لقيتهم فاحضض لهم جناحك وذلل لهم قلبك ولسانك

أي أسوقهم (عن نعيمها كما يذود الراعي الشفيق) أي المشرق (غنمه عن مواقع الهلكة) محرقة أي الهلاك (وإنى لاجنبهم ملاذها ورعاها كما يجنب الراعي الشفيق إبله عن منازل العرة) بالصم وهي الجرب (وما ذاك لهوانهم على ولكن ليستكموا نصيبهم من كرامتي سالموا وفرا) لم تسكاهم الدنيا ولم ينقصه الهوى واعلم يا موسى أنه لم يترن لي العباد بزيته هي أبلغ عندي من الزهد في الدنيا فانها زينة الأبرار عندي (انما تزين لي أوليائي بالذل والخوف والخشوع والتحول والسجود) والتقوى تثبت في قلوبهم سم فتظهر على أجسادهم فهي ثيابهم التي يلبسون ودثارهم الذي يظهرون وضيمهم الذي يستشعرون ونجاستهم التي يهايفون ووجاههم الذي آيا، يأملون ومجدهم الذي به يفخرون وسباهم التي يهايعون) أولئك هم أوليائي حقا (فاذا لقيتهم فاحضض لهم جناحك وذلل لهم قلبك ولسانك) هكذا أورد قول وهب هذا صاحب الخلية وصاحب القوت (واعلم) يا موسى (أنه من أخاف لي وليا فقد بارزني بالحاربة ثم أنا الثائر له يوم القيامة) أي لا تخذ بالثار وروى ابن أبي الدنيا في كتاب الأولياء والحكيم في النوادر وأبو نعيم في الخلية والبيهقي في الاسماء والصفات وابن عساكر من حديث أنس يقول الله عز وجل من أهان لي وليا فقد بارزني بالحاربة الحديث وعند الطبراني من حديث ابن عباس يقول الله عز وجل من عادى لي وليا فقد ناصني بالحاربة الحديث وروى أحمد والحكيم وأبو يعلى والطبراني في الاوسط وأبو نعيم في الطب والبيهقي في الزهد وابن عساكر من حديث عائشة قال الله عز وجل من أذى لي وليا فقد استحل عمارتي الحديث (وخطب على رضى الله عنه يوما خطبة فقال فيها اعلما أنكم ميتون ومبعوثون من بعد الموت وموقوفون على أعمالكم ومجزئون بها فلا تغترنكم الحياة الدنيا فانها بالبلاء محفوفة وبالغناء معروفة وبالغدر موصوفة وكل ما فيها إلى زوال فهي من أهله ادول) أي نوب (وسبحال) جمع سحبل بالفتح وهو الدلو يقال الحرب بينهم سحبال أي نارة لهم ونارة عليهم (لاندوم أحوالها) أي لا تثبت على حالة واحدة (ولن يسلم من شر نزالها) جمع نازل أي وارد هاشمهم بالمسافر الذي ينزل ثم يسافر (بينما أهلها منها في رخاء وسرور اذاهم منها في بلاء وغرور وأحوال مختلفة ونارات متصرفة) أي متغيرة (العيش فيها مذموم والرخاء فيها لا يدوم وانما أهلها فيها أغراض مستندفة بالبلايا والحن ترميهم بسهامها وتقصهم) أي تكسرهم (بهمامها) أي موتها العاجل (وكل) منهم (حتفه فيها مقدور) مكتوب من الازل (وحظه منها موفور) أي واف (واعلموا عباد الله أنكم وما أنتم فيه من هذه الدنيا على سبيل قدمضي ممن كان أطول منكم أعمارا وأشد منكم بطشا) أي قوة وقهرا (وأعمر ديارا وأبعد آثارا فأصابت أصواتهم هامة) أي ساكنة (من بعد طول تقلبها وأجسادهم بالية وديارهم خالية وآثارهم عافية) أي مندرة (استبدلوا بالقصور المشيدة والقصور والتمار والمهدة الصخور والاحجار المسندة في القبور اللاطئة) أي اللاصقة (المنددة فعملها مقرب وساكنها مغرب بين أهل عمارته ومحشين وأهل محلة متشاغلين لا يستأنسون بالعميران ولا يتواصلون قواصل الجيران والاخوان على ما بينهم من قرب المكان والجوار ودنو البار وكيف يكون بينهم قواصل) أو توافق (وقد طعنهم بكسكاه) أي بصدرة يقال أناخ عليه الدهر بكسكاه وأصله في صدر البعير وذلك لانه اذا أناخ على شئ بصدرة فقد أهلكه ثم استعير للدهر (البلى)

واعلم أنه من أخاف لي وليا فقد بارزني بالحاربة ثم أنا الثائر له يوم القيامة وخطب على كرم الله وجهه يوما خطبة فقال فيها اعلما أنكم ميتون ومبعوثون من بعد الموت وموقوفون على أعمالكم ومجزئون بها فلا تغترنكم الحياة الدنيا فانها بالبلاء محفوفة وبالغناء معروفة وبالغدر موصوفة وكل ما فيها إلى زوال وهي بين أهله ادول وسبحال لاندوم أحوالها ولا يسلم من شر هائلها بينا أهلها منها في رخاء وسرور اذاهم منها في بلاء وغرور أحوال مختلفة ونارات متصرفة العيش فيها مذموم والرخاء فيها لا يدوم وانما أهلها فيها أغراض مستندفة ترميهم بسهامها وتقصهم بهمامها وكل حتفه فيها مقدور وحظه فيها موفور واعلموا عباد الله أنكم وما أنتم فيه من هذه الدنيا على سبيل من قدمضي ممن كان أطول منكم أعمارا وأشد منكم بطشا وأبعد آثارا فأصابت أصواتهم هامة تخامدة من بعد طول

أي تقليبها وأجسادهم بالية وديارهم عافية واستبدلوا بالقصور المشيدة والقصور والتمار والمهدة الصخور والاحجار المسندة في القبور اللاطئة المنددة فعملها مقرب وساكنها مغرب بين أهل عمارته ومحشين وأهل محلة متشاغلين لا يستأنسون بالعميران ولا يتواصلون قواصل الجيران والاخوان على ما بينهم من قرب المكان والجوار ودنو الدار وكيف يكون بينهم قواصل وقد طعنهم بكسكاه البلاء

وأكلتهم الجنادل والثرى وأصبحوا بعد الحياة أمواتا وبعد نضارة العيش وفاتا بجمعهم الاحباب وسكنوا تحت التراب وطلعوا فليس لهم
اياب هيهات هيهات كلالها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون فكان قد صرتم الى ماصاروا اليه من البلى والوحدة في دار المشوى
وارتختم في ذلك المضجع وضمكم ذلك المستودع فكيف بكم لو عاينتم الامور (١٠٣) وبعثت القبور وحصل ما في الصدور

وأوقفتم للحصول بين يدي
الملك الجليل فطارت القلوب
لأشفاقها من سالف الذنوب
وهتكت عنكم الحجب
والاستار وظهرت منكم
العيوب والاسرار هنالك
تجزى كل نفس بما كسبت
ان الله عز وجل يقول
ليجزى الذين أساءوا بما عملوا
ويجزى الذين أحسنوا
بالحسن وقال تعالى ووضع
الكتاب فترى المجرمين
مشفقين مما فيه الآية
جعلنا الله وایاكم عالمين
بكتابهم متبعين لاوليائهم حتى
يحللنا وایاكم دار المقامة من
فضله انه جيد مجيد وقال
بعض الحكماء الايام سهام
والناس أغراض والذهر
يرميك كل يوم بسهامه
ويحترمك بلياليه وأيامه
حتى يستغرق جميع أجزائك
فكيف بقاء سلامتك مع
وقوع الايام بك وسرعة
الايام في بدنك لو كشف
لك عما أحدثت الايام فيك
من النقص لاستوحشت
من كل يوم يأتي عليك
واستثقلت ممر الساعة بك
ولكن نذير الله فوق نذير
الاعتبار وبالسؤال عن
غوائل الدنيا وجد طعم
لذاتها وأنهم الامر من العاقبة

أى استأصلهم فلم يبق منهم شياً (وأكلتهم الجنادل والثرى وأصبحوا بعد الحياة أمواتا وبعد نضارة العيش)
أى طراوته (رفاتا) متكسرين (بجمعهم الاحباب وسكنوا التراب وطلعوا) أى ساروا (فليس لهم
اياب) أى رجوع (هيهات هيهات) أى كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون فكان قد
صرتم الى ماصاروا اليه من البلاء والوحدة في دار المشوى وارتمتم في ذلك المضجع (أى حبستم) وضمكم
ذلك المستودع فكيف بكم لو عاينتم الامور وبعثت القبور (أى أخرج ما فيها) (وحصل ما في الصدور)
من النبات (وأوقفتم للحصول بين يدي الملك الجليل فطارت القلوب لأشفاقها) أى خوفها (من سالف
الذنوب وهتكت منكم الحجب والاستار) أى مزقت ورفعت (وظهرت منكم العيوب والاسرار هنالك
تجزى كل نفس بما كسبت) من خير أو شر (ان الله عز وجل يقول ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى
الذين أحسنوا بالحسنى وقال تعالى ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه الآية جعلنا الله وایاكم
عالمين بكتابهم ومتبعين لاوليائهم حتى يحللنا وایاكم دار المقامة من فضله انه جيد مجيد) هذه الخطبة أوردتها
الشريف في شرح البلاغة ونصها دار بالبلاء مخوفة وبالغدر معرفة لاندوم أحوالها ولا تسلم زوالها
أحوال مختلفة وتارات متصرة العيش فيها مذموم والامان فيها معدوم وانما أهلها فيها أغراض مستهدة
ترميهم بسهامها وتفنيهم بحمامها واعلموا عباد الله أنكم وما أنتم فيه من هذه الدنيا على سبيل من قد مضى
قبلكم من كان أطول منكم أعمارا وأعمر ديارا وأبعد آثارا أصبحت أصواتهم هامدة ورياحهم راكدة
وأجسادهم بالية ديارهم خالية وآثارهم عاقبة واستبدلوا بالقصور المشيدة والنمازق المهددة الصخور
والاججار المسندة والقبور اللاتمة المهددة التي قد بنى على الخراب بناؤها وشيد بالتراب بناؤها فاعملها
مقرب وساكنها مغرب بين أهل محلة موحشين وأهل فراغ متشاغلين لا يستأنسون بالاولاد ولا
يتواصلون تواصل الجيران على ما بينهم من قرب الجوار ودنو الدار وكيف يكون بينهم تزاور وقد طعنهم
بكلكة البلاء وأكلتهم الجنادل والثرى وكان قد صرتم الى ماصاروا اليه وارتمتم في ذلك المضجع وضمكم
ذلك المستودع وكيف بكم لو عاينتم الامور وبعثت القبور هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت وردوا
الى الله مولاهم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون (وقال بعض الحكماء الايام سهام والناس أغراض والذهر
يرميك كل يوم بسهامه ويحترمك بلياليه وأيامه) أى ينتقص (حتى يستغرق جميع أجزائك) أى
يستولى (فكيف بقاء سلامتك مع وقوع الايام بك وسرعة الايام في بدنك لو كشف لك) وحقت
الحقائق (عما أحدثت الايام فيك من النقص لاستوحشت من كل يوم يأتي عليك واستثقلت ممر الساعة
بك ولكن نذير الله فوق الاعتبار) اسكل معتبر (وبالسؤال عن غوائل الدنيا) أى ما لكها (وجد طعم
لذاتها) لذائقه (وانم الامر من العاقبة) وهو الخطل وقيل قضاء الحمار (اذ اعجنها الحكيم) أى اختبرها
(وقد اعيت الواصف) أى أعجزته (لعيوبها بظواهر أفعالها وماتاني به من العجائب أكثر مما يحيط به
الواقع) في فصيح مقاله (فستوهب الله رشدا الى الصواب) هذا كله ما كتبه الحسن البصري الى عمر
ابن عبد العزيز وأورده هكذا بتمامه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا (وقال بعض الحكماء وقد استوصف
الدنيا وقد قدر قاتلها فقال الدنيا وقتك الذي يرجع اليك فيه طرفك لان ماضى عنك فقد فاتك ادراكه
وما لم يأت فلا علم لك به) واليه أشار القائل

ما مضى فات والمؤمل غيب * ولاك الساعة التي أنت فيها

اذ اعجنها الحكيم وقد أعيت الواصف لعيوبها بظواهر أفعالها وماتاني به من العجائب أكثر مما يحيط به الواقع اللهم ارشدنا الى الصواب
وقال بعض الحكماء وقد استوصف الدنيا وقد قدر قاتلها فقال الدنيا وقتك الذي يرجع اليك فيه طرفك لان ماضى عنك فقد فاتك ادراكه وما
لم يأت فلا علم لك به

والله أشار الصوفية بقولهم الصوفي ابن وقته (والده يوم مقبل تنعاه ليلته وتطويه ساعته وأحدائه) أي صروفه (تتوالى على الإنسان بالتغير والنقصان والده يوم وكل يشئت الجماعات وانخراط الشمل وتنقل الدول والامل طويل والعمر قصير والى الله تصير الامور) (وخطب عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (فقال يا أيها الناس انكم خلقتن لامر ان كنتم تصدقون به فانتم حق) لا عقول لكم (وان كنتم تكذبون به انكم لهلكي انما خلقتن للابد وليكنكم من دار الى دار تنقلون عباد الله انكم في دار لكم فيها من طعامكم غصص) جمع غصص بالضم وهو ما يعترض في الخلق فيغص به (ومن شرابكم شراب) وهو ما يشرب به في الخلق (لا تصفوا لكم نعمة تسرون بها الانفراق لآخرى تكرهون فراقها فاعملوا لما أنتم صائرون اليه خالدون فيه ثم غلبه البكاء ونزل) هكذا أخرجه ابن أبي الدنيا وأخرجه أبو نعيم في الحلية مختصر افعال حدثنا أبي حدثنا ابراهيم بن محمد بن الحسن حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال قال عمر بن عبد العزيز ولم يذكر عمر بن دينار وقال في موضع آخر ان هذه الخطبة كانت بخصامة وقد سبقه الى ذلك على رضى الله عنه فقال في بعض خطبه أيها الناس انما أنتم في هذه الدنيا غرض تنتقل فيه المنيا مع كل حرة شرق وفي كل أكلة غصص لانه لا تلبث منها نعمة الا بفرق أخرى ولا يعمر معمر منكم يوما من عمره الا بهدم آخر من أجل ولا تجدد له زيادة في أكلة الا بفساد ما قبلها من رزقه ولا يحيا له أثر الا لما تله أثر ولا يجدد له جديد الا بعد ان يخاف له جديد ولا تقوم له ثانية الا وتسقط منه مخضوذة (وقال على رضى الله عنه في خطبته أوصيكم بتقوى الله والترك) وفي نهج البلاغة للشرىف الرضى قال رضى الله عنه نعمه على ما كان ونستعينه من أمرنا على ما يكون ونسأله المعافاة في الابدان كما نسأله المعافاة في الابدان أوصيكم بالرفض (للدنيا التاركة لكم وان كنتم لا تحبون تركها) ولفظ الاصل وان لم تحبوا تركها (المبلىة أجسامكم وان كنتم تريدون) ولفظ الاصل تحبون (تجديدها فانما مثلكم ومثلها كمثل سفر) بفتح فسكون جمع سافر كراكب وركب (سلكوا طريقا وكانهم قد قطعوه وأفضوا الى علم) بحركة وهو المنار في الارض ولفظ الاصل وأتوا علما (فكانهم بلغوه وكم عسى أن يجرى المجرى حتى ينتهى الى الغاية) وكم عسى المجرى الى الغاية أن يجرى اليها حتى يبلغها (وكم عسى أن يبقى من له يوم في الدنيا) ولفظ الاصل وما عسى أن يكون بقاء من له يوم لا بعدوه (وطالب حديث يطلبه) ولفظ الاصل يحده في الدنيا (حتى يفارقها فلا) تنافسوا في عز الدنيا وفقرها ولا تعجبوا من انتهائهم عنها ولا (تجزعوا لبؤسها وضرائها) ولفظ الاصل من ضرائها لبؤسها (فانه الى انقطاع) ولفظ الاصل فان عزها وفقرها الى انقطاع (ولا تفرحوا بنعمائها فانه الى زوال) ولفظ الاصل وز ينهائهم عنها الى زوال وضرائها لبؤسها الى نفاذ وكل مدة فيها الى انتهاء وكل حين فيها الى فناء وليس لكم في آثار الاولين مرزح وفي آباءكم الاولين تبصرة ومعتبران كنتم تعاقبون أولم تروا الى الماضين منكم لا يرجعون والى الخلف الباقين لا يبقون أو لستم ترون أهل الدنيا يمسون ويصبحون على أحوال شتى فبئس يكى وأخرى يعزى وصريح مبتل وعابده يعود وآخر بنفسه يعود (عجبت لطالب الدنيا والموت يطلبه) ولفظ الاصل بعد قوله يعود وطالب للدنيا والموت يطلبه (وغافل وليس بمغفل عنه) وعلى أثر الماضى ما يعضى الباقى الأفاذ كرواها ذم الذات ومنعص الشهوات وقاطع الامنيات عند المساورة للأعمال القبيحة واستعينوا الله على أداء واجب حقه وما لا يحصى من اعداد نعمه واحسانه (وقال محمد بن الحسن) هكذا في النسخ وفي بعضها محمد بن الحسين والمسمى بمحمد بن الحسن جماعة كثير من منهم محمد بن الحسن بن أنس الصغاني ومحمد بن الحسن بن أبي الحسن البراد الكوفي ومحمد بن الحسن بن زباله المديني ومحمد بن الحسن بن الزبير الكوفي ومحمد بن الحسن بن عطية بن سعد العوفي ومحمد بن الحسن بن عمران الواسطي ومحمد بن الحسن بن هلال ومحمد بن الحسن بن

الجماعات وانخراط الشمل وتنقل الدول والامل طويل والعمر قصير والى الله تصير الامور * وخطب عمر بن عبد العزيز بركة الله عليه فقال يا أيها الناس انكم خلقتن لامر ان كنتم تصدقون به فانتم حق وان كنتم تكذبون به فانكم حق فانكم لهلكي انما خلقتن للابد وليكنكم من دار الى دار تنقلون عباد الله انكم في دار لكم فيها من طعامكم غصص ومن شرابكم شراب لا تصفوا لكم نعمة تسرون بها الانفراق أخرى تكرهون فراقها فاعملوا لما أنتم صائرون اليه خالدون فيه ثم غلبه البكاء ونزل * وقال على كرم الله وجهه في خطبته أوصيكم بتقوى الله والترك للدنيا التاركة لكم وان كنتم لا تحبون تركها المبلىة أجسامكم وأنتم تريدون تجديدها فانما مثلكم ومثلها كمثل قوم في سفر سلكوا طريقا وكانهم قد قطعوه وأفضوا الى علم فكانهم بلغوه وكم عسى أن يجرى المجرى حتى ينتهى الى الغاية وكم عسى أن يبقى من له يوم في الدنيا وطالب حديث يطلبه حتى يفارقها فلا تجزعوا لبؤسها وضرائها فانه الى انقطاع ولا تفرحوا بنعمائها ونعمائها فانه الى زوال

أبي زيد الهمداني والله أعلم أنهم أرادوه المصنف (لما علم أهل العقل والعلم والمعرفة والادب أن الله عز وجل قد أهان الدنيا) وحقر شأنها (وأنه لم يرضها لاوليائه وأنهم اعنده حقيرة قليلة) المقدار (وان دعوى الله صلى الله عليه وسلم زهدها) ورغب عنها (وحذر أصحابه من فتنها) وضرب لهم في ذلك الامثال كما سبأ في ذكرها (أكلوا منها قصدا) أي مقصدين لا فراطا ولا تقربا (وقدموا فضلا بين أيديهم) وأخذوا منها ما يكفي في عمارة الدرن (وتركوا ما يليه) عن الله تعالى (لبسوا من الثياب ما ستر العورة) واكتفوا به عن لبس ثياب الشهرة (وأكلوا من الطعام أدناه) أي أقله (مماسد الجوعة) وأمسك الرمز (ونظروا الى الدنيا بعين انها فانية) وكل ما فيها الى زوال (وللاخرة انما باقية فتزودوا من الدنيا كزاد الراكب) كناية عن التقليل فان الراكب مع الراحة لا يحمل من الزاد الا قدر ما يكفيه فقط ولم يحمل الفضل (فغربوا الدنيا وعروها) الاخرة نظروا الى الاخرة بعين قلوبهم فعملوا انهم سينظرون اليها باعينهم فارتحلوا اليها بقولهم لما علموا انهم سيرتحلون اليها بآبائهم صبروا قليلا وتعموا طويلا كل ذلك بتوفيق مولاهم الكريم احبوا ما احب لهم وكرهوا ما كره لهم والله در القائل

ان الله عبادة فطنا * طلقوا الدنيا وخافوا الفتنا * نظروا فيها فلما علموا

انها ليست لحي وطننا * جعلوها لجة واتخذوا * صالح الاعمال فيها سقنا

ولختتم هذا الفصل بكلام امير المؤمنين على رضي الله عنه في ما يتعلق بالدنيا مما ذكره صاحب نهج البلاغة وفي سياقه المشهورة اذ هو مستقي من بحر النبوة قال رضي الله عنه في بعض خطبه لا ترفعوا من رفعة الدنيا ولا تشبهوا بآبارقها ولا تسموا وانا طمعا ولا تحبوا ناعقها ولا تستضيوا بانسراقها ولا تقتنوا بآفاقها فان بركة خالب ونطقها كاذب وأموالها محروبة وأعلاقها مسلوقة الا وهي المتصدية العنون والجائحة الحرون والمائية الخوون والحدود الكنود والعنود الصدود والحيود الميود حالها انقال ووطانها زلزال وعزها ذل وجدها هزل وعلوها سفل دار صرف ولب ونب وعطب أهلها على ساق وسباق ولحاق قد تحيرت مذاهبها وأعجزت مهارمها وخابت مطالبها فاسلمتهم المعافل ولغظتهم المنازل وأعنيهم المحاول فن ناج معقور ولحم مجزور وشو لم مذبح ودم مسفوح وعاض على يديه وصافق لكفيه ومرفق بخديه وزاد على رأيه وراجع عن عزمه وقد أدبرت الحيلة وأقبلت العيلة ولات حين مناص هيئات هيئات فأت ما فات وذهب ما ذهب ومضت الدنيا لالحال بالها فابكت عليهم السماء والارض وما كانوا منظرين وقال رضي الله عنه في خطبة له والدين ادار بني لها الفناء ولاهلها منها الجلاء وهي حلوة خضرة ورعجات الطالاب والقبس بقلب الناظر فارتحلوا عنها باحسن ما يحضر تسكنهم من الزاد ولا تسألوا فيها فوق الكفاف ولا تطلبوا فيها أكثر من البلاغ وقال رضي الله عنه في خطبة له فان الدنيا راق مشرب باردغ مشرعا يريق منظرها ويؤنن تحبها غرور حائل وضوء آفل وظل زائل وسناد مائل حتى اذا أنس نافرها واطمان ناكرها فاعتت بارجلها وقنصت باجلها وأقصدت باسهمها وأعاقمت المرء ادهان المنية فأنذره الى ضلك الماضطجع ووحشة المرجع ومعاناة المحل وثواب العمل وقال رضي الله عنه في خطبة له انظر الى الدنيا انظر الزاهد من فيها الصادق فيها فانها والله عما قيل تزيل السادي الثاوي الساكن وتفجع المترفع الا من لا يرجع ما تولى منها فادبر ولا يرد ما هوات منها فينظر سرورهم مشوب بالحزن وجاد الرجال فيها الى الضعف والوهن فلا يغرنكم كثرة ما يعجبكم فيها لقلة ما يعجبكم منها رحم الله امرأتكم فاعتبر واعتبر فابصر فكان ما هو كائن من الدنيا عن قليل لم يكن وكان ما هو كائن من الاخرة عما قيل لم يزل وكل معدود منقوض وكل متوقع آت وكل آت قريب دان وقال رضي الله عنه في خطبة له أما بعد فاني أحذركم الدنيا فانها حلوة خضرة حفت بالشهوات وتحيت بالعاجلة ورافت بالقليل وتحلت بالآمال وتزينت بالغرور لا تدوم حبرتها ولا تؤمن بجمعها غرارة ضلالة زائلة نافذة بآلة كالة غوالة لا تعد واذا تنهت الى أمنية أهل الرغبة فيها والرضا بها ان تكون كإفان الله تعالى

لما علم أهل الفضل والعلم والمعرفة والادب أن الله عز وجل قد أهان الدنيا وأنه لم يرضها لاوليائه وأنهم اعنده حقيرة قليلة وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم زهدها وحذر أصحابه من فتنها وأخذوا منها ما يكفي فضلا وأخذوا منها ما يكفي وتركوا ما يليه لبسوا من الثياب ما ستر العورة وأكلوا من الطعام أدناه مماسد الجوعة ونظروا الى الدنيا بعين انها فانية والى الاخرة انما باقية فتزودوا من الدنيا كزاد الراكب غفروا الدنيا وعروها الاخرة ونظروا الى الاخرة بقولهم هم فعلوا أنهم هم سينظرون اليها باعينهم هم فارتحلوا اليها بقولهم لما علموا أنهم سيرتحلون اليها بآبائهم صبروا قليلا وتعموا طويلا كل ذلك بتوفيق مولاهم الكريم احبوا ما احب لهم وكرهوا ما كره لهم

كأثر انزاه من السماء فاختلط به نبات الارض فاصبح هشيما نذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرا
لم يكن امرؤ منها في حيرة الا أعقبته بعدها عبرة ولم يلق من سرائها بطنا الا مختتم من ضرائها طهرا ولم تطله فيها
دعة رخاء الا هشت عليه مزية بلاء وحري اذا أصبحت له منتصرة ان تسمى له منتصرة وان جانب منها عز وذب
واحلولى امر منها جانب فاولى لا ينال امرؤ من غضا رثا رغبا الا أرهقته من نوائها تعبها ولا يمسى منها في جناح
الا أصبح على قوادم خوف غرارة غرور ما فيها فانية فان من عليها الا خيرة في ازوادها الا التقوى من أقل منها
استكثر مما يؤمنه ومن استكثر منها استكثر مما يؤمنه وزال عما قليل عنه كم من واثق بما قد فغته وذى
طمعا نينة البها قد مرعته وذى ابهة قد جعلته حقيرا وذى نخوة قد رددته ذليلا سلطانها دول وعيشها دنف
وعذبها اجاج وحلوها مبروغ ذواها سماس وأسبابها رمل حينها بعرض موت وصحبها بعرض سقم
ملكها مساوب وعز رزها مغلوب ومو فورها منكوب وجارها محروب ألستم فى مساكن من كان قبلكم
أطول أعمارا وأبقى آثارا وأبعد آمالا وأعد عديدا وأكثف جنودا تعبدوا الدنيا أى تعبدوا نروها أى
ايتارتم طعنوا منها بغير زاد مبلغ ولا تهرق طاع ذول بلعكم ان الدنيا سحت لهم نفسا بقدية أو أعانتهم بمعونة
وأحسنتم لهم محبة بل أرهقتم بالقوادح وأدهشتم بالقوارع وضععتهم بالنوائب وعفرتم للمناحر
وطنتهم بالمناسم وأعانت عليهم رب المنون فقد رأيتم تنكروا لى دان لها وآ نروها وأخلد اليها حتى طعنوا
منها الفراق الا بدلهل زودتهم الا السغب أو احلتم الا الضنك او نورت لهم الا الظلمة أو أعقبتم الا الدامة أفهذه
تؤثرون أم اليها طمعتون أم عليها تحرصون فبست الدار ان لم يتهمها ولم يكن منها على وجل منها فاعلوا
وانتم تعلمون بانكم تاركوها وطاعنوا عنها واتعافوا فيها بالذين قالوا من أشد منا قوة جلوا الى قبورهم
فلا يدعون ركبانا وأنزلوا فلا يدعون ضيفا فانا جعل لهم من الصفيح أجنان ومن التراب أكفان ومن الرفات
جيران فهم حيرة لا يجيبون داعيا ولا ينعون ضيما ولا يبالون مندبة ان جسدوا لم يفرحوا وان قطعوا لم
يقطوا جيعا وهم آحاد وجيرة وهم ابعاد متدانون لا يتزاورن وقربيون لا يتقاربون حلاء قد ذهبت
أضغانهم وجهلاء قد ماتت احتدادهم لا يخشى فجعهم ولا يرجى دفعهم استبدلوا بظهر الارض بطنوا بالسعة
ضيقوا بالاهل غربة بالنور ظلمة فجأوها كفا قرقوها حفاة عراة قد طعنوا عنها بأعمالهم الى الحياة الدائمة
والدار الباقية ككأل سبحانه ككأد أنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كفا لعين وقال رضى الله عنه فى خطبة له أما
بعد فاني أأذكركم الدنيا فأنهم منزلة قاعة وايسر بدار نجعة قد تزينت بغرورها وغرت بزينة تادارها نعت على ربه
نخاط حلالها بحرامها ونخيرها بشرها وحياتها بموتها وحلوها بمرها لم يصفها الله لا ولياؤه وكم بضن بها على
أعزائه خيرها زهيد وشرها عتيد وجعها ينفد وملكها يسلب وعامرها يخرب فما خير دار تنقص نقص
البناء وعمر يفنى فناء الزاد ومدة تنقطع انقطاع السبر وقال رضى الله عنه فى خطبة له ثم ان الدنيا دار فناء
وعناء وعبر وغير من الفناء ان الدهر موت وقوسه لا تخطئ سهامه ولا تؤسى جراحه يرى الحى بالمولد والصحيح
بالسقم والمناجى بالعطب آكل لا يشبع وشارب لا ينفع ومن العناء ان المرء يجمع مالا بيا كل ويبنى مالا يسكن
ثم يخرج الى الله لا مالا لاجل ولا بناء نقل ومن غبرها أنك ترى المرء يجمع مالا بيا كل ويبنى مالا يسكن
الا نعيم اذل وبؤس اترل ومن عبرها ان المرء يشرف على أماله فيقطع طعمه حضور اجله فلا أمل يدرك ولا موت يترك
فسبحان الله ما أغر سرورها واطمارها واوحى فيها لاجاء يرد ولا ماض يرتد فسبحان الله ما أقرب الحى من
الميت بالمحاقة به وأبعد الميت من الحى لانه قطعاه عنه انه ليس شئ يشمر من الشر الا محاقبه وليس شئ بخير من
الخير الا ثوابه وكل شئ من الدنيا سماعه أعظم من عيانه وكل شئ من الآخرة عيانه أعظم من سماعه فليكنكم
من العيان السماع ومن الغيب الخبر وقال رضى الله عنه أيضا فى خطبة له وانما الدنيا منتهى بصر الاعمى
لا يبصر مما وراءها شيئا والبصير ينفذها بصرو يعلم أن الدار وراءها قال بصير منها شاخص والاعمى اليها
شاخص والبصير منها يتزود والاعمى لها تزود وقال رضى الله عنه أيضا فى خطبة له وأذكركم الدنيا فانها دار

* (بيان صفة الدنيا بالامثلة) * اعلم ان الدنيا سبعة الفناء قريبة الانقضاء تعد بالبقاء ثم تخلف في الوفاء تنظر اليها فتراها ساكنة مستقرة وهي ساكنة سيرة عنيقا ومرحلة ارتحال لا سريعا ولا لكن الناظر اليها قد لا يحس بحركتها يظن ان بها وانما يحس عند انقضاءها ومثالها النمل فانه متحرك في الحقيقة ساكن في الظاهر لا تدرك حركته بالبصر الظاهر بل بالبصرة الباطنة ولما (١٠٧) ذكرت الدنيا عند الحسن البصري

رحمه الله أنشد وقال

أحلام نوم أو كظل زائل
ان اللبيب بمنزلة لا يخدع
وكان الحسن بن علي بن أبي
طالب كرم الله وجهه يمثله
كثيرا ويقول
يا أهل لذات دنيا لا بقاء لها
ان اغترارا بظل زائل حق
وقيل ان هذا من قوله ويقال
ان اعرابا نزل بقوم فقدموا
اليه طعاما فأكل ثم قام الى
ظل خيمته لهم فنام هناك
فاقتلعوا الخيمة فأصابته
الشمس فانتبه فقام وهو

يقول

الا انما الدنيا كظل بنيته
ولا يدوم ان ظلك زائل
وكذلك قيل
وان امر أدنياء أكبرهم
لمستمسك منها بجبل غرور
(مثال آخر للدنيا من حيث
التغير برنجيا لانها ثم الافلاس
منها بعد افلاتها) تشبه
خيالات المنام وأضغاث
الاحلام قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الدنيا حلم
وأهلها عليها مجازون
ومعاقبون وقال يونس بن
عبيد ما شئت نفسي في
الدنيا الا كرجل نام فرأى
في منامه ما يكره وما يحب
فبينما هو كذلك اذا نثبه
فكذلك الناس نيام فاذا ماتوا

تخوص ومجملته تنقيص ساكنها طاعن وقاطعها بائن تمسكها باهميدان السفينة تصفها العواصف في
تجبح البحار فتهم الغرق الموبق ومنهم النابج على متون الامواج تحقره الرياح باذيادها وتحمله على
أهوالها فغرق منها فليس بمستدرك وما تنجمها فالي مهلك وله رضى الله عنه كلام في هذا الباب كثير
فداقت صرت على ما ذكرت * (بيان صفة الدنيا بالامثلة) *

(اعلم) هذا الله تعالى (ان الدنيا سبعة الفناء) أى تنفى سريعا (قريبة الانقضاء) أى تنقضى قريبا
(تعد) بحسبها (بالبقاء) أى تمنهم بأنهم يعقون فيها (ثم تخلف في الوفاء) وهذا معنى قول علي رضى الله عنه في
بعض خطبه ووعدها خالف (تنظر اليها فتراها ساكنة مستقرة وهي ساكنة سيرة عنيقا) أى شديدا (ومرحلة
ارتحال لا سريعا) ولكن الناظر اليها قد لا يحس بحركتها يظن ان بها وانما يحس عند انقضاءها ومثالها النمل
فانه متحرك ساكن) أى متصف بوصفين التحرك والسكون باعتبار من مختلفين (متحرك في الحقيقة) ولولا
ذلك لما انتقل (ساكن في الظاهر لا تدرك حركته بالبصر الظاهر بل بالبصرة الباطنة) وقد جاء تشبيهه في
كلام علي رضى الله عنه وغيره وثارة بظل الزائل وثارة بالفي عالم النمل ومنه قول الشاعر

* انما الدنيا كظل زائل * (ولما ذكرت الدنيا عند الحسن البصري رحمه الله تعالى أنشد وقال)

(أحلام نوم أو كظل زائل * ان اللبيب بمنزلة لا يخدع)

وكان الحسن بن علي رضى الله عنه ما يمثله ويقول

يا أهل لذات دنيا لا بقاء لها * ان اغترارا بظل زائل حق

(وكان يرى انه من قوله) أى هو الذى أنشأه (ويقال نزل اعرابي بقوم فقدموا اليه طعاما فأكل ثم قام الى
ظل خيمته لهم فنام هناك فاقتلعوا الخيمة فأصابته الشمس فانتبه من النوم فقام وهو يقول)

(الا انما الدنيا كظل بنيته * ولا يدوم ان ظلك زائل)

(وكذلك قيل وان امر أدنياء أكبرهم * لمستمسك منها بجبل غرور)

هكذا أنشده الاصمعي له قصة (مثال آخر للدنيا) (اعلم ان الدنيا من حيث التغير برنجيا لانها) أى باقاع
الغرور بما يتخيل منها (ثم الافلاس منها بعد افلاتها) أى الياس منها بعد سرورها (تشبه خيالات المنام
واضغاث الاحلام) وهي اخلاط منامات واحدها ضغث حلم ٧ من ذلك لانه يشبه الرؤيا الصادقة وليس
بها (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا حلم وأهلها عليها مجازون ومعاقبون) قال العراقي لم أجده
أصلا وقال يونس بن عبيد بن دينار العيسى أبو عبيد البصري ثقة ثبت فاضل ورع مات سنة تسع وثلاثين
روى له الجماعة (ما شئت نفسي في الدنيا الا كرجل نام فرأى في منامه ما يكره وما يحب فيبينها هو كذلك اذا
انتبه) من نومه (فكذلك الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا فاذا اليس بأيديهم يماركون اليه وفرحوا به) وقوله
الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا هو من قول علي رضى الله عنه قاله السخاوي في المقاصد ورواه أبو نعيم في الحلية
من طريق المعافى بن عمران عن سفيان الثوري من قوله (وقيل لبعض الحكماء أى شئت أشبه بالدنيا قال
أحلام المنام * مثال آخر للدنيا في عداوتها لاهلها واهلا كها لبيتها) ومحسبها (اعلم ان طبع الدنيا التلطف
في الاستدراج أولا) حتى يتمكن منها (والتوصل الى الاهلاك آخر) وهي كرامة تزين للخطاب بانواع الزينة
حتى اذا نكسهم ذبحتهم) من حيث لا يشعرون (وقد روى ان عيسى عليه السلام كوشف بالدنيا فرأها في
صورة عجوز هتاء) أى مكسورة الاسنان (عليها من كل زينة فقال لها كم تزوجت قالت لا أحصيه قال

بني مكاركون اليه وفرحوا به) وقيل لبعض الحكماء أى شئت أشبه بالدنيا قال أحلام المنام * (مثال آخر للدنيا في عداوتها لاهلها واهلا كها
لبيتها) اعلم ان طبع الدنيا التلطف في الاستدراج أولا والتوصل الى الاهلاك آخر وهي كرامة تزين للخطاب حتى اذا نكسهم ذبحتهم
وقد روى ان عيسى عليه السلام كوشف بالدنيا فرأها في صورة عجوز هتاء عليها من كل زينة فقال لها كم تزوجت قالت لا أحصيه قال

فكاهم مات عنك أم كاهم طلقك قالت بل كاهم قتل فقال عيسى عليه السلام: يؤسلاز واجلك الباقيين كيف لا يعتبرون باز واجلك الماضين كيف
 تهلكينهم واحد بعد واحد ولا يكونون (١٠٨) منك على حذر (مثال آخر للدنيا في مخالطة طاهرها بالباطنها) اعلم ان الدنيا مزرنة

الظواهر قبيحة السرائر
 وهي شبيهة بجوز مزرنة
 تخدع الناس بظواهرها فاذا
 وقفوا على باطنها وكشفوا
 القناع عن وجوهها تمثل
 لهم قبايحها فندموا على
 اتباعها ونخلوا من ضعف
 عقولهم في الاغترار بظواهرها
 وقال العلاء بن زياد رأيت
 في المنام عجوزا كبيرة متعصبة
 الجسد عليها من كل زينة
 الدنيا والناس عكوف عليها
 معجبون ينظرون اليها
 فغث ونظرت وتعجبت من
 نظارهم اليها واقبالهم عليها
 فقلت لها ويلك من أنت
 قالت أو ما تعرفني قالت
 لا أدري من أنت قالت أنا
 الدنيا قلت أعوذ بالله من
 شرك قالت ان أحببت ان
 تعاذ من شري فابغض
 الدرهم وقال أبو بكر بن
 عياش رأيت الدنيا في النوم
 عجوزا مشوهة شطاء تصفق
 يديها وخلفها خاق يتبعونها
 يصفقون ويرقصون فلما
 كانت بحذاءي أقبلت علي
 فقالت لو نظرت لك لصنعت
 بك مثل ما صنعت بهؤلاء ثم
 بكى أبو بكر وقال رأيت هذا
 قبل ان أقدم الى بغداد وقال
 الفضيل بن عياض قال ابن
 عباس يؤتى بالدنيا يوم

فكاهم مات عنك أم كاهم طلقك قالت بل كاهم قتل فقال عيسى عليه السلام: يؤسلاز واجلك الباقيين كيف لا يعتبرون باز واجلك الماضين كيف
 تهلكينهم واحد بعد واحد ولا يكونون منك على حذر (مثال آخر للدنيا) * في مخالطة باطنها
 لظواهرها (اعلم ان الدنيا مزرنة الظواهر قبيحة السرائر وهي تشبهه عجوز مزرنة تخدع الناس بظواهرها
 فاذا وقفوا على باطنها وكشفوا القناع عن وجوهها تمثل لهم قبايحها فندموا على اتباعها ونخلوا من ضعف
 عقولهم في الاغترار بظواهرها قال أبو نصر (العلاء بن زياد) بن مطر العدوي البصري أحد أعباد ثقته روى
 له البخاري تعليقا وأبو داود في المراسيل والنسائي وابن ماجه (رأيت في النوم عجوزا كبيرة) السن (متعصبة
 الجسد) أي بابسته (عليها من كل زينة الدنيا) أي من الملابس الفاخرة والحلي (والناس عكوف عليها) أي
 معبطون بها قاعون لديها (متعجبون ينظرون اليها ونظرت وتعجبت من نظارهم اليها واقبالهم عليها وقالت
 لها ويلك من أنت قالت أما تعرفني فقلت لا أدري من أنت قالت اني أنا الدنيا فقلت أعوذ بالله من شرك
 قالت فان أحببت ان تعاذ من شري فابغض الدرهم) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا
 أبو العباس السراج حدثنا هارون بن عبد الله حدثنا يسار حدثنا الحرث بن نهان حدثنا هارون بن
 رباب عن العلاء بن زياد قال رأيت الدنيا في منامي امرأة قبيحة عليها من كل زينة فقلت من أنت يا عدو الله
 من أنت أعوذ بالله منك قالت أنا الدنيا ان شرك أن يعبدك الله مني فابغض الدراهم وحدثنا أبو بكر بن
 مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي حدثنا وهب بن جرير قال سمعت جرير بن هلال يحدث عن
 العلاء بن زياد قال رأيت الناس في النوم يتبعون شيئا فتبعته فاذا عجوز كبيرة هتاء عوراء عليها من كل
 حلية وزينة فقلت من أنت قالت أنا الدنيا قلت أسأل الله أن يبعثك الي قالت نعم ان ابغضت الدراهم
 وارده صاحب القوت عن موري العجلي ولفظه رأيت الدنيا في صورة شطاء سمجة عليها ألوان المصبغات
 وأنواع الزينة فقلت أعوذ بالله منك فقالت اذا أردت أن يعبدك الله مني فابغض الدرهم قال وفي لفظ
 آخر والله لا يعبدك الله مني حتى تبغض الدينار والدرهم (وقال أبو بكر بن عياش) بختانية ومهجة
 الامدي الكوفي المقرئ تقدمت ترجمته والاختلاف في اسمه على عشرة أقوال (رأيت الدنيا في النوم
 عجوزا مشوهة) أي قبيحة الخلقة (شطاء تصفق يديها وخلفها خاق يتبعونها بصفقون ويرقصون
 فلما كانت بحذاءي) أي مقابلتي أقبلت علي فقالت لو نظرت لك لصنعت بك مثل ما صنعت بهؤلاء ثم بكى أبو
 بكر وقال رأيت هذا قبل ان أقدم الى بغداد قال المازي وهو من مشهورى مشايخ الكوفة ومن قرائهم وقد
 دخل بغداد ونشرم العلم وروى عنه كبار الشيوخ مات سنة ٢٣٣ عن ست وتسعين سنة (وقال الفضيل
 ابن عياض) رحمه الله تعالى (قال ابن عباس رضى الله عنه يؤتى بالدنيا يوم القيامة في صورة عجوز شطاء رقاء
 انيابا بادية) وهو اسنانها من قدام (مشوها خلقتها) أي قصيرا (وتشرف على الخلائق فيقال لهم تعرفون
 هذه فيقولون نعوذ بالله من معرفة هذه فيقال هذه الدنيا التي تناحرتكم عليها) أي تذابحتم (بها تقاطعتم
 الارحام وجم التحاسنم وتباغضتم واغترتم ثم تقذف في جهنم فتنادى أي رب أين اتباعي وأشياعي) أي
 جماعتي (فيقول الله عز وجل الحقوا باتباعها وأشياعها) فيقذفون في النار هكذا أورده صاحب القوت

القيامة في صورة عجوز شطاء زرقاء انيابا بادية مشوها خالقتها تشرف على الخلائق فيقال لهم أنعرفون هذه فيقولون
 نعوذ بالله من معرفة هذه فيقال هذه الدنيا التي تناحرتكم عليها تقاطعتم الارحام وجم التحاسنم واغترتم ثم يقذف في جهنم
 فتنادى أي رب أين اتباعي وأشياعي فيقول الله عز وجل الحقوا باتباعها وأشياعها

وقال الفضيل بلغني ان رجلاً

عرج بزوجته فاذا امرأة على قارعة الطريق عليها من كل زينة من الحلى والثياب واذا لا يمر بها أحد الا جرحته فاذا هي أدبرت كانت أحسن شيء رآه الناس واذا هي أقبلت كانت أقبح شيء رآه الناس عجز وشمطاء زرقاء عشاء قال فقلت أعوذ بالله منك قالت لا والله لا يعبدك الله منى حتى تبغض الدرهم قال فقلت من أنت قالت أنا الدنيا (مثال آخر للدنيا وعبروا الانسان بها) اعلم ان الاحوال ثلاثة حالة لم تكن فيها شيئاً وهي ما قبل وجودك الى الازل وحالة لا تكون فيها مشاهد الدنيا وهي ما بعد موتك الى الابد وحالة متوسطة بين الابد والازل وهي أيام حياتك في الدنيا فانظر الى مقدار طولها وانسبها الى طس في الازل والابد حتى تعلم انه أقل من منزل قصير في سفر بعيد ولذلك قال صلى الله عليه وسلم مالي وللدنيا وانما مثلي ومثل الدنيا كمثل راحل أعرج مثلي ومثل الدنيا كمثل راحل أعرج سار في يوم صائف فرفعت له شجرة فقال تحت ظلها ساعة ثم راح وتركها ومن رأى الدنيا به هذه العين لم يركن اليها ولم يبال كيف انقضت أيامه في ضرويض (ومن رأى الدنيا به هذه العين لم يركن اليها ولم يبال كيف انقضت أيامه في ضرويض أوفى سعة ورفاهية بل لا يني لينة على لينة) بفتح فكسر واحدة اللبن ككتف وقد يخلف وهو ما يعمل من الطين ويبنى به (توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما وضع لينة

عن ابن عباس ولم يذكر الفضيل بن عياض وقد روى الفضيل عن جماعة عن عكرمة عن ابن عباس وعن جماعة عن عطاء عن ابن عباس وقد روى أبو سعيد بن الأعرابي في كتاب الزهد له من حديث عباد بن يحيى بالدنيا يوم القيامة فيقال ميز وما كان منها لله وألقوا ساثرها في النار (وقال الفضيل) رحمه الله تعالى (بلغني ان رجلاً عرج بزوجته فاذا امرأة على قارعة الطريق عليها من كل زينة من الحلى والثياب واذا لا يمر بها أحد الا جرحته فاذا هي أدبرت كانت أحسن شيء رآه الناس واذا هي أقبلت كانت أقبح شيء رآه الناس عجز وشمطاء زرقاء عشاء قال فقلت أعوذ بالله منك قالت لا والله لا يعبدك الله منى حتى تبغض الدرهم قال فقلت من أنت قالت أنا الدنيا) وهذه القصة أشبه بقصة العلاء بن زياد التي أوردناها آنفاً وان الفضيل بلغه عن رجل عنه والنار يخرج بقله والله أعلم (مثال آخر للدنيا وعبروا الانسان بها) هذا الله تعالى (أن الاحوال ثلاثة حالة لم تكن فيها شيئاً) مذكوراً (وهي ما قبل وجودك) في هذا العالم الى الازل أى استمداد الوجود في أزمنة معددة غير متناهية في جانب الماضي (وحالة لا تكون فيها مشاهد الدنيا وهي ما بعد موتك الى الابد) وهو استمراره كذلك في المآل (وحالة متوسطة بين الابد والازل وهي أيام حياتك في الدنيا) ووجوبك فيها (فانظر الى مقدار طولها وانسبها الى طس في الازل والابد حتى تعلم انه أقل من منزل قصير في سفر طويل ولذلك قال صلى الله عليه وسلم مالي وللدنيا) أى ايسر لى الفة ومحبة معها ولا لها معى حتى أرغب فيها ونهى الغنى وصحبة على مع الدنيا قال الطيبي واللام في الدنيا مقعمة للثأ كيدان كان الواو بمعنى مع وان كان للعطف فتقديره مالي وللدنيا معى (انما مثلي ومثل الدنيا كمثل راحل أعرج سار في يوم صائف) أى شديد الحر (فرفعت له) أى ظهرت له (شجرة فقال تحت ظلها) من القبلة وهي يوم نصف النهار والمراد هنا مطاق الاستراحة (ساعة) يدفع بذلك حلو الوقت (وتركها) قال العراقي رواه الترمذى وابن ماجه والحاكم من حديث ابن مسعود بنحوه ورواه أحمد والحاكم وصححه من حديث ابن عباس انتهى قلت سياتى المصنف هو حديث ابن عباس قال دخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على حصير أثر في جنبه فقال يا رسول الله لو اتخذت فراشا أو ثمن هذا فقال مالي وللدنيا ومالي والذي نفسي بيده ما مثلي ومثل الدنيا الا كراكب سار في يوم صائف فاستقل تحت شجرة ساعة من نهار ثم راح وتركها هكذا أخرجه أحمد والطبرانى والحاكم وابن حبان والبيهقى وأما الملاحظ حديث ابن مسعود ومالي وللدنيا ما أنانى الدنيا الا كراكب استقل تحت شجرة ثم راح وتركها وهكذا رواه أيضاً أحمد وهناد وابن سعد والطبرانى والحاكم والبيهقى قال ابن مسعود دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو نائم على حصير قد أثر بجنبه فبكيت فقال ما يبكيك قالت كسرى وقصر على الخبز والديباج وأنت نائم على هذا الحصير فذكره قال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح غير هلال بن جناب وهو ثقة وقال الترمذى هو حسن صحيح وقال الحاكم على شرط البخارى وأقره الذهبى قال الطيبي وهذا التشبيه تمثيلى ووجه الشبه سرعة الرحيل وقلة الملك ومن ثم خص الراكب ومقصوده ان الدنيا زينة زينت للعبون والنظوم فأخذت بهم السخسنا ومحبة ولو باشر القلب معرفة حقيقة ما هو مصيرها لافغها ولما آثرها على الاجل الدائم وقال الحكيم في نوادر الاصول جعل الله الدنيا ممر والآخر مقر والروح جارية والرزق باغة والمعاش حجة والسعي جزاء ودعاء من دار الآفات الى دار السلام ومن السجين الى البستان وذلك حال كل انسان لكن للنفس أخلاق دينية رديئة تعمى عن كونها دار ممر وتلهى عن تذكر كونها الآخرة دار مقر ولا يبصر ذلك الا من اطمانت نفسه وماتت شهوته واستنار قلبه بنور اليقين ولذلك شهد النبي صلى الله عليه وسلم هذه الحال في نفسه ولم يظفر الغيرة وان كان سكان الدنيا جميعاً كذلك لعمامهم عما هناك (ومن رأى الدنيا به هذه العين لم يركن اليها ولم يبال كيف انقضت أيامه في ضرويض أوفى سعة ورفاهية بل لا يني لينة على لينة) بفتح فكسر واحدة اللبن ككتف وقد يخلف وهو ما يعمل من الطين ويبنى به (توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما وضع لينة

على لبنة ولا قصبة على قصبة ورأى بعض الصحابة بنى بيتاً من جص فقال أرى الأمر أجمل من هذا وأذكر ذلك وإلى هذا أشار عيسى عليه السلام حيث قال الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها (١١٠) وهو مثال واضح فان الحياة الدنية معبر إلى الآخرة والمهد هو الميل الأول على رأس

على لبنة ولا قصبة على قصبة قال العراقي رواه ابن حبان والطبراني في الأوسط من حديث عائشة بسند ضعيف انتهى وفي خطبة على رضى الله عنه يذكر فيها ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الزهد في الدنيا فقال خرج من الدنيا خبيصاً وورد الآخرة سلباً لم يضع حجراً على حجر حتى مضى لسبيله وأجاب داعي ربه (ورأى بعض أصحابه بنى بيتاً من جص) بالضم هو القصب الفارسي بنى به البيت ويقال للبيت المبني به خص والجمع أخصاص (فقال أرى الأمر أجمل من هذا) قال العراقي رواه أبو داود والترمذي من حديث عبدالله بن عمر وقال حسن صحيح (وأذكر ذلك) عليه (وإلى هذا أشار عيسى عليه السلام حيث قال الدنيا قنطرة) يعبر عليها إلى الآخرة (فاعبروها ولا تعمروها) كذا نقله صاحب القوت وقد روى مالك من حديث ابن عمر فروعا رواه الديلمي في الفردوس بالاستند (وهو مثال واضح فان الحياة الدنية معبر إلى الآخرة فالمهد هو الميل الأول) بكسر الميم اسم للمسافة (على رأس القنطرة والميل الآخرة) في آخر القنطرة (بينهما مسافة محدودة) معينة (فن الناس من قطع نصف القنطرة ومنهم من قطع ثلثها ومنهم من قطع ثلثيها ومنهم من لم يبق له إلا خطوة واحدة وهو غافل عنها وكيفما كان فلا بد له من العبور) والمرور (والبناء على القنطرة وتر بينهما باصناف الزينة وأنت عبر عليها غاية الجهل والخذلان) وفي القوت قال الحواريون لعيسى عليه السلام انما تريدان بنى بيتاً تجتمع فيه فتعبدون وتدارس فاخترنا موضوعاً بنى فيه فقال تعبدوا فمشوا معه فوقف على قنطرة فقال ابنوا ههنا فقالوا بنى على قنطرة وهى مدرجة للناس لا يدعون فيها فقال كذلك الدنيا مدرجة الموتى وأنتم تبنيون عليها ولا يدعونكم فيها) مثال آخر للدنيا في لين مودها وخشونة مصدرها اعلم) وفعل الله تعالى (ان أوائل أمر الدنيا تبدو هيمنة لبنة يفان الخافض فيها ان حلاوة تخفضها كحلاوة الخوض فيها وهيأت فان الخوض في الدنيا سهل والخروج منها مع السلامة) للدين (شديد وقد كتب على رضى الله عنه إلى سلمان الفارسي) رضى الله عنه (بمثالها فقال مثل الدنيا مثل الحبة لين مسها وتقتل بسهما) وبين المس والسهم جناس القلب (فاعرض عما يحببك منها لقلبك ما يحببك منها وضع عنك همومها لما أيقنت) به (من فراقها وكن أسرماً تكون فيها أحزماً تكون لها فان صاحبها كلما أطمأن منها إلى سرور أشخصه عنه مبكر وهو السلام) وهذا الكتاب كتبه اليه قبل أيام خلافة فذكره الشريف الرضى في نزهة البلاغة ولفظه أما بعد فان مثل الدنيا مثل الحبة لين مسها فاقبل منها فذكره وفيه وكن أنس ما تكون فيها أحزماً تكون منها فان صاحبها كلما أطمأن فيها إلى سرور أشخصه عنه منه إلى حذور أو إلى انبساط أزاله عنه بالبحاش وفي رواية أزاله عنه بالبحاش والمقصود من إيراد هذا الكلام تشبيه الدنيا بالحبة في لين المس ونفث السهم وقد قال الشاعر في ذلك

هي دنيا كحبة تنفث السهم وان كانت الحبة لانت

(مثال آخر للدنيا في تعذر الخلاص من تبعاتها بعد الخوض فيها) والتبعة وزان كلمة واحدة التبعات اسم لما يتبعه من ظلامة ونحوها (قال النبي صلى الله عليه وسلم انما مثل صاحب الدنيا كمثل المائي في الماء هل يستطيع الذي عشى في الماء ان لا يتبل قدماء) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي من طريقه في الشعب من رواية الحسن قال بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره ووصله البيهقي في الشعب وفي الزهد من رواية الحسن عن أنس انتهى قالت لفظ البيهقي في الشعب هل من أحد عشى على الماء الا ابتلت قدماء كذلك صاحب الدنيا لا يسلم من الذنوب وهو استثناء من أعم عام الاحوال تقديره هل عشى في حال من الاحوال الا في حال ابتلال قدميه (وهذا يعرفك جهالة قوم ظنوا انهم يخوضون في نعيم الدنيا بأبدانهم وقلوبهم عنهما مطهرة وعلائقها عن بواطنهم منقطعة وذلك مكيدة من الشيطان) ألقاها على قلوبهم

القنطرة والمهد هو الميل الآخرة وبينهما مسافة محدودة فن الناس من قطع نصف القنطرة ومنهم من قطع ثلثها ومنهم من لم يبق له إلا خطوة واحدة وهو غافل عنها وكيفما كان فلا بد له من العبور والبناء على القنطرة وتر بينهما باصناف الزينة وأنت عبر عليها غاية الجهل والخذلان * مثال آخر للدنيا في ابن مودها وخشونة مصدرها اعلم ان أوائل الدنيا تبدو هيمنة لبنة يفان الخافض فيها ان حلاوة تخفضها كحلاوة الخوض فيها وهيأت فان الخوض في الدنيا سهل والخروج منها مع السلامة شديد وقد كتب على رضى الله عنه إلى سلمان الفارسي بمثالها فقال مثل الدنيا مثل الحبة لين مسها ويقتل بسهما فاعرض عما يحببك منها لقلبك ما يحببك منها وضع عنك همومها بما أيقنت من فراقها وكن أسرماً تكون فيها أحزماً تكون لها فان صاحبها كلما أطمأن منها إلى سرور أشخصه عنه مبكر وهو السلام * مثال آخر للدنيا في تعذر الخلاص من تبعاتها بعد الخوض فيها) قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم انما مثل صاحب الدنيا كالمائي في الماء هل يستطيع الذي عشى في الماء ان لا يتبل قدماء وهذا يعرفك جهالة قوم ظنوا انهم يخوضون في نعيم الدنيا بأبدانهم وقلوبهم عنهما مطهرة وعلائقها عن بواطنهم منقطعة وذلك مكيدة من الشيطان فاعلم

بل لو آخر جوامعهم فيه لكانوا من اعظم المتفجعين بفراقها فكما أن المشي على الماء يقتضي (١١١) باللائحة يلتصق بالقدم فكذلك

ملازمة الدنيا تقتضي علاقة
وظلمة في القلب بل علاقة
الدنيا مع القلب تمنع حلالة
العبادة قال عيسى عليه
السلام بحق أقول لكم كما
ينظر المريض الى الطعام
فلا يلتذ به من شدة الوجع
كذلك صاحب الدنيا لا يلتذ
بالعبادة ولا يجد حلالتها
مع ما يجد من حب الدنيا
وبحق أقول لكم ان الدابة
اذ لم تترك وتغنن تصعب
وتغير خلقها كذلك
القلب اذ لم تترك بذكر
الموت ونصب العبادة تقسو
وتغلظ بحق أقول لكم
ان الزنم لم يخرق أو يفعل
يوشك أن يكون وعاء للعسل
كذلك القلب مالم تخرقها
الشهوات أو يدنسها الطمع
أو يقسمها النعيم فسوف
تكون أوعية للعكمة وقال
النبي صلى الله عليه وسلم
اغتنى من الدنيا بلا وقتنة
وانما مثل عمل أحدكم كمثل
الوعاء اذا طاب أعلاه طاب
أسفله واذا خبث أعلاه
خبث أسفله * (مثال آخر)
بقي من الدنيا وقتنه بالإضافة
الى ما سبق قال أنس قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
مثل هذه الدنيا مثل ثوب
شق من أوله الى آخره فبقى
متعلقا بخيط في آخره فيوشك
ذلك الخيط ان ينقطع * (مثال

فأعنى ما باصاثرهم (بل لو آخر جوامعهم فيه لكانوا من أعظم المتفجعين بفراقها) وازواثرها عنهم
(فكأن المشي على الماء يقتضي باللائحة يلتصق بالقدم فكذلك ملازمة الدنيا تقتضي علاقة وظلمة في
القلب بل علاقة القلب مع الدنيا تمنع حلالة العبادة قال عيسى عليه السلام بحق أقول لكم كما ينظر المريض
الى طعام فلا يلتذ به من شدة الوجع كذلك صاحب الدنيا لا يلتذ بالعبادة ولا يجد حلالتها مع ما يجد من حب الدنيا
الدينار بحق أقول لكم ان الدابة اذ لم تترك وتغنن (لصعبت وتغير خلقها كذلك القلب اذا
لم تترك بذكر الموت ونصب العبادة) أي تعماور يا صنها (تقسو وتغلظ) فلا يجوع فيها الموعظة (وبحق أقول
لكم ان الزنم لم يخرق أو يفعل) أي يبيس (يوشك أن يكون وعاء للعسل) الذي هو أشرف المطعومات
(كذلك القلب مالم تخرقها الشهوات أو يدنسها الطمع أو يقسمها النعيم فسوف تكون أوعية للعكمة)
كذا في القوت وروى أبو نعيم في الحلية عن مالك بن دينار قال ان البدن اذا سقم لم يجوع فيه طعام ولا شراب
ولا نوم ولا راحة وكذلك القلب اذا علاقه حب الدنيا لم يجوع فيه الموعظة وقال أيضا ان القلب المحب لله
عز وجل يحب النصب في الله عز وجل (وقال نبينا صلى الله عليه وسلم ان ما يغنى من الدنيا بلا وقتنة وانما
مثل عمل أحدكم كمثل الوعاء اذا طاب أعلاه طاب أسفله واذا خبث أعلاه خبث أسفله) قال العراقي رواه
ابن ماجه من حديث معاوية فرقه في موضعين ورجاله ثقات انتهى قلت ورواه أبو نعيم في الحلية فقال
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا جعفر الفريابي حدثنا هشام بن حماد حدثنا صدقة بن خالد حدثنا عبد الرحمن بن
يزيد حدثنا أبو عبد الله سمعت معاوية بن علي بن مبردة مشق يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
انه لم يبق من الدنيا الا البلاء وقتنة وانما العمل كالوعاء اذا طاب أعلاه طاب أسفله واذا خبث أعلاه خبث
أسفله قال أبو نعيم واه الوليد بن مسلم عن ابن جابر مثله لم يروه عن معاوية الا أبو عبد الله (مثال آخر
لما بقي من الدنيا وقتنه بالإضافة الى ما سبق قال أنس) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
مثل هذه الدنيا مثل ثوب شق من أوله الى آخره فبقى متعلقا) وفي رواية متعلقا (بخيط في آخره فيوشك ذلك
الخيط ان ينقطع) فهذا مثل ضربه على ناقضها وسرعته والها قال ابن القيم وبوضع هذا المثل ما رواه أحمد
من حديث أبي سعيد بن جابر بن جعفر حدثنا اسمعيل بن يزيد حدثنا ابراهيم بن الاسعد حدثنا فضيل
الساعة الاخير به حفظه من حفظه ونسبه من نسبه وجعل الناس يلتفتون الى الشمس هل بقي منها شيء
فقال الا انه لم يبق من الدنيا فيما مضى منها الا كباقي من يومكم هذا فيما مضى منه قال العراقي رواه أبو الشيخ
ابن حبان في الثواب وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف قلت قال أبو نعيم
في الحلية حدثنا ابي حدثنا محمد بن جعفر حدثنا اسمعيل بن يزيد حدثنا ابراهيم بن الاسعد حدثنا فضيل
ابن أبان عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل الدنيا والآخرة كمثل ثوب شق من أوله الى آخره
فتعلق بخيط منها فالبس ذلك الخيط ان ينقطع قال غريب من حديث الفضيل لم نكتبه الا من حديث
ابراهيم وأبان بن أبي عياش لم تصح صحبته لانس لانه كان له جما بالعبادة والحديث ليس من شأنه (مثال آخر
لتأدية علائق الدنيا بعضها الى بعض حتى الهلاك) أي بعضها يجبر بعضها يستدعيه حتى يوقعه في الهلاك
(قال عيسى عليه السلام مثل طالب الدنيا مثل شارب ماء البصر) أي المسالح (كلما ازداد شربا ازداد
عطشا حتى يقتله) نقله صاحب القوت وهذا لان شارب ماء البحر لا يحصل له الرى عما يشربه بل يزيده وهما
في جو فله لم يزل يسبح منه جرة بعد أخرى حتى يكون حقيقته في علائق الدنيا كذلك كلما يتعلق بعلاقة منها
تستدعي الأخرى ولا يقع بها حتى تستولى عليه العلائق وتحيط به فيكون سبب هلاكه الابدي فعوذ بالله
من ذلك (مثال آخر لخالقة آخر الدنيا أولها ولنضارة أولها) أي طراوتها وجمجمتها (وخبث عواقبها
اعلم) هداك الله تعالى (ان شهوات الدنيا في القلب لذية كشهوات الاطعمة في المعدة وسجدة العبد عند

بعضها الى بعض حتى الهلاك) قال عيسى عليه السلام مثل طالب الدنيا مثل شارب ماء البحر كلما ازداد شربا ازداد عطشا حتى يقتله * (مثال آخر
لخالقة آخر الدنيا أولها ولنضارة أولها وخبث عواقبها) اعلم ان شهوات الدنيا في القلب لذية كشهوات الاطعمة في المعدة وسجدة العبد عند

الموت لشهوات الدنيا في قلبه من الكراهة والنتن والقبح ما يجده لا لطعمة اللذيذة اذا بلغت في المعدة غايتها وكان الطعام كلما كان ألذ طعما وأكثر دسما وأظهر حلاوة كان رجميعه أقذر (١١٢) أقذر وأشد تنافكا كذلك كل شهوة في القلب هي أشهى وألذ وأقوى فتنها

الموت لشهوات الدنيا في قلبه من الكراهة والنتن والقبح ما يجده في الاطعمة اللذيذة اذا بلغت في المعدة غايتها وكان الطعام كلما كان ألذ طعما وأكثر دسما وأظهر حلاوة كان رجميعه أقذر (١١٢) أي ما يخرج من بطنه أكثر قذرا (وأشد تنافكا كذلك كل شهوة في القلب هي أشهى وألذ وأقوى فتنها وكراهتها والتأذي بها عند الموت أشد بل هي في الدنيا مشاهدة فان من نهبت داره وأخذ أهله وماله وولده فمكون مصيبته وماله وتفجعه في كل ما فقد بقدر لذته به وجهه وحرصه عليه فكل ما كان عند الوجود أشهى عند ذل فهو عند الفقد أدهى وأمر ولا معنى للموت الا فقد ما في الدنيا) ومن هنا قال من قال ومن سره أن لا يرى ما يسوءه * فلا يتخذ شيا يخاف له فقد * (وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للضحالك بن سفيان) بن عوف ابن أبي بكر بن كلاب أبي سعيد (الكلابي) كان من غمالم النبي صلى الله عليه وسلم على الصدقات وروى البغوي وابن قانع انه كان سيفا لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على رأسه متوشحا بسيفه وروى له الاربعة أن باب السنن (ألمست توتى بطعامك وقد ملح) أي أصلي بالمخ (وقزح) أي أصلي بالقرح بكسر فسكون وهي الابزار وقزح قدره بالتخفيف والتثقيب جعل فيها القرحة (ثم تشرب عليه اللبن والماء قال بلي قال فالي ما يصير) أي يرجع قال الى ما قد علمت يا رسول الله قال فان الله عز وجل ضرب مثل الدنيا لما يصير اليه طعام ابن آدم) قال العراقي رواه أحمد والطبراني بنحوه وفيه على بن زيد بن جسد عن مختلف فيه اه ولفظ القوت وقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الدنيا بما يخرج من نحر ابن آدم بقوله لا اعرابي أرايت ما تأكلون وتشربون تنظفون وتطيرون وتبردون قال بلي قال فالي أي شئ يصير قال ما قد علمت يا رسول الله قال أليس أحدكم يقوم خلف بيته فيجعل يده على أنفه من نتن ريحه قال نعم قال فان الله جعل الدنيا مثلاما يخرج من ابن آدم (وقال أبي بن كعب) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدنيا ضربت مثلا لابن آدم فانظر الى ما يخرج من ابن آدم وان قزحه وملحه) بالتشديد فبهما رويان بالتخفيف أيضا (الي ما يصير) يعني ما يخرج منه كان قبل ذلك ألوانا من الاطعمة طيبة ناعمة وشربا باسغا فصار عاقبته الى ما ترى قال العراقي رواه الطبراني وابن حبان بالفظ ان مطعم ابن آدم قد ضرب للدنيا مثلا ورواه عبد الله بن أحمد فيزيادات المسند بالفظ جعل اه قلت وقد رواه أحمد أيضا ولفظهم جميعا ان مطعم ابن آدم ضرب مثلا للدنيا وان قزحه وملحه فانظر الى ما يصير قال المنذري اسناد جيد قوي (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله ضرب الدنيا لمطعم ابن آدم مثلا وضرب مطعم ابن آدم للدنيا مثلا وان قزحه وملحه) قال العراقي في الشطر الاول منه غريب والشطر الاخير هو الذي تقدم من حديث الضحالك بن سفيان ان الله ضرب ما يخرج من ابن آدم مثلا للدنيا اه قلت ولفظ القوت ورواه يحيى السعدي عن أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ضرب ذكركه مثل سباق المصنف وزاد في آخره فانظر ما يخرج من ابن آدم (قال الحسن) رحمه الله تعالى (وقدر أيتهم بطيبونه بالا فويه) أي التوابل (والطيب ثم يرمونه باخبت ما رأيتهم) نقله صاحب القوت (وقد قال الله عز وجل فلينظر الانسان الى طعامه قال ابن عباس الى رجميعه) كيف صار الى ما آل نقله صاحب القوت وروى عن ابن عباس انه لما أهبط آدم الى الأرض وأحدث نظرا الى ما خرج منه فأنما ربحه فاعتم لذلك فقال له جبريل هذه رائحة خطيتك (وقال رجل لابن عمر) رضي الله عنه (اني أريد أن أسألك واستحيي قال فلا تسهي ورسول) عمادك (قال اذا قضى أحدنا حاجته فقام نظرا الى ذلك منه قال نعم ان الملك يقول له انظره اذا ما بخلت به انظر الى ما ذا صار) نقله صاحب القوت وقال فهدمه مشاهدة ذوى الالباب الذين فهموا عن الله تعالى باطن الخطاب من قوله تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون قيل مجازي الطعام والشراب الى ما يؤكل فيزهدون في أوله اذ قد كوشهوا باستخرا (وكان بشير) مصغرا (ابن كعب)

وكراهتها والتأذي بها عند الموت أشد بل هي في الدنيا مشاهدة فان من نهبت داره وأخذ أهله وماله وولده فمكون مصيبته وماله وتفجعه في كل ما فقد بقدر لذته به وجهه وحرصه عليه فكل ما كان عند الوجود أشهى عند ذل فهو عند الفقد أدهى وأمر ولا معنى للموت الا فقد ما في الدنيا وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للضحالك بن سفيان (ألمست توتى بطعامك وقد ملح) أي أصلي بالمخ (وقزح) أي أصلي بالقرح بكسر فسكون وهي الابزار وقزح قدره بالتخفيف والتثقيب جعل فيها القرحة (ثم تشرب عليه اللبن والماء قال بلي قال فالي ما يصير) أي يرجع قال الى ما قد علمت يا رسول الله قال فان الله عز وجل ضرب مثل الدنيا لما يصير اليه طعام ابن آدم وقال أبي بن كعب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدنيا ضربت مثلا لابن آدم فانظر الى ما يخرج من ابن آدم وان قزحه وملحه الام يصير وقال صلى الله عليه وسلم ان الله ضرب الدنيا لمطعم ابن آدم مثلا وضرب مطعم ابن آدم للدنيا مثلا وان قزحه وملحه وقال الحسن قد رأيتهم بطيبونه بالا فويه والطيب ثم يرمونه باخبت ما رأيتهم وقد قال الله عز وجل فلينظر الانسان

يقول انطلقوا حتى أرى بكم الدنيا فيذهب بهم إلى مذبلة فيقول انظروا إلى ثمارهم ودجاجهم وعسلهم وسمنهم* (مثال آخر في نسبة الدنيا إلى الآخرة) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا إلا آخرة لا أكمل ما يجعل أحدكم (١١٣) أصبعه في اليم فلينظر أحدكم يرمي بجمع اليه* (مثال آخر للدنيا وأهلها في اشتغالهم بتعبيهم الدنيا وغفلتهم عن الآخرة وخسرانهم العظيم بسببها) * اعلم أن أهل الدنيا مثلهم في غفلتهم مثل قوم ركبوا سفينة فأنهت بهم إلى جزيرة فأمرهم الملاح بالخروج إلى قضاء الحاجة وحذرهم المقام وخوفهم مرور السفينة واستجملها ففترقوا في نواحي الجزيرة ففضى بعضهم حاجته وبادر إلى السفينة فصادف المكان خاليا فآخذ أوسع الأماكن وألبنها وأوقفها لممراده وبعضهم توقف في الجزيرة ينظر إلى أنوارها وأزهارها العجيبة وغياضها المثمرة ونعمات طيورها الطيبة وألحانها الموزونة الغريبة وصار يلحظ من بريتها أشجارها وجواهرها ومعادنها المختلفة الألوان والأشكال الحسنة المنظر العجيبة النقوش السالبة أعين الناظرين بحسن زبرجدها وبجانب صورها ثم تنبه لخطر فوات السفينة فرجع إليها فلم يصادف إلا مكانا ضيقا حرجا فاستقر فيه وبعضهم أكب على تلك الأصناف والأجوار وأعجبه حسنها ولم تسمع نفسه باهمالها أي تركها ضيقا وصار تلهي عليه وبالافتداه على أخذها ولم يقدر على رميه لا بحبابه به (ولم يجد مكانا لوضعه فعمله في

ابن أبي الجبري العدوي أبو أيوب البصري مخضرم قال النسائي وابن سعد ثقة احتقر قبرا في طاعون الجارف فقرأ فيه القرآن فلما مات دفن فيه ذكره مسلم في مقدمة كتابه وروى له الباقر (يقول انطلقوا حتى أرى بكم الدنيا فيذهب بهم إلى السوق وهي مذبلة فيقول انظروا إلى ثمارهم ودجاجهم وعسلهم وسمنهم) نقله صاحب القوت قال وفي حديث الحسن مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على مذبلة فقال من سره أن ينظر إلى الدنيا يحذاقها فإينظر إلى هذه المذبلة قال وروى عن عمر أنه مر بمذبلة فاحتبس عندها فكان أصحابه تأذوا من ذلك فقال هذه دنياكم التي تحرمون عابها (مثال آخر في نسبة الدنيا إلى الآخرة) أي انها حقيرة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة) أي في جنبها وبالاضافة إليها هو حال عاملها معنى النفي وقد يقدر أي ما قدر الدنيا واعتبارها فهو العامل (الأكمل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم) أي البحر (فليتنظر أحدكم يرمي بجمع اليه) فانه لا يجدى لواجديه ولا يضر فقهه لفاقديه أخرجه أبو نعيم في الحلية قال أخذت من سهل بن السري البخاري وأذن له في الرواية عنه قال حدثنا محمد بن علي بن سهل حدثنا النضر بن سلمة حدثنا إبراهيم بن الأشعث عن فضيل بن عياض عن سليمان الشيباني وبيان بن بشر عن قيس بن أبي حازم عن المستورد بن شداد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة إلا كالجعليل أحدكم أصبعه في اليم فلينظر يرمي بجمع قال أبو نعيم وهو غريب من حديث فضيل عن سليمان وصححه ورواه اسماعيل بن زيد حدثنا إبراهيم بن الأشعث حدثنا فضيل عن اسماعيل بن خالد عن قيس عن المستورد بن النبي صلى الله عليه وسلم اه ورواه الحاكم في المستدرک عن المستورد قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فتذاكرنا في الدنيا والآخرة فقال بعضهم انما الدنيا بلاغ للآخرة فيها العمل وقالت طائفة الآخرة فيها الجنة وقالوا ما شاء الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة إلا كالجعليل أحدكم إلى اليم فادخل أصبعه فيه فما خرج منه فهو الدنيا قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ثم اعلم أن المثل انما يضرب عن غائب بحاضر يشبهه من بعض وجوه أو مقامه أو ما لا يشبهه له منع فيه من ضرب المثل ومثل الدنيا الذي يعلق بالأصبع من البحر تقريبا للعوام في احتقار الدنيا والآخرة الدنيا كلها في جنب الجنة ودوامها أقل لان البحر يقف بالقوارات والجنة لا تبيد ولا ينفذ نعيمها بل يزيد للواحد من العبيد فكيف بجميع أهل التوحيد (مثال آخر للدنيا وأهلها في اشتغالهم بتعبيهم الدنيا وغفلتهم عن الآخرة وخسرانهم العظيم بسببها اعلم) وفق الله تعالى (أن أهل الدنيا في غفلتهم مثل قوم ركبوا في سفينة) يجوزوا عليها إلى وطنهم (فأنهت بهم إلى جزيرة) في البحر ذات أسود واسود فارست هناك (فأمرهم الملاح بالخروج) منها (لقضاء الحاجة) والتفصح (وحذرهم) أي خوفهم (المقام) أي الإقامة والمكث في الجزيرة لا يقدر قضاء الحاجة (وخوفهم مرور السفينة واستجملها) ففترقوا في نواحي الجزيرة ففضى بعضهم حاجته وبادر إلى السفينة فصادف المكان خاليا فآخذ لنفسه (أوسع الأماكن وألبنها وأوقفها لممراده وبعضهم توقف في الجزيرة ونظر إلى أنوارها وأزهارها العجيبة وغياضها المثمرة الأشجار) ونعمات طيورها الطيبة وألحانها الموزونة الغريبة وصار يلحظ من بريتها أشجارها وجواهرها ومعادنها المختلفة الألوان والأشكال الحسنة المنظر العجيبة النقوش السالبة أعين الناظرين بحسن زبرجدها (أي زينتها وبجانب صورها) ثم تنبه لخطر فوات السفينة فرجع إليها فلم يصادف (الامكان ضيقا حرجا فاستقر فيه وبعضهم أكب على تلك الأصناف والأجوار فأعجبه حسنها ولم تسمع نفسه باهمالها) أي تركها فاستعجب منها جلة) فأتى بها إلى السفينة (فلم يجد في السفينة الامكانا ضيقا وزاده ما حله من الحجارة ضيقا وصار تلهي عليه وبالافتداه على أخذها ولم يقدر على رميه) لا بحبابه به (ولم يجد مكانا لوضعه فعمله في

السفينة على عنقه وهو متأسف على أخذه وليس ينفعه التأسف وبعضهم تولى الغياض ونسى المركب وبعد في متفرجه ومنزله منه حتى لم يباغسه نداء الملاح لاشغاله بأكل تلك الثمار واستشمام تلك الانوار والتفرج بين تلك الاشجار وهو مع ذلك حائف على نفسه من السباع وغير خال من السقطات والنكبات ولا منفك عن شوك ينشب بشيابه وغصن يحرج بدنه وشوكة تدخل في رجليه وصوت هائل يقزع منه وعوج يخرق ثيابه ويمسك عورته وعنه عن الانصراف لو اراد فلما بلغه نداء اهل السفينة انصرف متقلبا معاه ولم يجد في المركب موضعا فبقى في الشط حتى مات جوعا وبعضهم لم يباغه (١١٤) النداء وسارت السفينة ففهم من اقترسته السباع ومنهم من تاه فهم على وجهه

حتى هلك ومنهم من مات في الاحوال ومنهم من غشته الحيات فتفرقوا كالخيف المنتنة وأمان وصل الى المركب بشقل ما أخذه من الازهار والاحجار فقد استرقته وشغله الحزن بحفظها والخوف من فوتها وقد ضيقت عليه مكانه فلم يلبث ان ذبلت تلك الازهار وكادت تلك الالوان والاحجار فظهرت رانحتها فصارت مع كونها مضيقه عليه مؤذيه له بنتها وحشها فلم يجد حيلة الا ان ألقاها في البحرهر بامنها وقد أثرت فيه ما كل منها فلم ينته الى الوطن الا بعد ان ظهرت عليه الاسقام بتلك الروائح فباغسقيم امدر ومن رجع قريبا ما فاته الاسعة المحل فتأذى بضيق المكان مدة ولكن لما وصل الى الوطن استراح ومن رجع أولا وجد المكان الاوسع ووصل الى الوطن سالما (من الاثقال والاشغال) فهذا مثال أصناف أهل الدنيا في اشتغالهم بحظوظهم العاجلة ونسيانهم مواردهم ومصدرهم وغفلتهم عن عاقبة أمورهم وما أقبح من برغم) في نفسه (انه بصير عاقل ان تغره أبحار الارض وهي الذهب والفضة) فانهم يمانيتان في المعادن كاتبت بقية الاحجار ولولا نسي الحاجات بها لكانا هما والاحجار سواء في القدر (وهشيم النبت وهي زينة الدنيا) وزخرفها (وشي من ذلك لا يصحبه عند الموت بل يصير كالا) أي ثقلا (وربما عليه وهو في الحال شاغل له بالحزن والخوف عليه وهذه حال الخلق كلهم الامن عصمه الله تعالى) فرأس المعاصي كلها حب الدينار والدرهم فن أسقط حبهما فقد استراح به والله الموفق (مثال آخر لا غرار الخلق بالدنيا وضعف ايمانهم) بقول الله تعالى في تحذيره اياهم غوائل الدنيا ودواهيها (قال الحسن البصري رحمه الله تعالى (بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه انما مثلي ومثلكم ومثل الدنيا كمثل قوم سلكوا مفازة غبراء أي لانبات بها ولا ماء حتى اذا لم يدروا ما سلكوا منها أكثر أم ابقى) منها (أنشدوا الزاد) أي فني زادهم (وحسروا الظهور) أي أعروه وهو كناية عن هلاك ما يركبونه (وبقوا بين ظهرا في المفازة ولا زاد) لهم (ولا حولة) تباعهم وفي لفظ فحسر ظهريهم ونفذ زادهم وسقطوا بين ظهرا في المفازة (فأيقنوا بالهلكة) بحركة أي الهلاك (فبينهم اهاهم) كذلك اذ خرج عليهم رجل في حلة يقطر

حتى هلك ومنهم من مات في الاحوال ومنهم من غشته الحيات فتفرقوا كالخيف المنتنة وأمان وصل الى المركب بشقل ما أخذه من الازهار والاحجار فقد استرقته وشغله الحزن بحفظها والخوف من فوتها وقد ضيقت عليه مكانه فلم يلبث ان ذبلت تلك الازهار وكادت تلك الالوان والاحجار فظهرت رانحتها فصارت مع كونها مضيقه عليه مؤذيه له بنتها وحشها فلم يجد حيلة الا ان ألقاها في البحرهر بامنها وقد أثرت فيه ما كل منها فلم ينته الى الوطن الا بعد ان ظهرت عليه الاسقام بتلك الروائح فباغسقيم امدر ومن رجع قريبا ما فاته الاسعة المحل فتأذى بضيق المكان مدة ولكن لما وصل الى الوطن استراح ومن رجع أولا وجد المكان الاوسع ووصل الى الوطن سالما فهذا مثال أهل الدنيا في اشتغالهم بحظوظهم العاجلة ونسيانهم مواردهم ومصدرهم

وغفلتهم عن عاقبة أمورهم وما أقبح من برغم أنه بصير عاقل أن تغره أبحار الارض وهي الذهب والفضة وهاشيم النبت وهي زينة الدنيا وشي من ذلك لا يصحبه عند الموت بل يصير كالا وبالاعليه وهو في الحال شاغل له بالحزن والخوف عليه وهذه حال الخلق كلهم الامن عصمه الله عز وجل (مثال آخر لا غرار الخلق بالدنيا وضعف ايمانهم) قال الحسن رحمه الله بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه انما مثلي ومثلكم ومثل الدنيا كمثل قوم سلكوا مفازة غبراء حتى اذا لم يدروا ما سلكوا منها أكثر أم ابقى أنشدوا الزاد وحسروا الظهور بقوا بين ظهرا في المفازة ولا زاد ولا حولة فأيقنوا بالهلكة فبينهم اهاهم كذلك اذ خرج عليهم رجل في حلة يقطر

رأسه فقالوا هذا قريب عهد بريف وما جاءكم هذا الا من قريب فلما انتهى اليهم قال ياهؤلاء فقالوا يا هذا فقالوا على ما ترى فقال
أرأيتم ان هديتكم الى ماء رواء ورياض خضر ما تعملون قالوا لا نصيبك شيأ قال (١١٥) عهدكم وموائيقكم بالله فاعملوا

عهدهم وموائيقهم بالله
لا يصونه شيأ قال فأوردتهم
ماء رواء ورياض خضرا
فيكث فيهم ماشاء الله ثم قال
ياهؤلاء قالوا يا هذا قال
الرحيل قالوا الى أين قال الى
ماء ليس كماءكم والى رياض
ليست كرياضكم فقال
أكثرهم والله ما وجدنا هذا
حتى ظننا اننا لن نجد وما
نضع بعيش خير من هذا
وقالت طائفة وهم أقلهم
ألم تعطوا هذا الرجل
عهدكم وموائيقكم بالله ان
لا تعصوه شيأ وقد صدقكم
في أول حديثه فواته
ليصدقنكم في آخره فراح
فيهم اتبعه وتخلف بقيتهم
فبدرهم عدوا فصحبوا بين
أسير وقتيل * (مثال آخر
لتنعم الناس بالدينائم تفجعهم
على فراقها) * اعلم ان مثل
الناس فيما أعطوا من الدنيا
مثل رجل هبأ دارا وزينها
وهو يدعو الى داره على
الترتيب قوما واحدا بعد
واحد فدخل واحد داره
فقدم اليه طبق ذهب عليه
بخور وياحين ليشمه
ويتركه ان يلحقه لا يملكه
وبأخذه فجعل ربه وطن
انه قد وهب ذلك منه فتعلق
به قلبه لما طعن ان له فلما
استرجع منه ضجر وتفجع

رأسه) أي مد هذا رأسه غير أشعث (فقالوا هذا قريب) وفي لفظ الحديث (عهد بريف) أي خصب (وما
جاءكم هذا الا من قريب فلما انتهى اليهم قال ياهؤلاء) القوم (قالوا يا هذا الرجل قال على ما أنتم) أي
على أي حال أنتم (فقالوا على ما ترى) من الضنك والشدة حسر ظهرنا ونفد زادنا وسقطنا بين يدي طهراني
المفازة لا ندري ما قطعنا منها أكرام ما بقي منها (قال أرأيتم ان هديتكم الى ماء رواء) ككتاب أي
ما يروىكم وتصدون منه على الرى (وررياض خضر ما تعملون قالوا لا نصيبك شيأ قال عهدكم وموائيقكم
بالله فاعطوه عهدهم وموائيقهم بالله) انهم (لا يصونه شيأ) وفي لفظ قال ما تجعلون لي ان أوردتكم ماء
رواء ورياض خضرا قالوا نجعل لك حكمك قال تجعلون لي عهدكم وموائيقكم الاتعصوني فاعطوا له عهدهم
وموائيقهم ان لا يعصوه (قال فيال بهم فأوردتهم ماء رواء ورياض خضرا) فكث فيهم ماشاء
الله) ان يكث (ثم قال ياهؤلاء) القوم (قالوا يا هذا) الرجل (قال الرحيل) أي ارتحلا (قالوا الى أين
قال الى ماء ليس كماءكم ورياض ليست كرياضكم) بل هي أجل وأخف وفي لفظ ثم قال هلموا الى رياض
أعشب من رياضكم وماء أروى من مائككم (فقال أكثرهم والله ما وجدنا هذا حتى ظننا اننا لن نجد
وما نضع بعيش خير من هذا) فلم يرتحلا (قال وقالت طائفة وهم أقلهم ألم تعطوا هذا الرجل عهدكم
وموائيقكم بالله ان لا تعصوه شيأ وقد صدقكم في أول حديثه فواته ليصدقنكم في آخره فراح
اتبعه) أي ارتحلا معه حيث أشار وفي لفظ فراح وراحوا معه فأوردتهم ماء رواء ورياض خضرا (وتخلف
بقيتهم فبدرهم عدوا) فأغار عليهم (فأصبحوا من بين أسير وقتيل) قال ابن عراقي رواه ابن أبي الدنيا هكذا
بطوله ولا جدوا طهراني والبرار من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه فيما يرى النائم
ملك من الملائكة فقال أي أحد الملائكة ان مثل هذا ومثل أمته مثل قوم سفلوا الى مفازة فذكر نحوه
وأخبر عنه واسناده حسن انتهى قلت وبخط الحافظ بن حجر اسناده صحيح واللفظ الذي ساقه المصنف
وهو سياق حديث الحسن بن سعيد بن أبي الدنيا وقد روى نحوه ابن عساكر عن ابن المبارك قال بلغنا عن
الحسن قال ابن عساكر وهذا مرسل وفيه انقطاع بين ابن المبارك والحسن (مثال آخر لتنعم الناس
بالدنيا ثم تفجعهم على فراقها اعلم) بعزك الله بنوره (ان مثل الناس فيما أعطوا من الدنيا) من ولد و مال
وعقار (مثل رجل هبأ دارا وزينها وهو يدعو الى داره على الترتيب قوما واحدا بعد واحد فدخل واحد
داره فقدم اليه طبق ذهب عليه بخور وياحين ليشمه ويتركه ان يلحقه لا يملكه وبأخذه فجعل
رسمه فظن انه قد وهب ذلك منه فتعلق به قلبه لما طعن ان له فلما استرجع منه ضجر (وتفجع)
وحنن (ومن كان عالما برسمه انتفع به وشكره ورده بطيبة قلب وانشرح صدره فكذلك من عرف سنة الله
في الدنيا) التي أجرى مراسمها على خلق (علم ان دار ضيافة سببت) أي حبست (على المختار من)
العابرين (لا على المقيمين ليتزودوا منها وينتفعوا بما فيها كما ينتفع المسافرون بالعواري) جمع عارية
(ولا يصرفون اليها كل قلوبهم) ولا يعملون بالانس بها كل الميل (حتى تعظم مصيبتهم عند فراقها) فن
انس شيء وتعلق به قلبه حزن عند فراقه لا لمحالة (فهذه أمثلة الدنيا وآفاتها وغوائلها) وقد بقيت للدنيا
أمثلة تطرب بالفكر عند كفاي لهذا الموضع لا بأس بذكرها فمنها مثال للدنيا في اقطاعها وفنائها وان
كانت مدتها أكثر مما هي بالاضافة الى الآخرة بل لو فرض ان السموات والارض مملوءة آت خردلا وبعد كل
ألف سنة طائر ينقل خردلة في الخردل والآخرة لا تفي فنسبة الدنيا الى الآخرة في التمثيل كنسبة خردلة
واحدة الى ذلك الخردل وروى الطبراني في الكبير من حديث المستورد بن شداد مرفوعا ما أخذت الدنيا

ومن كان عالما برسمه انتفع به وشكره ورده بطيبة قلب وانشرح صدره وكذلك من عرف سنة الله في الدنيا اعلم انها دار ضيافة سببت على
المختار من لا على المقيمين ليتزودوا منها وينتفعوا بما فيها كما ينتفع المسافرون بالعواري ولا يصرفون اليها كل قلوبهم حتى تعظم مصيبتهم عند
فراقها فهذه أمثلة الدنيا وآفاتها وغوائلها نأل الله تعالى اللطيف الخبير حسن العون بكرمه وحلمه

من الآخرة إلا كما أخذ الخيط غرس في البحر من مائه * مثال آخر للدنيا وأهائها اعلم ان الدنيا مشتقة من الدناءة وهي الخساسة والحقارة وهي شبه جيفة متغيرة منتهية والمتكالبون على حوزها لانفسهم بمنزلة السكالب العادية كآفة أنيابها وقد تقدم في قول علي رضي الله عنه تشبيهها كذلك وكذا في قول غيره ويستأنس له بقوله تعالى وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع أي جيفة متغيرة وروى عن الاصمعي أنه قال يقال متاع اللحم اذا راح وتغير * مثال آخر للدنيا في نمرعة انقضاءها هي كالسوق التي يجتمع فيها الناس لقضاء أغراضهم من بيع وشراء وغير ذلك فعن قريب يعود كل الى منزله وتنفض السوق ورد في بعض الاخبار انما الدنيا كسوق قالم ثم انفض ربح فيه من ربح وخسر فيه من خسر * مثال آخر للدنيا في شدة عنايتها هي كالبحر العميق الذي لا حد لعمقه وله أمواج متلاطمة وفيه تماسيح فاغرة فاهها وقد جعل في أسفله من نفائس الجواهر فمن أراد غورها وقع فيها وغرق ولم يخلص قال بعض أهل العلم في تفسير قوله تعالى ومنهم من أغرقنا أي في بحر الدنيا وتقدم قول لقمان ان الدنيا بحر عميق وقال الحريري

فلا توغان اذا ما سبحت * فان السلامة في الساحل

مثال آخر لدنيا هي بمنزلة الكنيف الذي يحتاجه الانسان في وقت دون وقت فينبغي أن يأخذ الانسان منها بالمعنى على قدر الاحتياج كما يحتاج الى الكنيف تارة ولا يدخلها الا ضرورة وكلما استغثت عن دخولك الكنيف كان أجود * مثال آخر للدنيا في مخالفة ظاهرها لباطنها هي كالكنيف المبيض أو الروث المنفض فان ظاهرها يغري الانسان بزينة وباطنها لاثني ينفع به * مثال آخر لدنيا هي بمنزلة الحمام انما يدخل فيه للعاجة فخذ منه ما ينقي الدرن ويذهب الصنعة يذكر النار فاذا قارب أن يأخذ منك فاهرب منه وفيه قال الشاعر

خذ من الحمام واخرج * قبل أن يأخذ منك * حدثن عنه والا * حدث الحمام عنك

مثال آخر للدنيا في اصابها البعض وانطوائها الاخرين هي بمنزلة امرأة سماعة عينا ردماء في حجرها جواهر وهي قاعدة على حجر مدور يتبعها ناس كثير ياتمسون ما عندها وهي لا تسمع قول ولا ترى وجهها وقد اعتزل عنها قوم قليلو العدد وقعدوا على حجرة وهي تولى في كل ساعة قبضة مما في حجرها واحدا من القوم لا تختص بل ربما تختطهم ورجماتهم طهم كأنها المعنية لهم بقول الشاعر

لا تدخن ابن عباد وان كثرت * كفاه جودا ولا ندمه ان ردما

فليس ينحل ابقاء على نسب * ولن يجود بفضل المال معترما

لكنها خطرات من وسواسه * يعلو ويمنع لا يتغلا ولا كرمها

وتارة تعرج على من اعطته فتسلبه سلبا وتدوسه دوسا بحجرها * مثال آخر لدنيا هي بمنزلة خان قد بني على قارعة الطريق ومقنذاتها آلات موضوعة فيه يصلح الاتفاغ بها مادام المسافر نازلا في ذلك الخان فيتناول منها مقدار الكفاية ويتسلى عنها عند الراحة ويستريح بنفسه أن يكذب أو يغضب ويحزن ويرتكب القبايح في سببها وهذا المثال قد يستنبط من آخر الامثلة التي ذكرها المصنف ولكن تشبهها بالخان للمسافر أضعف من تشبيهها بدار الضيافة وان كان ما آلهما أي محصلهما واحدا فاقابل * مثال آخر للدنيا هي بمنزلة صديقك الذي يظهر لك الصداقة في الظاهر ويحفر وراءك ليوقعك في الهلاك فهي تغرب زينتها لمن أقبل عليها واجبها ولكنها في الباطن تحتله وتورده موارد الهلاك فهي عدوة محبوبة وياها عنى أبو نواس بقوله اذا امحن الدنيا باليبس تكشفت * له عن عدو في ثياب صديق

وروى عن الحسن قال ما مثلنا مع الدنيا الا كما قال كثير

أسيتي بنا وأحسني لاملامة * لدينا ولا مقلبة ان تقلت

* (بيان حقيقة الدنيا وما هيته في حق العبد)

(اعلم) أرشدك الله تعالى (ان معرفة ذم الدنيا لا يكفيك ما لم تعرف الدنيا المذمومة ما هي) أي ما حقيقتها

* (بيان حقيقة الدنيا وما هيته في حق العبد)
* اعلم ان معرفة ذم الدنيا لا يكفيك ما لم تعرف الدنيا المذمومة ما هي

وما الذي ينبغي أن يجتنب منها وما الذي لا يجتنب فلا بد وأن يبين الدنيا المذمومة والمأمور باجتنابها الكونها عذوة فاطمة لطريق الله ما هي
فنقول دنياك وآخرتك عبارة عن حالتين من أحوال قلبك فالقريب الداني منها يسمى دنيا وهو كل ما قبل الموت والمترأخي المتأخر يسمى آخر
وهو ما بعد الموت فكل مالك فيه حظ ونصيب وغرض وشهوة ولذة عاجل (١١٧) الحال قبل الوفاة فهي الدنيا في حقك الآن

وما هيته في حقك (وما الذي ينبغي أن يجتنب منها) ويحترز عنها (وما الذي لا يجتنب) منها (فلا بد
أن يبين الدنيا المذمومة والمأمور باجتنابها الكونها عذوة فاطمة لطريق الله ما هي فنقول) وبالله التوفيق
(دنياك وآخرتك عبارة عن حالتين من أحوال قلبك فالقريب الداني منها يسمى دنيا وهو كل ما قبل الموت
والمترأخي المتأخر يسمى آخر وهو ما بعد الموت) وهذا يؤيد قول من قال إن الدنيا فعل من الدنيا فكما سيأتي
قر يما لا مصنف (وكل مالك فيه حظ وغرض ونصيب وشهوة ولذة في عاجل الحال قبل الوفاة فهي الدنيا في
حقك الآن جميع مالك اليه ميل وفيه نصيب وحظ فليس بمذموم بل هو ثلاثة أقسام القسم الأول ما يصحبك في
الآخر بعد سفرك من الدنيا (وتبقى معك ثمرته بعد الموت) ولا ينقطع (وهو شيا من العلم والعمل فقط
وأعني بالعلم العلم بالله وصفاته وأفعاله) يشير به إلى مراتب التوحيد الثلاثة بأن الله واحد في ذاته واحد في
صفاته واحد في أفعاله ثم بما يتبع ذلك وإليه أشار بقوله (وملائكته وكتبه ورسوله) وبما يليق في حق كل
منها حسب ما مر في قواعد العقائد (وملكوت أرضه وسمائه) بما فيها من العجائب الدالة على كمال قدرته
(والعلم بشريعة نبيه) الذي هو معدود في أمته وكل ما يوصل إلى تحصيل هذه المعلومات فهو داخل فيها (وأعني
بالعمل العبادة الخالصة لوجه الله تعالى) عن الشك والشرك الخي بمقتضى علمه بالشريعة التي أمر باتباعها
وهما من اللذات العقلية وهي أشرف اللذات وأقلمها وجودا فشرها لأنها لا تغل ولا تبدل ولا يكن لا يعرفها إلا
من تخصص بها كالحكمة لا يستلها إلا الحكماء (وقد يأنس العالم بالعلم حتى يصير ذلك ألد الأشياء عنده
فيه بحر النوم والمنكح والمطعم في لذته) فلا يأنف فراش النوم ولا يشتغل بالاكل ويدع زوجته كأنها أرملة
(لأنه) أي العلم بما ذكر (أشهى عنده من جميع ذلك فقد صار حظا عاجلا في الدنيا وكذا إذا ذكرنا الدنيا
المذمومة لم نعد هذا من الدنيا أصلا بل قلنا أنه من الآخر) كيف وغالب من مضى من صالحى السلف هكذا
لأن شأنهم حيث شغلهم معرفة الله تعالى عن كثير من اللذات البدنية وحتى عن كثير من اللذات المتوسطة
بينها وبين العقلية (وكذلك العابد قد يأنس بعبادته فيستلها بحيث لو منع عنها) ولو ساعة من الزمان
(لا كان ذلك أعظم العقوبات عليه) ويرى نفسه مثلها فنادما كأنه كان في يدته شي ففاته (حتى قال بعضهم
ما أخاف الموت إلا من حيث يحول بيني وبين قيام الليل) فهذا قد حذر الموت لاجل حيلولة بينه وبين التمسك
(وكان آخره يقول اللهم ارزقني قوة للصلاة والركوع والسجود في القبر) ومنهم من استحب له ذلك فكشف
عن قبور بعض منهم فروى مصليا ومنهم من روى في قبره قارئ القرآن (فهذا قد صارت الصلاة) والقراءة
(عنده من حظوظه العاجلة وكل حظ عاجل فاسم الدنيا ينطلق عليه من حيث الاشتقاق من الدنوا) الذي
هو القرب بالذات أو الحكم فهي إذا فعل من الدنوا قال الحراني هو الأثر الزل رتبة في مقابلة عايباء وليكون الزمها
العاجلة صارت في مقابلة الأخرى اللازمة للعول في الدنيا نزول قد در وتجميل وفي الآخر عول وقد وتناخير
فتقابلنا (ولكننا السنان أعني بالدنيا المذمومة ذلك) كيف يكون ذلك (وقد قال صلى الله عليه وسلم حبيب إلى من
دنيا كم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عيني في الصلاة) رواه النسائي والحاكم من حديث أنس دون قوله
ثلاث وتقدم في النكاح وفي بعض الفاطمة جعلت قرعة عيني في الصلاة وفي بعضها جعل وتقدم تفصيل ذلك
ومنهم من قال إن لفظ ثلاث لم يقع في شيء من طرقه بل زيادته محيلة للمعنى ولكن شرحه الإمام أبو بكر بن
فورك في رسالته ووجهه بما أحصله في كلام المصنف حيث قال (بفعل الصلاة من جملة ملاذ الدنيا وذلك لأن
كل ما يدخل في الحس والمشاهدة فهو من عالم الشهادة وهو من الدنيا والتلذذ بنعيم الجوارح بالر كوع

جميع مالك اليه ميل وفيه نصيب وحظ فليس بمذموم بل هو ثلاثة أقسام القسم الأول ما يصحبك في
الآخر بعد سفرك من الدنيا (وتبقى معك ثمرته بعد الموت) ولا ينقطع (وهو شيا من العلم والعمل فقط
وأعني بالعلم العلم بالله وصفاته وأفعاله) يشير به إلى مراتب التوحيد الثلاثة بأن الله واحد في ذاته واحد في
صفاته واحد في أفعاله ثم بما يتبع ذلك وإليه أشار بقوله (وملائكته وكتبه ورسوله) وبما يليق في حق كل
منها حسب ما مر في قواعد العقائد (وملكوت أرضه وسمائه) بما فيها من العجائب الدالة على كمال قدرته
(والعلم بشريعة نبيه) الذي هو معدود في أمته وكل ما يوصل إلى تحصيل هذه المعلومات فهو داخل فيها (وأعني
بالعمل العبادة الخالصة لوجه الله تعالى) عن الشك والشرك الخي بمقتضى علمه بالشريعة التي أمر باتباعها
وهما من اللذات العقلية وهي أشرف اللذات وأقلمها وجودا فشرها لأنها لا تغل ولا تبدل ولا يكن لا يعرفها إلا
من تخصص بها كالحكمة لا يستلها إلا الحكماء (وقد يأنس العالم بالعلم حتى يصير ذلك ألد الأشياء عنده
فيه بحر النوم والمنكح والمطعم في لذته) فلا يأنف فراش النوم ولا يشتغل بالاكل ويدع زوجته كأنها أرملة
(لأنه) أي العلم بما ذكر (أشهى عنده من جميع ذلك فقد صار حظا عاجلا في الدنيا وكذا إذا ذكرنا الدنيا
المذمومة لم نعد هذا من الدنيا أصلا بل قلنا أنه من الآخر) كيف وغالب من مضى من صالحى السلف هكذا
لأن شأنهم حيث شغلهم معرفة الله تعالى عن كثير من اللذات البدنية وحتى عن كثير من اللذات المتوسطة
بينها وبين العقلية (وكذلك العابد قد يأنس بعبادته فيستلها بحيث لو منع عنها) ولو ساعة من الزمان
(لا كان ذلك أعظم العقوبات عليه) ويرى نفسه مثلها فنادما كأنه كان في يدته شي ففاته (حتى قال بعضهم
ما أخاف الموت إلا من حيث يحول بيني وبين قيام الليل) فهذا قد حذر الموت لاجل حيلولة بينه وبين التمسك
(وكان آخره يقول اللهم ارزقني قوة للصلاة والركوع والسجود في القبر) ومنهم من استحب له ذلك فكشف
عن قبور بعض منهم فروى مصليا ومنهم من روى في قبره قارئ القرآن (فهذا قد صارت الصلاة) والقراءة
(عنده من حظوظه العاجلة وكل حظ عاجل فاسم الدنيا ينطلق عليه من حيث الاشتقاق من الدنوا) الذي
هو القرب بالذات أو الحكم فهي إذا فعل من الدنوا قال الحراني هو الأثر الزل رتبة في مقابلة عايباء وليكون الزمها
العاجلة صارت في مقابلة الأخرى اللازمة للعول في الدنيا نزول قد در وتجميل وفي الآخر عول وقد وتناخير
فتقابلنا (ولكننا السنان أعني بالدنيا المذمومة ذلك) كيف يكون ذلك (وقد قال صلى الله عليه وسلم حبيب إلى من
دنيا كم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عيني في الصلاة) رواه النسائي والحاكم من حديث أنس دون قوله
ثلاث وتقدم في النكاح وفي بعض الفاطمة جعلت قرعة عيني في الصلاة وفي بعضها جعل وتقدم تفصيل ذلك
ومنهم من قال إن لفظ ثلاث لم يقع في شيء من طرقه بل زيادته محيلة للمعنى ولكن شرحه الإمام أبو بكر بن
فورك في رسالته ووجهه بما أحصله في كلام المصنف حيث قال (بفعل الصلاة من جملة ملاذ الدنيا وذلك لأن
كل ما يدخل في الحس والمشاهدة فهو من عالم الشهادة وهو من الدنيا والتلذذ بنعيم الجوارح بالر كوع

ينطلق عليه من حيث الاشتقاق من الدنوا ولكننا السنان أعني بالدنيا المذمومة ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم حبيب إلى من دنيا كم ثلاث النساء
والطيب وقرعة عيني في الصلاة فجعل الصلاة من جملة ملاذ الدنيا وكذلك كل ما يدخل في الحس والمشاهدة فهو من عالم الشهادة وهو من الدنيا
والتلذذ بنعيم الجوارح بالر كوع

والسجود انما يكون في الدنيا فلذلك أضافها الى الدنيا الا ان السجود في هذا الكتاب يتعرض الى الدنيا المذمومة فتقول هذه ليست من الدنيا
 * (القسم الثاني) وهو المقابل له على الطرف الاقصى كل ما فيه حظ عاجل ولا ثمرة له في الآخرة أصلاً كالتلذذ بالنعاصي كلها والتغنى بالمباحات
 الزائدة على قدر الحاجات والضرورات (١١٨) الداخلة في جملة الرفاهية والرعونات كالتغنى بالقناطر المقطرة من الذهب والفضة

والسجود انما يكون في الدنيا فلذلك أضافها الى الدنيا) فعلى هذا اللفظ الثلاث ان ثبت لا يكون محيلاً للمعنى
 ولكن لما لم يكن في الصلاة تقاضى شهوة نفسانية كفى النساء والطيب عبرتها بعبارة تخالف السياق الاول
 فقال وجعلت قرعة عني في الصلاة كفى رواية وعده أحد في الزهد زيادة على هذا الحديث وهي أصبر عن
 الطعام والشراب ولا أصبر عنهن وروى الديلمي من حديث أنس الجائع يشبع والظلمة تروى وأبنا أشبع
 من حب الصلاة والنساء (الا نأني هذا الكتاب لسما نتعرض الى الدنيا المذمومة فتقول هذه ليست من الدنيا
 * القسم الثاني وهو المقابل له على الطرف الاقصى كل ما فيه حظ عاجل ولا ثمرة له في الآخرة أصلاً
 كالتلذذ بالنعاصي كلها والتغنى بالمباحات الزائدة على قدر الضرورات والحاجات الداخلة في جملة الرفاهية) أى
 سعة العيش (والرعونات) وهي الوقوف مع مقتضى طباع النفس (كالتغنى بالقناطر المقطرة من الذهب
 والفضة) أى العدد الكثير منها (والخيل المسومة) أى الفارهة السمينة المعلقة بأنواع الزينة الساتعة منها
 والمستعدة (والانعام) المراد بها الأزواج الثمانية (والحرث) الزراعة (والغلمان والجواري) المتخذة للخدمة
 (والحيوان والمواشي) فيه تخصيص بعد تعميم من قوله والانعام (واقصود الدور ورفيع الثياب ولذا
 الاطعمة) والاشربة (فقط العبد من هذا كله هي الدنيا المذمومة وفيها بعد فضولاً أو في محل الحاجة نظر
 طويل) فقد يختلف ذلك باختلاف الأشخاص والازمان (اذروى عن عمر رضى الله عنه انه استعمل أبا
 الدرداء) عويم بن عامر رضى الله عنه (على حصص) وهي مدينة معروفة بالشام (فاتخذ كنيفاً) أى حظيرة
 تستريح من حمال الشمس (أنفق عليه درهمين) فبلغ ذلك عمر فكتب اليه من عمر بن الخطاب أمير المؤمنين الى
 عويم وهو اسمه على ما اشتهر وقيل بل لقبه واسمه عامر حكاه الفلاس عن بعض ولده وبه جزم الاصمعي في رواية
 الكريمي عنه (قد كان لك في بناء فارس والروم ما تكتفي به عن عمران الدنيا حين أذن الله بخربها) فإذا تأمل
 كتابي هذا فقد سيرتلك وأهلك الى دمشق) فلما بلغه الكتاب سار باهله الى دمشق فلم يزل بها حتى مات في
 خلافة عثمان على الاصم عند أصحاب الحديث وقال ابن حبان ولامه ما به قضاء دمشق في خلافة عمر (فهذا
 رأي فضولاً من الدنيا فتأمل فيه) كيف عد مثله فضولاً مع ان التي صرف عليه شئ حقير (القسم الثالث
 وهو متوسط بين الطرفين كل حظ في العاجل معين على أعمال الآخرة كقدر القوت من الطعام) الذي
 به يتغذى ومن الماء التي به يروى (والقميص الواحد الحشن) الذي يورى عورته وخرج من الواحد ان
 يكون له قميصان ومن الحشن ان يكون رقيقاً (وكل ما لا بد منه لثاني لانسان البقاء والصحة التي بها يتوصل
 الى العلم والعمل وهذا ليس من الدنيا كالقسم الاول لانه معين على القسم الاول ووسيلة اليه فهما تزاولة
 العبد) بما لا يمكن التبلغ باقل منه (على قصد الاستعانة به على العلم والعمل) فعذر بل مشكور ومأجور
 (ولم يكن به متناولاً للدنيا ولم يصربه من أبناء الدنيا) ولم يلحقه الذم (وان كان باعثاً لحظ العاجل دون
 الاستعانة على التقوى التحق بالقسم الثاني الذي هو مقابل للقسم الاول (وصار من جملة الدنيا) ولو كان
 المتناول حقيراً في نفسه (ولا يبق مع العبد عند الموت الا ثلاث صفات) الاولى (صفاء القلب أعنى طهارته
 من أدناس الدنيا) واوساخها (و) الثانية (أنه يذكر الله تعالى) الثالثة (حبه لله تعالى وصفاء القلب
 وطهارته لا يحصلان الا بالكف عن شهوات الدنيا) وحظوظها (والانس لا يحصل الا بكثرة ذكر الله والمواظبة
 عليه والحب لا يحصل الا بالمعرفة) اذن لم يعرف لم يحب (ولا تحصل معرفة الله الا بدوام الفكر) في جلال

والخيل المسومة والانعام
 والحرث والغلمان والجواري
 والحيول والمواشي والقصور
 والدور ورفيع الثياب
 ولذا التلذذ بالنعاصي
 من هذا كله هي الدنيا
 المذمومة وفيها بعد فضولاً
 أو في محل الحاجة نظر
 طويل اذ روى عن عمر
 رضى الله عنه انه استعمل
 أبا الدرداء على حصص فاتخذ
 كنيفاً أنفق عليه درهمين
 فكتب اليه عمر من عمر بن
 الخطاب أمير المؤمنين الى
 عويم قد كان لك في بناء
 فارس والروم ما تكتفي به
 عن عمران الدنيا حين أذن
 الله خربها فإذا تأمل كتابي
 هذا قد سيرتلك الى دمشق
 أنت وأهلك فلم يزل بها حتى
 مات فهو رأي فضولاً من
 الدنيا فتأمل فيه * (القسم
 الثالث) وهو متوسط بين
 الطرفين كل حظ في العاجل
 معين على أعمال الآخرة
 كقدر القوت من الطعام
 والقميص الواحد الحشن
 وكل ما لا بد منه لثاني
 لانسان البقاء والصحة التي
 بها يتوصل الى العلم والعمل
 وهذا ليس من الدنيا
 كالقسم الاول لانه معين على

الله
 القسم الاول ووسيلة اليه فهما تزاولة العبد على قصد الاستعانة به على العلم والعمل لم يكن به متناولاً للدنيا ولم يصربه من
 أبناء الدنيا وان كان باعثاً لحظ العاجل دون الاستعانة على التقوى التحق بالقسم الثاني وصار من جملة الدنيا ولا يبق مع العبد عند الموت الا
 ثلاث صفات صفاء القلب أعنى طهارته عن الادناس وأنه يذكر الله تعالى وحبه لله عز وجل وصفاء القلب وطهارته لا يحصل الا بالكف
 عن شهوات الدنيا والانس لا يحصل الا بكثرة ذكر الله تعالى والمواظبة عليه والحب لا يحصل الا بالمعرفة ولا تحصل معرفة الله الا بدوام الفكر

اذ تكون حنة بين العبد
و بين عذاب الله كإلورد
في الاخبار ان أعمال العبد
تناضل عنه فاذا جاء العذاب
من قبل رجله جاء قيام الليل
يدفع عنه واذا جاء من جهة
يديه جاءت الصدقة تدفع عنه
الحديث وأما الانس والحب
فهما من المسعدات وهما
موصلان العبد الى لذة اللقاء
والمشاهدة وهذه السعادة
تتجمل عقيب الموت الى أن
يدخل أوان الرؤية في الجنة
فيصير القبر روضة من
رياض الجنة وكيف لا يكون
القبر عليه روضة من رياض
الجنة ولم يكن له المحبوب
واحد وكانت العوائق
تعوقه عن دوام الانس
بدوام ذكره ومطالعة جلاله
فارتفعت العوائق وأفلت
من السجن وخلق بينه وبين
محبوبه فقدم عليه مسرورا
سلميا من الموانع آتيا من
العوائق وكيف لا يكون
محب الدنيا عند الموت معذبا
ولم يكن له محبوب الا الدنيا
وقد غصب منه وحيل بينه
بينه وسدت عليه طرق
الحيولة في الرجوع اليه
ولذلك قيل

ما حال من كان له واحد

غيب عنه ذلك الواحد

وليس الموت عدما انما هو

فراق لحب الدنيا وقدم

على الله تعالى فاذا سالك

الله وعظمته (وهذه الصفات الثلاث هي المنجيات المسعدات للعبد بعد الموت أما طهارة القلب عن شهوات الدنيا فهي من المنجيات اذ تكون حنة بين العبد وبين عذاب الله كإلورد في الاخبار ان أعمال العبد تناضل عنه فاذا جاء العذاب من جهة يديه جاء قيام الليل يدفع عنه واذا جاء من جهة يديه جاءت الصدقة تدفع عنه الحديث) أي الى آخر الحديث قال العراقي روى الطبراني من حديث عبد الرحمن بن سمرة بطوله وفيه خالد بن عبد الرحمن الخزرجي ضعفه البخاري وأبو حاتم ولا جد من حديث أسماء بنت أبي بكر اذا دخل الانسان قبره فان كان مؤمنا احتف به عمله الصلاة والصيام الحديث واسناده صحيح انتهى قلت روى الطبراني باسناد في أحد هما سليمان بن اجد الواسطي قال الذهبي ضعفه وفي الآخر خالد بن عبد الرحمن الخزرجي وهو الذي أشار اليه العراقي وقد روى أيضا الحكيم في النوادر وسنده ضعيف أيضا ولفظهما اني رأيت البارحة عجبا رأيت رجلا من أمي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءه وضوء فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلا من أمي يلمت عطشا فجاءه صيام رمضان فسقاوه ورأيت رجلا من أمي قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله فغاصه منهم ورأيت رجلا من أمي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة فجاءته حجة وعمرته فاستخرجاه من الظلمة ورأيت رجلا من أمي جاءه ملك الموت ليقبض روحه فجاءه بوالديه فردده عنه ورأيت رجلا من أمي يكلم المؤمنين ولا يكلمونه فجاءته صلة الرحم فقالت ان هذا كان واصلا رحمه فكلمهم وكاموه وصار معهم ورأيت رجلا من أمي يأتي النبيين وهم حاق حاقا كما امر على حافة طرد فجاءه اغتساله من الجنابة فاخذ بيده فاجلسه الى جنبه ورأيت رجلا من أمي يتقي وهمج النار بيديه عن وجهه فجاءته صدقة فصارت طلا على رأسه وسترا عن وجهه ورأيت رجلا من أمي جاءته زبانية العذاب فجاءه أمره المعروف ونهيه عن المنكر فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلا من أمي هوى في النار فجاءته دموعه الا ان بكى بها في الدنيا من خشية الله فاخرجه من النار ورأيت رجلا من أمي قد هوت صحيفته الى شماله فجاءه خوفه من الله فأخذ صحيفته فعملها في يمينه ورأيت رجلا من أمي قد خف ميزانه فجاءه أفراده فثقل ميزانه ورأيت رجلا من أمي على شفير جهنم فجاءه وجهه من الله عز وجل فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلا من أمي برعدا ترعد السعفة فجاءه حسن ظنه بالله فسكن رعدته ورأيت رجلا من أمي يزحف على الصراط مرة ويحبو مرة ويتعاق مرة فجاءته صلاته على فاخذت بيده فقامته على الصراط حتى جازورأيت رجلا من أمي انتهى الى أبواب الجنة فعلمت الابواب بدونه فجاءته شهادة أن لا اله الا الله فاخذت بيده فادخلته الجنة (وأما الانس والحب فهما من المسعدات وهما وصلان للعبد الى لذة اللقاء والمشاهدة وهذه السعادة تتجمل عقيب الموت الى أن يدخل أوان الرؤية في الجنة فيصير القبر روضة من رياض الجنة) ويتنعم فيها (وكيف لا يكون القبر عليه روضة ولم يكن له في الدنيا) (المحبوب واحد) لم يلح في غيره (وكانت العوائق تعوقه) أي تمنعه (عن دوام الانس بدوام ذكره ومطالعة جلاله فارتفعت العوائق) بالوت (وأفلت من السجن الى البستان وخلق بينه وبين محبوبه فقدم عليه مسرورا وسلميا من الموانع آتيا من العوائق وكيف لا يكون محب الدنيا عند الموت معذبا ولم يكن له محبوب الا الدنيا وقد غصب منه وحيل بينه وبينه وسدت عليه طرق الحيولة في الرجوع اليه ولذلك قيل

ما حال من كان له واحد * غيب عنه ذلك الواحد

وليس الموت عدما انما هو فراق لحب الدنيا وقدم على الله تعالى فاذا سالك طريق الآخرة هو المواظب على) حيازة (أسباب هذه الصفات الثلاث وهي الذكر والفكر والعمل الذي يفطمه عن شهوات الدنيا ويغض اليه ملاذها ويقطعه عنها وكل ذلك لا يمكن الا بصحة البدن) لان سقمه مما يشوش عليه ويعوقه من حيازة تلك الأسباب (وصحة البدن لا تنال الا بقوت) يقيم عمارة لبدن (وملبس) يوارى

طريق الآخرة هو المواظب على أسباب هذه الصفات الثلاث وهي الذكر والفكر والعمل الذي يفطمه عن شهوات الدنيا ويغض اليه ملاذها ويقطعه عنها وكل ذلك لا يمكن الا بصحة البدن وصحة البدن لا تنال الا بقوت وملبس

وممكن ويحتاج كل واحد الى أسباب فالقدر الذي لا بد منه من هذه الثلاثة إذا أخذ العبد من الدنيا لا خوة لم يكن من أبناء الدنيا وكانت الدنيا في حقه مزرعة لا آخرة (١٢٠) وان أخذ ذلك بحظ النفس وعلى قصد التمتع صار من أبناء الدنيا والراغبين

عورته (وممكن) يأوي اليه فيطامن قلبه ويحتاج كل واحد من هذه الثلاثة (الى أسباب) كثيرة (فالقدر الذي لا بد منه من هذه الثلاثة إذا أخذ العبد من الدنيا لا خوة) أي للوصول اليها (لم يكن من أبناء الدنيا وكانت الدنيا في حقه مزرعة أي بمنزلة) بقعة تزرع فيها (لـ) (لـ) (لـ) (الآخرة وان أخذ ذلك لحظ النفس) وقضاء الشهوة (وعلى قصد التمتع صار من أبناء الدنيا) من (الراغبين في حظوظها الآن الرغبة في حظوظ الدنيا تنقسم الى ما يعرض صاحبه لعذاب في الآخرة ويسمى ذلك حراما والى ما يحول بينه وبين الدرجات العلى ويعرضه لطول الحساب ويسمى ذلك حلالا والبصير يعلم أن طول الموقف في عرصات القيامة لأجل الحساب أيضا عذاب فمن نوقش الحساب عذب إذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حلالها حساب وحرامها عذاب قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه موقوفا على أبي طالب بأسناد منقطع بلفظ وحرامها ثار ولم أجده مرفوعا انتهى قلت بل أخرجه الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس بلفظ يا ابن آدم الدنيا حلالها حساب وحرامها عقاب نبيه عليه الحافظ السخاوي في المقاصد (وقد قال أيضا حلالها عذاب) أي لان المناقشة في الحساب عذاب (لأنه عذاب أخف من عذاب الحرام بل لو لم يكن الحساب لكان ما يفوت من الدرجات العلى في الجنة وما يرد في القلب من التمسر على تفويتها بحفوظ حقيرة خسية لا بقاء لها هو أيضا عذاب وقس به حالك في الدنيا إذا انطرت الى أقرانك وقد سبقوا بسعادات دنيوية كيف يتقطع قلبك عليها حسرات مع علمك بانها سعادات) رائلة (منصرفة) منقطعة (لا بقاء لها ومنقصه بكدورات لاصفا لها فإسعادك في فوات سعادتها لا يحيط الوصف بعضها) ولا يمكن مقدار جلالها (وتنقطع الدهور) وتنصرم الأزمنة دون (غايتها وادراكها) أي انها فكل من تنعم في الدنيا ولو بسمع صوت من طائر حسن الصوت كالغزليلب والهزار والبيغاء (أو بالنظر الى خضرة) بحنف ماء جار أو تحت شجرة مثلا (أو شربة ماء بارد) ونحو ذلك (فانه ينقص من حظها في الآخرة أضعافه) فان كل ذلك من نعيم الدنيا (وهو المعنى) أي المراد بقوله صلى الله عليه وسلم رضى الله عنه هذا من النعيم الذي تسئل عنه أشار به الى الماء البارد) روى ذلك من حديث جابر قال وجاءنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر فاطعمهم رطبا وسقييناهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا من النعيم الذي تسئلون عنه رواه أحمد والنسائي والبيهقي في الشعب ورواه عبد بن حميد وابن مردويه بلفظ ثم أتيناهم برطب وماء فأكلوا وشربوا ثم قال هذا النعيم الذي تسئلون عنه وروى مسلم والاربعة من حديث أبي هريرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر فذكروا قصة اتيانهم الى منزل أبي الهيثم الانصاري وفيه لخباء بفرق فيه بسر وتروذج لهم شاة فأكلا ومن الشاة ومن الفرق وشربوا فلما شربوا ورواها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكر وعمر والذي نفسي بيده لتسئلن عن هذا النعيم يوم القيامة ورواه ابن حبان وابن مردويه من حديث ابن عباس نحو هذه القصة لا يكر وعمر الانصاري وفيه والذي نفسي بيده ان هذا هو النعيم الذي تسئلون عنه يوم القيامة وروى أحمد وابن جرير وابن عدى والبعث في مجمعهم وابن منده في المعرفة وابن عساکر وابن مردويه والبيهقي في الشعب من حديث أبي عسيب مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلا فرجى فدعا نفي فخرجت اليه ثم مر بها فخرج اليه ثم مر بعمر فدعا فخرج اليه فانطلق حتى دخل حائط البعض الانصار فقال لصاحب الحائط أطع من لخباء بفرق فوضعه فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ثم دعا بعماء بارد فشرب وقال لتسئلن عن هذا النعيم يوم القيامة فاخذ عمر الفرق فشرب به الارض حتى تناثر البسر ثم قال يا رسول الله انما المسؤلون عن هذا يوم القيامة قال نعم ثلاثا

في حظوظها الآن الرغبة في حظوظ الدنيا تنقسم الى ما يعرض صاحبه لعذاب في الآخرة ويسمى ذلك حراما والى ما يحول بينه وبين الدرجات العلى ويعرضه لطول الحساب ويسمى ذلك حلالا والبصير يعلم أن طول الموقف في عرصات القيامة لأجل الحساب أيضا عذاب فمن نوقش الحساب عذب إذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حلالها حساب وحرامها عذاب قال أيضا حلالها عذاب الأخف من عذاب الحرام بل لو لم يكن الحساب لكان ما يفوت من الدرجات العلى في الجنة وما يرد في القلب من التمسر على نفويتها لحظوظ حقيرة خسية لا بقاء لها هو أيضا عذاب وقس به حالك في الدنيا إذا انطرت الى أقرانك وقد سبقوا بسعادات دنيوية كيف يتقطع قلبك عليها حسرات مع علمك بانها سعادات منصرفة لا بقاء لها ومنقصه بكدورات لاصفا لها فإسعادك في فوات سعادتها لا يحيط الوصف بعضها وتنقطع الدهور دون غايتها فكل من تنعم في الدنيا ولو بسمع صوت من طائر أو بالنظر

والتعريض لجواب السؤال فيسهل ذل وخوف وخطر ومشقة وانتظار وكل ذلك من نقصان الحظ ولذلك قال عمر رضي الله عنه اعزلوا عني حسابها حين كان به عاص فعرض عليه ما عابا رديا غسل فاداره في كفه ثم امتنع عن شربه (١٢١) فالله اعلم

ملعونون الا ما أعان على تقوى الله فان ذلك القدر ليس من الدنيا وكل من كانت معرفته أقوى وأتقن كان حذره من نعيم الدنيا أشد حتى أن عيسى عليه السلام وضع رأسه على حجر لما نام ثم رماه اذ تخيل له ابليس وقال رغبت في الدنيا وحتى أن سليمان عليه السلام في ملكه كان يطعم الناس لئلا يذللوا الاطعمة وهو يأكل خبز الشعير فجعل الملك على نفسه بهذا الطريق امتحانا وشدة فان الصبر عن لذات الاطعمة مع القدرة عليها وجودها أشد ولهذا روى أن الله تعالى زوى الدنيا عن نبيها صلى الله عليه وسلم فكان بطوي أياما وكان يشد الحجر على بطنه من الجوع ولهذا ساء الله البلاء والمحن على الانبياء والاولياء ثم الامثل فالامثل كل ذلك نظر لهم وامتناننا عليهم ليتوفروا من الآخرة حظهم كما يمنع الوالد الشفيق ولله الفواكه ويلزمه عليه وجباله لا يخلا عليه وقد عرفت بهذا أن كل ما ليس لله فهو من الدنيا وما هوته فذلك ليس من الدنيا فان قلت فما الذي هوته فأقول

كسرة يسد بها الرجل جوعته أو ثوب يستر به عورته أو حجر يدخل فيه من الحر والبرد وقد تقدم هذا الحديث في كتاب الاطعمة وذكرنا في ذلك هناك وأخرج أبو بكر بن شيبة وهذا ابن السري عن بكر ابن عتيق قال سقيت سعد بن جبير شربة من عسل في قدر فشر بها ثم قال والله لاسئلن عن هذا فقلت له قال شربه وأنا أستلذه (والتعريض لجواب السؤال فيسهل ذل وخوف وخطر ومشقة وانتظار وكل ذلك من نقصان الحظ ولذلك قال عمر رضي الله عنه اعزلوا عني حسابها حين كان به عاص فعرض عليه ما عابا رديا غسل فاداره في كفه ثم امتنع عن شربه) وناول بعض أصحابه فشر بها رواه سليمان ابن المغيرة عن ثابت وقد تقدم (فالله اعلم) وكثيرا حلالها وحرامها (المعونة) أي مبعده من الله تعالى الا ما أعان على تقوى الله فان ذلك القدر ليس من الدنيا (وكل من كانت معرفته بالله) أقوى وأيقن (أي أكثر يقينا وفي بعض النسخ وأتقن أي أثبت وأرسخ) كان حذره من نعيم الدنيا أشد حتى أن عيسى عليه السلام وضع رأسه على حجر لما نام ثم رماه اذ تخيل له ابليس وقال رغبت في الدنيا (نقله صاحب القوت) وحتى أن سليمان عليه السلام في ملكه كان يطعم الناس لئلا يذللوا الاطعمة وهو يأكل خبز الشعير (وكذا روى عن يوسف عليه السلام انه كان يطعم الناس لئلا يذللوا الاطعمة وهو يجوع ويأكل خبز الشعير ففعل له في ذلك فقال أخشى أن أنسى الجوع) (فجعل الملك على نفسه بهذا الطريق امتحانا وشدة فان الصبر عن لذات الاطعمة مع القدرة عليها وجودها) عنده (أشد ولهذا زوى الله تعالى الدنيا عن نبيها صلى الله عليه وسلم) قال العراقي رواه محمد بن خفيف في شرف الفقراء عن حديث عمر بن الخطاب قال قلت يا رسول الله عجبا لمن بسط الله لهم الرزق وزادها عنك الحديث وهو من طريق ابن اسحق معناه انتهى قلت وفي خطبة على رضى الله عنه لقد كان في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يدل على مساوى الدنيا وعميوجها الذجاج فيها مع خاصته وزويت عنه زخارفها مع عظيم زلفته (فكان يعاوى أياما) قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبيت الليالي المتتابعة طويلا واهله الحديث قال الترمذي حسن صحيح (وكان يشد الحجر على بطنه من الجوع) تقدم (ولهذا ساء الله البلاء والمحن على الانبياء والاولياء ثم الامثل فالامثل) روى أحمد والبخاري والترمذي وابن ماجه من حديث سعد أشد البلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل الحديث وروى الطبراني في الكبير من حديث أخت حذيفة أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون ثم الامثل فالامثل وروى ابن ماجه وأبو يعلى والحاكم من حديث أبي سعيد أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون لقد كان أحدهم يبتلى بالفقر حتى ما يجد الا العباءة يحكي بها فيلبسها ويبتلى بالقمل حتى يقتله ولا حدهم كان أشد فرحا بالبلاء من أحدكم بالعطاء (كل ذلك نظر لهم وامتناننا عليهم ليتوفروا من الآخرة حظهم كما يمنع الوالد الشفيق ولله الفواكه ويلزمه ألم الفصد والحجامة شفقة عليه وحباله لا يخلا عليه) وذلك لان نظر الوالد في حقه أتم فيما يؤل اليه من النفع ونظر الولد قاصر على اللذة العاجلة (وقد عرفت بهذا أن كل ما ليس لله فهو من الدنيا وما هوته فذلك ليس من الدنيا فان قلت فما الذي هوته فأقول الاشياء ثلاثة أقسام منها ما لا يتصور أن يكون لله وهو الذي يعبر عنه بالمعاصي والمحظورات وأنواع التمتع في المباحات وهي الدنيا المحضة المذمومة فهي الدنيا صورة ومعنى) أما صورة فظاهر وأما معنى فان هذه لا يتقرب بها الى الله تعالى بل هي تبعد عن ساحات رحمته فليس لها تعلق بالآخرة أصلا (ومنها ما صورته لله تعالى) ويمكن أن يجعل لغير الله وهي ثلاثة الفكر والذكر (والقلب واللسان) والكف عن الشهوات) النفسانية (فان هذه الثلاث اذا جرت سرا) ولم يطلع عليها

(١٦) - (اتخاف السادة المتقين) - (ثامن) الاشياء ثلاثة أقسام منها ما لا يتصور أن يكون لله وهو الذي يعبر عنه بالمعاصي والمحظورات وأنواع التمتع في المباحات وهي الدنيا المحضة المذمومة فهي الدنيا صورة ومعنى ومنها ما صورته لله ويمكن أن يجعل لغير الله وهو ثلاثة الفكر والذكر والكف عن الشهوات فان هذه الثلاثة اذا جرت سرا

أحد (ولم يكن عليها بحث سوى أمر الله واليوم الآخر فهي الله) تعالى (وليست من الدنيا وإن كان الغرض من الفكر طلب العلم لتشرف به وطالب القبول بين الخلق باظهار المعرفة أو كان الغرض من ترك الشهوة حفظ المال) وجمعه (أو الجنية لخدمة البدن أو لاشتهار) بين الناس (بالزهد) والصالح (فقد صار هذا من الدنيا بالمعنى وإن كان يظن بصوره انه الله) تعالى (ومنها ما صورته لحظ النفس ويمكن أن يجعل معناه الله وذلك كالأكل والنكاح وكل ما يرتبط به بقاءه وبقاء ولده فإن كان القصد حفظ النفس فهو من الدنيا وإن كان القصد الاستعانة به على التقوى فهو الله بمعناه وإن كانت صورته صورة الدنيا قال صلى الله عليه وسلم من طاب الدنيا حلالا مكاثرا مفاخرًا لقي الله وهو عليه غضبان ومن طابها استعفافا عن المسئلة وصيانة لنفسه جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر) تقدم هذا الحديث في كتاب آداب الكسب وقدرناه أبو الشيخ في الثواب وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف ولفظهم من طلب الدنيا حلالا استعفافا عن المسئلة وسعيًا على أهله وتعطفًا على جاره بعزة الله يوم القيامة ووجهه مثل القمر ليلة البدر ومن طلبها حلالا مكاثرا مفاخرًا لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان (فانظر كيف اختلف ذلك بالقصد فإذا الدنيا حفظ نفسك العاجل الذي لا حاجة اليه لآخره ويعبر عنه بالهوى واليه الإشارة بقوله تعالى ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى) فصارت الدنيا طاعة النفس للهوى (ومجماع الهوى خمسة أمور وهي ما جمعه الله تعالى في قوله اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد والاعيان التي تحصل منها هذه الخمسة سبعة يجمعها قوله تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسوقة والانعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا) وأصل هذا من تزعم من سياق صاحب القوت فإنه لما ذكر اختلاف الصوفية في ماهية الزهد وتباين أقوالهم على نحو ما بعين قولنا قال ونحن بحمد الله تعالى ونعمته غير محتاجين إلى أقوالهم بما بين الله تعالى في كتابه المبين الذي جعل فيه الشفاء والغنى فهو هدى للمتقين وقد قال صلى الله عليه وسلم هو الحبل المتين والصراط المستقيم من طلب الهدى في غيره أضله الله فقد ذكر جل اسمه في كتابه أن الدنيا سبعة أشياء وهو قوله زين للناس حب الشهوات إلى قوله والحرث ثم قال ذلك متاع الحياة الدنيا فوصف حب الشهوات بالزين ثم نسق الأوصاف السبعة على الحب لها ثم أشار بقوله ذلك فإشارة إلى الكفاف والكفاية عن المذكور المتقدم المنسوق واللام بين ذا والكفاف للتمسكين والتوكيد فحصل من تدبر الخطاب أن هذه السبعة جملة الدنيا وإن الدنيا هي هذه الأوصاف السبعة وما تفرع من الشهوات ردا إلى أصل من هذه الجبل فن أحب جميعها فقد أحب جملة الدنيا نهاية الحب ومن أحب أصلا منها أو فرعا من أصل فقد أحب بعض الدنيا فعلمنا بنص الكلام أن الشهوة دنيا وفهمنا من دليله أن الحاجات ليست بدنيا لانها تقع ضرورات فإذا لم تكن الحاجة دنيا لانها لا تسمى شهوة وإن كانت قد تشتهى ثم سمعنا قد رد هذه الأوصاف السبعة في مكان آخر إلى خمسة معان فقال اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر فهذه الخمسة وصف من أحب تلك السبعة ثم اختصر الخمسة في معنيين هما طامعان للشيعة فقال انما الحياة الدنيا لعب ولهو ثم رد الوصلين إلى وصف واحد وعبر عنه بمعنيين فصارت الدنيا ترجع إلى شيئين جامعين مختصرين يصلح أن يكون كل واحد منهما هو الدنيا فالوصف الواحد الذي رد الاثنين إليه اللذين هما اللعب والهوى والهوى اندرج حب السبعة فيه فقال تعالى ونهى النفس عن الهوى فصارت الدنيا طاعة النفس للهوى بدليل قوله تعالى فأما من طغى وآثر الحياة الدنيا فإن الجحيم هي المأوى فلما كانت الجنة ضد الجحيم كان الهوى هو الدنيا لان النهى عنه ضد الاشارة فنهى نفسه عن الهوى فإنه لم يؤثر الدنيا وإذا لم يؤثر الدنيا فهذا هو الزهد كانت له الجنة التي هي ضد الجحيم التي هي لمن

والاعيان التي تحصل منها هذه الخمسة يجمعها قوله تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسوقة والانعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا

لم ينفه نفسه عن الهوى بإشارته الدنيا فصارت الدنيا هي طاعة الهوى وإشارته في كل شيء فينبغي أن يكون
 الزهد مخالفة الهوى من كل شيء اه وقال أبو القاسم الراغب في الذريعة الذات ثلاثة لذة عقلية وهي
 التي يختص الانسان بها كالعلم والحكمة ولذة بدنية وهي التي يشارك فيها جميع الحيوان الانسان كالأكل
 الماء كل والمشراب والمنسكح ولذة مشتركة بين بعض الحيوان وبين الانسان كالأكل والرياسة والعليسة وجميع
 اللذات تنقسم عشرة أقسام وما لها إلى سبعة وهي التي ذكرها أمير المؤمنين على رضي الله عنه أعمار وقد
 تقدم ذكره ثم قال والمراد بالنساء اقتناؤهن والاستكثار منهن وبالنبيين الذكور من الأولاد والحفدة
 والخدم وبالأغنام الأزواج الثمانية وبالحيل المسومة السائمة منها والمستعدة (فقد عرفت أن كل ما هو لله
 فليس من الدنيا وقد ضرورة القوت وما لا بد منه من مسكن وملبس هو لله أن قصده وجه الله والاستكثار
 منه تنعم وهو غير الله وبين التمتع والضرورة درجة يعبر عنها بالحاجة ولها طرفان وواسطة طرف) منها
 (يقرب من حد الضرورة فلا يضربان الاقتصار على حد الضرورة غير ممكن) قال صاحب القوت وروينا
 في أخبار إبراهيم عليه السلام في قصة تطول قال في آخرها إن الله عز وجل قال له لو بخلت أزلت حاجتك
 لقضاها يعني نفسه تعالى ولم يعتك رقده كان احتياج فذهب إلى الخليل له يستمنحه شيئاً فتوارى عنه فرجع
 إبراهيم منكسراً فلما قيل له ذلك قال الهى علمت مقتلك للدنيا فحقت أن أسألك منها فتمتني فادعى الله إليه
 أم علمت أن الحاجة في الدنيا ليست من الدنيا قال وروينا ضرورة القوت ليس هو من الدنيا وقد جاءنا معناه
 عن نبينا صلى الله عليه وسلم قال من نظر إلى زهرة الدنيا أصبح ممقوتاً في ملكوت السماء ومن صبر على القوت
 نزل من الفردوس حيث أحب فدل ذلك على أن القوت ليس هو من الدنيا لأنه استثناه منها فذهب على الصبر
 عليه بعد ذمها (وطرف) آخر (يزاحم) أي يقابل (جانب التمتع ويقرب منه وينبغي أن يحذر منه وبينهما
 أوساط متشابهة ومن حارم حول الحى يوشك أن يقع فيه) كجور ذلك في الخبر وتقدم في كتاب الحلال
 والحرام (والحزم كل الحزم في الحذر من الشهوات والتقوى فأنهم المالك الامور كلها والتقريب من حد
 لضرورة ما يمكن اقتداء بالانبياء والاولياء عليهم السلام اذ كانوا يردون أنفسهم إلى حد الضرورة حتى إن
 أوسا القرني) رحمه الله تعالى وهو ابن عامر بن جزة بن مالك بن عمرو بن سعد بن عمرو بن عاصم بن قرن بن
 رومان بن ناجية بن مراد المرادوى القرني الزاهد المشهور وأدرك النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن عمر
 وعلى وروى عنه يسير بن عمرو وعبد الرحمن بن أبي ليلى ذكره ابن سعد في الطبقة الأولى من تابعي أهل
 الكوفة وقال كان ثقة وذكره البخاري فقال في أسناده نظره قال ابن عسدي ليس له رواية لكن كان مالكا
 يكثر وجوده إلا أن شهرته وشهرة أخباره لا تسع أحداً أن يشك فيه وقال عبد الغني بن سعيد القرني بفتح
 القاف والراء هو أوبس أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم قبل وجوده وشهد صفين مع على رضي الله عنه
 وكان من خيار المسلمين وروى ضمرة عن أصبغ بن زيد قال أسلم أوبس على عهد النبي صلى الله عليه وسلم
 ولكن منعه من القدوم به وقد روى له مسلم في آخر صحيحه من كلامه وقتل بصفين على الصبح المشهور
 (كان يظن أهله أنه مجنون لشدة تضيقه على نفسه) أي في العيشة (فبنوا له بيتاً على باب دارهم فكان
 يأتي عليهم السنة والسنان والثلاث لا يرون له وجهها وكان يخرج أول الأذان) ويكث في مسجد الحى
 (و) لا (يأتي منزله) الأبعد (العشاء الآخرة) فلا يرونه لذلك (وكان طعامه أن يلقط ما سقط من
 (النوى) فكما أصاب حشفة) بحركة النون الرديء الذي يرمى به (خبأها لافطاره وان لم يصب ما يقوته
 باع النوى واشترى بثمنه ما يقوته وكان لباسه ما يلقط من المزابل من قطع الأكسية) التي يرمونها
 (فيغسلها في الفران) وهي نهر الكوفة (ويلقى بعضها إلى بعض ثم يلبسها فكان ذلك لباسه وكان
 ربما يمر بالصبيان فيرجونه) بالحجارة (ويظنون أنه مجنون فيقول لهم يا أخوتاه ان كنتم ترمونني ولا بد

والاستكثار منه تنعم وهو
 لغير الله وبين التمتع
 والضرورة درجة يعبر عنها
 بالحاجة ولها طرفان
 وواسطة طرف يقرب من
 حد الضرورة فلا يضربان
 الاقتصار على حد الضرورة
 غير ممكن وطرف يزاحم
 جانب التمتع ويقرب منه
 وينبغي أن يحذر منه وبينهما
 وسائط متشابهة ومن حارم
 حول الحى يوشك أن يقع
 فيه والحزم كل الحزم
 والتقوى والتقريب من حد
 الضرورة ما يمكن اقتداء
 بالانبياء والاولياء عليهم
 السلام اذ كانوا يردون
 أنفسهم إلى حد الضرورة
 حتى إن أوسا القرني كان
 يظن أهله أنه مجنون لشدة
 تضيقه على نفسه فبنوا له
 بيتاً على باب دارهم فكان
 يأتي عليهم السنة والسنان
 والثلاث لا يرون له وجهها
 وكان يخرج أول الأذان
 ويأتي إلى منزله بعد العشاء
 الآخرة وكان طعامه أن
 يلقط النوى وكما أصاب
 حشفة خبأها لافطاره وان
 لم يصب ما يقوته من الحشف
 باع النوى واشترى بثمنه
 ما يقوته وكان لباسه مما
 يلقط من المزابل من قطع
 الأكسية فيغسلها في
 الفران ويلقى بعضها إلى
 بعض ثم يلبسها فكان ذلك
 لباسه وكان ربما يمر
 بالصبيان فيرجونه

فأرموني بإحجار صغار فاني أخاف أن تدموا عيني فيحضر وقت الصلاة ولا أصيب الماء فهكذا كانت سيرته
ولهذا عظم رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره فقال اني لا جند نفس الرحمن من جانب اليمن اشارة اليه
تقدم في كتاب قواعد العقائد وروى الطبراني في الكبير من حديث سلمة بن نفيل السكوني اني أجد نفس
الرحمن من ههنا وأشار الى اليمن الحديث وليس له غيره وقد أخرج النسائي بقبضة الحديث ولم يذكر
هذه الجملة وكذا ابن حبان في الانواع والتقايم وروى مسلم في صحيحه من حديث أبي نضرة عن أسير
ابن جابر بن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان خير التابعين رجل يقال
له أويس بن عامر وفي رواية له في لقبه منكم فروه فليس يستغفر لكم من طريق قتادة عن زرارة عن
أسير بن جابر ومنها قول عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي عليك أويس بن عامر مع ابداد أهل
اليمن ثم من مراد ثم من قرن كان به برص فبرئ منه الاموضع درهم له والدة هو بهابرو أو قسم على الله لآبوه
فان استطعت ان تستغفرك فافعل الحديث ورواه كذلك ابن سعد والعقيلي وأجد والحاكم مختصرا
ورواه البيهقي وأبو نعيم في الدلائل وفي الحلية من هذا الوجه مطولا وهو ما ذكره المصنف بقوله (ولما
ولى عمر رضى الله عنه الخلافة قال أيها الناس من كان منكم من العراق فليقم قال فقاموا فقال اجلسوا
الامن كان من أهل الكوفة فجلسوا فقال اجلسوا الامن كان من مراد) وهي قبيلة من اليمن (فجلسوا
فقال اجلسوا الامن كان من قرن) محركة وهي قبيلة من مراد (فجلسوا كلهم الارجل واحد فقال له أقرني
أنت فقال نعم فقال أتعرف أويس بن عامر القرني فوصفه له) بوصفه الذي أخبر به صلى الله عليه وسلم (فقال
نعم وما تسأل عن ذلك يا أمير المؤمنين والله ما فينا أحق منه ولا أجن منه ولا أوحش منه ولا أدنى منه) أي
أحق وقدر واه ابن منده من طريق سعد بن الصلت عن مبارك بن فضالة عن مروان بن الاصفهر عن صهبة
ابن معاوية قال كان عمر يسأل وقد أهل الكوفة اذا قدموا عليه تعرفون أويس بن عامر القرني فيقولون
لا فذكر نحوه ورواه هبة بن خالد عن مبارك فقال عن أبي الاصفهر يدل مروان بن الاصفهر أخرجه أبو يعلى
وروى الروياني في مسنده من طريق بكر بن عبد الله عن الضحاك عن أبي هريرة فذكر حديثا في وصف
الاتقياء الاصفياء قال قلنا يا رسول الله كيف لنا برجل منهم قال ذلك أويس وسأق الحديث في توصية النبي
صلى الله عليه وسلم عليا وعمر اذا لقيه ان يستغفر لهما وفيه قصة طاب عمر اياه (فبكى عمر ثم قال ما قلت
ما قلت الا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الجنة شفاععة مثل ربيعة ومضر) قال
العراقي روي في جزء ابن السمعاني من حديث أبي امامة يدخل الجنة بشفاععة رجل من أمي أكثر
من ربيعة ومضر واسناده حسن وليس فيه ذكر أويس بل في آخره فكان المشيخة يرون ذلك الرجل
عثمان بن عفان اه قلت ما ذكره المصنف رواه ابن أبي شيبة والحاكم والبيهقي وابن عساكر من حديث
الحسن مرسل يدخل الجنة بشفاععة رجل من أمي أكثر من ربيعة ومضر قال الحسن هو أويس القرني
وروى ابن عساكر من طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن جده عن عمر رفعه يدخل الجنة
بشفاعة رجل من أمي يقال له أويس فقام من الناس وروى البيهقي في الدلائل من طريق الثقي عن
خالد عن عبد الله بن شقيق عن عبد الله بن أبي الجعداء رفعه قال يدخل الجنة بشفاععة رجل من أمي أكثر
من بني تميم قال الثقي قال هشام بن حسان كان الحسن يقول هو أويس القرني وقدر واه الترمذي وقال
حديث حسن صحيح غريب ورواه أيضا الحاكم وليس لعبد الله بن الجعداء غير هذا الحديث ورواه ابن
عساكر من حديث ابن عباس ورواه أبو نعيم في الحلية وابن عساكر أيضا من حديث واثله بن الاسقع وأما
حديث أبي امامة الذي ذكره العراقي فأورده الذهبي في كتاب التبيين في سيرة أمير المؤمنين عثمان وهو عندي
بخطه مانصه شبابة بن سوار وغيره حدثنا حزن عثمان عن عبد الله بن ميسرة وحبيب بن عبد الرحمن عن
أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل بشفاععة رجل من أمي الجنة مثل أحد الحسين ربيعة

فأرموني بإحجار صغار فاني
أخاف أن تدموا عيني
فيحضر وقت الصلاة ولا
أصيب الماء فهكذا كانت
سيرته ولقد عظم رسول الله
صلى الله عليه وسلم أمره
فقال اني لا جند نفسي الرحمن
من جانب اليمن اشارة اليه
رحم الله ولما ولي الخلافة
عمر بن الخطاب رضى الله
عنه قال أيها الناس من
كان منكم من العراق
فليقم قال فقاموا فقال
اجلسوا الا من كان من
أهل الكوفة فجلسوا فقال
اجلسوا الا من كان من
سراد فجلسوا فقال اجلسوا
الامن كان من قرن فجلسوا
كلهم الارجل واحد فقال
له عمر أقرني أنت فقال نعم
فقال أتعرف أويس بن
عامر القرني فوصفه له فقال
نعم وما ذلك تسأل عنه يا أمير
المؤمنين والله ما فينا أحق
منه ولا أجن منه ولا أوحش
منه ولا أدنى منه فبكى عمر
رضي الله عنه ثم قال ما قلت
ما قلت الا اني سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول يدخل في شفاعته
مثل ربيعة ومضر

فقال هرم بن حبان لما سمعت هذا القول من عمر بن الخطاب قدمت الكوفة فلم يكن لي هم (١٢٥) الا ان اطلب أو يسا القرنى واسأل

عنه حتى سقطت عليه جالسا على شاطئ الفرات نصف النهار يتوضأ ويغسل ثوبه قال ففرقت به بالنعث الذي نعت لي فاذا رجل لحيم شديد الادمة يحلوق الرأس كث العيبة متغير جدا كره الوجه منهيب المنظر قال فسلمت عليه فرد علي السلام ونظر الى فقلت حيالك الله من رجل ومددت يدي لاصافه فأبى أن يصافني فقلت رحلك الله يا أويس وغفرك كيف أنت رحلك الله ثم خنفتني العبرة من حبي اياه ورقتي عليه اذ رأيت من حاله ما رأيت حتى بكيت وبكي فقال وأنت خيال الله يا هرم بن حبان كيف أنت يا أخي ومن ذلك علي قال قلت الله فقال لا اله الا الله سبحان الله ان كان وعد ربنا لمفعولا قال فتجيت حين عرفني ولا والله ما رأيتك قبل ذلك ولا رأي في فقلت من أين عرفت اسمي واسم أبي وما رأيتك قبل اليوم قال نبأني العليم الخبير وعرفت روحك حين كنت نفسي نفسك ان الارواح لها أنفس كأنفس الاجساد وان المؤمنين ليعرف بعضهم بعضا ويتحاجون بروح الله وان لم يلتقوا (يتعارفون ويتكلمون وان نأت) أي بعدت (بهم الدار وتفرقت بهم المنازل) وقد ورد الارواح أجناد مجتدة فتعارف منها تلتف وماتنا كرمها اختلف وورد أيضا ان الارواح لتشام كما تشام الخيل وكل ذلك تقدم في كتاب آداب الصحبة والاخوة قال قلت حدثني رجل الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بحديث اسمعه منك قال اني لم أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تكن لي معه صحبة بأبي

ومضر فكان المشجة برون ان ذلك الرجل عثمان رضى الله عنه هذا حديث صالح السند غريب اهقلت رواه الطبراني في الكبير وفيه زيادة ولفظه بدئل بشفاعه رجل من أمي أكثر من عدد مضر ويرتفع الزجل في أهل بيته ويشفع على قدر عمله ورواه أحمد والطبراني أيضا والضياء بالفاظيد دخل بشفاعه رجل لين تقي مثل الحمين أو مثل أحد الحمين ربعة ومضر انما أقول ما أقول ثم قال الذهبي في الكتاب المذكور ويروي باسناد لا يصح عن ابن عباس مرفوعا ليدخل بشفاعه عثمان الجنة سبعون ألفا قلت رواه ابن عساکر بلفظ ليدخل بشفاعه عثمان سبعون ألفا كلهم استوجبوا النار الجنة بغير حساب وروى ابن عساکر أيضا من حديث الحسن مرسل ليدخل الجنة بشفاعه رجل من أمي عدد ربعة ومضر قيل من هو يا رسول الله قال عثمان بن عفان ثم قال الذهبي في الكتاب المذكور والثوري يزيد بن زريع عن خالد الخذاء عن عبد الله بن شقيق العقيلي قال جلست الى نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم ابن أبي الجداء فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليدخل الجنة بشفاعه رجل من أمي أكثر من تميم قالوا سواك يا رسول الله قال سواي وزاد يزيد بن الخذاء في حديثه قال أظن الرجل عثمان ولم يسم يزيد في حديثه ابن أبي الجداء بل قال رجل اه (فقال هرم بن حبان) العبدى قال ابن عبد البر هو من صغار الصحابة وعده ابن أبي حاتم في الزهاد الثمانية من كبار التابعين وقال ابن سعد ثقة له فضل وكان علي عبد القيس في الفتوح وقال ابن حبان أدرك عمر وولي الولايات في خلافته وفي الزهد لاجدانه كان يصحب حمزة الدوسي وحمزة مات في خلافة عثمان وفيه أيضا حديثنا محمد بن مصعب سمعت مخلداه وابن الحسين ذكر عن هشام يعني ابن حسان عن الحسن ان هراما مات في غزاته في يوم صائف فلما فرغ من دفنه جاءت صحابة حتى كانت حبال القبر فرشت القبر حتى روى لا تجاوز قطرة ثم عادت عودها على بدنها وكذا رواه ابنه عبد الرزاق في زوائدهم من طريق ابن جعفر الطباع عن مخلد وأخرجه بسند أبي داود عن مخلد به وفي لفظ أبي نعيم في الحلية مات هرم في يوم صائف شديد الحر فلما انفضوا أيديهم من قبره جاءت صحابة تسير حتى قامت على قبره فلم يكن أطول منه ولا أقصر منه رسته حتى روته ثم انصرفت وفي لفظ آخر لما مات جاءت صحابة فظالت سريره فلما دفن رشت على القبر فأسأبت حول القبر شيئا وله أيضا من طريق السدي بن يحيى عن قتادة قال مطر قبر هرم من يومه وأبنت العشب من يومه (لما سمعت هذا القول من عمر بن الخطاب) رضى الله عنه (قدمت الكوفة فلم يكن لي هم الا ان اطلب أو يسا القرنى واسأل عنه حتى سقطت عليه جالسا على شاطئ الفرات نصف النهار يتوضأ ويغسل ثوبه قال ففرقت به بالنعث الذي نعت لي فاذا رجل لحيم شديد الادمة يحلوق الرأس كث العيبة متغير جدا كره الوجه منهيب المنظر قال فسلمت عليه فرد علي السلام ونظر الى فقلت حيالك الله من رجل ومددت يدي لاصافه فأبى أن يصافني فقلت رحلك الله يا أويس وغفرك كيف أنت رحلك الله ثم خنفتني العبرة من حبي اياه ورقتي عليه اذ رأيت من حاله ما رأيت حتى بكيت وبكي فقال وأنت خيال الله يا هرم بن حبان كيف أنت يا أخي ومن ذلك علي قال قلت الله فقال لا اله الا الله سبحان الله ان كان وعد ربنا لمفعولا قال فتجيت حين عرفني ولا والله ما رأيتك قبل ذلك ولا رأي في فقلت من أين عرفت اسمي واسم أبي وما رأيتك قبل اليوم فقال نبأني العليم الخبير وعرفت روحك حين كنت نفسي نفسك ان الارواح لها أنفس كأنفس الاجساد وان المؤمنين ليعرف بعضهم بعضا ويتحاجون بروح الله وان لم يلتقوا (يتعارفون ويتكلمون وان نأت) أي بعدت (بهم الدار وتفرقت بهم المنازل) وقد ورد الارواح أجناد مجتدة فتعارف منها تلتف وماتنا كرمها اختلف وورد أيضا ان الارواح لتشام كما تشام الخيل وكل ذلك تقدم في كتاب آداب الصحبة والاخوة قال قلت حدثني رجل الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بحديث اسمعه منك قال اني لم أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تكن لي معه صحبة بأبي

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بحديث اسمعه منك قال اني لم أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تكن لي معه صحبة بأبي وأمي

ورسول الله ولكن رأيت رجلا قد عبده وبلغني من حديثه ما بلغني من حديثه نحو ما بلغني
أوقاضا في نفسي شغل عن الناس باهرم بن حبان نقلت يا أخى أقرأ على آية من القرآن اسمها منك وادع لي بدعوات وأوصني بوصية أحفظها
عنك فاني أحبك في الله جاسدا قال فقام وأخذ بيدي على شاطئ الفرات ثم قال أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثم بكى ثم
قال فالرب والحق قول ربى وأصدق الحديث حديثه وأصدق الكلام كلامه ثم قرأ وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما الا عين ما خلقناهما
الا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون حتى انتهى الى قوله انه هو العزيز الرحيم فشوق شهقة طغنت أنه قد غشى عليه ثم قال يا ابن حبان مات أولك
حبان وبوشك ان تموت فاما الى الجنة (١٢٦) واما الى النار ومات أولك آدم ومات أمك حواء ومات نوح ومات ابراهيم خليل

(وأخى) أفدى (رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن رأيت رجلا قد عبده وبلغني من حديثه نحو ما بلغني
ولست أحب ان أفتح هذا الباب على نفسي ان أكون محمدا ومقنيا أوقاضا في نفسي شغل عن الله ياهرم
ابن حبان نقلت يا أخى أقرأ على آية من القرآن اسمها منك وادع لي بدعوات وأوصني بوصية أحفظها منك
فاني أحبك في الله جاسدا قال فقام وأخذ بيدي على شاطئ الفرات ثم قال أعوذ بالله السميع العليم
من الشيطان الرجيم ثم بكى ثم قال قال الرب والحق قول ربى وأصدق الحديث حديثه وأصدق الكلام
كلامه ثم قرأ وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما الا عين ما خلقناهما الا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون
حتى انتهى الى قوله انه هو العزيز الرحيم فشوق شهقة طغنت أنه قد غشى عليه ثم قال يا ابن حبان مات
أولك حبان وبوشك ان تموت فاما الى الجنة واما الى النار ومات أولك آدم ومات أمك حواء ومات نوح
ومات ابراهيم خليل الرحمن ومات موسى نبي الرحمن ومات داود خليفته الرحمن ومات محمد صلى الله عليه وسلم
رسول رب العالمين ومات ابوبكر خليفته المسلمين ومات عمر بن الخطاب أخى وصفي ثم قال يا عمر يا عمر
فقلت رجل الله ان عمر لم يمت بعد (فقال فقد نعاها الى الرب ونعى الى نفسي ثم قال ان انا وانت في الموتى
كانه قد كان ثم صلى
على النبي صلى الله عليه وسلم ثم دعا بدعوات خفيات ثم قال هذه وصيتي اياك ياهرم بن حبان كتاب الله
ونهج الصالحين المؤمنين قد نعت الى نفسي ونفسك عليك بذكر الموت لا يفارق قلبك طرفة عين ما بقيت
وانذر قومك اذ رجعت اليهم) اي لقوله تعالى ولينذروا قومهم اذ رجعوا اليهم اي حذرهم من عقاب الله
نعالى (والنصح للامة جميعا) أي للخاصة والعامة فقد ورد الدين النصيحة (واياك ان تفارق الجماعة) أي
جماعة المسلمين (فقد شرف تفارق دينك وأنت لاتعلم فتدخل النار يوم القيامة) فقد ورد من فارق الجماعة
شبرا فقد فارق الاسلام وفي لفظ فقد خلع ربة الاسلام من عنقه وفي لفظ فهو في النار (ادع لي ونفسك ثم
قال اللهم ان هذا رزعم انه يحبني فيك وزارني من أجلك فعرفتني وجهه في الجنة وادخله على في دارك دار
السلام واحفظه مادام في الدنيا حيا حيثما كان وضم عليه ضيعته) أي ما يخاف عليه الضياع من عقار أو
حرفة أو صناعة (وارضه من الدنيا باليسير) أي بالقليل مما يكف به وجهه (وما أعطيته من الدنيا فيسر له تيسيرا
واجعله لما أعطيته من نعمائك من الشاكرين واخره عن خير الجزاء ثم قال استودعك الله ياهرم بن حبان
والسلام عليك ورحمة الله وبركاته لأرأك بعد اليوم رجلك الله تطلبنى فاني أكره الشهرة) بين الناس
(والوحدة أعجب الى اني كثير الهم شديدا الغم مع هؤلاء الناس مادمت حيا فلا تسأل عني ولا تطلبنى واعلم انك
مضى على بال وان لم أرك وان لم ترني فاذا كرني وادع لي فاني سأذكرك وادعوك ان شاء الله تعالى انطلق أنت
ههنا حتى انطلق أنا ههنا فخرصت ان أمشي مع ساعة فاني على وفارقتك فبكى وأبكاني وجعلت أنظر في قفاه
حتى دخل بعض السكك ثم سألت عنه بعد ذلك فما وجدت أحدا يخبرني عنه بشئ رحمه الله تعالى وغفر له)

الرحمن ومات موسى نبي
الرحمن ومات داود خليفته
الرحمن ومات محمد صلى الله
عليه وسلم وعليهم رسول
رب العالمين ومات ابوبكر
خليفته المسلمين ومات عمر بن
الخطاب أخى وصفي ثم قال
يا عمر يا عمر قال فقلت
رجل الله ان عمر لم يمت قال
فقد نعاها الى الرب ونعى الى
نفسى ثم قال أنا وأنت في
الموتى كأنه قد كان ثم صلى
على النبي صلى الله عليه وسلم
ثم دعا بدعوات خفيات ثم
قال هذه وصيتي اياك ياهرم
ابن حبان كتاب الله ونهج
الصالحين المؤمنين فقد
نعت الى نفسي ونفسك
عليك بذكر الموت لا يفارق
قلبك طرفة عين ما بقيت
وانذر قومك اذ رجعت
اليهم وانصح للامة جميعا
واياك ان تفارق الجماعة
فقد شرف تفارق دينك وأنت
لاتعلم فتدخل النار يوم
القيامة ادع لي ونفسك ثم
قال اللهم ان هذا رزعم انه

يحبني فيك وزارني من أجلك فعرفتني وجهه في الجنة وادخله على في دارك دار السلام واحفظه مادام في الدنيا حيا حيثما
كان وضم عليه ضيعته وارضه من الدنيا باليسير وما أعطيته من الدنيا فيسر له تيسيرا واجعله لما أعطيته من نعمائك من الشاكرين واخره عن
خير الجزاء ثم قال استودعك الله ياهرم بن حبان والسلام عليك ورحمة الله وبركاته لأرأك بعد اليوم رجلك الله تطلبنى فاني أكره الشهرة
والوحدة أحب الى اني كثير الهم شديدا الغم مع هؤلاء الناس مادمت حيا فلا تسأل عني ولا تطلبنى واعلم انك مضى على بال وان لم أرك ولم ترني
فاذا كرني وادع لي فاني سأذكرك وادعوك ان شاء الله تعالى انطلق أنت ههنا حتى انطلق أنا ههنا فخرصت ان أمشي مع ساعة فاني على وفارقتك
فبكى وأبكاني وجعلت أنظر في قفاه حتى دخل بعض السكك ثم سألت عنه بعد ذلك فما وجدت أحدا يخبرني عنه بشئ رحمه الله وغفر له

فهكذا كانت سيرة أبناء الآخرة المعرضين عن الدنيا وقد عرفت مما سبق في بيان الدنيا ومن سيرة الانبياء والاولياء ان حد الدنيا كل ما أطلته
الخصراء وأقافته الغبراء الا ما كان لله عز وجل من ذلك وضد الدنيا الآخرة (١٢٧) وهو كل ما أريد به الله تعالى مما يؤخذ

بقدر الضرورة من الدنيا
لأجل قوة طاعة الله وذلك
لبس من الدنيا ويتبين هذا
بمثال وهو ان الحاج اذا
حلف انه في طريق الحج
لا يشغل بغير الحج بل يتجرد
له ثم اشتغل بحفظ الزاد
وعلف الجمل وخرز الراوية
وكل ما لا بد للعج منه لم يحت
في عدمه ولم يكن مشغولا بغير
الحج فكذلك البدن مركب
النفس تقطع به مسافة
العمر فتعهد البدن بما
تبقى به قوته على سلوك
الطريق بالعلم والعمل هو
من الآخرة لامن الدنيا ثم
اذا قصد تلذذ البدن

وتنعمه بشئ من هذه
الاسباب كان مخرفا عن
الآخرة ويخشى على قلبه
القسوة قال الطائفي كنت
على باب بني شيبة في المسجد
الحرام سبعة أيام طاولا
فسمعت في الليلة الثامنة
مناديا وأتابين البيضة
والنوم ألأمن أخذ من
الدنيا أكثر مما يحتاج اليه
أعني الله عين قلبه فهذا بيان

حقيقة الدنيا في حقل فاعلم
ذلك ترشدان شاء الله تعالى
* بيان حقيقة الدنيا في
نفسها وأشغالها التي
استغرت هم الخلق حتى
أنسهم أنفسهم وخالقهم

هكذا أخرج هذه القصة بطولها أبو نعيم في الحلية وأخرج الحاكم من طريق ابن المبارك أخبرنا جعفر بن
سليمان عن الجري عن أبي نيرة العبدى عن أسير بن جابر قال قال صاحب بالكوفة هل لك في رجل
تظن ان له فذ كرقصة أو يس وفيها فتحمي الى سارية فصولي ركعتين ثم أقبل علينا بوجه فقال ما لكم ولي تعاون
عقبى وأنا انسان ضيف تكون لي الحاجة ولا أقدر عليها معكم لا تفعلوا رجكم الله من كانت له الى حاجة
فلم يلقى بعشاء ثم قال ان هذا المجلس بعشاء ثلاثة نفر مؤمن فقيه ومؤمن لم يفقه ومناق في الدنيا
مثل الغيث فيصيب الشجرة الموقفة المثمرة فتزداد حسنا وايناها وطيبا ويصيب الشجرة غير المثمرة فيزداد
ورقها حسنا وتكون لها ثمرة فيصيب الهشيم من الشجر فيخطمه ثم قرأ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة
للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا اللهم ارزقني شهادة توجب لي الحياة والرزق واسئلكم بحق وأخرج
أحمد في الزهد عن عبد الرحمن بن مهدي عن عبد الله بن أشعث بن سوان عن مجارب بن دنار رفته ان من أمتي
من لا يستطيع ان يأتي مسجده أو مصلاه من العري يججزه ايمانه ان يسأل الناس منهم أو يسأل القرني
وفران بن حيان (فهكذا كانت سيرة أبناء الآخرة المعرضين عن الدنيا وقد عرفت مما سبق في بيان الدنيا
ومن سيرة الانبياء والاولياء ان حد الدنيا كل ما أطلته الخصراء) أي السماء سميت بها لخصرة لونها عند
النظر اليها (وأقلته) أي جلته (الغبراء) أي الارض سميت لاغبرارها (الا ما كان لله عز وجل من ذلك
وضد الدنيا الآخرة وهو كل ما أريد به الله تعالى مما يؤخذ بقدر الضرورة) الحاقة (من الدنيا لأجل قوة
طاعة الله تعالى) والتبليغ به اليها (فذلك لبس من الدنيا) أي ليس محسوبيا منها (وبين هذا مثال) يذكر
(وهو ان الحاج الى) بيت الله الحرام (اذا حلف انه في طريق الحج لا يشغل بغير أمور الحج بل يتجرد له ثم
اشتغل بحفظ الزاد) الذي يتقوت به (وعلف الجمل) الذي ركبته (وخرز الراوية) أي القرية التي يشرب منها
(وكل ما لا بد للعج منه لم يحت في عدمه ولم يكن مشغولا بغير الحج) فهو صادق في عيونه (فكذلك البدن
مركب النفس يقطع به مسافة العمر) أي مدته (فتعهد البدن) أي يحافظه (لما يبقى به قوته على سلوك
الطريق بالعلم والعمل هو من الآخرة لامن الدنيا ثم اذا قصد تلذذ البدن وتنعمه بشئ من هذه الاسباب
كان مخرفا عن الآخرة ويخشى على قلبه) احداث (القسوة) فيه بسبب ركونه الى ذلك مع قصد التمتع
(قال الطائفي) وهو محمد بن عبيد بن أبي أمية الكوفي الاحدب الثقفان سنة أربع ومائتين روى له
الجامع (كنت على باب بني شيبة في المسجد الحرام) وهو احد أبواب المشورة (سبعة أيام طاولا) على
الجوع (فسمعت الليلة الثامنة مناديا وانابين البيضة والنوم ألأمن أخذ من الدنيا أكثر مما يحتاج اليه
أعني الله عين قلبه) وقد ورد معنى ذلك في بعض الاخبار والمراد بعين القلب البصيرة (فهذا بيان حقيقة الدنيا
في حقل) فتأمل في معناها (فاعلم ذلك ترشدان شاء الله تعالى)

* (بيان ماهية الدنيا) *

(في نفسها) أي ذاتها (وأشغالها التي استغرت هم الخلق) واستولت عليها (حتى أنسهم أنفسهم
وخالقهم ومصدرهم ومورد هم اعلم) هذا الله تعالى (ان الدنيا عبارة عن أعيان موجودة وللانسان فيها
حظ) ونصيب (وله في اصلاحها شغل فلهذه ثلاثة أمور وقد يظن ان الدنيا عبارة عن آحادها وليس كذلك)
بل هي عبارة عن مجموعها (أما الأعيان الموجودة التي الدنيا عبارة عنها فهي الارض وما عليها قال الله تعالى
انا جعلنا ما على الارض من أعيان ونبات ومعادن (زينة لها النبلاهم) أي نخبرهم (أهم أحسن) أي
أكثر زهدا فيها رواه ابن أبي حاتم عن الثوري (فالارض فرأش الآدميين ومهاد ومسكن ومستقر) وكل ذلك

ومصدرهم ومورد هم * اعلم ان الدنيا عبارة عن أعيان موجودة للانسان فيها حظ وله في اصلاحها شغل فلهذه ثلاثة أمور وقد يظن
ان الدنيا عبارة عن آحادها وليس كذلك أما الأعيان الموجودة التي الدنيا عبارة عنها فهي الارض وما عليها قال الله تعالى انا جعلنا ما على الارض
زينة لها النبلاهم أهم أحسن * فالارض فرأش الآدميين ومهاد ومسكن ومستقر

وما عليها لهم ملابس ومطعم ومشرب ومنسكج ويجمع ما على الأرض ثلاثة أقسام المعادن والنبات والحيوان أما النبات فيطلبه الآدمي للاقتنيات والتداوي وأما المعادن فيطلبها الآلات والأواني كالنحاس والرصاص والنفد كالذهب والفضة ولغير ذلك من المقاصد وأما الحيوان فينقسم إلى الإنسان والبهائم أما البهائم فيطلب منها لحومها للآكل وظهورها للمركب والزينة وأما الإنسان فقد يطلب الآدمي أن يملك أبدان الناس ليستخدمهم ويستخرجهم (١٢٨) كالغلمان أو ليلتمتع بهم كالجوارى والنسوان ويطلب قلوب الناس ليملكها بأن يغرس فيها

بنص الآيات الواردة فيه (وما عليها لهم ملابس ومطعم ومشرب ومنسكج) أخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله أنا جعلنا ما على الأرض زينة لها قال ما عليها من شيء (ويجمع ما على الأرض ثلاثة أقسام المعادن والنبات والحيوان أما النبات فيطلبه الآدمي للاقتنيات والتداوي) أي منه ما هو للقوت خاصة وهو أنواع الحبوب ومنه ما هو للتداوي وهو أنواع الحشائش (وأما المعادن فيطلبها الآدمي للآلات والأواني) أي لانتخاذها (كالنحاس) بنوعيه الأحمر والأصفر (والرصاص) والقلي وغيرهما (والنفد كالذهب والفضة) فإذا أطلق النقدان في عبارة الفقهاء فأنما يراد بهما إياهما (ولغير ذلك من المقاصد وأما الحيوان فينقسم إلى الإنسان والبهائم فيطلب لحومها للآكل وظهورها للمركب) قال الله تعالى ومن الأنعام حوله وفرشا فالحولة ما يحمل عليها والفرش ما يفرش للذبح (والزينة) قال الله تعالى والخليل والبغال والحمير لركبوها وزينة (وأما الإنسان فقد يطلب الآدمي أن يملك أبدان الناس ليستخدمهم ويستخرجهم كالغلمان) شراء تلك اليمين أو استجارا (أو ليلتمتع بهم كالجوارى) تلك اليمين (والنسوان) بعقد النكاح (ويطلب قلوب الناس ليملكها بأن يغرس فيها التتظيم والأكرام وهو الذي يعبر عنه بالجاء أذ معنى الجاء ملك قلوب الأكصمين فهذه هي الاعيان التي يعبر عنها بالدينيا وقد جمعها الله تعالى في قوله زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين وهذا من الإنسان) والمراد بالبنين الأولاد الذكور والحفدة (والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة وهذه من الجواهر والمعادن وفيه تنبيه على غيرهما من الآتي واليوافق وغيرها) من أنواع الحلى كالماس والزمرد والبخش والعقيق (والخليل المسقومة) أي المعلة السائمة منها والمستعدة (والأنعام وهي البهائم والحيوانات) وهي الأزواج الثمانية المذكورة في القرآن (والحرث وهو النبات والزرع فهذه هي أعيان الدنيا لأن لها مع العبد علاقتين علاقة مع القلب وهو حبه لها وحفظه منها وانصراف همها اليها حتى يصير قلبه كالعبد) المذل (أو المحب المستهتر بالدنيا ويدخل في هذه العلاقة جميع صفات القلب المتعلقة بالدنيا كالكبر والنل والحسد والرياء والسمعة وسوء الظن والمداينة وحب الثناء وحب التكاثر والتفاخر وهذه هي الدنيا الباطنة وأما الظاهرة فهي أعيان التي ذكرناها والعلاقة الثانية مع البدن وهو اشتغاله باصلاح هذه الاعيان لتصلح لحفظه وحفظ غيره وهي جملة الصناعات والحرف بأنواعها (التي انشاها مشغولون بها) ملتفتون اليها (وانشاها انما نسوا أنفسهم وما بهم ومنقلبهم بالدنيا هاتين العلاقتين علاقة القلب بالحب وعلاقة البدن بالشغل ولو عرف نفسه وعرف ربه وعرف حكمة الدنيا وسرها) وانما المذاخطة ولما ذاخق هو (علم ان هذه الاعيان التي سميها دنيا لم تخلق الا لعلف الدابة التي يسير بها الى الله تعالى وأعني بالدابة البدن فانه) أي البدن (لا يبق) أي لا يوصف بالبقاء والمتعة (الابطعم ومشرب وملبس ومسكن) وهي ضرورات في حفظ البدن (كما لا يبق الجمل في طريق الحج الا بلبس زباد وجلال) جمع جبل بالنهم رخوما يقي ظهره ثم ينيقه الرخول (ومثال العبد في الدنيا في نسبته نفسه ومقصده) الذي هو متوجه اليه (مثال الحاج الذي يقف في منازل الطريق ولا يزال يعلف الناقة ويتعهدا) بالخدمة (ويظلمها ويكسوها ألوان الثياب) المزخرفة

التتظيم والأكرام وهو الذي يعبر عنه بالجاء أذ معنى الجاء ملك قلوب الأكصمين فهذه هي الاعيان التي يعبر عنها بالدينيا وقد جمعها الله تعالى في قوله زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين وهذا من الإنسان) والمراد بالبنين الأولاد الذكور والحفدة (والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة وهذه من الجواهر والمعادن وفيه تنبيه على غيرهما من الآتي واليوافق وغيرها) من أنواع الحلى كالماس والزمرد والبخش والعقيق (والخليل المسقومة) أي المعلة السائمة منها والمستعدة (والأنعام وهي البهائم والحيوانات) وهي الأزواج الثمانية المذكورة في القرآن (والحرث وهو النبات والزرع فهذه هي أعيان الدنيا لأن لها مع العبد علاقتين علاقة مع القلب وهو حبه لها وحفظه منها وانصراف همها اليها حتى يصير قلبه كالعبد أو المحب المستهتر بالدنيا ويدخل في هذه العلاقة جميع صفات القلب المتعلقة بالدنيا كالكبر والنل والحسد والرياء والسمعة وسوء الظن والمداينة وحب الثناء وحب التكاثر والتفاخر وهذه هي الدنيا الباطنة وأما الظاهرة فهي

الاعيان التي ذكرناها والعلاقة الثانية مع البدن وهو اشتغاله باصلاح هذه الاعيان لتصلح لحفظه وحفظ غيره وهي جملة الصناعات والحرف التي انشاها مشغولون بها وانشاها انما نسوا أنفسهم وما بهم ومنقلبهم بالدنيا هاتين العلاقتين علاقة القلب بالحب وعلاقة البدن بالشغل ولو عرف نفسه وعرف ربه وعرف حكمة الدنيا وسرها علم أن هذه الاعيان التي سميها دنيا لم تخلق الا لعلف الدابة التي يسير بها الى الله تعالى وأعني بالدابة البدن فانه لا يبق الا بلبس ومشرب وملبس ومسكن كما لا يبق الجمل في طريق الحج الا بلبس وماء وجلال ومثال العبد في الدنيا في نسبته نفسه ومقصده مثال الحاج الذي يقف في منازل الطريق ولا يزال يعلف الناقة ويتعهدا ويظلمها ويكسوها ألوان الثياب

ويحمل اليها أنواع الحشيش ويبرد لها الماء بالثلج حتى تغوثه القافلة وهو غافل عن الحج وعن مرور القافلة وعن بقائه في البادية فريسة للسماع هو وناقته والحاج البصير لايهمه من أمر الجمل الا القدر الذي يقوى به على المشي فيتعهد وقلبه الى الكعبة والحج وانما يلتفت الى الناقة بقدر الضرورة فكذلك البصير في سفر الآخرة لا يشتغل بتعهد البدن الا بالضرورة كمالا يدخل بيت الماء للضرورة ولا فرق بين ادخال الطعام في البطن وبين اخراجه من البطن في أن كل واحد منهما ضرورة البدن ومن همته ما يدخل (١٢٩) بطنه فقيمه ما يخرج منها أو أكثر ما شغل الناس عن الله تعالى

هو البطن فان القوت ضروري وأمر المسكن والملبس أهون ولوعرفوا سبب الحاجة الى هذه الأمور وانصروا عليه لم تستغرقهم أشغال الدنيا وانما استغرقتهم لجهلهم بالدنيا وحكمتها وحطوطهم منها ولو اكنهم جهلوا وغفلوا وتنابت أشغال الدنيا عليهم واتصل بعضها ببعض وتداعت الى غير نهاية محدودة فناهوا في كثرة الاشغال ونسوا مقاصدها ونحن نذكر تفاصيل أشغال الدنيا وكيفية حدوث الحاجة اليها وكيفية غلط الناس في مقاصدها حتى تنضح لك أن أشغال الدنيا كيف صرف الخلق عن الله وكيف انهم عاقبة أمورهم فنقول الاشغال الدنيوية هي الحرف والصناعات والاعمال التي ترى الخلق منكبين عليها يقال أكب على كذا اذا لزم عليه (وسبب كثرة الاشغال هو ان الانسان مضطرا الى ثلاث القوت والمسكن والملبس فالقوت للغذاء والبقاء أي بقاء البدن على اعتداله) والملبس لدفع الحر والبرد والمسكن لدفع الحر والبرد ولدفع أسباب الهلاك عن الابل والمال ولم يخلق الله القوت والملبس والمسكن مصلحا بحيث يستغنى عن صنعة الانسان فيه نعم خالق ذلك لاهلهم فان النبات يغذى الحيوان من غير طبخ والحر والبرد لا يؤثر في بدنه فيستغنى عن البناء أي المسكن (ويقنع بالصحراء) صيفا وشتاء (ولباسها شعرها وجلودها فتستغنى عن اللباس والانسان ليس كذلك فحدثت الحاجة لذلك الى خمس صناعات) لا دوام للعالم دونها (هي أصول الصناعات وأوائل الاشغال الدنيوية وهي الفلاحة والرعاية والاقتناص والحياكة والبناء) وعد أبو القاسم الراغب في الذريعة الاصول أربعة فذكر الفلاحة والحياكة والبناء والاستقاة وجعل الرعاية من المرشحات ولم يذكر الاقتناص (أما البناء فلامسكن) أي لاجل تهيئة الموضع الذي يسكن فيه فمعرفته يقال له البناء (والحياكة وما يكتنفها من أمر الغزل والحياطة فلامسكن) ومحترفها يقال له الحائك والنساج (والفلاحة وللطعام) ومحترفها يقال له الفلاح والزراع (والرعاية للمواشي) يتعهد لها للطعام والاستقاة وغيرهما

(ويحمل اليها أنواع الحشيش ويبرد لها الماء بالثلج) لم يزل مشغولا بذلك (حتى تغوثه القافلة وهو غافل عن الحج وعن مرور القافلة وعن بقائه في البادية فريسة للسماع) تفرس (هو وناقته) أونغية للعربان يستفردونه فيأخذونه مع ناقته كالاسبران لم يقتلوه (والحاج البصير العاقل لايهمه من أمر الجمل الا القدر الذي يقوى به على المشي فيتعهد شأنه) ويطعم شأنه (وقلعه الى الكعبة والحج وانما يلتفت الى الناقة بقدر الضرورة) والحاجة (وكذلك البصير في سفر الآخرة لا يشتغل بتعهد البدن الا بالضرورة) بل يتناول ما يتناوله تناول مفرط عالم بقدر ما له (كمالا يدخل بيت الماء الا بالضرورة ولا فرق بين ادخال الطعام في البطن وبين اخراجه من البطن في ان كل واحد منهما ضرورة البدن ومن همته ما يدخل بطنه) أي من شغل همته في اصلاح ما يدخل بطنه (فقيمه ما يخرج من بطنه) فاحسن هذه اللقمة التي قيمتها اذ لك فقه ان يعلم ان نسبة الثمار والفواكه نسبة الجعل الى الروث فلو نطق الشجر لقال لك تأكل فضائي كأيأكل الجعل فضائيك والخبز يراذ استناب لفاطة الانسان فما هو الا كاستنابها لفاطة الشجر وبهذا يعلم ان شرف الطعام والمشرب بالاضافة لا باطلاق (وأكثر ما شغل الناس عن الله تعالى هو البطن) ولذا قيل ان البطن عدو الانسان (فان القوت أمر ضروري) فانه لا قوام له في الدنيا الا به (وأمر المسكن والملبس أهون) من أمر القوت (ولوعرفوا سبب الحاجة الى هذه الأمور وانصروا عليه لم تستغرقهم أشغال الدنيا) أي لم تستول عليهم (وانما استغرقتهم لجهلهم بالدنيا وحكمتها وحطوطهم منها ولو اكنهم جهلوا وغفلوا وتنابت أشغال الدنيا عليهم واتصل بعضها ببعض فتداعت الى غير نهاية محدودة فناهوا في كثرة الاشغال ونسوا مقاصدها ونحن نذكر تفاصيل الاشغال الدنيوية وكيفية حدوث الحاجة اليها وكيفية غلط الناس في مقاصدها حتى تنضح لك ان أشغال الدنيا كيف صرف الخلق عن الله وكيف انهم عاقبة أمورهم فنقول الاشغال الدنيوية هي الحرف والصناعات والاعمال التي ترى الخلق منكبين عليها يقال أكب على كذا اذا لزم عليه (وسبب كثرة الاشغال هو ان الانسان مضطرا الى ثلاث القوت والمسكن والملبس فالقوت للغذاء والبقاء أي بقاء البدن على اعتداله) والملبس لدفع الحر والبرد والمسكن لدفع الحر والبرد ولدفع أسباب الهلاك عن الابل والمال ولم يخلق الله القوت والملبس والمسكن مصلحا بحيث يستغنى عن صنعة الانسان فيه نعم خالق ذلك لاهلهم فان النبات يغذى الحيوان من غير طبخ والحر والبرد لا يؤثر في بدنه فيستغنى عن البناء أي المسكن (ويقنع بالصحراء) صيفا وشتاء (ولباسها شعرها وجلودها فتستغنى عن اللباس والانسان ليس كذلك فحدثت الحاجة لذلك الى خمس صناعات) لا دوام للعالم دونها (هي أصول الصناعات وأوائل الاشغال الدنيوية وهي الفلاحة والرعاية والاقتناص والحياكة والبناء) وعد أبو القاسم الراغب في الذريعة الاصول أربعة فذكر الفلاحة والحياكة والبناء والاستقاة وجعل الرعاية من المرشحات ولم يذكر الاقتناص (أما البناء فلامسكن) أي لاجل تهيئة الموضع الذي يسكن فيه فمعرفته يقال له البناء (والحياكة وما يكتنفها من أمر الغزل والحياطة فلامسكن) ومحترفها يقال له الحائك والنساج (والفلاحة وللطعام) ومحترفها يقال له الفلاح والزراع (والرعاية للمواشي) يتعهد لها للطعام والاستقاة وغيرهما

(١٧ - (انحاف السادة المنتقين) - ثامن) والملبس لدفع الحر والبرد والمسكن لدفع الحر والبرد ولدفع أسباب الهلاك عن الابل والمال ولم يخلق الله القوت والمسكن والملبس مصلحا بحيث يستغنى عن صنعة الانسان فيه نعم خالق ذلك لاهلهم فان النبات يغذى الحيوان من غير طبخ والحر والبرد لا يؤثر في بدنه فيستغنى عن البناء ويقنع بالصحراء ولباسها شعرها وجلودها فتستغنى عن اللباس والانسان ليس كذلك فحدثت الحاجة لذلك الى خمس صناعات وأوائل الاشغال الدنيوية وهي الفلاحة والرعاية والاقتناص والحياكة والبناء أما البناء فلامسكن والحياكة وما يكتنفها من أمر الغزل والحياطة فلامسكن والفلاحة للطعام والرعاية للمواشي

والخيل أيضا للمطعم والمركب والاقتناص نغني به تحصيل ما خلقه الله من صيد أو معدن أو وحشيش أو حطب فالفلاح يحصل النبات والراعي يحفظ الحيوانات ويستنجد بالمقتنص (١٣٠) يحصل ما نبت ونفع بنفسه من غير صنع آدمي وكذلك يأخذ من معادن الأرض ما خلق

فيها من غير صنعة آدمي ونغني بالاقتناص ذلك ويدخل تحتها صناعات وأشغال عدة ثم هذه الصناعات تنقسم إلى أدوات وآلات كالحيكة والفلاحة والبناء والاقتناص والآلات إنما تؤخذ من النبات وهو الأخشاب أو من المعادن كالحديد والرصاص وغيرهما أو من جلود الحيوانات فحدثت الحاجة إلى ثلاثة أنواع أخرى من الصناعات النجارة والحداثة والحديد وكل عامل في الخشب كيفما كان وبالحداد كل عامل في الحديد وجواهر المعادن حتى النحاس والبرص وغيرهما وغرضنا ذكر الاجتناس فأما آحاد الحرف فكثيرة وأما الخراز فنغني به كل عامل في جلود الحيوانات وأجزائها فهذه أمهات الصناعات ثم الإنسان خلق بحيث لا يعيش وحده بل يضطر إلى الاجتماع مع غيره من جنسه وذلك لسببين أحدهما حاجته إلى النسل لبقاء جنس الإنسان ولا يكون ذلك الاجتماع مع الذكر والأنثى وعشرتهما

وحيث نغني بها الرعي والراعي الجواميس بالخصوص يقال له الجيسي (والخيل أيضا للمطعم والمركب والاقتناص نغني به تحصيل ما خلقه الله من صيد أو معدن أو وحشيش أو حطب) وهذا اصطلاح خاص والافالمقتنص في العرف هو الذي يصطط حيوانات البر كالقنص والقانص كما أن الصائد والصياد له والذي يصطاد الطيور وحيوانات البحر ولن يستخرج معادن البحر يقال له الغطاس ومعادن البر يقال له التابل ولن يقطع الحشيش يقال له الحشاش ولتطلب الحطب من البراري والقباني يقال له الحطاب فهذه اصطلاحات عرفت والمصنف جعل الاقتناص لفظا شاملا لكل (فالفلاح يحصل النبات والراعي يحفظ الحيوانات ويستنجد بالمقتنص يحصل ما نبت) في الأرض (ونفع بنفسه من غير صنع آدمي وكذلك يأخذ من معادن الأرض ما خلق فيها من غير صنع آدمي ونغني بالاقتناص ذلك) ولا مشاحة في الاصطلاح (وتدخل تحتها صناعات وأشغال عدة) هي كالخدمة لها (ثم هذه الصناعات تنقسم إلى أدوات وآلات كالحيكة والفلاحة والبناء والاقتناص) فان كلامها يحتاج إلى ما ذكر (والآلات إنما تؤخذ من النبات وهو الأخشاب أو من المعادن كالحديد والرصاص وغيرهما أو من جلود الحيوانات فحدثت الحاجة إلى ثلاثة أنواع أخرى من الصناعات النجارة والحداثة والحديد) بكسرهما والخرز وهو لاهم عمال الآلات (ونغني بالنجارة كل عامل في الخشب كيفما كان وبالحداد كل عامل في الحديد وجواهر المعادن حتى النحاس والبرص وغيرهما) الذي يشتغل بالبرص الخياطة وغيره وهذا أيضا اصطلاح خاص إذا المعروف أن الحداد كل عامل في جنس الحديد خاصة وأما عامل بقية المعادن فلكل اسم خاص في النحاس نحاس وفي الرصاص رصاص وفي القلعي سكرى وقس على ذلك فهذه صناعات مختلفة لا يدخل بعضها على بعض (وغرضنا ذكر الاجتناس وأما آحاد الحرف فكثيرة) لا تنحصر (وأما الخراز فنغني به كل عامل في جلود الحيوانات وأجزائها) فهذه أمهات الصناعات ثم الإنسان خلق بحيث لا يعيش وحده بل يضطر إلى الاجتماع مع غيره من جنسه (ثم إن الإنسان خلق) مدني الطبع (بحيث لا يعيش وحده بل يضطر إلى الاجتماع مع غيره من جنسه) ليحصل لنفسه أدنى ما يحتاج إليه بمعاونة عدة له وعليه نبيه أنبيء صلى الله عليه وسلم بقوله المؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وقوله مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا تألم بعضه تداعى سائرُه وقيل الناس كجسد واحد متى عاون بعضه بعضا استنقل ومتى خذل بعضه بعضا اختل (وذلك لسببين أحدهما حاجته إلى النسل لبقاء جنس الإنسان ولا يكون ذلك الاجتماع إلا بالذكر والأنثى وعشرتهما) فصار ذلك ضروريا وبما لا بد منه (والثاني التعاون على تهمة أسباب المطام والمبلى ولتربية الولدان الاجتماع) بين الذكر والأنثى (بعضى إلى) حدوث (الولد لا محالة) معلوم أن (الواحد لا يشتغل بحفظ الولد وتهمة أسباب الموت ثم ليس يكفيه الاجتماع مع الأهل والولد في المنزل بل لا يمكنه أن يعيش كذلك ما لم تجتمع طائفة كثيرة لتكفل كل واحد بصناعة) هي له متظاهرين متعاونين (فإن الشخص الواحد كيف يتولى الفلاحة وحده وهو يحتاج إلى آلتها) وأعظامها الثوران والفدان فالثوران يحتاجان إلى رعيتهما وتعهدهما والفدان يحتاج إلى خشب وحديد وجبال وتحتاج هذه (الآلة إلى حداد ونجار) وجبال (فالنجار يقطع الخشب ويصلحه والحداد يصلح

أسباب المطام والمبلى ولتربية الولدان الاجتماع بعضى إلى الولد لا محالة والواحد لا يشتغل بحفظ الولد وتهمة أسباب الموت ثم ليس يكفيه الاجتماع مع الأهل والولد في المنزل بل لا يمكنه أن يعيش كذلك ما لم تجتمع طائفة كثيرة لتكفل كل واحد بصناعة فان الشخص الواحد كيف يتولى الفلاحة وحده وهو يحتاج إلى آلتها وتحتاج الآلة إلى حداد ونجار

ويحتاج الطعام الى طعمان وخبار وكذلك كيف يتفرد بتحصيل الملبس وهو يفتقر الى حراسة القطن وآلات الحياكة والخياطة وآلات كثيرة
فلذلك امتنع عيش الانسان وحده وحدثت الحاجة الى الاجتماع ثم لواجتمعوا في صحراء مكشوفة لتأذوا بآخر والبرد والمطر والاصوص
فاقتروا الى ابنية محكمة ومنازل يفرد كل أهل بيت به وبجماعه من الآلات (١٣١) والآلات والمنازل تدفع الحس والبرد

والمطر وتدفع أذى الجيران
من الاصوصية وغيرها لكن
المنازل قد تقصدها جماعة
من الاصوص خارج المنازل
فاقتروا أهل المنازل الى
التناصر والتعاون والتحصن
بسور يحيط بجميع المنازل
لحدثت البلاد لهذه الضرورة
ثم هم ما اجتمع الناس في
المنازل والبلاد وتعاملوا
تولدت بينهم خصومات اذ
تحدثت رياسة وولاية لازوج
على الزوجة وولاية لابوين
على الولد لانه ضعيف يحتاج
الى قوام به ومهما حصلت
الولاية على عاقل أفضى الى
الخصومة بخلاف الولاية
على البهائم اذ ليس لها قوة
الخاصة وان ظلمت فاما
المرأة فتخاصم الزوج والولد
يخاصم الابوين هذاني
المنزل وأما أهل البلد أيضا
فيتعاملون في الحاجات
ويتنازعون فيها ولو تركوا
كذلك لتقاتلوا وهلكوا
وكذلك الرعاة وأرباب
الفلاحة يتواردون على
المساعي والاراضي والمياه
وهي لا تفي بأغراضهم
فيتنازعون لاحتياجهم ثم قد
يجز بعضهم عن الفلاحة
والصناعة بعمى أو مرض
أو هرم وتعرض عوارض

يصلح المسامير والحبال يقتل الحبل الذي به يربط بعضهم بعض (ويحتاج الطعام الى) دائس وذراء ومنق
ومغزبل ثم الى (طعمان) بطعمه اما برحاقيديه أو طعمن الطماحون فبالبهائم والبهايم تحتاج الى رعية وتعهدهم
الدقيق المطعمون اذا حضروا محتاج بعد نخله الى عجمان والعجم يحتاج الى طرف وذلك الطرف اما من المعادن
فاحتاج الى حداد ونحاس وصفارو واما من الخرف فاحتاج الى خراف (و) الى (خباز) والخباز يحتاج الى
الوقيد والوقاد (وكذلك كيف يتفرد بتحصيل الملبس وهو يفتقر الى حراسة القطن) والحراثة تحتاج الى آلاتها
(وآلات الحياكة) كالنول والبكرات والمناسج والسيوخ والسفينة والغازل وغيرها (و) آلات
(الخياطة) كالأبر والمقص والذراع والخيط والاسفيداج وغيرها مما يحتاج اليه الخياط وأعمال كثيرة غير
ما ذكر (فلذلك امتنع عيش الانسان وحده وحدثت الحاجة الى الاجتماع) والتعاون (ثم لواجتمعوا في صحراء
مكشوفة) تحت السماء (لتأذوا) أي هلكوا وفي نسخة تأذوا (بالحر) في الصيف (والبرد) في الشتاء
(والمطر والاصوص) بالليل الى عند اشتغالهم بالنوم (فاقتروا الى ابنية محكمة ومنازل) محدودة (يفرد كل
أهل بيت به وبجماعه من الآلات) المحتاج اليها (والآلات) والامتنعة والمنازل تدفع الحر والبرد والمطر
بالاستيكان فيها (وتدفع) أيضا (أذى الجيران من الاصوصية وغيرها) ولكن المنازل قد يقصدها جماعة من
الاصوص (متظاهرين مع البعض) خارج المنازل فاقتروا أهل المنازل الى التناصر والتعاون والتحصن بسور
يحيط بجميع المنازل لحدثت البلاد لهذه الضرورة) فالبلدة كل مجتمع قوم يحيط به سور (ثم هم ما اجتمع
الناس في المنازل والبلاد) لاحتياجهم ان يتعاملوا في أمور معاشهم فاذا (تعاملوا تولدت بينهم لاحتياجهم لخصومات)
ومنازعات ومشاكل كان يحكم ما جبل عليه الانسان من الحرص والشح والحسد (اذ تحدثت رياسة وولاية
للزوج على الزوجة) بحكم قيامه عليها (و) تحدث (ولاية لابوين على الولد لانه ضعيف يحتاج الى قوام به
ومهما حصلت الولاية على عامل) كالزوجة والولد والقيق والاجر (أفضى) الحال (الى الخصومة بخلاف
الولاية على البهائم اذ ليس لها قوة الخاصة وان ظلمت) لكونها خرساء (فاما المرأة فتخاصم الزوج والولد
يخاصم الابوين) وكذا الرقيق والاجر (هذاني المنزل فأما أهل البلد أيضا فيتعاملون في الحاجات ويتنازعون
فيها ولو تركوا كذلك لتقاتلوا وهلكوا وكذلك الرعاة) للمواشي (وأرباب الفلاحة) يضطرون في أحوالهم
ان يبعدوا في المراعي حيث مساقط الغيث ويتقربون الى المواضع القريبة من المياه مصلحة المواشي فاذا بعدوا
يعسر عليهم اراحة المواشي الى المنازل التي فيها أربابها فحدثت الحاجة الى بناء كفور وراحيا واجاء فيربحون
فيها المواشي ويبيتون بها معهم مع تلك الآلات التي يحتاجون اليها في الجرانة ليكون غدوهم ورواحهم
قريبا من مواضع حاجاتهم ثم انهم (يتواردون على المراعي والارضين والمياه وهي لا تفي بأغراضهم فيتنازعون
لاحتياجهم ثم قد يجز بعضهم عن الفلاحة والصناعة بعمى أو مرض أو هرم) أي كبر سن (وتعرض عوارض
مختلفة ولو تركوا ضائعها هلكوا ولو كل تفقده الى الجميع لتخاذلوا ولو خص واحد من غير سبب يخصه لكان لا يذعن
له) أي لا ينقاد (لحدثت بالضرورة من هذه العوارض الحاصلة بالاجتماع صناعات أخرى فمنها صناعة
المساحة التي هي تعرف بمقادير الارض) يقال مسحت الارض مسحاً اذا ذرعتها والاسم المساحة بالكسر وانما
احتيج اليها (لتمكن القسمة بينهم بالعدل) فيعطى كل ذي حق حقه ومنها صناعة الجندية لحراسة البلد
بالسيف والسمان (ودفع الاصوص عنهم) بالشوكة (ومنها صناعة الحكم والتوسط لفصل الخصومة ومنها

مختلفة ولو تركوا ضائعها هلكوا ولو كل تفقده الى الجميع لتخاذلوا ولو خص واحد من غير سبب يخصه لكان لا يذعن له لحدثت بالضرورة ومن هذه
العوارض الحاصلة بالاجتماع صناعات أخرى فمنها صناعة المساحة التي هي تعرف بمقادير الارض لتمكن القسمة بينهم بالعدل ومنها صناعة
الجندية لحراسة البلد بالسيف ودفع الاصوص عنهم ومنها صناعة الحكم والتوسط لفصل الخصومة ومنها

الحاجة الى الفقه وهو معرفة القانون الذي ينبغي ان يضبطه الخلق ويلزموا الوقوف على حدوده حتى لا يكثر النزاع وهو معرفة حدود الله تعالى في المعاملات وشروطها فهذه أمور سياسية لا بد منها ولا يشتغل بها الا خصوصون بصفتهم من العلم والتمييز والهداية واذا اشتغلوا لم يتفرغوا الصناعة أخرى ويحتاجون الى المعاش ويحتاج أهل البلد اليهم اذ لو اشتغل أهل البلد بالحرب مع الاعداء مثلاً تعطلت الصناعات ولو اشتغل أهل الحرب والسلاح (١٣٢) بالصناعات لطلب القوت تعطلت البلاد عن الحراس واستضر الناس

فست الحاجة الى أن يصرف الى معاشهم وأراقهم الاموال الضائعة التي لا مال لها ان كانت أو تصرف الغنائم اليهم ان كانت العداوة مع الكفار فان كانوا أهل ديانة وورع قنعوا بالقليل من أموال المصالح وان أرادوا التوسع فتمس الحاجة لا لمصلحة الى أن يخدمهم أهل البلد بأموالهم ليدروهم بالحراسة فحدث الحاجة الى الخراج ثم تولد بسبب الحاجة الى الخراج الحاجة لصناعات أخرى يحتاج الى من يوظف الخراج بالعدل على الفلاحين وأرباب الاموال وهم العمال والى من يستوفي منهم بالرفق وهم الجباة والمستقرجون والى من يجمع عنده لحفظه الى وقت التفرقة وهم الخزان والى من يفرق عليهم بالعدل وهو الفارض للعساكر وهذه الاعمال لو تولوها عدد لا تحجمهم رابطة انخرم النظام فحدث منه الحاجة الى ملك يديرهم وأمير مطاع يعين لكل عمل شخصاً ويختار لكل واحد ما يليق

الحاجة الى الفقه وهو معرفة القانون الذي ينبغي ان يضبطه الخلق ويلزموا الوقوف على حدوده حتى لا يكثر النزاع وهو معرفة حدود الله تعالى في المعاملات وشروطها فهذه أمور سياسية لا بد منها ولا يشتغل بها الا خصوصون بصفتهم من العلم والتمييز والهداية واذا اشتغلوا لم يتفرغوا الصناعة أخرى ويحتاجون الى المعاش ويحتاج أهل البلد اليهم اذ لو اشتغل أهل البلد بالحرب مع الاعداء مثلاً تعطلت الصناعات ولو اشتغل أهل الحرب والسلاح (١٣٢) بالصناعات لطلب القوت تعطلت البلاد عن الحراس واستضر الناس فست الحاجة الى أن يصرف الى معاشهم وأراقهم الاموال الضائعة التي لا مال لها ان كانت أو تصرف الغنائم اليهم ان كانت العداوة مع الكفار فان كانوا أهل ديانة وورع قنعوا بالقليل من أموال المصالح وان أرادوا التوسع فتمس الحاجة لا لمصلحة الى أن يخدمهم أهل البلد بأموالهم ليدروهم بالحراسة فحدث الحاجة الى الخراج ثم تولد بسبب الحاجة الى الخراج الحاجة لصناعات أخرى يحتاج الى من يوظف الخراج بالعدل والى من يستوفي منهم بالرفق والتدريج (وهم الجباة) وصناعتهم الجباية (و) يقال لهم أيضا المستخرجون والمستوفون والواحد مستوف ومستخرج (والى من يجمع عنده لحفظه الى وقت التفرقة) امامرة في السنة أو مرتين أو أكثر أو أقل (وهم الخزان) جيع خازن (والى من يفرق عليهم بالعدل وهو الفارض للعساكر وصناعتهم الفراسة وهذه الاعمال لو تولوها عدد لا تحجمهم رابطة انخرم النظام وتعرض للفساد (فحدث منه الحاجة الى ملك يديرهم) ويسوسهم ويقودهم (وأمير مطاع) وهو الوزير (يعين لكل عمل شخصاً ويختار لكل أحد ما يليق به ويرعى النصفة) بحركة الانتصاف (في أخذ الخراج واعطائه واستعمال الجند في الحرب وتوزيع أسلحتهم وتعيين جهات الحرب ونصب الامير والقائد على كل طائفة منهم الى غير ذلك من صناعات الملك فيحدث من ذلك بعد الجند الذين هم أهل السلاح وبعد الملك الذي يراقبهم بالعين الكائنة ويديرهم الحاجة الى الكتاب والخزان والحساب والجباة والعمال) فالكتاب هم الذين يكتبون عن لسان الملك الى الرعايا والأتفاق وهم على طبقات أعلاها كتاب السيرة وصناعتهم الكتابة وهي أعظم الصنائع واسماها وأكثرها افتقار المعلومات والخزان هم الخازنون للمال والغلال الحاصلين من خراج الأرض وغيره والحساب هم الكتبة الذين يحسبون المداخل والمخارج من تلك الاموال والذلال والجباة والعمال وقد تقدم ذكرهما (ثم هؤلاء أيضا يحتاجون الى معيشة ولا يمكنهم الاشتغال بالحرف فحدث الحاجة الى مال الفرع مع مال الاصل وهو المسمى فرع الخراج وعنده هذا يكون الناس في الصناعات ثلاث طوائف) الاولى (الفلاحون والرعاة والمحترفون والثانية الجندية الجساء لهم بالسيوف والثالثة المترددون بين الطائفتين في الاخذ والاعطاء وهم العمال والجباة وأمثالهم) كالخزان والمستوفين (فانظر كيف

به ويراعى النصفة في أخذ الخراج واعطائه واستعمال الجند في الحرب وتوزيع أسلحتهم وتعيين جهات الحرب ونصب الامير ابتداءً والفتاء على كل طائفة منهم الى غير ذلك من صناعات الملك فيحدث من ذلك بعد الجند الذين هم أهل السلاح وبعد الملك الذي يراقبهم بالعين الكائنة ويديرهم الحاجة الى الكتاب والخزان والحساب والجباة والعمال ثم هؤلاء أيضا يحتاجون الى معيشة ولا يمكنهم الاشتغال بالحرف فحدث الحاجة الى مال الفرع مع مال الاصل وهو المسمى فرع الخراج وعنده هذا يكون الناس في الصناعات ثلاث طوائف الفلاحون والرعاة والمحترفون والثانية الجندية الجساء بالسيوف والثالثة المترددون بين الطائفتين في الاخذ والاعطاء وهم العمال والجباة وأمثالهم فانظر كيف

ابتداء الامر من حاجة لقوت والملبس والسكن والى ماذا انتهى وهكذا أمور الدنيا لا ينفخ منها باب الا وينفخ بسببه أبواب أخرى وهكذا انتهت الى غير حد محمور وكأنها هارئة لانها لعملة قهقمان وقع في مهبها فانهما سقط منها الى أخرى وهكذا على التوالي فهذه هي الحرف والصناعات الا أنهم الا تم الا بالاموال والآلات والمال عبارة عن أعين الارض وما عليها مما يتفقه به وأغلاها الاغذية ثم الامكنة التي بأوى الانسان اليها وهي الدور ثم الامكنة التي يسهل فيها التعيش كالخوانيت والاسواق والمزارع ثم السكوسة ثم أنات البيت والانه ثم آلات الآلات وقد يكون في الآلات ما هو حيوان كالكلب آلة الصيد والبقرة آلة الحرث والهرس آلة (١٣٣) الركوب في الحرب ثم يحدث من ذلك

ابتدأ الامر من حاجة القوت والسكن والملبس والى ماذا انتهى وهكذا أمور الدنيا لا يفتح منها باب الا وتفتح بسببه) عشرة (أبواب آخر) لم تكن في باله (وهكذا اتناهي الى غير حد محصور وكانها هواوية) عيقة أى وهذه منخفضة (لانها باية لمعها من وقع في هواة منها) أى حفرة (سقط منها الى أخرى وهكذا على التوالي فهذه هي الحرف والصناعات) وأثر فها السياسة وهي أربعة أضرب الاول سياسة الانبياء وحكمهم على الخاصة والعامة ظاهرهم وباطنهم والثاني الولاة وحكمهم على ظاهر الخاصة والعامة دون باطنهم والثالث الحكماء وحكمهم على باطن الخواص والرابع الفقهاء والوعاظ وحكمهم على بواطن العامة (الا انها) أى تلك الصناعات (لا تتم الا بالاموال والآلات والمال عبارة عن أعيان الارض وما عليها مما ينتفع به وأعلاها الاغذية ثم الامكنة التي يأوى الانسان بها وهي الدور ثم الامكنة التي يسكن فيها للتعيش) فهي معدة لذلك لالاسكنى (كالخوانيت والاسواق والمزارع ثم الكسوة ثم أثاث البيت والآلة ثم آلات الآلات) هكذا على هذا الترتيب (وقد يكون في الآلات ما هو حيوان كالكلب آلة الصيد والبقر آلة الحرثة والفرس آلة الركوب في الحرب ثم يحدث من ذلك حاجة البيع فان الفلاح ربما يسكن قرية ليس بها آلة الفلاحة والتجار والحداد يسكنون قرية لا يكون فيها الزراعة فبالضرورة يحتاج الفلاح اليهما) في اتخاذ آلة الفلاحة (ويحتاجان الى الفلاح) في الزراعة (فيحتاج أحدهما أن يبذل ما عنده لآخر حتى يأخذ منه غرضه وذلك بطريق المعاوضة) والمبادلة (الأأن التجار مثلا اذا طلب من الفلاح الغذاء بما لديه ربما لا يحتاج الفلاح في ذلك الوقت الى الآلة فلا يبيعه والفلاح اذا طلب الآلة من التجار بالطعام ربما كان عنده طعام في ذلك الوقت فلا يحتاج اليه فتعوق الاغراض فاضطر والى حانوت يجمع آلة كل صناعة يترصد بها صاحبها أو باب الحاجات) لوقت حاجاتهم (والى أعيان) وهو مخزن الغلال (يجمع اليه ما يحمله الملاحون فيشترى به منهم صاحب الابيات يترصد به أو باب الحاجات فظاهر ذلك الاسواق والمخازن فيعمل الفلاح الحبوب فاذا لم يصادف محتاجا) الى أخذها (باعها بئس رخيص من الباعة تغزوها في انتظار أو باب الحاجات طمعه في الربح) والفائدة (وكذلك في جميع الامتعة والاموال ثم يحدث لاجلها بين البلاد والقرى تردد فيتردد الناس يشتررون من القرى الاطعمة ومن البلاد الآلات وينقلون ذلك ويتعيشون به لتنظم أموال الناس في البلاد بسببهم اذ كل بلد ربما توجد فيه كل آلة وكل قرية لا يوجد فيها كل الطعام وابعض يحتاج الى البعض فيخرج الى النقل فيحدث التجار المتكفون بالنقل) من بلد الى آخر (وباعهم عليه حرص في جميع المال) كمنها اتفق (فيتعبون طول الليل والنهار في الاسفار) ويعملون المشاق في البراري والغفار وركوب متن البحار (لاغراض غيرهم ونصيبهم منها جميع المال الذي يأكله لا محالة غيرهم اما قاطع طريق) ينهبه ويسلب ما عنده واما ان تنكسر بهم السطينة فلا ينجو الابنفسه (واما سلطان ظالم) بطمع في ماله فيسلبه وهم مع ذلك يقولون من تعطل وتبطل انسلخ من الانسانية بل من الحيوانية وصار من جنس الموتى فيمدحون السعي ويذمون التواني والكسل والمجهون بقولهم قد فاز

الهمة ولو عقل الناس
وارتفعت همهم لزهدوا في
الدنيا ولو فعلوا ذلك لبطلت
المعاش ولو بطلت لهملكوا
ولهلك الزهاد أيضا ثم هذه
الاموال التي تنقل لا يقدر
الانسان على حملها فحتاج
الى دواب تحملها وصاحب
المال قد لا تكون له دابة
فحدث معاملة بينه وبين
مالك الدابة تسمى الاجارة
ويصير الكراء نوعا من
الاكتساب أيضا ثم يحدث
بسبب البياعات الحاجات
الى التقدير فان من يريد
أن يشتري طعاما بشوب فن
أين يدري المقدار الذي
يساويه من الطعام كم هو
والمعاملة تجري في أجناس
مختلفة كإياع ثوب بطعام
وحوان بشوب وهذه أمور
لا تناسب فلا بد من حاكم
عدل يتوسط بين المتبايعين
يعدل أحدهما بالآخر
فيطالب ذلك العدل من
أعيان الاموال ثم يحتاج
الى مال يطول بقاءه لان
الحاجة اليه تدوم وأبقى
الاموال المعادن فاتخذت
النفود من الذهب والفضة
والنحاس ثم مست الحاجة
الى الصرب والنقش
والتقدير فست الحاجة الى
دار الصرب والصيارفة
وهكذا تنداعى الاشغال

بالاذلة الجور وقد قيل اذا أردت أن لا تعب فاعب لئلا تعب (ولكن جعل الله في غفلتهم وجهلهم
نظاما للبلاد ومصلحة للعباد) ولولا حركتهم وسعيهم في تحصيل ما يتكاملونه لتعطلت الامور وقل المنتفع
(بل جميع أمور الدنيا انتظمت بالغفلة وخسة الهمة ولو عقل الناس وارتفعت همهم لزهدوا في الدنيا)
لحقارتهم وخستها (ولو فعلوا ذلك لبطلت المعاش ولو بطلت لهملكوا ولهلك الزهاد أيضا) وهنا نكتة
لطيفة عن حكمة خفية وذلك ان الله تعالى بلطف قدرته فرق همهم الناس للصناعات المتفاوتة ويسر كل
ما خلق له وجعل آلائهم الفكر بقاء البدنية مستعدة لها فجعل لمن قبضه مراعاة العلم والمحافظة على الدين
قلوبا صافية وعقولا بالعارف لاثقة وأمر بجهة لطيفة وأبدانا لينة مستصلحة ومن قبضه مراعاة المهن الدنيوية
والمحافظة عليها كالزراعة والتجارة والبناء جعل لهم قلوبا غاسية وعقولا كدة وأمر بجهة غليظة وأبدانا
خشنة وكما انه محال أن يصلح السمع للرؤية والبصر للسمع كذلك من المحال أن يكون من خلق لله مهنة يصلح
للعلمة ذلك تقدر بالعزير العليم (ثم هذه الاموال التي تنقل لا يقدر الانسان على حملها) على ظهوره (فيحتاج الى
دواب تحملها وصاحب المال قد لا يملك الدابة فحدث معاملة بينه وبين مالك الدابة تسمى الاجارة) وقد قدم
الكلام عليها في كتاب الكسب (ويصير الكراء نوعا من الاكتساب أيضا ثم يحدث بسبب البياعات
الحاجة الى التقدير) والتخمين (فان من يريد أن يشتري طعاما بشوب فن أين يدري المقدار الذي يساويه من
الطعام كم هو والمعاملة تجري في أجناس مختلفة كإياع ثوب بطعام وحوان بشوب وهذه أمور لا تناسب فلا
بد من حاكم عدل يتوسط بين المتبايعين يعدل أحدهما بالآخر فيطالب ذلك العدل من أعيان الاموال ثم
يحتاج الى مال يطول بقاءه لان الحاجة اليه تدوم وأبقى الاموال المعادن) المركوزة في الارض (فاتخذت
النفود من الذهب والفضة والنحاس) لأجل التعامل بها (ثم مست الحاجة الى الصرب والنقش والتقدير
فحدث استجابة الى) اتخاذ (دار الصرب) واتخذ السكة فيها تحتاج العمال فيها الى صنائع كثيرة تبلغ الى
السبعين كل ذلك مما يحتاج لتبعية آلائها فالدينار لا يصلح للتعامل حتى يقع في يداثي عشر صانعا والنقرة
المضروبة تزيد على ذلك (و) بعد تمام الدينار والدرهم تحدث الحاجة (الى الصيارفة) ليحروهم ما ينفقونهما
بالعبارة الصريح (وهكذا تنداعى الاشغال والاعمال بعضها الى بعض حتى انتهت الى ما تراه) والاصل في هذا كله
تيسير القوت والملبس والسكن (فهذه أشغال الخلق وهي معاشهم) واسكن ينبغي أن يعلم ان حصول الفقر
وخوفه الناشجين للحرص هما الباعثان على الجد واحتمال الكد في منفعة الناس اما باختيار واما باضطرار
ولهذا قيل رب ساع لقاعد وهو أن يكون الناس لو كفى كل منهم أمره لادى ذلك الى فساد العالم من حيث انه
لم يكن أحد يعول لغيره مهنة وكان الواحد منهم يجز عن القيام بصالح نفسه كلها فيؤدى ذلك الى فقر جميعهم
وقد قيل قيام العالم بالفقر أكثر من قيامه بالغنى لان الصناعات القائمة بالغنى ثلاث الملك والتجارة والبناء
وسائر هافئة بالفقر فلو لم يكن الفقر وخوفه فن كان يتولى الحياكة والحجامة والدباغة والسكاكة ومن كان
ينقل البز والملايس من الشرق الى الغرب ومن الجنوب الى الشمال هذا مع ان من الناس من لو كفى أمره دنياه
لكان يوجد منه من البغي والفساد ما يؤدي الى خراب البلاد وفساد العباد بل كان يوجد منه ما يؤدي الى هلاك
نفسه في أسرع مدة ومن تدبر صنع الله عز وجل لم تعرض له الشبهة التي تعرض لمن يقول اذا كان الله غنيا
جوادا واسعا فلم يخص بعضهم بالغنى وجعل أكثرهم فقرا ومن حق الغنى الذي يغني عباده والجواد الذي
لا يعرف لجوده منتهى أن لا يخص بالعطية بعضا دون بعض وذلك ان الجواد الحق هو الذي يعطي كل أحد
بقدر استحقاقه على وجه يعود لمصلحته ومصلحة غيره وقد فعل تعالى ذلك بالعباد ثم قال المصنف (وشي من
هذه الحرف) والصناعات (لا يمكن مباشرة الانوع تعلم وتعب في الابتداء) أي في أول عمره ففي الخبر التعلم
في الصغر كالنقش على الحجر والتعلم في الكبر كالنقش على الماء الجاري (ومن الناس من يغفل عن ذلك

فيحتاج الى أن يأكل مما يسعي فيه
غيره فيحدث منه حرقان
خسيسستان الاصوصية
والكدية اذ يجتمعهما ثم جاء
بأكلان من سعي غيرهما
ثم الناس يحترزون من
الاصوص والمكدين
ويحفظون عنهم أموالهم
فاقتروا الى صرف عقولهم
في استنباط الحيل والتدابير
* أما الاصوص فنهيم من
يطلب أعوانا ويكون في
يده شوكه وقوة فيجتمعون
ويكاثرون ويقطعون
الطريق كالاعراب
والاكراد * وأما الضعفاء
منهم فيفزعون الى الحيل
أما بالنقب أو التساق عند
انتهاز فرصة الغفلة وأما بان
يكون طرارا أو سلالا الى
غير ذلك من أنواع التلصص
الحادثة بحسب ما تنتجها
الا فكار المصروفه الى
استنباطها * وأما المكدي
فانه اذا طلب ماسي فيه غيره
وقبل له اتعب واعمل كما عمل
غيرك فالك والبطالة فلا
يعطى شيئا فافتقر الى حيلة
في استخراج الاموال وتهميد
العذر لانفسهم في البطالة
فاحتالوا للتعلل بالعجز زاما
بالحقيقة كجماعة يعمون
أولادهم وأنفسهم بالحيلة
ليعذروا بالعمى فيعطون
وأما بالتعالي والتفالج
والتجانس والتمازض واطهار
ذلك بأنواع من الحيل مع
بيان أن تلك حيلة أصابت
من غير استحقاق ليكون ذلك سبب الرحمة وجماعة يلتمسون أقوالا وأفعالا

في الصبا فلا يشتغل به أو يمنع عنه مائع فيبقى عاجز عن الاكتساب العجز عن الحرف فيحتاج
أن يأكل مما يسعي فيه غيره فيحدث منه حرقان خسيسستان الاصوصية وهي سلب أموال الناس بالقوة
(والكدية) بالكسر وهي الشحاذة أي التكفف من الناس (اذ يجتمعهما) انهما يأكلان من سعي غيرهما
ثم الناس يحترزون من الاصوص والمكدين ويحفظون عنهم أموالهم (ولساروا) انهم قد حصنوا أموالهم
(فاقتروا الى صرف عقولهم في استنباط الحيل والتدابير) في أخذ أموالهم (أما الاصوص فنهم من يطلب
أعوانا) يساعدونهم على صنعتهم ويقاسمونهم ما يأخذون (ويكون) مع ذلك (في يديه شوكه وقوة
فيجتمعون ويتكاثرون ويقطعون الطرق في البر والبحر كالاعراب والاكراد) وبعض الاتراك وأما الضعفاء
منهم فيفزعون الى الحيل أما بالنقب وهو أن ينقب الحائط (أو التسلق) بأن يطلع على الحائط (عند انتهاز
فرصة الغفلة) من أبواب الاموال ولاكل منهما آلات معدة فن آلات النقب المعاول ومن آلات التسلق
المسامير والمطارق فيدق المسمار ويحتمل من الحائط فيصعد عليه ثم مسمارا آخر وهكذا الى أن يصعد فيربط
به حبل يجعله كالسلم فيتدلى به وينزل الى الموضع فيأخذ ما فيه ثم يصعد بذلك الحبل الى أن ينزل عودا على
بده وقد يفتقر الى فسخ الباب من داخل ليدخل أعوانه ويتخذون الفخ الابواب والاغاليق آلات تفقحها
(وأما بان يكون طرارا) وأصل الطر الشق والطرار هو الذي يقطع النفقات ويأخذها على غفلة من أهلها
(أو سلالا) وهو بمنعها وكذا المختلس (الى غير ذلك من أنواع التلصص الحادثة في الازمنة المتأخرة بحسب
ما أنتجته الافكار المصروفة الى استنباطها) وهي صناعة مستقلة ولها ناس معروفون يعلمون صيانتهم من
الصغير حتى ينشأوا على ذلك ولهم في ذلك حكايات مستغربة (وأما المكدي فانه اذا طلب ماسي فيه غيره وقيل
له اتعب واعمل فيه كما عمل غيرك فالك والبطالة فلا يعطى شيئا فافتقر الى حيلة في استخراج الاموال وتهميد
العذر لانفسهم في البطالة فاحتالوا للتعلل بالعجز أما بالحقيقة كجماعة يعمون أنفسهم وأولادهم بالحيلة
ليعذروا بالعمى فيعطون) ولقد حكى لي من أثق به انه رأى مكديا في بلاد الروم مقطوعا يديه وهو قاعد على
رأس السكة وهو يقول أستهي الزمان وقد فرس منديلا بين يديه والناس يرمون له من الدراهم نفالج
في نفسه ان يطلع على كنه حقيقته فانه يراه يوما من الايام عند غرب الشمس وقد حاز ما في المندبل وقام فتبعه
من بعده حتى اذا جاء في زقاق ضيق ونظر عن يمينه وشماله ولم ير أحدا فدخل الباب وفتح له فدخل فاستجمل من
ورائه فدخل الباب واستأذن الدخول وقال غريب يريد الانواء ففتح له الباب فاذا في البيت جوار قد تلقينه
وقال له ان أكرم من هذا الضيف فاذا بيت وسيع وفراش فاخرة فانوا بالطست والابريق وغسلان الغبار عن
وجهه وغيره عليه الثياب الفاخرة غير ثياب الكدية وأتى بالطعام وأكل معه ثم استجبر الحديث بان قال له
ما بالك تفعل كذا وأنت بهذه الحالة فقال يا فلان اني قد قطعت يدي اختيارا للكدية وما جعت هذا الذي
ترى الامن الكدية وأحضر ولد له صغيرا وقد قطع يديه كذلك ليعلم الكدية وبات عنده تلك الليلة
وأخذ جارية تدبره فلما أصبح نزع تلك الثياب الفاخرة ولبس ثياب الكدية وخرج من منزله الى ما كان عليه
وهذا أغرب ما سمعت (وأما بالتعالي والتفالج والتجانس والتمازض) أي ادعاء كل من ذلك وليس على الحقيقة
(واطهار ذلك بأنواع من الحيل) بان يربط على عينيه خرقه فيظهر انه أعمى أو يظهر أنه لا يقدر على حركة
يده فيربطها بالخرق أو ان به فالجا أو يظهر الخرق فيستكلم بكلام غير منتظم أو يدعي أمراضا كالربواسير
والنواصير أو غير ذلك وقد يربط بساقه خرقا مدهونة بالزيت والقطران يدعي بذلك أن به جراحات ولله در
أبي زيد السمرجى حيث اعتذر عن التعارج فقال تعارجت لارغبة في العرج * ولكن لا فرق باب الفرج
(مع بيان أن تلك حيلة أصابت من غير استحقاق ليكون ذلك سبب الرحمة) لحالهم والشفقة عليهم فيعطون
وجماعة يدعون أنهم كانوا أهل صناعات نظرية فانقطعوا عنها بالعمى (وجماعة يلتمسون أفعالا وأقوالا

من غير استحقاق ليكون ذلك سبب الرحمة وجماعة يلتمسون أقوالا وأفعالا

يتعجب الناس منها حتى تنبسط قلوبهم عند مشاهدتها فيسخر ارفع البدن قليل من المال في حال التعجب ثم قد يندم بعد زوال التعجب ولا ينفع الندم وذلك قد يكون بالتمسخر والمحاكاة والشعبذة والافعال المضحكة وقد يكون بالاشعار الغريبة والكلام المنشور المسجع مع حسن الصوت والشعر الموزون أشد تأثيراً في النفس لاسيما اذا كان فيه تعصب يتعلق بالمذاهب كاشعار مناقب الصحابة (١٣٦)

وفضائل أهل البيت أو الذي يحرك داعية العشق من أهل المجانة كصنعة الطبالين في الاسواق وصنعة ما يشبه العوض وليس بعوض كبيع التعويذات والحشيش الذي يخيل بانه أنها أدوية فيخدع بذلك الصبيان والجهال وكأصحاب القرعة والغال من المخمين ويدخل في هذا الجنس الوعاظ والمكدون على رؤس المنابر اذا لم يكن وراءهم طائل علمي وكان غرضهم استمالة قلوب العوام وأخذ أموالهم بأنواع الكدية وأنواعها تزيد على ألف نوع وألفين وكل ذلك استنبط بدقيق الفكرة لاجل المعيشة فهذه هي أشغال الخلق وأعمالهم التي أكبوا عليها جرحهم الى ذلك كله الحاجة الى القوت والكسوة ولكنهم نسوا في أثناء ذلك أنفسهم ومقصدوهم ومنقلبهم وما بهم فتاهوا وضلوا وسبق الى عقولهم الضعيفة بعد أن كدرتهم أزجة الاشتغالات بالدنيا خيالات فاسدة فأنقصت مآزيرهم واختلقت آراؤهم على عدة

يتعجب الناس منها حتى تنبسط قلوبهم عند مشاهدتها) وسماعها (حتى يسخر ارفع البدن عن قليل من المال في حال التعجب ثم قد يندم بعد زوال التعجب ولا ينفع الندم لان الدرهم اذا خرج من الكيس لا يعود اليه وذلك قد يكون بالتمسخر) والاستهزاء بالناس (والمحاكاة) والتقليد (والشعبذة والافعال المضحكة) والحركات المستغربة من عين وموجب وتعويج قم وغير ذلك (وقد يكون بالاشعار الغريبة أو الكلام المنشور المسجع مع حسن الصوت) ولطف الايقاع (والشعر الموزون أشد تأثيراً في النفس لاسيما اذا كان فيه تعصب يتعلق بالمذاهب كاشعار مناقب الصحابة وفضائل أهل البيت) ووقائعهم ومقاتلهم وما جرى لهم مع اخوانهم (أو الذي يحرك داعية العشق من أهل المجانة كصنعة الطبالين في الاسواق) فيوردون من الموالي والدروب تعاني معانيه تهيج على العشق وتروج لوصال المحبوب وما أشبه ذلك (وتسليم ما يشبه العوض وليس بعوض كبيع التعويذات) والتمائم المزخرفة بألوان المداد (والحشيش الذي يجعل بانه أدوية فيخدع بذلك الصبيان والجهال) فيأخذون منهم الدراهم في مقابلته (وكأصحاب القرعة والغال من المخمين) فيكتبون ذلك في رقاع ويخبرون عما سيقع وسيكون من خير وشرب يحكم النجم الطالع ويحكم الغال والقرعة (ويدخل في هذا الجنس الوعاظ المكدون على رؤس المنابر) والكراشي (اذ لم يكن وراءهم طائل علمي وكان غرضهم استمالة قلوب العوام) وجليلها (وأخذ أموالهم وأنواع الكدية تزيد على ألف نوع وألفين) فاذا نظرنا الى الفروع التي أحدثتها المتأخرون من المكدين فقد نرى يدعى الفين وهي صناعة مستقلة ولها شيوخ معروفون ورتاب وآداب وكلها مبناها الخيل والحداع في أخذ أموال الناس بالباطل ويدخل في هذا الجنس من يتوسع في تناول عمل غيره في ما كنه وملبسه ومسكنه وغير ذلك ثم لا يعمل عملاً بقدر ما يتناولونه منهم فانه ظالم لهم قصدوا افادته أو لم يقصدوا وكذلك من يدعي التصوف فيتعطل عن المكاسب ولا يكون له علم يؤخذ عنه ولا عمل صالح في الدين يقتدى به بل يجعل همه على غار ببطنه وفرجه فانه يأخذ منافعهم ويضيق عليهم معاشهم ولا يرد اليهم زلفا ولا طائل في مثلهم الابان يكدر والماسع يغفلوا الاسعار ولهذا كان عمر رضى الله عنه اذا نظر الى ذي سبما سأل أنه حرفة فاذا قيل لا سقط من عينه ومن الدلالة على فح من هذا فعله ان الله تعالى ذم من يأكل مال نفسه اسرافاً وبارافاً حال من أكل مال غيره على ذلك ولا ينيلهم عوضاً ولا يرد عليهم بدلاً (وكل ذلك استنبط بدقيق الفكر لاجل المعيشة فهذه هي أشغال الخلق وأعمالهم التي أكبوا عليها) ولزومها (وجرحهم الى ذلك كله الحاجة الى القوت والكسوة ولكن نسوا في أثناء ذلك أنفسهم ومقصدوهم) الذي خلقوا لاجله (ومنقلبهم وما بهم فتاهوا وضلوا) في أودية الخيرة (وسبق الى عقولهم الضعيفة بعد أن كدرتهم أزجة اشتغالات بالدنيا خيالات فاسدة فأنقصت مآزيرهم واختلقت آراؤهم على عدة أوجه فطائفة غابهم الجهل والغفلة فلم تنفخ أعينهم للنظر الى عاقبة أمورهم فقالوا المقصود أن نعيش أياما في الدنيا فنجتهد حتى نكتسب القوت) من حيث اتفق (ثم تأكل حتى نقوى على الكسب ثم نكسب حتى نأكل فياً كلون ليكتسبوا ويكتسبون لياً كلوا وهذا مذهب الفلاحين) وغالب أهل القرى (والمخترفين ومن ليس له تنعم في الدنيا ولا قدم في الدين فانه يتعب نهاراً لياً كل ليلاً لياً ليتعب نهاراً وذلك كسير السواني) التي تدور على المياه (فهو سفر لا ينقطع الا بالموت) ولا ينجح في هؤلاء الوعاظ والتنبية لقرأك

الغفلة

أياماً

أوجه فطائفة غابهم الجهل والغفلة فلم تنفخ أعينهم للنظر الى عاقبة أمورهم فقالوا المقصود أن نعيش أياماً في الدنيا فنجتهد حتى نكتسب القوت ثم نأكل حتى نقوى على الكسب ثم نكسب حتى نأكل فياً كلون ليكتسبوا ويكتسبون لياً كلوا وهذا مذهب الفلاحين والمخترفين ومن ليس له تنعم في الدنيا ولا قدم في الدين فانه يتعب نهاراً لياً كل ليلاً لياً ليتعب نهاراً وذلك كسير السواني فهو سفر لا ينقطع الا بالموت

وطائفة أخرى زعموا أنهم تفتنون الامر وهو انه ليس المقصود ان يشقى الانسان بالعمل ولا يتمتع في الدنيا بل السعادة في ان يرضى وطوره من شهوة الدنيا وهي شهوة البطن والفرج فهو لا ينسوا أنفسهم وصرفواهمهم الى اتباع النساء وجع لاذن الاطعمة يأكلون كائنا كل الانعام ويظنون أنهم اذا تناولوا ذلك فقد أدركوا غاية السعادة فشفاهم ذلك عن الله تعالى وعن السوم الآخر * وطائفة ظنوا ان السعادة في كثرة المال والاستغناء بكثرة الكنوز فاسهر واليلهم واتعبوا نهارهم في الجمع فهم يتعبون في الاسفار طول الليل والنهار ويترددون في الاعمال الشاقة ويكتسبون ويجمعون ولا يأكلون الا قدر الضرورة وشعوا بخلا (١٢٧) عليها أن تنقص وهذه لذتهم وفي ذلك

دأبهم وحركتهم الى ان يدركهم الموت فيبقى تحت الارض أو يطفئ ربه من يأكله في الشهوات واللذات فيكون للجامع تعب ووباله ولا كل لذته ثم الذين يجمعون ينظرون الى أمثال ذلك ولا يعتبرون * وطائفة ظنوا ان السعادة في حسن الاسم وانطلاق الاسنة بالثناء والمدح بالجمل والمروءة فهو لا يتعبون في كسب المعاش

الغلة وهم كائنا ما كانوا يتعبون ويأكلون (وطائفة أخرى زعموا أنهم تفتنون الامر وهو انه ليس المقصود ان يشقى الانسان بالعمل ولا يتمتع في الدنيا بل السعادة في ان يرضى وطوره من شهوة الدنيا وهي شهوة البطن والفرج) وهم غالب أهل هذا الدهر قد صرنا نلهم على ذلك (فهو لا ينسوا أنفسهم وصرفوا همهم الى اتباع النساء) بقصد نكاح وملا عین (وجع لاذن الاطعمة) والامربة فيرفقون فيها ويمالغون في استغنائهم (يأكلون كائنا كل الانعام ويظنون أنهم اذا أدركوا ذلك فقد أدركوا غاية السعادة فشفاهم ذلك عن الله واليوم الآخر) وتأهوا عن المقصود (وطائفة أخرى ظنوا ان السعادة في كثرة المال والاستغناء بكثرة الكنوز فاسهر واليلهم واتعبوا نهارهم في الجمع) من هنا ومن هنا (فهم يتعبون في الاسفار) والبراري والبحار (طول الليل والنهار ويترددون في الاعمال الشاقة ويكتسبون ويجمعون ولا يأكلون الا قدر الضرورة) من غير توسع (شعوا بخلا عليها ان تنقص وهذه لذتهم وفي ذلك دأبهم وحركتهم الى ان يدركهم الموت فيبقى تحت الارض أو يطفئ ربه من يأكله في الشهوات واللذات) ويتوسع فيها (فيكون للجامع تعب ووباله) اذ يحاسب به يوم القيامة ولا كل لذته وتهدر القائل

فقد يجمع المال ثبرا كاه * ويا كل المال غير من جمعه *

و يضيقون على أنفسهم في المطم والمشررب ويصرفون جميع مالهم الى الملابس الحسنة والدواب النفيسة ويزخرفون أبواب الدور وما يقع عليهم ابصار الناس حتى يقال انه غني وأنه ذو ثروة و يظنون ان ذلك هي السعادة فهمتهم في نهارهم وليهم في تعهد موقع نظر الناس * وطائفة أخرى ظنوا ان السعادة في الجاه والكرامة بين الناس وانقياد الخلق بالتواضع والتوقير فصر فواهمهم الى استعجار الناس الى الطاعة والانقياد (لهم بطالب الولايات وتقد الاعمال السلطانية لينفذ أمرهم بها على طائفة من الناس و يرون أنهم اذا اتسعت ولايتهم وازدادت لهم رعاياهم قد سعدوا سعادة عظيمة وان ذلك غاية المطالب وهذا أغلب الشهوات

(ثم الذين يجمعون) المال (ينظرون الى أمثال ذلك) ممن جمع فلما كل وأكله غيره (ولا يعتبرون) وذلك من عجز بصائرهم (وطائفة) أخرى (ظنوا ان السعادة في حسن الاسم) والذكر الطيب (وانطلاق الاسنة بالثناء والمدح بالجمل والمروءة فهو لا يتعبون في كسب المعاش ويضيقون على أنفسهم) و ربما يتدأبنون فوق طاقتهم (ويزخرفون أبواب الدور وما يقع عليه ابصار الناس) ويتخذون فرسا نفيسة وخدما وحشما ويلبسونهم فاخر الثياب (حتى يقال انه غني وأنه ذو ثروة ويظنون ان ذلك هو السعادة همتهم في ايامهم ونهارهم في تعهد موقع نظر الناس) من داره وأثاثه وملبسه ومركبه وهذه حال خواص أهل الزمان وهو قور عن بلوغ المقصود واداء ما ليس له حقيقة وخيب الية وفساد الطوية من حب المدة والثناء (وطائفة) أخرى (ظنوا ان السعادة في الجاه والكرامة بين الناس وانقياد الخلق بالتواضع والتوقير فصر فواهمهم الى استعجار الناس الى الطاعة والانقياد) لهم بطالب الولايات وتقد الاعمال السلطانية لينفذ أمرهم بها على طائفة من الناس و يرون أنهم اذا اتسعت ولايتهم وازدادت لهم رعاياهم قد سعدوا سعادة عظيمة وان ذلك غاية المطالب وهذا أغلب الشهوات على قلوب الغافلين من الناس فهو لا يشغلهم حب تواضع الناس لهم عن التواضع لله وعن عبادته وعن التفكير في آخرتهم ومعادهم ووراء هؤلاء طوائف يطول حصرها على الضابط تزيد على ثيف وسبعين فرقة هم كلهم ضلوا في أنفسهم (وأضلوا) كثيرا ممن تبعهم وقلدهم (عن سواء السبيل) أي الطريق المستقيم (وانما جرهم الى جميع ذلك حاجة المطم والملبس والمسكن فنسوا ما ترادله هذه الامور الثلاثة والقدر الذي يكفي منها وانجرت لهم

(١٨) - (انحاف السادة المتقين) - (ثامن) الطاعة بطالب الولايات وتقد الاعمال السلطانية لينفذ أمرهم بها على طائفة من الناس و يرون أنهم اذا اتسعت ولايتهم وازدادت لهم رعاياهم قد سعدوا سعادة عظيمة وان ذلك غاية المطالب وهذا أغلب الشهوات على قلوب الغافلين من الناس فهو لا يشغلهم حب تواضع الناس لهم عن التواضع لله وعن عبادته وعن التفكير في آخرتهم ومعادهم * ووراء هؤلاء طوائف يطول حصرها تزيد على ثيف وسبعين فرقة هم كلهم قد ضلوا أو أضلوا عن سواء السبيل وانما جرهم الى جميع ذلك حاجة المطم والملبس والمسكن ونسوا ما ترادله هذه الامور الثلاثة والقدر الذي يكفي منها وانجرت بهم

أوائل أسبابها إلى آخرها وتداعى بهم ذلك ليحاول يمكنهم الرئي منها فن عرف وجه الحاجة إلى هذه الأسباب والاشغال وعرف غاية المقصود منها فلا يخوض في شغل وحرف أو عمل (مهما) الا وهو عالم مقصوده وعالم يحفظه ونصيده منه (وأن غاية مقصوده تعهد بدنه بالقوت والكسوة حتى لا يهلك وذلك ان سلك فيه سبيل التقليل اندفعت (١٣٨) الاشغال عنه وفرغ القاب وغلب عليه ذكر الآخرة وانصرفت الهممة إلى الاستعداد له وإن

تعدى به قدر الضرورة كثر الاشغال وتداعى البعض إلى البعض وتسلسل إلى غير نهاية فتشعب به الهموم ومن تشعبت به الهموم في أودية الدنيا فلا يزال الله في أي واد أهلكه منها فهذا شأن المنهمكين في أشغال الدنيا وتنبه لذلك طائفة فاعرضوا عن الدنيا ففسدهم الشيطان ولم يتركهم وأضلهم في الاعراض أيضا حتى انقسموا إلى طوائف فتنبت طائفة أن الدنيا دار بلاء ومحنة والآخرة دار سعادة لكل من وصل إليها سواء تعبد في الدنيا أو لم يتعبد فسر أو أن الصواب في أن يقتلوا أنفسهم للخلاص من محنة الدنيا واليه ذهب طوائف من العباد من أهل الهند فهم يتهمعون على النار ويقتلون أنفسهم بالاحراق ويظنون أن ذلك خلاص لهم من محن الدنيا وظننت طائفة أخرى أن القتل لا يخلص بل لا بد أولا من امانة الصفات البشرية وقطعها عن النفس بالسكية وأن السعادة في قطع الشهوة والغضب ثم أقبلوا على المجاهدة وشدوا على أنفسهم حتى هلك بعضهم بشدة الرياضة) كما فعل ذلك في بعض أولياء العجم (وبعضهم فسد عقله وجن) كما وقع ذلك لبعض أهل عبادان وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى يشكر عليهم ذلك ويقول يا أهل عبادان احفظوا عقولكم ويقول أن من ترك الرسم فسد دماغه وقد تقدم ذلك في كتاب رياضة النفس (وبعضهم مرض) وفترعن العمل (وأفسد عليه طريق العبادة) وهذا يقع لكثير من المترفين (وبعضهم يحزن عن قبح الصفات بالسكية فظن أن ما كلفه الشرع) من قبحها (محال) ليس من الممكنات (وأن الشرع تلييس لأصله) ويحمل الغاطة على غير معانيه كما تنسخه أو كاره (توقع في) عدة الاتحاد) وخرج من رتبة الدين (وظهر لبعضهم أن هذا التعب كماله وأن الله مستغن عن عبادة العباد لا ينقصه عصيان عاص ولا يزيد عبادة متعبد) وتمكن الشيطان منهم في هذا الفهم الضعيف (وقواه فيهم حتى انسحقوا فعدوا إلى الشهوات) والذات (وسلكوا مسلك الإباحة) في سائر

أوائل أسبابها) إلى آخرها وتداعى بهم إلى الوقوع في (مهاوى) أي وهرات مخفضة (لم يمكنهم الرقي) أي الصعود والخلوص (منها) فن عرف وجه الحاجة إلى هذه الأسباب والاشغال وعرف غاية المقصود منها فلا يخوض في شغل وحرف أو عمل (مهما) الا وهو عالم مقصوده وعالم يحفظه ونصيده منه (وأن غاية مقصوده تعهد بدنه بالقوت) الذي يتقوى به (والكسوة) التي يقي بها من الحر والبرد (حتى لا يهلك) جوعا وعريا (وذلك أن سلك فيه سبيل التقليل) مقتصر عليه على الكفاف (اندفعت الاشغال) جلة (وفرغ القاب لمعرفته الله وغلب عليه ذكر الآخرة) وما أعد الله لها (وانصرفت الهممة) للاحالة (إلى الاستعداد له) أي لذكر الآخرة (وإن تعدى به قدر الضرورة) وتجاوز عنه (كثرت الاشغال وتداعى البعض إلى البعض وتسلسل إلى غير نهاية) فقد روى ابن ماجه والحكيم والشاشي والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود من جعل الهموم هماً واحداً هم المعاد كفاء الله سائر همومه (ومن تشعبت به الهموم في أودية الدنيا) وأحوالها (فلا يزال الله في أي واد أهلكه منها) وفي لفظ لم يزال الله في أي أوديتها هلك (فهذا شأن المنهمكين في أشغال الدنيا) المكبين عليها (وتنبه لذلك طائفة من الناس فاعرضوا عن الدنيا ففسدهم الشيطان) على ذلك (ولم يتركهم) من مكيدته (وأضلهم في الاعراض أيضا حتى انقسموا إلى طوائف فتنبت طائفة) منهم (أن الدنيا دار بلاء ومحنة) واختيار وعبور وشقاوة (والآخرة دار سعادة لكل من وصل إليها) بأي طريق كان (سواء تعبد في الدنيا) أولم يتعبد فأروا أن الصواب في أن يقتلوا أنفسهم قتلًا حقيقياً للخلاص من محنة الدنيا) وبلائها وقتلتها فهم صدقوا في أول ظنهم وهو كون الدنيا دار محنة وبلاء ولكن انحطوا في طريق الوصول إلى سعادة الآخرة (وإليه ذهب طوائف) البراهمة المعروفة بالجركية (من الهند فهم يتجمعون على النار يقتلون أنفسهم بالاحراق فيها) كما نقل ذلك الشيخ الأكبر قدس سره في الفتوحات وأورد ابن بطوطة في رحلته (ويظنون أن ذلك خلاص لهم من محن الدنيا) وهو غاية الضلال والخسران وقد تمكن منهم الشيطان حتى سول لهم ذلك وهذه الطائفة فشاخ كثيرة من هذا الجنس ويدخل في هذا الجنس طوائف البرزوية الذين يرمون أنفسهم من شاطئ الجبل بعد أن يأخذوا ديتهم ويسلمون إلى أولادهم فيظنون أن الموت على هذا الوصف سعادة لهم ولا أولادهم وهو عين الضلال (وظننت طائفة أخرى أن القتل لا يخلص) من محن الدنيا (بل لا بد أولا من امانة الصفات البشرية) المذمومة (وقطعها عن النفس بالسكية) وأن السعادة في قطع الشهوة والغضب ثم أقبلوا على المجاهدة (الشديدة) وشدوا على أنفسهم حتى هلك بعضهم بشدة الرياضة) كما فعل ذلك في بعض أولياء العجم (وبعضهم فسد عقله وجن) كما وقع ذلك لبعض أهل عبادان وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى يشكر عليهم ذلك ويقول يا أهل عبادان احفظوا عقولكم ويقول أن من ترك الرسم فسد دماغه وقد تقدم ذلك في كتاب رياضة النفس (وبعضهم مرض) وفترعن العمل (وأفسد عليه طريق العبادة) وهذا يقع لكثير من المترفين (وبعضهم يحزن عن قبح الصفات بالسكية فظن أن ما كلفه الشرع) من قبحها (محال) ليس من الممكنات (وأن الشرع تلييس لأصله) ويحمل الغاطة على غير معانيه كما تنسخه أو كاره (توقع في) عدة الاتحاد) وخرج من رتبة الدين (وظهر لبعضهم أن هذا التعب كماله وأن الله مستغن عن عبادة العباد لا ينقصه عصيان عاص ولا يزيد عبادة متعبد) وتمكن الشيطان منهم في هذا الفهم الضعيف (وقواه فيهم حتى انسحقوا فعدوا إلى الشهوات) والذات (وسلكوا مسلك الإباحة) في سائر

أنفسهم حتى هلك بعضهم بشدة الرياضة وبعضهم فسد عقله وجن وبعضهم مرض وانسدر عليه الطريق في العبادة وبعضهم يحزن عن قبح الصفات بالسكية فظن أن ما كلفه الشرع محال وأن الشرع تلييس لأصله فوقع في الاحاد وظن بعضهم أن هذا التعب كماله وأن الله تعالى مستغن عن عبادة العباد لا ينقصه عصيان عاص ولا يزيد عبادة متعبد فعدوا إلى الشهوات وسلكوا مسلك الإباحة

وطوا بإساط الشرع والأحكام وزعموا أن ذلك من صفاء توحيدهم حيث اعتقدوا أن الله مستغن عن عبادة العباد ووطن طائفة أن المقصود من العبادات المجاهدة حتى يصل العبد بها إلى معرفة الله تعالى فإذا حصلت المعرفة (١٣٩) فقد وصل وبعد الوصول يستغنى عن

الوسيلة والحيلة فتركوا
السعي والعبادة وزعموا أنه
ارتفع محلهم في معرفة الله
سبحانه عن أن يمتحنوا
بالتكليف وإنما التكليف
على عوام الخلق ورواه هذا
مذاهب باطلة وضلالات
هائلة يطول احصاؤها إلى
ما يبلغ نيفاوسبعين فرقة
وإنما الناجي منها فرقة
واحدة وهي السالكات
كان عليهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأصحابه وهوان
لا يترك الدنيا بالتكليف ولا
يقمع الشهوات بالتكليف
أما الدنيا فيأخذ منها قدر
الزاد وأما الشهوات فيقمع
منها ما يخرج عن طاعة
الشرع والعقل ولا يتبع
كل شهوة ولا يترك كل شهوة
بل يتبع العدل ولا يترك كل
شيء من الدنيا ولا يطلب كل
شيء من الدنيا بل يعلم مقصود
كل ما خلق من الدنيا ويحفظه
على خدمته ودهنياً خذ من
القوت ما يقوى به البدن
على العبادة ومن المسكن ما
يحفظ عن الاصوص والحر
والبرد ومن الكسوة كذلك
حتى إذا فرغ القلب من
شغل البدن أقبل على الله
تعالى بكنهه همته واشتغل
بالذكر والفكر طسول
العمر وبقى ملازم السباسة
الشهوات ومراقبها حتى

ما يتناولونه (وطوا بإسقاط الشرع) على غرضه (و) أبطالوا مقتضيات (الأحكام) فزعموا أن ذلك من صفاء
توحيدهم (أي كافيهم) (حيث أنهم اعتقدوا أن الله مستغن عن عبادة العباد) وهي دسيسة عظيمة هالك بها
طوائف من المتصوفة لعدم اتقانهم في العلم وانغماسهم في غناه عز وجل تنزههم عن العلاقة مع الأغيار في الذات
والصفات (وطني طائفة أخرى ان المقصود من العبادات المجاهدة حتى يصل العبد بها إلى معرفة الله
تعالى) يتحقق بانطلاق الله تعالى (فاذا حصلت المعرفة) وحصل الخلق (فقد وصل إلى المقصود بهم
وبعد الوصول) إلى هذا المقام (يستغنى عن الوسيلة) وأعمال الحيلة فتركوا السعي والعبادة ورفضوها
بالسكينة (وزعموا أنهم ارتفع محلهم في معرفة الله تعالى من أن يعجزوا) أي يزلوا (بالتكاليف) الشرعية
فهم خواص الخواص (وانغماس التكليف على عوام الخلق) حتى سلبوا ذلك المقام وربما تعلقوا بقوله تعالى
واعبدوا ربك حتى يأتيك اليقين أي فاذا وصلت إلى مقام اليقين فقد سقطت عنك العبادة ومنهم من قال
سلمنا أن المراد باليقين الموت فنحن قد أمتنا نفوسنا بالسكينة فارتفعت عنا تكاليف العبادة ومنهم من يعتمد
ذلك فاذا دخل ضال مثله في سلكه فاهمه أن يغسل ويكفن ويجهز تجهيز الموتى ثم يتقدم عليه فيصلي صلاة
الجنائز ثم يقول له قم فقد صرت في عداد الموتى وسقطت عنك التكاليف وكل ذلك تلبس وضلال وشذات
وغائب الملاحة على ذلك وبعض طوائف من جهلة الصوفية أعادنا الله من أحوالهم (ووراء هذا)
الذي أوردناه (مذاهب) أخرى (باطلة وضلالات هائلة) لا طائل تحتها (يطول احصاؤه إلى أن تبلغ نيفا
وسبعين فرقة) على ما أوردته الشهرستاني في الملل والنحل وصاحب الشجرة وغيرهما من ألف في بيان الفرق
الاسلامية وكلاهما في النار (وانما الناجي منها فرقة واحدة) بنص الخبر الاتي (وهي السالكية ما كان
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه) الكرام رضوان الله عليهم (وهو أن لا يترك الدنيا بالسكينة ولا
يقمع الشهوات بالسكينة أما الدنيا فيأخذ منها قدر الزاد) المبلغه إلى الآخرة فقد ورد في الخبر وليكن بلاغ
أحدكم من الدنيا كزاد الراكب (وأما الشهوات فيقمع منها ما يخرج عن طاعة الشرع و) انقياد (العقل
فلا يتبع كل شهوة ولا يترك كل شهوة بل يتبع) طريق (العدل) والاقتصاد ولا يترك كل شيء من الدنيا
ولا يطلب كل شيء من الدنيا بل يعلم مقصود كل ما خلق الله من الدنيا يحفظه على حدة مقصوده فيأخذ من
القوت ما يقوى به البدن على العبادة) واليه الإشارة بقوله حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه (ومن
المسكين) ما لا بد منه وهو (ما يحفظ عن) تطرق (للمعصية) بحميه (عن) نكايته (الحرو والبرد ومن
الكسوة كذلك) أي قدر ما يستربه عورته ويكون به وقاية الحرو والبرد (حتى اذا فرغ القلب من شغل البدن
أقبل على الله بكنه الهمة) أي خالصها (واشتغل بالذكر والفكر) والمرافقة (طول العمر و) بقي ملازمة السياسة
الشهوات ومراقبتها حتى لا يجاوز حدود الورع والتقوى (والى هذا الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ليس
خيركم من ترك هذه وأخذ هذه بل خيركم من أخذ من هذه لهذه يعني الدنيا والآخرة وروى الخطيب والديلمي
من حديث أنس خيركم من لم يترك آخرة لدنياه ولا دنياه لآخرة ولم يكن كالأعلى الناس ورواه ابن عساکر
بلفظ ليس بخيركم من ترك دنياه لآخرة ولا آخرة لدنياه حتى يصيب منها ما يجيها فان الدنيا بلاغ إلى
الآخرة ولا تكونوا كالأعلى الناس (ولا يعلم تفصيل ذلك إلا بالاقتداء بالفرقة الناجية) وقد اختلفوا في
تعيين هذه الفرقة فكل يدعي حسن معتقده ويقول هو من الفرقة الناجية وهو كما قال الشاعر

وكل يدعى وصلابليلي * وليلى لا تفرلهم بذلك
(و) الصبح أن الفرقة لناجية (هم الصعبة) رضوان الله عليهم (فانه صلى الله عليه وسلم لما قال الناجي منها
واحدة قالوا يا رسول الله ومن هم قال أهل السنة والجماعة فقيل ومن أهل السنة والجماعة فقال ما أنا عليه
لا يجاوز حدود الورع والتقوى ولا يعلم تفصيل ذلك إلا بالإنذار بالفرقة الناجية هم الصعبة ف
منها واحدة قالوا يا رسول الله ومن هم قال أهل السنة والجماعة فقيل ومن أهل السنة والجماعة

(صحابي) قال العراقي حديث افتراق الامة وفيه الناجي منهم واحدة قالوا ومن هم قال اهل السنة والجماعة الحديث رواه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو وحسنه يفتقر أمي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار الا واحدة قالوا ومن هي يا رسول الله قال ما أنا عليه وأصحابي ولا بي داود من حديث معاوية وابن ماجه من حديث عوف وأنس بن مالك وهي الجماعة وأسانيد هاجيد اه قلت وقد روي أيضا عن أبي هريرة وسعد بن أبي وقاص كذا ذكره الحاكم وزاد الضحاوي في المقاصد قال وعن جابر وابي امامة وابن عمرو وابن مسعود وعمر وابن عوف وأبي الدرداء وثلاثة وعلي بن أبي طالب فهو لا أربعة عشر روي واحد في النفر بالهاتم مختلفة ونحن نذكر ذلك جميعه فأما حديث عبد الله بن عمرو فقد ذكره العراقي كما زاده وعزاه الى الترمذي ورواه الحاكم في المستدرک وانما ذكره شاهد اورواه البراء في مسنده وسكت عنه ورواه البيهقي في المدخل فقال عبد الرحمن بن زباد عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمرو رفعه بلفظ ان بنی اسرائيل تفرقوا على ثنتين وسبعين ملة وان أمي ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة قبل وما هي يا رسول الله قال ما أنا عليه وأصحابي وأما حديث معاوية فرواه أبو داود كما أشار اليه العراقي ولفظه الا ان من كان قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة وان هذه الامة ستفترق على ثلاثة وسبعين ثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة الحديث وقد رواه أيضا أحمد والدارمي والحاكم والبيهقي في المدخل من طريق عبد الله بن الحارث الهوزني عنه وأما حديث أنس فرواه ابن ماجه كما أشار اليه العراقي ولفظه عنده ان بنی اسرائيل افترقت على احدى وسبعين فرقة وان أمي ستفترق على ثنتين وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة وهي الجماعة وكذلك رواه ابن جرير في التفسير ورجاله رجال الصحيح ورواه أحمد بلفظ ان بنی اسرائيل تفرقت احدى وسبعين فرقة فهلكت سبعون فرقة ونحلت واحدة وان أمي ستفترق على اثنين وسبعين فرقة ثم لك احدى وسبعون فرقة وتخاص فرقة قبل يا رسول الله من تلك الفرقة قال الجماعة وقال أبو نعیم في الحلية حدثنا حبيب بن الحسن حدثنا عمرو بن حفص السدوسي ح وقال ابن مردويه في التفسير حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا أحمد بن يونس أيضا قال حدثنا عاصم بن علي حدثنا أبو معشر عن يعقوب بن يزيد بن طلحة بن زيد بن أسلم عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افترقت أمة موسى على احدى وسبعين فرقة منهم في النار سبعون فرقة وواحدة في الجنة وتفرقت أمة عيسى على اثنين وسبعين فرقة منهم في الجنة واحدة وواحدة وسبعون في النار قالوا ومن هم يا رسول الله قال الجماعة ورواه الطبراني في الاوسط مختصرا بلفظ تفرقت أمي على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة ما أنا عليه اليوم وأصحابي ورواه أبو يعلى في مسنده بلفظ تفرقت هذه الامة على بضع وسبعين فرقة في أعلم اهداها فرقة الجماعة وأما حديث عوف بن مالك فرواه ابن ماجه كما أشار اليه العراقي ولفظه عنده افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة فواحدة في الجنة وسبعون في النار وافتترقت النصارى على اثنين وسبعين فرقة فاحدى وسبعون في النار وواحدة في الجنة والذي نفى محمد بيده لتفترقن أمي على ثلاث وسبعين فرقة فواحدة في الجنة واثنين في النار قبل يا رسول الله من هم قال الجماعة ورجاله موثقون وكذلك رواه الطبراني في الكبير ورواه الطبراني أيضا وابن عدي وابن عساكر باسناد ضعيف بلفظ افترقت بنو اسرائيل على احدى وسبعين فرقة وتزيد أمي عليها فرقة ليس فيها فرقة أضرم على أمي من قوم يقيسون الدين برأيهم فيخلون ما حرم الله ويحرمون ما أحل ورواه الحاكم بلفظ تفرقت أمي على بضع وسبعين فرقة أعظمها فتنة على أمي قوم يقيسون الامور برأيهم فيخلون الحرام ويحرمون الحلال وأما حديث أبي هريرة فأخبرناه عبد الخالق بن أبي بكر بن الزبني الزبيدي قال أخبرنا أبو عبد الله محمد بن أحمد ابن سعيد المكي ح وأخبرناه أعلى من ذلك بدرجة شيخنا عمر بن أحمد بن عقيل الحسيني قال أخبرنا عبد الله ابن سالم أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ أخبرنا النور على بن يحيى أخبرنا يوسف بن زكريا أخبرنا محمد بن عبد الرحمن الحافظ أخبرنا أبو الفضل أحمد بن علي الحافظ أخبرنا أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين الحافظ أخبرنا

محمد بن أحمد بن محمد هبة الله أخبرنا عبد الخالق بن طرخان أخبرنا علي بن نصر أنبأنا عبد الملك بن أبي القاسم أنبأنا محمد بن القاسم وأحمد بن عبد الصمد وعبد العزيز بن محمد قالوا أخبرنا عبد الجبار بن محمد أنبأنا محمد بن أحمد بن محبوب أنبأنا محمد بن عيسى الحافظ حدثنا الحسين بن حريث أبو عمار حدثنا الفضل بن موسى عن محمد بن عمرو عن أبي مسلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة أو اثنتين وسبعين فرقة والنصارى مثل ذلك وتفرقت أمي على ثلاث وسبعين فرقة هكذا رواه الترمذي وقال حسن صحيح ورواه أيضا أبو داود وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والبيهقي وقال أبو يعلى في مسنده محمد بن عمرو وشك فزاد أبو داود في روايته منها ثنتان وسبعون في النار واحدة في الجنة وزاد الترمذي كلهم في النار الامة واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال ما أنا عليه وأصحابي ورواه الحاكم في المستدرک وقال الحنج مسلم لمحمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة واتفقا جميعا على الاحتجاج بالفضل بن موسى وهو ثقة واستدرک عليه الذهبي في مختصره فقال لم يحتج به منفردا ولكن مقرونا بغيره ورواه أحمد وأبو يعلى في مسندهما باللفظ تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة الحديث وباقى سياقه كسياق حديث أبي امامة الآتي ذكره قريبا وأما حديث سعد بن أبي وقاص فرواه ابن أبي شيمه في مسنده فقال حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل عن أبي بكر بن موسى بن عبيدة عن عبد الله بن عبيدة عن ابنة سعد عن أبيها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال افرقت بنو اسرائيل على إحدى وسبعين ملة وان تذهب الليالي ولا الايام حتى تفرق أمي على مئلهما وكل فرقة منها في النار الا واحدة وهي الجماعة وكذلك رواه عبد بن حميد والبرقي في اسنادهم ضعف وأما حديث جابر فقال أسلم بن سهل الواسطي المعروف بختل في كتابه تاريخ واسط حدثنا محمد بن الهيثم حدثنا شعاع بن الوليد عن عمرو بن قيس عن حماد بن عمار عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة كلها في النار وتفرقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة كلها في النار وان أمي ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة فقال عمر بن الخطاب أخبرنا يا رسول الله من هم قال السواد الاعظم وفي السند مجهول وأما حديث أبي امامة فرواه الطبراني في الكبير باللفظ تفرقت بنو اسرائيل على إحدى وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة وأمي تزيد عليهم فرقة كلها في النار الا السواد الاعظم ورواه موقوفون رواه أبو نعيم في تاريخ أصبهان حدثنا أحمد بن جعفر بن معبد حدثنا يحيى بن مطرف حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا قريش بن حبان حدثنا أبو غالب عن أبي امامة به ورواه الضياء في المختارة بلفظ ان بني اسرائيل والباقي سواء وفيه وان هذه الامة ستزيد عليهم فرقة ورواه أحمد وأبو يعلى من حديث أبي هريرة ملة في السناد الا ان فيه تفرقت اليهود بدل بني اسرائيل وقد تقدمت الإشارة اليه وأما حديث ابن عمرو بن مسعود فقد أشار اليهما السخاوي في المقاصد وأما حديث عمرو بن عوف فرواه الحاكم من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن ابيه عن جده عمرو بن عوف المزني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بني اسرائيل افرقت على موسى سبعين فرقة كلها ضالة الا واحدة ثم افرقت على عيسى بن مريم إحدى وسبعين فرقة كلها ضالة الا واحدة وانكم تفرقون اثنتين وسبعين فرقة كلها ضالة الا واحدة الاسلام وجماعته وفيه قصة ورواه أيضا الطبراني قال الحاكم وكثير ابن عبد الله لا تقوم به حجة وأما حديث أبي الدرداء واثله فقد أشار اليهما السخاوي في المقاصد وأما حديث علي بن أبي طالب فرواه أبو نعيم في الحلية وابن الجبار في التاريخ بلفظ تفرقت هذه الامة على ثلاث وسبعين فرقة ينتحلون وتنفارق أسرا وفي مسنده ابن (وقد كانوا) رضي الله عنهم (على المنهج القصد) أي المتوسط بين الافراط والتفريط (وعلى السبيل الواضح الذي فصلناه من قبل فانهم ما كانوا يأخذون الدنيا للدنيا) أي لأجل إقامة أمور الدنيا (بل للدين) وما يتوصلون به اليه (وما كانوا يترهبون) أي ما كانوا مثل الرهابين ينتحلون (ويجفون الدنيا بالدنيا) بالكتابة وما كان لهم في الأمور تفريطا ولا افراط بل كان أمرهم بين ذلك قواما

وقد كانوا على المنهج القصد
وعلى السبيل الواضح الذي
فصلناه من قبل فانهم ما
كانوا يأخذون الدنيا للدنيا
بل للدين وما كانوا يترهبون
وما كان لهم في الأمور
تفريط ولا افراط بل كان
أمرهم بين ذلك قواما

أى معتدلا (وذلك هو العدل والوسط بين الطرفين) وبه فسر قوله تعالى وكان بين ذلك قواما (وهو أحب الامور الى الله تعالى) لما ورد في الخبر خبر الامور واساطها (كما سبق ذكره في مواضع) من هذا الكتاب (والسلام) ولتختتم الكتاب فائدة لها تعلق بما سبق نشير اليها * اعلم انه لما احتاج الناس بعضهم الى بعض سخر الله كل واحد من كادتهم لصناعة ما يتعاطا وجعل بين طبائعهم وصنائعهم مناسبات خفية وتفاقات مماوية لتؤثر الواحد بعد الواحد حرفة من الحرف ينشرح صدره بما يستهوا وتطبعه قواما زاولها فاذا جعل الله صناعة أخرى فرجها وجد متبدا فيها ومتبرما بها وقد سخرهم الله لذلك للتلاخيثاروا بأجمعهم صناعة واحدة فتبطل الاقوات والمعونات ولولا ذلك لما اختاروا من الاسماء الا احسنها ومن البلاد الا اطيها ومن الصناعات الا اجلها ومن الاعمال الا ارفعها ولتناصروا على ذلك ولكن الله بحكمته جعل كل واحد منهم في ذلك مجبرا في صورة تخير فاناس اماراض بصناعة لا يريد عنها حولا كالحائك الذي يرضى بصنعة ويعيب الحجام الذي يرضى بصناعته ويعيب الحائك وبهذا انتظام أمرهم كما قال الله تعالى فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون واما كراهها بكادها مع كراهة لها كانه لا يجدر عنها بدلا وعلى ذلك دل قول النبي صلى الله عليه وسلم كل ميسر لما خلق له بل صرح تعالى في قوله نحن قد مينا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا الآية وقوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون وقوله تعالى قل كل يعمل على شاكلته وهاذا قال صلى الله عليه وسلم لن يزال الناس بخير ما تنابوا فاذا تساوا واهلكوا قالتين والتفرق والاختلاف في نحو هذا الوضع سبب الانتظام والاجتماع والاتفاق كاختلاف صورة الكتابة وتباينها وتعدد هاتين التولاهما لحصل لها نظام فسيحان الله ما أحسن ما صنع واحكم ما أسس واتقن ما دبر تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم الانبياء والرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين قد وقع الفراغ من شرح كتاب ذم الدنيا على يد مسودة ابي عبد الله الفقيه محمد بن الفضل الحسيني غفر له بمنه وكرمه في آخر ساعة من نهار السبت ثامن عشرى صفر الخير من شهر ر سنة ١٢٠٠ حامدا لله مسلما بحسبه لا آمين والحمد لله رب العالمين *

(بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم) * الحمد لله الذي الهم مصائر الخلق وعواقب الامر * نحمده على عظيم احسانه ونير برهانه * ونواحي فضله وامتنانه * جدا يكون لحقه قضاء * ولشكره اداء * والى ثوابه مقربا * ولحسن جزائه موجبا ونستعين به استعانة راج لفضله * مؤمل لنفعه * واثق بدفعه * معترف له بالطول * مدعنه له بالعمل والقول * ونؤمن به ايمان من رجاه موقنا * وناب اليه مؤمنا * وخضع له مدعنا * وأخلص له موحدا وعظمه محمدا ولاذنه راضيا مجتهدا * ونشهد أن سيدنا ومولانا محمدا عبده ورسوله * وصفيه وخباياه المجتبى من خلائفة * والافتتاح لشرح حقائقه * والمختص بعقائل كراماته والمصطفى لكارم رسالاته الموضحة بشرائط الهدى * والمجوبه غريب الردى * صلى الله عليه وعلى آله الأئمة لاطهار * وأصحابه الفضلاء الاخيار * واتباعهم المقنفين للاثار * وسلم تسليما كثيرا * أما بعد فهذا شرح (كتاب ذم البخل وحب المال) وهو السابيع من الريع الثالث من كتاب الاحياء للإمام الهمام حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي سقى الله تراه صوب الغمامة المخيلة العزالي * يتضمن حل معاقده * وضبط أوامره * وضم ما انتثر من فوائده * وابانة ما خفي من اشاراته * وتوضيح ما اعتاص من مشكلات عباراته * غازيا كل قول الى قائله وكل خبر الى راويه * وكل أثر الى ناقله مرتقا بذرو ومعاليه متكفلا بضبط الطائفة ومعاينه * وبالله اعظم * وأسأله العصمة فيما يصم * مستعيذا بالله من شر الشيطان الرجيم ومن يعتصم بالله فقد هدي الى صراط مستقيم قال رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله مستوجب الحمد) أى مستحقه (برزقه المبسوط) أى المنشور على عبادته (وكاشف الضر) بالضم ويغف ما يؤلم الظاهر من الجسم وهو ما يتصل بجسمه وسه في مقابلة الاذى وهو ايلام النفس وما يتصل باحوالها وتشعر الفضة فيه انه عن علو وقهر والفحة بانه يكون من محائل ونحوه (بعد القنوط) أى بعهد الاياس من كشفه وهو رفعه ودفعه (الذى خلق الخلق) أى

وذا هو العدل والوسط بين الطرفين وهو أحب الامور الى الله تعالى كما سبق ذكره في مواضع والله أعلم
تم كتاب ذم الدنيا والحمد لله أولا وآخرا وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
(كتاب ذم البخل وحب المال وهو الكتاب السابيع من ربيع الماهيات من كتب احياء علوم الدين) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) * الحمد لله مستوجب الحمد برزقه المبسوط * وكاشف الضر بعد القنوط * الذى مذاق الخلق

* ووسع الرزق وأفاض على العالمين أصناف الأموال وابتلاهم فيها بقلب الأحوال وورددهم فيها بين العسر والبسر والغنى والفقر والطمع والياس والثروة والفلاس والعجز والاستطاعة والحرص والقناعة والبخل والجود والفرح بالوجود والأسف على المفقود والابتعاد والافتاق والتوسع والاملاق والتبذير والتقير والرضا بالقليل (١٤٣) واستحقار الكثير كل ذلك ليلابهم أيهم

أحسن عملا وينظر أيهم آثره نفع على الآخرة بدلا وابتغى عن الآخرة عدولا وحولا واتخذ الدنيا ذخيرة وخولا والصلاة على محمد الذي نسخ بملكته ملا وطوى بشريعته أديانا ونحسلا وعلى آله وأصحابه الذين سلموا سبيل ربهم ذللا وسلموا تسليما كبيرا (أما بعد) فان فتن الدنيا كثيرة الشعب والأطراف واسعة الأرجاء والكاف والمكن الأموال أعظم فتنها وأطمحنها وأعظم فتنة فيها أنه لا غنى لاحد عنهما إذا وجدت فلا سلامة منها فان فقر المال حصل منه الفقر الذي يكاد أن يكون كفرا وان وجد حصل منه الطغيان الذي لا تكون عاقبة أمره الا خسرا وبالجملة فهي لا تخلو من الفوائد والآفات وفوائدها من المنجيات وآفاتها من المهلكات وتبين خبرها عن شرها من المعوصات التي لا يقوى عليها الاذو والبصائر في الدين من العلماء الراضين دون المترسمين المغترين وشرح ذلك مهم على الانفراد فان ماذكرناه في كتاب ذم الدنيا لم يكن نظرا في المال خاصة بل في الدنيا عامة والدنيا تتناول كل حظ عاجل من حظوظه والمال بعض أجزاء الدنيا والجاه بعضها واتباع شهوة البطن والفرج بعضها والكبر وطلب العلو بعضها ولها أبعاد كثيرة غير ما ذكر ويجمعها كل ما لا انسان فيه حفا عاجل كما سبق بيانه (ونظرا لأن في هذا الكتاب في المال وحده اذ فيه آفات وغوائل) أي مهالك (وللا انسان

المخلوقات بأسرها (ووسع الرزق) الحسنى والمعنوى (وأفاض على العالمين) بمقتضى جوده المطلق (أصناف الأموال) وأنواعها من الصامت والناطق (وابتلاهم) أي تخبرهم (فيها) أي في تلك الأموال التي أعطوها (بتقاييب الأحوال) أي تغييرها من حال إلى حال (وردددهم فيها) أي جعلهم مرددين فيها (بين) حالي (العسر والبسر) أي الضيق والفرج (والغنى والفقر والطمع والياس والثروة) أي الكثرة (والفلاس) أي الفقر والعدم (والعجز والاستطاعة) أي التمكن والقدرة (والحرص والقناعة والبخل والجود والفرح بالموجود والأسف) محركة أي الحزن (على المفقود والابتعاد والافتاق والتوسع والاملاق) أي الافتقار والاحتياج (والتبذير) أي تفريق المال على وجه الإسراف (والتقير) أي تقليل النفقة (والرضا بالقليل واستحقار الكثير) بأن لا يكون له مقام كبير عنده (كل ذلك ليلابهم) أي تختبرهم (أيهم) أحسن عملا أي ازهددهم في الدنيا كما قاله الفضيل بن عياض (وينظر أيهم آثر الدنيا عن الآخرة بدلا) أي اختارها بدلا عنها (وابتغى عن الآخرة عدولا) بكسر ففتح اسم بمعنى القول والانتقال (واتخذ الدنيا ذخيرة) بعندها (وخولا) محركة وهو الحشم والخدم (والصلاة على) السيد الكمال (محمد الذي نسخ بملكته) الحنيفة (ملا) أي أزال أحكامها وعاداتها (وطوى) بشريعته أديانا ونحسلا بكسر ففتح جمع نحلة بالكسر هي الدعوة (وعلى آله وأصحابه الذين سلموا سبيل ربهم ذللا) بضمين جمع ذليل أي اذلاء منقادين (وسلم) تسليما (كثيرا) أما بعد فان فتن الدنيا كثيرة الشعب والأطراف) والشعب بالضم من الشجرة الغصن المتفرع منها والجمع شعب كغرفة وغرف (واسعة الأرجاء والكاف) والأرجاء النواحي والاكشاف الجوانب (ولكن الأموال أعظم فتنها وأطم) أي أعم (محناها وأعظم فتنة فيها) أي في الأموال (أنه لا غنى عنها) والله در المنى حيث قال

ومن نسك الدنيا على الحران يرى * عدو له ما من صدقته بد

ان كان عني بذلك المال فهو أحسن ما قبل فيه (ثم اذا وجدت فلا سلامة منها) أي من شرورها (فان فقد المال) وعدمه (حصل منه الفقر الذي يكاد أن يكون كفرا) كما ورد في الخبر كاد الفقر أن يكون كفرا روى ذلك من حديث أنس مرفوعا ومن حديث الحسن مرسلا وقد تقدم وأخرج أبو نعيم في الحلية في ترجمة عكرمة ان لقمان قال لابنه يا بني قد ذقت المرار فليس شيء أضر من الفقر ولذا استعاذ النبي صلى الله عليه وسلم منه (وان وجد حصل منه الطغيان الذي لا يكون عاقبة أمره الا خسرا) أي انتقاصا في رأس ماله (وبالجملة فهي لا تخلو من الفوائد والآفات) باختلاف الحالات وفوائدها من المنجيات وآفاتها من المهلكات وتبين خبرها من شرها من المعوصات (أي من المشكلات يقال أعوص الامرازا أشكل فهمه) (التي لا يقوى عليها الاذو والبصائر في الدين) الذين كشف الله عن بصيرتهم وأثار بنور الهداية سريرتهم أولئك (من العلماء الراضين) أي المتمكنين في معارفهم (دون المترسمين) الذين يعرفون من العلوم رسومها (المغترين) لمساهم فيها (وشرح ذلك مهم على الانفراد) أي الاستقلال فان ماذكرناه أولا (في كتاب ذم الدنيا) لم يكن نظرا في المال خاصة بل في الدنيا عامة والدنيا تتناول كل حظ عاجل من حظوظه والمال بعض أجزاء الدنيا والجاه بعضها واتباع شهوة البطن والفرج بعضها والكبر وطلب العلو بعضها ولها أبعاد كثيرة غير ما ذكر ويجمعها كل ما لا انسان فيه حفا عاجل كما سبق بيانه (ونظرا لأن في هذا الكتاب في المال وحده اذ فيه آفات وغوائل) أي مهالك (وللا انسان

المال خاصة بل في الدنيا عامة اذ الدنيا تتناول كل حظ عاجل والمال بعض أجزاء الدنيا والجاه بعضها واتباع شهوة البطن والفرج بعضها والكبر وطلب العلو بعضها ولها أبعاد كثيرة ويجمعها كل ما لا انسان فيه حفا عاجل ونظرا لأن في هذا الكتاب في المال وحده اذ فيه آفات وغوائل ولا انسان

من أنفسه مله الفقر ومن وجوده وصف الغنى وهما حالان يحصل بهما الاختبار والامتحان ثم لا فائدة لئلا الفناء والحرص واحداهما مذمومة والاخرى محموده والحرص (١٤٤) - انان طامع فيما في أيدي الناس وتشم للعرف والصناعات مع اليأس عن الخلق

من فقد صفة الفقر ومن وجود صفة الغنى وهما حالتان يحصل بهما الاختبار والامتحان ثم لا فائدة حالتي
القناعة والحرص واحدهما مذمومة (وهي الحرص) والاخرى محمودة (وهي القناعة) ولا يكون
الحرص الا اذا تنهت الشهوة عقلية كانت أو بدنية وقد يكون الحرص محمودا لكن لا في أمور الدنيا
(والحرص حالتان طمع فيما في أيدي الناس) مما عليه كونه (أو تشمير للعرف والصناعات مع اليأس من
الخلق والطمع شر الحالين وللواجب) وهو في مقابلة الفاقد (حالتان امسالك بحكم البخل والشح
وانفاق) أي بذل (واحدهما مذمومة) وهي الامسالك (والاخرى محمودة) وهي الانفاق (والمنفق
حالتان تبذير) في غير محله (واقصاد وانجود) منها (هو الاقتصاد وهذه أمور متشابهة وكشف الغطاء
عن الغموض فيها هم ونحن نشرح ذلك في أربعة عشر فصلا ان شاء الله تعالى وهو بيان ذم المال ثم
مدحه ثم تفصيل فوائد المال وآفاته ثم ذم الحرص والطمع ثم علاج الحرص والطمع ثم فضيلة السخاء ثم
حكايات الاسخياء ثم ذم البخل ثم حكايات البخلاء ثم الايراد وفضله ثم حد السخاء من البخل ثم علاج البخلاء ثم
مجوع الوظائف في المال ثم ذم الغنى ومدح الفقر) فهذه أربعة عشر مقاصدا جعل كل مقصد في فصل
مستقل على هذا النسق والترتيب

* (الفصل الاول في بيان ذم المال وكرهه تحببه) * (قال الله تعالى) في كتابه العزيز (يا أيها الذين آمنوا
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) (أولئك هم الخاسرون) في تجارتهم المتغصون في حظوظهم وأصل الإلهاء صرف لان الالهو منه قول من
 له شيء إذا غفل (وقال تعالى إنما أموالكم وأولادكم فتنة) أي فتنة لكم عن أمور الدين وتوقعكم في الممالك
 وقدم الاموال في الآيتين تنبيهاً على أنها أعظم أسباب الفتنة (وقال تعالى من كان يريد الحياة الدنيا
 وزينتها الآية) أي إلى آخرها (وقال تعالى ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى) أي رأى نفسه واستغنى
 مفعوله الثاني لانه بمعنى علم ولذلك جاز ان يكون فاعله ومفعوله ضميرين لواحد (وقال تعالى الهاكم الحاكمين)
 أي التباهى بالكثرة في الاموال والاولاد حتى زرع المقابر أي حتى تم وقبرتم مضيعين أعماركم في طلب
 الدنيا ما هو أهم لكم وهو السعي لآخركم وهذا أحد الوجوه في تفسير الآية (وقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حب المال والشرف ينبتان ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل) قال العراقي لم أجده بهذا اللفظ
 وذكره بعد هذا بلفظ الجامع بدل الشرف اه قلت وروى أبو نعيم في الحلية والديلمي حب الغنى ينبت النفاق
 في القلب كما ينبت الماء العشب واختلف في المراد به هل هو الغنى المقابل للفقر أو هو المدود بمعنى غناء الشعر
 وروى الديلمي من حديث أنس الغنا والمهو ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء العشب وقد تقدم شيء من
 ذلك في كتاب آداب السماع (وقال صلى الله عليه وسلم ما ذنبان) مثنى ذنب وما بمعنى لبس وذنبان اسمها
 وقوله (ضاريان) صفة أي لهيمان وفي رواية جاتعان وفي أخرى عاديان (أرسلاف زريبة غنم) أي مأواها
 والجملة في محل رفع صفة (باكثر فسادا) خبر ما والباء عارضة (فيها) أي في الزريبة وفي رواية لها والضمير للغنم
 واعتبر فيه الجنسية فلذا أنت (من حب المال والجاه) هو المفضل عليه لاسم التفضيل (في دين الرجل المسلم)
 ومقصود الحديث ان حب المال والجاه أكثر فسادا للدين من افساد الذنوب للغنم لان ذلك يستجبر صاحبه الى
 ما هو مذموم شرعا قال العراقي رواه الترمذي والنسائي في الكبرى من حديث كعب بن مالك وقال جاتعان
 مكان ضاريان ولم يقل في زريبة وقال الشرف بعد الجاه قال الترمذي حسن صحيح والطبراني في الاوسط
 من حديث أبي سعيد ما ذنبان ضاريان في زريبة غنم الحديث وله وللإيزان حديث أبي هريرة ضاريان

والطمع مع شر الحالمين
والواجب حاتم امساك
بحكم الجمل والشع وانفاق
واحداه عام ذمومة
والاخرى محموده والامتنع
خالتان تبذير واقتصاد
والمجود هو الاقتصاد وهذه
امور متشابهة وكشف
الغطاء عن الغموض فيها
مهم ونحن نشرح ذلك في
اربعة عشر فصلا ان شاء
الله تعالى وهو بيان ذم
المال ثم مدحه ثم تفصيل
فوائد المال وآفاته ثم ذم
الحرص والطمع ثم علاج
الحرص والطمع ثم فضيلة
السخاء ثم حكايات الاسخياء
ثم ذم الجبيل ثم حكايات
الجبلاء ثم الايثار وفضله ثم
حد السخاء والجبل ثم علاج
الجبل ثم مجموع الوظائف
في المال ثم ذم الغنى ومدح
الفقر ان شاء الله تعالى
(بيان ذم المال وكرهه
*)

خمساً أنا: عظيم وقال عز وجل من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الآية وقال تعالى إن الأيمان ليبطئني وأنا استعفى فلا حول جاعنان ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وقال تعالى ألقواكم التكاثر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حب المال والشرف يمنتان، المنفاق في القلب كما نبئت الماء البقي وقال صلى الله عليه وسلم ما ذنبان ضاربان أو سلافي زينة غنمياً أكثر فساداً فيهما من حب الشرف والمال والجاه في دين الرجل المسلم

جائعان واسناد الطبراني فيه ما ضعيف اه قلت وكذلك رواه أحد وأبو يعلى في مسندهما قال التميمي
رجالهم رجال الصريح غير محمد بن عبد الله بن زنجويه وعبد الله بن محمد بن عقيل وقد وثقا وقال المذنب
اسناد الترمذي جيد والظاهر جميعا ما ذنبان جائعان أرسلاني غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال
والشرف لديه ورواه الطبراني والضياع في المختارة من حديث عاصم بن عدي عن أبيه عن جده قال اشتريت أنا
وأخي مائة سهم من نخير فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما ذنبان عاديان أصابا غنما أضاعها رجاها
بأفسد لها من حب المال والشرف لديه وروى الطبراني في الاوسط من حديث اسامة بن زيد بلفظ ما ذنبان
ضاريان باتا في حظيرة فيها غنم يفترسان ويأكلان بأسرع فساد من طلب المال والشرف في دين المسلم
وقد أخرجه الضياء كذلك (وقال صلى الله عليه وسلم هلك الاكثرون الا من قال به) أي بالمال أطلق القول
وأراد به العمل (في عباد الله) أي المستحقين من الفقراء (هكذا وهكذا) وأشار (بيده وقليل ما هم) قال
العراقي رواه الطبراني من حديث عبد الرحمن بن أبي ذر بلفظ المكثرون ولم يقل في عباد الله ورواه أحد من
حديث أبي سعيد بلفظ المكثرون وهو متفق عليه من حديث أبي ذر بلفظ هم الاخسرون فقال أبو ذر من
هم فقال هم الاكثرون مالا الا من قال هكذا الحديث اه قلت رواه أحد وهناد وعبد بن جيد وأبو يعلى من
حديث أبي سعيد بلفظ هلك المكثرون الا من قال بالمال هكذا وهكذا وهكذا وقليل ما هم وأما حديث أبي
ذر الماتق عليه فهو ان المكثرين هم المقولون يوم القيامة الا من أعطاه الله خيرا ٧ فخرج فيه عنه وشماله وبين
يديه ووراءه وعمل فيه خيرا وفي رواية ان الاكثرين هم الاقلون (وقيل يا رسول الله أي أمتك أشرف قال
الاغنياء) قال العراقي غريب لم أحده به هذا اللفظ والطبراني في الاوسط من حديث عبد الله بن جعفر
شرار أمتي الذين ولدوا في النعيم وغذوا به يأكلون من الطعام ألوانا وفيه أصرم من حوشب ضعيف ورواه
هناد بن السري في الزهد من رواية عروة بن رويم مرسل وللبراز من حديث أبي هريرة بسند ضعيف
ان من شرار أمتي الذين غذوا بالنعيم ونبئت عليه أجسامهم اه قلت وحديث عبد الله بن جعفر هذا قد
تقدم في آفات اللسان وله بقية ويركبون الدواب ألوانا يتشددون في الكلام وقد رواه كذلك الحاكم
وصححه وتعقب والبيهقي في الشعب ومرسل عروة بن رويم رواه هناد بن السري في الزهد ومن طريقه
أبو نعيم في الحلية حدثنا وكيع حدثنا الاوراعي عنه رفعه خيار أمتي الذين الحديث وفيه شرار أمتي الذين
ولدوا في النعيم وغذوا به وانما هم منهم ألوان الطعام والشراب ويتشددون في الكلام وروى مثله من
حديث ابن عباس بلفظ شرار أمتي الذين ولدوا في النعيم وغذوا فيها الذين يأكلون طيب الطعام ويلبسون
لين الثياب هم شرار أمتي حقا حقا الحديث رواه الديلمي وروى مثله من حديث فاطمة بنت رسول الله صلى
الله عليه وسلم رواه ابن أبي الدنيا وابن عدي والبيهقي وقد تقدم في ذم الغيبة (وقال صلى الله عليه وسلم سيأتي
بعدكم قوم يأكلون أطيب الدنيا وألوانها ويلبسون أجمل النساء وألوانها ويلبسون ألين الثياب
وألوانها ويركبون فرس الخيل وألوانهم بطون من القليل لا تشبع وانفس بالقليل لا تقنع عاكفين على
الدنيا يغدون ويرحون اليها اتخذوها آلهة من دون الله هم وبادون ربهم الى أمرها ينتهون
وهو اهم ينتعون فغريمة من محمد بن عبد الله لمن أدرك ذلك الزمان من عقب عقبكم وخلف خلفكم
ان لا يسلم عليهم ولا يعود مرضاهم ولا يتبع جنازتهم ولا يوقر كبيرهم فمن فعل ذلك فقد أعان على هدم
الاسلام) قال العراقي روى الطبراني في الكبير والاوسط من حديث أبي امامة ستكون بعدى رجال من أمتي
يأكلون ألوان الطعام ويشربون ألوان الشراب ويلبسون أنواع الثياب يتشددون في الكلام أولئك
شرار أمتي وسند ضعيف ولم أجده لباقيه أصلا اه قلت وحديث أبي امامة هذا أخرجه أيضا أبو نعيم في
الحلية وفي حديث عبد الله بن جعفر الذي ذكر قبل هذا وفيه ويركبون الدواب ألوانا وروى تمام في جزء
من حديثه من حديث علي شرار أمتي وأول من يساق الى النار الاقناع من أمتي الذين اذا أكلوا لم يشبعوا

وقال صلى الله عليه وسلم
هالك المكثرون الا من قال
به في عباد الله هكذا وهكذا
وقليل ما هم وقليل يا رسول
الله أي أمتك أشرف قال الاغنياء
وقال صلى الله عليه وسلم
سيأتي بعدكم قوم يأكلون
أطيب الدنيا وألوانها
ويركبون فرس الخيل وألوانها
ويلبسون أجمل النساء
وألوانها ويلبسون أجمل
الثياب وألوانهم بطون
من القليل لا تشبع وانفس
بالكثير لا تقنع عاكفين
على الدنيا يغدون
ويرحون اليها اتخذوها
آلهة من دون الله هم وبادون
ربهم الى أمرها ينتهون
وهو اهم ينتعون فغريمة من
محمد بن عبد الله لمن أدرك
ذلك الزمان من عقب عقبكم
وخلف خلفكم ان لا يسلم عليهم
ولا يعود مرضاهم ولا يتبع
جنازتهم ولا يوقر كبيرهم فمن
فعل ذلك فقد أعان على هدم

الاسلام

وقال صلى الله عليه وسلم دعوا الدنيا (١٤٦) لاهلها من اخذ من الدنيا فوق ما يكفيه اخذ حته وهو لا يشعر وقال صلى الله عليه وسلم

واذا جمعوا لم يستغنوا (وقال صلى الله عليه وسلم دعوا الدنيا لاهلها) أى اتركوها لهم (من اخذ من الدنيا فوق ما يكفيه لنفسه ومن تلزمه مؤنته اخذ حته) أى هلاكه (وهو لا يشعر) بأن المأخوذ فيه هلاكه اذ هى السم القاتل قال العراقى رواه البرزى من حديث أنس وفيه هاتين المتوكل ضعفه ابن حبان اه قالت ورواه كذلك ابن لال فى مكارم الاخلاق (وقال صلى الله عليه وسلم يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك) يا ابن آدم (من ماله الا ما أكلت فافنيت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأضيت وقال ابن الشخير وأبى هريرة وقد تقدم فى الكتاب الذى قبله (وقال رجل يا رسول الله مالى لاحب الموت فقال هل معك من مال قال نعم يا رسول الله قال قدم مالك) بين يديك (فان قلب المؤمن مع ماله ان قدمه أحب ان يلحقه وان خلفه أحب أن يتخلف معه) قال العراقى لم أقف عليه بل رواه ابن المبارك فى الزهد عن عبد الله بن عبيد قال قال رجل نذكره وفيه هل لك مال قدّم مالك بين يديك والباقي سواء ثم رأيت بخط الحديث الشمس محمد بن أحمد بن على الداودى تليد الحافظ السبوطى على هامش المغنى مانصه رواه أبو نعيم فى الحلية من حديث أبى هريرة وفيه طلمحة بن عمرو ضعيف وأخرجه من وجه آخر أقوى منه لكن مرسل اه قلت وكأنه يشير الى الذى قدمناه وعبد الله بن عبيد بن عبد الله المكي تابعى ثقة (وقال صلى الله عليه وسلم اخلاص آدم) جمع خليل أى أصحابه (ثلاثة واحد يتبعه الى قبض روحه والثانى الى قبره والثالث الى محشره فالذى يتبعه الى قبض روحه فهو ماله والذى يتبعه الى قبره هو أهله والذى يتبعه الى محشره هو عمله) قال العراقى رواه أحمد والطبرانى فى الكبير والوسط من حديث النعمان بن بشير باسناد جيد نحوه ورواه ابو داود والطيالسى وأبو الشيخ فى كتاب الثواب والطبرانى فى الاوسط من حديث أنس بسند جيد أيضا وفى الكبير من حديث سمرة بن جندب وللشيخين من حديث أنس يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى واحد الحديث اه قلت اعطى الحديث يتبع الميت ثلاثة أهله وماله وعمله فيرجع اثنان ويبقى واحد يرجع أهله وماله ويبقى معه عمله هكذا رواه ابن المبارك وأحمد والترمذى وقال حسن صحيح والنسائى (وقال الحواريون) وهم أصحاب عيسى عليه السلام (لعيسى بن مريم عليه السلام ماله تمشى على الماء ولا تقدر على ذلك فقال لهم من منزلة الدينار والدرهم عندكم قالوا حسنة قال لكنهما مالا تؤدى شكره فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يجاء بصاحب الدنيا الذى أطاع الله فيها ماله بين يديه كلمات كفاية الصراط قال له ماله امض فقد أدبت حق الله فى ثم يجاء بصاحب الدنيا الذى لم يطع الله فيها ماله بين كفيه كلمات كفاية الصراط قال له ماله وياك الأدبت حق الله فى فما يزال كذلك حتى يدعو بالويل والثبور) قال العراقى ليس هو من حديث سلمان انما هو من حديث أبى الدرداء انه كتب الى سلمان كذا رواه البیهقي فى الشعب وقال بدل الدنيا المال وهو منقطع اه قلت وكذلك رواه أبو سعيد بن منصور وابن عساكر من طريق محمد بن واسع عن أبى الدرداء رفعه يجاء بصاحب المال الذى أطاع الله فيه وماله بين يديه الحديث وقال أبو نعيم فى الحلية وحدثنا أبو عمرو بن حمدان حدثنا الحسن ابن سفيان حدثنا بشر بن الحكم حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن صاحب له ان أبا الدرداء كتب الى سلمان أتى اغتمت بعتك وفراغت الحديث وفيه يا أتى لا تجمع مالا لا تستطيع شكره فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يجاء بصاحب الدنيا يوم القيامة الذى أطاع الله فيها وهو بين يدي الله وماله خلفه الحديث وفيه بعد قوله وماله بين كفيه فيغيره ماله ويقول له وياك هلا عملت بطاعة الله فى الحديث بطوله ثم قال ورواه ابن جابر والمطعم بن المقدم عن محمد بن واسع ان أبا الدرداء كتب الى سلمان مثله (وكل ما أوردناه فى كتاب الزهد والفقر فى ذم الغنى ومدح الفقر يرجع جميعه الى ذم المال فلا تطول

يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك من ماله الا ما أكلت فأفنيت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأضيت وقال رجل يا رسول الله مالى لأحب الموت فقال هل معك من مال قال نعم يا رسول الله قال قدم مالك فان قلب المؤمن مع ماله ان قدمه أحب أن يلحقه وان خلفه أحب أن يتخلف معه وقال صلى الله عليه وسلم اخلاء ابن آدم ثلاثة واحد يتبعه الى قبض روحه والثانى الى قبره والثالث الى محشره فالذى يتبعه الى قبض روحه فهو ماله والذى يتبعه الى قبره فهو أهله والذى يتبعه الى محشره فهو عمله وقال الحواريون لعيسى عليه السلام ماله تمشى على الماء ولا تقدر على ذلك فقال لهم من منزلة الدينار والدرهم عندكم قالوا حسنة قال لكنهما مالا تؤدى شكره فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يجاء بصاحب الدنيا الذى أطاع الله فيها ماله بين يديه كلمات كفاية الصراط قال له ماله امض فقد أدبت حق الله فى ثم يجاء بصاحب الدنيا الذى لم يطع الله فيها ماله بين كفيه كلمات كفاية الصراط قال له ماله وياك الأدبت حق الله فى فما يزال كذلك حتى يدعو بالويل والثبور وكل ما أوردناه فى كتاب الزهد والفقر فى ذم الغنى ومدح الفقر يرجع جميعه الى ذم المال فلا تطول

بشكره

لم يطع الله فيها ماله بين كفيه كلمات كفاية الصراط قال له ماله وياك الأدبت حق الله فى فما يزال كذلك حتى يدعو بالويل والثبور وكل ما أوردناه فى كتاب الزهد والفقر فى ذم الغنى ومدح الفقر يرجع جميعه الى ذم المال فلا تطول

بكره وكذا كل ما ذكرناه في ذم الدنيا فيتناول ذم المال بحكم العموم لان المال أعظم أركان الدنيا وانما تذكر الآت ما ورد في المال خاصة قال صلى الله عليه وسلم اذا مات العبد قالت الملائكة ما قدم وقال الناس ما خلف (رواه البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة يبلغ به وقد تقدم في كتاب آداب الصلوة وفي بعض خطب علي رضي الله عنه ان المرء اذا هلك قال الناس مات ترك وقالت الملائكة ما قدم لله أبأؤركم فقد موابعيا يكن لكم قرصا ولا تخافوا كلاً فيكون عليكم كلاً (وقال صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا الضيعة) أي العقار وهي الأرض التي تزرع ويستغل منها (فتحبوا الدنيا) أي تملوا إليها فتلهيكم عن ذكر الله ومن هنا قال بعض الحكماء الضياع مدارج الهموم وكتب الوكلاء مع ما تاج العموم وقال أيضاً الضيعة ان تعهدتها ضمت وان لم تتعهد ضاعت وذهب هشام للابريش ضيعة فسأله عنها فقال لا عهد لي بها فقال لولان الراجح في هيمته كالراجح في قبضه لاخذتهم منك أمانت انما سميت ضيعة لانها تضيع اذا تركت وسبأني للمصنف كلام في هذا وحاصله ان اتخاذ الضياع مما يسود القلب ويلهي عن ذكر الله تعالى ومن انتفى في حقه ذلك جازله الاتخاذ قال العراقي ورواه الترمذي والحاكم وصححه اسناده من حديث ابن مسعود بلفظ فتعبدوا اه قلت أي فترغبوا في الدنيا وكذلك رواه ابن المبارك وهذا كلاًهما في الزهد وابن جرير في تهذيبه وفي سند الترمذي والحاكم شمر بن عطية عن المغيرة بن سعد بن الاخزم عن أبيه عن ابن مسعود ولم يخرج الستة عن هؤلاء الثلاثة غير الترمذي وقد وثقوا * (الاستار) الواردة في ذم المال (وروي ان رجلاً نال من أبي الدرداء) رضي الله عنه (وأراه سواً فقال اللهم من فعل بي سوءاً فاصح جسمه وأطل عمره وأكرمه) نقله صاحب القوت (فانظر كيف رأى كثرة المال غاية البلاء مع صحة الجسم وطول العمر لانه ولا بد ان يقضى الى الطغيان) أي التجاوز عن الحدود (ووضع علي رضي الله عنه درهما على كفه ثم قال أمانك ما لم تخرج عني لاتنفعني) نقله صاحب القوت (وروي ان عمر رضي الله عنه أرسل الزينب بنت جحش) الاسديّة أم المؤمنين رضي الله عنها (بعطائها) وهو قسمها من مال البحرين قال عبيد الله بن أبي رافع راوى الاثر (فقلت ما هذا قالوا) يعني الرسول ومن عندها (أرسل به اليك عمر بن الخطاب) من عطائك (قلت غفر الله له) لقد كان عنده أقوى على قسمته هذا مني قال الرسول هذا كله لك وكان آلافاً كثيرة فقالت سبحان الله ضعه وأطرحوا عليه ثوباً (ثم حلت سترها) كان لها فاقطعته وجعلته صرّاً وقسمتها في أهل رجعها وأيتامها) وفي رواية ثم قالت للراوى ادخل يدك فاقبض منه قبضة اذهبوا بها الى بني فلان ثم جعات تقبض من تحت الثوب ترسله الى الايتام والمساكين حتى أنفذته (ثم رفعت يديها وقالت اللهم لا يدركني عطاء عمر بعد عاى هذا فكانت أول نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوقه) صلى الله عليه وسلم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرهن بذلك وهن مجتمعات عنده فقال أسرعن لحاقاً بي أطولكن باعاً كما رواه مسلم والنسائي وابن حبان من حديث عائشة فلم يكن يبينهن أجود بالعطاء وأخسى بالمال من زينب فأسرعت به لحاقاً وهذه القصة أخرجه ابن سعد في الطبقات بسند فيه الواقدي عن محمد بن كعب قال كان عطاء زينب بنت جحش اثني عشر الفا لم تأخذها الا عاماً واحداً فجعلت تقول اللهم لا يدركني هذا المال قابل فانه فتنة ثم قسمته في أهل رجعها في أهل الحاجة فبلغ عمر فقال هذه امرأته ابدنها خير فوقف عليها وأرسل السلام وقال بالغي ما فرقت فارس ألف درهم فسألت به ذلك المسالك وفي الصحيحين وكانت زينب امرأته صنائع اليمين فكانت ترتع وترتز وتصدق في سبيل الله قال صاحب القوت وكانت بعدها عائشة رضي الله عنها في الجود والسخاء روى هشام بن عروة عن أبيه أن معاوية بعث الى عائشة مرة بمائة ألف قال فوالله ما عابت الشمس من ذلك اليوم حتى فرقتها فقالت مولاهلها واشتريت لنا من هذه الدراهم بدرهم لحا فقالت لو قلت لى قبل ان أفرقها فعات (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (والله ما أعز الدرهم أحد الا أذله الله) ولفظ القوت وقال الحسن ما أعز أحد نفسه الا أهان دينه وحلف بالله ما أعز أحد الدينار والدرهم الا أذله دينه

بكره وكذا كل ما ذكرناه في ذم الدنيا فيتناول ذم المال بحكم العموم لان المال أعظم أركان الدنيا وانما تذكر الآت ما ورد في المال خاصة قال صلى الله عليه وسلم اذا مات العبد قالت الملائكة ما قدم وقال الناس ما خلف (رواه البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة يبلغ به وقد تقدم في كتاب آداب الصلوة وفي بعض خطب علي رضي الله عنه ان المرء اذا هلك قال الناس مات ترك وقالت الملائكة ما قدم لله أبأؤركم فقد موابعيا يكن لكم قرصا ولا تخافوا كلاً فيكون عليكم كلاً (وقال صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا الضيعة) أي العقار وهي الأرض التي تزرع ويستغل منها (فتحبوا الدنيا) أي تملوا إليها فتلهيكم عن ذكر الله ومن هنا قال بعض الحكماء الضياع مدارج الهموم وكتب الوكلاء مع ما تاج العموم وقال أيضاً الضيعة ان تعهدتها ضمت وان لم تتعهد ضاعت وذهب هشام للابريش ضيعة فسأله عنها فقال لا عهد لي بها فقال لولان الراجح في هيمته كالراجح في قبضه لاخذتهم منك أمانت انما سميت ضيعة لانها تضيع اذا تركت وسبأني للمصنف كلام في هذا وحاصله ان اتخاذ الضياع مما يسود القلب ويلهي عن ذكر الله تعالى ومن انتفى في حقه ذلك جازله الاتخاذ قال العراقي ورواه الترمذي والحاكم وصححه اسناده من حديث ابن مسعود بلفظ فتعبدوا اه قلت أي فترغبوا في الدنيا وكذلك رواه ابن المبارك وهذا كلاًهما في الزهد وابن جرير في تهذيبه وفي سند الترمذي والحاكم شمر بن عطية عن المغيرة بن سعد بن الاخزم عن أبيه عن ابن مسعود ولم يخرج الستة عن هؤلاء الثلاثة غير الترمذي وقد وثقوا * (الاستار) الواردة في ذم المال (وروي ان رجلاً نال من أبي الدرداء) رضي الله عنه (وأراه سواً فقال اللهم من فعل بي سوءاً فاصح جسمه وأطل عمره وأكرمه) نقله صاحب القوت (فانظر كيف رأى كثرة المال غاية البلاء مع صحة الجسم وطول العمر لانه ولا بد ان يقضى الى الطغيان) أي التجاوز عن الحدود (ووضع علي رضي الله عنه درهما على كفه ثم قال أمانك ما لم تخرج عني لاتنفعني) نقله صاحب القوت (وروي ان عمر رضي الله عنه أرسل الزينب بنت جحش) الاسديّة أم المؤمنين رضي الله عنها (بعطائها) وهو قسمها من مال البحرين قال عبيد الله بن أبي رافع راوى الاثر (فقلت ما هذا قالوا) يعني الرسول ومن عندها (أرسل به اليك عمر بن الخطاب) من عطائك (قلت غفر الله له) لقد كان عنده أقوى على قسمته هذا مني قال الرسول هذا كله لك وكان آلافاً كثيرة فقالت سبحان الله ضعه وأطرحوا عليه ثوباً (ثم حلت سترها) كان لها فاقطعته وجعلته صرّاً وقسمتها في أهل رجعها وأيتامها) وفي رواية ثم قالت للراوى ادخل يدك فاقبض منه قبضة اذهبوا بها الى بني فلان ثم جعات تقبض من تحت الثوب ترسله الى الايتام والمساكين حتى أنفذته (ثم رفعت يديها وقالت اللهم لا يدركني عطاء عمر بعد عاى هذا فكانت أول نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوقه) صلى الله عليه وسلم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرهن بذلك وهن مجتمعات عنده فقال أسرعن لحاقاً بي أطولكن باعاً كما رواه مسلم والنسائي وابن حبان من حديث عائشة فلم يكن يبينهن أجود بالعطاء وأخسى بالمال من زينب فأسرعت به لحاقاً وهذه القصة أخرجه ابن سعد في الطبقات بسند فيه الواقدي عن محمد بن كعب قال كان عطاء زينب بنت جحش اثني عشر الفا لم تأخذها الا عاماً واحداً فجعلت تقول اللهم لا يدركني هذا المال قابل فانه فتنة ثم قسمته في أهل رجعها في أهل الحاجة فبلغ عمر فقال هذه امرأته ابدنها خير فوقف عليها وأرسل السلام وقال بالغي ما فرقت فارس ألف درهم فسألت به ذلك المسالك وفي الصحيحين وكانت زينب امرأته صنائع اليمين فكانت ترتع وترتز وتصدق في سبيل الله قال صاحب القوت وكانت بعدها عائشة رضي الله عنها في الجود والسخاء روى هشام بن عروة عن أبيه أن معاوية بعث الى عائشة مرة بمائة ألف قال فوالله ما عابت الشمس من ذلك اليوم حتى فرقتها فقالت مولاهلها واشتريت لنا من هذه الدراهم بدرهم لحا فقالت لو قلت لى قبل ان أفرقها فعات (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (والله ما أعز الدرهم أحد الا أذله الله) ولفظ القوت وقال الحسن ما أعز أحد نفسه الا أهان دينه وحلف بالله ما أعز أحد الدينار والدرهم الا أذله دينه

وقيل ان أول ما ضرب الدينار والدرهم (١٤٨) رفعه ابليس ثم وضعهما على جهته ثم قبلهما وقال من أحبكما فهو عبدى خفا وقال

وقال مرة لأذله الله ومرة يجعل ذلك بعض العقلاء في النفس فيقول من أراد ان يعز نفسه فليذل درهمه وما أعز أحد درهمه إلا هأن نفسه (وقيل ان أول ما ضرب الدينار والدرهم رفعهما ابليس ثم وضعهما على جهته ثم قبلهما وقال من أحبكما فهو عبدى حقا) أخرجه صاحب الحلية عن وهب بن منبه (وقال سمي بن عجلان) الشيباني البصري وسمي بروى بالشين المعجمة والمهملة وهو اخو الاخطر بن عجلان (ان الدنانير والدرهم أزيمة المناقين يقادون بها الى النار) أى بمنزلة الأزيمة التي تقاد بها الدواب (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (الدرهم عقرب فان لم تحسن رقبته فلا تأخذه فانه ان لدغك فذلك سمي قبل ووضعه في حقه وقال العلماء ابن زياد عثمت لي الدنيا وعليها من كل زينة فقات أعوذ بالله من شرك فقات ان شرك أن يعيدك الله منى فابغض الدرهم والدينار وذلك لان الدرهم والدينار هما الدنيا كلها اذ يتوصل بهما الى جميع أصنافها فن صبر عنهما صبر عن الدنيا ولذا قيل

(انى وجدت فلا تظنوا غيره * ان التورع عن هذا الدرهم)

(فاذا قدرت عليه ثم تركته * فاعلم بان تقاك تقوى المسلم)

(وقيل أيضا) (لا يغرنك من المر * عقص رقعة * أواز فوق عظم الس * ان منه رفعه)

(أوجبين لاح فيه * أثرقخلعه * أره الدرهم فانظر * غيه أو ورعه)

هكذا أوردتها صاحب القوت وتقدم للمصنف أيضا في كتاب آداب السماع (ويروى عن مسلمة بن عبد الملك) بن مروان كان عالم في علم الحدائق وزعم انه أخذه عن خالد بن يزيد بن معاوية وهو الذي بشر عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بالانلدلس وغزا مسلمة الى القسطنطينية سنة ثمان وتسعين في البرورع بن هبيرة في البحر فجازا جميعا الخليج وافتتحا مدينة العقابية ثم عادا الى القسطنطينية ثم دخلها وأقام المسلمون بعرضها وبنوا وزرعوا وأكوا من زراعتهم (انه دخل على عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى

(عند موته فقال يا أمير المؤمنين صنعت صنيعا لم يصنعه أحد قبلك تركت ولدك ليس لهم دينار ولا درهم وكان عنده ثلاثة عشر من الولد) الذكور وخمس من الإناث وقيل أربعة عشر والصحيح اثنا عشر ذكورا وست بنات كما سيأتى منهم ابراهيم وعبد الله وحفص وعبد العزيز وأما عبد الملك وسهل فانهما ماتا قبله (فقال عمر أقعدوني فاقعدوه فقال أما قولك لم أدع لهم دينار ولا درهم فاني لم آمنهم حقاهم ولم أعطهم حقا لغيرهم وانما ولدي أحد رجلين إما مطيع لله فالله كافيه والله يتولى الصالحين وإما عاص لله فلا أبالي على ما وقع) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن ابراهيم حدثني أبو اسحق حدثنا محمد بن الحسن حدثنا هاشم قال لما كانت الصرعة التي هلك فيها عمر دخل عليه مسلمة بن عبد الملك فقال يا أمير المؤمنين انك أقفرت أفواه ولدك من هذا المال فتركتهم على لاشئ لهم ولو

أوصيت لهم الى أوالى نظرائى من أهل بيتك قال فقال اسندوني ثم قال أما قولك انى أقفرت أفواه ولدي من هذا المال فاني والله ما منعتهم حقاهلهم ولم أعطهم ما ليس لهم وأما قولك لو أوصيت بهم الى أوالى نظرائى من أهل بيتك فان وصي وولي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين بنى أحد رجلين إما رجل يتقى الله فيجعل الله له مخرجا وإما رجل يكتفى على المعاصي فاني لم أكن لأقويه على معصية ثم بعث اليهم وهم بضعة عشر ذكرا قال فنظر اليهم فذرفت عيناها فبكى ثم قال بنفسى الفتية الذين تركتهم على لاشئ لهم بل بحمد الله تركتهم على خير أى بنى انكم ان تلقوا أحدا من العرب ولا من المعاهدين الا ان لكم عليهم حقا يا بنى ان أباكم مثل بين امرين بين أن تستغنوا ويدخل أبوك النار وأن تفتقر وأيدخل الجنة فكان ان تفتقر وأيدخل الجنة أحب اليه من أن تستغنوا ويدخل النار قوموا عصمكم الله وبالسند المذكور

سمي بن عجلان ان الدرهم والدنانير أزيمة المناقين يقادون بها الى النار وقال يحيى بن معاذ الدرهم عقرب فان لم تحسن رقبته فلا تأخذه فانه ان لدغك فذلك سمي قبل ومارقبته قال أخذه من حله ووضعه في حقه وقال العلماء ابن زياد عثمت لي الدنيا وعليها من كل زينة فقات أعوذ بالله من شرك فقات ان شرك أن يعيدك الله منى فابغض الدرهم والدينار وذلك لان الدرهم والدينار هما الدنيا كلها اذ يتوصل بهما الى جميع أصنافها فن صبر عنهما صبر عن الدنيا وفى ذلك قيل

انى وجدت فلا تظنوا غيره أن التورع عن هذا الدرهم فاذا قدرت عليه ثم تركته فاعلم بان تقاك تقوى المسلم وفى ذلك قيل أيضا

لا يغرنك من المر * عقص رقعة * أواز فوق عظم الساق منه رفعه أوجبين لاح فيه * أثرقخلعه

أره الدرهم تعرف * حبه أو ورعه * ويروى عن مسلمة ابن عبد الملك أنه دخل على عمر بن عبد العزيز رحمه الله عند موته فقال يا أمير المؤمنين صنعت صنيعا لم يصنعه أحد قبلك تركت ولدك ليس لهم دينار ولا

دينار وكان له ثلاثة عشر من الولد فقال أقعدوني فاقعدوه فقال أما قولك لم أدع لهم دينار ولا درهم فاني لم آمنهم حقا الى لهم ولم أعطهم حق الغيرهم وانما ولدي أحد رجلين إما مطيع لله فالله كافيه والله يتولى الصالحين وإما عاص لله فلا أبالي على ما وقع

الى أحمد بن إبراهيم قال حدثنا سهل بن محمود حدثنا عمر بن حفص الميعطي حدثنا عبد العزيز بن عمار بن عبد العزيز قال قلت لكم ترك لكم عمر من المال فتبسم وقال حدثني مولى لنا كان يلي نفقته قال قال لي عمر حين احتضر كم عندك من المال قال قلت أربعة عشر ديناراً قال فقال تحتملونهم من منزل الى منزل فقلت كم ترك لكم من الغلة قال ترك لنا غلة ستمائة دينار وروثناها عنة وثلاثمائة دينار وروثناها عن أخينا عبد الملك وتركنا اثني عشر ذكراً وست نسوة اقسمنا ماله على خمس عشرة (وروي ان محمد بن كعب القرظي) التابعي المدني الثقة (أصاب مالا كثيراً فقل له لو ادخرته لولدك من بعدك قال ولكني ادخرته لنفسي عند ربي وادخر ربي لولدي) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وروي ان رجلاً قال لابي عبد رب) المسمى الزاهد وقال أبو عبد ربه ويقال أبو عبد رب العزة مولى ابن غيلان الثقفي ويقال مولى بني عذرة وقيل اسمه عبد الجبار وقيل عبد الرحمن وقيل قسطنطين روي عن معاوية وعنه عبد الرحمن بن يزيد بن جابر روي له ابن ماجه (يا أختي لا تذهب بشرو وتركي أولادك بخير فخرج أبو عبد رب من ماله مائة ألف درهم) رواه أبو نعيم في الحلية من طريق سعيد بن عبد العزيز بن باظف خرج من عشرة آلاف دينار أو من مائة ألف (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (مصيبتان لم يسمع الأولون والآخرون بمثلهما للعبد في ماله عند موته قيل وما هما قال يؤخذ منه كله ويسئل عنه كله) نقله صاحب القوت وكان عون بن عبد الله المسعودي أوصى بضعة له تباع بعد موته ويتصدق بها فقيل له تدع عيالاً فقال أقدم هذا النفسى وادخره لعالي وجاءه مرة فحسبون ألفاً فقيل له اعتقدها لولدك قال اعتقدها لنفسى واعتقدها لله لولدي

(بيان مدح المال والجمع بينه وبين الذم)

(اعلم) هذا الله تعالى (ان الله تعالى قد سمى المال خيراً في مواضع من كتابه العزيز) وبيانه ان الخير لغة ضد الشر وهو ما يرغب فيه الكل كالعقل مثلاً والعدل والفضل والشئ النافع وقيل الخير ضربان خير مطلق وهو ما يكون مرغوباً فيه بكل حال وعند كل أحد كوصف صلى الله عليه وسلم به الجنة فقال لا خير بخير بعده النار ولا ثم بشر بعده الجنة وخير وشر مقيدان وهو أن خير الواحد شر لا آخر كالمال الذي ربما يكون خيراً لزيد وشر لعمرو ولذلك وصفه الله تعالى بالامرئ (فقال) في موضع (ان ترك خير الآتية) ونظام الآية الوصية للأولاد والقرابين وقال في موضع آخر أيحسبون أنما نعدهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات فتواه ان ترك خيراً أي مالا وقال بعض العلماء لا يقال للمال خير حتى يكون كثيراً ومن مكان طيب كما روي ان علياً رضي الله عنه دخل على مولى له فقال الأوصى يا أمير المؤمنين قال لا لان الله تعالى قال ان ترك خيراً وليس لك مال كثير وعلى هذا أيضاً قوله تعالى انه لحب الخير أشد أي لحب المال وقال بعض العلماء انما سمى المال خيراً تنبيهاً على معنى لطيف وهو ان المال يحسن الوصية به ما كان مجموعاً ومن وجه محمود وعلى ذلك أيضاً قوله تعالى وماتة فقهوا من خير بعلم الله وقوله وكاتبوهم ان علمتم فيهم خيراً قيل عني به مالا من جهتهم قيل ان علمتم ان اعتقدتم يعود عليكم وعليهم ينفع أي ثواب وكذلك قوله تعالى لا يسأم الانسان من دعاء الخير أي لا يفتر من طلب المال وما يصلح دنياه فهذه المواضع التي أطلق فيها الخير وأريد به المال وقد بينت ذلك في شرحي على القاموس (وقال صلى الله عليه وسلم نعم المال الصالح للرجل الصالح) قال العراقي رواه أحمد والطبراني في الكبير والادوية من حديث عمرو بن العاص بسند صحيح بلفظ نعم وقال للمراء (وكل ما جاء في ثواب الصدقة والحج فهذا ثناء على المال) ضمه (اذ لا يمكن الوصول اليهما الآية وقال تعالى) في قصة موسى والخضر عليهما السلام وكان أبوهما صالحاً فاراد بك أن يبلغا أشدهما (ويستخرجا كنزهما) من ذهب وفضة (رحمة من ربك) أي مرحومين من ربك قال البيضاوي ويجوز ان يكون علة أو مصدر لا راد فان ارادة الخير رحمة وقيل متعلق بمحذوف تقديره فعلت ما فعلت رحمة من ربك (وقال تعالى فممتنا على عباده) في حكاية عن بعض أنبيائه فيما خاطبه أمته استغفروا بكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم

وروي أن محمد بن كعب القرظي أصاب مالا كثيراً فقيل له لو ادخرته لولدك من بعدك قال لا ولكني ادخرته لنفسي عند ربي وادخر ربي لولدي وروي أن رجلاً قال لابي عبد رب به يا أختي لا تذهب بشرو وتركي أولادك بخير فأخرج أبو عبد ربه من ماله مائة ألف درهم وقال يحيى بن معاذ مصيبتان لم يسمع الأولون والآخرون بمثلهما للعبد في ماله عند موته قيل وما هما قال يؤخذ منه كله ويسئل عنه كله *(بيان مدح المال والجمع بينه وبين الذم)* اعلم أن الله تعالى قد سمى المال خيراً في مواضع من كتابه العزيز وقال جل وعز ان ترك خيراً أي مالا وقال بعض العلماء لا يقال للمال خير حتى يكون كثيراً ومن مكان طيب كما روي ان علياً رضي الله عنه دخل على مولى له فقال الأوصى يا أمير المؤمنين قال لا لان الله تعالى قال ان ترك خيراً وليس لك مال كثير وعلى هذا أيضاً قوله تعالى انه لحب الخير أشد أي لحب المال وقال بعض العلماء انما سمى المال خيراً تنبيهاً على معنى لطيف وهو ان المال يحسن الوصية به ما كان مجموعاً ومن وجه محمود وعلى ذلك أيضاً قوله تعالى وماتة فقهوا من خير بعلم الله وقوله وكاتبوهم ان علمتم فيهم خيراً قيل عني به مالا من جهتهم قيل ان علمتم ان اعتقدتم يعود عليكم وعليهم ينفع أي ثواب وكذلك قوله تعالى لا يسأم الانسان من دعاء الخير أي لا يفتر من طلب المال وما يصلح دنياه فهذه المواضع التي أطلق فيها الخير وأريد به المال وقد بينت ذلك في شرحي على القاموس (وقال صلى الله عليه وسلم نعم المال الصالح للرجل الصالح) قال العراقي رواه أحمد والطبراني في الكبير والادوية من حديث عمرو بن العاص بسند صحيح بلفظ نعم وقال للمراء (وكل ما جاء في ثواب الصدقة والحج فهذا ثناء على المال) ضمه (اذ لا يمكن الوصول اليهما الآية وقال تعالى) في قصة موسى والخضر عليهما السلام وكان أبوهما صالحاً فاراد بك أن يبلغا أشدهما (ويستخرجا كنزهما) من ذهب وفضة (رحمة من ربك) أي مرحومين من ربك قال البيضاوي ويجوز ان يكون علة أو مصدر لا راد فان ارادة الخير رحمة وقيل متعلق بمحذوف تقديره فعلت ما فعلت رحمة من ربك (وقال تعالى فممتنا على عباده) في حكاية عن بعض أنبيائه فيما خاطبه أمته استغفروا بكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم

وعددکم باموال و بشین

ويجعل لكم جنات ويجعل
 لكم أنهاراً وقال صلى الله
 عليه وسلم كاد الفقر أن
 يكون كفراً وهو ثناء على
 المال ولا تنفق على وجه
 الجمع بعد الذم والمدح إلا
 بأن تعرف حكمة المال
 ومقصوده وأفاته وغوائله
 حتى ينكشف لك أنه خير
 من وجهه وشر من وجهه وأنه
 محمود من حيث هو خير
 ومذموم من حيث هو شر
 فإنه ليس بخير محض ولا هو
 شر محض بل هو سبب
 للأمرين جميعاً وما هذا
 وصفاً فمدح لا لجماله تارة
 وبذم أخرى ولكن البصير
 المميز يدرك أن المحمود منه
 غير المذموم وبيانه بالاستمداد
 مما ذكرناه في كتاب
 الشكر من بيان الخيرات
 وتفصيل درجات النعم
 والقدر المقنع فيه هو أن
 يقصد الأكل والشرب وأرباب
 البصائر سعادة الآخرة التي
 هي النعيم الدائم والمالك
 المقيم والقصد إلى هذا أدب
 الكرام والاكياس اذ قيل
 لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم من أكرم الناس
 وأكيسهم فقال أكرمهم
 للسموات ذكراً وأشدهم له
 استعداداً وهذه السعادة
 لا تنال إلا بثلاث وسائل في
 الدنيا وهي الفضائل النفسية
 كالعلم وحسن الخلق
 والفضائل المدنية كالصحة

مدرارا (ويعدكم باموال وينين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا) وفيه بيان لعظم موقع المال عنده لا يتجاوز المحسوسات (وقال صلى الله عليه وسلم كاذب الفقر أن يكون كفرا) رواء أبو مسلم البستي في سننه والبيهقي في الشعب من حديث أنس وقد تقدم الكلام عليه في كتاب ذم الغضب (وهو ثناء على المال ولا تقف على وجه الجمع بين المدح والذم الابان تعرف حكمة المال ومقصوده وأفاته وغوائله حتى يكشف لك أنه خير من وجه وشر من وجوه وأنه محمود من حيث هو خير ومذموم من حيث هو شر فإنه ليس بخير محض) أي مطلقا (ولا هو شر محض) مطلقا (بل هو سبب الامرين جميعا وما هذا وصفه فمدح لاحتجالة تارة وبذم أخرى ولكن البصير المميز) يعرف أنه (يدرك أن المحمود منه غير المذموم وبما أنه بالاستعداد بما ذكرناه في كتاب الشكر من بيان الخيرات وتفضيل درجات النعم) وهي كثيرة غير محصاة على التفصيل كما قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ولكنها بالاجمال على خمسة أنواع وهي أخروية ونفسية وبدنية وخارجية وتوفيقية (والقدر المقنع فيه هو ان مقصدا لا كياس) أي العقلاء (وأرباب البصائر) أي المعارف الذوقية (سعادة الآخرة) وهي أعلى أنواع النعم الخمسة (التي هي النعيم الدائم) بلا زوال (والملك المقيم) بل انتقال واياها قصد بقوله تعالى وأما الذين سعدوا ففى الجنة خالدن الآتية وذلك هو الخير المحض والفضيلة الصرف وهو أربعة أشياء بقاء بلا فناء وقدره بلا عجز وعلم بلا جهل وغنى بلا فقر (والقصد الى هذا دأب الكرام والا كياس اذ قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أكرم الناس وأكسبهم) أي من أفضلهم كرامة وأكثرهم كياسة (فقال أكرمهم للموت ذكر أو أشدهم لاستعدادا) قال العراقي رواء ابن ماجه من حديث ابن عمر بلفظ أى المرتبة أ كياس ورواه ابن أبي الدنيا فى الموت بلفظ المصنف واسناده جيد (وهذه السعادة لا تنال الا بثلاث وسائل فى الدنيا وهى الفضائل النفسية كالعلم وحسن الخلق والاعمال البدنية كالصحة والسلامة والفضائل الخارجة عن البدن كالمال وسائر الاسباب) يعنى ان سعادة الآخرة ممنوعة بتحصيل هذه الفضائل الثلاثة والسعى فيها واستعمالها كما قال تعالى ومن أورد الآخرة وسعى لها سعيها الآتية وأصول الفضائل النفسية أربعة العقل وكلمه العلم والعفة وكما لها لورع والشجاعة وكما لها المجاهدة والعدالة وكما لها الانصاف وهى المعبر عنها بالدين وبكلمه ذلك بالفضائل البدنية وهى أربعة أشياء الصحة والقوة والجمال وطول العمر وبالفضائل الخلقية بالانسان وهى الخارجة عن البدن وهى أربعة أشياء المال والاهل والعز وكرم العشرة ولا سبيل الى تحصيل ذلك الا بتوفيق الله عز وجل وذلك بأربعة أشياء هدايته ورشده وتسيده وتأنيده فجميع ذلك خمسة أنواع هى عشرون من ضرب خمسة فى أربعة ليس للانسان مدخل فى اكتسابها الا فيما هو نفسى فقط والسعادة الحقيقية هى الخيرات الاخرى وماعداها فتسميته بذلك اما لكونه معانوا فى بلوغ ذلك أو نافعاه فيه فكل ما أعان على خير سعادة والاشياء التى هى معينة ونافعة فى بلوغ السعادة الاخرى بمنفاعة الاحوال فهما ما هو نافع فى جميع الاحوال على كل وجه ومنها ما هو نافع فى حال دون حال وعلى وجه دون وجه وربما يكون ضره أكثر من نفعه فحق الانسان ان يعرفها بحقائقها حتى لا يقع عليه الخطأ فى اختياره الوضع على الرفيع وتقديره الخسيس على النفيس * ان قبل ما الخير والسعادة والفضيلة والنافع وهى بين هذه الاربعة فرق قيل أما الخير المطلق فهو الخيرات من أجل نفسه والمختار غيره لاجله وهو الذى تشوقه كل عاقل وأما السعادة المطلقة فحسن الحياة فى الآخرة وهى الاربعة التى تقدم ذكرها وقد يقال لما يتوصل به الى هذه السعادات الاربعة سعادة وهى الستة عشر المتقدمة ويضاها الشقاوة وأما الفضيلة فاسم لما يحصل به الانسان مرضية على الغير وهو اسم لما يتوصل به الى السعادة ويضاها الرذيلة وأما النافع فهو ما يعين على بلوغ الفضيلة والسعادة والخير وهو ضربان ضرورى وهو ما لا يكون الوصول الى المطلوب الابى كالعلم والعمل الصالح للمكافئين فى البلوغ الى النعيم الدائم وغير ضرورى وهو الذى قد يسد غيره مسده كالسكنجيين فى كونه نافعا فى قمع الصغراء فان ذلك قد يسد غيره

وأعلاها النفسية ثم البدنية ثم الخارجية فالخارجة أخسها والمال من جملة الخارجات (١٥١) وأدناها الدراهم والدنانير فأنهم ما خادمان

ولا خادم لهم - ما و مرادان
لغيرهما ولا يرادان لذاتهما
إذا النفس هي الجوهر
النفس المطلوب سعادتها
وأنها تخدم العلم والمعرفة
ومكارم الاخلاق لتحصيلها
صفة في ذاتها والبدن يخدم
النفس بواسطة الحواس
والاعضاء والمطاعم والملابس
تخدم البدن وقد سبق أن
المقصود من المطاعم ابقاء
البدن ومن المناكح ابقاء
النسل ومن البدن تكميل
النفس وترقيتها وترتيبها
بالعلم والخلق ومن عرف
هذا الترتيب فقد عرف
قدر المال ووجه شرفه
وانه من حيث هو ضرورة
المطاعم والملابس التي هي
ضرورة بقاء البدن الذي
هو ضرورة كمال النفس
الذي هو خير ومن عرف
فائدة الشيء وغايته ومقصده
واستعمله لتلك الغاية
ملائمة لها - غير ناس لها
فقد أحسن وانتفع وكان ما
حصل له الغرض محمودا في
حقه فاذا المال آلة ووسيلة
الى مقصود صحيح ويصلح أن
يتخذ آلة ووسيلة الى مقاصد
فاسدة وهي المقاصد الصاعدة
عن سعادة الآخرة وتسد
سبيل العلم والعمل فهو اذا
محمود مذموم محمود بالاضافة
الى المقصد محمود ومذموم
بالاضافة الى المقصد المذموم
فن أخذ من الدنيا أكثر
مما يكفيه فقد أخذ حظه وهو لا يشعر كما ورد به الخبر ولما كانت الطبائع مائلة الى اتباع

مسه وكل نافع فقد يسمى فضيلة وسعادة وخير الكونه مبلغا لذلك وقول المصنف وهذه السعادة لا تنال
الخ بسببه الى ان بعض الفضائل محتاج الى بعض اما حاجة ضرورية بحيث لو لم يوجد ذلك لم يصح
وجود الآخر أو حاجة نافعة بحيث لو لم يوجد لاختلف حال الآخر ذلك ان السعادة الحقيقية الاخرى لا سبيل
الى الوصول اليها الا باكتساب الفضائل النفسية ولا سبيل الى تحصيل هذه الا بصحة البدن وقوته وانه لا تغني
الفضائل النفسية والبدنية عن الفضائل الخارجية فانه ان أمكن ان يتصور حصولها ان لا مال له ولا أهل
ولا عشيرة فأنهم لا يتكامل الا بها (وأعلاها) أي تلك الفضائل (النفسية ثم البدنية ثم الخارجية) المطابقة
بالإنسان (فالخارجة أخسها والمال من جملة الخارجات) فصاحبه يتمكن من الفضائل اذا فقد * مشكل
بلوغها والفقيه يفرى تحري المكور كساع الى الهيجاء بغير سلاح أو كبراز متصيد بلا جناح ولله در من قال
فلا يجد في الدنيا لسان قل ماله * ولا مال في الدنيا لسان قل مجده

ومن جملة الخارجات الاهل فزعم العون على بلوغ السعادة قال الشاعر
ألم تر أن جمع القوم يخشى * وإن حريم واحد هم مباح
والعز فيه يتأبى عن جل الذل ومن لا عز له لا يمكنه ان يزود عن حريمه وكرم العشيرة فانه تخيلة لكرم الفرع
وقال الشاعر
ان السرى اذا سرى في نفسه * وابن السرى اذا سرى أسراهما
واذا علمت ذلك فالحق سمعك الى ان المال اذا اعتبر لكونه أحد أسباب الحياة الدنيوية فهو عظيم الخطر لانك
حتى لو همته مرتفعاً يعسر على الناس رغبة معاشهم وقد تقدم ان الناس يحتاج بعضهم الى بعض ولا يمكنهم
التماس ما لم يتظاهر واذا اعتبر بسائر القنيات فهو صغیر الخطر اذ هو أخس القنيات والقنيات ثلاث
نفسية وبدنية وخارجية ودونها (وأدناها أي الخارجات المناص المتعامل به وهو الدراهم والدنانير
فأنهم ما خادمان) غير تخدم ومن (ومرادان لغيرهما ولا يرادان لذاتهما) فانما تصورنا ارتفاع الضرورات التي
بها يستدفع لكانت هي والخصباء سواها وسائر القنيات خادم من وجه وتخدم من وجه (اذ النفس هي
الجوهر الشريف المطلوب سعادتها وانها تخدم العلم والمعرفة ومكارم الاخلاق لتحصيلها صفة في ذاتها والبدن
يخدم النفس بواسطة الحواس والاعضاء والمطاعم) والمشارب (الملابس تخدم البدن) والمآكل والملابس
يخدمها المال فالمال من حقه ان يكون خادما لغيره من القنيات وان لا يكون شئ من القنيات خادما وان كان
كثير من الناس يجعلهم يجعلون جاههم وأبدانهم ونفوسهم خدما للمالهم وعبيدا (وقد سبق ان المقصود
من المطاعم ابقاء) مسكة (البدن ومن المناكح) صورة (ابقاء النسل ومن البدن تكميل) هيئة (النفس
وترقيتها وترتيبها بالعلم والخلق) وان كان جلاله وسمته وحسن حاله مرغوبا فيها الا ان المقصود هو
ما ذكره المصنف (ومن عرف هذا الترتيب فقد عرف قدر المال ووجه شرفه وانه من حيث هو ضرورة
المطاعم والملابس التي هي ضرورة بقاء البدن الذي هو ضرورة كمال النفس الذي هو خير ومن عرف
الخيرات المتوسطة (ومن عرف فائدة الشيء وغايته) التي ينتهي اليها (ومقصده) منه (واستعمله لتلك الغاية
ملائمة لها) جاء ثلاث نص عينيه (غير ناس لها فقد أحسن) في صنيعه (وانتفع) بعمله (وكان ما حصل له
الغرض) الذي هو به دده (محمودا في حقه فاذا المال آلة) لتحصيل الفضائل (ووسيلة الى مقصود صحيح
ويصلح ان يتخذ) أيضا (آلة ووسيلة الى مقاصد فاسدة وهي المقاصد الصاعدة) أي المانعة (من سعادة
الآخرة) أي عن تحصيلها (وتسد سبيل العلم والعمل فهو اذا محمود مذموم محمود بالاضافة الى المقصد محمود
ومذموم بالاضافة الى المقصد المذموم) وبه اوضح كونه من الخيرات المتوسطة (فن أخذ من الدنيا أكثر
مما يكفيه) هو ومن تلزمه وثنت (فقد أخذ حظه) أي هلاكه (وهو لا يشعر) به لأك (كل ورد به الخبر) الذي
تقدم قريبا وأوله دعوا الدنيا لاهلها وتقدم تخريبه والى الكلام عليه (ولما كانت الطبائع مائلة الى اتباع
مما يكفيه فقد أخذ حظه وهو لا يشعر كما ورد به الخبر ولما كانت الطبائع مائلة الى اتباع

الشهوات القاطعة لسبيل الله وكان المال مسهلاً لها) لتلك الشهوات (وآلة اليها أعظم الخطر فيما يزيد على قدر الكفاية) والحاجة (فاستعاذ الانبياء) عليهم السلام (من شره حتى قال نبينا صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل قوت آل محمد كقافا) القوت ما يسد به الرق سمي به لحصول القوة والكفاف ما لا يفضل من الشيء ويكون بقدر الحاجة والمراد بآل محمد وزوجاته ومن في نفقته ومؤمنو بني هاشم وأتقيا أمته والجل على الاعم أنهم قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة انتهى قلت الذي في المتفق عليه اللهم ارزق آل محمد قوتاً وعند مسلم وحده اللهم ارزق آل محمد كقافاً وعنده أيضاً وكذلك أحمد والترمذي وابن ماجه اللهم اجعل رزق آل محمد في الدنيا قوتاً وفي لفظ كفافاً والمعنى اجعل رزقهم بلغة تسد رمقهم وتغسل قوتهم بحيث لا تزهقهم الفاقة ولا تذلمهم المسئلة ولا يكون فيه تعول يصل الى ترفه وتبسط ليسلوا من آفات الغنى والفقر (فلم يطلب) لهم (من الدنيا الا ما يتمحض خبره وقال) صلى الله عليه وسلم أيضاً (اللهم احبني مسكيناً وأمتي مسكيناً واحشرنى في زمرة المساكين يوم القيامة) رواه الترمذي في الزهد من جامع معالي البيهقي في الشعب من طريق ثابت بن محمد حدثنا الحارث بن النعمان عن أنس رفعه باللفظ المذكور وفيه زيادة فتاة عائشة يا رسول الله قال أنهم يدخلون الجنة قبل أغنيائهم باربعين خيراً ورواه ابن ماجه الى قوله زمرة المساكين من طريق عطية بن أبي رباح عن أبي سعيد قال احبوا المساكين فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه وذكره ورواه الطبراني في الدعاء بدون قول أبي سعيد ولفظ وتوفني وفي لفظ عنده اللهم توفني اليك فقيراً ولا توفني غنياً واحشرنى في زمرة المساكين يوم القيامة وأخرجه الحاكم وصححه بزيادة وان أشقى الاشقياء من اجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة وقد تقدم الكلام عليه (واستعاذ ابراهيم صلى الله عليه وسلم فقال) الله تعالى في كتابه حكايه عنه (واجنبي وبني ان نعبد الاصنام) اعلم ان الناص الذي هو العين والورق حجر جعله الله تعالى سبباً للتعامل به كما تقدم ذكره وخادم كاذ كره فبيع بالحر المترشح لنيل الفضائل والافتداء بالبار جل ثناؤه والوصول الى الغنى الاكبر ان يتهاوت باكثر مما يحتاج اليه ويجعل نفسه أقل رقيقاً وأخسه فقير ذوى الاطماع برق خلب ويكون معتكفاً فيه على حجر يعبد على ما قال يعكفون على اصنامهم (و) انما (عنى) ابراهيم عليه السلام (به) أى بقوله المذكور في سؤاله من ربه ان يجعله عبادة (هذين الحجرين الذهب والفضة) والمراد بهما الاعراض الدنيوية الصارفة عن الله (اذرتبة النبوة اجل من ان يحشى عليهما ان يعتقد) هو وبنوه (الالهية) واستحقاق العبادة (في شئ من هذه الحجارة اذ قد كفى قبل النبوة عبادتهم مع الصغر وانما معنى عبادته حبه والاغترار به والركون اليه) وقد قال في موضع آخر اشارة الى ما بين هذا المعنى وذيره بأبى لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئاً (قال نبينا صلى الله عليه وسلم) في ذم من يجعل جاهه وبدنه ونفسه خادماً لاهل المال وعبد (نعس عبد الدينار نعس عبد الدرهم) قال في المصباح نعس نعسان باب نفع أ ك ب على وجهه وعثر وقيل هلك وقيل لزمه الشر وهو ناعس ونعس من باب تعب لغة فهو نعس مثل تعب وفي الدعاء نعس له ونعس وانتكس فالتعس ان يخجل لوجهه والنتكس ان لا يستقل بعد سقطه حتى يسقط ثانية وهى أشد من الاولى (نعس ولا نتعس) يقال انتعش العائر خض من عثرته ونعشه الله وأنعشه افاقه (واذا شئت) أى أصاب رجله الشوك (فلا نتعش) أى لا اخرج الله منه ذلك يقال نقشت الشوكه نقشا ونقشتها اذا استخرجتها بالنقاش قال العراقي رواه البخارى من حديث أبي هريرة وأبو يعلى ولم يقل ولا انتعش وانما علق آخره باللفظ نعس وانتكس ووصل ذلك ابن ماجه والحاكم انتهى قلت رواه البخارى من طريق أبي بكر بن عياش عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة مرة مرة فوعا في لفظ للعسكري من طريق الحسن عن أبي هريرة مرة مرة فوعا لعن بدل نعس وسياق حديث ابن ماجه بعد قوله الدرهم وعبد الحلة وعبد الخيصة ان أعطى رضى وان لم يعط سخط نعس وانتكس واذا شئت فلا انتعش طوبى لعبد أخذ بعذان فرسه الحديث وعزاه السيوطى في الجامع الكبير للبخارى أيضاً وتقدم للمصنف في كتاب النكاح

الشهوات القاطعة لسبيل الله وكان المال مسهلاً لها
الله وكان المال مسهلاً لها
وآلة اليها أعظم الخطر فيما
يزيد على قدر الكفاية
فاستعاذ الانبياء من شره
حتى قال نبينا صلى الله عليه
والسلام اللهم اجعل قوت
آل محمد كقافاً فلم يطلب من
الدنيا الا ما يتمحض خبره
وقال اللهم احبني مسكيناً
وأمتي مسكيناً واحشرنى
في زمرة المساكين واستعاذ
ابراهيم صلى الله عليه وسلم
فقال واجنبي وبني ان
نعبد الاصنام وعنى بها
هذين الحجرين من الذهب
والفضة اذ رتبة النبوة اجل
من ان يحشى عليهما ان
تعتقد الالهية في شئ من هذه
الحجارة اذ قد كفى قبل النبوة
عبادتهم مع الصغر وانما
معنى عبادتهم ما حبهما
والاغترار بهما والركون
اليهما قال نبينا صلى الله
عليه وسلم نعس عبد الدينار
ونعس عبد الدرهم نعس
ولا انتعش واذا شئت فلا
انتعش

فبين أن محبها عابدها ومن عبد حجر فهو عابده صنم بل كل من كان عبد الغير الله فهو عابد (١٥٣) صنم أى من فاعله ذلك عن الله تعالى

وعن أدام حقه فهو كعابده
صنم وهو شرك إلا أن الشرك
شركان شرك خفى لا يوجب
الخلود فى النار ولما ينفلك
عنه المؤمنون فإنه أخفى
من ديب النمل وشرك جلى
يوجب الخلود فى النار وذ
بأنه من الجميع

* (بيان تفصيل آفات المال
وفوائده) * اعلم أن المال
مثل حبة فيها سم وترياق
فوائده تزيقها وغوائله
سمومها فمن عرف غوائله
وفوائده أمكنه أن يجتاز
من شره ويستدر من خيره
* (أما الفوائد) * فهو
تنقسم الى دينويه ودينيه
* أما الدينويه فالحاجة الى
ذكرها فان معرفتها مشهورة
مستتركة بين أصناف الخلق
ولولا ذلك لم يتهاككوا على
طلبها * وأما الدينية فتختص
جميعها فى ثلاثة أنواع
(النوع الاول) أن ينفعه
على نفسه امان عبادته أو فى
الاستعانة على عبادة امان
العبادة فهو كالأستعانة به
على الحج والجهاد فإنه لا
يتوصل اليهما الا بالمال
وهما من أهمات القربات
والفقير محروم من فضلها
واما فيما يقويه على
العبادة فذلك هو المطعم
والملبس والسكن والمنكح
وضرورات المعيشة فان
هذه الحاجات اذا لم تيسر

تغنى عبد الزوجة تبعها صاحب القوت وقد ذكر العراقي هناك انه لم يجده أصلاً (فبين أن محبها عابدها ومن
عبد حجر فهو عابده صنم بل كل من كان عبد الغير الله فهو عابده صنم) أى ان الغير يكون فى حقه بمنزلة الصنم الذى
يعبد المشركون وأخبت حاله الذى يتقرب الى الاعراض بما يتقرب به الى الله تعالى كاسمائه تعالى
وآيات كتابه اذا اتخذت ذريعة لتحصيل الدنيا وكونه أخبت حاله من المشركون لان المشركون ادعوا انهم
يعبدون الحجارة لتقربهم الى الله زلفى وهؤلاء يلزمون الاسماء والدعوات لتقربهم الى الدين زلفى ولا يخفى
فقهه (وهو شرك إلا ان الشرك شركان شرك خفى لا يوجب الخلود فى النار ولما ينفلك عنه المؤمنون فإنه أخفى
من ديب النمل) فى الليلة الظلماء على العصرة السماء كما ورد فى الخبر الشرك فى أمى أخفى من ديب النمل
على الصغار واما الحكيم من حديث ابن عباس ورواه البزار من حديث عائشة بسند ضعيف وروى عن ابن
السرى والحكيم وأبو يعلى وابن المنذر وابن السنى فى عمل يوم واليلة من حديث أبي بكر بسند حسن الشرك
فيكم أخفى من ديب النمل وسأذكر على شئ اذا فعلته أذهب عنك صغار الشرك وكبار الحديث (شرك جلى
يوجب الخلود فى النار) وهو عدم الايمان بالله ورسوله نعوذ بالله من ذلك

* (بيان تفصيل آفات المال وفوائده) *

(اعلم) وفلك الله تعالى (ان المال مثل حبة فيها سم وترياق) فبينها فى فوائدها تزيقها (فوائده تزيقها)
النافع (وغوائله سمومها) المهلكة (فمن عرف فوائده وغوائله أمكنه ان يجتاز من شره ويستدر من خيره)
ويدعى ذلك فالحكيم يتناولها ليجرى مجرى راقى حاذق يتناول حبة قد عرف نفعها وضرها وأمن شرها وسمها
فيتجرى بتناولها الوجه الذى ينفعه هوبه وينفع غيره فهو مباح له تناولها وغير الحكيم اذا تناولها فهو الجاهل
استحسن الحبة واستلان مسها فظن انها مستصلحة لان يتقلبها فعملها ضاربا فى عنقه فلدغته وقتلته وكما
لا يجوز للجاهل بالرقبة غير العارف بنفع الحبة ان يقتدى بالراقى فى تناول الحبة والتصرف فيها كذلك لا يجوز
للجاهل ان يقتدى بالحكيم فى اعراض الدنيا وكأنه محال ان يسلك الاعبى طريقا عارفا يسلكه البصير
من غير قائد اذ هو غير آمن ان يقع فى همة كذلك محال ان يسلك مستبد برأيه فى تناول اعراض الدنيا
طريقا يسلكه الحكيم العالم اذ هو غير آمن ان يقع فى هاوية وكان الغانية لا يجوز ان يدخل عليها ويخلوها
من الرجال الامن كان مجبورا يؤمن عليها كذلك الدنيا لا يجوز ان يتكمن منها الا لقطعها عنها بالعفة والزهد
لثلاثه وذلك كالمير المؤمنين على رضى الله عنه حيث قال باجر اياما بياض اخرى وابيضى وغرى غبرى ومن
تصور ذلك علم ان الله تعالى قد أباح الدنيا كلها الاولياء علم بانهم لا يتناولونها الا على ما يجب وكما يجب واذا
تناولوها وضعوها كما يجب وحسب ما يجب وعلى هذا قوله تعالى ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده
والعاقبة للمتقين وقال تعالى برئها عبادى الصالحون فافهم ذلك (أما الفوائد) تنقسم الى دينويه
ودينية أما الدينويه فالحاجة الى ذكرها فان معرفتها مشتركة بين أصناف الخلق ولولا ذلك لم يتهاككوا على
طلبها وأما الدينية فتختص جميعها فى ثلاثة أنواع النوع الاول ان ينفعه على نفسه (واما فى عبادة) لله
تعالى كالفها (أوفى الاستعانة على عبادة امان عبادته فهو كالأستعانة به على الحج) الى بيت الله الحرام
(والجهاد) مع الكفار (فانه لا يتوصل اليهما الا بالمال) فمن لامل له كيف يحج أو كيف يجاهد (وهما من
أهمات القربات والفقير محروم عن فضلها) ومن هنا قول الشاعر
المرء رفعة الغنى * والفقر منقصة ذل

وفى الخبر نعم العون على تقوى المال (واما فيما يقويه على العبادة فذلك هو المطعم والملبس والسكن والمنكح
وضرورات المعيشة) التى لا يستغنى عنها الانسان (فان هذه الحاجات اذا لم تيسر كان القلب منصرفا الى
تدبيرها فلا يتفرغ للدين ولا يتوصل الى العبادة الا به فهو عبادة فاحذ الكفاية من الدنيا لاجل الاستعانة

كان القلب مصروفا الى تدبيرها فلا يتفرغ للدين ولا يتوصل الى
العبادة الا به فهو عبادة فاحذ الكفاية من الدنيا لاجل الاستعانة

على الدين من الفوائد الدينية ولا يدخل في هذا التعمم والزيادة على الحاجة فان ذلك من حظوظ الدنيا فقط (النوع الثاني) ما يصرفه الى الناس وهو أربعة أقسام الصدقة والمروءة وقاية العرض وأجرة الاستخدام أما الصدقة فلا يخفى قوامها وانها تتطابق غضب الرب تعالى وقد ذكرنا فضلها فيما تقدم وأما المروءة (١٥٤) فتعنى بها صرف المال الى الاغنياء والاشراف في ضيافة وهدية وعانة وما يجري مجراها

على الدين من الفوائد الدينية ولا يدخل في هذا التعمم (والتلذذ) (والزيادة على الحاجة فان ذلك من حظوظ الدنيا فقط) وليس للاخرة فيها حظ (النوع الثاني ما يصرفه الى الناس وهو أربعة أقسام الصدقة والمروءة وقاية العرض وأجرة الاستخدام أما الصدقة فلا يخفى قوامها وانها تتطابق غضب الرب) كما ورد ذلك في الخبر وفيها انظر كمالك من النار وتغتنع ميتة السوء وتزيد في العمر وتقي مصارع السوء وتغتنع سبعين نوعا من أنواع البلاء أهونها الجذام والبرص وكل ذلك في الاخبار (وقد ذكرنا فضائلها) فيما تقدم في كتاب الزكاة (وأما المروءة) وقد اختلف في اشتقاقها هل هي من مرئى أو من المروءة على أى حال (فتعنى بها) هنا جلة الاخلاق المستحسنة التي منها (صرف المال الى الاغنياء والاشراف من ضيافة وهدية وعانة) لا في مضايقه (وما يجري مجراها) فان هذا لا يسمى صدقة بل الصدقة ما يسلم الى محتاج (وهذا يصرفه الى غير محتاج) (الا ان هذا من الفوائد الدينية اذ به يكتسب العبد الاخوان والاصدقاء وبه يكتسب صفة السخاء ويتحقق بزمرة الاصدقاء) والاجواد (فلا يتصف بالجلود الامن يصنع المعروف) مع اشراف الناس ووجوههم (ويسلك سبيل الفتوة والمروءة) ومن هنا قيل لمعاوية رحمه الله تعالى ما المروءة فقال اطعم اطعام وضرب الهام وقيل لا تسخر ما المروءة فقال جاءها في قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية وأما الفتوة فهي الاشارة بالدنيا على نفسه (وهذا ايضا مما يعظم الثواب فيه فقد وردت اخبار كثيرة في الهدايا والضيافات واطعام الطعام من غير اشتراط الفقر والفاقة في مصارفها) مما تقدم ذكر بعضها في آداب الكسب وفي آداب الاكل وفي آداب الصحبة الا ان من جاد بماله لاجل الناس كان موصوفا بالسخاء ولكن ذلك لنفسه ولا لجل هو اه وهو موصوف بظاهر المروءة ويعنى الفتوة ولا أجوله في الاخرة لانه لا لجل نفسه لا لجل ربه وحصل في الدنيا شكره وذكره تعويضه من حرث الاخرة لان هذا حرث الدنيا فلم يكن في الاخرة اضعافا كثيرة (وأما وقاية العرض فتعنى به بذل المال لدفع هجو الشعراء وثواب السفهاء وقطع السننهم ودفع شرهم وهو ايضا مع تنجز فائدته في العاجل من الحظوظ الدينية ايضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وقي به المرء عرضه كتب له صدقة) رواه أبو يعلى من حديث جابر وقد تقدم ورواه الطيالسي ما وقي به المؤمن عرضه فهو له صدقة ورواه العسكري في الامثال والقضاعي في مسند الشهاب من طريق عبد الحميد بن الحسن الهلالي عن محمد بن المنكدر عن جابر بلفظ ما وقي به المؤمن عرضه فهو له صدقة زاد القضاعي وما انطق الرجل على أهله ونفسه كتب له صدقة فقالت لمحمد بن المنكدر وما معنى ما وقي به المرء عرضه فقال أن يعطى الشاعر أو ذا اللسان المتقي (وكيف لا) يكون ذلك (وفيه منع المغتاب عن معصية الغيبة واحترام عايشي وورن كلامه من العداوة التي تحمل في المكافاة والانتقام على مجاوزة حدود الشريعة وأما الاستخدام فهو ان الاعمال التي يحتاج اليها الانسان لتهيئة اسبابه كثيرة ولو فرض انه (تولاها بنفسه ضاعت أوقاته) فيها (وتعذر عايشه سلوك سبيل الاخرة بالفكر) في جلائل عظمة الله تعالى (والذكر الذي هو أعلى مقامات السالكين) وبه ما يتوصلون الى معزة الله تعالى (ومن لاملاله فيفتقر الى أن يتولى بنفسه خدمة نفسه من شراء الطعام) من السوق (وطبخه) وطحنه وعجنه (وكنس البيت) وغير ذلك من الوازم (حتى نسخ الكتاب الذي يحتاج اليه) في امور دينه فانه من الوازم الضرورية (وكل ما يتصور أن يقوم به غيره ويحصل به غرضك فانت متعوب) خاسر الخط (اذا اشتغلت به اذغليك من العلم والعمل والفكر والذكر ما لا يتصور أن يقوم به غيرك فتضيع الوقت

فان هذه لا تسمى صدقة بل الصدقة ما يسلم الى المحتاج الا ان هذا من الفوائد الدينية اذ به يكتسب العبد الاخوان والاصدقاء وبه يكتسب صفة السخاء ويتحقق بزمرة الاصدقاء فلا يوصف بالجلود الامن يصنع المعروف ويسلك سبيل المروءة والفتوة وهذا ايضا مما يعظم الثواب فيه فقد وردت اخبار كثيرة في الهدايا والضيافات واطعام الطعام من غير اشتراط الفقر والفاقة في مصارفها) وأما وقاية العرض فتعنى به بذل المال لدفع هجو الشعراء وثواب السفهاء وقطع السننهم ودفع شرهم وهو ايضا مع تنجز فائدته في العاجل من الحظوظ الدينية ايضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وقي به المرء عرضه كتب له صدقة وكيف لا وفيه منع المغتاب عن معصية الغيبة واحترام عايشي وورن كلامه من العداوة التي تحمل في المكافاة والانتقام على مجاوزة حدود الشريعة وأما الاستخدام فهو ان الاعمال التي يحتاج اليها الانسان لتهيئة أسبابه كثيرة ولو تولاها بنفسه

في

ضاعت أوقاته وتعذر عليه سلوك سبيل الاخرة بالفكر والذكر الذي هو أعلى مقامات السالكين ومن لاملاله

فيفتقر الى أن يتولى بنفسه خدمة نفسه من شراء الطعام وطحنه وكنس البيت حتى نسخ الكتاب الذي يحتاج اليه وكل ما يتصور أن يقوم به غيره يحصل به غرضك فانت متعوب اذا اشتغلت به اذغليك من العلم والعمل والفكر والذكر ما لا يتصور أن يقوم به غيرك فتضيع الوقت

في غيره خسران * (النوع الثالث) * مالا يصرفه الى انسان معين ولكن يحصل به خير عام كبناء المساجد والقناطر والرباطات ودور المرضى ونصب الجباب في الطريق وغير ذلك من الاوقاف المرصدة للخيرات وهي من الخيرات المؤبدة الدارة بعد الموت المستجبة بركة أدعية الصالحين الى اوقات متعادية وناهيك بها خيرا فلهذه جلة فوائد المال في الدين سوى ما يتعلق بالخطوط العاجلة من الخلاص من ذل السؤال وحقارة الفقر والوصول الى العز والمجدين الخلق وكثرة الاخوان والاعوان والاصدقاء والوفاء والكرامة في القلوب فكل ذلك مما يقتضيه المال من الخطوط الدنيوية (وأما الآفات) فدينية (100) ودنيوية أما الدينية فت ثلاث

(الاولى) أن تجر الى

المعاصي فان الشهوات

متفاضلة والججز قد

يحول بين المرء والمعصية

ومن العصمة أن لا يجرد

ومهما كان الانسان آسأ

عن نوع من المعصية

لم تتحرك داعيته فاذا

استشعر القدرة عليها

انبعثت داعيته والمال

نوع من القدرة يحرك

داعية المعاصي وارتكاب

الفجور فان اقتحم ما شهته

هالك وان صبر وقع في

شدة اذ الصبر مع القدرة

أشد وفتنة السراء أعظم

من فتنة الضراء (الثانية)

أنه يجسر الى التمتع في

المباحات وهذا أول

الدرجات فتى يقدر صاحب

المال على أن يتناول

خبز الشعير ويلبس

الثوب الخشن ويترك

لذائذ الاطعمة كما كان

يقدر عليه سليمان بن

داود عليهما الصلاة

والسلام في ملكه

في غيره خسران) وانقص حظ (النوع الثالث مالا يصرفه الى انسان معين ولكن يحصل به خير عام) للمسلمين (كبناء المساجد) أى احداثها في محلات قوم يحتاجون اليها أو تعميرها ورسم ما تشعت منها وتجديد مرافقها (والقناطر) في طريق العامة في المواضع المحتاج اليها (والرباطات) لانباء السبيل وادار الرزق عليها (ودور المرضى) وتقييد من يخدمهم وينظر في مصالحهم وربط ما يصرف الى أدويتهم (ونصب الجباب) جمع جب أى مخازن المياه (في الطرق) المسلوكة خصوصاً في طريق الحرمين لعموم النفع بذلك (وغير ذلك من الاوقاف المرصدة للخيرات وهي من الخيرات المؤبدة الدارة بعد الموت المستجبة بركة أدعية الصالحين الى اوقات متعادية) أى متطاولة (وناهيك بها خيرا عظيم فلهذه جلة فوائد المال في الدين سوى ما يتعلق بالخطوط العاجلة من الخلاص من ذل السؤال) فإى السؤال المطلقات ولوأين الطريق (و) من الخلاص من (حقارة الفقر) فان الفقير حقير دائماً بمعنى أنه تستحقه النفوس والعيون كما قال الشاعر والمرء يرفع الغنى * والفقر منقصة وذل

(والوصول الى العز والمجدين الخلق) كما قال المتنبي

فلا يجد في الدنيا لمن قل ماله * ولا مال في الدنيا لمن قل محبه

(وكثرة الاخوان والاعوان والاصدقاء والوفاء) عند الناس (والكرامة في القلوب فكل ذلك مما يقتضيه المال من الخطوط) العاجلة (الدنيوية) وأما الآفات فدينية ودنيوية اما الدينية فت ثلاثة الاول أن تجر الى المعاصي فان الشهوات متفاضلة والنفس جوح (والعجز قد يحول بين المرء والمعصية) كما قيل (ومن العصمة ان لا تقدر) وفي لفظ أن لا تجرد (ومهما كان الانسان آسأ عن نوع من المعصية لم تتحرك داعيته) اليها بأسأ منها (فان استشعر القدرة عليها انبعثت داعيته) وتحركت شهوته (والمال من) تمام (القدرة يحرك داعية المعاصي وارتكاب الفجور فان اقتحم ما شهته) وركب هوى نفسه (هالك وان صبر وقع في شدة) وساء خلقه (اذا الصبر مع القدرة أشد) من الصبر مع العجز (وفتنة السراء أعظم من فتنة الضراء) ولذا ورد في أحسن عايكم فتنة السراء (الثانية ان يجسر الى التمتع في المباحات وهذا أول الدرجات فتى يقدر صاحب المال على أن يتناول خبز الشعير ويلبس الثوب الخشن) من صوف أو قطن (ويترك لذائذ الاطعمة كما كان يقدر عليه سليمان عليه السلام في ملكه) كما تقدم في الكتاب الذي قبله (فأحسن أحواله أن يتنعم بالدنيا ويرى عليه نفسه) أى تنوء (فيسير التمتع مألوفاً عنده ومحبوباً لا يصبر عنه ويجره البعض منه الى البعض فاذا اشتد أنسه به ربما لا يقدر على التوصل اليه بالكسب الحلال لضيقه (فيقتحم) أى يدخل (الشبهات) ورتكها (ويخوض في المراية) مع الناس (والمداينة والكذب والنفاق وسائر الاخلاق الرديئة) من هذا الجنس (لينتظم له أمر دنياه ويتيسر له تنعمه) فان من كثر ماله كثر حاجته الى الناس ومن احتاج الى الناس فلا بد وأن ينافقهم) بان يظهر لهم خلاف ما يطمئن (وبعضى الله في طلب رضاهم) لاجل مصلحة المال (فان سلم انسان من الآفة الاولى وهي مباشرة الخطورات فلا يسلم عن هذه) الآفة (أصلاً ومن الحاجة الى الخلق تنور

فأحسن أحواله أن يتنعم بالدنيا ويرى عليه نفسه فيصير التمتع مألوفاً عنده ومحبوباً لا يصبر عنه ويجره البعض منه الى البعض فاذا اشتد أنسه به ربما لا يقدر على التوصل اليه بالكسب الحلال فيقتحم الشبهات ويخوض في المراة والمداينة والكذب والنفاق وسائر الاخلاق الرديئة لينتظم له أمر دنياه ويتيسر له تنعمه فان كثر ماله كثر حاجته الى الناس ومن احتاج الى الناس فلا بد وأن ينافقهم وبعضى الله في طلب رضاهم فان سلم الانسان من الآفة الاولى وهي مباشرة الخطوط فلا يسلم عن هذه أصلاً ومن الحاجة الى الخلق تنور

العداوة والصدقة وبشأنه الحسد والحقد والرباء والكبر والكذب والغيبة والتمنيمة وسائر المعاصي التي تخص القلب واللسان ولا يخلو عن التعدي أيضا إلى سائر الجوارح وكل ذلك يلزم من شؤم المال والحاجة إلى حفظه واصلاحه (الثالثة) وهي التي لا ينفك عنها أحد وهو أنه يلزمه اصلاح ماله عن ذكر الله تعالى وكل ما شغل (١٥٦) العبد عن الله فهو خسران ولذلك قال عيسى عليه الصلاة والسلام في المال ثلاث آفات أن

أأخذ من غير حقه فقبل أن أخذه من حقه فقال يضعه في غير حقه فقبل أن يضعه في حقه فقال يشغله اصلاحه عن الله تعالى وهذا هو الداء العضال فان أصل العبادات ونحوها وسرها ذكر الله والتفكير في جلاله وذلك يستدعي قلبا فارغا وصاحب الضيعة عسى ويصبح متفكرا في خصومة الفلاح ومحاسبته وفي خصومة الشركاء ومنازعتهم في المأموال الحدود وخصومة أعوان السلاطين في الخراج وخصومة الأحرار على التقصير في العمارة وخصومة الفضلحين في خيانتهم وسرقتهم وصاحب التجارة يكون متفكرا في خيانة شريكه وانفراده بالربح وتقصيره في العمل وتضييعه للمال وكذلك صاحب الموائش وهكذا سائر أصناف الأموال وأبعدها عن كثرة الشغل النقد المكتوز تحت الأرض ولا يزال الفكر مترددا فيها يصرف اليه وفي كيفية صرف اليه وفي كيفية حفظه وفي الخوف مما يعتريه عليه وفي دفع الطماع الناس عنه وأوديه أكل الدنيا لانها ياله والذى معه قوت يومه في سلامة عن جميع ذلك فهذه جل الآفات الدنيوية سوى ما يقاسيه أرباب الأموال في الدنيا من الخوف والحزن والغم والحلم والتعب في دفع الحساد عنهم (وتجشم المصاعب) أي تحمل المشاق (في حفظ الأموال وكسبها فاذا تراكب المال أخذ القوت منه) فقط (وصرف الباقي إلى الخيرات) من الصدقات ومواساة الإخوان وما عداه مسموم وآفات مهلكات

بأخذه من غير حقه فقبل أن أخذه من حقه فقال يضعه في غير حقه فقبل أن يضعه في حقه فقال يشغله اصلاحه عن الله تعالى وهذا هو الداء العضال فان أصل العبادات ونحوها وسرها ذكر الله والتفكير في جلاله وذلك يستدعي قلبا فارغا وصاحب الضيعة عسى ويصبح متفكرا في خصومة الفلاح ومحاسبته وفي خصومة الشركاء ومنازعتهم في المأموال الحدود وخصومة أعوان السلاطين في الخراج وخصومة الأحرار على التقصير في العمارة وخصومة الفضلحين في خيانتهم وسرقتهم وصاحب التجارة يكون متفكرا في خيانة شريكه وانفراده بالربح وتقصيره في العمل وتضييعه للمال وكذلك صاحب الموائش وهكذا سائر أصناف الأموال وأبعدها عن كثرة الشغل النقد المكتوز تحت الأرض ولا يزال الفكر مترددا فيها يصرف اليه وفي كيفية صرف اليه وفي كيفية حفظه وفي الخوف مما يعتريه عليه وفي دفع الطماع الناس عنه وأوديه أكل الدنيا لانها ياله والذى معه قوت يومه في سلامة عن جميع ذلك فهذه جل الآفات الدنيوية سوى ما يقاسيه أرباب الأموال في الدنيا من الخوف والحزن والغم والحلم والتعب في دفع الحساد عنهم (وتجشم المصاعب) أي تحمل المشاق (في حفظ الأموال وكسبها فاذا تراكب المال أخذ القوت منه) فقط (وصرف الباقي إلى الخيرات) من الصدقات ومواساة الإخوان وما عداه مسموم وآفات مهلكات

(بيان ذم الحرص والطمع ومدح القناعة واليأس مما في أيدي الناس)

(اعلم) أرشدك الله تعالى (ان الفقر محمود كما أوردناه في كتاب الفقر ولكن ينبغي أن يكون الفقير قانعا بالقليل

ذلك فهذه جل الآفات الدنيوية سوى ما يقاسيه أرباب الأموال في الدنيا من الخوف والحزن والغم والحلم والتعب في دفع الحساد عنهم (وتجشم المصاعب) أي تحمل المشاق (في حفظ الأموال وكسبها فاذا تراكب المال أخذ القوت منه) فقط (وصرف الباقي إلى الخيرات) من الصدقات ومواساة الإخوان وما عداه مسموم وآفات مهلكات

(منقطع الطمع عن الخلق غير ملتفت الى ما في أيديهم ولا حرصا على اكتساب المال) من حيث اتفق
 و (كيف كان ولا يمكنه ذلك الابان يقنع بقدر الضرورة من الطعام والملبس والمسكن ويقتصر) من كل منهما
 (على أقله قدر أو أخسه نوعا) ففي الطعام يقتصر على خبز الشعير أو خبز الذرة فانهما أرخص سعرا من الخنطة
 وفي الادم يقتصر على الجبن أو الاقط أو الفجل أو السكرات أو على الزيت ونحوها وفي اللبس على قميص من
 كرم باس غليظ أو على جبة من الجبات التي تعمل من صوف الغنم فانها أقل كلفة وأرخص سعرا وأمتع في
 المكث (و) يقنع أيضا (برداءه الى يومه) ان امكنه (والى شهره) واليه انتهت الرخصة (ولا يشغل قلبه بما بعد
 شهر) فانه يعد في طول الامل (فان تشوق الى الكثير أو طول الامل فانه عز القناعة وقد انس لاجالة الطمع
 وذل الحرص وجوه الحرص الى مساوي الاخلاق) ومذاهما (وارتكاب المنكرات الخارقة للمروآت)
 فيخرج عن حد الانسانية (وقد جبل الآدمي على الحرص والطمع وقلة القناعة) الامن وفقه الله تعالى
 وعصمه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان لابن آدم واديان من ذهب) وفي رواية لو أن لابن آدم واديا
 مالا وفي أخرى من مال بدل من ذهب وفي أخرى من ذهب وقضة (لا تبني) أي طلب (اليهمانا ثلثا) عدا مال
 انضمن الابتغاء معنى الضم يعني اضم اليهما ثلثا (ولا يلا جوف ابن آدم) وفي أخرى نفس ابن آدم وفي
 أخرى ولا يسد بدل ولا يلا في أخرى ولا يلا عين ابن آدم وفي أخرى بطن بدل عين وليس المراد عضو ابينه
 والغرض من العبارات كلها واحد (الاتراب) أي لا يزال حرصا على الدنيا حتى يموت ويمتلي جوفه من
 تراب قبره والمراد بابن آدم الجنس باعتبار طبعه والافكثير منهم يقنع بما أعطى ولا يطلب زيادة ولكن ذلك
 عارض له من الهداية الى التوبة كما يوحى اليه قوله (ويتوب الله على من تاب) أي يقبل التوبة من الحرص
 المذموم ومن غيره أو تاب بمعنى وفق أي وفقه الله تعالى على حب الحرص الامن وفقه الله وعصمه
 فوضع يتوب موضع الامن وعصمه الله اشعارا بان هذه الجبله مذمومة جارية بحري الذنب وان اراد الله ما يمكنه
 بالتوفيق وفي ذكر ابن آدم دون الانسان ايماء الى أنه خلق من تراب طبعه القبض واليأس وازالته يمكنه
 بان يعط الله عليه من غرامة توفيقه وهذا اللفظ أخرجه الطبراني في الكبير من حديث أبي بن كعب الاله قال
 لو كان للانسان واديان من المال وفيه ثم يتوب والباقي سواء ورواه الطيالسي وأحمد والدارمي والشيخان
 والترمذي وقال حسن صحيح غريب وابن حبان من حديث أنس ورواه البخاري في التاريخ والبراز والرويانى
 وأبو عوانة والضياء من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه رفعه ورواه أحمد والشيخان من حديث ابن عباس
 ورواه البخاري في الصحيح من حديث عبد الله بن الزبير ورواه الطبراني في الكبير والضياء من حديث سعد بن
 أبي وقاص ورواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة ولفظهم جميعا لو كان لابن آدم واد من مال لا تبني اليه ثلثا
 ولو كان له واديان لا تبني له ثلثا ولا يلا جوف ابن آدم الاتراب ويتوب الله على من تاب وروى أحمد
 وأبو يعلى وأبو عوانة وابن حبان والضياء من حديث جابر يلفظ لو كان لابن آدم واد من نخل لثني مثله ثم غنى
 منه حتى ينبت أودية ولا يلا جوف ابن آدم الاتراب قال الهيثمي رجال أبي يعلى والبراز رجال الصحيح وقال
 ابن حبان تفرد الأعمش بقوله من نخل وروى ابن عساكر من حديث أبي هريرة لو أن للانسان واديان من
 مال لا تبني واديان ثلثا ولا يلا نفس ابن آدم الاتراب ويتوب الله على من تاب (وعن أبي واقد) الحرب بن مالك
 (اللبني) المدني رضى الله عنه مات سنة ثمان وستين وهو ابن خمس وثمانين على الصحيح روى له الجماعة وعنه
 أبو مرة مولى عقيل بن أبي طالب (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أوحى اليه أتينا يعلمنا ما أوحى
 اليه فحتم ذات يوم فقال ان الله عز وجل يقول انا أنزلنا المال لا قام الصلاة وابتاء الزكاة ولو
 من ذهب لاحت أن يكون اليه الثاني ولو كان له الثاني لاحت أن يكون اليهما الثالث ولا يلا جوف ابن آدم
 الاتراب ويتوب الله على من تاب) قال العراقي رواه أحمد والبيهقي في الشعب بسند صحيح انتهى قلت وكذلك
 رواه الطبراني في الكبير والضياء وروى الطبراني فيه من حديث أبي امامة لو أن لابن آدم واديان لثني واديا

منقطع الطمع عن الخلق
 غير ملتفت الى ما في أيديهم
 ولا حرصا على اكتساب
 المال كيف كان ولا يمكنه
 ذلك الابان يقنع بقدر
 الضرورة من الطعام والملبس
 والمسكن ويقتصر على أقله
 قدر أو أخسه نوعا واداه
 الى يومه أو الى شهره ولا
 يشغل قلبه بما بعد شهر فان
 تشوق الى الكثير أو طول
 أمله فانه عز القناعة
 وتدنس لاجالة الطمع وذل
 الحرص وجوه الحرص
 والطمع الى مساوي الاخلاق
 وارتكاب المنكرات الخارقة
 للمروآت وقد جبل الآدمي
 على الحرص والطمع وقلة
 القناعة قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لو كان لابن
 آدم واديان من ذهب لا تبني
 لهما ثلثا ولا يلا جوف
 ابن آدم الاتراب ويتوب
 الله على من تاب وعن أبي
 واقد الليثي قال كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اذا
 أوحى اليه أتينا يعلمنا
 مما أوحى اليه فحتم ذات
 يوم فقال ان الله عز وجل
 يقول انا أنزلنا المال لا قام
 الصلاة وابتاء الزكاة ولو
 كان لابن آدم واد من ذهب
 لاحت أن يكون له ثلثا
 ولو كان له ثلثا لاحت أن
 يكون لهما ثالث ولا يلا
 جوف ابن آدم الاتراب
 ويتوب الله على من تاب

ثالثا وما جعل المال الا لقامة الصلاة وابتاعنا كافر ولا يشبع ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب ورواه
الحسن بن سفيان وأبو نعيم في الحلية بلفظ كأنني النبي صلى الله عليه وسلم فاذا نزل عليه شيء من القرآن أنجزنا
به فقال لنا ذات يوم قال الله تعالى انا انزلنا المال الحديث (وقال أبو موسى الأشعري) رضى الله تعالى عنه
(ترت سورة نحو براعة ثم رفعت وحفظ منها ان الله يؤيد هذا الدين باقوام لا خلاق لهم ولوان لابن آدم واديين
من مال لثني واديانا لنا ولا عالجوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب) قال العراقي رواه مسلم مع
اختلاف دون قوله ان الله يؤيد هذا الدين ورواه هذه الزيادة الطبراني وفيه على بن زيد مستكلم فيما انتهى
قلت الجملة الاولى من الحديث قد رواها النسائي وابن حبان والطبراني في الاوسط والضعفاء من حديث أنس
ورواه أحمد والطبراني في الكبير من حديث أبي بكره ورواه البزار من حديث كعب بن مالك (وقال صلى الله
عليه وسلم منهومان لا يشبعان منهنم العلم ومنهنم المال) المهمة شدة الحرص على الشيء ومنه النهوم من
الجوع كما في النهاية قال الطبراني ان ذهب في الحديث الى الاصل كان لا يشبعان استعارة لعدم انتهاء حرصهما
وان ذهب الى الفرع يكون تشبيها جعل افراد النهوم ثلاثة أحدها المعروف وهو النهوم من الجوع
والآخران من العلم والدين وجعلهما أبلغ من المتعارف ولعمري أنه كذلك وان كان الجود منهما هو العلم
ومن ثم أمر الله تعالى وسوله صلى الله عليه وسلم بقوله وقل رب زدني علما ويعضده قول ابن مسعود عقبه
ولا يستويان اما صاحب الدنيا فيتمادي في الطغيان واما صاحب العلم فيزداد من رضا الرحمن وقال الراغب
النهم بالعلم استعارة وهو أن يحمل على نفسه ما يقصر قواه عنه فينبت والمنت لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى وقال
المأوردي في الحديث تنبيه ان العلم يقتضي مما بقي منه ويستدعي ما تخرجه وليس للراغب فيه قناعة بعبء
قال العراقي رواه الطبراني من حديث ابن مسعود بسند ضعيف انتهى قلت لفظ الطبراني منهومان لا يشبع
طالهما طالب علم وطالب الدنيا ولفظ من حديث ابن عباس منهومان لا يقضى واحد منهما ما منه منهومان في
طلب العلم لا يقضى نعمته ومنهومان في طلب الدنيا لا يقضى نعمته وهكذا رواه أيضا ابن خزيمة في كتاب العلم
وقد رواه ابن عدي والقضاعي من حديث جندب عن أنس بلفظ منهومان لا يشبعان طالب علم وطالب دنيا قال
ابن عدي فيه مجدين يزيد كان يسرق الحديث فيحدث بأشياء منكرة ومن ثم قال ابن الجوزي في العلل
حديث لا يصح وقد رواه كذلك البزار من حديث ابن عباس وفيه ليث بن أبي سليم ضعيف وزواه الحاكم من
طريق قتادة عن أنس بلفظ منهومان لا يشبعان منهومان في علم لا يشبع ومنهومان في دنيا لا يشبع وقد رواه كذلك
ابن عدي عن الحسن مرسل (وقال صلى الله عليه وسلم بهرم ابن آدم) أي يكبر (وتشبه) وفي رواية تبقى
(منه) خصلتان (اثنتان) استعارة بمعنى تستحكم الخصلتان في قلب الشيخ كاستحكام قوة الشباب في شبابه
(الامل وحب المال) وفي نسخة وحب الدنيا والرواية الحرص وطول الامل وفي أخرى الحرص والامل وفي
أخرى الحرص على المال والحرص على العمر وفي أخرى حب الدنيا وطول الامل وكان المصنف واعي ذلك
فتأدب وقال (أو كما قال) صلى الله عليه وسلم وانما تكبرها تان الخصلتان لان المرء جبل على حب الشهوات
وانما تنال هي بالمال والعمر والنفس معدن الشهوات وأمانيتها لا تنقطع فهي أبدا فقيرة لراكم الشهوات
عليها قد برح بها خوف القوت وضيق عليها فهي مفتونة بذلك وخلصت فتنتها الى القلب فاصمته عن الله
واعتمه قال العراقي متفق عليه من حديث أنس قلت وكذا رواه أحمد وابن ماجه والنسائي والظاهر جميعا بهرم
ابن آدم ويبقى منه اثنتان الحرص والامل وأخرجه الشيخان تعليقا وفي رواية ابن ماجه وطول الامل ورواه
الطحاوي ومسلم والترمذي وابن ماجه وابن حبان بلفظ وتشبه منه اثنتان الحرص على المال والحرص على
العمر وقد رواه بهذا اللفظ من حديث سمرة وفي لفظ للجاري لا يزال قلب الكبير شابا في اثنتين في حب المال
وطول الامل (ولما كانت هذه جملة للآدمي مضلة وغرزة مهلكة أثني الله تعالى ورسله) صلى الله عليه وسلم
(على القناعة فقال صلى الله عليه وسلم طوبى لمن هدى الى الاسلام وكان عيشه كفافا وقنع به) قال العراقي

وقال أبو موسى الأشعري
ترت سورة نحو براعة ثم
رفعت وحفظ منها ان الله
يؤيد هذا الدين باقوام
لا خلاق لهم ولوان لابن
آدم واديين من مال لثني
واديانا لنا ولا عالجوف
ابن آدم الا التراب ويتوب
الله على من تاب وقال صلى
الله عليه وسلم منهومان
لا يشبعان منهومان العلم
ومنهنم المال وقال صلى
الله عليه وسلم بهرم ابن
آدم ويشبه معه اثنتان
الامل وحب المال أو كما
قال ولما كانت هذه جملة
للآدمي مضلة وغرزة
مهلكة أثني الله تعالى
ورسله على القناعة فقال
صلى الله عليه وسلم طوبى
لمن هدى للاسلام وكان
عيشه كفافا وقنع به

رواه الترمذي وصححه والنسائي في الكبير من حديث فضالة بن عبيد وسلم من حديث عبد الله بن عمرو قد
أفلح من أسلم ورزق كفافا وقنعه الله بما آتاه اه قلت حديث فضالة بن عبيد أخرجه أيضا ابن المبارك
والطبراني في الكبير والحاكم وابن حبان وروى البيهقي من حديث ابن الحويرث والديلمي من حديث
عبد الله بن الحرث طوبى لمن رزقه الله الكفاف ثم صبر عليه وحديث عبد الله بن عمرو أخرجه أيضا أحمد
والترمذي وابن ماجه ورواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب بلفظ قد أفلح من أسلم وكان رزقه كفافا
وصبر على ذلك (وقال صلى الله عليه وسلم ما من أحد غنى ولا فقير الا ودوم القيامة انه كان أوفى قوتا في الدنيا
قال العراقي رواه ابن ماجه من رواية نعيم بن الحارث عن أنس ونعيم ضعيف اه قلت ورواه أيضا أحمد
وعبد بن حميد وأبو نعيم في الحلية بلفظ ما من أحد يوم القيامة غنى ولا فقير الا ودانما كان أوفى من الدنيا قوتا
ورواه ابن الجوزي في الموضوعات فأفرط وروى أبو نعيم في الحلية من طريق أبي وائل عن ابن مسعود
قال ما أحد من الناس يوم القيامة الا يغنى انه كان يأكل في الدنيا قوتا (وقال صلى الله عليه وسلم ليس الغنى
بالكسرة مقصورا أي الحقيقي النافع المفيد (عن كثرة العرض) محرمة كفى المشارك وبغض وسكون كفى
المقاييس لابن فارس والمراد به متاع الدنيا قليل وكأنه أراد بالعرض مقابل الجوهر وعند أهل السنة مالا
يبقى زمانين فشمه به متاع الدنيا في سرعة زواله وعدم بقائه يعني ليس الغنى المحمود ما حصل عن كثرة المتاع
لان كثير ممن وسع الله عليه لا ينتفع بما أوتي بل هو منجرد في الازدياد ولا يبالي من أين يأتيه فكأنه فقير
لشدة حرصه فالفقير حرص ذاتي (انما الغنى) المحمود المعتبر عند أهل السكال (غنى النفس) أي استغنائه
بما قسم لها وقناعتها ورضاها به وفي رواية ولكن الغنى وفي أخرى غنى القلب بدل غنى النفس قال العراقي
متفق عليه من حديث أبي هريرة قلت ورواه كذلك أحمد وهناد بن السري والترمذي وابن ماجه ورجال
أحمد رجال الصحيح ورواه أيضا أبو يعلى والطبراني في الاوسط والضياع من حديث أنس وروى الديلمي بلا
سند من حديث أنس الغنى غنى النفس والفقير فقر النفس وروى العسكري في الامثال من طريق معاوية
ابن صالح عن عبد الرحمن بن جبيرة عن أبيه عن أبي ذر في حديث أوله يا باذر أترى ان كثرة المال هو الغنى
انما الغنى غنى القلب والفقير فقر القلب (ونهى) صلى الله عليه وسلم (عن شدة الحرص) في الدنيا (و)
عن (المباغية في الطاب) لا عرضها الزائلة (فقال لا أيها الناس أجلو في الطلب فانه ليس لعبد الا ما كتب
له وان يذهب عبد من الدنيا حتى يأتيه ما كتب له من الدنيا وهي راحة) رواه الحاكم من حديث جابر بنخوة
وصححه وقد تقدم في آداب الكسب والمعاش وروى ابن ماجه والحاكم والطبراني والبيهقي من حديث
أبي حميد الساعدي أجلو في طلب الدنيا فان كلا ميسر ما كتب له وعند ابن عساكر من حديث ابن عمر
أجلو في طلب الدنيا فان الله قد تكفل بآرزاقكم (وروى ان موسى عليه السلام سأل ربه تعالى فقال أي
رب أي عبادك أغنى قال أقتنهم بما أعطيتهم قال فهم أعدل قال من أنصف من نفسه) نقله صاحب
القوت (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان روح القدس نفث في
روعي ان نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله واجلو في الطلب ولا يحملنكم استبطاء الرزق على
أن تطلبوا شيئا من فضل الله بمعصية الله فانه لن ينال ما عند الله الا بطاعته رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القناعة
والعسكري في الامثال والحاكم بهذا اللفظ الى قوله الا بطاعة وليس عندهم فاتقوا الله وانما فيه فاجلو
وقالوا حتى تستوفى بدل تستكمل ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث أبي امامة وفيه حتى تستكمل أجلها
وتستوعب رزقها فاجلو في الطلب والباقي سواء وقد تقدم في آداب الكسب والمعاش وكذا الكلام في
النفث في الروح (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتد بك الجوع
فعليك برغيف وكوز من ماء وعلى الدنيا الدمار) أغفله العراقي وقد تقدم ذكره في كتاب رياضة النفس
وهو في الكامل لابن عدي في ترجمة ماضي بن محمد بن مسعود الغافقي بلفظ يا بأهريرة اذا اشتد بك الجوع

وقال صلى الله عليه وسلم ما من
أحد فقير ولا غنى الا ودوم
القيامة أنه كان أوفى قوتا في
الدنيا وقال صلى الله عليه
وسلم ليس الغنى عن كثرة
العرض انما الغنى غنى
النفس ونهى عن شدة
الحرص والمباغية في الطلب
فقال لا أيها الناس أجلو
في الطلب فانه ليس لعبد الا
ما كتب له وان يذهب عبد
من الدنيا حتى يأتيه ما كتب
له من الدنيا وهي راحة مروي
ان موسى عليه السلام
سأل ربه تعالى فقال أي
عبادك أغنى قال أقتنهم
بما أعطيتهم قال فهم أعدل
قال من أنصف من نفسه
وقال ابن مسعود قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان
روح القدس نفث في روعي
ان نفسا لن تموت حتى
تستكمل رزقها فاتقوا الله
وأجلوا في الطلب وقال أبو
هريرة قال لي رسول الله صلى
الله عليه وسلم يا بأهريرة
اذا اشتد بك الجوع فعليك
برغيف وكوز من ماء وعلى
الدنيا الدمار

فما لبك برغيف وجرمن ماء القراح وقل على الدنيا وأهلها مني الدمار ورواه البيهقي أيضا كذلك (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن ورعا تكن أعبد الناس وكن قنعا تكن أشكر الناس وأحب لأهلك ما تحب لنفسك تكن مؤمنا) وأحسن مجاورته من جاورك تكن مسلما وأقل الضحك فإن كثرة الضحك تميت القلب ورواه الخرائطي في مكارم الاخلاق والبيهقي في الشعب من رواية وائل عن أبي هريرة ورواه الخرائطي ايضا من حديث أبي الدرداء بلفظ يا أبا الدرداء أحسن جوار من جاورك تكن مؤمنا وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما وارض بقسمة الله لك تكن من أغنى الناس وسنده ضعيف وقد تقدم الكلام عليه في آداب العهبة (ونهي صلى الله عليه وسلم عن الطمع فيما رواه أبو أيوب الأنصاري) رضي الله عنه (إن أعرايا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله عافني وأوجز فقال إذا صليت فصل صلاة مودع ولا تحدث بحديث تعتذر منه غدا واجمع لباس مما في أيدي الناس) رواه ابن ماجه في الزهد من سننه من طريق عثمان بن جبير مولى أبي أيوب عنه ولفظه جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمني وأوجز قال إذا كنت في صلاتك فصل صلاة مودع ولا تسكلم بكلام يعتذر منه واجمع لباس مما في أيدي الناس ورواه ابن عساكر في التاريخ هكذا ورواه الخرائطي في مكارم الاخلاق مقتصر على الجنتين وفي الامثال للعسكري من طريق القعني حدثنا محمد بن أبي حنيفة حدثني اسمعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه عن جده أن رجلا قال يا رسول الله أوصني وأوجز فقال عليك بالباس مما في أيدي الناس فإنه الغنى وإياك والطمع فإنه الفقر الحاضر وصل صلاتك وأنت مودع وإياك النوما يعتذر منه وأخرجه أبو نعيم في المعرف من حديث ابن أبي فديك عن حماد بن أبي حميد وهو لقب محمد بن وقال ابن جابر من الانصار ورواه الحاكم في الرقاق من صحيحه من حديث أبي عامر العقدي حدثنا محمد بن أبي حميد مثله بدون تعيين كونه من الانصار وقال انه صحيح الاسناد ولم يخرجاه وتعقب بأن ابن أبي حميد يجمع على ضعفه وروى نحوه عن جابر مرفوعا أخرجه الطبراني في الاوسط بلفظ إياكم والطمع فإنه هو الفقر وإياكم وما يعتذر منه وعن ابن عمر أخرجه القضاعي في مسنده من طريق ابن منيع حدثنا الحسن بن راشد ابن عبد ربه حدثني أبي عن نافع عن ابن عمر قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله حدثني حديثا واجعله موجزا العلي أعياه فقال صلى الله عليه وسلم صل صلاة مودع كأنك لاتصلي بعده هاوأس مما في أيدي الناس تعش غنيا وإياك وما يعتذر منه وكذا هو في السادس من فوائد المخلص حدثنا عبد الله هو البغوي ابن بنت أحمد بن منيع حدثنا ابن راشد بن أبي راشد وأخرج العسكري عن ابن منيع أيضا به ورواه الطبراني في الاوسط عن البغوي حدثنا الحسن بن علي الواسطي عن ابن أبي راشد أخبرني أبي راشد عن عبد الله عن نافع سمعت ابن عمر وذ كر نحوه بلفظ صلاة مودع فأنك ان كنت لاتراه فإنه يراك ورواه الدارقطني في الافراد وسمى ابن راشد الحسن كالجور وقال انه غريب من حديث نافع عن ابن عمر يرفده راشد عنه ولم يروه عنه غير ابنه الحسن وعن سعد بن عمار أخرجه الطبراني في الكبير من طريق ابن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن خزم وغيره عن سعد بن عمار أن يحيى بن سعد بن بكر وكانت له حبة أن رجلا قال له عافني في نفسي برجل الله قال إذا انتهيت إلى الصلاة فاسبغ الوضوء فإنه لا صلاة إلا بالوضوء ولا إيمان إلا بالصلوة له ثم إذا صليت فصل صلاة مودع وترك طلب كثير من الحاجات فإنه فقير حاضر واجمع لباس مما هو في أيدي الناس فإنه هو الغنى وانظر مما يعتذر منه من القول والفعل فاجتنبه وهو موقوف وكذا أخرجه البخاري في التاريخ من طريقين إلى ابن اسحق قال في احدهما انه سعد وفي الاخرى انه سعيد ورجح أنه سعد وأخرجه أحمد في كتاب الايمان والطبراني ورجاله ثقات وقد تقدم ذلك في كتاب اسرار الصلاة مختصرا (وقال عوف بن مالك) بن أبي عوف (الغفلة في أيدي الناس رضي الله عنه من مسلمة الفتح وتحول إلى الشام في خلافة أبي بكر فزل حصن وبقى إلى أول خلافة عبد الملك بن مروان ومات سنة ثلاث

وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن ورعا تكن أعبد الناس وكن قنعا تكن أشكر الناس وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مؤمنا ونهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطمع فيما رواه أبو أيوب الأنصاري أن أعرايا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله عافني وأوجز فقال إذا صليت فصل صلاة مودع ولا تحدث بحديث تعتذر منه غدا واجمع لباس مما في أيدي الناس وقال عوف بن مالك الأنصبي

كما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة أو ثمانية أو سبعة فقال لا تباعون رسول الله فلنا وليس قد باعناك يا رسول الله ثم قال لا تباعون رسول الله فبسطنا أيدينا فباعنا فقال قاتل منا قد باعناك فعلى ماذا نباعك قال أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وتصلوا الخمس وأن تسمعوا وتطيعوا وأسر كلته خفية ولا تسألوا الناس شيئا قال فلقد كان بعض أولئك النفر يسقط (١٦١) سوطه فلا يسأل أحدا أن يناوله إياه

* (الأنار) قال عمر رضی الله عنه إن الطمع فقر وإن اليأس غنى وإنه من يأس عما في أيدي الناس استغنى عنهم وقيل لبعض الحكماء ما الغنى قال قلة تميلك ورضاك بما يكفيك وفي ذلك قبيل العيش ساعات تمر وخطوب أيام تكرر اقنع بعيشك ترضه وأرك هوالك تعيش حر فلرب حنق ساقه

ذهب وياقوت ودر وكان محمد بن واسع يمل الخبز اليأس بالمساوياً كاه ويقول من قنع بهذا لم يحتج إلى أحد وقال سفيان خبز دنياكم ما تم تناوله وخبر ما لم يتناوله من أيديكم وقال ابن مسعود ما من يوم الا وملك ينادي يا ابن آدم قليل يكفيك خبر من كثير يطغيك وقال سفيان بن عجلان انما بطنك يا ابن آدم شبر في شبر فلم يدخلك النار وقيل لحكيم ممالك قال التجمل في الظاهر والقصد في الباطن أي يقتصد في أموره الباطنة فلا يفرط ولا يفرط (واليأس مما في أيدي الناس) فلا ينتظر وصول شيء منها وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق سفيان قال قيل لابي حازم ممالك قال نفق بالله ويا سي مما في أيدي الناس (ويروى ان الله عز وجل قال يا ابن آدم لو كانت الدنيا كلها لك لم يكن لك منها الا القوت فاذا أنا أعطيتك منها القوت وجعلت حسابك على غيرك فانا اليك محسن) نقله صاحب القوت (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (إذا طلب أحدكم الحاجة فليطلبها طلبا يسيرا) أي قليلا أو سهلا (ولا يأتي الرجل فيقول انك) كذا (وانك) كذا يعني عليه (فيقطع ظهره فانما يأتيه ما قسم له أو ما رزق) شك من الراوي وهو معنى الخبر السابق فاجلوا إلى الطلب (وكتب بعض بني أمية إلى أبي حازم) سلمة بن دينار الاعرج المدي في رجة الله تعالى (يعزم عليه الارتفاع إليه حوائجه فكتب إليه فدرفعت حوائجي إلى مولاي فما أعطاني منها قبلت وما أمسك عني قنعت) رواه أبو نعيم في الحلية عن أبي بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي حدثنا يحيى بن عبد الملك حدثنا زمعة بن صالح قال كتب بعض بني أمية إلى أبي حازم فساقيه فكتب إليه أما بعد جاءني كتابك تعزم إلى الارتفاع إليك حوائجي وهيها ترفعت حوائجي إلى ربّي تعالى والباقي سواء ثم ساقيه من طريق آخر وفيه التصريح بأن المراد ببعض بني أمية سليمان يعني ابن عبد الملك وفيه هيها ترفعت حاجتي إلى من لا تخزن الحوائج دونه فما أعطاني منها قنعت وما أمسك عني منها رزيت (وقيل لبعض الحكماء أي شيء أسر للعاقل

وسبعين روى له الجماعة) كما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة أو ثمانية أو سبعة فقال لا تباعون رسول الله صلى الله عليه وسلم فلنا وليس قد باعناك يا رسول الله ثم قال لا تباعون رسول الله فبسطنا أيدينا فباعنا فقال قاتل منا قد باعناك فعلى ماذا نباعك قال أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وتصلوا الخمس وأن تسمعوا وتطيعوا وأسر كلته خفية ولا تسألوا الناس شيئا قال فلقد كان بعض أولئك النفر يسقط سوطه فلا يسأل أحدا أن يناوله إياه قال العراقي رواه مسلم من حديثه ولم يقل فقال قاتل ولا قال وتسمعوا وقال سوط أحدهم وهي عند أبي داود وابن ماجه كذا كرها المصنف اهقلت وعزاه السيوطي في الجامع الكبير إلى مسلم والنسائي والطبراني في الكبير وابن حبان والمظهم لا تباعون على أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وأن تقبوا الصلوات الخمس وتؤتوا الزكاة وتسمعوا وتطيعوا ولا تسألوا الناس شيئا (الأنار) قال عمر رضی الله عنه إن الطمع فقر وإن اليأس غنى وإنه من يشس بمعاخذ الناس استغنى عنهم (رواه هشام ابن عروة عن أبيه قال عمر أعملوا فاسقهم) وقيل لبعض الحكماء الغنى قال قلة تميلك ورضاك بما يكفيك ولذلك قيل (* العيش ساعات تمر *) وفي نسخة أوقات (* وخطوب أيام تكرر *)

(اقنع بعيشك ترضه * وأرك هوالك تعيش حر) (فلرب حنق ساقه * ذهب وياقوت ودر)

وكان محمد بن واسع (يمل الخبز اليأس بالمساوياً كاه ويقول من قنع بهذا لم يحتج إلى أحد وقال سفيان خبز دنياكم ما تم تناوله وخبر ما لم يتناوله من أيديكم وقال ابن مسعود ما من يوم الا وملك ينادي يا ابن آدم قليل يكفيك خبر من كثير يطغيك وقال سفيان بن عجلان انما بطنك يا ابن آدم شبر في شبر فلم يدخلك النار وقيل لحكيم ممالك قال التجمل في الظاهر وهو ان يتجمل في ملبسه وهيبته (والقصد في الباطن) أي يقتصد في أموره الباطنة فلا يفرط ولا يفرط (واليأس مما في أيدي الناس) فلا ينتظر وصول شيء منها وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق سفيان قال قيل لابي حازم ممالك قال نفق بالله ويا سي مما في أيدي الناس (ويروى ان الله عز وجل قال يا ابن آدم لو كانت الدنيا كلها لك لم يكن لك منها الا القوت فاذا أنا أعطيتك منها القوت وجعلت حسابك على غيرك فانا اليك محسن) نقله صاحب القوت (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (إذا طلب أحدكم الحاجة فليطلبها طلبا يسيرا) أي قليلا أو سهلا (ولا يأتي الرجل فيقول انك) كذا (وانك) كذا يعني عليه (فيقطع ظهره فانما يأتيه ما قسم له أو ما رزق) شك من الراوي وهو معنى الخبر السابق فاجلوا إلى الطلب (وكتب بعض بني أمية إلى أبي حازم) سلمة بن دينار الاعرج المدي في رجة الله تعالى (يعزم عليه الارتفاع إليه حوائجه فكتب إليه فدرفعت حوائجي إلى مولاي فما أعطاني منها قبلت وما أمسك عني قنعت) رواه أبو نعيم في الحلية عن أبي بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي حدثنا يحيى بن عبد الملك حدثنا زمعة بن صالح قال كتب بعض بني أمية إلى أبي حازم فساقيه فكتب إليه أما بعد جاءني كتابك تعزم إلى الارتفاع إليك حوائجي وهيها ترفعت حوائجي إلى ربّي تعالى والباقي سواء ثم ساقيه من طريق آخر وفيه التصريح بأن المراد ببعض بني أمية سليمان يعني ابن عبد الملك وفيه هيها ترفعت حاجتي إلى من لا تخزن الحوائج دونه فما أعطاني منها قنعت وما أمسك عني منها رزيت (وقيل لبعض الحكماء أي شيء أسر للعاقل

(٢١) - (تحاف السادة المتقين) - ثامن) مسعود إذا طلب أحدكم الحاجة فليطلبها طلبا يسيرا ولا يأتي الرجل فيقول انك وانك فيقطع ظهره فانما يأتيه ما قسم له من الرزق أو ما رزق وكتب بعض بني أمية إلى أبي حازم يعزم عليه الارتفاع إليه حوائجه فكتب إليه فدرفعت حوائجي إلى مولاي فما أعطاني منها قبلت وما أمسك عني قنعت وقيل لبعض الحكماء أي شيء أسر للعاقل

وأعاشي أعون على دفع الحزن فقال (١٦٢) أسرها اليه ما قدم من صالح العمل وأعون له على دفع الحزن الرضا بعثوم القضاء وقال

وأعاشي أعون على دفع الحزن قال أسرها اليه ما قدم من صالح العمل وأعون لها على دفع الحزن الرضا بعثوم القضاء (وقال بعض الحكماء وجدت أطول الناس غما الحسود وأهناهم عيشا القنوع وأصبرهم على الأذى الحريص إذا طمع وأنخفضهم (أي ألبسهم) عيشا أرفضهم) أي أتركهم) (للدنيا وأعظمهم ندامة العالم المفرط) أي الذي فرط في عمله فلم يعمل به فيرى الذي عمل به قد نال مرتبة وهو منعها فتكثر ثدائمه حيث لا ينفع الذم (وقد قيل)

(أرفه بال امرئ عسى على ثقة * ان الذي خاف الارزاق برزقه)

وفي نسخة يبال في أمسى وأرفه من الرفاهية وهي سعة العيش

(فالعرض منه مصون لا يدنس * والوجه منه جديد ليس بخلة)

واخلاق الوجه ابلاؤه وهو كتابة عن ذل السؤال الناشئ عن الحرص

(ان القناعة من يحل بساجتها * لم يلق في دهره شيئا يورقه)

أي يحزنه ويؤلمه (وقيل أيضا)

(حتى متى أناني حل وترحالي * وطول سعي وادبار واقبال)

(ونازح الدار لأنك مغتربا * عن الاجنسة لا يدرون ماحالي)

(بشرق الارض طوراً ثم غرباً * لا يخطر الموت من حرص على بال)

(ولو قنعت أناني الرزق في دعة * ان القنوع الغني لا كثرة المال)

ومعناه ما مر في الخبر ان الغني غني النفس وأنه ليس بكثرة المال وفي خبر آخر القناعة كثر لا يفي أي فهو

الغني الا كبر وروى العسكري في الامثال من طريق ابن عائشة قال قال اعرابي يسار النفس أفضل من

يسار المال ورب شعبان من النعم غرنا من الكرم وأنشد ابن دريد اسلم بن وابصة

غني النفس ما يغنيك من سداجة * فان زاد شيئا عاد ذلك الغني فقرا

وأنشد يعقوب بن اسحق السكندري لنفسه

أضاق الذنابي على الاروس * فغض جفونك أو تكس

وضائل سوادك واقبض يدي * لك وفي قعريتك فاستحل

وعند مليك فابغ العا * وبالوحدة اليوم فاستأنس

فان الغني في قلوب الرجا * ل وان التعزز للانفس

وكان ترى من أنى عسرة * غنى وذو ثروة مفلس

ومن قائم شخصه ميت * على انه بعد لم يرمس

(وقال عمر رضي الله عنه لا أخبركم بما أستحل من مال الله عز وجل جلبابي لشتائي وقبظي) كما قال الشاعر

من يك ذابت فهدأ بتي * مقبظ مصيف مشتي

(وما يسعني من الظاهر) أي الراحة له أركبها (لحبي وعمرتي وقوتي بعد ذلك كقوت رجل من قريش

لست بارفعهم ولا باوضعهم ووالله ما أدري يحل ذلك لي أم لا كأنه شك في ان هذا القدر هل هو زيادة على

الكفاية التي تجب القناعة بها) وهذا معروف في زهد عمر والنقل من الدنيا وقد روى سيف بن عمر عن

عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال جع عمر الناس عند فتح القادسية ودمشق فقال اني كنت امرأ تاجر

يغني الله عيالي بتجارتي وفدشات بامرهم فاترون فيما يحل لي من هذا المال فكثر القوم وعلى ساكت فقال

ما تقول يا أبا الحسن قال ما أصلك وأصلع عيالك بالمعروف ليس إلا فقال القول ما قال علي (وعاتب اعرابي

أخاه على الحرص فقال يا أخى أنت طالب ومطلوب يطلبك من لاتفوته وتطلب أنت ما قد كفته وكان ما غاب

بعض الحكماء وجدت أطول الناس غما الحسود وأهناهم عيشا القنوع وأصبرهم على الأذى الحريص إذا طمع وأنخفضهم عيشا أرفضهم (أي ألبسهم) عيشا أرفضهم (أي أتركهم) (للدنيا وأعظمهم ندامة العالم المفرط) أي الذي فرط في عمله فلم يعمل به فيرى الذي عمل به قد نال مرتبة وهو منعها فتكثر ثدائمه حيث لا ينفع الذم (وقد قيل) (أرفه بال امرئ عسى على ثقة * ان الذي خاف الارزاق برزقه) وفي نسخة يبال في أمسى وأرفه من الرفاهية وهي سعة العيش (فالعرض منه مصون لا يدنس * والوجه منه جديد ليس بخلة) واخلاق الوجه ابلاؤه وهو كتابة عن ذل السؤال الناشئ عن الحرص (ان القناعة من يحل بساجتها * لم يلق في دهره شيئا يورقه) أي يحزنه ويؤلمه (وقيل أيضا) (حتى متى أناني حل وترحالي * وطول سعي وادبار واقبال) (ونازح الدار لأنك مغتربا * عن الاجنسة لا يدرون ماحالي) (بشرق الارض طوراً ثم غرباً * لا يخطر الموت من حرص على بال) (ولو قنعت أناني الرزق في دعة * ان القنوع الغني لا كثرة المال) وقال عمر رضي الله عنه ألا أخبركم بما أستحل من مال الله تعالى حللتان لشتائي وقبظي وما يسعني من الظاهر لحبي وعمرتي وقوتي بعد ذلك كقوت رجل من قريش لست بارفعهم ولا باوضعهم فوالله ما أدري يحل ذلك أم لا كأنه شك في أن هذا القدر هل هو زيادة على الكفاية التي تجب القناعة بها وعاتب اعرابي أخاه على الحرص فقال يا أخى أنت طالب ومطلوب يطلبك من لاتفوته وتطلب أنت ما قد كفته وكان ما غاب

النفس في هذا وفي هذا حتى لا يحب أن يفوتها شيء ويكون لك الى هذا حاجة والى هذا حاجة فاذا قضاهما لا تخرم نفسك وقادك حيث شاء واستمكن منك وخضعت له فن حبك (١٦٤) الدنيا سلمت عليه اذا مررت به وعدته اذا مرض لم تسلم عليه لله عز وجل ولم تعده لله فلولم

يكن لك اليه حاجة كان خيرا
لك ثم قال هذا خير لك من
مائة حديث عن فلان عن
فلان وقال بعض الحكماء
من عجيب أمر الانسان أنه
لو نودي بدوام البقاء في أيام
الدنيا لم يكن في قو
ي خلقته من الحرص على الجمع
أكثر مما قد استعمله مع
قصر مدة التمتع وتوقع الزوال
وقال عبد الواحد بن زيد
مررت براهب فقلت له من
أمن تأكل قال من يبدر
اللطيف الخبير الذي خاق
الرحايات بها الطحين وأوما
بيده الى رحا ضراسه فسبحان
القدير الخبير * (بيان
علاج الحرص والطمع
والدواء الذي يكتب به
صفة القناعة) * اعلم أن هذا
الدواء مركب من ثلاثة
أركان الصبر والعلم والعمل
وجموع ذلك خمسة أمور
* الاول وهو العمل
الاقتصاد في المعيشة والرفق
في الانفاق فن أراد عز
القناعة فينبغي أن يسد عن
نفسه أبواب الخرج ما أمكنه
و يرد نفسه الى ما لا بد له منه
فن كثر خرجه واتسع انفاقه
لم يتمكن القناعة بل ان كان
وحده فينبغي أن يقنع بثوب
واحد خشن ويقنع بأى
طعام كان ويقل من الادام

النفس في هذا وفي هذا حتى لا يحب أن يفوتها شيء ويكون لك الى هذا حاجة والى هذا حاجة فاذا قضاهما لا تخرم
أنفك) أى جعل فيها شبه الخزام في أنف الناقة (وقادك حيث شاء واستمكن منك وخضعت له فن حبك
للدنيا سلمت عليه اذا مررت به وعدته اذا مرض ولم تسلم عليه لله عز وجل ولم تعده لله فلولم تكن لك اليه حاجة
كان خيرا لك ثم قال) الفضيل للسائل (هذا خير لك من مائة حديث عن فلان وفلان) أخرجه ابن أبي الدنيا
(وقال بعض الحكماء من عجيب أمر الانسان أنه لو نودي بدوام البقاء في أيام الدنيا لم يكن في قو
ي خلقته من الحرص على الجمع أكثر مما قد استعمله مع قصر مدة التمتع وتوقع الزوال) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال
عبد الواحد بن زيد) البصري رحمه الله تعالى (مررت براهب) في صومعة (فقلت له من أين تأكل فقال من
بيدر اللطيف الخبير) جل جلاله (الذي خاق الرحاها بيا تها بالطحين وأوما بيده الى رحا ضراسه) أخرجه
ابن أبي الدنيا * (بيان علاج الحرص والطمع والدواء الذي يكتب به صفة القناعة) *
(اعلم) وقلت الله تعالى (ان هذا الدواء مركب من ثلاثة أركان) هي أساسه (الصبر والعلم والعمل) وجموع
ذلك خمسة أمور الاول وهو العمل وذلك (الاقتصاد في المعيشة) أى الاعتدال فيها (والرفق في الانفاق) فن
أراد عز القناعة فينبغي أن يسد على نفسه أبواب الخرج (أى ما يصرف في الوازم الضروري) (ما أمكنه ويرد
نفسه الى ما لا بد منه فن كثر خرجه واتسع انفاقه لم يتمكن القناعة بل ان كان وحده فينبغي أن يقنع بثوب
واحد خشن) من قطن أو صوف (ويقنع بأى طعام كان ويقل من الادام ما أمكنه و يوطن نفسه عليه)
تدريجاً (وان كان له عيال فيرد كل واحد الى هذا القدر فان هذا القدر يتيسر بادنى جهد ويمكن معه الاجال
في الطلب) المأمور به في الخبر (فالاقتصاد في المعيشة هو الاصل في القناعة) ففي الخبر عن ابن عمر مرفوعاً
الاقتصاد في النفقة نصف المعيشة ورواه البيهقي والعسكري وابن السني والدليل وعند الطبراني وابن لال من
حديث أنس الاقتصاد نصف العيش (ونفى به الرفق في الانفاق وترك الخرق فيه) وهو سوء العمل (قال صلى
الله عليه وسلم ان الله يحب الرفق في الامر كله) أخرجه الشيخان من حديث عائشة وقد تقدم في كتاب ذم
الغضب (وقال صلى الله عليه وسلم ما عال) أى ما افتقر (من اقتصد) أى في معيشته أى من أنفق قصداً ولم
يجاوزه الى الاسراف قال العراقي رواه أحمد والطبراني من حديث ابن مسعود ومن حديث ابن عباس بلفظ
مقتصد وكلاهما ضعيف انتهى قلت روياه من طريق ابراهيم الهجري عن أبي الاحوص عن ابن مسعود
وكذلك رواه القضاى وهو عند العسكري من طريق سكين بن عبد العزيز عن الهجري بلفظ لا يعمل أحد
على قصد ولا يبقى على سرف كثير وروياه أيضاً من طريق أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس بلفظ ما عال
مقتصد الا ان الطبراني زاد فقط وقد ورد في الاقتصاد أخبار كثيرة منها ما تقدم عن ابن عمر وأنس ومن ذلك
ما رواه العسكري من حديث أبي بلال الأشعري حدثنا عبد الله بن حكيم المدنى عن شبيب بن بشر عن أنس
رفعه السؤال نصف العلم والرفق نصف المعيشة وما عال امرؤ في اقتصاد وروى الحاكم ومن طريقه الدليلى
من حديث غير بن صبح عن يونس بن عبيد عن الحسن عن أبي امامة رفعه السؤال نصف العلم والرفق
نصف المعيشة وما عال من اقتصد وروى العسكري من طريق عثمان بن عمر بن خالد بن الزبير عن أبيه
عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي رفعه التودد نصف الدين وما عال امرؤ قط عن اقتصاد الحديث وروى
الطبراني في الصغير والقضاى من طريق عبد القدوس بن حبيب عن الحسن عن أنس رفعه ما خاب من
استخار ولا ند من استشار ولا عال من اقتصد وقد عقد البيهقي في الشعب للاقتصاد في النفقة باباً (وقال
صلى الله عليه وسلم ثلاث) خصال (منجيات) من عذاب الله تعالى (خشية الله) أى خوفه (في السر

ما أمكنه و يوطن نفسه عليه وان كان له عيال فيرد كل واحد الى هذا القدر فان هذا القدر يتيسر بادنى جهد
ويمكن معه الاجال في الطلب والاقتصاد في المعيشة وهو الاصل في القناعة ونعني به الرفق في الانفاق وترك الخرق فيه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الله يحب الرفق في الامر كله وقال صلى الله عليه وسلم ما عال من اقتصد وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث منجيات خشية الله في السر

(والعلانية) قدم السر لان تقوى الله فيه أعلى درجة من العلن لما يخاف فيها من شوب رؤية الناس وهذه درجة المراقبة وخشية فيها تمنع من ارتكاب كل منهي عنه وتحتج على فعل كل مأثور (والقصد في الغنى والفقر) وفي اللفظ بتقديم الفقر على الغنى والمراد التوسط فيهما في الانفاق ونحوه (والعدل في) حالتي (الرضا والغضب) فلا يحمله الغضب على الجور ولا الرضا على الوقوع في محذور لاجل رضا المخلوق قال العراقي رواه البزار والطبراني وابونعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف انتهى قلت هو في الاوسط للطبراني وفيه زيادة وثلاث مهلكات هي متبع وشح مطاع واغجاب المرء بنفسه وكذلك رواه أبو الشيخ في التوبيخ وروى العسكري في الامثال وأبو اسحق ابراهيم بن أحمد المراني في ثواب الاعمال من حديث ابن عباس ثلاث مهلكات وثلاث منجيات وثلاث درجات وثلاث كفارات فذكر الحديث وفيه قبل وما المنجيات قال تقوى الله في السر والعلانية والاقتصاد في الفقر والغنى والعدل في الرضا والغضب الحديث وقد رواه أيضا الخطيب في التاريخ هكذا ورواه الطبراني في الاوسط وابونعيم في الحلية من حديث ابن عمر قال العلائي سنده ضعيف وعده في الميزان من المناكير قال الهيثمي فيه ابن الهيعة ومن لا يعرف (وروى أن رجلاً ابصر أبا الدرداء) رضى الله عنه (يلتقط حيا من الارض ويقول ان من فقهاك رفقك في معيشتك) رواه ابن عدي في الكامل والبيهقي في الشعب من حديثه مرفوعاً باللفظ من فقهاك رفقك في معيشتك ورواه أحمد والطبراني في الكبير بلفظ من فقه الرجل رفقته في معيسته ورواه ابونعيم في الحلية من قوله ولم يرفعه قال حدثنا ابراهيم بن عبد الله حدثنا محمد بن اسحق حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الفرج بن فضالة عن لقمان بن عامر عن أبي الدرداء قال من فقه الرجل رفقته في معيسته (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم الاقتصاد) أي في الامور بين طرفي الافراط والتفريط (وحسن السمات والهدى الصالح) أي أخذ المنهج ولزوم المحبة (جزء من بضع وعشرين جزءاً من النبوة) أي هذه الخصال من شمائل أهل النبوة وجزء من أجزاء فضائلهم فاقصدوا بهم فيها وتابعوهم عليها فليس بمعانات النبوة تجوز أولان من جميع هذه الخلال صار فيه جزء من النبوة لانها غير مكتسبة أو اراد ان هذه الخلال مما جاءت به النبوة ودعا إليها الانبياء أو أن من جمعها لبسه الله لباس التقوى الذي لبسه الانبياء فكأنهم جزء منها قال العراقي رواه أبو داود من حديث ابن عباس مع تقديم وتأخير وقال السمات الصالح وقال من خمسة وعشرين ورواه الترمذي وحسنه من حديث عبد الله بن سرجس وقال التؤدة بدل الهدى الصالح وقال من أربعة انتهى قلت حديث عبد الله بن سرجس المزني أخرجه الترمذي في البر بلفظ السمات الحسن والتؤدة والاقتصاد جزء من أربعة وعشرين جزءاً من النبوة قال الصدرا المناوي رجاله موثوقون ورواه عبد بن جيد وابن أبي عاصم والطبراني في الكبير والخطيب والضياء بلفظ التؤدة والاقتصاد والسمات الحسن جزء من أربعة وعشرين جزءاً من النبوة (وفي الخبر التدبير نصف العيش) أي النظر في عواقب الانفاق اذ به يحترق عن الاسراف والتقتير قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وفيه خلاد بن عيسى جهله العقيلي ووثقه ابن معين انتهى قلت ورواه أيضاً العسكري والطبراني وابن لال من طريق خلاد بن عيسى عن ثابت عن أنس ولكن بلفظ الاقتصاد نصف العيش وحسن الخلق نصف الدين ورواه القضاة في مسند الشهاب من حديث علي بلفظ المصنف لكن بزيادة والتؤدة نصف العقل والهـم نصف الهرم وقلة العيال احد اليسار بن قال العامري شارحه حسن غريب وتعقب بان فيه ابن الهيعة وفيه أيضاً اسحق بن ابراهيم الشامي وأورده الذهبي في الضعفاء وقاله من أكبر وقد رويت هذه الزيادة في سياق الديلمي أيضاً الا أنه قال والتؤدة بدل التؤدة ورواه البيهقي بنحوه من قول ميمون بن مهران وابن حبان في صحيحه من حديث طویل عن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قاله يا أبا ذر لا عقل كالتدبير ولا ورع كالكف ولا حسب كحسن الخلق وقال بعضهم لولا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال التدبير نصف العيش لقلت بل هو العيش كله وهذا لا يعارض قول

والعلانية والقصد في الغنى والفقر والعدل في الرضا والغضب وروى أن رجلاً ابصر أبا الدرداء يلتقط حيا من الارض وهو يقول ان من فقهاك رفقك في معيشتك وقال ابن عباس رضى الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم الاقتصاد وحسن السمات والهدى الصالح جزء من بضع وعشرين جزءاً من النبوة وفي الخبر التدبير نصف المعيشة

وقال صلى الله عليه وسلم من اقتصد أغناه (١٦٦) الله ومن بذرا فقره الله ومن ذكر الله عز وجل أحبه الله وقال صلى الله عليه وسلم إذا

أزنت أمرا فليكن بالتؤدة حتى يجعل الله لك فرجا ونجرا جلاؤا للتؤدة في الاتفاق من أهم الأمور * الثاني أنه إذا تبسر له في الحال ما يكفيه فلا ينبغي أن يكون شديد الاضطراب لاجل المستقبل ويعينه على ذلك قصر الامل والتحقق بان الرزق الذي قدر له لا بد وأن يأتيه وان لم يشد حرصه فان شدة الحرص ليست هي السبب لوصول الارزاق بل ينبغي أن يكون واثقا بوعده الله تعالى اذ قال عز وجل وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وذلك لان الشيطان بعد الفقر وبأمره بالفحشاء ويقول ان لم تحرص على الجمع والادخار فربما تعرض وربما يجز وتحتاج الى احتمال الذل في السؤال فلا يزال طول العمر يتعبه في الطلب خوفا من التعب ويضلك عليه في احتماله التعب فقدم الغفلة عن الله لتوهم تعب في ثاني الحال وربما لا يكون وفي مثله قيل ومن ينفق الساعات في جمع ماله مخافة فقر فالذي فعل الفقر

وقد دخل ابن خالده على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ما لاتباس من الرزق ما هم زهتر رؤسكم فان

الانسان تلده أمه أجري ليس عليه قشر ثم يرزقه الله تعالى

الصوفية أرح نفسك عن التدبير فقام به غيرك منك لاتقيم به لنفسك ما ذاك الا لان الكلام هنا في تدبير محبة تغويض وكلامهم فيما لا يحصى وعلى هذا يعمل جميع ما أورده العارف ابن عطاء الله قدس سره في كتابه الذي سماه التور في اسقاط التدبير (وقال صلى الله عليه وسلم من اقتصد في أموره كلها) أغناه الله تعالى ومن بذر) أي أسرف وتجاوز عن الحدود (أفقره الله ومن ذكر الله عز وجل أحبه الله) قال العراقي رواه البزار من حديث طلحة بن عبيد الله دون قوله ومن ذكر الله أحبه الله وشيخه فيه عمران بن هرون البصري قال الذهبي شيخ لا يعرف حاله أتى بخبر منكر أي هذا الحديث ولا جد وأبي يعلى من حديث لابي سعيد ومن أكثر ذكر الله أحبه الله وسألت في ذم الكبر انتهى قلت لفظ البزار في مسنده عن طلحة قال كان شئ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة وهو صائم فاجهد الصوم فلبثنا ناقة في قعب وضينا عليه عسلا نكرم به عند فطره فلما غابت الشمس ناولناه فلما ذاقه قال بيده كانه يقول ما هذا قلنا لبنا وعسلا أردنا أن نكرمك به أحبه قال أكرمك الله بما أكرمتني أو دعوة هذا معناها ثم قال من اقتصد أغناه الله ومن بذرا فقره الله ومن تواضع رفعه الله ومن تجبر قصمه قال الهيثمي وفيه من لم يعرفه اثنان وأما عمران بن هارون البصري فوجدت بخط الحافظ ابن حجر ما نصه قال البزار كان مستورا اه ولم يذكره الذهبي في المغني وقال في ذيله ما نصه عمران بن هارون المقدسي الصوفي عن ابن لهيعة واليث قال ابن يونس في حديثه لبن وقال أبو زرعة صدوق انتهى فلا أدري هو الذي عناء الذهبي أو غيره والله أعلم وأما حديث من أكثر ذكر الله أحبه الله فقد رواه ابن شاهين من حديث عائشة (وقال صلى الله عليه وسلم إذا أردت أمرا فليكن بالتؤدة حتى يجعل الله لك فرجا ونجرا) قال العراقي رواه ابن المبارك في البر والصلوة وقد تقدم انتهى قلت رواه عن أبي جعفر عبد الله بن المسور الهاشمي المدايني مرسلا والذي تقدم إظهاره إذا أردت أمرا فتدبر عاقبته فان كان خيرا فامضه وان كان شرافاته وهكذا روافي كتاب الزهد وأما لفظ المصنف فخرجه البخاري في الادب المفرد وابن أبي الدنيا في ذم الغضب والبغوى والخراطة في مكارم الاخلاق والبيهقي وابن عساكر من حديث رجل من بني ولفظهم جميعا حتى يريك الله منه المخرج (والتؤدة في الاتفاق من أهم الأمور) وقد روى أبو داود والحاكم والبيهقي من حديث سعد بن أبي وقاص التؤدة في كل شئ خير الا في عمل الآخرة (الثاني اذا تبسر له في الحال ما يكفيه) مما يصرفه على نفسه وعياله من قوت أو دراهم (فلا ينبغي أن يكون شديد الاضطراب) كثير القلق (لاجل المستقبل ويعينه على ذلك قصر الامل والتحقق بان الرزق الذي قدر له من الازل (لا بد وأن يأتيه) من حيث كان (وان لم يشد حرصه) وطالبه (فان شدة الحرص ليست هي السبب لوصول الارزاق بل ينبغي أن يكون واثقا بوعده الله تعالى) الذي لا يخلف (اذ قال) في كتابه العزيز (وما من دابة في الارض الا على الله رزقها) أي قد ضمن أن يرزقها فيتحقق أن الرزق مضمون وأن وعد الله لا يخلف (وذلك لان الشيطان بعد الفقر وبأمره بالفحشاء ويقول) من جلة ما بعده (ان لم تحرص على الجمع والادخار فربما تعرض وربما يجز) عن الكسب والسعي (وتحتاج الى احتمال الذل في السؤال) وهو أمر شديد لاحتماله (فلا يزال طول العمر يتعبه) الشيطان (في الطلب) والسعي (خوفا من التعب ويضلك عليه في احتماله التعب نقدا) حاضرا (مع الغفلة عن الله) وعن وعده (لتوهم تعب في ثاني حال) نسبة (وربما لا يكون وفي مثله قيل) قاله المتنبي

(ومن ينطق الساعات في جمع ماله * مخافة فقر فالذي فعل الفقر)

أي اتفاق نفيس عمره في اتعاب النفس على مضمون خشية أن يفقره عين الفقرا الحاضر (وقد دخل) حبة وسواء (ابن خالده) من بني عامر بن صعصعة وقيل خزاعة نزلا الكوفة (على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ما لاتباس من الرزق ما هم زهتر رؤسكم) أي ما تتحرك (فان الانسان تلده أمه أجري ليس عليه قشر ثم يرزقه الله تعالى) رواه أحمد وهناد وابن ماجه وابن حبان والبيهقي والباوردي وابن قانع والبيهقي

والطبراني والضياء من حديث حبة وسواء الا انهم قالوا ثم يعطيه الله تعالى و برزقه قال البغوي وما السواء غيره
وقد تقدم (ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم بابن مسعود) عبد الله رضي الله عنه (وهو خزين فقال لا يكثر
هملك) وفي الخط لا تكثر هملك (ما يقدر يكن وما ترزق يا تالك) قال العراقي رواه أبو نعيم من حديث خالد بن
رافع وقد اختلف في صحبته ورواه الاصبهاني في الترغيب والترهيب من رواية مالك بن عمر والمعاقي مرسل
انتمى قلت وقد رواه أيضا ابن ماجه في القدر والديلي وابن النجار من حديث ابن مسعود ورواه عبد الله بن
أحمد في زوائد الزهد والخراطي وابن أبي الدنيا وأبو نعيم والبيهقي وابن عساكر من حديث مالك بن عبادة
الغافقي ورواه البغوي وابن قانع وابن أبي الدنيا وأبو نعيم والبيهقي وابن عساكر وأبو نعيم من حديث
خالد بن رافع وقال البغوي ولا أعلم له غيره ولا أدري له صحبة أم لا ورواه ابن يونس في تاريخ من دخل مصر
من الصحابة من طريق عياش بن عياش عن أبي موسى الغافقي واسمه مالك بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه
وسلم نظر الى ابن مسعود فقال لا يكثر هملك ما يقدر يكون وما ترزق يا تالك وقال الحافظ في الاصابة خالد
ابن رافع ذكره البخاري فقال يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه مالك بن عبد الله وقد ذكره ابن حبان
فقال يروي المراسيل وأخرج حديثه ابن منده من طريق سعيد بن أبي مرثمة عن نافع بن يزيد المعري عن
عياش بن عبد الله بن مالك المعافري ان جعفر بن عبد الله بن الحكم حدثه عن خالد بن رافع ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لابن مسعود قد ذكره قال سعيد وحدثنا يحيى بن أيوب وابن لهيعة عن عياش
عن مالك بن عبد الله قال ابن منده وقال غيره عن عياش عن جعفر عن مالك بن رافع ورواه البغوي من
رواية سعيد بن نافع وذكر الاختلاف في صحبة خالد وأخرجه ابن أبي عاصم من طريق سعيد بن أيوب عن
عياش بن عياش عن مالك بن عبد الله المعافري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لابن مسعود قد ذكره ولم
يذكر خالد بن رافع والاضطراب فيه من عياش بن عياش فانه ضعيف وقال في ترجمة مالك بن عبد الله
المعافري قال ابن يونس ذكره في شذوذ مصر وله رواية عن أبي ذر روى عنه أبو قبيل وقال أبو عمر يروي عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يكثر هملك ما يقدر يكن وما ترزق يا تالك قال الحافظ وهذا الحديث أخرجه
ابن أبي خيثمة وابن أبي عاصم في الوجدات والبغوي كاهم من طريق أبي مطيع معاوية بن يحيى عن سعيد بن
أيوب عن أيوب عن عياش بن عياش العقباني عن جعفر بن عبد الله بن الحكم عن مالك بن عبد الله المعافري
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لابن مسعود قد ذكره هذا سابق الحسن بن سفيان وسقط جعفر من رواية
الاخرين وقال البغوي لم يروه غير أبي مطيع وهو متروك الحديث وأخرجه الخرائطي في مكارم الاخلاق من
طريق أخرى عن العقباني فقال عن مالك بن عبادة الغافقي (وقال صلى الله عليه وسلم ألا أيها الناس ارجلوا في
الطلب فانه ليس لعبد الا ما كتب له ولن يذهب عبد من الدنيا حتى يأتيه ما كتب له من الدنيا وهي راحة)
تقدم قبل هذا بثلاثة عشر حديثا ورواه الحاكم من حديث جابر بنحوه وتقدم أيضا انه في كتاب الكسب
والمعاش (ولا يملك الانسان عن الحرص الا بحسن ثقته بتدبير الله تعالى في تقدير ارزاق العباد وان ذلك
يحصل لامحالة مع الاجال في الطلب بل ينبغي ان يعلم أن رزق الله للعبد من حيث لا يحتسب أكثر) من حيث
يحتسب (قال الله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا) مما هو فيه (وبرزقه من حيث لا يحتسب) أي برزقه
فراجوا خلاصا من المضار من حيث لا يخطر بباله (فاذا انسده عليه باب كان ينتظر الرزق منه فلا ينبغي ان
يضطرب قلبه لاجله وقال صلى الله عليه وسلم أي الله ان برزق عبده المؤمن الامن حيث لا يحتسب) أي من جهة
لا يخطر بباله ولا تتخالف في آمله والمراد بالمؤمن الكامل كما يؤذن به اضافته اليه وهو من انقطع الى الله ومحض
قصده للالتجاء اليه بدليل خبر الطبراني من انقطع الى الله كفاه الله كل مؤثر ورزقه من حيث لا يحتسب ومن
انقطع الى الدنيا وكلمه الله اليها والرزق اذا جاء من حيث لا يحتسب كان آمنا فالمؤمن الكامل بشهد الرزق بيد
الرازق يخرج من مشيئة الغيب فيخرج به بالاسباب فاذا شهد ذلك كان قلبه مراقبا لما يصنع مولاه وعينه ناظرة

ومر رسول الله صلى الله
عليه وسلم بابن مسعود وهو
خزين فقال له لا يكثر هملك
ما يقدر يكن وما ترزق
يا تالك وقال صلى الله عليه
وسلم ألا أيها الناس ارجلوا
في الطلب فانه ليس لعبد الا
ما كتب له ولن يذهب عبد
من الدنيا حتى يأتيه ما كتب
له من الدنيا وهي راحة ولا
ينفك الانسان عن الحرص
الا بحسن ثقته بتدبير الله
تعالى في تقدير ارزاق
العباد وان ذلك يحصل
لامحالة مع الاجال في الطلب
بل ينبغي أن يعلم أن رزق الله
للعبد من حيث لا يحتسب
أكثر قال الله تعالى ومن
يتق الله يجعل له مخرجا
وبرزقه من حيث لا يحتسب
فاذا انسده عليه باب كان
ينتظر الرزق منه فلا ينبغي
أن يضطرب قلبه لاجله وقال
صلى الله عليه وسلم أي الله
أن يرزق عبده المؤمن الا
من حيث لا يحتسب

لختمه معرصة عن النظر للأسباب فالساقط عن قلبه محبة الرزق من أين وكيف ومتى بحيث لا ينهمر به في قضاياه يؤتى برزقه صفوا عفووا والمتعلق بالأسباب قلبه جوال فان لم يدركه لطف فهو كالهمج في المزابل يطير من مزبلته الى مزبلته حتى يجمع أوساخ الدنيا ثم يتركها وراه ظهره و يلقى الله بايمان سقيم وينادى عليه هذا جزار من أعرض عن الله وانهم مولاه فلم يرض بضمائه قال العراقي رواه ابن حبان في الضعفاء من حديث علي باسناد واه ورواه ابن الجوزي في الموضوعات انتهى قلت ورواه الديلمي من طريق عمر بن راشد عن عبد الرحمن ابن حرملة عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رفعه بهذا الا أنه قال من حيث لا يعلم وابن راشد ضعيف جدا ورواه القضاعي في مسنده من طريقه فقال حدثنا مالك بن أنس عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال اجتمع أبو بكر وعمر وأبو عبيدة بن الجراح فتماروا في شيء فقال لهم علي انطلقوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وقفوا عليه قالوا يا رسول الله حثنا نسألك عن شيء فقال ان شئتم فاسألوا وان شئتم خبرتكم بما حثتم له فقال لهم حثتم تسألوني عن الرزق من أين يأتي وكيف يأتي أي الله وذكره وهو أيضا ضعيف قال السخاوي لكن معناه صحيح في التنزيل ومن يتق الله الآية وأما لفظ ابن حبان في الضعفاء فهو ما أخرجه العسكري في الامثال والبيهقي في الشعب من طريق عثمان بن عمر بن خالد بن الزبير عن أبيه عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي مرفوعا إنما تكون الصنعة الى ذي دين أو حسب وجهاد الضعفاء الحج وجهاد المرأة حسن التبعل لزوجهما والتودد نصف الايمان وما عال امرؤ على اقتصاد واستزول الرزق بالصدقة وأبى الله الا ان يجعل أرزاق عباده المؤمنين من حيث لا يحتسبون وهذا السياق هو الذي عناه ابن الجوزي وحكم عليه بالوضع وقد نوزع فيه والصحيح ما قاله البيهقي فانه ذكر بعد ان أخرجه في الشعب هذا حديث لا أحفظه على هذا الوجه الا بهذا الاسناد وهو ضعيف بمرقون صح فنعناه أبي الله ان يجعل جميع أرزاقهم من حيث يحتسبون كالنهار برزقه من تجارته والحرث من حرثه وغير ذلك وقد برزتهم من حيث لا يحتسبون كالرجل يصيب معدنا أو ركازا أو يموت له قريب فيرثه أو يعطى من غير اشراف بنفس ولا سؤال ونحن لم نقل ان الله تعالى لا يرزق أحدا الا بجهد وسعي وانما قلنا انه بين خلقه وعباده طرقا جعلها أسبابا لهم الى ما يريدون فالاولى بهم ان يسلكوها متوكلين على الله في بلوغ ما يؤملونه دون ان يعرضوا عنها ويجردوا التوكل عنها وليس في شيء من هذه الاحاديث ما يفسد قولنا (وقال سليمان) الثوري رحمه الله تعالى (اتق الله فما رأيت تقيا محتجا) أخرجه صاحب الحلية وكانه استنبط ذلك من قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا وبرزقه الآية أي فلا يتصور الاحتياج مع التقوى (أي لا يترك) الله (التي فاقد الضرورة بل يلقى الله في قلوب المسلمين) بل وفي قلوب الكفار (ان يوصلوا اليه رزقه) من غير اشراف بنفس منه ولا مسئلة ويشهد له خبر الطبراني السابق من انقطع الى الله كفاه كل مؤنة ووزقه من حيث لا يحتسب (وقال الفضل) بن محمد بن يعلى بن عامر بن سالم (الضبي) الكوفي علامة زاوية للادب ثقة مروى عن سمك وأبي اسحاق السبعي (قلت لاعرابي من أين معاشك قال نذر الحاج قلت فاذا صدروا) فن أن (فبكى وقال لولم نعش الامن حيث ندرى لم نعش وقال أبو حازم) سامة ابن دينار المدني التابعي (قد وجدت الدنيا شين شيئا مهاهولي فلن أعجله قبل أن أعجله ولو طابته بقوة السموات والارض وشيئا منها هو لغيري فذلك لم أتله فيما مضى ولا أرجوه فيما بقي يمنع الذي لغيري منى كما يمنع الذي لغيري منى كما يمنع الذي لغيري منى في أي هذين أفنى عمري) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أحمد بن جعفر بن حمدان حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبو عمر مسفيان قال قال أبو حازم وجدت الدنيا شين شيئا هولي وشيئا لغيري فاما ما كان لغيري فلو طلبته بحيلة السموات والارض لم أدره فيمنع رزق غيري منى كما يمنع رزقي من غيري حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا الاشجعي حدثنا داود بن أبي الوازع المدني عن أبي حازم انه كان يقول نظرت في الرزق فوجدته شين شيئا هولي له أجل ينتهي اليه فلن أعجله ولو طلبته بقوة السموات والارض وشيئا لغيري فلم أصبه فيما مضى فأطلبه فيما بقي فشيئ يمنع من غيري

وقال سليمان اتق الله فما رأيت تقيا محتجا أي لا يترك الشيء فاقد الضرورة بل يلقى الله في قلوب المسلمين أن يوصلوا اليه رزقه وقال الفضل الضبي قلت لاعرابي من أين معاشك قال نذر الحاج قلت فاذا صدروا فبكى وقال لولم نعش الامن حيث ندرى لم نعش وقال أبو حازم رضى الله عنه وجدت الدنيا شين شيئا منها هولي فلن أعجله قبل وقته ولو طلبته بقوة السموات والارض وشيئا منها هو لغيري فذلك لم أتله فيما مضى ولا أرجوه فيما بقي يمنع الذي لغيري منى كما يمنع الذي لغيري منى في أي هذين أفنى عمري

فهذا دواء من جهة المعرفة لابد منه لدفع تخويف الشيطان وانذاره بالفتنة الثالثة (١٩٩) يعرف ما في القناعة من عز الاستغناء

وما في الحرص والطمع من
الذل فاذ اتحقق عنده ذلك
انبعث رغبته الى القناعة
لانه في الحرص لا يتخلو من
تعب وفي الطمع لا يتخلو من
ذل وليس في القناعة الا ألم
الصبر عن الشهوات
والفضول وهذا ألم لا يطالع
عليه أحد الا الله وفيه
ثواب الآخرة وذلك لما
يضاف اليه نظر الناس وفيه
الويل والمآثم ثم يفوته عز
النفس والقدرة على متابعة
الحق فان من كثر طرده
وحرصه كثر حاجته الى
الناس فلا يمكنه دعوتهم
الى الحق ويلزمه المداينة
وذلك لك دينه ومن لا يؤثر
عز النفس على شهوة البطن
فهو ركيك العقل ناقص
الايان قال صلى الله عليه
وسلم عز المؤمن استغناؤه عن
الناس في القناعة الحرية
والعز ولذلك قيل استغن
عن شئت تكن نظيره واحتج
الى من شئت تكن أسيره
وأحسن الى من شئت تكن
أميره الرابع أن يكون
تأمله في تنعم اليهود
والنصارى وأرذل الناس
والحق من الاعراب
والاعراب الاجلاف ومن
لادين لهم ولا عقل ثم ينظر
الى أحوال الانبياء والاولياء
والى سمات الخلفاء الراشدين
وسائر الصالحين والتابعين

كثاني غيري يمنع من في هذين أفنى عرى (فهذا دواء من جهة المعرفة لابد منه لدفع تخويف الشيطان وانذاره بالفتنة الثالثة ان يعرف ما في القناعة من عز الاستغناء) عن الناس (وما في الطمع والحرص من الذل) لهم (فاذا اتحقق عنده ذلك انبعث رغبته الى القناعة) واختارها (لانه في الحرص لا يتخلو من تعب وفي الطمع لا يتخلو من ذل) لان الحرص دائم تعبنا والطمع دائم ذل (وايس في القناعة لا ألم الصبر عن الشهوات) الفانية (والفضول) الزائلة (وهذا ألم لا يطالع عليه أحد) من الناس (الا الله وفيه ثواب الآخرة) وذلك مما يضاف اليه نظر الناس وفيه الويل والمآثم ثم يفوته عز النفس والقدرة على متابعة الحق فان من كثر طمعه وحرصه كثر حاجته الى الناس فلا يمكنه دعوتهم الى الحق ويلزمه المداينة (في القول والفعل) (وذلك لك دينه ومن لا يؤثر عز النفس على شهوة البطن فهو ركيك العقل) أى ضعيفه (ناقص الايمان) مخوف الحظ (وقال صلى الله عليه وسلم عز المؤمن استغناؤه عن الناس) قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط والحاكم وصححه اسناده وأبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية من حديث سهل بن سعدان جبريل قاله للنبي صلى الله عليه وسلم في أثناء حديث وفيه زافر بن سليمان عن محمد بن عيينة وكلاهما مختلف فيه وجهله القضاعي في مسند الشهاب من قول النبي صلى الله عليه وسلم انتهى قلت رواه الطبراني في الاوسط وأبو نعيم في الحلية من طريق محمد بن حميد والقضاعي من طريق عبد الصمد بن موسى القطان وابن حميد أيضا والشيرازي في الاقواب من طريق اسمعيل بن تومة ثلاثتهم عن زافر بن سليمان عن محمد بن عيينة عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال جاء جبريل النبي صلى الله عليه وسلم ولفظ الحلية ثانيا جبريل فقال يا محمد عش ماشئت فانك ميت وعمل ماشئت فانك مجزي به واحبب من شئت فانك مفارقة واعلم ان شرف المؤمن قيام الليل وعزه استغناؤه عن الناس وزافر بن سليمان من رجال الترمذي وابن ماجه وثقه جماعة وقال ابن عدى لا يتابع على حديثه وشيخه محمد بن عيينة أخو سفيان قال أبو حاتم لا يحتج به له منا كبير وقد صحح الحاكم اسناده لاسيما في الباب عن أبي هريرة وابن عباس أما حديث أبي هريرة نزول العقيلي والخطيب وابن عساكر بسند ضعيف بلفظ شرف المؤمن صلته بالليل وعزه استغناؤه عما في أيدي الناس وأورده ابن الجوزي في الموضوعات فأخطأ وأما حديث ابن عباس فرواه محمد بن نصر المروزي في قيام الليل له من طريق هشيم بن جوير عن الضحاك عنه موقوفا ولفظه شرف المؤمن قيامه بالليل وعزه استغناؤه عما في أيدي الناس وجهله القضاعي في مسند الشهاب في حديث سهل من قول النبي صلى الله عليه وسلم (في القناعة الحرية) وهي الخلو من الرق (والعز ولذلك قيل استغن عن شئت فأنت نظيره) أى مثله (واحتج الى من شئت فأنت أسيره وأحسن الى من شئت فأنت أميره) وهو من قول بعض الحكماء ومنهم من نسبته الى علي رضي الله عنه وقد روى البرار والطبراني في الكبير والعسكري في الامثال والقضاعي في المسند من طريق الاعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رفعه استغناؤه عن الناس ولو يشوص السوال ورجاله ثقات والاحاديث في القناعة والتعفف عن الناس مفردة بالتأليف ومن أقر بها هذا المعنى حديث لان يأخذ أحدكم حبلها فأتى بحزمة طوط على ظهره فيبيعها فيكف بها نفسه خبره من ان يسأل الناس أعطوه أو منعوه (الرابع ان يكون تأمله في تنعم اليهود والنصارى وأرذل الناس والحق من الاعراب) والاجلاف من (السوادية) (ومن لادين لهم ولا عقل) فينظر في تسلطهم من الملاذ ثم ينظر الى أحوال الانبياء عليهم السلام وسيرهم وسماتهم (والاولياء) والصالحين (والى سمات الخلفاء الراشدين) من الائمة الاربعة وعمر بن عبد العزيز (وسائر الصالحين والتابعين) ومن على قدمهم من السلف الخالفين (ويستمع أحاديثهم) وأقوالهم (ويطالع أحوالهم) من المكتب المؤلفة فيها حكمية أبي نعيم والقوت لابي طالب والرسالة لابي القاسم وطبقات النسائي وغيرها (وبخبر عقله بين ان يكون على مشابة أرذل الخلق أو على الاقتداء بمن هو أغز أصناف الخلق عند

ويستمع أحاديثهم ويطلع أحوالهم وبخبر عقله بين أن يكون على مشابة أرذل الناس أو على الاقتداء بمن هو أغز أصناف الخلق عند

الله حتى يموت عليه بذلك الصبر على الضنك والقناعة بالسبب فإنه ان تنعم في البطن فالجارأكثر كلاً منه وان تنعم في الوقاع فالخنزير أعلى رتبة منه وان تزين في الملابس والخيل في اليهود من هو أعلى رتبة منه وان قنع بالقليل ورضى به لم يسأله في رتبته الا الانبياء والاولياء * الخامس ان يفهم ما في جمع المال من الخطر كما (١٧٠) ذكرنا في آفات المال وما فيه من خوف السرقة والنهب والضياع وما في خلوه للبدن

الامن والفراغ ويتأمل ما ذكرناه في آفات المال مع ما يفوته من المدافعة عن باب الجنة الى خمسة اعمام فإنه اذا لم يقنع بما يكفيه أطلق بزمرة الاغنياء وأخرج من جريدة الفقراء ويتم ذلك بان ينظر أبداً الى من دونه في الدنيا الى من فوقه فان الشيطان أبداً يصرف نظره في الدنيا الى من فوقه فيقول لم تفترعن الطالب وأرباب الاموال يتنعمون في المطاعم والملابس ويصرف نظره في الدين الى من دونه فيقول ولم تضيق على نفسك وتخاف الله وفلان أعلم منك وهو لا يخاف الله والناس كاهم مشغولون بالتنعم فلم تريد أن تميز عنهم قال أبو ذر أوصاني خليلي صلوات الله عليه أن أنظر الى من هو دوني لا الى من هو فوقي أي في الدنيا وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نظر أحدكم الى من فضله الله عليه في المال والخلق فليتنظر الى من هو أسفل منه من فضل عليه فهذه الامور يقدر على اكتساب خلق القناعة وعناد الامر الصبر وقصر

الله حتى يموت عليه بذلك الصبر على الضنك والقناعة بالسبب فإنه ان تنعم في البطن (أي في الماء كولات) فالجارأكثر كلاً منه وان تنعم في الوقاع (أي الجماع) فالخنزير أعلى رتبة منه) فإنه موصوف بكثرة لا يفتر عنه وكذا الدب يضربه المثل في كثرة الوقاع وكذا العصافير فانها كثيرة السقاة (وان تزين في الملابس) الحسن (و) ركوب (الحيل) المسومة (في اليهود من هو أعلى رتبة منه) وكذا في النصارى بل وسائر أنواع السكفار في غالب الديار ويخزون فخره الخيل الركوب (وان تنعم بالقليل ورضى به) في كل ما ذكر (لم يسأله) أي لم يشاركه (في رتبته الا الانبياء والاولياء) فليتأمل الانسان في هذا القدر حتى يعرف قدر القناعة (الخامس ان يفهم ما في جمع المال من الخطر) والاشرف على الهلاك (كما ذكرناه في آفات المال وما فيه من خوف السرقة والنهب والضياع) اما بالحرق أو بالغرق أو بغير ذلك من الاسباب (وما في خلوه للبدن الامن) الحاضر (والفراغ) للخطر (ويتأمل ما ذكرناه من آفات المال مع ما يفوته من المدافعة عن باب الجنة الى خمسة اعمام فإنه اذا لم يقنع بما يكفيه الحق بزمرة الاغنياء وأخرج من جريدة الفقراء) فقد روى أحمد والترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه من حديث أبي هريرة يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل اغنيائهم بنصف يوم وهو خمسة اعمام وروى الحكيم في النوادر من حديث سعيد بن عامر بن جذيم يدخل فقراء المسلمين قبل الاغنياء بخمسة اعمام حتى ان الرجل يدخل في غمارهم فيؤخذ بيده فيستخرج (ويتم ذلك بان ينظر أبداً الى من هو دونه في الدنيا الى من فوقه) فيها (فان الشيطان أبداً يصرف نظره في الدنيا الى من فوقه فيقول لم تذر) أي لم تكسل (عن الطالب وأرباب الاموال يتنعمون في المطاعم والملابس) والمراد (و) يصرف نظره في الدين الى من دونه فيقول ولم تضيق على نفسك وتخاف الله وفلان أعلم منك) وأفضل منك (وهو لا يخاف الله) ولا يتقيد (والناس كاهم مشغولون بالتنعم) والتلذذ (فلم تريد ان تميز عنهم) في حياتك (قال أبو ذر) رضى الله عنه (أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم ان أنظر الى من هو دوني لا الى من هو فوقي) رواه أحمد وابن حبان في أثناء حديث وقد تقدم (أي في الدنيا وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا نظر أحدكم الى من فضله الله عليه في المال والخلق) بفتح الخاء وسكون اللام الصورة قال الحافظ ووجد في بعض النسخ الممتدة ضبطة بضمين (فليتنظر الى من هو أسفل منه من فضل عليه) لانه اذا نظر الى من فوقه استغفر ما عنده وحرس على المزبذبه أدبه بالنظر الى من دونه ابرضى فيشكروا به لانه اذا نظر الى من هو دونه استغفر ما عنده وطبعه فاذا قاده طبعه للنظر الى الاعلى جلته الغيرة على الكفران والسخط فاذا رده نفسه الى النظر الى الدون جلته حب النعمة الى الرضا والشكر رواه أحمد والشيخان وأبو يعلى بلفظ اذا نظر أحدكم الى من فضل عليه في المال والخلق فليتنظر الى من هو أسفل منه وفي رواية الى من تحته وروى هذا البيهقي في الشعب وقال والجسم يدل والخلق وفيه فليتنظر الى من هو دونه في المال والجسم (فهذه الامور يقدر على اكتساب خلق القناعة وعناد الامر الصبر) على مر العيش (وقصر الامل وان يعلم ان غاية صبره في الدنيا أيام قلائل للتمتع دهوراً طويلاً) وفي بعض النسخ دهوراً طويلاً (فيكون كالمرضى الذي يصبر على مرارة الدواء) وكرهتم ذاقه (لشدة طمعه في انتظار الشفاء) من أمر اضنه الشديدة

(بيان فضيلة السخاء) *

(اعلم) هذا الله تعالى ان المال اذا كان مفقوداً فينبغي ان يكون حال العبد القناعة وقلة الحرص وان كان

الامل وأن يعلم أن غاية صبره في الدنيا أيام قلائل للتمتع دهوراً طويلاً لا فيكون كالمرضى الذي يصبر على مرارة الدواء لشدة طمعه في انتظار الشفاء (بيان فضيلة السخاء) * اعلم أن المال ان كان مفقوداً فينبغي أن يكون حال العبد القناعة وقلة الحرص وان كان

موجودا فينبغي أن يكون

حاله الاشارة والسخاء واصطناع المعروف والتباعد عن الشغل والسخاء من اخلاق الانبياء عليهم السلام وهو أصل من أصول النجاة وعنه (أخلاق الانبياء) عليهم السلام (وهو أصل من أصول النجاة وعنه) (أخلاق الانبياء) عليهم السلام وفي رواية من أشجار الجنة وفي رواية شجرة في الجنة (أغصانها متدلّية الى الارض) وفي رواية متدلّيات في الدنيا (فن أخذ منها غصنا) وفي رواية فن أخذ غصنا منها (فأخذ ذلك الغصن الى الجنة) أي ان السخاء يدل على كرم النفس وتصديق ايمان بالاعتماد في الخلق على من ضمن الرزق فن أخذ من ذلك الأصل وعقد طويته عليه فقد استمسك بالعروة الوثقى الجاذبة الى ديار الابرار ولهذا الحديث بقية يأتي ذكرها قريبا قال العراقي رواه ابن حبان في الضعفاء من حديث عائشة وابن عدي والدارقطني في المستجاد من حديث أبي هريرة وسأني بعده وأبو نعيم من حديث جابر وكها ضعيفة ورواه ابن الجوزي في الموضوعات من حديثهم ومن حديث الحسين وأبي سعيد اه وسأني الكلام على هذا الحديث بعد ستة أحاديث (وقال جابر) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جبريل عليه السلام قال الله تعالى إن هذا دين ارتضيه لنفسى ولن يصلحه الا السخاء وحسن الخلق فاكرموه به ما صحبتموه) قال العراقي رواه الدارقطني في المستجاد دون قوله وحسن الخلق بسند ضعيف ومن طريقة ابن الجوزي في الموضوعات وذكره ابن عدي من رواية بقية عن يوسف بن السقر عن الاوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة ويوسف ضعيف اه قلت وروى عن أنس نحوه ولفظه مرفوع يا أيها الناس ان الله قد اختار لكم الاسلام ديننا فاحسبوا حجة لاسلام بالسخاء وحسن الخلق الحديث ورواه ابن عساكر وسأني ذكره بعد خمسة أحاديث (وعن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جبل الله تعالى أوليائه الا على السخاء وحسن الخلق) أغفله العراقي وقدره ابن عساكر في التاريخ من رواية عروة مرسل ورواه أيضا الديلمي عنه عن عائشة بدون قوله وحسن الخلق وعند الحكم الترمذي ما جبل الله وليا قط الا على السخاء والجاهل معنى أحب الى الله من عابد يخيل وسند الديلمي ضعيف وهو عند الدارقطني في المستجاد وأبي الشيخ وابن عدي بدون وحسن الخلق (وعن جابر) رضى الله عنه (قال قيل يا رسول الله أى الاعمال أفضل قال الصبر والسماحة) قال العراقي رواه أبو يعلى وابن حبان في الضعفاء بافظ سئل عن الايمان وفيه يوسف بن محمد بن المنكدر ضعفه الجمهور ورواه أحمد من حديث عمرو بن عبسة بافظ ما لايمان فقال الصبر والسماحة وفيه شهر بن حوشب ورواه البيهقي في الزهد بافظ أى الاعمال أفضل قال الصبر والسماحة وحسن الخلق واسناده صحيح اه قلت وروى البخارى في التاريخ من حديث عبيد بن عمير عن أبيه بافظ أفضل الايمان الصبر والسماحة هكذا رواه عبد الله بن عبيد بن عمير عن أبيه عن جده وفيه مقال ورواه الزهري عن عبد الله عن أبيه مرسل وهو أقوى ورواه كذلك الديلمي من حديث معقل بن يسار وروى الطبراني في الكبير من حديث عمرو بن عبسة أفضل الايمان حسن خلق ومن حديث اسامة بن شريك بافظ أفضل الاعمال حسن الخلق (وقال عبد الله بن عمرو) بن العاص رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلقتان يحبهما الله تعالى وخلقتان يبغضهما الله تعالى فأما اللذان يحبهما الله فحسن الخلق والسخاء وأما اللذان يبغضهما الله فسوء الخلق والبخل وإذا أراد الله بعد خيرا استعمله على قضاء حوائج الناس) أى ثم ألهمه القيام بحقوقها والوفاء بما استعمل عليه قال العراقي رواه الديلمي دون قوله فى آخره فإذا أراد الله بعد خيرا وقال فيه الشجاعة بدل الخلق وفيه محمد بن يونس الكديمي كذبه أبو داود وموسى بن هارون وغيرهما ووثقه الخطيب وروى الاصبهاني جميع الحديث موقوفا على عبد الله بن عمرو وروى الديلمي أيضا من حديث أنس اذا أراد الله بعد خيرا صبر حوائج الناس اليه وفيه يحيى بن شبيب ضعفه ابن حبان اه قلت هذا الحديث أخرجه أبو نعيم في الحلية ومن طريقه الديلمي بدون الجملة الاخيرة وروى البيهقي في الشعب جميع الحديث مرفوعا

موجودا فينبغي أن يكون حاله الاشارة (والسخاء) أى بذله (واصطناع المعروف والتباعد من الشغل والبخل) وبينهما فرق وقد تقدم ذكره (فان السخاء) خلق شريف (من) جملة (أخلاق الانبياء) عليهم السلام (وهو أصل من أصول النجاة وعنه) (أخلاق الانبياء) عليهم السلام (وهو أصل من أصول النجاة وعنه) (أخلاق الانبياء) عليهم السلام وفي رواية من أشجار الجنة وفي رواية شجرة في الجنة (أغصانها متدلّية الى الارض) وفي رواية متدلّيات في الدنيا (فن أخذ منها غصنا) وفي رواية فن أخذ غصنا منها (فأخذ ذلك الغصن الى الجنة) أي ان السخاء يدل على كرم النفس وتصديق ايمان بالاعتماد في الخلق على من ضمن الرزق فن أخذ من ذلك الأصل وعقد طويته عليه فقد استمسك بالعروة الوثقى الجاذبة الى ديار الابرار ولهذا الحديث بقية يأتي ذكرها قريبا قال العراقي رواه ابن حبان في الضعفاء من حديث عائشة وابن عدي والدارقطني في المستجاد من حديث أبي هريرة وسأني بعده وأبو نعيم من حديث جابر وكها ضعيفة ورواه ابن الجوزي في الموضوعات من حديثهم ومن حديث الحسين وأبي سعيد اه وسأني الكلام على هذا الحديث بعد ستة أحاديث (وقال جابر) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جبريل عليه السلام قال الله تعالى إن هذا دين ارتضيه لنفسى ولن يصلحه الا السخاء وحسن الخلق فاكرموه به ما صحبتموه) قال العراقي رواه الدارقطني في المستجاد دون قوله وحسن الخلق بسند ضعيف ومن طريقة ابن الجوزي في الموضوعات وذكره ابن عدي من رواية بقية عن يوسف بن السقر عن الاوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة ويوسف ضعيف اه قلت وروى عن أنس نحوه ولفظه مرفوع يا أيها الناس ان الله قد اختار لكم الاسلام ديننا فاحسبوا حجة لاسلام بالسخاء وحسن الخلق الحديث ورواه ابن عساكر وسأني ذكره بعد خمسة أحاديث (وعن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جبل الله تعالى أوليائه الا على السخاء وحسن الخلق) أغفله العراقي وقدره ابن عساكر في التاريخ من رواية عروة مرسل ورواه أيضا الديلمي عنه عن عائشة بدون قوله وحسن الخلق وعند الحكم الترمذي ما جبل الله وليا قط الا على السخاء والجاهل معنى أحب الى الله من عابد يخيل وسند الديلمي ضعيف وهو عند الدارقطني في المستجاد وأبي الشيخ وابن عدي بدون وحسن الخلق (وعن جابر) رضى الله عنه (قال قيل يا رسول الله أى الاعمال أفضل قال الصبر والسماحة) قال العراقي رواه أبو يعلى وابن حبان في الضعفاء بافظ سئل عن الايمان وفيه يوسف بن محمد بن المنكدر ضعفه الجمهور ورواه أحمد من حديث عمرو بن عبسة بافظ ما لايمان فقال الصبر والسماحة وفيه شهر بن حوشب ورواه البيهقي في الزهد بافظ أى الاعمال أفضل قال الصبر والسماحة وحسن الخلق واسناده صحيح اه قلت وروى البخارى في التاريخ من حديث عبيد بن عمير عن أبيه بافظ أفضل الايمان الصبر والسماحة هكذا رواه عبد الله بن عبيد بن عمير عن أبيه عن جده وفيه مقال ورواه الزهري عن عبد الله عن أبيه مرسل وهو أقوى ورواه كذلك الديلمي من حديث معقل بن يسار وروى الطبراني في الكبير من حديث عمرو بن عبسة أفضل الايمان حسن خلق ومن حديث اسامة بن شريك بافظ أفضل الاعمال حسن الخلق (وقال عبد الله بن عمرو) بن العاص رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلقتان يحبهما الله تعالى وخلقتان يبغضهما الله تعالى فأما اللذان يحبهما الله فحسن الخلق والسخاء وأما اللذان يبغضهما الله فسوء الخلق والبخل وإذا أراد الله بعد خيرا استعمله على قضاء حوائج الناس) أى ثم ألهمه القيام بحقوقها والوفاء بما استعمل عليه قال العراقي رواه الديلمي دون قوله فى آخره فإذا أراد الله بعد خيرا وقال فيه الشجاعة بدل الخلق وفيه محمد بن يونس الكديمي كذبه أبو داود وموسى بن هارون وغيرهما ووثقه الخطيب وروى الاصبهاني جميع الحديث موقوفا على عبد الله بن عمرو وروى الديلمي أيضا من حديث أنس اذا أراد الله بعد خيرا صبر حوائج الناس اليه وفيه يحيى بن شبيب ضعفه ابن حبان اه قلت هذا الحديث أخرجه أبو نعيم في الحلية ومن طريقه الديلمي بدون الجملة الاخيرة وروى البيهقي في الشعب جميع الحديث مرفوعا

خير استعماله في قضاء حوائج الناس

من حديث ابن عمرو (وروى المقدم بن شريح بن هاني) بن يزيد الحارثي المدني الكوفي ثقة روى له
 البخاري في الادب المفرد ومسلم والاربعة (عن أبيه) أبي المقدم شريح الكوفي مخضرم ثقة قتل مع ابن أبي
 بكره بسجستان روى له من ذكر في ابنه (عن جده) أبي شريح هاني بن يزيد صحابي نزل الكوفة روى له
 البخاري في الادب وأبو داود والنسائي (قالت يارسول الله داني على عمل يدخلني الجنة قال ان من
 موجبات المغفرة) أي مما يوجب غفران الذنوب الذي هو سبب لدخول الجنة (بذل الطعام) أي اطعامه
 (وافشاء السلام وحسن الكلام) قال العراقي رواه الطبراني بلفظ بذل السلام وحسن الكلام وفي رواية له
 يوجب الجنة اطعام الطعام وافشاء السلام وفي رواية له عليك بحسن الكلام وبذل الطعام اه قلت ولفظ
 الطبراني رواه أيضا الخرائطي في مكارم الاخلاق وروى البيهقي من حديث جابر ان من موجبات المغفرة
 اطعام المسلم السغبان ورواه الحاكم بدون ان وروى البخاري في الادب المفرد والطبراني في الكبير والحاكم
 والبيهقي من حديث هاني بن يزيد بلفظ عليك بحسن الكلام وبذل الطعام ورواه ابن حبان بلفظ عليك
 بحسن الكلام وبذل السلام (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السخاء
 شجرة في الجنة فمن كان سخيا أخذت من ثمرها فلم يتركه ذلك الغصن حتى يدخله الجنة والشح شجرة في النار
 فمن كان شحيا أخذت من ثمرها فلم يتركه ذلك الغصن حتى يدخله النار) قال العراقي رواه الدارقطني
 في المستجد وفيه عبد العزيز بن عمران الزهري ضعيف جدا اه قلت وكذلك رواه الخطيب في التاريخ
 ورواه ابن عدي والبيهقي وضعفه باللفظ الذي ذكره المصنف في أول الباب ونسأله والنخل شجرة من شجر
 النار أغصانها متدليات في الدنيا فمن أخذ بغصن من أغصانها قاده ذلك الغصن الى النار ورواه عن محمد بن
 منير الماعري عن عثمان بن شيبة عن أبي غسان محمد بن يحيى عن عبد العزيز بن عمران عن ابن أبي
 حشيمة عن داود بن الحصين عن الأعرج عن أبي هريرة وقد روى بهذا السباق أي الاخير من حديث
 الحسين بن علي وجابر وأبي سعيد وعلي وعائشة ومعاوية بن أبي سفيان وأنس أما حديث الحسين بن علي
 فرواه الدارقطني في الافراد أبو بكر الشافعي في الغيلانيات والبيهقي والخطيب في كتاب الخلاص من طريق
 جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه عن جده وأما حديث جابر فرواه أبو نعيم في الحلية عن الحسن بن
 أبي طالب عن عبد الله بن محمد الحلال عن أحمد بن الخطاطب بن مهدي الشري عن عبد الله بن عبد الوهاب
 الخوارزمي عن عاصم بن عبد الله عن عبد العزيز بن خالد عن الثوري عن أبي الزبير عن جابر ورواه أيضا
 الخطيب في التاريخ من هذا الطريق وقال أبو نعيم تفرد به عبد العزيز بن خالد عنه عاصم بن عبد الله وأما
 حديث أبي سعيد فقد رواه الخطيب في تاريخه في ترجمة أبي جعفر الطيالسي عنه وأما حديث علي فقد رواه
 الدارقطني في الافراد والبيهقي في الشعب والخطيب في التاريخ عنه وأما حديث عائشة فقد رواه ابن حبان
 في الضعفاء وأما حديث معاوية فقد رواه الديلمي في مسند الفردوس وأما حديث أنس فقد رواه ابن
 عساكر في التاريخ لكن مع اختلاف لفظ قال أنس أول خطبة خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد المنبر
 فحمد الله وأثنى عليه وقال يا أيها الناس ان الله قد اختار لكم الاسلام ديناً فاحسنوا صحبة الاسلام بالسخاء
 وحسن الخلق الا ان السخاء شجرة في الجنة وأغصانها في الدنيا فمن كان منكم سخيا لا يزال متعلقا بغصن من
 أغصانها حتى يورده الله الجنة الا ان اللوم شجرة في النار وأغصانها في الدنيا فمن كان منكم شحيا لا يزال متعلقا
 بغصن من أغصانها حتى يورده الله النار وطرق هذه الاحاديث كلها ضعاف وتقدم ابن الجوزي أو رده
 في الموضوعات من هذه الطرق كلها وتعب (وقال أبو سعيد الخدري) رضي الله عنه (قال النبي صلى الله
 عليه وسلم يقول الله تعالى اطلبوا الفضل) أي الزيادة من الاحسان والتوسعة عليكم (من الرجاء من
 عبادي) أي الرقيقة قلوبهم السهلة عريكتهم (تعيثوا في أكنافهم) جمع كنف محركة وهو الجانب (فاني
 جعلت فيهم رحتي) أي جعلتهم مظاهر لرحتي (ولا تطلبوه من القاسية قلوبهم) أي القظة الغليظة (فاني
 جعلت

وروى المقدم بن شريح عن
 أبيه عن جده قال قلت
 يارسول الله داني على عمل
 يدخلني الجنة قال ان من
 موجبات المغفرة بذل
 الطعام وافشاء السلام
 وحسن الكلام وقال أبو
 هريرة قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم السخاء شجرة
 في الجنة فمن كان سخيا أخذ
 بغصن منها فلم يتركه ذلك
 الغصن حتى يدخله الجنة
 والشح شجرة في النار فمن
 كان شحيا أخذ بغصن من
 أغصانها فلم يتركه ذلك
 الغصن حتى يدخله النار
 وقال أبو سعيد الخدري
 قال النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول الله تعالى اطلبوا
 الفضل من الرجاء من
 عبادي تعيثوا في أكنافهم
 فاني جعلت فيهم رحتي ولا
 تطلبوه من القاسية قلوبهم
 فاني

جعلت فيهم مخطئ) قال العراقي رواه ابن حبان في الضعفاء والخرائطي في مكارم الاخلاق والطبراني في
الوسط وفيه محمد بن مروان السدي الصغير ضعيف ورواه العقيلي في الضعفاء فعليه عبد الرحمن السدي
وقال انه مجهول وتابع محمد بن مروان السدي عليه عبد الملك بن الخطاب وقد غمزه ابن القطان وناهما عليه
عبد الغفار بن الحسن بن دينار قال فيه أبو حاتم لا بأس بحديثه وتكلم فيه الجوزجاني والازدي ورواه الحاكم
من حديث علي وقال انه صحيح الاسناد وليس كما قال اه قلت أخرجه الخرائطي عن محمد بن أيوب الضريس
أخبرنا جندل بن واثق عن أبي مالك الواسطي عن عبد الرحمن السدي عن داود بن أبي هند عن أبي سعيد
الخدري فساقه وفيه فان فيهم رجعتي بدل فاني جعلت وفيه فانهم ينتظرون مخطئ بدل فاني جعلت فيهم
مخطئ ومدار هذا الحديث علي داود بن أبي هند وقد رواه عنه جماعة منهم محمد بن مروان السدي ومن
طريقه أخرجه الطبراني في الاوسط وابن حبان في الضعفاء ومنهم عبد الرحمن السدي ومن طريقه أخرجه
العقيلي في الضعفاء والخرائطي في مكارم الاخلاق كما سقناه وفي الميزان عبد الرحمن السدي عن داود بن
أبي هند لا يتابع وفيه بطل ثم ساق هذا وألفا العقيلي في الضعفاء عبد الرحمن السدي مجهول
لا يتابع ولا يعرف حديثه من وجه يضح ومنهم عبد الملك بن الخطاب وعبد الغفار بن الحسن بن دينار
وأما حديث علي فسياقه عند الحاكم اطلبوا المعروف من رجاء أمي تعيشوا في أكافهم ولا تطلبوه من
القاسية فلو بهم فان اللعنة تنزل عليهم يا علي ان الله خالق المعروف وخلق له أهلا فبهم اليهم وحب اليهم
مقاله ووجه اليهم طلبة كوجه الماء في الارض الجدية لتحيابه ويحيابه أهلها ان أهل المعروف في الدنيا
هم أهل المعروف في الآخرة وهذا هو الذي صحح الحاكم اسناده وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال
الذهبي فيها تعقبه علي الحاكم بان فيه الاصبع بن نبته وأجدوا وحبان بن علي ضعفوه اه ولا يخفى
ان هذا القدر لا يحمل الحديث موضوعا وانما هو ضعيف وشك بين الضعيف والموضوع ولا يبي سعيد
الخدري حديث آخر لفظه اطلبوا الخواص الى ذوى الرحمة من أمي ترزقوا وتنجحوا فان الله تعالى يقول
رحمتي في ذوى الرحمة من عبادي ولا تطلبوا الخواص عند القاسية فلو بهم لا ترزقوا ولا تنجحوا فان الله يقول ان
مخطئ فيهم هكذا رواه الحاكم في التاريخ والعقيلي في الضعفاء وضعفه والطبراني في الاوسط وأطن ان
هذا السياق هو الذي تقدمت الإشارة اليه في كلام الحافظ العراقي وأورده ابن الجوزي في الموضوعات
ومعنى هذه الاخبار هو انكم اذا احتجتم الى فضل غيركم من مال أو جاه أو معونة فاطلبوه عند رجاء هذه
الامة وهم أهل الدين والشرف وطهارة العنصر فان من تفرحهم من ذلك عظمت شفقتهم فرحم السائل
وبذل ما عنده طلبا لأبواب من غير من لا أذى ولا مطلب بل في ستر وهاف واغضاء فيعيش في ظلمة مع سلامة
الدين والعرض ولا يسترقه (تنبيه) قال شيخ الاسلام ابن تيمية المراد بالقاسية فلو بهم في الاخبار السابقة
طائفة اليهود بقريظة تصرح بهم بان المرادهم في آية ولا تذكروا كاذبين أو تواتوا الكتاب من قبل فطال عليهم
الامد فقتلهم وقسوة القلوب من ثمرات المعاصي وقد وصف الله اليهود في غير موضع منها ثم قست
قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية ثم قال وان قوم من
قد ينسب الي علم ودين قد أخذوا من هذه الصفات بنصيب فعوذ بالله مما يكرهه الله ورسوله (وعن ابن عباس)
رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحافوا) وفي رواية تجاوزوا (عن ذنب السخني) أي
الكريم وفي رواية تجاوزوا للسخني عن ذنبه (فان الله أخذ بيده) أي معين له ومخلص له (كلمة أخر)
سقط في مهلكة والمعاثر هي المهالك التي يعترفها وذلك لانه لما سخط بالاشياء اعتمادا على ربه وتوكل عليه
شمله عين عنايته فكما عثر في مهلكة أتت هذه منها قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط والخرائطي في
مكارم الاخلاق وقال الخرائطي أقبوا السخني زلت وفيه لبث بن أبي سليم مختلف فيه وزاد الطبراني
فيه وأبو نعيم من حديث ابن مسعود نحوه باسناد ضعيف ورواه ابن الجوزي في الموضوعات من طريق

جعلت فيهم مخطئ وعن
ابن عباس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم تحافوا
عن ذنب السخني فان الله
أخذ بيده كلما عثر

الدارقطني اه قلت أما حديث ابن عباس فأخرجه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب والخطيب في التارخ بلفظ المصنف وهو عند الخرائطي بلفظ اقبلوا السخى زلت به فان الله آخذ بيده كلما عثر وروى الخطيب أيضا من حديثه بلفظ تجاوزوا عن ذنب السخى وزلة العالم وسطوة السامات العادل فان الله آخذ بيدهم كلما عثر عاثر منهم وقد روى نحوه من حديث أبي هريرة بلفظ تجاوزوا عن زلة السخى فانه اذا عثر أخذ الرحمن بيده واه ابن عساكر وأما حديث ابن مسعود فلفظه تجاوزوا عن ذنب السخى فان الله آخذ بيده كلما عثر وهكذا رواه الدارقطني في الأفراد والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية والبيهقي وضعفه وأورده ابن الجوزي في الموضوعات ولفظ الطبراني في الأوسط فان الله يأخذ بيده عند عثراته قال الدارقطني في الأفراد حدثنا محمد بن مخلد حدثنا إبراهيم بن حماد الأزدي عن عبد الرحيم بن حماد البصري عن الأعمش عن أبي وائل عن ابن مسعود فساقه تفرد به عبد الرحيم وقد قال العجلي انه حدث عن الأعمش بما ليس من حديثه اه وأخرجه ابن الجوزي من هذا الطريق وحكم عليه بالوضع لذلك وتعبه الحافظ السيوطي بان عبد الرحيم لم ينفرد به فقد رواه الطبراني في الكبير عن أحد بن عبيد الله بن جري بن جبلة عن أبيه عن بشر بن عبيد الله الدارمي عن محمد بن حميد العتيبي عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود وقد رواه أبو نعيم والبيهقي من هذا الطريق وقال البيهقي عقبه هذا السناد مجهول ضعيف (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرزق الى مطعم الطعام أسرع من السكين الى ذرة البعير وان الله تعالى ليباهي بمطعم الطعام الملائكة عليهم السلام وقال صلى الله عليه وسلم ان الله جواد يحب الجواد ويحب مكارم الاخلاق ويكره سفاسفها

وقال ابن مسعود قال صلى الله عليه وسلم الرزق الى مطعم الطعام أسرع من السكين الى ذرة البعير وان الله تعالى ليباهي بمطعم الطعام الملائكة عليهم السلام وقال صلى الله عليه وسلم ان الله جواد يحب الجواد ويحب مكارم الاخلاق ويكره سفاسفها

والباقي سوا رواه ابن عساكر في التارخ أما حديث ابن عباس عند ابن ماجه فلفظه الخير أسرع الى البيت الذي يؤكل فيه من الشفرة الى سنام البعير وقد وقع له ثلاثا وهكذا رواه ابن زنجويه والبيهقي ورواه البيهقي أيضا عن شيخ يقال له أبو سعيد عن أبيه وقد ورد من حديث الحسن مرسلًا ولفظه الخير أسرع الى البيت الذي يطعم فيه الطعام من الشفرة الى سنام البعير رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الاخوان (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله جواد يحب الجواد ويحب معالي الاخلاق ويكره سفاسفها) قال العراقي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث طلحة بن عبيد الله بن كريب وهذا مرسل للطبراني في الكبير والأوسط والحاكم والبيهقي من حديث سهل بن سعد ان الله كريم يحب الكرم ويجب معالي الأمور وفي الكبير والبيهقي معالي الاخلاق الحديث واسناده صحيح وتقدم آخر الحديث في اخلاق النبوة اه قلت لفظ الخرائطي هو سياق المصنف لكنه زاد وان من اكرام الله اكرام ذي الشبهة في الاسلام والحاكم للقرآن غير الجاني ولا الغالي والامام المقسط وقد رواه هناد بن السري في الزهد أيضا هكذا وقد روى الخرائطي هذا المرسل أيضا بلفظ آخر قال ان الله كريم يحب الكرم ويجب معالي الاخلاق وفي لفظ الأمور ويكره سفاسفها وقد رواه كذلك عبد الرزاق في المصنف والخارفي في التارخ والحاكم والبيهقي كلهم عن طلحة بن عبيد الله ابن كرز الخزازي وقد روى هذا اللفظ من حديث سهل بن سعد وكذلك رواه الطبراني في الكبير وابن قانع والحاكم وأبو نعيم في الحلية والبيهقي وقد روى أيضا من حديث سعد بن أبي وقاص باللفظ ان الله كريم يحب الكرم ما وجوب الجواد يجب معالي الاخلاق ويكره سفاسفها رواه ابن عساكر وابن النجار والضعفاء وروى الطبراني في الكبير وابن عدي والباوردي من حديث فاطمة بنت الحسين عن أبيها رافع وان

وقال أنس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستل على الإسلام شيئاً إلا أعطاه وأما رجل فسأه فأمر له بشيء كثير بين جبلين من شاء الصدقة فراجع إلى قومه فقال يا قوم أسلموا فإن الله قد تقدم في كتاب أخلاق النبوة (وقال ابن عمر) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله عباداً يختصهم بالنعم لمنافع العباد) أي لأجل منافعهم (فمن أجل تلك المنافع عن العباد) بأن لم يعطوا منها لمن يستحق (نقلها الله تعالى عنه وحولها إلى غيره) لأن الله تعالى لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم فالعاقل الحازم من يستديم النعمة عليه ويدوم الشكر والأفضل من العباد قال العراقي واه الطبراني في الكبير والأوسط وأبو نعيم وفيه محمد بن حسان السعدي فيه ابن مغيث يرويه عن أبي عثمان عبد الله بن زيد الحنصلي ضعفه الأزدي انتهى قلت سياق المصنف لتمام في فوائده إلا أنه قال اختصاصهم بدل يختصهم وفيه نقل الله تلك النعم عنهم وحولها إلى غيرهم ولفظ الطبراني في الكبير وكذا لفظ أبي نعيم إن الله عز وجل أقواماً يختصهم بالنعم لمنافع العباد وبقوله ما بذلوا ما ذلوا بها فاعلموا أنها زعمهم أنهم حولها إلى غيرهم وهكذا رواه ابن أبي الدنيا في فضائل الخوارج وأحمد وأبو حاتم والبيهقي في الشعب والخطيب وابن الجوزي والطبراني والبيهقي ورواه من طريق الأوزاعي عن عبدة بن أبي لبابة عن ابن عمر وقيل بإدخال نافع بين عبدة وابن عمر (وعن الهلالي) منسوب إلى بني هلال قال ابن حبيب في هوازن هلال بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر ابن هوازن نسب إليه خاق (قال أنس رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسارى من بني النضير) وهم قبيلة من بني نعيم وهم بنو النضير بن ربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم ومنهم كانت سجاح ابنة أوس بن جوير ابن أسامة بن النضير التي تنبأت وهي مشهورة (فأمر به تملهم وأفردهم من رجلاً) أي فلم يقتله (فقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يا رسول الله الرب واحد والدين واحد والذنوب واحد فبأيه هذا من بينهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نزل علي جبريل فقال أقتل هؤلاء وأترك هذا فان الله تعالى شكره سبحانه فيه) قال العراقي لم أجده أصلاً والهلالي لا يعرف اسمه فان كان هو عبد الحميد بن الحسن الهلالي فانه يروي عن ابن المنكدر فانظره (وقال النبي صلى الله عليه وسلم إن لكل شئ ثمرة وثمرة العزوف تجيل السراح) قال العراقي لم أقفله على أصل قلت ولا يكن المعنى صحيح ومنه قوامهم أمانهم صريحة والامريجة (وعن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام الجواد دواء) ليكونه بطعم الضيف مع سماحة نفس وطيب خاطر وانسراح صدر (وطعام البخیل داء) لانه بطعم مع تفجع وضيق نفس قال العراقي رواه ابن عدي والدارقطني في غرائب مالك وأبو علي الصوفي في عواليه وقال رجلاه ثقات أئمة قال ابن القطان وانهم لمشاهير ثقات الامقدام بن داود فان أهل مصر تكلموا فيه انتهى قلت هو في السكامل لابن عدي من طريق أحمد بن محمد بن شبيب العجزي عن محمد بن معمر الجعفي عن روح بن عباد عن الثوري عن مالك عن نافع عن ابن عمر به مرفوعاً ورواه الخطيب في المؤتلف والمختلف وفي ذم البخلاء وأبو القاسم الخنزي في فوائده بلفظ طعام السخي دواء أو قال شفاء وطعام السخي داء ولفظ بعضهم طعام التكریم وكذلك رواه الحاكم في التاريخ ومن طريقه الديلمي في مسنده بلفظ طعام السخي دواء وطعام السخي داء قال السخاوي قال شيخنا هو حديث منكرو وقال الذهبي كذب وقال ابن عدي انه باطل عن مالك فيه مجاهيل وضعفاء ولا يثبت انتهى ورواه ابن لال في مكارم الاخلاق والديلمي من حديث عائشة بمثل لفظ الحاكم (وقال صلى الله عليه وسلم من عظمت نعمته الله عنده عظمت مؤنة الناس عليه) أي نقلهم فمن أنعم الله عليه بنعمة تهاقت عليه عوام الخلق (فمن لم يحتمل تلك المؤنة) فقد (عرض تلك النعمة للزوال) لأن النعمة اذا لم تشكر زالت ولذا قال حكيم النعم وحشية قبحوها بالشكر ومن ثم قال الفضيل بن عياض أما

وقال أنس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستل على الإسلام شيئاً إلا أعطاه وأما رجل فسأه فأمر له بشيء كثير بين جبلين من شاء الصدقة فراجع إلى قومه فقال يا قوم أسلموا فإن الله قد تقدم في كتاب أخلاق النبوة (وقال ابن عمر) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله عباداً يختصهم بالنعم لمنافع العباد) أي لأجل منافعهم (فمن أجل تلك المنافع عن العباد) بأن لم يعطوا منها لمن يستحق (نقلها الله تعالى عنه وحولها إلى غيره) لأن الله تعالى لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم فالعاقل الحازم من يستديم النعمة عليه ويدوم الشكر والأفضل من العباد قال العراقي واه الطبراني في الكبير والأوسط وأبو نعيم وفيه محمد بن حسان السعدي فيه ابن مغيث يرويه عن أبي عثمان عبد الله بن زيد الحنصلي ضعفه الأزدي انتهى قلت سياق المصنف لتمام في فوائده إلا أنه قال اختصاصهم بدل يختصهم وفيه نقل الله تلك النعم عنهم وحولها إلى غيرهم ولفظ الطبراني في الكبير وكذا لفظ أبي نعيم إن الله عز وجل أقواماً يختصهم بالنعم لمنافع العباد وبقوله ما بذلوا ما ذلوا بها فاعلموا أنها زعمهم أنهم حولها إلى غيرهم وهكذا رواه ابن أبي الدنيا في فضائل الخوارج وأحمد وأبو حاتم والبيهقي في الشعب والخطيب وابن الجوزي والطبراني والبيهقي ورواه من طريق الأوزاعي عن عبدة بن أبي لبابة عن ابن عمر وقيل بإدخال نافع بين عبدة وابن عمر (وعن الهلالي) منسوب إلى بني هلال قال ابن حبيب في هوازن هلال بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر ابن هوازن نسب إليه خاق (قال أنس رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسارى من بني النضير) وهم قبيلة من بني نعيم وهم بنو النضير بن ربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم ومنهم كانت سجاح ابنة أوس بن جوير ابن أسامة بن النضير التي تنبأت وهي مشهورة (فأمر به تملهم وأفردهم من رجلاً) أي فلم يقتله (فقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يا رسول الله الرب واحد والدين واحد والذنوب واحد فبأيه هذا من بينهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نزل علي جبريل فقال أقتل هؤلاء وأترك هذا فان الله تعالى شكره سبحانه فيه) قال العراقي لم أجده أصلاً والهلالي لا يعرف اسمه فان كان هو عبد الحميد بن الحسن الهلالي فانه يروي عن ابن المنكدر فانظره (وقال النبي صلى الله عليه وسلم إن لكل شئ ثمرة وثمرة العزوف تجيل السراح) قال العراقي لم أقفله على أصل قلت ولا يكن المعنى صحيح ومنه قوامهم أمانهم صريحة والامريجة (وعن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام الجواد دواء) ليكونه بطعم الضيف مع سماحة نفس وطيب خاطر وانسراح صدر (وطعام البخیل داء) لانه بطعم مع تفجع وضيق نفس قال العراقي رواه ابن عدي والدارقطني في غرائب مالك وأبو علي الصوفي في عواليه وقال رجلاه ثقات أئمة قال ابن القطان وانهم لمشاهير ثقات الامقدام بن داود فان أهل مصر تكلموا فيه انتهى قلت هو في السكامل لابن عدي من طريق أحمد بن محمد بن شبيب العجزي عن محمد بن معمر الجعفي عن روح بن عباد عن الثوري عن مالك عن نافع عن ابن عمر به مرفوعاً ورواه الخطيب في المؤتلف والمختلف وفي ذم البخلاء وأبو القاسم الخنزي في فوائده بلفظ طعام السخي دواء أو قال شفاء وطعام السخي داء ولفظ بعضهم طعام التكریم وكذلك رواه الحاكم في التاريخ ومن طريقه الديلمي في مسنده بلفظ طعام السخي دواء وطعام السخي داء قال السخاوي قال شيخنا هو حديث منكرو وقال الذهبي كذب وقال ابن عدي انه باطل عن مالك فيه مجاهيل وضعفاء ولا يثبت انتهى ورواه ابن لال في مكارم الاخلاق والديلمي من حديث عائشة بمثل لفظ الحاكم (وقال صلى الله عليه وسلم من عظمت نعمته الله عنده عظمت مؤنة الناس عليه) أي نقلهم فمن أنعم الله عليه بنعمة تهاقت عليه عوام الخلق (فمن لم يحتمل تلك المؤنة) فقد (عرض تلك النعمة للزوال) لأن النعمة اذا لم تشكر زالت ولذا قال حكيم النعم وحشية قبحوها بالشكر ومن ثم قال الفضيل بن عياض أما

علمتم أن حاجة الناس إليكم نعمة من الله عليكم فاحذروا أن تغلوا وتضجروا من حوائج الناس فتصبر النعم
نقما أخرجهم أبو نعيم في الحلية وقال محمد بن الحنفية أيها الناس اعملوا أن حوائج الناس إليكم نعم الله عليكم
فلا تغلوا فتتحول نقما واصلوا أن أفضل المال ما أقاد ذخرا وأورث شكرا وأوجب أحرار لو رأيتم المعروف
رجلا لا رأيتموه حسنا جلايسر الناظرين أخرجهم البيهقي والحديث قال العراقي رواه ابن عدي وابن حبان
في الضعفاء من حديث معاذ بلفظ ما عظمت نعمة الله على عبد إلا ذكره وفيه أحد من معدان قال أبو حاتم
مجهول والحديث باطل ورواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث عمر باسناد منقطع وفيه حابس بن
محمد أحد المتروكين ورواه العقيلي من حديث ابن عباس قال ابن عدي يروي من وجوه كلها محفوظة انتهى
قلت روى هذا من حديث معاذ وعمر وعائشة وأبي هريرة وابن عباس أما حديث معاذ فرواه البيهقي في
الشعب وأبو يعلى والعسكري من طريق ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ بن جبل به مر فوار ورواه
البيهقي أيضا بإثبات مالك بن نبحاس بين خالد ومعاذ ورواه أيضا أبو سعد السمان في مشيخته وأبو اسحق
المسلمي في معجمه والخطيب وابن النجار ورواه عن ثور بن يزيد عندهم جميعا أحد بن معدان العبدى وهو
مجهول وقال البيهقي بعد أن أخرج هذا حديث لا أعلم ما كتبه بالاسناد وهو كلام مشهور عن الفضيل
انتهى وأما حديث عمر فرواه أيضا الشيرازي في الالقاب موقوفا وانظروا جميعا ما عظمت نعمة على عبد إلا
وعظمت مؤنة الناس عليه فمن لم يحتمل مؤنة الناس فقد عرض تلك النعمة للزوال وأما حديث عائشة فرواه
ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج والطبراني قال المنذرى ضعيف ولفظه ما عظمت نعمة الله على عبد إلا شئت
عليه مؤنة الناس فمن لم يحتمل تلك المؤنة للناس فقد عرض تلك النعمة للزوال وأما حديث ابن عباس فرواه
العقيلي في الضعفاء وضعفه ورواه أبو نعيم في الحلية ولفظه ما من عبد أنعم الله عليه نعمة فاسبغها ثم جعل اليها
شيئا من حوائج الناس فتبرم فقد عرض تلك النعمة للزوال وأما حديث أبي هريرة فلفظه ما من عبد أنعم
الله عليه نعمة سبغها عليه إلا جعل شيئا من حوائج الناس اليه فان تبرم بهم عرض تلك النعمة للزوال رواه
البيهقي من طريق الاوزاعي عن ابن جريح عن عطاء عنه فهذه الاخبار وان كانت طرقها غير محفوظة ولكن
بعضها بنو كذب بعضا وأما اسناد أبي هريرة (وقال عيسى عليه السلام استكثروا من شئ لا تأكله النار قبل
وما هو المعروف) نقله صاحب القوت والمعنى لا تأكل كل النار صاحبه (وقالت عائشة رضي الله عنها قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الجنة دار الاسخياء) لان السخاء خلق الله الاعظم كجور في الخبر وهو يجب
يتخلق بشئ من اخلاقه فاذلك صلحوا لجواره في داره قال العراقي رواه ابن عدي والدارقطني في الاستجداد
والخرائطى قال الدارقطني لا يصح ومن طريقه روى ابن الجوزي في الموضوعات وقال الذهبي حديث منكرو
ما آفته سوى محمد قلت رواه الدارقطني فيه من طريق آخر وفيه محمد بن الوليد الموقري وهو ضعيف أيضا
انتهى قلت هو في الكامل لابن عدي عن زيد بن عبد العزيز عن محمد بن جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر
قال محمد بن إسحق الحديث يروي المنان كبر وكذلك رواه أبو الشيخ في الثواب والقضاء في المسند وقدر روى
أيضا من حديث أنس لكن بزيادة والذي نفى ينده لا يدخل الجنة بخيل ولا عاق والديه ولا منان بما أعطى
رواه كذلك ابن عدي وأبو الشيخ والخطيب في ذم الجلاء والديلمي في المسند (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه
(قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان السخى قريب من الله) أى من رحمة وثوابه فليس المراد قرب المسافة
تعالى الله عنه (قريب من الناس) أى من محبتهم فالمراد قرب المودة (قريب من الجنة) لسمعه فيما يدينه
منها وسألوه طريقها فالمراد هنا قرب المسافة (بعيد من النار) والقرب من الجنة والبعيد من النار جائز
باعتبار قرب المسافة لانهم ما مخلوقتان والقرب والبعيد انما هو برفع الحجاب وعدم رفعه فاذا قلت الحجب قلت
المسافة (وان الخيل بعيد من الله بعيد من الناس) أما بعده عن الله فليكون الخيل مما أبغضه الله تعالى فهو
بعيد عن رحمة تعالى وثوابه وأما بعده عن الناس فليكونهم يقتونونه فيبعده عنه ويبعد عنهم (بعيد من

وقال عيسى عليه السلام
استكثروا من شئ لا تأكله
النار قبل وما هو
المعروف وقالت عائشة
رضي الله عنها قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الجنة
دار الاسخياء وقال أبو
هريرة قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان السخى
قريب من الله قريب من
الناس قريب من الجنة
بعيد من النار وان الخيل
بعيد من الله بعيد من الناس
بعيد من

الجنة) لانه لم يسلك طريقها (قريب من النار) لكونها حطفت بالشهوات وحجبت بها والبخل بالمال شهوة نفسية هي طريقه الموصلة الى النار (وجاهل سخي أحب الى الله من عابد بخيل) لان الجاهل السخي سريع الانقياد الى ما يؤثر به من نحو تعلم والى ما ينهى عنه بخلاف العابد البخيل قال ابن العربي وهذا مشكل يبعد الحديث عن الصحة بمباعدة كثيرة وعلى حاله فيحتمل ان معناه ان الجهل قسمان جهل بمال لا بد من معرفته في عمله واعتقاده وجهل بما يعود نفعه على الناس من العلم فاما المختص به فعابد بخيل خيره منه وأما الخارج عنه فجاهل سخي خيره منه لان الجهل والعلم يعودان للاعتقاد والسخاء والبخل للعمل وعقوبة ذنب الاعتقاد أشد من ذنب العمل انتهى (وأدوا الداء البخل) أى أعظمه داء قال العراقي رواه الترمذى وقال غريب ولم يذكر فيه أدوا الداء البخل وقد رواه هذه الزيادة الدارقطنى فيه انتهى قلت سياق المصنف رواه ابن جرير في تهذيبه بتلك الزيادة من حديث أبي هريرة بدون ان في الجملتين وقال والجاهل وقال أكبر الداء البخل وأما الذى رواه الترمذى من حديث أبي هريرة بدون ان في الموضعين وزيادة اللام في جاهل وبدون تلك الزيادة فقد رواه عن طريق سعد بن محمد الوراق عن يحيى بن سعيد الانصارى عن الاعرج عن أبي هريرة وقال انه غريب وانما يروى هذا عن يحيى بن سعيد عن عائشة مرسل انتهى وكذلك رواه العقيلي في الضعفاء والدارقطنى في الافراد وابن عدى والبيهقى والخراطى في مكارم الاخلاق والخطيب في كتاب الخلاء كلهم من حديث أبي هريرة وقد روى أيضا من حديث جابر وعائشة وأنس أما حديث جابر فرواه البيهقى في الشعب وأما حديث عائشة فرواه أبو بكر بن أبي داود عن جعفر بن محمد بن المزيان عن خالد بن يحيى عن غريب بن عبد الواحد عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن عائشة فزاد فيه سعيد الكنعى غريب لا يعرف ورواه الدارقطنى والطبرانى في الاوسط والبيهقى والخطيب من طريق سعيد بن محمد الوراق وأيضا عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم التيمي عن أبيه عن عائشة وعند بعضهم عن الوراق عن يحيى بن عروة عن عائشة والوراق قال الذهبي ضعيف وقال البيهقى تغربه الوراق وهو ضعيف ورواه القشيري في الرسالة من طريق سعيد بن مسلمة عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم ولكن بدون الجملة الاخيرة وفيه والجاهل السخي أحب الى الله من العابد البخيل وأما حديث أنس فرواه الطبرانى وفي مسنده محمد بن تميم وهو وضاع وقال الدارقطنى بعد ان أورده هذا الحديث له طرق ولا يثبت منها شئ فتعلق ابن الجوزى بهذه الزيادة فأورد الحديث في الموضوعات وقد رد عليه الحافظ ابن حجر بانه لا يلزم من هذه العبارة أن يكون موضوعا فالثابت بشمل الصحيح والضعيف دونه وهذا ضعيف فالحكم عليه بالوضع ليس بحديث نقله السخاوى في المقاصد والشمس الداودى وغيرهما (وقال النبي صلى الله عليه وسلم اصنع المعروف الى من هو أهله والى من ليس بأهله فان أصبت أهله فقد أصبت أهله وان لم تصب أهله فانت أهله) قال العراقي رواه الدارقطنى في الاستجداد من رواية جعفر بن محمد عن أبيه عن جده مرسل وتقدم في آداب الصحبة قلت ورواه ابن النجار من حديث علي ورواه ابن لال والخطيب في رواية مالك من حديث ابن عمر (وقال صلى الله عليه وسلم ان بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بصلاة ولا صيام ولكن دخلوها بسخاء الانفس وسلامة الصدور والنصح للمسلمين) قال العراقي رواه الدارقطنى في الاستجداد وأبو بكر بن لال في مكارم الاخلاق من حديث أنس وفيه محمد بن عبد العزيز بن المبارك الدينورى وأورد ابن عدى له ما كبير وفي الميزان انه ضعيف منكر الحديث وروى الخراطى في مكارم الاخلاق من حديث أبي سعيد بن نوح وفيه صالح المري متسكما فيه انتهى قلت وكذلك رواه الخلال في كرامات الاولياء وهو من حديث الحسن عن أنس وقد رواه الحكيم في النوادر وابن أبي الدنيا في كتاب السخاء والبيهقى من طريقه من مرسل الحسن ولفظه ان بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بكثير صوم ولا صلاة ولكن دخلوها برحمة الله وسلامة الصدور وسخاوة الانفس والرحمة لجميع المسلمين (وقال أبو سعيد الخدرى) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل جعل للمعروف) وهو اسم جامع لما عرف

الجنة قسريب من النار
وجاهل سخي أحب الى الله
من عالم بخيل وأدوا الداء
البخل وقال صلى الله عليه
وسلم اصنع المعروف الى من
هو أهله والى من ليس بأهله
فان أصبت أهله فقد أصبت
أهله وان لم تصب أهله فانت
من أهله وقال صلى الله
عليه وسلم ان بدلاء أمتي لم
يدخلوا الجنة بصلاة ولا
صيام ولكن دخلوها بسخاء
الانفس وسلامة الصدور
والنصح للمسلمين وقال أبو
سعيد الخدرى قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان الله
عز وجل جعل للمعروف

من الطاعة وتندب من الاحسان (وجوها) أى جماعات فكفى بالوجه عن الذات (من خلقه) أى الاكسمين
 بقرينة قوله (حبب اليهم المعروف) أى جعلهم عليه (وحبب اليهم فعاله) أى لاجل القيام به ونشره في العالم
 أن يفعلوه مع غيرهم (ووجه طلاب المعروف اليهم) أى الى قصدهم وسؤالهم له في فعله معهم (ويسر)
 أى سهل (عليهم اعطاهم) اياه وفي رواية اعطاهم أى هيأ لهم أسبابه (كيسر الغيث الى الارض الجذبة)
 أى المحملة (فيحييها) به فتخرج نباتها باذن ربها (ويحيي به أهلها) أى بما تخرج من النبات هم ومواسيهم
 وفي رواية ليحييها ويحيي بها أهلها قال العراقي رواه الدارقطني في المستجد من رواية أبي هرون العبدى عنه
 وأبو هرون ضعيف ورواه الحاكم من حديث علي وصححه انتهى قلت ولحديث أبي سعيد بقرينة وهي وان
 الله تعالى جعل المعروف أعداء من خلقه بغض اليهم المعروف وبغض اليهم فعاله وحظر عليهم اعطاهم كما
 يحظر الغيث عن الارض الجذبة لئلا يكها ويهلك بها أهلها وما يعفو أكثر وهكذا رواه ابن أبي الدنيا في
 قضاء الحوائج وهو من طريق عثمان بن سمك عن أبي هرون العبدى عن أبي سعيد وقد رواه أيضا أبو
 الشيخ وأبو نعيم والديلى باللفظ المذكور (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل معروف) أى ما عرف فيه
 رضا الله أو ما عرف من جملة الخيرات أو ما شهد عيانه بموافقته وقبول موقعه بين الانفس فلا يلحقها منه تشكر
 (صدقة) أى بمنزلة الصدقة وثوابه كثوابها رواه أحمد والبخارى وابن حبان والدارقطني والحاكم من
 حديث جابر ورواه الطبراني في الكبير من حديث بلال ورواه أحمد ومسلم وأبو داود وأبو عوانة وابن حبان
 من حديث حذيفة ورواه ابن حبان من حديث ابن مسعود ورواه ابن أبي الدنيا من حديث ابن عباس ورواه
 الطبراني في الكبير من حديث عدي بن ثابت عن أبيه عن جده ورواه أحمد والطبراني في الصغير من حديث
 نبيط بن شريط ورواه الطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن يزيد وقد رويت في هذا الحديث زيادات
 فمنها ما ذكره المصنف (وكل ما أنفق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة) لانه ينكف بذلك عن السؤال
 ويكف من ينفق عليه (وما وقى به الرجل عرضه فهو له صدقة) وهو ما يعطيه الشاعر أو من يخاف شره ولسانه
 وانما كان صدقة لان صيانة العرض من جملة الخيرات لانه يحرم على الغير كالدنم والمال (وما أنفق الرجل
 من نفقة فعلى الله خلفها) قال العراقي رواه ابن عدي والدارقطني في المستجد والخراطي والبيهقي في الشعب
 من حديث جابر وفيه عبد الجيد بن الحسن الهلالى وثقه ابن معين وضعفه الجمهور والجملة الاولى منه عند
 البخارى من حديث جابر وعنده مسلم من حديث حذيفة انتهى قلت رواه بنماه عبد بن جيد وابن أبي الدنيا
 في قضاء الحوائج والحاكم من طريق عبد الجيد بن الحسن عن محمد بن المنكدر عن جابر وقال الحاكم صحيح
 ونعقبه الذهبي بقوله ان عبد الجيد ضعيفه وقال في الميزان انه غريب جدا ولفظ حديث جابر بعد الجملة الاولى
 وما أنفق المسلم من نفقة على نفسه وأهله كتب له بها صدقة وما وقى به المرء المسلم عرضه كتب له به صدقة وكل
 نفقة أنفقها المسلم فعلى الله خلفها والله ضامن الانفقة في بنين أو معصية وتقدم أن الغضاعى روى من هذه
 الطريق ما وقى به المرء عرضه فهو له صدقة وما أنفق الرجل على أهله ونفسه كتب له صدقة وفيه قال عبد الجيد
 الهلالى فقلت لمحمد بن المنكدر ما معنى ما وقى به عرضه الخ وقد تقدم وتقدم أيضا ان عبد الجيد لم ينظر دبه
 بل رواه الغضاعى أيضا من طريق مسعود بن الصلت المزنى وهذا يحجب عن تعقب الذهبي على الحاكم
 ومن جملة الزيادات في حديث جابر يصنع أحدكم الى غنى أو فقير رواه أبو يعلى في حديث جابر وان من
 المعروف أن تلقى أهلك ووجهك اليه مبسط وأن تصب من دلوك في اناء جارك رواه أحمد وعبد بن جيد
 والترمذى وقال حسن صحيح والدارقطني والحاكم ومن الزيادات في حديث بلال والمعروف بقرينة نوعا
 من البلاغ يبقى مائة السوء الحديث رواه هكذا ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج والخراطي وابن الخوارزمي
 الزيادة في حديث ابن مسعود غنيا كان أو فقيرا رواه الطبراني في الكبير ومن الزيادات في حديث ابن عباس
 ما أشار اليه المصنف بقوله (وقال صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة والذال على الخير كفاعله والله يحب

وجوها من خلقه حبب
 اليهم المعروف وحبب اليهم
 فعاله ووجه طلاب المعروف
 اليهم ويسر عليهم اعطاهم كما
 يسر الغيث الى البلدة
 الجذبة فيحييها ويحيي به
 أهلها وقال صلى الله عليه
 وسلم كل معروف صدقة
 وكل ما أنفق الرجل على
 نفسه وأهله كتب له صدقة
 وما وقى به الرجل عرضه فهو
 له صدقة وما أنفق الرجل
 من نفقة فعلى الله خلفها
 وقال صلى الله عليه وسلم كل
 معروف صدقة والذال على
 الخير كفاعله والله يحب

الى موسى عليه السلام
لا تقتل السامري فانه سخي
وقال جابر بعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعثا عليهم
قيس بن سعد بن عبادة
فجهدوا ففخر لهم قيس تسع
ركائب فخذ ثوار رسول الله
صلى الله عليه وسلم بذلك
فقال صلى الله عليه وسلم ان
الجود ان شمة أهل ذلك
البيت (الاثار) قال على
كرم الله وجهه اذا قبلت
عليك الدنيا فانفق منها فانها
لا تنفسي واذا أدبرت عنك
فانفق منها فانها لا تنفسي وأنشد
لا تبخلن بدنيا وهي مقبلة
فليس ينقصها التبذير
والسرف
وان تولت فأحرى ان تجود
فالحمد منها اذا أدبرت خاف
وسأل معاوية الحسن بن
علي رضي الله عنهما عن
المروعة والتجدة والكرم
فقال أما المروعة فحفظ الرجل
دينه وحرزه نفسه وحسن
قيامه بضيقه وحسن المسارعة
والاقدام في الكراهية وأما
التجدة فالذب عن الجار
والصبر في المواسن وأما
الكرم فالتبرع بالمعروف
قبل السؤال والا طعام في
الحمل والرأفة بالسائل مع
بذل النائل ورفع رجل
الى الحسن بن علي رضي الله
عنهما رقعة فقال حاجتك
مقضية فقيل له يا ابن رسول
الله لو نظرت في رقعة ثم رددت الجواب على قدر ذلك فقال يا ابن الله عز وجل عن ذلك مقامه بين

اغاثة الالهفان) أي المتخير في أمره الحزين المسكين الذي لا يجد له مغيشا ولا ناصرا قال العراقي رواه الدارقطني
في المستحاج من رواية الحاجب بن ارطاة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده والحاجب ضعيف وقد جاءه مخرقا
والجمله الاولى تقدمت قبله والجمله الثانية تقدمت في كتاب العلم من حديث أنس وغيره والجمله الثالثة رواها
أبو يعلى من حديث أنس وفيها زياد التميمي ضعيف وروى ابن عدي الجملتين الاخيرتين في ترجمة سليمان
الشارد كوفي من حديث يزيد بن أبيه قلن وروى البيهقي هذه الجمل الثلاثة معاني الشعب من حديث ابن
عباس وفيه طلبة بن عمرو وقال الذهبي قال أحمد متروك الحديث (وقال صلى الله عليه وسلم كل معروف
فعلته الى غنى أو فقير صدقة) قال العراقي رواه الدارقطني في المستحاج من حديث أبي سعيد وجابر والطبراني
والخراطي كلاهما في مكارم الاخلاق ومن حديث ابن مسعود وابن منيع من حديث ابن عمر باسنادين
ضعيفين اه قالت حديث جابر رواه أيضا الخطيب في الجامع وابن عساكر في التاريخ بافظ صنعته بدل
فعلته وفيه صدقة وحديث ابن مسعود رواه أيضا ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج وحديث ابن عمر رواه ابن
أبي الدنيا أيضا في الكتاب المذكور (وروى) في الاسرائيات (ان الله تعالى أوحى الى موسى عليه السلام
لا تقتل السامري فانه سخي) وهو رجل من اليهود وقصته مذكورة في القرآن وطائفة من اليهود ينتسبون
اليه وذكرا السعدي انهم يشكرون نبوة داود ومن بعده من الانبياء ويقولون لاني بعد موسى وجعلوا
رؤساءهم من ولد هرون بن عمران ويقولون لاماس ويزعمون ان بابلس هي بيت المقدس وهي مدينة
يعقوب عليه السلام (وقال جابر) بن عبد الله الانصاري رضي الله عنه (بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعثا) أي سرية (ولي عليهم قيس بن سعد بن عبادة) بن دليم بن حارثة بن الخزرج الانصاري الخزرجي
صحابي ابن صحابي رضي الله عنهما مات سنة ستين أو بعدها وروى له الجماعة (فجهدوا) بالضم مبنيا للمفعول
أي أصابهم الجهد (ففخر لهم قيس تسع ركائب) جمع ركوبة بالفتح وهي الناقة تركب (فخذ ثوار رسول
الله صلى الله عليه وسلم بذلك) لما قدموا (فقال صلى الله عليه وسلم ان الجود ان شمة أهل ذلك البيت) يشير به
الى بيت سعد بن عبادة فانهم مشهورون بالجود والا طعام من آبائهم قال العراقي رواه الدارقطني في المستحاج
من روايه أبي حمزة الجبيري عن جابر ولا يعرف اسمه ولا حاله اه قالت ورواه أيضا أبو بكر الشافعي في الغيلانيات
وابن عساكر بسياق المصنف عن جابر عن عبد الله ورواه ابن عساكر أيضا عن جابر بن سمرة وقول المصنف
يحتمل ان يكون جابر الانصاري وان يكون جابر بن سمرة (الاثار) قال على كرم الله وجهه اذا قبلت الدنيا
الملك فان وفر مالك وجاهلك (فانفق منها) لمن يستحق (فانها لا تنفك) بانفاقك مع الاقبال (واذا أدبرت) عنك
وولت (فانفق منها) أيضا (فانها لا تنفك) فالانفاق منها محمود على كل حال (وأنشد)
(لا تبخلن بدنيا وهي مقبلة * فليس ينقصها التبذير والسرف)
(وان تولت فأحرى ان تجود بها * فالحمد منها اذا ما أدبرت خلف)
(وسأل معاوية) بن أبي سفيان (الحسن بن علي) رضي الله عنهما (عن المروعة والتجدة والكرم)
ما حدها (فقال) الحسن (أما المروعة فحفظ الرجل دينه) عملا يلحق به (وحرزه نفسه) عن الذهول
والدناءة (وحسن قيامه) أي التعمد بضيقه وحسن المسارعة والاقدام في الكراهية أي فيما تنكره
النفس وهذه الاوصاف هي المعبر عنها بالانسانية (وأما التجدة فالذب) أي الدفع والمنع (عن الجار) بان
لا يوطئ جاره بما يكره (والصبر في المواسن) أي مواسن الشدة (وأما الكرم فالتبرع بالمعروف قبل السؤال)
أي يتعدى به قبل ان يسئل (والا طعام في الحمل) أي وقت الجذب وقلة المطر (والرأفة بالسائل) أي
الشفقة والرجة بحاله (مع بذل النائل) أي العطاء (ورفع رجل الى) أي عبد الله (الحسن بن علي) رضي
الله عنهما (رقعة) يسأله فيها حاجة (فقال حاجتك مقضية) وذلك قبل ان يقرأها (فقيل له يا ابن رسول الله
لو نظرت في رقعة ثم رددت الجواب على قدر ذلك قال يا ابن الله عز وجل عن ذلك مقامه) أي وقوفه (بين

يدى حتى اقرأ رقعته وقال ابن السمك عجب لمن يشتري الممالك بماله ولا يشتري الاخرار بمعر وفه وسئل بعض الاعراب من سيدكم فقال من
احتمل شتمنا وأعطى سائلنا أغضى عن جاهلنا وقال علي بن الحسين رضي الله عنهم ان وصف يبذل ماله لطلابه لم يكن سخيا وانما السخى
من يتبدي بحقوق الله تعالى في أهل طاعته ولا تنازعه نفسه الى حب الشكر له اذا كان يقينه بشواب الله تاما (١٨٠)

وقيل للحسن البصري ما
السخاء فقال أن تجود بمالك
في الله عز وجل قيل فما
الحزم قال ان تمنع مالك فيه
قيل فما الاسراف قال
الاتفاق لحب الرياسة وقال
جعفر الصادق رحمه الله عليه
لامال أعون من العقل ولا
مصيبة أعظم من الجهل ولا
مظاهرة كالمشاورة إلا وان
الله عز وجل يقول اني جواد
كريم لا يجاورني لئيم واللو
من الكفر وأهل الكفر في
الار والجود والكرم من
الايان وأهل الايمان في
الجنة وقال حذيفة رضي الله
عنه وب فاجر في دينه أخرق
في معيشته يدخل الجنة
بسميحه وروى ان
الاحنف بن قيس رأى
رجلا في يده درهم فقال ان
هذا الدرهم فقال لي فقال
أما انه ليس لك حتى يخرج
من يدك وفي معناه قيل أنت
للمال اذا أمسكته فإذا
أنفقته فالمال لك وسمى
واصل بن عطاء الغزال لانه
كان يجلس الى الغزالين
فاذا رأى امرأة ضعيفة
أعطاهاشيا وقال الاصمعي
كتب الحسن بن علي الى
الحسين بن علي رضوان
الله عليهم يعتب عليه في

يدى حتى اقرأ رقعته وقال (ابن السمك) البغدادى الواعظ عجب لمن يشتري الممالك
بماله ولا يشتري الاخرار بمعر وفه) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وسئل بعض الاعراب من سيدكم فقال من
احتمل شتمنا) فلم يرد عليه بمثله (وأعطى سائلنا) بماله ومعر وفه (وأغضى) أى سامح (عن جاهلنا) فلم يؤاخذه
بجهله (وقال علي بن الحسين) زين العابدين رضي الله عنه (من وصف يبذل ماله لطلابه لم يكن سخيا وانما
السخى من يتبدي بحقوق الله تعالى في أهل طاعته ولا تنازعه نفسه الى حب الشكر له اذا كان يقينه بشواب
الله تاما) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقيل للحسن البصري) رحمه الله تعالى (ما السخاء قال ان تجود بمالك
في الله عز وجل قيل وما الحزم قال ان تمنع مالك فيه) أى في الله عز وجل (قيل فما الاسراف قال الاتفاق
لحب الرياسة) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال جعفر الصادق) رضي الله عنه (لامال أعود من العقل) أى
أكثر عائدته (ولامصيبة أعظم من الجهل ولا مظاهرة) وهى المعاونة (كالمشاورة) مع أهل الدين والرأى
المتين (الاوان الله عز وجل يقول اني جواد كريم لا يجاورني لئيم) أى في دار كرامتى (واللو من الكفر
وأهل الكفر في النار والجود والكرم من الايمان وأهل الايمان في الجنة) وهو معنى الخبر السابق السخاء
شجرة من أشجار الجنة واللو شجرة من أشجار النار (وقال حذيفة) بن اليمان رضي الله عنه (رب فاجر
في دينه) أى ليس بدين (أخرق في معيشته) أى لا يدري في أمور معيشته ولا يحسن الصنعة (يدخل الجنة
بسميحه) أى بذله لماله (ورأى الاحنف بن قيس رجلا في يده درهم) يقبله (فقال لمن هذا الدرهم قال لي
فقال أما انه ليس لك حتى يخرج من يدك وفي معناه قيل)

(أنت للمال اذا أمسكته * فاذا أنفقته فالمال لك)

أى اذا أحرزته عندك فانت بازائه كالخارس له والخائف عليه فاذا أخرجته من يدك صار لك حيث قضى
حاجتك وسلمت من وباله واسترحت من حراسته (وسمى واصل بن عطاء الغزال) وهى نسبة من يبيع الغزل
ولم يكن كذلك ولكنه لقب به (لانه كان يجلس الى الغزالين) أى عندهم في سوقهم (فاذا رأى امرأة ضعيفة)
الحال أنت تشتري الغزل وهى فقيرة (أعطاهاشيا) من المال مواساة لها فلكثرة ملازمته لهم لقب بالغزال
واصل هذا هو الذى كان يختلف الى الحسن البصري فلما اختلفوا وقالت الخوارج بشككهم مرتكبي
الكبائر وقالت الجماعة بانهم مؤمنون وان فسقوا بالكبائر فخرج واصل عن الفريقين وقال فاسق هذه
الامة لا مؤمن ولا كافر منزلة بين المنزلتين فطرده الحسن فاعتزله وجلس اليه عمرو بن عبيد في باب مولى
بلعدويه البصري من بني نعيم فقيل لهما ولا تبايعهما المعتزله وكان عمرو راجعا يجتهد الا انه يكذب في الحديث
وهما لا يعدا (وقال الاصمعي) عبد الملك بن سعيد بن قريب (كتب الحسن بن علي الى) أخيه (الحسين بن
علي رضي الله عنهما يعتب عليه في اعطاء الشعراء) الاموال الجمة (فكتب اليه خيرا المال ما وقي به العرض)
أى حفظه عن الامتهان وهو معنى الخبر السابق ما وقي به المؤمن عرضه فهو صدقة ترواه عبد المجيد بن الحسن
عن ابن المنكدر عن جابر رفعه قال عبد المجيد سألت ابن المنكدر عن معناه فقال ما يعطيه الشعراء وقد تقدم
نحوه (وقيل لسفيان بن عيينة) رحمه الله تعالى (ما السخاء فقال السخاء البر بالاخوان) أى مواسلتهم
بالاحسان (والجود بالمال) أى اعطاؤه وبذله لهم (قال وورث أبى) وهو عيينة بن ميمون الهلالي (خسعين
ألف درهم فبعثهم اصررا الى اخوانه وقال قد كنت أسأل الله تعالى لاخواني الجنة في صلاتي فأبخل عليهم
بالدنيا) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (بذل المجهود) أى الطائفة (في

اعطاء الشعراء فكتب اليه خيرا المال ما وقي به العرض وقيل لسفيان بن عيينة ما السخاء قال السخاء البر بالاخوان
والجود بالمال قال وورث أبى خسعين ألف درهم فبعثهم اصررا الى اخوانه وقال قد كنت أسأل الله تعالى لاخواني الجنة في صلاتي فأبخل
عليهم بالمال وقال الحسن بذل المجهود في

فان لم يكن قال من كثرت
أيادى عنده وقال عبد
العز بن مروان اذا
الرجل أمكنني من نفسه حتى
أضع معروفي عنده فيده
عندي مثل يدي عنده وقال
المهدي لشبيب بن شيبة
كيف رأيت الناس في
داري فقال يا أمير المؤمنين
ان الرجل منهم ليدخل
راجيا ويخرج راضيا وعمل
ممثل عند عبد الله بن جعفر
فقال

بذل الموجود من المال (منتهى الجود وقيل لبعض الحكماء من أحب الناس اليك قال من كثرت أياديه)
أي نعمه ومعروفه واحسانه (عندي قبل فان لم يكن قال من كثرت أيادى) أي نعمي (عنده وقال عبد
العز بن مروان) ابن الحكم الاموي والد عمر بن عبد العزيز وأخو عبد الملك (اذا الرجل أمكنني من
نفسه حتى أضع معروفي عنده) أي قبله مني (فيده عندي مثل يدي عنده) أي سواء (وقال المهدي) محمد
ابن عبد الله بن علي بن عبد الله بن عباس (شبيب بن شيبة) بن عبد الله التميمي المنقري البصري كنيته أبو
معمر أحد البلاء اخباري صدوق والمصاحفة قبله الخطيب ولم يخطب قط روى عن الحسن البصري
وروى له الترمذي وقد ضعفه يحيى بن معين مات في حدود السبعين (كيف رأيت الناس في داري فقال
يا أمير المؤمنين ان الرجل منهم ليدخل راجيا ويخرج راضيا) وهذا الجواب مع اختصاره في غاية البلاغة مع
ما بين يدخل ويخرج من حسن المقابلة والجناس بين راضيا وراجيا ولزم ما لا يلزم وفي صفوة النار يخرج وكان
المهدي يقعد للمظالم فقال لبعض أصحابه كيف رأيت الناس فقال رأيت الخارج راضيا والدخيل راجيا
(وتمثل ممثل عند عبد الله بن جعفر) بن أبي طالب وهو أحد أجواد قريش وسيأتي ذكره
في حكايات الاسخياء (فقال)

(ان الصنيعة لا تكون صنيعة * حتى يصاب بها طريق المصنع)
(فاذا اصطنعت صنيعة فاعمل بها * لله أولذوى القرابة أودع)

وهو معنى قول الاثر السابق عن علي رضي الله عنه الصنيعة لا تكون الا الذي حسب ودين وقد روى ذلك
أيضا من قول محمد بن علي بن الحسين كافي الحلية (فقال عبد الله بن جعفر ان هذين البيتين ليخلان الناس)
أي يملأانهم بخلا (ولكن امطر المعروف مطرا) أي عم بمعروفك على الكل (فان أصاب الكرام كانوا
له أهلا وان أصاب اللثام كنت أنت له أهلا) وهو معنى الخبر السابق اصنع المعروف مع من هو أهله ومن
ليس بأهله فان أصاب الاهل فهو له أهل وان لم يصب الاهل فانت له أهل ومن هنا قول العامة عمل المعروف
وارمه في البحر ان لم يعرفه السهل يعرفه قرب السهل فكان عبد الله بن جعفر انما روى على المتمثل قوله في
المصراع الاخير حيث خصص فيه القرابة ثم قال أودع أي اترك والا فلا اختباران الصنيعة تكون في ذوى
حسب ودين وهذا لا يشكروا لله أعلم

(حكايات الاسخياء) *

روى (عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن المهدي التيمي المدني ابن خال عائشة ثقة فاضل تقدم ذكره
(عن أم درة وكانت تخدم عائشة رضي الله عنها) وهي مولاة لها هكذا ضبطه غير واحد بضم الدال المهملة
وضبطه الحافظ في التبصير بطبع الدال المعجمة وهي مقبولة روى لها أبو داود في السنن (ان معاوية وأبن
الزبير) وفي بعض النسخ الإقتصار على أحدهما بغير شك ولفظ القوت ان ابن الزبير ولم يشك وهو عبد الله
ابن الزبير رضي الله عنه (بعث اليها بمال في غرارتين) قالت أراه (ثمانين ومائة ألف درهم) في كل غرارة
تسعون ألفا (فدعت بطبق) وهي يومئذ صائغة (فعلت تقسمه بين الناس) فامست وما عندها من ذلك درهم
(فلما أمست قالت يا جارية هلمي بفطوري) ولفظ القوت هلمي فطوري (فجاءتها بخبز وزيت فقالت لها أم
درة ما استطاعت) ولفظ القوت أما استطاعت (فما قسمت اليوم ان تشتري لنا بدرهم لحما نفطر عليه قالت)
لا تعنيفني (لو كنت ذكرتني لفعلت) هكذا نقله صاحب القوت قال وروى هشام بن عروة عن أبيه ان
معاوية بعث الى عائشة مرة بمائة ألف قال فوالله ما غابت الشمس من ذلك اليوم حتى فرقتها قالت مولاة
لها لو اشتريت لنامن هذه الدراهم بدرهم لحما فقالت لو قلت لي قبل ان أفرقها فعلت وقال تميم بن عروة بن
الزبير انقدر رأيت عائشة تصدق بسبعين ألفا وانهم الترويع جانب درعها وروى عن عطاء قال بعث
معاوية الى عائشة بطوق من ذهب فيه جوهر قوم بمائة ألف فقسمته بين أزواج النبي صلى الله عليه وسلم (وعن
أبان بن عثمان) بن عثمان الاموي المدني كنيته أبو سعيد ويقال أبو عبد الله ثقة مات سنة خمس ومائت روى

ان الصنيعة لا تكون صنيعة
حتى يصاب بها طريق المصنع
فاذا اصطنعت صنيعة فاعمل

بها

لله أولذوى القرابة أودع
فقال عبد الله بن جعفر ان
هذين البيتين ليخلان الناس
ولكن امطر المعروف مطرا
فان أصاب الكرام كانوا
أهلا وان أصاب اللثام كنت
له أهلا

(حكايات الاسخياء) *

عن محمد بن المنكدر عن أم
درة وكانت تخدم عائشة
رضي الله عنها قالت ان
معاوية بعث اليها بمال في
غرارتين ثمانين ومائة ألف
درهم فدعت بطبق فجعلت
تقسمه بين الناس فلما
أمست قالت يا جارية هلمي
فطوري فجاءتها بخبز
وزيت فقالت لها أم درة
ما استطاعت فيما قسمت
اليوم ان تشتري لنا بدرهم

لحما نفطر عليه فقالت لو كنت ذكرتني لفعلت * وعن أبان بن عثمان

قال أراد رجل أن يضار عبد الله بن عباس فأثى وجوه قريش فقال يقول لكم عبد الله تغدوا عندى اليوم فاقوه حتى ملؤا عليه الدار فقال ما هذا فاجبر الخبر فامر عبد الله بشراء (١٨٢) فاكهة وأمر قوما فطبخوا وخبزوا وقدمت الفاكهة اليهم فلم يفرغوا منها حتى وضعت

الموائد فأكلوا حتى صدروا فقال عبد الله لو كان له أوجود لنا هذا كل يوم قالوا نعم قال فليغد عندنا هـ ولأفى كل يوم * وقال مصعب بن الزبير حج معاوية فلما أنصرف مر بالدينية فقال الحسين بن علي لأخيه الحسن لا تلغ ولا تسلم عليه فلما خرج معاوية قال الحسن ان علمنا ديننا فلا بد لنا من اثباته فركب فى انزه ولحقه فسلم عليه وأخبره بدينه فرأى عليه بخي عليه ثمانون ألف دينار وقد اعيا وتختلف عن الابل وقوم يسوقونه فقال معاوية ما هذا فذكر له فقال اصرفوه بما عليه الى أبي محمد * وعن واقد بن محمد الواقدي قال حدثني أبي انه رفع رقعة الى المأمون يذكر فيها كثرة الدين وقلة صبره عليه فوقع المأمون على ظهر رقعته انك رجل اجتمع فيك خصلتان السخاء والحياء فاما السخاء فهو الذى أطلق ما فى يدك وأما الحياء فهو الذى يمنعك عن تبليغنا ما أت عليه وقد أمرت لك بمائة ألف درهم فان كنت قد أصبت فارددنى بسط يدك وان لم أكن أصبت فخنايتك على نفسك وأنت حدثتني وكنت على قضاء

له البخارى فى كتاب الادب المفرد ومسلم والاربعة (قال أراد رجل ان يضار عبد الله بن عباس) رضى الله عنه (فأثى وجوه قريش) أى كبرهم (فقال يقول لكم عبد الله تغدوا عندى اليوم فاقوه حتى ملؤا عليه الدار) أى ليكثرتهم (فقال ما هذا فاجبر الخبر فامر عبد الله بشراء فاكهة) من السوق يلهم بها (وأمر قوما فطبخوا وخبزوا وقدمت الفاكهة اليهم فلم يفرغوا منها حتى وضعت الموائد فأكلوا حتى صدروا وشباعا) فقال عبد الله لو كان له أوجود لنا هذا كل يوم قالوا نعم قال فليغد عندنا هـ ولأفى كل يوم نقه القشبرى فى الرسالة (وعن واقد بن محمد الواقدي قال حدثنا أبي) أبو عبد الله محمد بن عمر بن محمد بن واقد الاسلمى المعروف بالواقدي نسبة الى جده الاعلى وهو من موالى بنى أسلم تولى قضاء بغداد من قبل الرشيد وولاه المأمون قضاء عسكر المهدي وكان يكرم جانبه ومات بهاروى عن أبي ذؤيب ومعمرو الاوزاعى ومالك والثورى وعنه أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن سعد كاتبه وآخرون قال ابن معين لا يكتب حديثه هو ليس بشئ وقال أبو زرعة ضعيف الحديث ترك الناس حديثه الا للاعتبار وقال ابن الاثير ضعف فى المغازى وغيرها وولى قضاء شترقى بغداد وولد سنة ١٣٠ ومات فى ذى الحجة سنة ٢٠٧ زاد ابن التراب لثنى عشرة خلت من ذى الحجة ببغداد (انه رفع رقعة الى المأمون) عبد الله بن هرون العباسى وهو يومئذ خليفة (يذكر فيها كثرة الدين) بسبب ضائقة لحقته (وقلة صبره عليه) وعين مقدارها فى قصته (فوقع المأمون على ظهر رقعته) بخطه (انك رجل اجتمع فيك خصلتان سخاء وحياء فاما السخاء فهو الذى أطلق ما فى يدك) بتدبير ما لم يكن (وأما الحياء فهو الذى يمنعك عن تبليغنا ما أت عليه) وفى رواية والحب حالك على ان ذكرت لنا بعض دينك (وقد أمرت لك بمائة ألف درهم) وهو ضعف ماسأل وكان دينه خمسين ألف درهم (فان كنت قد أصبت فارددنى بسط يدك وان لم أكن أصبت فخنايتك على نفسك) وفى رواية فان كنا قصرنا عن بلوغ حاجتك فخنايتك على نفسك وان كنا بلغنا بغيتك فزدنى بسطة يدك فان خزان الله مفتوحة ويده بالخير مبسوطه (وأنت حدثتني وأنت) وفى رواية حين كنت (على قضاء الرشيد) أى لان الرشيد كان ولاه قضاء شرقية بغداد (عن محمد بن اسحق) بن يسار أبي بكر المطالى مولا هم المدنى تزيل العراق امام المغازى صدوق يدلس مات سنة خمسين ومائتروى له البخارى فى التاريخ ومسلم والاربعة وله ترجمة واسعة فى تاريخ الخطيب وهو أول التراجم فى الكتاب عن الزهرى عن أنس رضى الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للزبير بن العوام) بن خويلد ابن أسد بن عبد العزى بن قصى بن كلاب بن عبد الله القرشى الاسدى أحد العشرة المشهود لهم بالجنة رضى الله عنه (يا زبير اعلم ان مفاتيح أرزاق العباد بازاء العرش يبعث الله عز وجل الى كل عبد بقدر نفقته فنكثر كثره ومن قلل قلل له) أى من وسع على عياله ونحوهم ممن عليه مؤنتهم وجوباً وأوند باء الله عليه من الارزاق بقدر ذلك أو أزيد ومن قفر قفر عليه وشاهده الخبر ان الله ينزل المعونة على قدر المؤنة والخبر الآخر ان الله ما كينا دى كل صباح اللهم أعط كل منفق خلفاً وأعط كل ممسك تالفاً قال العرافى حديث أنس مذ كور رواء الدارقطنى فى السجدة وفى اسناده الواقدي عن محمد بن اسحق عن الزهرى بالنعمة ولا يصح اه قلت يشير الى ان محمد بن اسحق يدلس كما سبق فسا كان من رواياته كذلك فليس بمقبول عند أهل النقد وقدر رواء الدارقطنى أيضاً فى الافراد بلقظ ان مفاتيح الرزق متوجهة نحو العرش فينزل الله تعالى على الناس أرزاقهم على قدر نفقاتهم فمن كثر كثر له ومن قلل قلل له وفيه أيضاً عبد الرحمن بن حاتم المرادى قال الذهبى ضعيف وقدره ما كذلك ابن الجار وللفظ المصنف رواء التميمى فى الترغيب الا انه قال الى عباده على قدر نفقتهم والباقي سواهم روى ابن عدى فى السكامل وأبو نعيم فى الحلية كلاهما من طريق علي بن سعيد بن

بشير عن أحمد بن عبد الله بن نافع بن ثابت بن عبد الله بن الزبير عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر قالت قال الزبير بن العوام مررت برسول الله صلى الله عليه وسلم فبذعما مني بيده فالتفت اليه فقال يا زبير ان باب الرزق مفتوح من لدن العرش الى قوام بطن الارض يرزق الله كل عبد على قدر همه ونهمته وقد أورد ابن الجوزي في الموضوعات وقال عبد الله بروي الموضوعات على الاثبات وأقره على ذلك السيوطي في مختصر الموضوعات (وأنت أعلم) هذا من كلام المأمون يخاطب به الواقي ناديا كأنه يقول وأنت أكثر علماني بذلك (قال الواقي) وكنت أنسيت الحديث (فوالله لهذا كره المأمون اياي الحديث) المذكور (أحب الى من الجائزة ومن مائة ألف) وهذه الحكايات ساقها الخطيب في التاريخ مع اختلاف يسير وكان الواقي اماما واسع العلم والرواية ومن روى عنه بشر الحافي وناهيك به منة بلة وذكري ابن الجوزي في كتابه الذي وضعه في أخبار بشران بشر أخذ عنه رقية الحلي وهي أن تكتب على ثلاث ورقات زيتون نهار السبت على واحدة جهنم غربي وعلى الثانية جهنم عطشى وعلى الثالثة مقدورة ثم تجعل في خوخة وتشد في عضد المحموم الا يسرقا سمعت الواقي يقول حر به فوجدته نافعوا بما يناسب اراده هنا مرواه السعدي في مروج الذهب والخطيب في التاريخ واللفظ للسعدي قال الواقي كان لي صديقان أحدهما هاشمي وكنا كنفس واحدة فنالتني ضائقة شديدة وحضر العبد فقالت لي امرأتى أما نحن في أنفسنا فاصبر على البؤس والشدة وأما صبيانا فاعطهم ما يرضونهم ولا فقه قطعوا قلبي رحمة لهم لانهم يرون صبيان الحيران وقد تزيوا في عيدهم وأصلحو انبياهم وهم على هذه الحالة من الثياب الرثة فلو اخلت في شيء نصرته في كسوتهم قال فكتبته الى صديقي الهاشمي أسأله التوسعة على فوجه الى كيسا محتوما ذكر أن فيه ألف درهم فاستقر قرارى حتى كتب الصديق الاخر يشكو مثل ما شكوت الى صاحبي الهاشمي فوجهت اليه الكيس على حاله وخرجت الى المسجد وأتت فيه يلمتين مستحيين امرأتى فلما دخلت عليهما استحسن ما كان مني ولم تعنفني عليه فبينما أنا كذلك اذوا في صديقي الهاشمي ومعه الكيس كهيشته فقال لي اصدقني عما فعلت فبأوجهت به اليك فعرفته الخبر على وجهه فقال لي انك وجهت الى ومأملك على الارض الا ما بعث به اليك وكتبته الى صديقنا أسأله المواساة فوجهه كيسي بخاتمي قال الواقي فتواسينا الالف درهم فيما بيننا ثم اننا أخرجنا للمرأة مائة درهم قبل ذلك ونفي الخبر الى المأمون فدعا في فشرحت له الخبر فأمر لنا بسبعة آلاف دينار لكل واحد منا ألف دينار والمرأة ألف دينار (وسأل رجل الحسن بن علي) بن أبي طالب رضى الله عنه (حاجة فقال له يا هذا حق سؤالك اياي يعظم لدى ومعرفتي بما يجب لك تكبير على ويدي تجزعن نيلك) أي اعطائك (بما أنت أهله والكثير في ذات اليد قليل وما في مدي وفاء لشكرك فان قبلت الميسور وورفعت عن مؤنة الاحتمال والاهتمام لما أتتكاه من واجبك فعلت) فانظر حسن هذا الاعتذار الجامع لفنون المعاني الاتخذ بالاسباب الفصاحة (فقال) الرجل (يا ابن رسول الله اقبل الميسور) واشكر العطية واعذر على المنع فدعا الحسن بوكيله وجعل يحاسبه على نفقائه حتى استقصاها (أي أنما اها الى آخرها) (فقال هات الفاضل من الثلثمائة ألف درهم فاحضر خمسين ألفا قال فافعلت بالجسمائة دينار قال هي عندي قال احضرها فاحضرها فدفع الدراهم والدنانير الى الرجل وقال هات من يحملها لك فاتاه بحمالين فدفع اليه الحسن رداءه لكراء الحمالين فقال له مواله والله ما عندنا درهم فقال أرجو أن يكون لي عند الله أجر عظيم واجتمع قراء البصرة لي ابن عباس وهو عامل بالبصرة فتألوا لنا جارسا وقوام يثنى كل واحد منا ان يكون مثله وقد زوج بنته من ابن أخيه

بشير عن أحمد بن عبد الله بن نافع بن ثابت بن عبد الله بن الزبير عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر قالت قال الزبير بن العوام مررت برسول الله صلى الله عليه وسلم فبذعما مني بيده فالتفت اليه فقال يا زبير ان باب الرزق مفتوح من لدن العرش الى قوام بطن الارض يرزق الله كل عبد على قدر همه ونهمته وقد أورد ابن الجوزي في الموضوعات وقال عبد الله بروي الموضوعات على الاثبات وأقره على ذلك السيوطي في مختصر الموضوعات (وأنت أعلم) هذا من كلام المأمون يخاطب به الواقي ناديا كأنه يقول وأنت أكثر علماني بذلك (قال الواقي) وكنت أنسيت الحديث (فوالله لهذا كره المأمون اياي الحديث) المذكور (أحب الى من الجائزة ومن مائة ألف) وهذه الحكايات ساقها الخطيب في التاريخ مع اختلاف يسير وكان الواقي اماما واسع العلم والرواية ومن روى عنه بشر الحافي وناهيك به منة بلة وذكري ابن الجوزي في كتابه الذي وضعه في أخبار بشران بشر أخذ عنه رقية الحلي وهي أن تكتب على ثلاث ورقات زيتون نهار السبت على واحدة جهنم غربي وعلى الثانية جهنم عطشى وعلى الثالثة مقدورة ثم تجعل في خوخة وتشد في عضد المحموم الا يسرقا سمعت الواقي يقول حر به فوجدته نافعوا بما يناسب اراده هنا مرواه السعدي في مروج الذهب والخطيب في التاريخ واللفظ للسعدي قال الواقي كان لي صديقان أحدهما هاشمي وكنا كنفس واحدة فنالتني ضائقة شديدة وحضر العبد فقالت لي امرأتى أما نحن في أنفسنا فاصبر على البؤس والشدة وأما صبيانا فاعطهم ما يرضونهم ولا فقه قطعوا قلبي رحمة لهم لانهم يرون صبيان الحيران وقد تزيوا في عيدهم وأصلحو انبياهم وهم على هذه الحالة من الثياب الرثة فلو اخلت في شيء نصرته في كسوتهم قال فكتبته الى صديقي الهاشمي أسأله التوسعة على فوجه الى كيسا محتوما ذكر أن فيه ألف درهم فاستقر قرارى حتى كتب الصديق الاخر يشكو مثل ما شكوت الى صاحبي الهاشمي فوجهت اليه الكيس على حاله وخرجت الى المسجد وأتت فيه يلمتين مستحيين امرأتى فلما دخلت عليهما استحسن ما كان مني ولم تعنفني عليه فبينما أنا كذلك اذوا في صديقي الهاشمي ومعه الكيس كهيشته فقال لي اصدقني عما فعلت فبأوجهت به اليك فعرفته الخبر على وجهه فقال لي انك وجهت الى ومأملك على الارض الا ما بعث به اليك وكتبته الى صديقنا أسأله المواساة فوجهه كيسي بخاتمي قال الواقي فتواسينا الالف درهم فيما بيننا ثم اننا أخرجنا للمرأة مائة درهم قبل ذلك ونفي الخبر الى المأمون فدعا في فشرحت له الخبر فأمر لنا بسبعة آلاف دينار لكل واحد منا ألف دينار والمرأة ألف دينار (وسأل رجل الحسن بن علي) بن أبي طالب رضى الله عنه (حاجة فقال له يا هذا حق سؤالك اياي يعظم لدى ومعرفتي بما يجب لك تكبير على ويدي تجزعن نيلك) أي اعطائك (بما أنت أهله والكثير في ذات اليد قليل وما في مدي وفاء لشكرك فان قبلت الميسور وورفعت عن مؤنة الاحتمال والاهتمام لما أتتكاه من واجبك فعلت) فانظر حسن هذا الاعتذار الجامع لفنون المعاني الاتخذ بالاسباب الفصاحة (فقال) الرجل (يا ابن رسول الله اقبل الميسور) واشكر العطية واعذر على المنع فدعا الحسن بوكيله وجعل يحاسبه على نفقائه حتى استقصاها (أي أنما اها الى آخرها) (فقال هات الفاضل من الثلثمائة ألف درهم فاحضر خمسين ألفا قال فافعلت بالجسمائة دينار قال هي عندي قال احضرها فاحضرها فدفع الدراهم والدنانير الى الرجل وقال هات من يحملها لك فاتاه بحمالين فدفع اليه الحسن رداءه لكراء الحمالين فقال له مواله والله ما عندنا درهم فقال أرجو أن يكون لي عند الله أجر عظيم واجتمع قراء البصرة لي ابن عباس وهو عامل بالبصرة فتألوا لنا جارسا وقوام يثنى كل واحد منا ان يكون مثله وقد زوج بنته من ابن أخيه

وهو فقير وليس عنده ما يجهز هابه فقام عبد الله بن عباس فأخذ بأيديهم وأدخلهم داره وفتح صندوقاً فخرج منه ست بدر فقال اجعلوا فعملوا فقال ابن عباس ما أنصفناه أعطيناك ما يشغل عن قيامه وصيامه ارجعوا بنا نسكن أعوانه على تجهيزها فليس للدنيا من القدر ما يشغل مؤمناً عن عبادته وبما بنان من التكبر ما لا نخدم أولياء الله تعالى ففعل وفعلوا وحكى انه لما أجذب الناس بمصر وعبد الحميد بن سعد أميرهم فقال والله لا علمن الشيطان انى عدوه الى أن رخصت الاسعار ثم عزل عنهم فرحل وللخارج عليه ألف ألف درهم فزعمهم بها حلى نسائه وقيمته خمسة مائة ألف ألف (١٨٤) فلما تذر عليها ارتجاعها كتب اليهم ببيعها ودفع الفاضل منها عن حقوقهم الى من لم تنله

صلاته * وكان أبو طاهر ابن كثير شيعياً فقال له رجل بحق على بن أبي طالب لما وهبت لي نخلتك بوضع كذا وكذا فقال قد فعات وحقه لا عطيتك ما يلها وكان ذلك أضعاف ما طلب الرجل وكان أبو مرثد أحد الكرماء فدحه بعض الشعراء فقال للشاعر والله ما عندي ما أعطيك ولكن قد منى الى القاضي وادع على عشرة آلاف درهم حتى أقولك بها ثم احبسنى فان أهلى لا يتركونى محبوباً ففعل ذلك فلم يمس حتى دفع اليه عشرة آلاف درهم وأخرج أبو مرثد من الحبس * وكان معن ابن زائدة عاملاً على العراقيين بالبصرة فغضب به شاعر فقام مدته وأراد الدخول على معن فلم يتيهأله فقال يوماً لبعض خدام معن اذا دخل الأمير البستان فعرفنى فلما دخل الأمير البستان أعلمه فكاتب الشاعر بيتاً على خشبة

وهو فقير وليس عنده ما يجهز هابه فقام ابن عباس فأخذ بأيديهم فأدخلهم داره وفتح صندوقاً فخرج منه ست بدر (فقال اجعلوا) اليه يستعين بها (فعملوا فقال ابن عباس ما أنصفناه أعطيناك ما يشغل عن قيامه وصيامه ارجعوا بنا نسكن أعوانه على تجهيزها فليس للدنيا من القدر ما يشغل مؤمناً عن عبادته وبما بنان من التكبر ما لا نخدم أولياء الله تعالى ففعل وفعلوا وحكى انه لما أجذب الناس بمصر) أى أقعطوا وغلت أسعارها (وعبد الحميد بن سعد أميرهم فقال والله لا علمن الشيطان انى عدوه) أى فى مخالفته فى البذل والاطعام (فعال) أى كفل (محاويجهم) أى فزعاهم وصرف اليهم ما يحتاجونه (الى ان رخصت الاسعار) وارتفع الغلاء عنهم (ثم عزل عنهم فرحل وللخارج عليه ألف ألف درهم) مما كان يستقرضه منهم فى تلك المصاريف (فرهنهم بها حلى نسائه وقيمته خمسة مائة ألف ألف درهم فلما تذر عليها ارتجاعها كتب اليهم ببيعها ودفع الفاضل منها عن حقوقهم) وهو أربع مائة ألف ألف وتسعة وتسعون ألف ألف (الى من لم تنله صلاته) أى لم تبلغه حال كونه بمصر (وكان أبو طاهر بن كثير شيعياً فقال له رجل بحق على بن أبي طالب) رضى الله عنه (لما وهبت لي نخلتك) الكائنة (بوضع كذا) وسماها (فقال قد فعات وحة لا عطيتك ما يلها) أى يتصل بها من الارض (وكان ذلك أضعاف ما طلب الرجل وكان أبو مرثد أحد الكرماء) المشهور بن (فدحه بعض الشعراء فقال للشاعر والله ما عندي ما أعطيك ولكن قد منى الى القاضي وادع على عشرة آلاف درهم حتى أقولك بها ثم احبسنى فان أهلى لا يتركونى محبوباً ففعل ذلك فلم يمس حتى دفع اليه عشرة آلاف درهم وأخرج أبو مرثد من الحبس) نقله القشيري فى الرسالة (وكان معن ابن زائدة) بن مطر بن شريك بن عمرو بن قيس بن سراحيل بن مرة بن همام بن مرة بن ذهل بن شيان الشيباني الكرمي الجواد المشهور (عاملاً على العراقيين بالبصرة) عراق العرب وعراق العجم والبصرة هى القاعدة (فغضب به شاعر فقام مدته وأراد الدخول على معن فلم يتيهأله فقال يوماً لبعض خدام معن اذا دخل الأمير البستان فعرفنى فلما دخل أعلمه فكاتب الشاعر بيتاً على خشبة وألقاها فى الماء الذى يدخل بستان معن وكان معن) جالساً (على رأس الماء فلما بصير بالخشبة أخذها وقرأها فاذا عليها مكتوب)

(أيا جود معن ناج معن حاجتى * فبالى الى معن سواك شفيع)

(قال) الراوى (فقال) معن (من صاحب هذه فدعى بالرجل فقال له كيف قلت فقال له) أى أنشد ذلك البيت (فأمر له بعشر بدر فأخذها ووضع الأمير بالخشبة تحت بساطه فلما كان اليوم الثانى أخرجهم من تحت البساط وقرأ ما فيها ودعا بالرجل فدفع اليه مائة ألف درهم فلما أخذها الرجل تفكر وخاف ان يأخذ منه ما أعطاه فخرج) من البصرة (فلما كان اليوم الثالث قرأ ما فيها ودعا بالرجل فطلب فلم يوجد فقال معن حق على ان أعطيه حتى لا يبق فى بيت مالى درهم ولا دينار) نقله القشيري فى الرسالة (وقال أبو الحسن) على ابن محمد بن عبد الله بن أبي سيف (الدائى) مولى عبد الله بن أبي سمر القشيري صاحب التصانيف المشهورة عالم بآيام الناس صدوق صام ثلاثين سنة متتابعة بصري الاصل انتقل الى المدائن ثم الى بغداد يروى عنه الزبير

وألقاها فى الماء الذى يدخل البستان وكان معن على رأس الماء فلما بصير بالخشبة أخذها وقرأها فاذا مكتوب عليها ابن أيا جود معن ناج معن حاجتى * فبالى الى معن سواك شفيع فقال من صاحب هذه فدعى بالرجل فقال له كيف قلت فقال له فامر له بعشر بدر فلما أخذها ووضع الأمير بالخشبة تحت بساطه فلما كان اليوم الثانى أخرجهم من تحت البساط وقرأها ودعا بالرجل فدفع اليه مائة ألف درهم فلما أخذها الرجل تفكر وخاف ان يأخذ منه ما أعطاه فخرج فلما كان فى اليوم الثالث قرأ ما فيها ودعا بالرجل فطلب فلم يوجد فقال معن حق على ان أعطيه حتى لا يبق فى بيت مالى درهم ولا دينار * وقال أبو الحسن المدائنى

خرج الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر حجاجاً ففانهم انقالمهم فجاءوا وعطشوا ففروا بالعجوز في خباء لها فقالوا هل من شراب فقالت نعم فانأخوها اليها وليس لها الا شوية حتى كسر الخيمة فقالت احلبوها وامتدقوا البنها ففعلوا ذلك ثم قالوا الهل من طعام قالت لا الهذه الشاة فليذبحها أحدكم حتى أهني لكم مائناً تكون فقام اليها أحدهم وذبحها وكشطها ثم هيأت لهم طعاماً فكلوا وأقاموا حتى أبردوا فلما ارتحلوا قالوا الهانحن نفر من قريش تريد هذا الوجه فاذا رجعتنا للمين فآلمى بنا فاناصنا نعون بك (١٨٥)

فأخبرته بخبر القوم والشاة فغضب الرجل وقال وياك تدجين شاتي لقبوم لا تعرفينهم ثم تقولين نفر من قريش قال ثم بعد مدة ألجأتها الحاجة الى دخول المدينة فدخلوا رجلاً ينقلان البعير اليها ويبيعانه ويتعبدان بثمنه ففرت العجوز ببعض سكك المدينة فاذا الحسن بن علي جالس على باب داره فعرف العجوز وهي له منكرة فبعث اليها غلامه فدعا بالعجوز وقال لها يا أمة الله أتعرفيني قالت لا قال أنا ضيفك يوم كذا وكذا فقالت العجوز بآبي أنت وأمي أنت هو قال نعم ثم أمر الحسن فاشترى لها من شاة الصدقة ألف شاة وأمرها بمعهها بالف دينار وبعث معها غلامه الى الحسين فقال لها الحسين بكم وصالك أخي قالت بالف شاة وألف دينار فامر لها الحسين أيضاً بمثل ذلك ثم بعث بها مع غلامه الى عبد الله بن جعفر فقال لها بكم وصالك أخي قالت بالف شاة وألف دينار فامر لها الحسين أيضاً بمثل ذلك ثم بعث بها مع غلامه الى عبد الله بن جعفر فقال لها بكم وصالك أخي والحسين قالت بالف شاة وألف دينار فامر لها عبد الله بالف شاة وألف دينار

ابن بكار وأحد بن أبي خيثمة ومات بمكة سنة ٢٢٤ وهو ابن ثلاث وتسعين (وخرج الحسن والحسين) ابنا علي بن أبي طالب (وعبد الله بن جعفر) بن أبي طالب رضى الله عنهم (حجاجاً ففانهم) انقالمهم فجاءوا وعطشوا ففروا بالعجوز في خباء لها فقالوا هل من شراب فقالت نعم فانأخوها اليها وليس لها الا شوية حتى كسر الخيمة (أي جانبها) فقالت احلبوها وامتدقوا البنها (أي اشربوا) ففعلوا ذلك ثم قالوا الهل من طعام قالت لا الهذه الشاة فليذبحها أحدكم حتى أهني لكم مائناً تكون فقام اليها أحدهم وذبحها وكشطها ثم هيأت لهم طعاماً فكلوا وأقاموا) هناك (حتى أبردوا) أي دخلوا في برد العشى (فلما ارتحلوا قالوا الهانحن نفر من قريش تريد هذا الوجه) أي بيت الله الحرام (فاذا رجعتنا للمين) الى المدينة (فآلمى بنا) أي انزل عندنا (فاناصنا نعون بك خيراً) ثم ارتحلوا وأقبل زوجها فأخبرته بخبر القوم والشاة فغضب الرجل وقال وياك تدجين شاة الهانحن نفر من قريش قال ثم بعد مدة (ألجأتها الحاجة) والاضطرار (الى دخول المدينة فدخلوها) وجعلتا ينقلان البعير اليها ويبيعانه ويتعبدان بثمنه ففرت العجوز في بعض سكك المدينة فاذا الحسن بن علي رضى الله عنه جالس على باب داره فعرف العجوز وهي له منكرة (أي لا تعرفه) (فبعث) الحسن (غلامه ودعا العجوز فقال لها يا أمة الله أتعرفيني قالت لا قال أنا ضيفك) الذي تزات بك (يوم كذا وكذا) وأعطى لها الامارة (فقالت يا بني أنت وأمي أنت هو قال نعم ثم أمر الحسن فاشترى لها من شاة الصدقة ألف شاة وأمرها بمعهها بالف دينار وبعث معها غلامه الى) أخيه (الحسين) رضى الله عنه (فقال لها بكم وصالك أخي قالت بالف شاة وألف دينار فامر لها الحسين أيضاً بمثل ذلك ثم بعث بها مع غلامه الى عبد الله بن جعفر) رضى الله عنه (فقال لها بكم وصالك الحسن والحسين قالت بالف شاة وألف دينار وألفي شاة فامر لها عبد الله بالف شاة وألفي دينار وقال لها لو بدأت بي لاتعبتكم فارجعت العجوز الى زوجها باربعة آلاف شاة واربعة آلاف دينار) هكذا أخرجه الدائني بإسناده (وخرج عبد الله بن عامر بن كريز) بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي العنسي أبو من مسلمة الفتح وعبد الله ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن خالة عثمان بن عفان لان أم عثمان هي أروى بنت كريز وأماها البيضاء بنت عبد المطلب بن هاشم واسم أم عبد الله هذا داجية بنت أسهم بن الصلت السلبية مات النبي صلى الله عليه وسلم وعمره دون الستين وكان جواداً شجاعاً ميموناً وله عثمان البصرة بعد أبي موسى الاشعري سنة تسع وعشرين وضم اليه فارس بعد عثمان بن أبي العاص فافتتح خراسان كلها واطراف فارس وسجستان وكرمان كلها وأكرم ابن عامر شكر الله تعالى من خراسان وقدم على عثمان فلامه على تغربه بالنسك وقدم باموال عظيمة ففرقها في قريش والانصار وقتل عثمان وهو على البصرة ثم ولاة معاوية البصرة ثلاث سنين ثم صرفه عنها فقام بالمدينة ومات بها سنة ٧٥ وأخباره في الجود كثيرة وليست له رواية في الكتب الستة (من المسجد يريد منزله وهو وحده) ليس معه أحد (فقام اليه غلام من ثقيف فشى الى جانبه فقال له عبد الله ألك حاجة يا غلام فقال صلاحك وفلاحك رأيتك تمشي وحدك فقلت أقيل بنفسي وأعوذ بالله ان طار بجناحك مكروه) وفي بعض النسخ أقيل بنفسي وأعوذ بالله ان طار بجناحك مكروه (فأخذ عبد الله بيده ومشى معه الى منزله ثم دعا بالف دينار فدفعها الى الغلام وقال استنفق هذه فتم ما أدبك أهلك) هكذا

(٢٤ - (انحاف السادة المتقين) - ثامن) وقال لها لو بدأت بي لاتعبتكم فارجعت العجوز الى زوجها باربعة آلاف شاة واربعة آلاف دينار وخرج عبد الله بن عامر بن كريز المسجد يريد منزله وهو وحده فقام اليه غلام من ثقيف فشى الى جانبه فقال له عبد الله ألك حاجة يا غلام قال صلاحك وفلاحك رأيتك تمشي وحدك فقلت أقيل بنفسي وأعوذ بالله ان طار بجناحك مكروه فآخذ عبد الله بيده ومشى معه الى منزله ثم دعا بالف دينار فدفعها الى الغلام وقال استنفق هذه فتم ما أدبك أهلك

* وحكى ان قوما من العرب جاؤا الى قبر بعض أسخياء -م الزبارة فنزلوا عند قبره و باتوا عنده وقد كانوا جاؤا من سفر بعيد فرأى رجل منهم في النوم صاحب القبر وهو يقول له هل لك أن تبادل بعيرك بخيبي وكان المعنى الميت قد خلف تخيبي ما مع وفاءه ولهذا الرجل بعير سمين فقال له في النوم نعم فباعه في النوم بعيره بخيبي فلما وقع بينهما العقد عد هذا الرجل الى بعيره فخره في النوم فانتبه الرجل من نومه فاذا الدم يشع من نحر بعيره فقام الرجل فخره وقسم لحمه (١٨٦) فطبخوه وقضوا حاجتهم منه ثم رحلوا وساروا فلما كان اليوم الثاني وهم في

الطريق استقبلهم ركب فقال رجل منهم من فلان ابن فلان منكم باسم ذلك الرجل فقال أنا فقال هل بعث من فلان بن فلان شيئا وذكر الميت صاحب القبر قال نعم بعثت منه بعيرى بخيبي في النوم فقال خذ هذا بخيبي ثم قال هو أبى وقد رأيت في النوم وهو يقول ان كنت ابني فادفع بخيبي الى فلان بن فلان وسماء * وقدم رجل من قريش من السفر فرمى رجل من الاعراب على قارعة الطريق قد أقعده الدهر وأضر به المرض فقال يا هذا اعنا على الدهر فقال الرجل لغلامه ما بقى معك من النفقة فادفعه اليه فصب الغلام في حجر الاعرابي أربعة آلاف درهم فذهب لينهض فلم يقدر من الضعف فبكى فقال له الرجل ما يبكيك لعلاك استقلت ما أعطيناك قال لا ولكن ذكرت ما تأكل الارض من كرمك فأبكاني) أخرجه أبو الحسن المدائني (من خالد بن عقبة بن أبي معيط) بن أبي عمر بن أمية بن عبد شمس الاموي أخو الوليد كان من مسلمة الفتح وزل الرقة وبها ولده وذكره صاحب تاريخها فبين نزلهما من الصحابة وله أثر في حصار عثمان يوم الدار (داره التي في السوق) بالمدينة (بتسعين الف درهم) فلما كان الليل سمع عبد الله بكاء أهل خالد فقال لاهله ما لهؤلاء قالوا يبكون لدارهم قال يا غلام انهم فاعلمهم ان الدار والمال لهم جميعا) أخرجه أبو الحسن المدائني (وقيل أنفذ هرون الرشيد الى أبي عبد الله (مالك بن أنس) الامام (رحمته الله خمسمائة دينار) هدية (فباع ذلك الميت ابن سعد) أبا الحارث الفهري المصري رحمه الله تعالى (فأنفذ اليه ألف دينار فغضب هرون لما بلغه ذلك وقال أعطيه خمسمائة وتعطيه ألفا وانت من رعبتي فقال يا أمير المؤمنين ان لي من غاتي) التي استغلها من أرضي (كل يوم ألف دينار) أي عبرته (واسخيت ان أعطى مثله) في جلالة قدره (أقل من دخل يوم) نقله محمد بن صالح الاسنجد وقال أيضا قدم منصور بن عمار على الميت فوصله بالف دينار واحترق بيت عبد الله بن الهيثم فوصله بالف دينار وقال شعيب بن الليث خرجت مع أبي جابر فقدم المدينة فبعث اليه مالا بطبق رطب فجعل على الطبق ألف دينار ورده اليه وقال ابن وهب كان الليث يصل مالا كباية دينار في كل سنة وكتب مالك اليه ان علي دينار فبعث اليه بخمسمائة دينار وعنه قال كتبت الى الميت أني اجهر ابنتي على زوجها فبعث الى بشي من ٧ قال فبعث اليه عصفرا صنع منه بخمسمائة دينار وبقى

أخرجه أبو الحسن المدائني في أخبار الاسخياء (وحكى ان قوما من العرب جاؤا الى قبر بعض أسخياء) ممن كان مشهورا بالجد (الزبارة فنزلوا عند قبره و باتوا عنده وقد كانوا جاؤا من سفر بعيد فرأى رجل منهم في النوم صاحب القبر وهو يقول له هل لك أن تبادل بعيرك بخيبي) بالضم نوع من الابل ويجمع على البخت والبخاني قال الشاعر * أجن البخت في قصاع الخناج * (وقد كان خلف السخى الميت بخيبي ما مع وفاءه ولهذا الرجل بعير سمين فقال له في النوم نعم) فأبدله (وباعه في النوم بعيره) الذي يركبه (بخيبي) الذي خلفه (فلما وقع بينهما العقد عد هذا الرجل الى بعيره فخره في النوم فانتبه الرجل من نومه فاذا الدم يشع) أي ينبعث (من نحر بعيره فقام الرجل من النوم فخره وقسم لحمه فطبخوا وقضوا حاجتهم من الاكل ثم رحلوا وساروا فلما كان اليوم الثاني وهم في الطريق استقبلهم ركب فقال رجل منهم من فلان بن فلان منكم) وسماء (باسم ذلك الرجل) واسم أبيه (فقال) الرجل (أنا فقال هل بعث من فلان شيئا وذكر) اسم (الميت صاحب القبر) الذي باتوا عنده (قال نعم بعث منه بعيرى بخيبي في النوم فقال خذ هذا بخيبي ثم قال هو) أي صاحب القبر (أبى وقد رأيت في النوم وهو يقول ان كنت ابني فادفع بخيبي الى فلان وسماء) أخرجه أبو الحسن المدائني في أخبار الاسخياء (وقدم رجل من قريش من السفر فرمى رجل من الاعراب على قارعة الطريق) أي وسطها (قد أقعده الدهر وأضر به المرض فقال يا هذا اعنا على الدهر فقال الرجل لغلامه ما بقى معك من النفقة فادفعه اليه فصب الغلام في حجر الاعرابي أربعة آلاف درهم فذهب لينهض) أي يقوم (فلم يقدر من الضعف فبكى فقال له الرجل ما يبكيك لعلاك استقلت ما أعطيناك قال لا ولكن ذكرت ما تأكل الارض من كرمك فأبكاني) أخرجه أبو الحسن المدائني (واشترى عبد الله بن عامر) بن كرز العنسي القرشي تقدم ذكره قريبا (من خالد بن عقبة بن أبي معيط) بن أبي عمر بن أمية بن عبد شمس الاموي أخو الوليد كان من مسلمة الفتح وزل الرقة وبها ولده وذكره صاحب تاريخها فبين نزلهما من الصحابة وله أثر في حصار عثمان يوم الدار (داره التي في السوق) بالمدينة (بتسعين الف درهم) فلما كان الليل سمع عبد الله بكاء أهل خالد فقال لاهله ما لهؤلاء قالوا يبكون لدارهم قال يا غلام انهم فاعلمهم ان الدار والمال لهم جميعا) أخرجه أبو الحسن المدائني (وقيل أنفذ هرون الرشيد الى أبي عبد الله (مالك بن أنس) الامام (رحمته الله خمسمائة دينار) هدية (فباع ذلك الميت ابن سعد) أبا الحارث الفهري المصري رحمه الله تعالى (فأنفذ اليه ألف دينار فغضب هرون لما بلغه ذلك وقال أعطيه خمسمائة وتعطيه ألفا وانت من رعبتي فقال يا أمير المؤمنين ان لي من غاتي) التي استغلها من أرضي (كل يوم ألف دينار) أي عبرته (واسخيت ان أعطى مثله) في جلالة قدره (أقل من دخل يوم) نقله محمد بن صالح الاسنجد وقال أيضا قدم منصور بن عمار على الميت فوصله بالف دينار واحترق بيت عبد الله بن الهيثم فوصله بالف دينار وقال شعيب بن الليث خرجت مع أبي جابر فقدم المدينة فبعث اليه مالا بطبق رطب فجعل على الطبق ألف دينار ورده اليه وقال ابن وهب كان الليث يصل مالا كباية دينار في كل سنة وكتب مالك اليه ان علي دينار فبعث اليه بخمسمائة دينار وعنه قال كتبت الى الميت أني اجهر ابنتي على زوجها فبعث الى بشي من ٧ قال فبعث اليه عصفرا صنع منه بخمسمائة دينار وبقى

درهم فلما كان الليل سمع بكاء أهل خالد فقال لاهله ما لهؤلاء قالوا يبكون لدارهم فقال يا غلام انهم فاعلمهم ان الدار والمال لهم جميعا وقيل بعث هرون الرشيد الى مالك بن أنس رحمه الله بخمسمائة دينار فبلغ ذلك الميت بن سعد فأنفذ اليه ألف دينار فغضب هرون وقال أعطيه خمسمائة وتعطيه ألفا وانت من رعبتي فقال يا أمير المؤمنين ان لي من غاتي كل يوم ألف دينار فاستخيت أن أعطى مثله أقل من دخل يوم ٧ هنا ايضا بالاصل كما هي هنا

وحكى انه لم يحب عليه الزكاة مع ان دخله كل يوم ألف دينار * وحكى ان امرأة سألت الليث بن سعد رجة الله عليه شيئا من عمل فامر لها بربق من عسل فقيل له انها كانت تقنع بدون هذا فقال انها سألت على قدر (١٨٧) حاجتها ونحن نعطيها على قدر النعمة

علينا * وكان الليث بن سعد لا يتكلم كل يوم حتى يتصدق على ثلثمائة وستين مسكينا وقال الاعشى اشتكت شاة عندى فكان خيمة بن عبد الرحمن يعودها بالغداة والعشي ويسألنى هل استوفت علفها وكيف صبرا الصبيان منذ فقدوا البها وكان تحب لبدأجلس عليه فإذا خرج قال خذ ما تحت اللبد حتى وصل الى فى علة الشاة

أكثر من ثلثمائة دينار من به حتى غنيت ان الشاة لم تبرا وقال عبد الملك بن مروان لاسماء بن خارجة بلغنى عنك خصال خذتنى بها فقال هى من غـبرى أحسن منها منى فقال عزمت عليك الاحد تنى بها فقال يا أمير المؤمنين مامد نر جلى بين يدى جلىس لى قط ولا صنعت طعاما قط فدعوت عليه قوما الا كانوا آمن على منى عليهم ولا نصب لى ر جل وجهه قط يسألنى شيئا فاستكثر شيئا أعطيته اياه ودخل سعيد بن خالد على سليمان بن عبد الملك وكان سعيد جلا جوادا

عنده فضلة (وحكى انه لم يحب عليه الزكاة مع ان دخله كل يوم ألف دينار) وروى محمد بن روح قال كان دخل الليث فى كل سنة ثمانين ألف دينار ما أوجب الله عليه زكاة درهم قط وقال شعيب بن الليث يستغل أبى فى السنة ما بين عشرين ألف دينار الى خمسة وعشرين ألفا تاتى عليه السنة وعليه دين وقال أبو سعيد بن يونس وكانت غلته من قرية قرقشدة على أربعة فراسخ من مصر وبها كانت ولادته (وروى ان امرأة) فقيرة (سألت الليث بن سعد شيئا من عسل) فى سكرجة (فأمر لها بربق من عسل فقيل له انها كانت تقنع بدون هذا فقال انها سألت على قدر حاجتها ونعطيها على قدر النعمة علينا) لتخلق بخلق الله تعالى فانه يعطى الحسنة اذا هم به العبد أحرافا فاذاع لها أعطاه عسرا الى سبعمائة والله يضاعف لمن يشاء وهذا فى الرسالة القشيرية (وكان الليث بن سعد) سريانا من الرجال نبلا خبيا (لا يتكلم كل يوم حتى يتصدق على ثلثمائة وستين مسكينا) وله مناقب جمة أوردها الذهبي فى تاريخ الاسلام ومنها قال الحارث بن مسكين اشترى قوم من الليث ثمرة فاستغلوها فاستقوا له فأفاهم وأمر لهم بخمسين دينارا فقيل له فى ذلك فقال انهم قد كانوا أملاوا فيه أملا فاحسبت ان أعوضهم من أملمهم بذارجه الله تعالى ونفعنا به (وقال) سليمان بن مهران (الاعمش) الكوفي رجه الله تعالى (اشتكت شاة عندى فكان خيمة بن عبد الرحمن) بن أبى بسرة الجعفي الكوفي لانيه وجدته صعبة قال الجلي وكان خيتم جلا صالحا وكان سخيلا ولم يخ من فتنة ابن الاشعث بالكوفة الارجلان ابراهيم النخعي وخيمة وقد تقدم له ذكر فى آداب الصعبة (يعودها بالغداة والعشي ويسألنى هل استوفت علفها وكيف صبرا الصبيان منذ فقدوا البها) قال الاعشى (وكان تحب لبدأجلس عليه فإذا خرج قال خذ ما تحت اللبد) فأخذه (حتى وصل الى فى علة الشاة) أنثر من ثلثمائة دينار من به (وصلته) حتى غنيت ان الشاة لم تبرا (مات خيمة سنة ثمانين قبل أبى وائل روى له الجماعة) (وقال عبد الملك بن مروان) بن الحكم الاموى (لاسماء بن خارجة) بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري نزيل الكوفة بن أخى عيينة بن حصن لانيه وعمه صعبة (بلغنى عنك خصال خذتنى بها فقال هى من غبرى أحسن منها منى) قال عبد الملك (عزمت عليك الاحد تنى بها فقال يا أمير المؤمنين مامد نر جلى بين يدى جلىس لى قط ولا صنعت طعاما قط فدعوت عليه قوما الا كانوا آمن على منى عليهم ولا نصب لى ر جل وجهه قط يسألنى شيئا فاستكثر شيئا أعطيته اياه) أخرجه المدائني (ودخل سعيد بن خالد) بن عمرو بن عثمان بن عفان القرشي الاموى أبو خالد ويقال له أبو عثمان المدنى سكن دمشق وكانت داره ناحية سوق القمح واه أم عثمان بنت سعيد بن العاص ذكره ابن حبان فى الثقات روى له مسلم حديثا واحدا (على سليمان بن عبد الملك) بن مروان (وكان سعيد رجلا جوادا) ومدوحا قال الزبير بن بكار من أكثر الناس مالا وله ولد كثير وله يقول الفرزدق

وكل امرئ يرضى وان كان مالا * اذا نال نصف من سعيد بن خالد

له من قرش طيبوها وفيضها * وان عس كفى أمه كل حاسد

(فان لم يجد شيئا كتب ابن سألها صكا على نفسه) والصك الكتاب الذى تكتب فيه المعاملات والافاري وجعه صكوك وأصل وهو فارسي معرب وكانت الارزاق تكتب صكا كافتخر ج مكتوبة فتباع فهى عن شراء الصكالك (حتى يخرج عطاؤه) من الديوان فلما انظر اليه سليمان تمثل بهذا البيت (انى سمعت مع الصباح مناديا * يا من يعين على الفتى المعوان)

ثم قال ما حاجتك قال دينى قال وكم هو قال ثلاثون ألف دينار قال لك دينك ومثله) أخرجه أبو الحسن المدائني (وقيل مرض قيس بن سعد بن عباد) الخزرجى الانصارى رضى الله عنه (فاستبطا اخوانه) الذين كانوا

فاذا لم يجد شيئا كتب لمن سألها صكا على نفسه حتى يخرج عطاؤه فلما انظر اليه سليمان تمثل بهذا البيت فقال (انى سمعت مع الصباح مناديا * يا من يعين على الفتى المعوان) ثم قال ما حاجتك قال دينى قال وكم هو قال ثلاثون ألف دينار قال لك دينك ومثله وقيل مرض قيس بن سعد بن عباد فاستبطا اخوانه

وروى أن الشافعي رحمه الله لما مرض مرض مونه بمصر قال مروافلا نايغسانى فلما توفي بلغه خبر وفاته فحضر وقال انتوفى بتذكرته فأتى بها فنظر فيها فاذا على الشافعي سبعون ألف درهم دين فكتبها على نفسه وقضاها عنه وقال (١٨٩) هذا غسلى اياه أى أراد به هذا وقال أبو

سعيد الواعظ الحر كوشى لما قدمت مصر طلبت منزل ذلك الرجل فدلوني عليه فرأيت جماعة من أحفاده وزرهم فرأيت فيهم سيماء الخبر وأثار الفضل فقلت بلغ أثره في الخبير اليهم وطهرت بركته فيهم مستدلا بقوله تعالى وكان أبوهما صالحا وقال الشافعي رحمه الله لا تزال أحب خجاد بن أبي سليمان شئى بلغنى عنه أنه كان ذات يوم راكبا جاره فخره فانه قطع زره فرعى خياط فاراد أن ينزل اليه ليسوى زره فقال الخياط والله لا نزلت فقام الخياط اليه فسوى زره فاخرج اليه صرة فيها عشرة دنانير فسلمها الى الخياط واعتذر اليه من قلتها وأنشد الشافعي رحمه الله لنفسه

بأسألى
مالبس عندى لمن احدى المصيبات

وعن الربيع بن سليمان قال أخذ رجل ركاب الشافعي رحمه الله فقال يارب بيع أعطه أربعة دنانير واعتذر اليه غنى وقال الربيع سمعت الجيـدى يقول قدم الشافعي من

بجماعه فلما خرج الرضى خرج معه بشيعه الى باب الدار ثم رجع فلما خف المجلس قلت أياذن الوز برأعه الله أن أسأل عن شئى قال نعم وكفى بك تسأل عن زيادى فى اعظام الرضى على أخيه المرتضى والمرضى اسن واعلم فقلت نعم أيد الله الوز فقال اعلم أنا أمرنا بحفر النهر الفلانى وللشريف المرتضى على ذلك النهر ضبعة فتوجه عليه مقدار ستة عشر درهما أو نحوه فكانتني بعدة قراع بسأل فى تخفيف ذلك المقدار عنه وأما أخوه الرضى فبلغنى أنه ذات يوم قد ولده غلام فارسات اليه بطابق فيه ألف دينار فرده وقال قد علم الوز برأعى لا أقبل من أحد شئاً فرددته اليه وقلت انما أرسلته للقوابل فردته الثانية وقال قد علم الوز برأعى لا يقبل نسائنا غريبة فرددته اليه وقلت يفرقه الشريف على ملازميه من طلاب العلم فلما جاءه الطبق وحوله طلاب العلم وقال هاهم حضور فلما أخذ كل واحد منهم ما يريد فقام رجل منهم وأخذ ديناراً فقرر من جانبه قطعة وأمسكها ورد الدينار الى الطبق فسأله الشريف عن ذلك فقال انى احتجت الى دهن السراج ليلة ولم يكن الخازن حاضراً فافترضت من فلان البقال دهناً للسراج فاخذت هذه القطعة لادفعها اليه وكان طلبة العلم الملازمون للشريف فى دار قد اتخذها لهم سماء دار العلم وعين اليهم جميع ما يحتاجون اليه فلما سمع الرضى ذلك أمرنى الحال بأن يتخذ للخزانة مفاتيح بعدد الطلبة ويدفع الى كل منهم مفتاح لياخذ ما يحتاج اليه ولا ينظر خازن اورد الطبق على هذه الصورة فكيف لا أعظم من هذه حاله (وروى أن الشافعي رحمه الله تعالى لما مرض مرض مونه) بمصر (قال) فى وصيته (مروافلا نايغسانى) وعنى به محمد بن عبد الله بن عبد الحـكم (فلما توفي بلغه خبر وفاته فحضر وقال انتوفى بتذكرته) قال فأتى بها فنظر فيها فاذا على الشافعي رحمه الله تعالى سبعون ألف درهم ديناً فكتبها على نفسه (لاربابها) وقضاها عنه وقال هذا غسلى اياه أى أراد به هذا) أخرجه البيهقى فى مناقب الشافعي (قال أبو سعيد الواعظ الحر كوشى رحمه الله) المتقدم ذكره قريبا (لما قدمت مصر طلبت منزل ذلك الرجل فدلوني عليه فرأيت جماعة من أحفاده) أى من ذريته (وزرهم فرأيت فيهم سيماء الخبر وأثار الفضل فقلت بلغ أثره فى الخبير اليهم وطهرت بركته فيهم مستدلا بقوله تعالى وكان أبوهما صالحا) أى فالصلاح يؤثر الى سابع الولد (وقال الشافعي رحمه الله تعالى لا تزال أحب خجاد بن أبي سليمان) الأشعرى مولا لهم أبا اسمعيل الكوفى واسم أبيه مسلم فقيه صدوق وهو شيخ الامام أبي حنيفة مات سنة عشرين (لشئى بلغنى عنه أنه كان ذات يوم راكبا جاره فخره فانه قطع زره) أى زرقبـه (فرعى خياط فاراد أن ينزل اليه ليسوى زره فقال الخياط والله لا نزلت فقام الخياط اليه فسوى زره فاخرج) حماد (اليه صرة فيها عشرة دنانير فسلمها الى الخياط واعتذر اليه من قلتها) وهذا من المروعة والسخاء وقال الصلت بن بسطام كان حماد يطر كل ليلة فى رمضان خسين انسانا فاذا كان ليلة الفطار كساهم ثوبا ثوبا (وأنشد الشافعي رحمه الله لنفسه)

(بالهف نفسى على مال أفرقه * على المقلين من أهل المروآت)
(ان اعتذارى الى من جاء بأسألى * مالبس عندى بان احدى المصيبات)

أورددهما البيهقى فى مناقبه (وعن الربيع بن سليمان) المرادى تقدمت ترجمته فى كتاب العلم (قال أخذ رجل ركاب الشافعي رحمه الله تعالى فقال يارب بيع أعطه أربعة دنانير واعتذر اليه غنى) أخرجه البيهقى فى مناقبه (وقال الربيع سمعت) عبد الله بن الزبير بن عيسى القرشى الاسدى (الجيـدى) المكي تقدمت ترجمته فى كتاب العلم (يقول قدم الشافعي رحمه الله تعالى من صنعاء) اليمن (الى مكة بعشرة آلاف دينار فضر بـخـبـاءه فى موضع خارجا من مكة فنثرها على ثوب ثم أقبل على كل من دخل عليه يقبض قبضة يعطيه حتى صلى الظهر ونفض الثوب وليس عليه شئ) رواه البيهقى فى مناقبه وتقدم فى كتاب العلم (وعن أبي ثور)

صنعاء الى مكة بعشرة آلاف دينار فضر بـخـبـاءه فى موضع خارج عن مكة ونثرها على ثوب ثم أقبل على كل من دخل عليه يقبض له قبضة يعطيه حتى صلى الظهر ونفض الثوب وليس عليه شئ (وعن أبي ثور

قال اراد الشافعي الخروج الى مكة ومعه مال وكان قلماعيسك شيأ من سمأحه فقلت له ينبغي أن تشتري به هذا المال ضبعة تكون لك ولولدك قال فخرج ثم قدم علينا فسالته عن ذلك المال فقال ما وجدت بمكة ضبعة يمكنني أن اشتري بها العرفتي باهلها وقد وفت أكثرها ولكني بقيت بمكة مضر بياكون لاصحابنا اذا اجحوا (١٩٠) أن يزلوا فيه وأنشد الشافعي رحمه الله لنفسه يقول أرى نفسي تتوق الى أمور *
يقصرون مبلغهن مال

فنفسي لا تطاوعني بخل
ومالي لا يبلغني فعلى
وقال محمد بن عباد المهلب
دخل أبي على المأمون
فوصله بمائة ألف درهم
فلما قام من عنده تصدق
بها فآخبر بذلك المأمون
فلما عاد اليه عاتبه المأمون
في ذلك فقال يا أمير المؤمنين
منع الموجود سوطين
بالمعبود فوصله بمائة ألف
أخرى * وقام رجل الى
سعيد بن العاص فسأله
فأمره بمائة ألف درهم
فبقي فقال له سعيد ما يمكنك
قال أبي على الأرض أن
تأكل كل ذلك فأمره بمائة
ألف أخرى * ودخل أبو
تمام على إبراهيم بن شكبة
بابات امتدحها فوجده
عليلا فقبل منه المدحة
وأمر حاجبه بنيله ما يصلحه
وقال عسى أن أقوم من
مرضى فأكفته فأقام
شهرين فأوحشه طول
المقام فكتب اليه يقول
إن سراما قبول مدحتنا

وترك ما ترجى من الصغد
كما دراهم والدنانير في البية
مع حرام الأيديا
فلما وصل البيتان الى
إبراهيم قال لحاجبه كم

إبراهيم بن خالد الكلبي الفقيه تقدمت ترجمته في كتاب العلم (قال اراد الشافعي رحمه الله الخروج الى مكة ومعه مال وكان قلماعيسك شيأ من سمأحه) أي جوده وسعائه (فقلت له ينبغي أن تشتري بهذا المال ضبعة) أي عقارا (تكون لك ولولدك) من بعدك (قال فخرج ثم قدم علينا) مصر (فسأله عن ذلك المال فقال ما وجدت بمكة ضبعة يمكنني أن اشتري بها العرفتي باهلها وقد وفت أكثرها) على وجوه البر (ولكن بقيت بمكة مضر بياكون لاصحابنا اذا اجحوا أن يزلوا فيه) أخرجه الحاكم والبيهقي والابن في مناقبه (وأنشد الشافعي رحمه الله لنفسه) (أرى نفسي تتوق الى أمور * يقصرون مبلغهن مال)

(فنفسي لا تطاوعني بخل * ومالي لا يبلغني فعلى)
أورد ههنا البيهقي في مناقبه (وقال محمد بن عباد المهلب) من ولد المهلب بن أبي صفرة (دخل أبي) هو أبو معاوية عباد بن عباد بن حبيب بن المهلب بن أبي صفرة الأزدي العتكي البصري كان رجلا عافلا أدبيا وثقه ابن معين وقال أبو حاتم صدوق لأبأس به وقال ابن سعد كان معروفا بالطب حسن الهيئة ولم يكن بالقوي في الحديث مات ببغداد سنة ١٧٩ روى له الجماعة وجده حبيب بن المهلب يكنى أبا بسطام قتل مع أخيه يزيد سنة اثنين ومائة مع بقية اخوته وأهل بيته وكان ذلك بقصر بابل ووالده المهلب أول من عقده اللواء أمير المؤمنين على رضى الله عنه بعد وفاة الجمل وهو يومئذ ابن ست وعشرين سنة وأبوه أبو صفرة اسلم على يد عمر ابن الخطاب رضى الله عنه وأقام بالبصرة وصار كاهلها وعقبهما (على المأمون) العباسي (فوصله بمائة ألف درهم فلما قام من عنده تصدق بمائة ألف درهم فلما عاد اليه عاتبه المأمون في ذلك فقال يا أمير المؤمنين منع الموجود سوطين بالمعبود فوصله بمائة ألف أخرى ودخل أبو تمام) حبيب بن أوس بن الخثعم (حبيب بن أوس بن الخثعم بن قيس الشاعر الطائي كان في حديثه يسقى الماعجما مع مصر ثم خالط الأدباء وقال فأجاد وسار شعره في البلاد ومدهح الخلفاء وعاشر العلماء وهو موصوف بالظرف وكرم النفس وولاه الحسن بن وهب بن يزيد الموصل نحو سنتين ومات بها سنة ٢٨١ وكانت ولادته سنة تسعين ومائة (على إبراهيم بن شكبة) وهو إبراهيم بن المهدي بن المنصور العباسي نسب الى أمه شكبة وهي أم ولد من مولدات المدينة ولد سنة ١٦٣ وله مع المأمون أخبار وواقعات وكان سريرا مدحيا (بابات امتدحها فوجده عليلا فقبل منه المدحة وأمر حاجبه بنيله ما يصلحه وقال عسى أن أقوم من مرضى فأكفته فأقام شهرين فأوحشه طول المقام فكتب اليه)

(ان حراما قبول مدحتنا * وترك ما ترجى من الصغد)
(كما الدنانير والدراهم في البية حرام الأيديا بيد)
والصغد محركة العطاء وأشار بقوله الأيديا الى الخبر الذهب بالذهب وبالآهواها والورق بالورق وبالآهواها وقد تقدم في كتاب الرمان آداب المكسب (فلما وصل الى إبراهيم البيتان قال لحاجبه كم أقام بالباب قال شهرين قال أعطه ثلاثين ألفا وجئتني بدواة فكتب اليه هذه الايات)

(أعجلتنا فانك عاجل برأ * فلا ولو أمهلتنا لم نقتل)
(نخذ العاقل وكن كأنك لم تسئل * ونكون نحن كأننا لم نفعل)
(و يروى أنه كان لعثمان بن عفان (على طلحة) بن عبيد الله (رضي الله عنهم) خمسون ألف درهم) دينار (فخرج عثمان يوما الى المسجد فقال له طلحة قد نهب مالك فأقبضه فقال هو لك يا أبا محمد معونة لك على مروءتك) وكان طلحة رضى الله عنه يلقب بالفياض لكثرة سخائه فقد روى أحمد في الزهد من طريق عوف عن الحسن

قال
أقام بالباب قال شهرين قال أعطه ثلاثين ألفا وجئتني بدواة فكتب اليه أعجلتنا فانك عاجل برأ * فلا ولو أمهلتنا لم نقتل
نخذ العاقل وكن كأنك لم تقبل * ونقول نحن كأننا لم نفعل وروى انه كان لعثمان على طلحة رضى الله عنهم خمسون ألف درهم فخرج
عثمان يوما الى المسجد فقال له طلحة قد نهب مالك فأقبضه فقال هو لك يا أبا محمد معونة لك على مروءتك

* وقالت سعادى بنت عوف دخلت على طلحة فرأيت منه ثغلا فقلت له مالك فقال اجتمع (١٩١) عندي مال وقد غني فقلت وما يغنيك

ادع قومك فقال يا غلام
على تقوى فقصه فيهم
فسألت الخادم كم كان قال
أربع مائة ألف * وجاء
أعرابي الى طلحة فسأله
وتقرب اليه برحم فقال ان
هذه الرحم مأسأني بها
أحسد ذلك ان لي أرضا قد
أعطاني بها عثمان ثلث مائة
ألف فان شئت فاقبضها
وان شئت بعها من عثمان
ودفعت اليك الثمن فقال
الثلث فباعها من عثمان
ودفع اليه الثمن * وقيل بكى
على كرم الله وجهه - يوما
فقال ما يبكيك فقال لم يأتي
ضيف منذ سبعة أيام أخاف
أن يكون الله قد أهانني
* وأتى رجل صديقه قاله فزني
عليه الباب فقال ما جاء بك
قال علي أربع مائة درهم
دين فوزن أربع مائة درهم
وأخرجها اليه وعاد يبكي
فقال امرأته لم أعطيه إذ
شق عليك فقال انما أبكى
لاني لم أتفق قدحاه حتى
احتاج الى مفتاحي فرحم
الله من هذه صفاتهم وغفر
لهم أجمعين * (بيان ذم
الخل) * قال الله تعالى
ومن يوق شح نفسه فاولئك
يأمر بالخل والبخيل من أوجب
داعي الشح والموثر من أوجب
داعي الجود والسخاء والاحسان (وقال الله
تعالى ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله
هو خير لهم بل هو شرهم
سبطوقون ما يبخلوا به يوم
القيامة) ثم البخيل ضربان
بخيل يقنيتا نفسه وبخيل يقنيتا غيره وهو أكره
هما ذما (و) على ذلك (قال الله
تعالى الذين يبخلون ويأمرون الناس بالخل
ويكتمون ما آتاهم الله من فضله وقال صلى الله عليه وسلم
اياكم والشح فانه أهلك من كان قبلكم)
من الامم (جلهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا
اجمارهم) فان

قال باع طلحة أرضه بسبع مائة ألف فبات ذلك المال عنده ليلة فبات أرقا من مخافة ذلك المال حتى أصبح
ففرقه وفي مسند الحميدى من طريق الشعبي عن جابر بن قبيصة قال صحبت طلحة فبارأيت رجلا أعطى
لجزيل مال من غير مسألة منه (وقالت سعادى) بضم السين المهملة والالف مقصورة (بنت عوف) بن خارجة
ابن سنان بن أبي حارثة المري زوج طلحة بن عبيد الله نسبا هكذا رواه ابن منده وقال أبو عمر في الاستيعاب
سعادى بنت عمرو وقال الحافظ والاول أولى روت عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن زوجها وعن عمرو روى عنها
يحيى وابن ابى طلحة بن يحيى ومحمد بن عمران الطلمى وقد خالف ابن حبان فذكرها في ثقات التابعين قال
الحافظ ومن يسمع من عمر بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بياوم وهي زوج طلحة فهي صحابية لا محالة (دخلت
على طلحة فرأيت منه ثغلا فقلت مالك فقال اجتمع عندي مال فقد غني فقلت وما يغنيك ادع قومك فقال
يا غلام على تقوى فقصه فيهم) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا الحسن بن محمد بن أحمد بن كيسان
التخوى حدثنا سعيد بن اسحق القاضي حدثنا علي بن عبد الله المدنى ج وحدثنا ابراهيم بن عبد الله
حدثنا محمد بن اسحق حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا سليمان بن عبيدة عن طلحة بن يحيى بن طلحة حدثني
جدتي سعادى بنت عوف المري وكانت تحمل ازارا لطلحة قالت دخل طلحة على ذات يوم وهو خائر النفس وقال
قتيبة دخل على طلحة ورأيت من غمو ما نقلت مالى أراك كالح الوجه وقلت ما شأنك أراك منى شئ فاعتبك قال لا
ولنعم حيلة المرأة المسلم انت قلت فما شأنك قال المال الذي عندي قد كثر وكثر بني قلت وما عليك اقسمة قالت
فقصه حتى ما بقى منه درهم (فسألت الخادم كم كان) ولفظ الحلية قال طلحة بن يحيى فسألت خازن طلحة
كم كان المال (قال أربع مائة ألف) وقال أبو نعيم أيضا حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن طلحة بن يحيى عن سعادى بنت عوف قالت كانت غلة طلحة كل يوم
الفاو افياء وكان يسمى طلحة الفياض وقد رواه سفيان أيضا عن عمرو بن يعنى ابن دينار مثله ومن طريق الاصمعي
حدثنا نافع بن أبي نعيم عن محمد بن عمران عن سعادى بنت عوف لقد تصدق طلحة يوما بمائة ألف ثم حبسه عن
المسبحان جعلته بين طرفي ثوبه (وجاء اعرابي الى طلحة) رضى الله عنه (فسأله وتقرب اليه برحم فقال ان
هذا الرحم مأسأني بها فقلت أحدا لي أرضا قد أعطاني بها عثمان) بن عفان (ثلاث مائة ألف فان شئت
فاقبضها وان شئت بعها من عثمان ودفعت اليك الثمن فقال الثمن فباعها من عثمان ودفع اليه الثمن وقيل
بكى على بن أبي طالب كرم الله وجهه يوما فقبل له ما يبكيك فقال لم يأتي ضيف منذ سبعة أيام أخاف أن يكون
الله قد أهانني) نقله القشيري في الرسالة (وأتى رجل صديقه فدق عليه الباب فقال ما جاء بك قال علي
أربع مائة درهم دين) وفي نسخة دين (قال فوزن أربع مائة درهم وأخرجها اليه وعاد يبكي فقلت امرأته لم
أعطيه إذ شق عليك) اذ ظنت أنه انما أبكى لاجل ذلك (فقال انما أبكى لاني لم أتفق قدحاه حتى احتاج الى
مفتاحي) نقله القشيري في الرسالة

* (بيان ذم الخل) *

وهو ما سأل المقتنيات مما لا يحق حبسها عنه ويقابلها الجود والبخيل ثمة الشح والشح بأمر بالخل (قال الله
تعالى ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون) والشح بخل مع حرص وهو ضد الايثار فان المؤثر على نفسه
تارك لما هو محتاج اليه فالشحيح خريص على ما ليس بيده فاذا حصل بيده شح وبخل فالخل ثمة الشح والشح
بأمر بالخل والبخيل من أوجب داعي الشح والموثر من أوجب داعي الجود والسخاء والاحسان (وقال الله
تعالى ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شرهم سبطوقون ما يبخلوا به يوم
القيامة) ثم البخيل ضربان بخيل يقنيتا نفسه وبخيل يقنيتا غيره وهو أكره هما ذما (و) على ذلك (قال
الله تعالى الذين يبخلون ويأمرون الناس بالخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله وقال صلى الله عليه وسلم
اياكم والشح فانه أهلك من كان قبلكم) من الامم (جلهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا
اجمارهم) فان

القيامه وقال تعالى الذين يبخلون ويأمرون الناس بالخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله وقال صلى الله عليه وسلم اياكم والشح فانه أهلك من
كان قبلكم جلهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا اجمارهم

العراقي رواه مسلم من حديث جابر بلفظ واتقوا الشح فان الشح الحديث ولا يبي داود والنسائي في الكبرى وابن حبان والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمرو اياكم والشح فانما هلك من كان قبلكم بالشح أمرهم بالخل وأمرهم بالقطيعة فقطعوا وأمرهم بالفجور ففجروا انتهى قلت وروى ابن جرير في التهذيب من حديث ابن عمر بلفظ اياكم والشح فانما هلك من كان قبلكم بالشح وأمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم فظلموا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا (وقال صلى الله عليه وسلم اياكم والشح فانه دعامن كان قبلكم فسفكوا دماءهم ودعاهم فاستحلوا محارمهم ودعاهم فقطعوا أرحامهم) قال العراقي رواه الحاكم من حديث أبي هريرة بلفظ حرمانهم مكان أرحامهم وقال صحيح على شرط مسلم انتهى قلت ورواه ابن جرير في التهذيب بلفظين الاول اياكم والشح فانه هلك من كان قبلكم من الامم دعاهم فسفكوا دماءهم ودعاهم فقتلوا أولادهم والثاني اياكم والخل فان الخل دعا قومافنعوا زكاتهم ودعاهم فقطعوا أرحامهم ودعاهم فسفكوا دماءهم (وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة) أي مع الداخلين في الرعب الاول من غير عذاب ولا بأس أولاً يدخلها حتى يعاقب بما جترحه (بخيل) أي من هو الخل صفة لازمة له وتكرره منه ذلك (ولاخب) بفتح الخاء وبكسر ها وهو الخداع الذي يفسد بين المسلمين بالخداع (ولا خائن ولا سيئ الملكة) أي التدبير في أمور معاشه ومن ملكته يمينه (وفي رواية ولا جبار وفي رواية ولا منان) قال العراقي رواه أحمد والترمذي وحسنه من حديث أبي بكر واللفظ لا جددون قوله ولا منان وهي عند الترمذي ولا بن ماجه لا يدخل الجنة سيئ الملكة انتهى قلت لفظ أجد فيه زيادة بعد قوله ولا سيئ الملكة وأول من يقرع باب الجنة المملوكون اذا أحسنوا فيما بينهم وبين الله وفيما بينهم وبين مواليتهم وعند أبي داود والطائبي لا يدخل الجنة خب ولا خائن وروى الخطيب في كتاب الخلاع وابن عساكر في التاريخ بلفظ لا يدخل الجنة خب ولا بخيل ولا نيم ولا منان ولا خائن ولا سيئ الملكة وان أول من يقرع باب الجنة المملوك والمملوك فأتقوا الله وأحسنوا فيما بينكم وبين الله وفيما بينكم وبين مواليتكم وعند أحمد أيضاً لا يدخل الجنة بخيل ولا خب ولا منان ولا سيئ الملكة وأول من يدخل الجنة المملوك اذا أطاع الله وأطاع سيده وهذا اللفظ قد رواه أيضاً الخرائطي في مساوي الاخلاق من حديث أنس ولفظ الترمذي من حديث أبي بكر لا يدخل الجنة خب ولا بخيل ولا منان ورواه كذلك أبو يعلى وضعفه المنذرى وقد ثبت لفظ ولا منان في أخبار كثيرة عن نافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما عند الحسن بن سفيان والطبراني وابن منده وابن عساكر وعن ابن عمر كما عند النسائي وابن جرير وعن أبي سعيد الخدري كما عند أحمد وأبي يعلى والبيهقي وعن أبي زيد الجرجي كما عند الطبراني وعن أبي امامة كما عند الطائبي وعن عبد الله بن عمرو كما عند ابن جرير والخطيب وعن ابن عباس كما عند الطبراني والخرائطى وأما قوله لا يدخل الجنة سيئ الملكة فقد رواه الطائبي والترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه والدارقطني في الأفراد من حديث أبي بكر وعند أحمد والترمذي من طريق أخرى وحسنه الخرائطي بزيادة قال رجل يا رسول الله أليس أخبرتنا ان هذه الامة أكثرها مملوكون وأياهم قال بلى فأكرمهم كرامة أولادكم وأطعموهم مما تأكلون ولم أجدر رواية ولا جبار إلا أن يكون بمعنى المتكبر فقد روى مسلم من حديث ابن مسعود لا يدخل الجنة من كان في قلبه ذرة من كبر الحديث ومعنى هذه الاخبار لا يدخل الجنة مع هذه الخصال حتى يظهر منها ما يتوبه في الدنيا أو بالعفو أو بالعذاب بقدره قال التوريشي هذا هو السبيل في تأويل أمثال هذه الاحاديث لتوافق أصول الدين وقد هلك بحسب التمسك بظواهر أمثال هذه النصوص الجمل الغفير من المبتدعة ومن عرف وجوه القول وأساليب البيان من كلام العرب هان عليه التخصيص بعون الله تعالى من تلك المشقة (وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث) خصال (مهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه) وثلاث مخيمات العدل في الغضب والرضا وخشية الله في السر والعلاية ورواه أبو الشيخ في التوبيخ والطبراني في الاوسط أيضاً من حديث أنس ورواه الطبراني في الاوسط أيضاً من حديث ابن

وقال صلى الله عليه وسلم
اياكم والشح فانه دعامن
كان قبلكم فسفكوا
دماءهم ودعاهم فاستحلوا
محارمهم ودعاهم فقطعوا
أرحامهم وقال صلى الله
عليه وسلم لا يدخل الجنة
بخيل ولاخب ولاخائن ولا
سيئ الملكة وفي رواية ولا
جبار وفي رواية ولا منان
وقال صلى الله عليه وسلم
ثلاث مهلكات شح مطاع
وهوى متبع وإعجاب المرء
بنفسه

عمر زيادة وثلاث كفارات وثلاث درجات وقد تقدم قريبا أيضا في كتاب العلم (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث ثلاثة الشخ الزاني والبخل المنان) يعطائه (والمعيل) أي ذا العيال (المختال) أي المتكبر قال العراقي رواه الترمذي والنسائي من حديث أبي ذر دون قوله البخل المنان وقال فيه والغنى الظلوم وقد تقدم والطبراني في الاوسط من حديث علي ان الله يبعث الغنى الظلوم والشيخ الجهول والعائل المختال وسنده ضعيف انتهى قلت حديث أبي ذر رواه أيضا أحمد وابن حبان والضياء بلفظ ان الله عز وجل يحب ثلاثة ويبعث ثلاثة الشيخ الزاني والفقر المختال والمكتر البخل ويحب ثلاثة الحديث ورواه الطيالسي والطبراني والحاكم والبيهقي والضياء أيضا بلفظ ان الله يحب ثلاثة ويبعث ثلاثة فساووا الحديث وفيه والثلاثة الذين يبعثهم الله البخل المنان والمختال الفجور والتاجر الخلاف (وقال صلى الله عليه وسلم مثل المنافق والبخل كمثل رجلين عليهما جنتان) بضم الجيم وتشديد النون أي درعان وفي رواية جنتان بالمرحمة بدل النون والجبة ثوب معروف ورجعت الاولى بقوله (من حديث) وادعى بعضهم انه تحريف (من لدن) أي عند (نديمها) بضم الميم والثقة وكسر الدال المهملة ومنمنة تحببة مشددة جسع ثدي وأصله ثدوي كفلس وفلوس (الي تراقبهما) جمع ترقوة وهما العظامان المشرفان في أعلى الصدر (فاما المنافق فلا ينفق شيئا الا سبغت) أي امتدت وعظمت (أو وفرت) شك من الراوي (على جلده حتى تخفى) بضم ناء المضارعة وسكون الخاء المعجمة وكسر الغاء وفي رواية نحن بجمع ونون أي نستر (بنانه) أي أصابعه وأنامله وصحفه بعضهم فقال ثيابه جمع ثوب يعني ان الاتفاق يستتر خطاياه كما يغشى الثوب جميع بدنه والمراد ان الجواد اذا هم بالاتفاق انشرح له صدره وطابت به نفسه فوسع فيه (وأما البخل فلا يريد ان ينفق شيئا الا قلصت) أي ارتفعت (ولزمت كل حلقة) بسكون اللام (مكانها) قال الطبري قيد المشبه به بالحديد اعلا ما بات القبض والشدة جيلي للانسان وأوقع المنافق موقع السخى فجعله في مقابل البخل اي انا بان السخاء أمر به الشارع ونذب اليه لاما يتعافاه المسلمون (حتى أخذت بتراقبه فهو يوسعها ولا تتسع وهو يوسعها ولا تتسع) هكذا مرتين في سائر النسخ ضرب المثل برجل أراد لبس درع يستجن به فحالت يده بينا وبين ان يمر على جميع بدنه فاجتمعت في عنقه فلزمت ترقوته والمراد ان البخل اذا حدث نفسه بالاتفاق شحت وضاق صدره وعلت يده رواه أحمد والشيخان وابن حبان من حديث أبي هريرة بلفظ مثل البخل والمتصدق وعندهم بعد قوله بنانه وتعفو اثره وفيه الا لزمت بدل لزمت وفيه فهو يوسعها فلا تتسع مرة واحدة وزعم بعضهم ان هذه الجملة الاخيرة مدرجة من كلام أبي هريرة وهو وهم لورود التصريح برفعه (وقال صلى الله عليه وسلم خصلتان لا تجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي سعيد وقال غريب انتهى قلت ورواه أيضا الطيالسي وعبد بن حنيد والبخاري في الادب والبرار وأبو يعلى وابن جرير في تهذيبه والبيهقي في الشعب (وقال صلى الله عليه وسلم) في دعائه (اللهم اني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك ان أرد الى أردل العمر) رواه البخاري من حديث سعد وقد تقدم في الاذكار والدعوات (وقال صلى الله عليه وسلم اياكم والظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واياكم والفحش ان الله لا يحب الفاحش ولا المتفحش واياكم والكذب فكلوا وأمرهم بالظلم فظلموا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا) قال العراقي رواه الحاكم من حديث عبد الله بن عمرو دون قوله أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم فظلموا وقال عواض عنهم ما بالبخل فبخلوا وبالفجور ففجروا وكذلك رواه أبو داود ومقتصر على ذكر الشيخ وتقدم قبله بسبعة أحاديث ولمسلم من حديث جابر انقوا الظلم فانه ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فذكره بلفظ آخر فلم يذكر الفحش انتهى قلت حديث عبد الله بن عمرو وقد تقدم قريبا والفظأبي داود والحاكم اياكم والشح فانما هالك من كان قبلكم بالشح أمرهم بالبخل فبخلوا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا وأمرهم بالفجور ففجروا وهكذا رواه ابن جرير في التهذيب والبيهقي والطبراني من حديث المسور بن مخرمة اياكم والظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا

وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب من ثلثة الشخ الزاني والبخل المنان والمعيل المختال وقال صلى الله عليه وسلم مثل المنافق والبخل كمثل رجلين عليهما جنتان من حديث من لدن نديمها الى تراقبهما فأما المنافق فلا ينفق شيئا الا سبغت أو وفرت على جلده حتى تخفى بنانه وأما البخل فلا يريد أن ينفق شيئا الا قلصت ولزمت كل حلقة مكانها حتى أخذت بتراقبه فهو يوسعها ولا تتسع وقال صلى الله عليه وسلم اياكم والظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واياكم والفحش ان الله لا يحب الفاحش ولا المتفحش واياكم والكذب فكلوا وأمرهم بالظلم فظلموا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا

الشمع ان اشبع أهلك من كان قبلكم حمله على ان سلكوا دماءهم واستحلوا محارمهم ولا جد والطبراني والبيهقي من حديث ابن عمر اتقوا الظالم فان الظالم ظلمات يوم القيامة وزاد أجدو عبد بن جريد والبخاري في الادب وسلم وأبو عوانة من حديث جابر واتفقوا الشرح فان الشرح أهلك من كان قبلكم وحماهم على ان سلكوا دماءهم واستحلوا محارمهم (وقال صلى الله عليه وسلم شرماني الرجل) أي من مساوى اخلاقه (شرح هاليع) أي جازع يعني شمع يحمل على الحرص على المال والجزع على ذهابه وقيل هو ان لا يشبع كلما وجد شيئا بلعه ولا قراره ولا يتبين في جوفه ويحرص على تهيتة شئ آخر قال التور بشتي والشمع بجل مع حرص فهو أبلغ في المنع من البخل فالبخل يستعمل بالضمة بالمال والشمع في كل ما تمنع النفس عن الاسترسال فيه من بذل مال أو معروف أو طاعة قال والهاليع الخش الجزع والمعنى انه يجزع في شئ أشد الجزع على استخراج الحق منه (وجبن خاليع) أي شديد كانه يخلف فواده من شدة خوفه من الخلق قال الطبراني والفرق بين وصف الشمع بالهاليع والجبن بالخلف ان الهاليع في الحقيقة لصاحب الشمع فاستدل به مجازا فهم ما حقيقته لكن الاسناد مجازي ولا كذلك الخلف اذ ليس مختصا بصاحب الجبن حتى يستدل به مجازا بل هو وصف للجبن لكن على المجاز حيث اطاق واريد به الشدة وانما قال شرماني الرجل ولم يقل شرماني النساء لان الشمع والجبن مما اتهم به المرأة ويذمه به الرجل أولان الخصلتين تقعان موقعا في الذم من الرجال فوق ما يقعان من النساء قال العراقي رواه أبو داود من حديث أبي هريرة بسند جيد انتهى قلت ورواه كذلك البخاري في التاريخ والحكيم في النوادر وابن جرير في التهذيب والبيهقي في الشعب وقال ابن طاهر اسناده متصل (وقتل شهيد) أي استشهد رجل (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكت به باكية فقال واشهيداه فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك أنه شهيد فله قد كان يتكلم بما لا يعنيه أو يبخل بما لا يعنيه) قال العراقي رواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة بسند ضعيف والبيهقي من حديث أنس ان امه قالت لهنك الشهادة وهو عند الترمذي الا ان فيه رجلا قال له ابشر بالجنة انتهى قلت وسبق المصنف أو رده في كتاب الخلاء وكذلك البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة ولكن باللفظ ان رجلا قتل شهيدا فبكته باكية والباقي سواء وتقدم المصنف في آفات اللسان قصة لكعب بن عجرة تشبهها وفيها ما يدريك يا أم كعب لعل كعبا قال ما لا يعنيه أو منع ما لا يعنيه وقد رواه ابن أبي الدنيا (وقال جبير بن مطعم) بن عدي بن نوفل القرشي النوفلي (بينما نحن نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع الناس مقفلة) أي مرجعه (من حنين) اسم واديين مكة والطائف اذ علق رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعراب وهم جملة البوادي (يسألونه) مناع الدنيا (حتى اضطرروه الى سيرة) بفتح السين وضم الميم وهي شجرة أم غيلان (خطفت رداءه فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اعطوني ردائي فوالذي نفسى بيده لو كان لي عدد هذه العضاء) وهي أشجار البادية (نعما القسمته بينكم ثم لا تجردوني بخيلا ولا كذا با ولا جبانا) أخرجه البخاري وقد تقدم في أخلاق النبوة (وقال عمر) رضى الله عنه (قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسما) جماعة (فقلت غير هؤلاء كانوا أحق به منهم فقال انهم يحبروني بين أن يسألوني بالقعش أو يخلونى) أي ينسبوننى الى البخل (ولست ببخل) وهو من يصد عنه البخل ولو مرة بخلاف البخل كالرحيم والراحم وفيه نوع مبالغة كما لا يخفى أخرجه مسلم (وقال أبو سعيد الخدرى) رضى الله عنه (دخل رجلا ن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن بعير فاعطاها ما ديار بن خنجر جامن عنده فلقها معاير بن الخطاب) رضى الله عنه (فأثبا) على رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقالوا معروفا وشكرا ما صنع به فما دخل عمر) رضى الله عنه (على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحبره بما قاله فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن فلان أعطيتهم مائة الى مائة ولم يقل ذلك) أي المعروف وحسن الصنيع (ان أحدكم يسألنى فينطلق في مسئلته متابها) أي أخذها تحت ابطه (وهى نار فقال عمر) رضى الله عنه (فلم تعظمها هو نار فقال يابون الا أن يسألوني ويأبى الله الى البخل) قال العراقي رواه أحمد وابو يعلى والبخاري نحوه ولم يقل أحمد

بأكية فقالت واشهيدناه
 فقال صلى الله عليه وسلم وما
 يدريك أنك أنه شهيد فلعلة كان
 يشككم فيما لا بعينه أو يخجل
 بما لا ينفقه وقال جبير بن
 معاذ بننا نحن نسير مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ومعه
 الناس مائة فله من خير إذ
 عاقت برسول الله صلى الله
 عليه وسلم الأعراب يسألونه
 متى اضطرروه إلى هجرة
 فحاطت رداءه فوقف صلى
 الله عليه وسلم فقال أعطوني
 ردائي فوالذي نفسي بيده
 لو كان لي عدد هذه الأعضاء
 نعيم ما أقسمته بينكم ثم لا
 تجدوني بخيلا ولا كذابا ولا
 جبانا وقال عمر رضي الله عنه
 قسم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قسما فقلت غير هؤلاء
 كانوا أحق به منهم فقال أنتم
 تخيرونني بين أن يسألوني
 بالفتح أو يخلفوني ولست
 بما خيل وقال أبو سعيد
 الخدري دخل رجلان على
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فسألاه عن من بعير
 فأعطاهما دينارين فخرجا
 من عنده فلقهما مع امرئ
 الخطاب رضي الله عنه فأنثيا
 وقالا معا وفاضل شكرهما صنع
 بهما فدخل عمر على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 فأخبره بما قال فقال صلى
 الله عليه وسلم لئن لم يكن فلان
 أعطيتهم ما بين عشرة إلى مائة
 ولم يقل ذلك إن أحداكم

وعن ابن عباس قال قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم الجود من جود الله

تعالى فجودوا بجد الله لكم

ألا إن الله عز وجل خلق

الجود فجعله في صورة رجل

وجعل رأسه راسخا في أصل

شجرة طوبى وشدا أغصانها

بأغصان سدره المنتهى ودلى

بعض أغصانها إلى الدنيا

فمن تعلق بغصن منها أدخله

الجنة ألا إن السخاء من

الآيمان والإيمان في الجنة

وخلق الخجل من مقتله

وجعل رأسه راسخا في أصل

شجرة الرقوم ودلى بعض

أغصانها إلى الدنيا فمن تعلق

بغصن منها أدخله النار ألا

إن الخجل من الكفر والكفر

في النار وقال صلى الله عليه

وسلم السخاء شجرة تنبت

في الجنة فلا يبلغ الجنة إلا خجل

والخجل شجرة تنبت في النار

فلا يبلغ النار إلا بالخجل وقال

أبو هريرة قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لو قد

بنى لحيان من سيدكم يا بني

لحيان قالوا سيدنا جدين

قيس إلا أنه رجل فيه خجل

فقال صلى الله عليه وسلم

وأى داء أدوا من الخجل

ولكن سيدكم عمرو بن

الجوح وفي رواية أنهم قالوا

سيدنا جدين قيس فقال لهم

تسودونه قالوا أنه أكثرنا

ملا وأنا على ذلك لئلا نرى منه

الخجل فقال صلى الله عليه وسلم

وأى داء أدوا من الخجل

وليس ذلك سيدكم قالوا يا رسول الله قال سيدكم بشر بن البراء

أنهم ما سأله عن بعير ورأه البراء من رواية أبي سعيد عن عمرو بن جاله ثقات انتهى قلت ورواه أيضا الحاكم
والضياء من حديث أبي سعيد ورواه الحاكم أيضا من حديث جابر روي عنه فينطق بمثلته من أبطها وما هي النار
وفيه قيل لم تعظمهم قال يا بون الحديث (وعن ابن عباس) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الجود من جود الله تعالى فجودوا) على خالق الله (يجود الله لكم) وهذا من قولهم من جاد جادا لله عليه (الآن
الله خلق الجود فجعله في صورة رجل وجعل رأسه راسخا في أصل شجرة طوبى وشدا أغصانها بأغصان سدره
المنتهى ودلى بعض أغصانها إلى الدنيا فمن تعلق بغصن منها أدخله الجنة الآن السخاء من الآيمان والإيمان
في الجنة وخلق الخجل من مقتله) وهو أشد الغضب (وجعل رأسه راسخا في أصل شجرة الرقوم ودلى بعض
أغصانها إلى الدنيا فمن تعلق بغصن منها أدخله النار الآن الخجل من الكفر والكفر في النار) قال العراقي
ذكره صاحب الفردوس ولم يخرج له ولده في مسنده ولم أقفله على أسناد انتهى قلت بل أخرجه الخطيب
في كتاب الخلاء بسند فيه أبو بكر النقاش صاحب منا كبير وقد تقدم قبل خمسة وثلاثين حديثا حديث أبي
هريرة وهو يشبه حديث ابن عباس (وقال صلى الله عليه وسلم السخاء شجرة تنبت في الجنة فلا يبلغ الجنة
إلا الخجل والخجل شجرة تنبت في النار ولا يبلغ في النار إلا الخجل) قال العراقي تقدم قوله فلا يبلغ في الجنة الخ
وذكره بهذه الزيادة صاحب الفردوس من حديث علي ولم يخرج له ولده في مسنده انتهى قلت الذي تقدم أنفا
قبل ستة وثلاثين حديثا هو من حديث علي ولده الحسين وأبي هريرة وجابر وأبي سعيد وعائشة ومعاوية
وأنس وأما هذه الزيادة فأخرجها الحسن بن سفيان في مسنده والخطيب في كتاب الخلاء وابن عساکر في
النار يخرج من حديث عبد الله ابن جراد (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قد
بنى لحيان من سيدكم يا بني لحيان) بكسر اللام قبيلة من هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر وقال الهمداني
لحيان من بقايا جرهم دخلت في هذيل (قالوا سيدنا جدين قيس) بن صخر بن خنساء بن سنان بن عبيد بن
عدي بن غنم بن كعب بن سلمة الأنصاري (إلا أنه رجل فيه خجل فقال صلى الله عليه وسلم وأي داء أدوا من
الخجل ولكن سيدكم عمرو بن الجوح) بفتح الجيم وتخفيف الميم بن زيد بن حرام بن كعب بن غنم بن سلمة
الأنصاري (وفي رواية) أخرى (أنهم قالوا سيدنا جدين قيس فقال لهم تسودونه) أي بأي وصف تجعلونه
سيدا فيكم (قالوا أنه أكثرنا ملا وأنا على ذلك) (لئلا نرى منه الخجل) يقال أزه بكرا
أو على كذا إذا أتمه به (فقال صلى الله عليه وسلم وأي داء أدوا من الخجل ليس ذلك سيدكم قالوا فبن سيدنا
يا رسول الله قال سيدكم بشر بن البراء) بن عمرو بن صخر بن خنساء بن سنان الأنصاري بن عم الجدين قيس
الماضي ذكره قال العراقي حديث أبي هريرة رواه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم بلفظ يا بني سلمة وقال
سيدكم بشر بن البراء وأما الرواية التي قال فيها سيدكم عمرو بن الجوح فرواها الطبراني في الصغير من حديث
كعب بن مالك بأسناد حسن انتهى قلت لفظ المصنف من سيدكم يا بني لحيان غريب والثابت يا بني سلمة فإن
المخاطب به هم وقد تقدم أن بني لحيان من هذيل فلا يطابق الخطاب وكان الجدين قيس قد ساد بني سلمة في
الجاهلية فقول النبي صلى الله عليه وسلم تلك السيادة إلى عمرو بن الجوح وكلاهما من بني سلمة وقد عزاه المصنف
لأبي هريرة وقد رواه الحاكم في المستدرک وقال أبو الشيخ بأسناد غريب عن أبي سلمة عن أبي هريرة ورواه
أبو عمرو بن في الأمثال وابن عدي في الكامل من طريق سعيد بن محمد الوراق عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة قوله
ينفرد به سعيد الوراق بل تابعه النضر بن شميل عن الوليد بن ابان في كتاب السخاء وأبو الشيخ في الأمثال
ومحمد بن علي عند الحاكم أيضا وقد رواه أيضا جابر بن عبد الله الأنصاري أخرجه البخاري في الأدب المفرد
والاسراج وأبو الشيخ في الأمثال ويؤيد في المعرفة من طريق حجاج الصواف عن أبي الزبير حدثنا جابر
قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من سيدكم يا بني سلمة قالوا الجدين قيس على أن نخجله فقال لهم هكذا
ومديده وأي داء أدوا من الخجل بل سيدكم عمرو بن الجوح قال وكان عمرو يولم على رسول الله صلى الله عليه

ليس ذلك سيدكم قالوا يا رسول الله قال سيدكم بشر بن البراء

وسلم اذا تزوج وأخرج أبو نعيم في المعرفة وفي الحلية وأبو الشيخ أيضا والبيهقي في الشعب من طريق ابن عينة عن ابن المنكدر عن جابر نحوه ورواه الوليد بن أبان في كتاب السخاء من طريق الأشعث بن سعيد عن عمرو بن دينار عن جابر نحوه ورواه أبو نعيم من طريق حاتم بن اسمعيل عن عبد الرحمن بن عطاء عن عبد الملك بن جابر بن عتيك عن جابر بن عبد الله نحوه وقال فيه بل سيدكم الأبيض الجعد عمرو بن الجوح وقد روى أيضا من حديث أنس أخرجه أبو الشيخ في الامثال والحسن بن سفيان في مسنده من طريق رشيد عن ثابت عنه مختصرا ورواه الوليد بن أبان من طريق الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا وروى أبو خليفة عن ابن عائشة عن بشر بن المفضل عن أبي شبرمة عن الشعبي نحوه قال ابن عائشة فقال بعض الانصار في ذلك

وقال رسول الله والقول قوله * لمن قال منا من تسعون سيديا
فقالوا له جدد بن قيس على التي * نخذه منا وان كان أسودا
فسود عمرو بن الجوح لجوده * وحق لعمر وبالندي أن يسودا
فلو كنت يا جدد بن قيس على التي * على مثلها عمرو لو كنت المسودا

ورواه الغلابي من طريق أخرى عن الشعبي وفيه الشعر ورواه الوليد بن أبان من طريق عبد الله بن أبي ثمامة عن مشيخة له من الانصار نحوه وفيه الشعر وأما حديث كعب بن مالك الذي عزاه العراقي للطبراني في الصغير فأخرجه يعقوب بن سفيان في تاريخه وأبو الشيخ في الامثال والوليد بن أبان في كتاب الجود من طريق صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن كعب بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سيدكم يا بني فضلة قالوا جدد بن قيس قال ثم تسودونه فقالوا انه أكثرنا مالا وأنا على ذلك لنزله بالجل فقال وأي داء أدوأ من الجل ليس ذاسيدكم قالوا فن سيدنا يا رسول الله قال بشر بن البراء بن معر ورتابعه ابن اسحق عن الزهري وقال في روايته بل سيدكم الأبيض الجعد بشر بن البراء وهكذا رواه يونس وابراهيم بن سعد عن الزهري من رواية الابريش عنه وخالفه يعقوب بن ابراهيم بن سعد فرواه عن أبيه مرسلًا أخرجه ابن أبي عاصم وكذا أرسله معمر وهو في مصنف عبد الرزاق وفي مساوي الاخلاق الخرائطي وابن أخي الزهري عن عمه وهو في الامثال لابن عروبة وسنعه عن الزهري في نسخة أبي الهيثم هكذا نقله الحافظ في الاصابة في ترجمة بشر قلت وقد وجدت طريق معمر التي أشار اليها قال الخرائطي في مكارم الاخلاق حدثنا أحمد بن منصور الرمادي حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن كعب بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبني ساعدة من سيدكم قالوا جدد بن قيس قال ثم تسودتموه قالوا انه أكثرنا مالا وأنا على ذلك لنزله بالجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم وأي داء أدوأ من الجل قالوا فن سيدنا قال بشر بن البراء بن معمر (وقال علي) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبغض الجليل) مانع الزكاة أو أعم (في حياته السخى عند موته) لانه مضطرب حيث لا يختار قال العراقي ذكره صاحب الفردوس ولم يخبر به والده ولم أحجله اسنادا اه قلت بل أخرجه الخطيب في كتاب الجلاء بسنده الى علي رضى الله عنه (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السخى الجهول أحب الى الله من العابد الجليل) قال العراقي رواه الترمذي بلفظ والجاهل سخى وهو بقبلة حديث ان السخى قريب من الله وتقدم اه قلت بل لفظ المصنف رواه الخطيب في كتاب الجلاء والديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة الا ان فيه العالم بدل العابد (وقال أبو هريرة أيضا) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمع الايمان والشح في قلب عبد) قال العراقي رواه النسائي وفي اسناده اختلاف اه قلت ورواه كذلك ابن جرير في التهذيب بزيادة أبدأ وفي روايته أيضا في جوف رجل مسلم وروى ابن عدي في الكامل من حديث عبد الغفور بن عبد العزيز بن سعد الانصاري عن أبيه عن جده باللفظ لا يجتمع الايمان

وقال علي رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبغض الجليل في حياته السخى عند موته وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السخى الجهول أحب الى الله من العابد الجليل وقال أيضا قال صلى الله عليه وسلم الشح والايمان لا يجتمعان في قلب عبد

وقال أيضا خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق وقال صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لمؤمن أن يكون بخيلا ولا جبانا وقال صلى الله عليه وسلم قول قائلكم الشيخ أغد من الظالم وأي ظلم أظلم عند الله من الشح حلف الله تعالى بعزته وعظمته وجلاله لا يدخل الجنة شحيح ولا بخيل وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطوف بالبيت فاذا رجل متعلق بالسكبة وهو يقول بحرمة هذا البيت لا اغفرت لي ذنبي فقال صلى الله عليه وسلم وما ذنبك صفة لي فقال هو أعظم من أن أضف لك (١٩٧) فقال ويحك ذنبك أعظم أم الأرضون

فقال بل ذنبي أعظم يا رسول الله قال ذنبك أعظم أم الجبال قال بل ذنبي أعظم يا رسول الله قال ذنبك أعظم أم البحار قال بل ذنبي أعظم يا رسول الله قال ذنبك أعظم أم السموات قال بل ذنبي أعظم يا رسول الله قال ذنبك أعظم أم العرش قال بل ذنبي أعظم يا رسول الله قال ذنبك أعظم أم الله قال بل ذنبي أعظم وأعلى قال ويحك فصف لي ذنبك قال يا رسول الله اني رجل ذو ثروة من المال وان السائل لما يتني يسألي فكمأني يستقباني بشعلة من نار فقال صلى الله عليه وسلم اليك عني لا تحرقني بنارك فوالذي بعثني بالهداية والكرامة لو كنت بين الركن والمقام ثم صليت ألف عام ثم بكيت حتى تجري من دموعي الانهار وتنتفي الاشجار ثم مت وأنت لئيم لا يكلك الله في النار ويحك أما علمت ان البخل كفر وان الكفر في النار ويحك أما علمت ان الله تعالى يقول ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون قال العراقي الحديث بطوله باطل لا أصل له (الاستنار) قال ابن عباس رضي الله عنهما خلق الله تعالى الجنة عدن وهي أوسط الجنات قال لها تزي بنت ثم قال لها أظهر لي أنمارك فظهرت عين الساسيل وعين الكافور وعين التسليم فتفجر منها في الجنان أنهار الخمر وأنهار العسل واللبن ثم قال لها أظهر لي سررك وحيالك (بحركة جمع جملة وهي السكة) وكراسيك وحلك وحليلك وخور عينك فظهرت فتنظر اليها فقال تسكمني فقالت طوبى لمن دخلني فقال الله تعالى وعزتي لا أسكتك بخيلا) رواه الطبراني في الكبير عن ابن عباس مرفوعا بلفظ ما خلق الله عز وجل الجنة عدن خلق فيها ملاعين رأيت ولا خطر على قلب بشر ثم قال لها تسكمني فقالت قد أفلح المؤمنون ورواه ابن عساکر ورواه قالت أنا حرام على كل بخيل ومراء ورواه أبو طاهر محمد بن عبد الواحد الظهري المهرسفي كتاب فضائل التوحيد والرافعي من حديث أنس لما خلق الله الجنة عدن وهي أول ما خلقها الله قال لها تسكمني فقالت لا اله الا الله محمد رسول الله قد أفلح المؤمنون قد أفلح من دخل في وشق من دخل النار (وقالت أم البنين) ابنة عبد العزيز بن مروان (أخت عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (افى للبخيل لو كان البخل قيصا ما لبسته ولو كان طريقا ما سلمته) التيمي القرشي أحد العشرة رضي الله عنه (انا لنجد

والبخل في قلب رجل مؤمن أبدا) (وقال) صلى الله عليه وسلم (أيضا خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق) رواه الترمذي من حديث أبي سعيد وقد تقدم قبل هذا فقرينا فهو مكرر وقع هكذا في سائر نسخ الكتاب (وقال صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للمؤمن أن يكون بخيلا ولا جبانا) قال العراقي لم أره بهذا اللفظ اه قلت بل رواه هكذا هنادو الخطيب في كتاب البخل من حديث أبي جعفر معضلا ورواه الخطيب من حديث أبي عبد الرحمن السلمي موقوفا (وقال صلى الله عليه وسلم يقول قائلكم الشيخ أغد من الظالم وأي ظلم أعظم عند الله من الشح حلف الله تعالى بعزته وعظمته وجلاله لا يدخل الجنة شحيح ولا بخيل) قال العراقي لم أجده بتمامه والترمذي من حديث أبي بكر لا يدخل الجنة بخيل اه قلت وروى الخطيب في كتاب البخل من حديث ابن عمر الشيخ لا يدخل الجنة (وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطوف بالبيت فاذا رجل متعلق بالسكبة وهو يقول بحرمة هذا البيت لا اغفرت لي ذنبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ذنبك صفة لي قال هو أعظم من أن أضف لك قال ويحك ذنبك أعظم أم الأرضون قال بل ذنبي أعظم يا رسول الله قال ويحك ذنبك أعظم أم الجبال قال بل ذنبي يا رسول الله قال ذنبك أعظم أم البحار قال بل ذنبي يا رسول الله قال ذنبك أعظم أم السموات قال بل ذنبي يا رسول الله قال ذنبك أعظم أم العرش قال بل ذنبي يا رسول الله قال ذنبك أعظم أم الله قال بل ذنبي أعظم وأعلى قال ويحك فصف لي ذنبك قال يا رسول الله اني رجل ذو ثروة من المال وان السائل لما يتني يسألي فكمأني يستقباني بشعلة من نار فقال صلى الله عليه وسلم اليك عني لا تحرقني بنارك فوالذي بعثني بالهداية والكرامة لو كنت بين الركن والمقام ثم صليت ألف عام ثم بكيت حتى تجري من دموعي الانهار وتنتفي الاشجار ثم مت وأنت لئيم لا يكلك الله في النار ويحك أما علمت ان البخل كفر وان الكفر في النار ويحك أما علمت ان الله تعالى يقول ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون) قال العراقي الحديث بطوله باطل لا أصل له (الاستنار) قال ابن عباس رضي الله عنهما خلق الله تعالى الجنة عدن وهي أوسط الجنات قال لها تزي بنت ثم قال لها أظهر لي أنمارك فظهرت عين الساسيل وعين الكافور وعين التسليم فتفجر منها في الجنان أنهار الخمر وأنهار العسل واللبن ثم قال لها أظهر لي سررك وحيالك (بحركة جمع جملة وهي السكة) وكراسيك وحلك وحليلك وخور عينك فظهرت فتنظر اليها فقال تسكمني فقالت طوبى لمن دخلني فقال الله تعالى وعزتي لا أسكتك بخيلا) رواه الطبراني في الكبير عن ابن عباس مرفوعا بلفظ ما خلق الله عز وجل الجنة عدن خلق فيها ملاعين رأيت ولا خطر على قلب بشر ثم قال لها تسكمني فقالت قد أفلح المؤمنون ورواه ابن عساکر ورواه قالت أنا حرام على كل بخيل ومراء ورواه أبو طاهر محمد بن عبد الواحد الظهري المهرسفي كتاب فضائل التوحيد والرافعي من حديث أنس لما خلق الله الجنة عدن وهي أول ما خلقها الله قال لها تسكمني فقالت لا اله الا الله محمد رسول الله قد أفلح المؤمنون قد أفلح من دخل في وشق من دخل النار (وقالت أم البنين) ابنة عبد العزيز بن مروان (أخت عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (افى للبخيل لو كان البخل قيصا ما لبسته ولو كان طريقا ما سلمته) التيمي القرشي أحد العشرة رضي الله عنه (انا لنجد

فانما يبخل عن نفسه ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون) (الاستنار) قال ابن عباس رضي الله عنهما خلق الله الجنة عدن قال لها تزي بنت ثم قال لها أظهر لي أنمارك فظهرت عين الساسيل وعين الكافور وعين التسليم فتفجر منها في الجنان أنهار الخمر وأنهار العسل واللبن ثم قال لها أظهر لي سررك وحيالك وكراسيك وحلك وحليلك وخور عينك فظهرت فتنظر اليها فقال تسكمني فقالت طوبى لمن دخلني فقال الله تعالى وعزتي لا أسكتك بخيلا وقالت أم البنين أخت عمر بن عبد العزيز أرف للبخيل لو كان البخل قيصا ما لبسته ولو كان طريقا ما سلمته وقال طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه انا لنجد

باموالنا ما يجده الخلاء لكننا نصبر وقال محمد بن المنكدر كان يقال اذا اراد الله بقوم شرأمر عليهم شرأمرهم وجعل أرزاقهم بأيدي بخلائهم
وقال علي كرم الله وجهه في خطبته انه سيأتي (١٩٨) على الناس زمان عروس يعرض الموسر على مافي يده ولم يؤمر بذلك قال الله تعالى

ولا تنسوا الفضل بينكم
وقال عبد الله بن عمر والشع
أشدم من البخل لان الشحيح
هو الذي يشع على مافي يد
غيره حتى يأخذه ويشع بما
في يده فيحبسه والبخل هو
الذي يبخل بمافي يده وقال
الشعبي لا أدري أيهما أبعد
غورافي نار جهنم البخل أو
الكذب وقيل ورد على
أنور وان حكيم الهند
وفيلسوف الروم فقال
للهندي تكلم فقال خير
الناس من ألقى سخيا وعند
الغضب وقورافي القول
متأنيا وفي الرقة متواضعا
وعلى كل ذي رحم مشفقا
وقام الروي فقال من كان
بخيلا ورث عدو ماله ومن
قل شكره لم يزل النجس
وأهل الكذب مذمومون
وأهل النعمة يموتون فقراء
ومن لم يرحم سلاط عليهم
لا يرحمه وقال الضحاك في
قوله تعالى انا جعلنا في
أعناقهم أغلالا قال البخل
أمسك الله تعالى أيديهم عن
النفقة في سبيل الله فهم
لا يصرون الهدى وقال
كعب مامن صباح الاوقد
وكل به مامكان يناديان اللهم
عجل أمسك تلفاوعجل لمنفق
خطنا وقال الاصمعي سمعت
اعرابيا قد وصف رجلا

باموالنا ما يجده الخلاء ولكن نصبر وقال محمد بن المنكدر (بن عبد الله بن المهدي التيمي) كان يقال اذا اراد
الله بقوم شرأمر عليهم شرأمرهم وجعل أرزاقهم بأيدي بخلائهم) وقد روى نحو ذلك مرفوعا من حديث
مهران وله حكمة وله فقه اذا اراد الله بقوم خيراولى عليهم حياءهم وقضى بينهم علمأؤهم وجعل المال في
سمعائهم واذا اراد الله بقوم شرأولى عليهم سفهاءهم وقضى بينهم جهالهم وجعل المال في بخلائهم أخرجه
الدلي في مسند الفردوس (وقال علي كرم الله وجهه في خطبته انه سيأتي على الناس زمان عروس) أى
شديد المراس كالعادة العروس التي تكثر العوض التي تكثر العوض لمن مسها (يعرض الموسر على مافي يده) من المال بنواجله
وهو كناية عن الامسك الشديد (ولم يؤمر بذلك قال الله تعالى ولا تنسوا الفضل بينكم) المراد به ما فضل
من المال بعد حاجتكم (وقال عبد الله بن عمرو) بن العاص في الفرق بين الشح والبخل (الشح أشدم
البخل لان الشحيح هو الذي يشع على مافي يدي غيره حتى يأخذه ويشع) على غيره (بمافي يده فيحبسه) عنه
(والبخل هو الذي يبخل بمافي يده) مما يفضل لديه (وقال الشعبي) رحمه الله تعالى (لا أدري أيهما أبعد
غورافي نار جهنم البخل أو الكذب) رواه ابن أبي الدنيا في الصمت عن الحسن بن ابراهيم أخبرنا جرير عن بيان
عنه الا انه قال في النار بدل في جهنم (وقيل ورد على أنوشروان) بفتح الهمزة وضم النون وشروان كسحبان
اسم ملك الفرس وكان مشهورا بالعدل (حكيم الهند وفيلسوف الروم) وهو واحد الفلاسفة زمعناه
الحكيم بالرومية (فقال أنوشروان للهندي تكلم فقال خير الناس من ألقى) أى وجد (سخيا وعند الغضب
وتوا) أى متحملا لغضبه (وفي القول متأنيا) أى متثبتا (وفي الرقة متواضعا) وعلى كل ذي رحم مشفقا
وقال الرومي تكلم فقال من كان بخيلا ورث عدو ماله ومن قل شكره (لم يزل النجس) أى الظافر
بالمقصود (وأهل الكذب مذمومون وأهل النعمة يموتون فقرا ومن لم يرحم) أى من ملكه (سلاط الله عليهم
لا يرحمه) وشاهده في كلام نيسابلي الله عليه وسلم من لا يرحم لا يرحم (وقال الضحاك في قوله تعالى انا
جعلنا في أعناقهم أغلالا قال البخل أمسك الله تعالى أيديهم عن النفقة في سبيل الله فهم لا يصرون الهدى)
أخرجه الخرائطي في مساوي الاخلاق (وقال كعب الاحبار) رحمه الله تعالى (مامن صباح الاوقد وكل به
ملاكان يناديان) يقول احدهما (الله عجل أمسك تلفا) يقول الثاني (الله عجل لمنفق خطنا) هكذا رواه
صاحب الحلية وقد رواه الحاكم من حديث أبي سعيد الخدري وصححه وتعقبه الذهبي وفيه زيادة وملاكان
يناديان ياباغي الخير هلم ويقول الآخر ياباغي الشر قصر (وقال عبد الملك بن قريش (الاصمعي) رحمه الله
تعالى (سمعت اعرابيا قد وصف رجلا فقال لقد صغر فلان في عيني) أى ذل وحقر (لعظم الدنيا في عينه
وكأنما السائل اذا برأه ملك الموت اذا أتاه) أى يستثقله ويقشعر عنه ويزور ويكرهه كما يكره ملك الموت ويزور
عنه (وقال) الامام (أبو حنيفة) رحمه الله تعالى (لا أرى أن أعذل بخيلا لانه يحمله البخل على الاستقصاء) في
معاملاته (فأخذ فوق حقه) لا بحالة (خيفة ان يغبن فن كان هكذا لا يكون مأمونا الامانة) فلا يعذل (وقال
علي كرم الله وجهه والله ما استقصى كريم قط حقه) لانه (قال الله تعالى عرف بعضه وأعرض عن بعض)
أخرجه ابن مردويه في تفسيره وأخرج البيهقي في الشعب عن عطاء الخراساني قال ما استقصى حكيم قط ألم
تسمع الى قوله تعالى عرف بعضه وأعرض عن بعض وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد قال الذي عرف أمر
ماريه والذي أعرض قوله لعائشة ان أباك وأباها يلبان الناس بعدى تخافة أن يفسوه (وقال) عمرو بن
بحر (الجاحظ) البصري يكنى أبا عثمان من رؤساء المعتزلة وله تصانيف في عدة من الفنون روى عن يزيد بن
هرون وأبي يوسف القاضي وعنه عتب بن المزرع ومات سنة ٢٥٥ م (ما بقي من اللغات الثلاث ذم البخلاء وأكل

فقال لقد صغر فلان في عيني اعظم الدنيا في عينه وكأنما يرى السائل ملك الموت اذا أتاه وقال أبو حنيفة رحمه الله لا أرى ان
أعذل بخيلا لان البخل يحمله على الاستقصاء فإخذ فوق حقه خيفة من أن يغبن فن كان هكذا لا يكون مأمونا الامانة وقال علي كرم الله
وجهه والله ما استقصى كريم قط حقه قال الله تعالى عرف بعضه وأعرض عن بعض وقال الجاحظ ما بقي من اللغات الثلاث ذم البخلاء وأكل

العقيد وحك الجرب وقال بشر بن الحرث البجلي لا غيبة له قال النبي صلى الله عليه وسلم انك اذا البجل ومحدث امرأه عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا صوامه قوامه الآن فيم البخل قال فساخبرها اذا وقال بشر النظر الى البجل يقسى القلب واقاء الخلاء كرب على قلوب المؤمنين وقال يحيى بن معاذ ماني القلب لا سخياء الاحب ولو كانوا احراراً وللخلاء لا بغض (١٩٩) ولو كانوا احراراً وقال ابن المعتز البخل

الناس بماله أجودهم
بعرضه ولقي يحيى بن زكريا
عليهما السلام ابليس في
صورته فقال له يا ابليس
أخبرني بأحب الناس اليك
وأبغض الناس اليك قال
أحب الناس الى المؤمنين
البخل وأبغض الناس الى
الفاسق السخي قال له لم
قال لان البخل قد كفاني
بخله والفاسق السخي
أخوف أن يطعم الله عاياه
في سخائه فيقبله ثم ولي وهو
يقول لولا أنك يحيى ما
أخبرتكم

(حكايات الخلاء)

قيل كان بالبصرة رجل
موسر ببخل فدعاه بعض
جيرانه وقدم اليه طباهجة
بييض فأكل منه فاكتر
وجعل يشرب الماء فانتفخ
بطنه ونزل به الكرب والموت
فجعل يتلوى فلما جهده الامر
وصف حاله للطبيب فقال
لابأس عليك تقياً ما أكلت
فقال هاهنا أتعياً طباهجة
بييض الموت ولا ذلك وقيل
أقبل أعرابي يطلب رجلاً
وبين يديه تين فغطى التين
بكسائه فجلس الاعرابي
فقال له الرجل هل تحسن
من القرآن شيئاً قال نعم فقرأ

القديد وحك الجرب) وفي كل منها يجد الانسان لذة ما لا يجد في غيرها (وقال بشر بن الحرث) الحافي رجه
الله تعالى (البخل لا غيبة له) لانه (قال النبي صلى الله عليه وسلم) لو رجل (الم البخل) فلو كان غيبة
لم يقل ذلك (ومحدث امرأه عند النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا صوامه قوامه) أي كثيرة الصيام والقيام
(الآن فيها بخل قال فساخبرها اذا) تقدم في آفات اللسان فهذا أيضاً يدل ان ذكر الرجل بالبخل لا غيبة
(وقال بشر) رحمه الله تعالى أيضاً (النظر الى البجل يقسى القلب وبقاء الخلاء كرب على قلوب المؤمنين)
والقولان أخرجهما الخطيب في كتاب الخلاء (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (ماني القلب
لا سخياء الاحب ولو كانوا احراراً وللخلاء لا بغض ولو كانوا احراراً) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال ابن المعتز)
وهو أبو العباس عبد الله بن المعتز بالله أبي عبد الله محمد بن المتوكل على الله أبي الفضل جعفر بن المعتمد
العباسي وهو أول من ألف في البديع وله ديوان شعر (بخل الناس بماله أجودهم بعرضه) لان من أكرم
ماله أهان بعرضه (ولقي يحيى بن زكريا عليه السلام ابليس في صورته) الحقيقة (فقال له يا ابليس أخبرني
بأحب الناس اليك وأبغض الناس اليك فقال أحب الناس الى المؤمنين البخل وأبغض الناس الى الفاسق
السخي قال لم قال لان البخل قد كفاني بخله والفاسق السخي أخوف أن يطعم الله عاياه في سخائه فيقبله
ثم ولي) أي أدبر (وهو يقول لولا أنك يحيى لما أخبرتك) وكأنه أظهر له النصيح في الجواب اكرامه
عليه السلام (حكايات الخلاء)

(قيل كان بالبصرة رجل موسر) أي غني (بخل فدعاه بعض جيرانه وقدم اليه طباهجة) وهي أن يقطع
العم ويشوي في الطبخ في أي دهن كان فاذا طبخ في الملعقة في سمي قابية (بييض فأكل منه فاكتر وجعل
يشرب الماء فانتفخ بطنه ونزل به الكرب والموت فجعل يتلوى) عينا وشمالاً (فلما جهده الامر وصف حاله
لطبيب فقال لابأس عليك تقياً ما أكلت) تبرأ (فقال هاهنا أتعياً طباهجة بييض أموت ولا تقياً طباهجة
بييض) فهذا من بخله آثاراً طباهجة على الصحة (وقيل أقبل أعرابي يطلب رجلاً بين يديه تين) وهو التمر
المعروف (فغطى التين بكسائه) من بخله كذا رواه فيشاركه (فجلس الاعرابي يطلب له الرجل هل تحسن من
القرآن شيئاً قال نعم وقرأ) بعد الاستعاذة والباسم (ولزيتون وطور سينين فقال) الرجل (وأين التين فقال
هو تحت كسائك ودعا بعضهم أخاه ولم يطعمه شيئاً الى العصر حتى اشتد جوعه وأخذ من الجنون) فانه قد
يعتري ذلك عند دخول المعدة (فاخذ صاحب البيت العود) يعني له (وقال له بجاني أي صوت تشتسي ان
أسمعك) بهذا العود (قال صوت المقل) أي صوت قلية العم (ويحكى ان محمد بن يحيى بن خالد بن برمك)
البرمكي جد، خالد بن برمك كان من عبدة النار فاسلم ولده أبو علي يحيى بلغ الرتبة العالية في الثروة حتى ولي
الوزارة للعباسيين وأخبارهم مشهورة ومنهم محمد بن جعفر بن يحيى حدث وهو من مشايخ أبي داود وأبو
الحسن أحمد بن جعفر بن موسى بن يحيى المعروف بمحطة صاحب أخبار ونوادر (وكان ببخله قبيح البخل)
على خلاف شيعة أهل بيته فانهم كانوا قد اشتهروا بالكرم (فمثل نسبه له كان يالفه) أي يعاشره (عنه)
وقال له قائل صف لي مائته فقال هي فتر في فتر) والفتر بالسكس ما بين طرف الابهام وطرف السبابة
بالفترج المعتاد وصفها في غاية الضيق (وصحافه) جمع صحفة بالفتح وهي الاناء الذي يؤكل فيه (منقورة من
حب الخشخاش) أي في غاية الصغر وهي مبالغة (قيل فن يحضرها قال الكرام الكاتبون) وهم ملائكة

والزيتون وطور سينين فقال وأين التين قال هو تحت كسائك ودعا بعضهم أخاه ولم يطعمه شيئاً فجلسه الى العصر حتى اشتد جوعه وأخذ من
الجنون فأتى صاحب البيت العود وقال له بجاني أي صوت تشتسي أن أسمعك قال صوت المقل ويحكى ان محمد بن يحيى بن خالد بن برمك
كان ببخله قبيح البخل فمثل نسبه له كان يعرضه عنه فقال له قائل صف لي مائته فقال هي فتر في فتر وصحافه منقورة من حب الخشخاش قيل
فن يحضرها قال الكرام الكاتبون

اليمين والشمال (قال فيأياً كل معه أحر قال بلى الذباب) وما قد مر بآياً كل منه الذباب (سواء له) أى قبحاً (أنت خاص به) ونسيه وأليفه (وثو لك خرق) أى مقطع (فقال انى والله ما أقدّر على ابرة أخطب بها أولو ملك محمد بيتنا من بغداد الى النوبة) وهى من بلاد السودان (مملوا أبرا ثم جاءه جبريل وميكائيل ومعهما يعقوب النبي عليهما السلام يطلبون منه ابرة) واحدة (وسألونه اعزنا بماها الخطيب بها يقص يوسف) عليه السلام (الذى قد) أى شق (من قبل) أى من قدام (ما فعل) وهذا المنتهى فى البخل وفيه مبالغات (ويقال كان مروان بن أبى حفصة لا يأكل اللحم بخلاف حتى يقرم اليه) أى يشتاقي اليه ويشتهيهِ والقمر موزع النفس الى اللحم خاصة (فاذا قرم) اليه (أرسل غلامه فاشترى له رأساً) من رؤس الغنم المشوية (فأكله فقيل له نراك الاتأكل الرأس) المشوية (فى الصيف والشتاء فلم تختار ذلك فقال نعم الرأس أعرف شعره وآمن خيمانه الغلام) فيه (ولا يستطيع ان يغيبني فيه وليس اللحم يطبخه الغلام فيقدر ان يأكل منه ان مس) منه (عينا أو أذن أو وخذ وقت على ذلك) فهو محدود (و) مع ذلك (أكل منه ألو أن أكل عنه لونا وأذنه لونا ولسانه لونا وغصصته) وهى رأس الحلقوم (لونا ودماغه لونا) مع ذلك (أكفى مؤنة الطبخ فقد اجتمع لى فيه مرافق) وهذا بخل فيه نوع تدبير (و) يحكى انه (خرج يوما يريد الخليفة المهدى) العباسى (فقال له امرأة من أهله مالى عليك ان رجعت بالجائزة) أى السلة والعطية (فقال ان أعطيت مائة ألف درهم) أعطيتك درهما (فأعطى ستين ألفاً) درهما (فأعطاهما أربعة دنانق) ولم يكمل لهما درهما (و) يحكى أيضاً انه (اشترى مرة لجاسد درهم فدعاه صديق له) الى منزله (فرد اللحم الى القصاب بنقصان دنانق وقال أكره الاسراف وكان للأعمش) سليمان بن مهران الكوفى الفقيه (جار وكان لا يزال يعرض عليه المنزل يقول لودخلت فاكنت كسرة وملها فيأبى عليه الأعمش) ويتعلل ويواعد (فعرض عليه ذات يوم فوافق جوع الأعمش فقال سرينا فدخل منزله فقرّب اليه كسرة وملها) كما كان يعده به (اذسأل سائل بالباب فقال رب المنزل بورك فيك فاعاد عليه المسئلة فقال له بورك فيك فلما سأل الثالثة قال له اذهب والا والله خرجت اليك بالعاء فقال فناداه الأعمش وقال اذهب وبورك فلا والله مارأيت أحداً صدق مواعيد منه منذ مدة يدعونى على كسرة وملح فلا والله ما زادنى عليهما) وللخلاء أخبار كثيرة ونوادير شهيرة وقد اقتصر المصنف على هذا القدر وهو الذى أورده الخطيب فى كتاب الخلاء بإسناده

* (بيان الايثار وفضله) *

(اعلم أن السخاء والبخل كل واحد منهما) ينقسم الى درجات فارتفع درجات السخاء الايثار وهو ان يجود بالمال على الغير (مع الحاجة اليه وانما السخاء عبارة عن بذل ما لا يحتاج اليه) سواء كان (لحاج أو غير محتاج والبذل) مع وجود (الحاجة أشد) فلذا كان الايثار أرفع درجاته وهذا هو حد السخاء فى الخلق وسيأتى الكلام عليه عند ذكره فى الفصل الذى يليه (وكان السخاوة قد تنتهى الى ان يسخو الانسان على غيره مع الاحتياج) لما يسخوه (فالبخل قد ينتهى الى أن يبخل على نفسه مع الحاجة) اليه (فكم من يبخل بمسك المال ويعرض فلا يتداوى) لبخله (ويشتهى الشهوة فلا يمنعها الا البخل بالثمن) والامساك لاهل محبة فيه

بورك فيك فاعاد عليه المسألة فقال له بورك فيك فلما سأل الثالثة قال له اذهب والا والله خرجت اليك بالعصا قال فناء اء الاعمش (و) قرينة
فقال اذهب ويحك فلا والله ما رأيت أحدا أصدق مواعيد منه هو منذ مدة يدعوني على كسرة فوملح فلا والله ما زادني عليه ما* (بيان الايثار
وفضله) * اعلم ان السخاء والبخل كل منهما يسم الى درجات فارفع درجات السخاء الايثار وهو ان يجود بالمال مع الحاجة اليه وانما السخاء
عبارة عن بذل ما يحتاج اليه المحتاج أو لغير محتاج والبذل مع الحاجة أشد وكان السخاؤ قد انتهى الى أن يسخو الانسان على غيره مع الحاجة
فالبخل قد انتهى الى ان يبخل على نفسه مع الحاجة فكم من يبخل بماله ويعرض فلا يتداوى ويشتسي الشهوة فلا ينفعه منها الا البخل بالثمن

ولو وجدها بجنانا لاكلها فهذا بخل على نفسه مع الحاجة وذلك يؤثر على نفسه غير مع انه يحتاج اليه فانظر ما بين الرجلين فان الاخلاق عطايا
 يضعها الله حيث يشاء وليس بعد الا يشار درجته في السخاء وقد اتى الله على الصحابة رضى الله عنهم به فقالوا يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم
 خصاصة وقال النبي صلى الله عليه وسلم ايما امرئ اشتبهى شهوة وفردشهوته وآثر (٢٠١) على نفسه غفر له وقالت عائشة رضى الله

عنها ما شبع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ثلاثة أيام
 متواليه حتى فارق الدنيا ولو
 شئنا لشبعنا ولكنا كنا نؤثر
 على أنفسنا ونزل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ضيف فلم
 يجد عند أهله شيئا فدخل
 عليه رجل من الانصار
 فذهب بالضيف الى أهله ثم
 وضع بين يديه الطعام وأمر
 امرأته باطفاء السراج
 وجعل عديده الى الطعام
 كأنه يأكل ولا يأكل حتى
 أكل الضيف الطعام فلما
 أصبح قال له رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لقد عجب الله
 من صنيعكم الليلة الى
 ضيفكم ونزلت يؤثرون
 على أنفسهم ولو كان بهم
 خصاصة فالسخاء خلاق من
 أخلاق الله تعالى والا يشار
 أعلى درجات السخاء وكان
 ذلك من دأب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حتى سماه الله
 تعالى عظيما فقال تعالى
 وانك لعلى خلق عظيم وقال
 سهل بن عبد الله التستري
 قال موسى عليه السلام يارب
 أرني بعض درجات محمد
 صلى الله عليه وسلم وأمته
 فقال يا موسى انك ان تطبق
 ذلك ولكن أريك منزلة من
 منازل جلاله عظيمة فضلته

(و) فريضة ذلك انه (لو وجدها بجنانا) بغير عوض لاكلها فدل ذلك ان الامتناع منها لما هو لاجل البخل
 (فهذا يبخل على نفسه مع الحاجة وذلك يؤثر على نفسه غيره مع انه لا حاجة به الى ذلك فانظر ما بين الرجلين)
 من التفاوت (فان الاخلاق عطايا) من الملك الخلاق جل سبحانه (يضعها الله حيث يشاء وليس بعد
 الا يشار درجته في السخاء وقد اتى الله تعالى على الصحابة) رضوان الله عليهم (فقالوا يؤثرون على أنفسهم
 ولو كان بهم خصاصة) أى حاجة وفقر كما سيأتى قريبا في سبب نزوله (وقال النبي صلى الله عليه وسلم اعمارجل)
 وفي رواية أعمارئى (اشتبهى شهوة وفردشهوته وآثر على نفسه غفر له) وفي رواية غفر الله له قال العراقي
 رواه ابن حبان في الضعفاء وأبو الشيخ في الثواب من حديث ابن عمر بسند ضعيف وقد تقدم انتهى قلت
 وكذلك رواه الدارقطني في الافراد وقد تقدم لامصنف سبب هذا الحديث وهو ما رواه نافع ان ابن عمر اشتبهى
 سمكة طرية وكان قد نفعه من مرضه فالتصت بالدينية فلم توجد حتى وجدت بعد مدة واشترت بدرهم ونصف
 فأشويت وحبى بهم على رغيف فقام سائل بالباب فقال ابن عمر للغلام لفها برغيفها وادفعها اليه فابى الغلام
 فرد وأمره بدفعها اليه ثم جاءهم فافوضها بين يديه وقال كل هنيا يا أبا عبد الرحمن فقد أعطيتهم درهموا وأخذتها
 فقال لفها وادفعها اليه ولا تأخذ منه الدرهم فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أعمارئى
 اشتبهى وذكر الحديث (وقالت عائشة رضى الله عنها ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام متواليه
 حتى فارق الدنيا ولو شئنا لشبعنا ولكنا كنا نؤثر على أنفسنا) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب بالفظ ولكنه
 كان يؤثر على نفسه وأول الحديث عند مسلم بما يفظ ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعا من
 خبز برحتى مضى لسبيله وللشيخين ما شبع آل محمد من تقدم المدينة ثلاث ليل تباعا حتى قبض زاد مسلم من
 طعام بر (ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف فلم يجد عند أهله شيئا فدخل عليه رجل من الانصار) وهو
 أبو طهيز بن سهل رضى الله عنه (فذهب به الى أهله فوضع بين يديه الطعام) الذى هو قوته وقوت صبيانه
 (وأمر امرأته) وهى أم سليم رضى الله عنها (باطفاء السراج) فقامت كأنها تصلى السراج فاطفأته (وجعل
 عديده الى الطعام كأنه يأكل) أى يظهر من نفسه الاكل (ولا يأكل) ايثارا (حتى أكل الضيف الطعام)
 وبقي هو وعياله مجوهدين (فلما أصبح) وغدا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سبقه جبريل عليه السلام
 فأخبره بما صنع (قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عجب الله عز وجل من صنيعكم الليلة الى ضيفكم
 ونزلت يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) متفق عليه من حديث أبي هريرة (فالسخاء خلاق من
 أخلاق الله تعالى) وقد روى أبو نعيم والديلى وأبو الشيخ وابن الجار من حديث ابن عباس السخاء خلق الله
 الاعظم أى من خلقه به تخلق بصفته من صفاته تعالى (والا يشار أعلى درجات السخاء وكان ذلك من دأب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم) أى من طريقته (حتى سماه الله تعالى عظيما فقال تعالى خلق عظيم) وقد تقدم
 الكلام على هذه الآية في كتاب رياضة النفس (وقال) أبو محمد (سهل بن عبد الله) التستري رضى الله تعالى
 (قال موسى عليه السلام يارب أرني بعض درجات محمد صلى الله عليه وسلم وأمته قال يا موسى انك ان تطبق
 ذلك ولكن أريك منزلة من منازل جلاله عظيمة فضلتهم اعلىك وعلى جميع خلقى قال) الراوى (فكشفت له
 عن ملكوت السماء فنظر الى منزلة كادت تتلف نفسه من أنوارها وقربها من الله عز وجل فقال يارب لما إذا
 بلغت به الى هذه الكرامة قال بخلق اختصته به من بينهم وهو الا يشار يا موسى لا يأتيني أحد منهم قد عمل به
 وقتان عمره الا استحييت من محاسنته وبؤاته من جنتي حيث يشاء) نقله صاحب القوت (وقيل خرج عبد الله

(٢٦) - (اتخاف السادة المتقين) - ثامن) به اعلىك وعلى جميع خلقى قال فكشفت له عن ملكوت السموات
 فنظر الى منزلة كادت تتلف نفسه من أنوارها وقربها من الله تعالى فقال يارب بما إذا بلغت به الى هذه الكرامة قال بخلق اختصته به من
 بينهم وهو الا يشار يا موسى لا يأتيني أحد منهم قد عمل به وقتان عمره الا استحييت من محاسنته وبؤاته من جنتي حيث يشاء وقبل خرج عبد الله

ابن جعفر الى ضيعته فنزل على نخيل قوم وفيه غلام أسود يعمل فيه اذ أتى الغلام بقوة فدخل الحائط كلب ودنا من الغلام فرمى اليه الغلام بقرص فأكله ثم رمى اليه الثاني والثالث فأكله وعبد الله بن جعفر اليه الغلام فقال يا غلام كم قوتك كل يوم قال ما رأيت قال فلم آت به هدا الكلب قال ما هي بارض كلاب انه جاء من مسافة بعيدة جاعاً ففكرت ان أشبعه وهو جائع قال فما أنت صانع اليوم قال أطوي يومي هذا فقال عبد الله بن جعفر الام على (٢٠٢) السخاء ان هذا الغلام لا يخفى منى فاشترى الحائط والغلام وما فيه من الآلات فاعتق الغلام

ابن جعفر بن أبي طالب (الى ضيعته) خارج المدينة (فنزل على نخيل قوم وفيهم غلام أسود) اللون (يعمل فيه) أي يخدم الارض (اذ أتى الغلام بقوة) وهو ثلاثة أرغفة (فدخل الحائط) أي البستان (كلب ودنا من الغلام فرمى اليه الغلام بقرص فأكله ثم رمى اليه بالثاني والثالث فأكله وعبد الله بن جعفر (ينظر اليه) من بعيد (فقال يا غلام كم قوتك كل يوم قال ما رأيت قال فلم آت به هذا الكلب فقال ما هي بارض كلاب انه) غريب (جاء من مسافة بعيدة جاعاً ففكرت رده قال فما أنت صانع اليوم قال أطوي يومي هذا) جوعاً (فقال عبد الله بن جعفر الام على السخاء ان هذا لا يخفى منى فاشترى الحائط والغلام وما فيه من الآلات فاعتق الغلام وما فيه من) أي الحائط وما فيه (وقال عمر) رضى الله عنه (أهدى الى رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال انى كان أحوج منى اليه فبعث به اليه فلم يزل كل واحد يبعث به الى آخر حتى نداه سبعة أبيات ورجع الى الأول وبات على كرم الله وجهه على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم فأوحى الله تعالى الى جبريل وميكائيل عليهما السلام اني آخيت بينكما وجعلت عمر أحدكما أطول من عمر الآخر فابكما وتزصاحبه بالحياة فاختر كلاهما الحياة وأجباها فأوحى الله تعالى اليهما أفلا كنتم تماثل على بن أبي طالب آخيت بينه وبين نبي محمد صلى الله عليه وسلم فبات على فراشه يهدي نفسه وبؤثره بالحياة اذ هبط الى الارض فاحفظاه من عدوه فبهطاً) فكان جبريل عليه السلام (عند رأسه وميكائيل عليه السلام) عند رجليه وجبريل عليه السلام ينادى يخرج من مثلك يا ابن أبي طالب والله تعالى يباهى بك الملائكة فانزل الله عز وجل ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله والله رؤوف بالعباد) قال العراقي رواه أحمد من حديث ابن عباس شري على نفسه وليس ثوب النبي صلى الله عليه وسلم ثم نام مكانه الحديث وليس فيه ذكر جبريل وميكائيل ولم أقف لهذه الزيادة على أصل وفيه أبو بلج يختلف فيه والحديث منكر ورواه الحاكم في المستدرک وأعله عبد الغنى بن سعيد في كتاب ايضاح الاشكال (وعن أبي الحسن الانطاكى) له ذكر في الحلية وفي الرسالة (انه اجتمع عنده نيف وثلاثون نفساً وكانوا في قرية بقرب الرى) احدى مدن خراسان (ولهم أرغفة معدودة لم تشبع جميعهم فكسر والزعفان واطفؤا السراج وجلسوا للطعام) وأهم كل واحد صاحبه انه يأكل (فلما رفعوا اذ الطعام بحاله ولم يأكل واحد منهم شيئاً أشار صاحبه على نفسه وروى ان شعبة بن الحجاج بن الورد العمى أبا بطام الواسطى ثم البصرى أمير المؤمنين في الحديث وكان من العباد الزهاد مات سنة ستين (جاءه سائل ولم يكن عنده شيء ففزع خشبة من سقف بيته فأعطاه ثم اعتذر اليه) وقال صاحب الرسالة سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول كان الاستاذ أبو سهل الصعلوكى يتوضأ وما فى حن داره فدخل انسان فدأله شيئاً ولم يحضره شيء فقال اصبر حتى أفرغ فصر فلما فرغ قال خذ القهقهة وخرج ثم صبر حتى بعد فصاح وقال دخل انسان وأخذ القهقهة فمشوا خلفه فزبد ركوه وانما فعل ذلك لان أهل المنزل كانوا يلومونه على البذل (وقال حديثه العدوى) هكذا فى سائر النسخ ولم أجده ذكر انى الصحابة ولعل الصواب وقال أبو حذيفة فى المبتدا عن العدوى قال بعث بنى الغيرة (انطلقت يوم البرموك) موضع بالشام وغزوته معروفة (لطاب ابن عم لي)

وهبه منه وقال عمر رضى الله عنه اهدى الى رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال انى كان أحوج منى اليه فبعث به اليه فلم يزل كل واحد يبعث به الى آخر حتى نداه سبعة أبيات ورجع الى الأول وبات على كرم الله وجهه على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم فأوحى الله تعالى الى جبريل وميكائيل عليهما السلام اني آخيت بينكما وجعلت عمر أحدكما أطول من عمر الآخر فابكما وتزصاحبه بالحياة فاختر كلاهما الحياة وأجباها فأوحى الله عز وجل اليهما أفلا كنتم تماثل على بن أبي طالب آخيت بينه وبين نبي محمد صلى الله عليه وسلم فبات على فراشه يهدي نفسه وبؤثره بالحياة اذ هبط الى الارض فاحفظاه من عدوه فكان جبريل عليه السلام (عند رأسه وميكائيل عليه السلام) عند رجليه وجبريل عليه السلام يقول يخرج من مثلك يا ابن أبي طالب والله تعالى يباهى بك الملائكة فانزل الله تعالى ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله والله رؤوف بالعباد وعن أبي الحسن الانطاكى انه اجتمع عنده نيف وثلاثون نفساً وكانوا في قرية بقرب الرى ولهم أرغفة معدودة لم تشبع جميعهم فكسر والزعفان واطفؤا السراج وجلسوا للطعام فلما رفعوا اذ الطعام بحاله ولم يأكل واحد منهم شيئاً أشار صاحبه على نفسه وروى ان شعبة جاءه سائل ولم يكن عنده شيء ففزع خشبة من سقف بيته فأعطاه ثم اعتذر اليه وقال صاحب الرسالة سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول كان الاستاذ أبو سهل الصعلوكى يتوضأ وما فى حن داره فدخل انسان فدأله شيئاً ولم يحضره شيء فقال اصبر حتى أفرغ فصر فلما فرغ قال خذ القهقهة وخرج ثم صبر حتى بعد فصاح وقال دخل انسان وأخذ القهقهة فمشوا خلفه فزبد ركوه وانما فعل ذلك لان أهل المنزل كانوا يلومونه على البذل (وقال حديثه العدوى) هكذا فى سائر النسخ ولم أجده ذكر انى الصحابة ولعل الصواب وقال أبو حذيفة فى المبتدا عن العدوى قال بعث بنى الغيرة (انطلقت يوم البرموك) موضع بالشام وغزوته معروفة (لطاب ابن عم لي)

فانزل الله تعالى ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله والله رؤوف بالعباد وعن أبي الحسن الانطاكى انه اجتمع عنده نيف وثلاثون نفساً وكانوا في قرية بقرب الرى ولهم أرغفة معدودة لم تشبع جميعهم فكسر والزعفان واطفؤا السراج وجلسوا للطعام فلما رفعوا اذ الطعام بحاله ولم يأكل واحد منهم شيئاً أشار صاحبه على نفسه وروى ان شعبة جاءه سائل ولم يكن عنده شيء ففزع خشبة من سقف بيته فأعطاه ثم اعتذر اليه وقال حديثه العدوى انطلقت يوم البرموك أطاب ابن عم لي

ومعنى شئ من ماء وأنا أقول ان كان به رقيق سقيته ومسحت به وجهه فاذا انا به فقلت اسقيك فاشار الى ان نم فاذا رجس يقول آه فاشار ابن عبي الى ان اطلق به اليه قال فحنته فاذا هو هشام بن العاص فقلت اسقيك فسمع به آخرفه لآه فاشار هشام انطلق به اليه فحنته فاذا هو قد مات فرجعت الى هشام فاذا هو قد مات فرجعت الى ابن عبي فاذا هو قد مات رحة الله عليهم اجمعين وقال عباس بن دهقان ما خرج أحد من الدنيا كما دخلها الا بشر بن الحرث فانه انا رجس في مرضه فشكا اليه الحاجة فترع قيصه وأعطاه (٢٠٣) اياه واستعار ثوباً فلبس فيه وعن

بعض الصوفية قال كما بطرسوس فاجتمعنا جماعة وخرجنا الى باب الجهاد فتبعنا كلب من البلد فلما بلغنا ظاهر الباب اذا نحن بداية ميتة فصدنا الى موضع عال وقعدنا فلما نظر الكلب الى الميتة ترجع الى البلد ثم عاد بعد ساعة ومعه مقدار عشرين كلباً فجاء الى تلك الميتة وقعد ناحية ووقعت الكلاب في الميتة فما زالت تأكلها وذلك الكلب قاعد ينظر اليها حتى أكلت الميتة وبقي العظم ورجعت الكلاب الى البلد فقام ذلك الكلب وجاء الى تلك العظام فاكل مما بقي عليها قلائم انصرف وقد ذكرنا جملة من أخبار الايثار واحوال الاواباء في كتاب الفقر والزهد فلا حاجة الى الاعادة ههنا وبالله التوفيق وعليه التوكل فيما يرضيه عز وجل * (بيان حد السخاء والبخل

في القتلى) ومعنى شئ من ماء وأنا أقول ان كان به رقيق سقيته ومسحت به وجهه فاذا انا به فقلت اسقيك فاشار أن نعم فاذا رجس يقول آه فاشار ابن عبي الى ان اطلق به) أى بالماء (اليه قال فحنته فاذا هو هشام بن العاص) أخو عمرو بن العاص قال ابن المبارك في الزهد عن جرير بن حازم عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال مر عمرو بن العاص بنفراً من قريش فذكروا هشاماً فقالوا أنهم ما أفضل فقال عمرو شهدت أنا وهشام اليرموك فقلنا نسأل الله الشهادة فلما أصبحنا حرمته ورزقها واكلنا ذكر موسى بن عبيدة وغيره انه استشهد باجناد بن أسقيك فسمع به آخرفه لآه فاشار هشام انطلق به اليه فحنته فاذا هو قد مات فرجعت الى هشام فاذا هو قد مات فرجعت الى ابن عبي فاذا هو قد مات وقد ذكر أصحاب المغازي انه استشهد باليرموك عكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو وسهل بن الحارث والحارث بن هشام وجعاعة من بني النضير فأتوا بجماعة منهم صرعى قد افترسحت ما توالم بذوق الماء وأتى عكرمة بالماء فنظر الى سهيل ينظر اليه فقال ابدأ بهم ذوا نظر لسهيل بن الحارث ينظر اليه فقال ابدأ بهم ذوا نظر لآه فأتوا كلهم قبل ان يشر بواقرهم خالد بن الوليد فقال بنفسى اتمم (وقال عباس بن دهقان ما خرج أحد من الدنيا كما دخلها) أى عاريا خالصة (الابشر بن الحرث) الخافى (فانه انا رجس في مرضه فشكا اليه الحاجة فترع قيصه فاعطاه اياه واستعار ثوباً فلبس فيه و) حتى (عن بعض الصوفية قال كلب بطرسوس مدبنة على ساحل البحر من طرف الشام وهى بالاقليم المسمى بسين وكانت تغزى من بلاد الروم) فاجتمعنا جماعة وخرجنا الى باب الجهاد فتبعنا كلب من البلد فلما بلغنا باب الجهاد اذا نحن بداية ميتة فصدنا الى موضع خال وقعدنا فلما نظر الكلب الى الميتة وجع الى البلد ثم عاد بعد ساعة ومعه مقدار عشرين كلباً فجاء الى تلك الميتة وقعد ناحية ووقعت الكلاب في الميتة) تنهشها (فما زالت تأكل وذلك الكلب قاعد ينظر اليها حتى أكلت الميتة وبقي ذلك العظم ورجعت الكلاب الى البلد فقام ذلك الكلب وجاء الى تلك العظام فأكل مما بقي على العظم قلائم انصرف) فهذا من اثاره (وقد ذكرنا جملة من أخبار الايثار واحوال الاواباء في كتاب الزهد والفقر فلا نعيده)

* (بيان حد السخاء والبخل وحقبةتهما) *

(لعلمك تقول قد عرف بشواهد الشرع ان البخل من المهلكات وليكن ما حد البخل وبماذا يصير الانسان بخيلاً وما من انسان الا وهو يرى نفسه سخياً وربما يراه غيره بخيلاً وقد يصدر فعل من انسان فيختلف فيه الناس فيقول قوم هذا بخل ويقول آخرون ليس هذا من البخل وما من انسان الا ويحذف نفسه حياء للمال) ويضطر اليه (ولا جله يحفظ المال) عن البذل (ويمسك فان كان يصير بامسالك المال بخيلاً فاذا لا ينفلك أحد من البخل واذا كان الامسالك مطلقاً لا يوجب البخل ولا معنى للبخل الا الامسالك فما البخل الذي يوجب الهلاك) ويورث العقوبة والذم (وما حد السخاء الذي يستحق العبدية صفة السخاوة وثوابها فقول قد قال قائلون حد البخل) (في الشرع) (منع الواجب) وعند العرب منع السائل عما يفضل عنده (فكل من أدى ما وجب عليه فليس ببخل وهذا غير كاف) في فهم المرام (فان من يرد اللحم مثلاً الى القصاب والخبز الى الخباز) بعد ما اشتراهما (لثمة صان حبة أو نصف حبة) كفاعله مروان بن أبي حفصة في اللحم ما دعاه صاحبه (فانه يعد ببخله

وليكن ما حد البخل وبماذا يصير الانسان بخيلاً وما من انسان الا وهو يرى نفسه سخياً وربما يراه غيره بخيلاً وقد يصدر فعل من انسان فيختلف فيه الناس فيقول قوم هذا بخل ويقول آخرون ليس هذا من البخل وما من انسان الا ويحذف نفسه حياء للمال ولا جله يحفظ المال ويمسك فان كان يصير بامسالك المال بخيلاً فاذا لا ينفلك أحد من البخل ولا معنى للبخل الا الامسالك فما البخل الذي يوجب الهلاك وما حد السخاء الذي يستحق به العبدية صفة السخاوة وثوابها فقول قد قال قائلون حد البخل منع الواجب فكل من أدى ما يجب عليه فليس ببخل وهذا غير كاف فانه من يرد اللحم مثلاً الى القصاب والخبز الى الخباز بنقصان حبة أو نصف حبة فانه يعد ببخله

بالاتفاق وكذلك من يسلم إلى عبائه القدر الذي يفرضه القاضي ثم يضيقهم في لقمة أرزادوها عليه أو تمردوا أو كاهن ماله بعد تخيلا ومن كان بين يديه رقيق فخر من ريان أنه يأكل معه فأخفاه عنه عبد تخيلا وقال فالتون الخيل هو الذي يستعيب العطية وهو أيضا قاصر فانه ان أريد به أنه يستعيب كل عطية فكيف من يخجل لا يستعيب العطية القليلة كالخبة وما يقرب منها ويستعيب ما فوق ذلك وان أريد به أنه يستعيب بعض العايات فما من جواد الا وقد (٢٠٤) يستعيب بعض العايات وهو ما يستعير في جميع ماله أو المال العظيم فهذا لا يوجب الحكم

فان قلت فقد صار هـ ذام وقفا على معرفة الواجب فما الذي يجب بذله فاذول ان الواجب قسمان واجب بالشرع وواجب بالرأى والعادة
والسخرى هو الذي لا يمنع واجب الشرع ولا واجب المروءة فان منع واحدا منهما فهو بخيل ولكن الذي يمنع واجب الشرع انجل كالذي يمنع
أداء الزكاة ويمنع عياله وأهله النفقة أو يؤديها ولكنه يشق عليه فانه بخيل بالطبع وانما يتسخرى بالكساف أو الذي يتهم الخبيث من ماله ولا
يعطيه قلبه أن يعطى من أطيب ماله أو من وسطه فهذا كله بخيل * وأما واجب (٢٠٥) المروءة فهو ترك المضايقة والاستقصاء في

المحقرات فان ذلك مستقيم
واسـتقباح ذلك يختلف
بالاحوال والاشخاص فمن
كثرت له استقبح منه مالا
يستقبح من الفقير من
المضايقة ويستقبح من
الرجل المضايقة مع أهله
وأقاربه ومما يكره مالا
يستقبح مع الأجانب
ويستقبح من الجار مالا
يستقبح مع البعيد ويستقبح
في الضيافة من المضايقة
مالا يستقبح في المعاملة
فيختلف ذلك بما فيه من
المضايقة في ضيافة أو معاملة
وبما فيه المضايقة من
طعام أو ثوب اذ يستقبح في
الاطعمة مالا يستقبح في
غيرها ويستقبح في شراء
الكفن مثلا أو شراء
الاضحية أو شراء خنزير
الصدقة مالا يستقبح في غيره
من المضايقة وكذلك بمن
معه المضايقة من صدق أو
أخ أو قريب أو زوجة أو
ولد أو أجنبي ومن منه
المضايقة من صبي أو امرأة
أو شيخ أو شاب أو عالم أو
جاهل أو موسر أو فقير
فالخيل هو الذي يمنع حيث

وتدبير ذلك مستصعب واعلم بعض من يجب ان ينتسب الى الكرم ينكر حد السخاء ويجعل تقدير العطية
فيه نوعا من الخجل وان الجود بذل الموجود وهذا تكليف يقضى الى الجهل بحدود الفضائل ولو كان حد الجود
بذل الموجود دائما كان للسرف موضع ولا للتبذير موقع وقد ورد الكتاب والسنة بدمهما واذا كان السخاء
محدودا فمن وقف على حده حتى كرم بما لا يستوجب المدح ومن قصر عنه كان بخيلا واستوجب الذم (فان قلت
فقد صار هـ ذام وقفا على معرفة الواجب فما الذي يجب فاذول ان الواجب قسمان واجب بالشرع وواجب
بالمروءة والعادة والسخرى هو الذي لا يمنع واجب الشرع ولا واجب المروءة فان منع واحدا منهما فهو بخيل
ولكن الذي يمنع واجب الشرع انجل) أي أشد في صفة الخجل (كالذي يمنع أداء الزكاة) فلا يترك (ويمنع
عياله وأهله النفقة) فلا ينفق عليهم (أو يؤديها) أي الزكاة (ولكن يشق عليه) ويستصعبه (فانه بخيل
بالطبع وانما يتسخرى بالكساف) من غير ان يشرح صدر (أو الذي يتهم الخبيث من ماله) أي يقصده منه ينفق
(ولا يطيب قلبه ان يعطى من أطيب ماله أو من وسطه) وقد قال تعالى ولا تجمعوا الخبيث منه تفقون (فهذا
كله بخيل) وأما واجب المروءة فهو ترك المضايقة والاستقصاء في المحقرات (والدقيق فيها) (فان ذلك مستقيم)
مخالف وصف الكرم وقد روي عن علي رضي الله عنه ما استقصى كريم حقه فقط كما تقدم (واسـتقباح ذلك
يختلف بالاحوال والاشخاص) أي باختلافه فاقد يكون في حال وفي شخص يستقبح أشد الاستقباح دون حال
وشخص (فمن كثر ماله يستقبح منه مالا يستقبح من الفقير) الذي لا ماله (من المضايقة) والاستقصاء في
الحساب والمعاملة (ويستقبح من الرجل المضايقة مع أهله وأقاربه ومما يكره مالا يستقبح مع الأجانب ويستقبح
من الجار مالا يستقبح مع البعيد ويستقبح في الضيافة من المضايقة مالا يستقبح أقل منه في المباحة والمعاملة)
والمحاسبة (فيختلف ذلك بما فيه من المضايقة في ضيافة أو معاملة وبما فيه المضايقة من طعام أو ثوب اذ يستقبح
في الاطعمة مالا يستقبح في غيره أو يستقبح في شراء الكفن) للميت (مثلا أو شراء الاضحية) لنفسه (أو خنزير
الصدقة) للفقراء (مالا يستقبح في غيره من المضايقة وكذلك بمن معه المضايقة من صدق أو أخ أو قريب أو
زوجة أو ولد أو أجنبي) فيسأع مع الاول دون الاخير (وبمن منه المضايقة من صبي أو امرأة أو شيخ أو شاب
أو عالم أو جاهل أو موسر) أي غني (أو فقير) أو صالح أو طالح أو ذي مروءة أو سوقي فالخيل هو الذي يمنع
حيث ينبغي ان لا يمنع اما بحكم الشرع واما بحكم المروءة وذلك لا يمكن التخصيص على مقداره لعدم الوقوف
على حده (واعلم حد الخجل هو امساك المال عن غرض ذلك الغرض هو أهم من حفظ المال) وامساكه
(فان صيانة الدين أهم من حفظ المال) لشرف الدين وخساسة المال (فما عجز الزكاة) وما منع (النفقة) ممن
تجب (بخيل وصيانة المروءة أهم من حفظ المال) والمراد بالمروءة الإنسانية وهي الصفة التي بها يصير
الانسان انسانا كاملا (والمضايق في الدقائق) أي في الامور الدقيقة الحقة (مع من لا تحسن المضايقة معه
هاتك سـ المروءة حب المال فهو بخيل ثم تبقى درجة أخرى وهي أن يكون الرجل مما يؤدى الواجب
المفروض عليه) ويحفظ المروءة ولكن معه مال كثير قد جمعه وليس يصرفه الى الصدقات والى المحتاجين فقد
تقابل غرض حفظ المال ليكون له عدة على فوائب الزمان وغرض الثواب ليكون رافعا لدرجته في الآخرة

ينبغي أن لا يمنع اما بحكم الشرع واما بحكم المروءة وذلك لا يمكن التخصيص على مقداره واصل حد الخجل هو امساك المال عن غرض ذلك
الغرض هو أهم من حفظ المال فان صيانة الدين أهم من حفظ المال في نفع الزكاة والنفقة بخيل وصيانة المروءة أهم من حفظ المال والمضايق
في الدقائق مع من لا تحسن المضايقة معه هاتك سـ المروءة حب المال فهو بخيل ثم تبقى درجة أخرى وهو أن يكون الرجل ممن يؤدى الواجب
ويحفظ المروءة ولكن معه مال كثير قد جمعه ليس يصرفه الى الصدقات والى المحتاجين فقد تقابل غرض حفظ المال ليكون له عدة على فوائب
الزمان وغرض الثواب ليكون رافعا لدرجته في الآخرة

وامسالك المال عن هذا الغرض بخجل عند الاكياس وليس بخجل عند عوام الخلق وذلك لان نفار العوام مقصور على حنوط الدنيا فيرون امساكه لدفع نوائب الزمان مهما ورعما يظهر عند العوام ايضا سمة الخجل عليه ان كان في جواره محتاج فضعه وقال قد اديت الزكاة الواجبة وليس على غيرها وبخلاف استباح (٢٠٦) ذلك باختلاف مقدار له وباختلاف شدة حاجة المحتاج وصلاحيته واستحقاقه فمن أدى

واجب الشرع وواجب المروءة الملائمة فقد تبرأ من الخجل نعم لا يصف بصفة الجود والسخاء ما لم يبذل زيادة على ذلك لطلب الفضيلة ونيل الدرجات فاذا اتت نفس به لبذل المال حيث لا وجبه الشرع ولا توجه اليه الملامة في العادة فهو جواد بقدر ما تنسح له نفسه من قليل أو كثير ودرجات ذلك لا تحصر وبعض الناس أجود من بعض فاصطناع المعروف ورأى ما توجه به العادة والمروءة هو الجود ولكن بشرط أن يكون عن طيب نفس ولا يكون عن طمع ورأى ما توجه به مكافأة أو شكر أو ثناء فان من طمع في الشكر والثناء فهو يبيع وليس بجواد فانه يشتري المديح بماله والمديح لذو وهو مقصود في نفسه والجود هو بذل الشيء من غير عوض هذا هو الحقيقة ولا يتصور ذلك الا من الله تعالى وأما الادعى فاسم الجود عليه مجاز لا يبذل الشيء الا لغرض ولكنه اذا لم يكن غرضه الا الثواب في الآخرة أو اكتساب فضيلة الجود وتطهير النفس عن رذالة الخجل فيسمى جوادا فان كان الباعث عليه الخوف من الهجم مثلا أو من ملامة الخلق أو ما يتوقع من نفع يناله من المنعم عليه في كل ذلك ليس بالجود لانه مضطر اليه بهذه البواعث وهي أعراض مجهولة له عليه فهو معتاض لاجواد) ومنه قول أبي نواس فتى يشتري حسن الثناء بماله * ويعلم أن الدوائر تدور وأحسن منه قول ابن الرومي وتاجر البر لا يزال له * ربحان في كل متجر - ربحه أحر وحدوا غما طلب الاجر ولكن كلاهما اعتوره (كجروى عن بعض المتعبدات انها وقفت على) أبي حبيب (حبان بن هلال) الباهلي ويقال السكنا في البصري قال ابن معين والترمذي والنسائي ثقة ثبت حجة مان بالبصرة في شهر رمضان سنة ٢١٢ روى له الجماعة (وهو جالس مع أصحابه فقالت هل فيكم من أسأله عن مسألة فقالوا لها سلى عما شئت وأشاروا الى حبان بن

فامسالك المال عن هذا الغرض بخجل عند الاكياس وليس بخجل عند عوام الخلق) ومن ذلك ما قرأت في كتاب صفوة التاريخ قال الربيع قال المنصور لعمومته الناس يخلونى وما أنا بخجل ولكن رأيت الناس عبيد الدينار والدرهم فاردت أن أحظرها عليهم فاستدلهم بذلك وقد وصل عومته في وقت واحد بعشرة ألف ألف درهم وامتدحه ابن هرمه فاستجاد قصيدته وأمر له بعشرة آلاف درهم ثم قال له احتفظ بها فانك أول من أخذها منى وآخر من يأخذها فقال له ابن هرمه أنا آتيتك بها يا أمير المؤمنين يوم القيامة بخاتم صاحب بيت المال ووصل شبيب بن شيبه بكلام تكلم به بين يديه فاعجبه بعشرين ألف درهم (وذلك لان نظر العوام مقصور على حدود الدنيا فيرون امساكه لدفع نوائب الزمان مهما) ويقولون الدراهم البيض تنفع للأيام السود (ورعما يظهر عند العوام ايضا سمة الخجل عليه ان كان في جواره محتاج فضعه وقال قد اديت الزكاة الواجبة) على (وليس على غيرها) فلا أعطى مالى على (وبخلاف استباح ذلك باختلاف مقدار له وباختلاف شدة حاجة المحتاج وصلاحيته واستحقاقه فمن أدى واجب الشرع وواجب المروءة الملائمة به فقد تبرأ من الخجل) وتنصل من تبعيته (نعم لا يصف بصفة الجود والسخاء ما لم يبذل زيادة على ذلك) من فاضل ماله (لطلب الفضيلة) عند الله (ونيل الدرجات) العالية (فاذا اتت نفس به لبذل المال حيث لا وجبه الشرع ولا توجه اليه الملامة في العادة فهو جواد بقدر ما تنسح له نفسه من قليل أو كثير ودرجات ذلك لا تحصر وبعض الناس أجود من بعض فاصطناع المعروف ورأى ما توجه به العادة والمروءة هو الجود ولكن بشرط أن يكون عن طيب نفس ولا يكون عن طمع ورأى ما توجه به مكافأة أو شكر أو ثناء فان من طمع في الشكر والثناء فهو يبيع وليس بجواد فانه يشتري المديح بماله والمديح لذو وهو مقصود في نفسه) ومنه قول بشار ليس يعطيك للرجاء وللخو * فوالكن يذ طم العطاء (والجود هو بذل الشيء من غير غرض) دنوى أو أخرى (هذا هو الحقيقة) للغوية (ولا يتصور ذلك الا من الله تعالى) فهو الجواد على الحقيقة وافراد الجود العفو عند القدرة والوفاء عند الوعد والزيادة على العطاء منتهى الرجاء وعدم المبالاة بكم أعطى ولان اعطى وعدم الاستقصاء في العتاب عند الجفاء واغناؤه عن الوسائل والشفعاء وعدم اضاعة من به التحا فهذه الافراد متى اجتمعت فيه فذلك الجواد المطلق (فاما الادعى فاسم الجود عليه مجاز) عن تلك الحقيقة (اذ لا يبذل الشيء الا لغرض) من أغراضه (ولكنه اذا لم يكن غرضه الا الثواب في الآخرة أو اكتساب فضيلة الجود وتطهير النفس عن رذالة الخجل فيسمى جوادا فان كان الباعث عليه الخوف من الهجم مثلا أو من ملامة الخلق أو ما يتوقع من نفع يناله من المنعم عليه في كل ذلك ليس بالجود لانه مضطر اليه بهذه البواعث وهي أعراض مجهولة له عليه فهو معتاض لاجواد) ومنه قول أبي نواس فتى يشتري حسن الثناء بماله * ويعلم أن الدوائر تدور وأحسن منه قول ابن الرومي وتاجر البر لا يزال له * ربحان في كل متجر - ربحه أحر وحدوا غما طلب الاجر ولكن كلاهما اعتوره (كجروى عن بعض المتعبدات انها وقفت على) أبي حبيب (حبان بن هلال) الباهلي ويقال السكنا في البصري قال ابن معين والترمذي والنسائي ثقة ثبت حجة مان بالبصرة في شهر رمضان سنة ٢١٢ روى له الجماعة (وهو جالس مع أصحابه فقالت هل فيكم من أسأله عن مسألة فقالوا لها سلى عما شئت وأشاروا الى حبان بن

رذالة الخجل فيسمى جوادا فان كان الباعث عليه الخوف من الهجم مثلا أو من ملامة الخلق أو ما يتوقع من نفع يناله من المنعم عليه في كل ذلك ليس بالجود لانه مضطر اليه بهذه البواعث وهي أعراض مجهولة له عليه فهو معتاض لاجواد كجروى عن بعض المتعبدات انها وقفت على حبان بن هلال وهو جالس مع أصحابه فقالت هل فيكم من أسأله عن مسألة فقالوا لها سلى عما شئت وأشاروا الى حبان بن

هلال فقالت ما السخاء عندكم قالوا العطاء والبذل والايثار قالت هذا السخاء في الدنيا فما السخاء في الدين قالوا ان نعبد الله سبحانه نخيبتها
أنفسنا غير مكرهة قالت فتريدون على ذلك أجزا قالوا نعم قالت ولم قالوا لان الله تعالى (٢٠٧) وعدنا بالحسنة عشر أمثالها قالت

سبحان الله فاذا أعطيت
واحدة وأخذت عشرة
فما شئ تسخيتهم عليه
قالوا له انما السخاء عندك
برحمتك الله قالت السخاء
عندي أن نعبد الله
متنعمين ملتذين بطاعته
غير كارهين لا تريدون على
ذلك أجزا حتى يكون
مولاكم يفعل بكم ما يشاء
ألا تسخون من الله أن
يطاع على قلوبكم فاعلم منها
انكم تريدون شيا بشئ ان
هذا في الدنيا القبيح وقالت
بعض المتعبدات أن تسخون
أن السخاء في الدرهم
والدينار فقط قيل ففهم قالت
السخاء عندي في المهرج
وقال الحاسبي السخاء في
الدين أن تسخو بنفسك
تتلفها الله عز وجل وتسخو
قلبك ببذل مهجتك واهراق
دمك لله تعالى بسماحة من
غير اكراه ولا تريد بذلك
ثوابا عاجلا ولا آجلا وان
كنت غير مستغن عن
الثواب ولكن تغلب على
ظنك حسن كمال السخاء
بترك الاختيار على الله حتى
يكون مولاك هو الذي
يفعل لك ما لا تحسن أن
تختاره لنفسك * (بيان
علاج الخجل) * اعلم ان
الخجل سبب حب المال

هلال فقالت ما السخاء عندكم قالوا العطاء والبذل والايثار قالت هذا السخاء في الدنيا فما السخاء في
الدين قالوا نعبد الله نخيبتها أنفسنا طيبة غير مكرهة وفي بعض النسخ غير كارهة وصوبه بعضهم (قالت
فتريدون على ذلك أجزا قالوا نعم قالت ولم قالوا لان الله وعدنا بالحسنة عشر أمثالها قالت سبحان الله فاذا أعطيت
واحدة وأخذت عشرة فأبى شئ تسخيتهم عليه قالوا له انما السخاء عندك برحمتك الله قالت السخاء عندي أن
تعبدوا الله متنعمين ملتذذين بطاعته غير كارهين لا تريدون على ذلك أجزا) ولا عوضا (حتى يكون مولاكم
يفعل بكم ما يشاء الا تسخون من الله أن يطاع على قلوبكم فاعلم منها انكم تريدون شيا بشئ ان هذا في الدنيا
القبيح) فدل كلامها على ان السخاء والجود على الحقيقة ما خلا عن الاغراض والاغراض (وقالت بعض
المتعبدات تسخون ان السخاء في الدرهم والدينار فقط قيل) لها (ففهم قالت السخاء عندي في المهرج) أي
في بذلها في سبيل الله وهذا هو سخاء الخواص كان الاول سخاء العوام (وقال الحرث بن اسد الحاسبي رحمه
الله) في كتابه الرعاية (السخاء في الدين ان تسخو نفسك بتلفها الله عز وجل وتسخو قلبك ببذل مهجتك
واهراق دمك لله عز وجل بسماحة من غير اكراه لا تريد بذلك ثوابا عاجلا ولا آجلا وان كنت غير مستغن
عن الثواب ولكن تغلب على قلبك حسن كمال السخاء بترك الاختيار على الله تعالى حتى يكون مولاك هو
الذي يفعل بك ما لا تحسن اختياره لنفسك) وهو أيضا يشير الى سخاء الخواص ومنهم من قال سخاء العوام
سخاء النفس ببذل الموجود وسخاء الخواص سخاء النفس عن كل موجود ومفقود غني بالواحد المعبود وقال
بعض السخاء أنهم أكمل من الجود وضد الجود البخل وضد السخاء الشح والجود والبخل يتطرق اليهما
الاكتساب عادة بخلاف ذلك فانه من ضرورات الغريزة وكل شئ جواد ولا عكس والجود يتطرقه الرياء
ويمكن تطهيره بخلاف السخاء كفى العوارف وقال الراغب السخاء هيبة في الانسان داعية الى بذل المقتنيات
حصل معه البذل أم لا ولا يقابله الشح والجود بذل المقتنى ويقابله البخل هذا هو الاصل وقد يستعمل كل منهما
محلى الآخر ومن شرف السخاء والجود ان الله قرن اسمه بالايمان ووصف أهله بالفلاح والفلاح أجمع
لسعادة الدارين وحق للجود أن يقترب بالايمان فلا شئ أنقص منه به ولا أشد مجانسة له فمن صفة المؤمن
ان شراح الصدر في رد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد أن يضل يحمل صدره ضيقا حرا واهما
من صفات الجواد والبخل لان الجواد يوصف بسعة الصدر والبخل بضيقه ومن أحسن ما قيل فيه

تراه اذا ما جئته مهلا * كأنك تعطيه الذي أنت سائله
وقال المتنبي
تعود بسط الكف حتى لو انه * أراد انقباضا لم تطعه أنامله
ولو لم يكن في كفه غير روحه * لجاد بها فليتنق الله سائله
(بيان علاج الخجل) *

(اعلم) وفق الله تعالى (ان الخجل سبب حب المال ولحب المال سبب ان أحد ما حب الشهوات التي لا وصول
اليها الا بالمال مع طول الامل) فهم ما شرطان في تحقق الوصول وتبي تأخر أحد ما عن الآخر لم يتم له الوصول
(فان الانسان لو علم أنه يموت بعد يوم ربما لا يبخل بماله اذ القدر الذي يحتاج اليه في يوم أو في شهر أو في سنة
قريب وان كان قصيرا الامل ولكن كان له أولاد قام اولد مقام طول الامل فانه يقدر بقاءهم كبقاء نفسه
فيسلك المال لاجلهم) لينتفعوا به بعد موته (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الولد مبخلة) أي يحمل والده على
ترك الانفاق في الطاعة خوفا من الفقر (مبخنة) أي يحمله على الجبن عن الجهاد خشية ضيعته (مبخلة) يحمله
على الجهل في أمر الدين وفي نسخة العراقي مخزنة بدل مبخلة وقال رواه ابن ماجه من حديث يعلى بن مرة دون

ولحب المال سبب ان أحد ما حب الشهوات التي لا وصول اليها الا بالمال مع طول الامل فان الانسان لو علم أنه يموت بعد يوم ربما كان
لا يبخل بماله اذ القدر الذي يحتاج اليه في يوم أو في شهر أو في سنة قريب وان كان قصيرا الامل ولكن كان له أولاد أقام الولد مقام طول الامل
فانه يقدر بقاءهم كبقاء نفسه فيسلك لاجلهم ولذلك قال عليه السلام الولد مبخلة مبخنة مبخلة

فإذا انضاف الى ذلك خوف الفقر وقلة الثقة بجمعي الرزق قوى البخل لا محالة * السبب الثاني أن يحب عين المال فن الناس من معه ما يكفيه لبقية عمره إذا انصرف على ما حرت به عادته بنفقته (٢٠٨) وتفضل آلاف وهو شيخ بلا ولد ومعه أموال كثيرة ولا تسمح نفسه باخراج الزكاة ولا

عداواة نفسه عند المرض بل صار محبا للدنانير عاشقا لها يلتذ بزجودها في يده وبقدرته عليها فيكثرها تحت الارض وهو يعلم انه يموت قضيع أو يأخذها أعداؤه ومع هذا فلا تسمح نفسه بأن يأكل أو يتصدق منها بحبة واحدة وهذا مرض للقلب عظيم عسير العلاج لا سيما في كبار السن وهو مرض مزمن لا يرجى علاجه ومثال صاحبه مثال رجل عشق شخصنا فأحب رسوله لنفسه ثم نسي محبوبه واشتغل برسوله فان الدنانير رسول يبلغ الى الحاجات فصارت محبوبه لذلك لان الموصل الى اللذيق لذيق ثم قد ينسى الحاجات ويصير الذهب عنده كأنه محبوب في نفسه وهو غاية الضلال بل من رأي بينه وبين الحجر فرقا فهو من حيث قضاء حاجته فالفاضل عن قدر حاجته والحجر بمثابة واحدة فهذه أسباب حب المال وانما علاج كل علة بمضادة سببها فتعالج حب الشهوات بالقناعة باليسير وبالصبر وتعالج طول الامل بكثرة ذكر الموت والنظر في موت الاقران وطول تعبه من جمع المال وضياعه بعدهم

وقوله مخزنة ورواهم هذه الزيادة أبو يعلى والبرز من حديث أبي سعيد والحاكم من حديث الاسود بن خلف واسناده صحيح انتهى قلت حديث يعلى بن مرة لفظه اوله مجتلة تجبنة وان آخر وطأة وطنها الله بوج هكذا رواه أحد وابن سعد في الطبقات والطبراني في الكبير وحديث أبي سعيد عند أبي يعلى والبرز لفظه مجتلة مجتلة مخزنة وفي بعض رواياتهم بزيادة غرة القلب قبل هذه الالفاظ وقدرى ابن ماجه من حديث يوسف ابن عبد الله بن سلام قال جاء الحسن والحسين يستبقان الى النبي صلى الله عليه وسلم فمعهما اليه وقال الولد مجتلة تجبنة وأما حديث الاسود بن خلف فرواه العسكري في الامثال والحاكم في الصحيح من طريق معمر عن أبي خيثم عن محمد بن لاسود بن خلف بن عبد الغوث الزهرى عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم أخذ حسنا يقبله ثم أثبل عليهم فقال ان الولد مجتلة مجتلة وأحسبه قال مجتلة وكذلك رواه البغوي وابن السككن والدارقطني في الافراد وغيره ولو واحسبه قال مجتلة ولا عسكري فقط من طريق أشعث بن قيس قال مررت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي ما ملت بنت عمك قلت نعمت بغلام ورائه لوددت ان لي به سبعة فقال امالتي قلت انهم مجتلة مجتلة وانهم لقرة العين وغرة الفؤاد ومن حديث عمار بن عبد العزيز قال زعمت المرأة الصالحة خولة بنت حكيم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج وهو يحتضن حسنا أو حسينا وهو يقول انكم لتخبئون وتجهلون وانكم ان ربحان الله وأخرج الطبراني في الكبير حديث خولة بلطف الولد مخزنة مجتلة مجتلة (فإذا انضاف الى ذلك خوف الفقر وقلة الثقة بجمعي الرزق قوى البخل لا محالة السبب الثاني أن يحب عين المال فن الناس من معه ما يكفيه لبقية عمره اذا اقتصر على ما حرت به عادته بنفقته (ولو فوق الاقتصاد (ويفضل) من انفاقه (آلاف وهو) مع ذلك (شيخ بلا ولد) ولا يرجى منه أن يأتي بولد (ومعه أموال كثيرة ولا تسمح نفسه باخراج الزكاة) ولا بعداواة نفسه عند المرض بل صار محبا للدنانير عاشقا لها يلتذ بزجودها في يده وبقدرته عليها فيكثرها تحت الارض (وهو يعلم انه يموت) (ومع هذا فلا تسمح نفسه بأن يأكل أو يتصدق منها بحبة واحدة) (وهذا مرض للقلب عظيم عسير العلاج) لانه قد جبل طبعه عليه وتعوده (لا سيما في كبار السن وهو مرض مزمن لا يرجى علاجه ومثال صاحبه مثال رجل عشق شخصا فأحب رسوله لنفسه ثم نسي محبوبه واشتغل برسوله فان الدنانير (رسول مبلغ الى الحاجات) أنشدني بعض الاخوان أرسأت في حاجتي رسولى * ميمته درهمها فمئت لولم يكن درهمى رسولى * ما نالت النفس ما تمئت اذا كنت في حاجة مرسلا * فارسل رسولاه والدرهم

وقال بعضهم (فصارت) الدنانير والدرهم (محبوبة لذلك لان الموصل الى اللذيق لذيق ثم قد ينسى الحاجات ويصير الذهب عنده كأنه محبوب في نفسه وهو غاية الضلال) ونهاية الحسرات (بل من رأي بينه وبين الحجر) المرمى في الطريق (فرقا فهو لجهله الامن حيث قضاء حاجته) دون الحجر (والفاضل عن قدر حاجته والحجر بمثابة واحدة) لا فرق بينهما (فهذه أسباب حب المال وانما علاج كل علة بمضادة سببها فتعالج حب الشهوات بالقناعة باليسير وبالصبر وتعالج طول الامل بكثرة ذكر الموت والنظر في موت الاقران وطول تعبه من جمع المال وضياعه بعدهم) (وانه لم ينفعهم بل كان وبالاً عليهم) (وتعالج التفتات القلب الى الولدان الذى خلقه خلق معمر رزقه) (وانه مضمون له) (وكم من ولد لم يرث من أبيه مالا وماه أحسن من ورث) (وبان يعلم انه يجمع المال لولده يريد أن يترك ولده بخير وينقلب هو الى شر) (من جهة الحساب والعقاب) (وان ولده ان كان تقيا صالحا فانه كافيه) (ومتكفل اموره) (وان كان

فاشقا فاشقا
وتعالج التفتات القلب الى الولدان خالقه خلق معمر رزقه وولد لم يرث من أبيه مالا وحاله أحسن ممن ورث وبان يعلم انه يجمع المال لولده يريد أن يترك ولده بخير وينقلب هو الى شر وان ولده ان كان تقيا صالحا فانه كافيه وان كان

فاسقاً فيستعين بماله على المعصية وترجع مظلمته اليه ويعالج أيضاً قلبه بكثرة التأمل في الاخبار الواردة في ذم البخل ومدح السخاء وما توعد الله به على البخل من العقاب العظيم ومن الادوية النافعة كثرة التأمل في أحوال الخلاء ونفرة الطبع عنهم واستقبالهم له فانه مامن بخيل الا ويستعج البخل من غيره ويستقل كل بخيل من أصحابه فيعلم انه مستقل ومستقذر (٢٠٩) في قلوب الناس مثل سائر الخلاء في قلبه ويعالج أيضاً قلبه بأن

يتفكر في مقاصد المال وأنه لماذا خلق ولا يحفظ من المال الا بقدر حاجته اليه والباقي يدخوله لنفسه في الآخرة بان يحصل له ثواب بذله فهذه الادوية من جهة المعرفة والعلم فاذا عرف بنور البصيرة أن البذل خير له من الامساك في الدنيا والآخرة هاجت رغبته في البذل ان كان عاقلان والشهوة فينبغي أن يجب الخاطر الاول ولا يتوقف عليه (لان الشيطان بعده الفقر ويخوفه وبصده عنه يحكى ان ابا الحسن) علي بن أحمد بن سهل (البوشنجي) بضم الواو وحدة وفتح الشين المعجمة وسكون النون وبوشنجي احدى قرى مرو وأبو الحسن هذا أحد فتيان خراسان لقي أبا عثمان وابن عطاء والجري وأبا عمر والدمشقي مات سنة ٢٤٨ ترجم له القشيري في الرسالة (كان ذات يوم في الخلاء) يقضى حاجته فوقع في خاطره ان فقير يعرفه محتاج الى قبص (فدعا تلميذه وقال انزع عني) هذا (القميص وادفعه الى فلان) وسماه (فقال هلاصبرت) الى فراغ من قضاء حاجتك (حتى تخرج قال خطرت لي بذله ولم آمن على نفسي أن تتغير) على ما وقع لي من التخلف منه بذلك القميص فاستجلبت بالانزع والدفع ليتعذر رجوعها نقله القشيري في الرسالة فقال سمعت بعض أصحاب أبي الحسن البوشنجي يقول كان أبو الحسن البوشنجي في الخلاء فدكره وذكر صاحب صفوة التاريخ ان المهدي حبس موسى بن جعفر الكاظم ببغداد فيمنهاه ويصلي ليلة من الليالي اذ مر في فراغه بهذه الآية فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم فرددها وبكى وكان أحسن الناس صوتاً ثم دعا بالربيع فقال انني بموسى قال الربيع فشككت بين موسى الهادي وبين موسى بن جعفر وعلمت أنه انما أراد موسى بن جعفر لاني سمعته يقرأ وتقطعوا أرحامكم فأنتبه على حاله يقرأ ويبيى فقال له يا أبا الحسن قرأت هذه الآية فخطرت ببالي وخفت أن أكون قد قطعت رجلي فتوهمني أن تخرج علي أحد من ولدي قال ومن أنا حتى تخونني والله لا فعلت ذلك ولا هو من شأنى قال يارب بيع ادفع اليه الساعة ثلاثة آلاف دينار واشخصه من فوره الى أهله لا يفسد الشيطان على قلبي قال الربيع فاطلع الفجر حتى دفعت اليه المال وأنهمضته الى المدينة (ولا تزول صفة البخل الا بالبذل تكافا كما لا يزول العشق الا بمفارقة المعشوق بالسفر عن مستقره حتى اذا سافر وفارق تكافا وصبر عليه مدة تسلى عنه قلبه) وبرد عشقه (فكذلك الذي يريد علاج البخل ينبغي أن يفارق المال تكافا بان يبذله) في وجوه الخير (بل لورماه في الماء كان أولى به من امساكه اياه مع الحبلة) لانه يقطع علاقته عن قلبه (ومن لطائف الحيل فيه أن يتخذ نفسه بحسن الاسم والاشتهار بالسخاء فيبذل) أو لا (على قصد الرياء) والسمعة لاجل أن يقال انه بخي (حتى تسمع نفسه بالبذل طمعا في حشمة الجود فيكون قد أزال عن نفسه خبث البخل واكتسب لها خبث الرياء ولكن ينفع طبعه بعد ذلك على الرياء ويزيله بعلاجه ويكون طلب الاسم كالآسلية للنفس عند فطامها عن المال كما يسلى الصبي

فاسقاً فيستعين بماله على المعصية وترجع مظلمته اليه) وقد روى الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر الويل كل الويل لمن ترك عياله بخير وقدم على ربه بشر) ويعالج أيضاً قلبه بكثرة التأمل في الاخبار الواردة في ذم البخل ومدح السخاء مما تقدم ذكر بعضها (وما توعد الله به على البخل من العذاب العظيم) في الآخرة (ومن الادوية النافعة كثرة التأمل في أحوال الخلاء ونفرة الطبع عنهم واستقبالهم لهم فانه مامن بخيل الا ويستعج البخل من غيره ويستقل كل بخيل من أصحابه فيعلم انه مستقل) في الطباع (ومستقذر في قلوب الناس مثل سائر الخلاء في قلبه ويعالج أيضاً قلبه بان يتفكر في مقاصد المال وانما لماذا خلقت فلا يحفظ من المال الا بقدر حاجته اليه والباقي يدخوله لنفسه في الآخرة بان يحصل ثواب بذله في مواضع الخير (فهذه أدوية) نافعة من جهة المعرفة والعلم فاذا عرف بنور البصيرة ان البذل خير له من الامساك في الدنيا والآخرة هاجت رغبته في البذل ان كان عاقلان فاذا تجررت للبذل (فينبغي أن يجب الخاطر الاول ولا يتوقف) ومن هنا قال بعضهم الجود هو اجابة الخاطر الاول أى لانه لو لم يجب الخفيف على صاحبه تغيره فيما حزم عليه (لان الشيطان بعده الفقر ويخوفه وبصده عنه يحكى ان ابا الحسن) علي بن أحمد بن سهل (البوشنجي) بضم الواو وحدة وفتح الشين المعجمة وسكون النون وبوشنجي احدى قرى مرو وأبو الحسن هذا أحد فتيان خراسان لقي أبا عثمان وابن عطاء والجري وأبا عمر والدمشقي مات سنة ٢٤٨ ترجم له القشيري في الرسالة (كان ذات يوم في الخلاء) يقضى حاجته فوقع في خاطره ان فقير يعرفه محتاج الى قبص (فدعا تلميذه وقال انزع عني) هذا (القميص وادفعه الى فلان) وسماه (فقال هلاصبرت) الى فراغ من قضاء حاجتك (حتى تخرج قال خطرت لي بذله ولم آمن على نفسي أن تتغير) على ما وقع لي من التخلف منه بذلك القميص فاستجلبت بالانزع والدفع ليتعذر رجوعها نقله القشيري في الرسالة فقال سمعت بعض أصحاب أبي الحسن البوشنجي يقول كان أبو الحسن البوشنجي في الخلاء فدكره وذكر صاحب صفوة التاريخ ان المهدي حبس موسى بن جعفر الكاظم ببغداد فيمنهاه ويصلي ليلة من الليالي اذ مر في فراغه بهذه الآية فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم فرددها وبكى وكان أحسن الناس صوتاً ثم دعا بالربيع فقال انني بموسى قال الربيع فشككت بين موسى الهادي وبين موسى بن جعفر وعلمت أنه انما أراد موسى بن جعفر لاني سمعته يقرأ وتقطعوا أرحامكم فأنتبه على حاله يقرأ ويبيى فقال له يا أبا الحسن قرأت هذه الآية فخطرت ببالي وخفت أن أكون قد قطعت رجلي فتوهمني أن تخرج علي أحد من ولدي قال ومن أنا حتى تخونني والله لا فعلت ذلك ولا هو من شأنى قال يارب بيع ادفع اليه الساعة ثلاثة آلاف دينار واشخصه من فوره الى أهله لا يفسد الشيطان على قلبي قال الربيع فاطلع الفجر حتى دفعت اليه المال وأنهمضته الى المدينة (ولا تزول صفة البخل الا بالبذل تكافا كما لا يزول العشق الا بمفارقة المعشوق بالسفر عن مستقره حتى اذا سافر وفارق تكافا وصبر عليه مدة تسلى عنه قلبه) وبرد عشقه (فكذلك الذي يريد علاج البخل ينبغي أن يفارق المال تكافا بان يبذله) في وجوه الخير (بل لورماه في الماء كان أولى به من امساكه اياه مع الحبلة) لانه يقطع علاقته عن قلبه (ومن لطائف الحيل فيه أن يتخذ نفسه بحسن الاسم والاشتهار بالسخاء فيبذل) أو لا (على قصد الرياء) والسمعة لاجل أن يقال انه بخي (حتى تسمع نفسه بالبذل طمعا في حشمة الجود فيكون قد أزال عن نفسه خبث البخل واكتسب لها خبث الرياء ولكن ينفع طبعه بعد ذلك على الرياء ويزيله بعلاجه ويكون طلب الاسم كالآسلية للنفس عند فطامها عن المال كما يسلى الصبي

(٢٧ - (انحاف السادة المتقين) - ثامن) من امساكه اياه مع الحبلة ومن لطائف الحيل فيه ان يتخذ نفسه بحسن الاسم والاشتهار بالسخاء فيبذل على قصد الرياء حتى تسمع نفسه بالبذل طمعا في حشمة الجود فيكون قد أزال عن نفسه خبث البخل واكتسب لها خبث الرياء ولكن ينفع طبعه بعد ذلك على الرياء ويزيله بعلاجه ويكون طلب الاسم كالآسلية للنفس عند فطامها عن المال كما يسلى الصبي

عند الغفام عن الشدي باللعب بالعصا في غيرها لا الخيل واللعب ولكن لينقل عن الشدي اليه ثم ينقل عنه الى غيره فكذلك هذه الصفات الخبيثة ينبغي ان يسلب بعضها على بعض كما تسلب الشهوة على الغضب وتكسر سورة بها ويسلب الغضب على الشهوة وتكسر وعونها به الان هذا مفيد في حق من كان الخجل أغلب عليه من حب الجاه والرياء فيبدل الاقوى بالاضعف فان كان الجاه محبوا باعده كالسائل فلا فائدة فيه فانه يقلع من علة ويزيد في أخرى مثلها الا ان علامة ذلك أن لا ينقل عليه البذل لاجل الرياء فبذلك يتبين ان الرياء أغلب عليه فان كان البذل يشق عليه مع الرياء فينبغي ان يبذل فان ذلك يدل على ان مرض الخجل أغلب على قلبه ومثال دفع هذه الصفات بعضها ببعض ما يقال ان الميت تستحيل جميع أجزائه (٢١٠) ودوامياً كل بعض الديدان البعض حتى يقل عددها ثم يأتى كل بعضها بعصا حتى ترجع الى اثنتين

قويتين عظيمتين ثم لا تزالان تتقاتلان الى أن تغلب احدهما الاخرى فتأكلها وتسمن بهائم لا تزال تبقي جاثمة وحدها الى ان تموت فكذلك هذه الصفات الخبيثة يمكن أن يسلب بعضها على بعض حتى يقيمها ويجعل الاضعف قوتاً للاقوى الى أن لا يبقى الا واحدة ثم تقع العناية بمعوها واذا بنها بالمجاهدة وهو منع القوت عنها ومنع القوت عن الصفات أن لا يعمل بمقتضاها فانها تقتضى لاجالة اعمالا واذا خولفت خولفت خولفت الصفات وماتت مثل الخجل فانه يقتضى امساك المال فاذا منع مقتضاه وبذل المال مع الجهد مرة بعد أخرى ماتت صفة الخجل وصار البذل طبعاً وسقط التعب فيه فانه علاج الخجل بعلم وعمل العلم يرجع الى معرفة آفة الخجل وفائدة الجود والعمل يرجع الى الجود والبذل على سبيل التكاف ولكن قد يقوى الخجل بحيث يعصى وبصم فحينئذ تحقق المعرفة في الانسان (بحيث يعصى) (وبصم) (الاسماع) (فحينئذ تحقق المعرفة بآفته واذا لم تتحقق المعرفة لم تتحرك الرغبة فلم يتيسر العمل فتبقى العلة مزممة) (أى ملازمة لا تفارق) كالمرض الذي يمنع معرفة الدواء وامكان استعماله فانه لاجل حيلة فيه الا الصبر الى الموت (ولقد كان من عادة بعض الشيوخ) من السادة (الصوفية) (نفع الله بهم) (في معالجة علة الخجل في المريدين ان يمنعهم من الاختصاص) (والانفراد) (بزواياهم) (المختصة بهم) (فكان اذا توهم في مريد فرجه زوايته) (ورآه قد أعجب بها) (وما فيها نقله الى زاوية غيره ونقل زاوية غيره اليه) (وأخرجهم عن جميع ممالكه) (كسر الالتهات قلبه) (واذا رآه يلتفت الى ثوب جديد يلبسه أو سجادة يفرح بها يأمره بتسليمه الى غيره ويأمره بخلقه) (قد لبسه غيره ثم خلقه) (لا يعمل اليه قلبه فهذا يتجافى القلب عن متاع الدنيا) (ويتسلى عنه فلا يمر الخجل ببالة) (فن لم يسلك هذا السبيل أنس بالدنيا وأحبها) (وشت هم وباله) (فان كان له ألف متاع كان له ألف محبوب ولذلك اذا سرق كل واحد من ذلك ألت به مصيبة بقدر حبه له فاذا مات نزل به ألف مصيبة دفعة واحدة لانه

عند الغفام عن الشدي باللعب بالعصا في غيرها لا الخيل واللعب ولكن لينقل عن الشدي اليه ثم ينقل عنه الى غيره فكذلك هذه الصفات الخبيثة ينبغي ان يسلب بعضها على بعض كما تسلب الشهوة على الغضب وتكسر سورة بها ويسلب الغضب على الشهوة وتكسر وعونها به الان هذا مفيد في حق من كان الخجل أغلب عليه من حب الجاه والرياء فيبدل الاقوى بالاضعف فان كان الجاه محبوا باعده كالسائل فلا فائدة فيه فانه يقلع من علة ويزيد في أخرى مثلها الا ان علامة ذلك أن لا ينقل عليه البذل لاجل الرياء فبذلك يتبين ان الرياء أغلب عليه فان كان البذل يشق عليه مع الرياء فينبغي ان يبذل فان ذلك يدل على ان مرض الخجل أغلب على قلبه ومثال دفع هذه الصفات بعضها ببعض ما يقال ان الميت تستحيل جميع أجزائه (٢١٠) ودوامياً كل بعض الديدان البعض حتى يقل عددها ثم يأتى كل بعضها بعصا حتى ترجع الى اثنتين قويتين عظيمتين ثم لا تزالان تتقاتلان الى أن تغلب احدهما الاخرى فتأكلها وتسمن بهائم لا تزال تبقي جاثمة وحدها الى ان تموت فكذلك هذه الصفات الخبيثة يمكن أن يسلب بعضها على بعض حتى يقيمها ويجعل الاضعف قوتاً للاقوى الى أن لا يبقى الا واحدة ثم تقع العناية بمعوها واذا بنها بالمجاهدة وهو منع القوت عنها ومنع القوت عن الصفات أن لا يعمل بمقتضاها فانها تقتضى لاجالة اعمالا واذا خولفت خولفت خولفت الصفات وماتت مثل الخجل فانه يقتضى امساك المال فاذا منع مقتضاه وبذل المال مع الجهد مرة بعد أخرى ماتت صفة الخجل وصار البذل طبعاً وسقط التعب فيه فانه علاج الخجل بعلم وعمل العلم يرجع الى معرفة آفة الخجل وفائدة الجود والعمل يرجع الى الجود والبذل على سبيل التكاف ولكن قد يقوى الخجل بحيث يعصى وبصم فحينئذ تحقق المعرفة في الانسان (بحيث يعصى) (وبصم) (الاسماع) (فحينئذ تحقق المعرفة بآفته واذا لم تتحقق المعرفة لم تتحرك الرغبة فلم يتيسر العمل فتبقى العلة مزممة) (أى ملازمة لا تفارق) كالمرض الذي يمنع معرفة الدواء وامكان استعماله فانه لاجل حيلة فيه الا الصبر الى الموت (ولقد كان من عادة بعض الشيوخ) من السادة (الصوفية) (نفع الله بهم) (في معالجة علة الخجل في المريدين ان يمنعهم من الاختصاص) (والانفراد) (بزواياهم) (المختصة بهم) (فكان اذا توهم في مريد فرجه زوايته) (ورآه قد أعجب بها) (وما فيها نقله الى زاوية غيره ونقل زاوية غيره اليه) (وأخرجهم عن جميع ممالكه) (كسر الالتهات قلبه) (واذا رآه يلتفت الى ثوب جديد يلبسه أو سجادة يفرح بها يأمره بتسليمه الى غيره ويأمره بخلقه) (قد لبسه غيره ثم خلقه) (لا يعمل اليه قلبه فهذا يتجافى القلب عن متاع الدنيا) (ويتسلى عنه فلا يمر الخجل ببالة) (فن لم يسلك هذا السبيل أنس بالدنيا وأحبها) (وشت هم وباله) (فان كان له ألف متاع كان له ألف محبوب ولذلك اذا سرق كل واحد من ذلك ألت به مصيبة بقدر حبه له فاذا مات نزل به ألف مصيبة دفعة واحدة لانه

كان

ولكن قد يقوى الخجل بحيث يعصى وبصم فحينئذ تحقق المعرفة في الانسان (بحيث يعصى) (وبصم) (الاسماع) (فحينئذ تحقق المعرفة بآفته واذا لم تتحقق المعرفة لم تتحرك الرغبة فلم يتيسر العمل فتبقى العلة مزممة) (أى ملازمة لا تفارق) كالمرض الذي يمنع معرفة الدواء وامكان استعماله فانه لاجل حيلة فيه الا الصبر الى الموت (ولقد كان من عادة بعض الشيوخ) من السادة (الصوفية) (نفع الله بهم) (في معالجة علة الخجل في المريدين ان يمنعهم من الاختصاص) (والانفراد) (بزواياهم) (المختصة بهم) (فكان اذا توهم في مريد فرجه زوايته) (ورآه قد أعجب بها) (وما فيها نقله الى زاوية غيره ونقل زاوية غيره اليه) (وأخرجهم عن جميع ممالكه) (كسر الالتهات قلبه) (واذا رآه يلتفت الى ثوب جديد يلبسه أو سجادة يفرح بها يأمره بتسليمه الى غيره ويأمره بخلقه) (قد لبسه غيره ثم خلقه) (لا يعمل اليه قلبه فهذا يتجافى القلب عن متاع الدنيا) (ويتسلى عنه فلا يمر الخجل ببالة) (فن لم يسلك هذا السبيل أنس بالدنيا وأحبها) (وشت هم وباله) (فان كان له ألف متاع كان له ألف محبوب ولذلك اذا سرق كل واحد من ذلك ألت به مصيبة بقدر حبه له فاذا مات نزل به ألف مصيبة دفعة واحدة لانه

لم تتحرك الرغبة فلم يتيسر العمل فتبقى العلة مزممة كالمرض الذي يمنع معرفة الدواء وامكان استعماله فانه لاجل حيلة فيه الا الصبر الى الموت وكان من عادة بعض شيوخ الصوفية في معالجة علة الخجل في المريدين أن يمنعهم من الاختصاص بزواياهم وكان اذا توهم في مريد فرجه زوايته وما فيها نقله الى زاوية غيره ونقل زاوية غيره اليه وأخرجهم عن جميع ممالكه واذا رآه يلتفت الى ثوب جديد يلبسه أو سجادة يفرح بها يأمره بتسليمه الى غيره ويأمره بخلقه لا يعمل اليه قلبه فهذا يتجافى القلب عن متاع الدنيا فن لم يسلك هذا السبيل أنس بالدنيا وأحبها فان كان له ألف متاع كان له ألف محبوب ولذلك اذا سرق كل واحد من ذلك ألت به مصيبة بقدر حبه له فاذا مات نزل به ألف مصيبة دفعة واحدة لانه

كان يجب السك وقد سلب عنه بل هو في حياته على خطر المصيبة بالافتقار والهلاك * حمل الى بعض الملوك قدح من فيروزج مرصع بالجواهر لم يره
 نظير ففرح الملك بذلك فرحاشديدا فقال لبعض الحكماء عنده كيف ترى هذا قال أراه مصيبة أو فقر قال ان كسر كان مصيبة لا جبر لها
 وان سرق صرت فقيرا اليه ولم تجده مثله وقد كنت قبل أن يحمل اليك في أمن من المصيبة والفقر ثم اتفق يوما أن كسر أو سرق وعظمت مصيبة الملك
 عليه فقال صدق الحكيم ليه لم يحمل لنا وهذا شأن جميع أسباب الدنيا فان الدنيا عدو ولا عدا الله اذ تسوقهم الى النار وعدو أولياء الله اذ
 تنعمهم بالصبر عنها وعدو الله اذ تقطع طريقه على عباده وعدو نفسه (٢١١) فانما تأكل نفسك فان المال لا يحفظ الا

بالخزان والحراس والخزائن

والحراس لا يمكن تحصيها

الا بالمال وهو بذل الدراهم

والدنانير فالمال يأكل نفسه

ويضاودانه حتى يغني ومن

عرف آفة المال لم يأنس به

ولم يفرح به ولم يأخذ منه

الا بقدر حاجته ومن قنع

بقدر الحاجة فلا يبخل لان

ما أمسكه لحاجته فليس

يبخل وما لا يحتاج اليه فلا

يتعب نفسه بحفظه فيبذله

بل هو كالماء على شط الدجلة

اذ لا يبخل به أحد لقناعة

الناس منه بقدر الحاجة

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

كان يجب السك وقد سلب عنه بل هو في حياته على خطر المصيبة بالفقر والهلاك (أي مشرف عليها بأحدهما
 يحكى انه (حمل الى بعض الملوك قدح من فيروزج) حجر معروف سمائي اللون فارسي معرب (مرصع
 بالجواهر لم يره نظير ففرح الملك به فرحاشديدا فقال لبعض الحكماء) الذي كان (عنده كيف ترى هذا
 فقال أراه مصيبة أو فقرا قال كيف قال ان انكسر كانت مصيبة لا جبر لها وان سرق صرت فقيرا اليه) أي
 محتاجا له (ولم تجده مثله وقد كنت قبل ان حمل اليك في أمن من المصيبة والفقر ثم اتفق) (بعدهم) (ان انكسر)
 القدح المذكور (يوما وعظمت مصيبة الملك عليه) لافاة قلبه اليه (فقال صدق الحكيم ليه لم يحمل لنا
 وهذا شأن جميع أسباب الدنيا) فانما عند فقدها تورث حسرة في القلب (فان الدنيا عدو ولا عدا الله اذ
 تسوقهم الى النار) فتظهر لهم اذ ذلك عداوتها (وعدو أولياء الله اذ تنعمهم بالصبر عنها) والحبس عن
 لذاتها (وعدو الله اذ تقطع طريقه على عباده) السالكين اليه (وعدو نفسه فانما تأكل نفسك فان المال
 لا يحفظ الا بالخزان والحراس) لها (والخزائن والحراس لا يمكن تحصيها الا بالمال وهو بذل الدراهم والدنانير
 فالمال يأكل نفسه) بالنظر الى الوجه المذكور (ويضاودانه حتى يغني ومن عرف آفة المال لم يأنس به)
 أصلا (ولم يأخذ منه الا بقدر حاجته) الضرورية (ومن قنع بقدر الحاجة فلا يبخل لان ما أمسكه لحاجته
 فليس يبخل وما لا يحتاج اليه فلا يتعب نفسه بحفظه فيبذله بل هو كالماء على شاطئ دجلة اذ لا يبخل به
 أحد لقناعة الناس منه بقدر الحاجة)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

(اعلم) وفعل الله تعالى (ان المال كوصفناه خير من وجهه وشر من وجهه) وهو من الخير ان التوسطه
 (ومثاله مثال حبة يأخذها الرافي) الذي يعلم رقيتها (ويستخرج الترياق ويأخذها الغافل) الذي لا عهد له
 برقيتها فقهه (فيقتله) سها من حيث لا يدري (ولا يشعر) ولا يتخلو أحد عن سم المال الا بالحفاظة على
 نخس وظائف * الاولى ان يعرف مقصود المال وانه لماذا خلق (وما الحكمة فيه) وانه لم يحتاج اليه حتى
 يكتسب (وفي نسخة لا يكتسب) ولا يحفظ الامتداد الحاجة ولا يعطيه من همة فوق ما يستحقه * الثانية أن
 يراعي جهة تدخل المال فيجتنب الحرام المحض وما الغالب عليه الحرام كمال السلاطين) ومن في حكمهم من
 نواهم (ويجتنب الجهات المكرهه والقادحة في المروءة كالهدايا التي فيها شوائب الرشوة وكالسؤال الذي فيه
 الذل وهتك المروءة وما يجرى مجراه * الثالثة في المقدار الذي يكتسبه فلا يستكثر منه ولا يستقل بل القدر
 الواجب ومعياره الحاجة والحاجة ملابس ومسكن ومطعم) فهذه الثلاثة مما يحتاج اليه الانسان ضرورة (ولسلك
 واحد) من هذه الثلاثة (ثلاث درجات أدنى وأوسط وأعلى ومادام ماثلا الى جانب القلة ومقر بامن حد
 الضرورة كان مخفوا بجامع جهة الخفين) الفائزين (وان جاوز ذلك وقع في) قعر (هاوية لا آخر لعقمها)
 ولا منتهى لدرجتها (وقد ذكرنا تفصيل هذه الدرجات في كتاب الزهد) على ماسأني (الرابعة أن يراعي جهة

يحتاج اليه حتى يكتسب ولا يحفظ الا قدر الحاجة ولا يعطيه من همة فوق ما يستحقه (الثانية) أن يراعي جهة تدخل المال فيجتنب الحرام
 المحض وما الغالب عليه الحرام كمال السلاطين ويجتنب الجهات المكرهه والقادحة في المروءة كالهدايا التي فيها شوائب الرشوة وكالسؤال
 الذي فيه الذل وهتك المروءة وما يجرى مجراه (الثالثة) في المقدار الذي يكتسبه فلا يستكثر منه ولا يستقل بل القدر الواجب ومعياره الحاجة
 والحاجة ملابس ومسكن ومطعم ولسلك واحد ثلاث درجات أدنى وأوسط وأعلى ومادام ماثلا الى جانب القلة ومقر بامن حد الضرورة كان
 مخفوا بجي من جهة المحققين وان جاوز ذلك وقع في هاوية لا آخر لعقمها وقد ذكرنا تفصيل هذه الدرجات في كتاب الزهد (الرابعة) ان
 يراعي جهة

المخرج ويقصد في الاتفاق غير مبذر ولا مقتر كإذ كرهناه فيضع ما اكتسبه من حله في حقه ولا يضعه في غيره فان الاثم في الاخذ من غير حقه والوضع في غيره حقه سواء (الخامسة) ان يصلح نيته في الاخذ والترك والاتفاق والامساك فيأخذ ما يأخذ يستعين به على العبادة ويترك ما يترك زهدا فيه واستحقار له اذا فعل ذلك لم يضره وجود المال ولذلك قال علي رضي الله عنه لو أن رجلا أخذ جميع ما في الارض وأراد به وجه الله تعالى فهو زاهد ولو انه ترك (الجميع ولم يرد به وجه الله تعالى فليس براهد فليكن جميع حركاتك وسكناتك لله مقصورة

على عبادة أو مابين على العبادة فان أبعاد الحركات عن العبادة الاكل وقضاء الحاجة وهما معنيان على العبادة فاذا كان ذلك قصدا بهما صار ذلك عبادة في حقلك وكذلك ينبغي أن تكون نيتك في كل ما يحفظك من قيص وزار وفراس وأنية لان كل ذلك يحتاج اليه في الدين وما فضل من الحاجة ينبغي أن يقدمه أن ينتفع به عبد من عباد الله ولا يمنع منه عند حاجته فن فعل ذلك فهو الذي أخذ من حية المال جوهرها وترى باقها واتي بها فلا تضره كثرة المال ولكن لا يتأتى ذلك الا من رشح في الدين قدمه وعظم فيه علمه) فهو يتناول المال على الوجه الذي ينتفع به به وينتفع غيره فهو مباح له تناوله (و غيره وهو) العاى اذا تشبهه بالعالم الحكيم (في الاستكثار من المال وزعم انه يشبهه أغنياء الصحابة) كعبد الرحمن بن عوف وغيره رضى الله عنهم (شابه الصبي) وفي بعض النسخ الغني (الذي يرى المعزوم الحاذق يأخذ الحية ويتصرف فيها) وقد عرف نفعها وضرها وأمن سمها وشورها (فيخرج ترى باقها فيقتدى به ويظن انه أخذها مستحسنا صورتها وشكلها ومستلينا جلد لها) ومسمها (فيأخذها اقتداء به) ويظنها مستصلحة لان يتقدم افعيها ما في عنقه (فتقتله في الحال الا أن قتيل الحية يرى انه قتيل وقبيل المال قد لا يعرف) أنه قتيل (وقد شبهت الدنيا بالحية) نظر الى هذا المعنى (وقيل) في وصفها (هى دنيا كحبة تنفث السمسم وان كانت المحسة لانث)

المخرج ويقصد في الاتفاق غير مبذر ولا مقتر كإذ كرهناه فيضع ما اكتسبه من حله في حقه ولا يضعه في غيره فان الاثم في الاخذ من غير حقه والوضع في غيره حقه سواء (الخامسة) أن يصلح نيته في الاخذ والترك والاتفاق والامساك فيأخذ ما يأخذ يستعين به على العبادة ويترك ما يترك زهدا فيه واستحقار له اذا فعل ذلك لم يضره وجود المال ولذلك قال علي كرم الله وجهه لو ان رجلا أخذ جميع ما في الارض وأراد به وجه الله فهو زاهد ولو انه ترك الجميع ولم يرد به وجه الله فليس براهد) فان افرق النية (فليكن جميع حركاتك وسكناتك لله مقصورة على عبادة أو على ما بين على العبادة فان أبعاد الحركات عن العبادة الاكل وقضاء الحاجة وهما معنيان على العبادة) فالأكل يقيم الصلب وقضاء الحاجة يفرغ الباطن من الشوائب (فاذا كان ذلك قصدا بهما صار ذلك عبادة في حقلك وكذلك ينبغي أن تكون نيتك في كل ما تحفظه من قيص أو زار أو فراس أو أنية لان كل ذلك مما قد يحتاج اليه في الدين وما فضل عن الحاجة ينبغي أن يقدمه أن ينتفع به عبد من عباد الله ولا يمنع منه عند حاجته فن فعل ذلك فهو الذي أخذ من حية المال جوهرها وترى باقها واتي بها فلا تضره كثرة المال ولكن لا يتأتى ذلك الا من رشح في الدين قدمه وعظم فيه علمه) فهو يتناول المال على الوجه الذي ينتفع به به وينتفع غيره فهو مباح له تناوله (و غيره وهو) العاى اذا تشبهه بالعالم الحكيم (في الاستكثار من المال وزعم انه يشبهه أغنياء الصحابة) كعبد الرحمن بن عوف وغيره رضى الله عنهم (شابه الصبي) وفي بعض النسخ الغني (الذي يرى المعزوم الحاذق يأخذ الحية ويتصرف فيها) وقد عرف نفعها وضرها وأمن سمها وشورها (فيخرج ترى باقها فيقتدى به ويظن انه أخذها مستحسنا صورتها وشكلها ومستلينا جلد لها) ومسمها (فيأخذها اقتداء به) ويظنها مستصلحة لان يتقدم افعيها ما في عنقه (فتقتله في الحال الا أن قتيل الحية يرى انه قتيل وقبيل المال قد لا يعرف) أنه قتيل (وقد شبهت الدنيا بالحية) نظر الى هذا المعنى (وقيل) في وصفها (هى دنيا كحبة تنفث السمسم وان كانت المحسة لانث)

وقد تقدم هذا المعنى في ذكر تشبيهات الدنيا فكلا لا يجوز للجاهل بالرقية غير العارف بنفع الحية ان يقتدى بالرائى في تناول الحية والتصرف فيها كذلك لا يجوز للجاهل أن يقتدى بالحكيم في تناول أعراض الدنيا (وكما يستحيل ان يتشبه الاعمى بالبصير في تخلى قلل الجبال وأطراف البحار والطرق) الوعرة (المشوكة) من غير قائد وهو غير آمن ان يقع في هوة (فمعال أن يتشبه العاى بالعالم الكامل في تناول المال) مستقبرا به طريقا يسلكه العالم الكامل اذ هو غير آمن ان يقع في هاوية وهو لا يشعر

(بيان ذم الغنى ومدح الفقر)*

(اعلم) هذا الله تعالى (ان الناس قد اختلفوا في فضل الغنى الشاكر على الفقير الصابر وقد أوردنا ذلك في كتاب الزهد والفقر) على ما سيأتى (وكشفنا عن تحقيق الحق فيه لكنا في هذا الكتاب ندل على ان الفقر أفضل وأعلى من الغنى على الجملة من غير التفات الى تفصيل الاحوال) واختلاف الاقوال (ولفتة عصر فيه على حكاية فصل ذكره) أبو عبد الله (الحارث) بن أسد (الحامسى رحمه الله تعالى في بعض كتبه) وهو

كتاب

فنتقله في الحال الا أن قتيل الحية يدري انه قتيل وقبيل المال قد لا يعرف وقد شبهت الدنيا بالحية فقيل

هى دنيا كحبة تنفث السمسم وان كان كانت المحسة لانث وكما يستحيل ان يتشبه الاعمى بالبصير في تخلى قلل الجبال وأطراف البحار والطرق المشوكة فمعال أن يتشبه العاى بالعالم الكامل في تناول المال (بيان ذم الغنى ومدح الفقر)* اعلم أن الناس قد اختلفوا في تفضيل الغنى الشاكر على الفقير الصابر وقد أوردنا ذلك في كتاب الفقر والزهد وكشفنا عن تحقيق الحق فيه ولكنا في هذا الكتاب ندل على أن الفقر أفضل وأعلى من الغنى على الجملة من غير التفات الى تفصيل الاحوال ونقتصر فيه على حكاية فصل ذكره الحارث الحامسى رضى الله عنه في بعض كتبه

في الرد على بعض العلماء من الاغنياء حيث احتج باغنياء الصعابة وبكثرة مال عبد الرحمن بن عوف وشبهه نفسه بهم والمحاسبي رحمه الله حبر الامة في علم المعاملة وله السبق على جميع الباحثين عن عيوب النفس وآفات الاعمال واغوار العبادات وكلامه جدير بان يحكى على وجهه وقد قال بعد كلامه في الرد على علماء السوء بلغنان عيسى بن مريم عليه السلام قال يا علماء (٣١٣) السوء تصومون وتصلون وتصدقون

ولا تفعلون ما تؤمرون وتدرسون ما لاتعملون فياسوء ما تحكمون تتوبون بالقول والاماني وتعملون بالهوى ولا بغنى عنكم ان تفواجب لودكم وقلوبكم دنسة بحق أقول لكم لاتسكنوا كالمخل يخرج منه الدقيق الطيب وتبقى فيه الخلة كذلك انتم تخرجون الحكم من افواهكم ويبقى الغل في صدوركم يا عبدة الدنيا كيف يدرك الآخرة من لاتنقض من الدنيا شهوته ولا تنقطع منها رغبتة بحق أقول لكم ان فلو بكم تبكى من أعمالكم) أى من صلاحها في الظاهر وفساد الباطن (جعلتم الدنيا تحت ألسنتكم) فخذ كروها كثير المحبة لكم اياها ومن أحب شيأ أكثر من ذكره (والعمل تحت أقدامكم) وهو كذابة عن الترك والاستخفاف (بحق أقول لكم أفسدتم آخرتكم فصلاح الدنيا أحب اليكم من صلاح الآخرة فإى الناس أخسر منكم لو تعلمون ويلكم حتى متى تصفون الطريق للمدحجين) أى السالكين الى الله تعالى في ظلم الليل (وتقيمون) أنتم (في محل المخيرين) أى الواقفين للمخيرين (كانسكم تدعون أهل الدنيا ليركوهكم) فظفر واهادونهم (مهلا مهلا ويلكم ماذا بغنى عن البيت المظلم ان يوضع السراج فوق ظهره وجوفه وحش مظلم كذلك لا بغنى عنكم ان يكون العلم بافواهكم وأجوافكم منه وحشة معطلة يا عبدة الدنيا لا كعبيد اتقياء ولا كاحرار كرام توشك الدنيا ان تقاعكم عن أصولكم فتلقبكم على وجوهكم ثم تكبكم على مناخركم ثم تأخذ خطاياكم بنواصيركم ثم تدفعكم من خلفكم حتى تسلمكم الى الملك الديان عراة فرادى) أى منفردين (فيوقضكم على سوا تكلم) أى فضيحتكم (ثم يحجزكم بسوء أعمالكم) وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق عبد الله ابن المبارك أخبرنا بكابر بن عبد الرحمن قال سمعت وهب بن منبه يقول قال الله عز وجل فبما يعجب به أحبار بني اسرائيل تنفقون غير الدين وتعلمون غير العمل وتتبعون أعمال الآخرة تلبسون جلود الضأن وتنظفون أنفس الذئب وتنقون الفداء من شرابكم وتتبعون أمثال الجبال من الحرام وتتفنون الدين على الناس أمثال الجبال ثم لاتعينونهم برفع الخناصر تطيلون الصلاة وتيضوب الثياب تفتنون بذلك مال البيت والارملة فبعزتي حلفت لا أخبرنكم بفتنة بضل فيها رأى ذوى الرأى وحكمة الحكيم وأخرج من طريق يزيد ابن قوز قال كعب قال موسى عليه السلام تلبسون ثياب الرهبان وقلوبكم قلوب الخنازير والذئاب الضواري وأخرج ابن عساكر عن وهب بن منبه قال قال عيسى عليه السلام يا علماء السوء جاستم على أبواب الجنة فلا انتم تدخلونها ولا تدعوا الناس كي يدخلونها ان شرار الناس عند الله عالم يطلب الدنيا بعلمه وفي القوت قال عيسى عليه السلام ويلكم علماء السوء مثلكم مثل قنطرة حش طاهرها حص وباطنها نتن ويلكم علماء السوء انما أنتم مثل قبور مديدة ظاهرها مشيد وباطنها عظام الموتى يا علماء الدنيا انما أنتم مثل شجرة الدفلى نورها حسن وطعمها مر أو قال سم يقتل يا علماء الدنيا مثلكم مثل صخرة في فم النهر لاهى لا بغنى عنكم ان يكون نور

كتاب الزهد (في الرد على بعض العلماء من الاغنياء حيث احتج باغنياء الصعابة وبكثرة مال عبد الرحمن بن عوف وشبهه نفسه بهم) وشتان ما بين التريا والترى (والمحاسبي رحمه الله تعالى) ممن ججع الله بين الظاهر والباطن وروى عن يزيد بن هارون والطبقة ومنه أبو العباس أحمد بن محمد بن مسروق الطوسي وتوفى سنة ٢٤٣ وهو (حبر الامة في علم المعاملة وله السبق) أى التقدم (على جميع الباحثين عن عيوب النفس وآفات الاعمال واغوار العبادات فكلامه جدير) أى حقيق (بان يحكى على وجهه) وانه (وقد قال بعد كلامه في الرد على علماء السوء) من علماء الدنيا (بلغنان عيسى عليه السلام قال يا علماء السوء تصومون وتصلون وتصدقون ولا تفعلون ما تؤمرون وتدرسون ما لاتعملون فياسوء ما تحكمون تتوبون بالقول والاماني وتعملون بالهوى وما بغنى عنكم ان تفواجب لودكم وقلوبكم دنسة) أى وسخة بالمعاصي (بحق أقول لكم لاتسكنوا كالمخل يخرج منه الدقيق الطيب وتبقى فيه الخلة وكذلك أنتم تخرجون الحكم من افواهكم ويبقى الغل في صدوركم يا عبدة الدنيا كيف يدرك الآخرة من لاتنقض من الدنيا شهوته ولا تنقطع منها رغبتة بحق أقول لكم ان فلو بكم تبكى من أعمالكم) أى من صلاحها في الظاهر وفساد الباطن (جعلتم الدنيا تحت ألسنتكم) فخذ كروها كثير المحبة لكم اياها ومن أحب شيأ أكثر من ذكره (والعمل تحت أقدامكم) وهو كذابة عن الترك والاستخفاف (بحق أقول لكم أفسدتم آخرتكم فصلاح الدنيا أحب اليكم من صلاح الآخرة فإى الناس أخسر منكم لو تعلمون ويلكم حتى متى تصفون الطريق للمدحجين) أى السالكين الى الله تعالى في ظلم الليل (وتقيمون) أنتم (في محل المخيرين) أى الواقفين للمخيرين (كانسكم تدعون أهل الدنيا ليركوهكم) فظفر واهادونهم (مهلا مهلا ويلكم ماذا بغنى عن البيت المظلم ان يوضع السراج فوق ظهره وجوفه وحش مظلم كذلك لا بغنى عنكم ان يكون العلم بافواهكم وأجوافكم منه وحشة معطلة يا عبدة الدنيا لا كعبيد اتقياء ولا كاحرار كرام توشك الدنيا ان تقاعكم عن أصولكم فتلقبكم على وجوهكم ثم تكبكم على مناخركم ثم تأخذ خطاياكم بنواصيركم ثم تدفعكم من خلفكم حتى تسلمكم الى الملك الديان عراة فرادى) أى منفردين (فيوقضكم على سوا تكلم) أى فضيحتكم (ثم يحجزكم بسوء أعمالكم) وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق عبد الله ابن المبارك أخبرنا بكابر بن عبد الرحمن قال سمعت وهب بن منبه يقول قال الله عز وجل فبما يعجب به أحبار بني اسرائيل تنفقون غير الدين وتعلمون غير العمل وتتبعون أعمال الآخرة تلبسون جلود الضأن وتنظفون أنفس الذئب وتنقون الفداء من شرابكم وتتبعون أمثال الجبال من الحرام وتتفنون الدين على الناس أمثال الجبال ثم لاتعينونهم برفع الخناصر تطيلون الصلاة وتيضوب الثياب تفتنون بذلك مال البيت والارملة فبعزتي حلفت لا أخبرنكم بفتنة بضل فيها رأى ذوى الرأى وحكمة الحكيم وأخرج من طريق يزيد ابن قوز قال كعب قال موسى عليه السلام تلبسون ثياب الرهبان وقلوبكم قلوب الخنازير والذئاب الضواري وأخرج ابن عساكر عن وهب بن منبه قال قال عيسى عليه السلام يا علماء السوء جاستم على أبواب الجنة فلا انتم تدخلونها ولا تدعوا الناس كي يدخلونها ان شرار الناس عند الله عالم يطلب الدنيا بعلمه وفي القوت قال عيسى عليه السلام ويلكم علماء السوء مثلكم مثل قنطرة حش طاهرها حص وباطنها نتن ويلكم علماء السوء انما أنتم مثل قبور مديدة ظاهرها مشيد وباطنها عظام الموتى يا علماء الدنيا انما أنتم مثل شجرة الدفلى نورها حسن وطعمها مر أو قال سم يقتل يا علماء الدنيا مثلكم مثل صخرة في فم النهر لاهى لا بغنى عنكم ان يكون نور

العلم بافواهكم وأجوافكم منه وحشة معطلة يا عبدة الدنيا لا كعبيد اتقياء ولا كاحرار كرام توشك الدنيا ان تقاعكم عن أصولكم فتلقبكم على وجوهكم ثم تكبكم على مناخركم ثم تأخذ خطاياكم بنواصيركم ثم تدفعكم من خلفكم حتى تسلمكم الى الملك الديان عراة فرادى فيوقضكم على سوا تكلم ثم يحجزكم بسوء أعمالكم

ثم قال الحارث رحمه الله اخواني هؤلاء اهل السوء وشياطين الانس وقتنة على الناس بغوا في عرض الدنيا ورفعنها وارتزوها على الآخرة وأذلوا الدين للدنيا فهم في العاجل عار وشين وفي الآخرة هم الخاسرون أو يعقوا الكريم بفضلهم بعد قافيتايت الهالك الموزن للدنيا سروره مزروج بالتفصيص فيتمفعر عنه انواع (٢١٤) الهوموم وقنون المعاصي والى البوار والتلف مصيره فرح الهالك برباه ولم يبق له دنياه

[illegible]

وأصحابك من جمع المال ونسبتهم إلى الجهل اذ لم يجمعوا المال كما جعت ومتى زعمت أن جمع المال الحلال أعلى من تركه أو فقد زعمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينصح للأمة اذ نهاهم عن جمع المال وقد علم أن جمع المال خير للأمة فقد غشهم بزعمك حين نهاهم عن جمع المال كذبت ورب السماء على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقد كان للأمة ناصحوا وعليهم مشفقوا بهم وذا ومتى زعمت أن جمع المال أفضل فقد زعمت أن الله عز وجل لم ينظر لعباده حين نهاهم عن جمع المال وقد علم أن جمع المال خير لهم

أوزعت أن الله تعالى لم يعلم أن الفضل في الجمع فلذلك نهاهم عنه وأنت عليهم بما في المال من الخير والفضل فلذلك رغبت في الاستكثار كما أنك
 أعلم بموضع الخير والفضل من ذلك تعالى الله عن جهلك أي المفتون تدبر بقلك ما ذهالك الشيطان حين زين لك الاحتجاج بمال الصحابة ويحك
 ما ينفعك الاحتجاج بمال عبد الرحمن بن عوف وقد رد عبد الرحمن بن عوف (٣١٥) في القيامة أنه لم يؤت من الدنيا الا قوتا ولقد
 بلغني انه لما توفي عبد الرحمن

ابن عوف رضى الله عنه قال
 أناس من أصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أنا
 نخاف على عبد الرحمن فيما
 ترك فقال كعب سبحانه الله
 وما تخافون على عبد الرحمن
 كسب طيبا وأنفق طيبا
 وترك طيبا فبلغ ذلك أبان
 نخرج مغضبا يريد كعبا فبر
 بعظم الحى بعير فاخذه بيده
 ثم انطلق يريد كعبا فقبل
 لكعب أن أبان يطلبك
 نخرج هار باحتى دخل
 على عثمان يستغيث به
 وأخبره الخبر وقبل أبان
 يقص الاثر في طلب كعب
 حتى انتهى الى دار عثمان
 فلما دخل قام كعب فجلس
 خاف عثمان هار باقن أبي
 ذر فقال له أبوزرعه يا ابن
 اليهودية تزعم أن لابس
 بمات ترك عبد الرحمن بن عوف
 ولقد خرج رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يوما نحو أحد
 وأنامه فقال يا أبان فقلت
 ليسك يا رسول الله فقال
 الاكثر وهم الاقلون يوم
 القيامة الامن قال هكذا
 وهكذا عن عبيد بن ربيعة
 وقدامه وخلفه وقليل ما هم
 ثم قال يا أبان فقلت نعم يا رسول
 الله ياى أنت وأنى قال ما

أوزعت أن الله لم يعلم أن الفضل في الجمع فلذلك نهاهم عنه وأنت عليهم بما في المال من الخير والفضل فلذلك
 رغبت في الاستكثار كما أنك أعلم بموضع الفضل والخير من ذلك تعالى الله عن جهلك أي المفتون تدبر بمادهاك
 به الشيطان حين زين لك الاحتجاج بمال الصحابة ويحك ما ينفعك الاحتجاج بمال عبد الرحمن بن عوف
 رضى الله عنه (وقد ود ابن عوف في القيامة انه لم يؤت في الدنيا الا قوتا) اذما من أحد الا هو يفتنى كذلك
 كما ورد في الخبر وتقدم (ولقد بلغني انه لما توفي عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه) سنة اثنين وثلاثين وصلى
 عليه عثمان وقبل الزبير وقبل ابنه (قال أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا نخاف على عبد
 الرحمن) أى في الآخرة (فيمات ترك) قال أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف صولحت امرأة عبد الرحمن من
 نصيبها ربع الثمن على ثمانين ألفا وقال مجاهد أصاب كل امرأة من نساء عبد الرحمن ربع الثمن ثمانون
 ألفا (فقال كعب) الاحبار رجسه الله تعالى (سبحان الله وما تخافون على عبد الرحمن كسب طيبا) اذ
 كانت عامة أمواله من التجارة (وأنفق طيبا) اذ تصدق به مرات كما تقدم (وترك طيبا) ميراثا لورثته (فبلغ
 ذلك) الكلام (أبان) الغفارى رضى الله عنه (نخرج مغضبا يريد كعبا فبر) في طريقه (بلحى بعير)
 بكسر اللام وهو عظم الحنك وهو الذى عليه الاسنان (فاخذه بيده) ثم انطلق يطلب كعبا فقبل لكعب أن
 أبان يطلبك نخرج هار باحتى دخل على عثمان رضى الله عنه) وهو يومئذ خليفة (يستغيث به وأخبره الخبر
 فقبل أبان) رضى الله عنه (يقص الاثر) أى يتبعه (في طلب كعب حتى انتهى الى دار عثمان) رضى
 الله عنه (فلما دخل قام كعب فجلس خلف عثمان هار با من أبي ذر فقال له أبوزرعه) بكسر فسكون كلمة
 استزادة (يا ابن اليهودية تزعم أن لابس بمات ترك عبد الرحمن بن عوف) ولقد خرج رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يوما نحو أحد وأنامه فقال يا أبان فقلت ليسك يا رسول الله فقال الاكثر وهم الاقلون يوم القيامة
 الامن قال هكذا وهكذا عن عبيد بن ربيعة وقدامه وخلفه وقليل ما هم ثم قال يا أبان فقلت نعم يا رسول الله ياى
 أنت وأنى قال ما يسرنى أنى مثل أحد انفعه في سبيل الله أموت يوم أموت وأترك منه قيراطين قلت أو
 قنطارين يا رسول الله قال بل قيراطين ثم قال يا أبان فقلت تريد الاكثر وأنا أريد الاقل فرسول الله يريد هذا
 وأنت تقول يا ابن اليهودية لابس بمات ترك عبد الرحمن بن عوف كذبت وكذب من قال فلم يرد عليه خوفا ثم
 خرج قال العراقى حديث أبى ذر الاكثر وهم الاقلون يوم القيامة متفق عليه وقد تقدم دون هذه الزيادة
 التى فى أوله من قول كعب حين مات عبد الرحمن بن عوف كسب طيبا وترك طيبا وانكار أبى ذر عليه فلم أقف على
 هذه الزيادة الا فى قول الحرث بن أسد الحماسى بلغنى كما ذكر المصنف وقد رواها أحمد وأبو يعلى أحصر من هذا
 وألفظ كعب أن كان قضى عنه حق الله فلا بأس به فرفع أبوزرعه صاه فصر بكعبا وقال سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول ما أحب أن لو تحول هذا الجبل لذهب الحديث وفيه ابن لهيعة انتهى قلت حديث أبى
 ذر تقدم الكلام عليه فى أول الفصل فى هذا الكتاب وهو بيان ذم المال وقد رواها البخارى ومسلم بلفظهم
 الانحسرون فقال أبوزر من هم فقال هم الاكثرون مالا الامن قال هكذا وهكذا وفى رواية اهما ان المكثرين
 هم الاقلون يوم القيامة الامن أعطاء الله خيرا فنفق فيه عبيد بن ربيعة ورواه عن عمل فيه خيرا وفى رواية
 ان الاكثر من هم الاقلون وروى ابن ماجه وابن حبان والضعيف حديث أبى ذر الاكثرون هم الاسفلون يوم
 القيامة الامن قال هكذا وهكذا وكسبه من طيب وعند الطيالسى بلفظ المكثرون وروى الخطيب مثله من
 حديث ابن عباس وروى هنادى الزهد وابن ماجه من حديث أبى هريرة الاكثرون هم الاقلون يوم القيامة

يسرنى أنى مثل أحد أنفعه في سبيل الله أموت يوم أموت وأترك منه قيراطين قلت أو قنطارين يا رسول الله قال بل قيراطين ثم قال يا أبان فقلت
 تريد الاكثر وأنا أريد الاقل فرسول الله يريد هذا وانت تقول يا ابن اليهودية لابس بمات ترك عبد الرحمن بن عوف كذبت وكذب من قال فلم
 يرد عليه خوفا حتى خرج

الامن قال هكذا وهكذا وأما حديث أبي ذر ما أحب أن لو تحول هذا الجبل الخ فرواه البخاري من حديثه
 بلقفا ما أحب أن أحد التحول لي ذهباً بعتك عندي منه دينار فوق ثلاث الدينار أرسده لدين وعند أحمد
 والداري بلقفا ما أحب أن لي أحد ذهباً بموت يوم أموت وعندى منه دينار أو نصف دينار إلا أن أرسده
 لغريم وعند أحمد وحده من حديث أبي ذر وعثمان معاً ما أحب أن لي هذا الجبل ذهباً أنفقته ويطبق مني
 أذر خلقي منه شيئا وروى الطيالسي من حديث أبي ذر بلقفا ما يسرني أن لي أحد ذهباً تأتي على ثلاثة وعندى
 منه دينار الدينار أرسده لغريم وروى ابن ماجه من حديث أبي هريرة ما أحب أن أحداء عندي ذهباً فتأتي
 على ثلاثة وعندى منه شيء الا شيء أرسده في قضاء دين وقد رواه هناد ومسلم والبيهقي بلقفا ما يسرني وأخبرنا عمر
 ابن أحمد بن عقيل بن أبي بكر الحسيني في آخرين قالوا أخبرنا عبد الله بن سالم وأحمد بن علي ومحمد بن علي أخبرنا
 محمد بن العلاء الحافظ أخبرنا علي بن يحيى أخبرنا يوسف بن عبد الله أخبرنا محمد بن عبد الرحمن الحافظ أخبرنا أبو
 الفضل أحمد بن علي الحافظ ومسلمه ورضوان بن محمد بن يوسف قال أخبرنا عبد الرحمن بن أحمد الغزي أخبرنا
 علي بن اسمعيل المخزومي أخبرنا أبو الفرج الحراني أخبرنا أبو المكارم أحمد بن محمد بن الحسن بن محمد بن الحسن
 مسعود بن محمد بن أبي منصور قال حدثنا أبو علي الحسن بن أحمد بن الحسين الحداد حدثنا أبو نعيم أحمد بن
 عبد الله الحافظ حدثنا محمد بن أحمد بن محمد حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد الكريم حدثنا الحسن بن اسمعيل
 ابن راشد الرملي حدثنا جزي بن ربيعة حدثنا ابن شاذب عن مطر بن حبيب عن هلال عن عبد الله بن الصامت بن
 أخى أبي ذر قال دخلت مع عمي علي عثمان فقال لعثمان ان اذن لي بالربذة فقال نعم وأنا مراكب بنعم من نعم الصدقة
 تغدو عليك وتروح قال لا حاجة لي في ذلك تكفي أباذر صرمته ثم قال يا غزو ما ديناكم ودعونا وربنا أودينا
 وكانوا يقتسمون مال عبد الرحمن بن عوف وكان عنده كعب فقال عثمان بن عفان لكعب ما تقول فيمن جوع
 هذا المال فكان يتصدق منه ويعطى ابن السبيل ويعمل ويعمل قال اني لأرجو له خيراً فغضب أبو ذر ورفع
 العصا على كعب وقال وما يدريك يا ابن اليهودية لبيدون صاحب هذا المال يوم القيامة لو كانت عقارب تسمع
 السويديا من قلبه (وبالغناك عبد الرحمن بن عوف) رضي الله عنه (قدمت عليه غير) أي قافله (من اليمن
 فضجت المدينة) أي أهلها (ضجة واحدة فقالت عائشة) رضي الله عنها (ما هذا فقيل غير قدمت لعبد الرحمن
 ابن عوف قالت صدق الله ورسوله فبلغ ذلك عبد الرحمن فسأله فقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول اني رأيت الجنة فرأيت فقراء المهاجرين والمسلمين يدخلون سبعاً ولم أر أحداً من الأغنياء يدخلها
 معهم الا عبد الرحمن بن عوف رأيت يدخلها معهم حبوا فقال عبد الرحمن ان العير وما عليها في سبيل الله وان
 أرقاءها أحرار لعل ان أدخلها معهم سبعاً قال العراقي رواه أحمد مختصراً في كون عبد الرحمن يدخلها حبوا
 دون ذكر فقراء المهاجرين والمسلمين وفيه عبارة بن زاذان مختلف فيه انتهى قلت الخط أحمد من حديث عائشة
 رأيت عبد الرحمن بن عوف يدخل الجنة حبوا ورواه أيضاً الطبراني في الكبير ومن طريقه أبو نعيم في الحلية
 قال حدثنا أبو يزيد القراطيسي حدثنا أسد بن موسى حدثنا عمارة بن زاذان عن ثابت البناني عن أنس بن
 مالك قال بينا عائشة في بيتها إذ سمعت صوتاً رجعت منه المدينة فقالت ما هذا قالوا غير قدمت لعبد الرحمن بن
 عوف من الشام وكانت سبعاً ثم أتت أرحلة فقالت عائشة ما اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رأيت
 عبد الرحمن بن عوف يدخل الجنة حبوا فبلغ ذلك عبد الرحمن فأتاها فأسألهما عما بلغه فحدثته فقال فانا أشهدك
 انهما باحسبهما واقتنباها واحلاهما في سبيل الله وعمارة بن زاذان الصديقي أبو سلمة البصري صدوق ضعفه
 الدارقطني وغيره وقد روى له البخاري في الادب المفرد وأبو داود والترمذي وابن ماجه (وبالغناك النبي صلى
 الله عليه وسلم قال لعبد الرحمن بن عوف) رضي الله عنه (أما لك أول من يدخل الجنة من أغنياء أمي وما
 كدت تدخلها الاحبوا) قال العراقي رواه البزار من حديث أنس بسند ضعيف ولما كره من حديث عبد
 الرحمن بن عوف انك من الأغنياء ولن تدخل الجنة الا راحة الحديث وقال صحيح الاسناد قلت بل ضعيف فيه

وبالغناك عبد الرحمن بن
 عوف قدمت عليه غير من
 اليمن فضجت المدينة ضجة
 واحدة فقالت عائشة رضي
 الله عنها ما هذا قيل غير
 قدمت لعبد الرحمن قالت
 صدق الله ورسوله صلى
 الله عليه وسلم فبلغ ذلك
 عبد الرحمن فسأله فقالت
 سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول اني
 رأيت الجنة فرأيت فقراء
 المهاجرين والمسلمين يدخلون
 سبعاً ولم أر أحداً من الأغنياء
 يدخلها معهم الا عبد الرحمن
 ابن عوف رأيت يدخلها
 معهم حبوا فقال عبد الرحمن
 ان العير وما عليها في سبيل
 الله وان أرقاءها أحرار لعل
 أن أدخلها معهم سبعاً
 وبالغناك النبي صلى الله
 عليه وسلم قال لعبد الرحمن
 ابن عوف أما لك أول من
 يدخل الجنة من أغنياء
 أمي وما كدت أن تدخلها
 الاحبوا

• ويحك أيها المفتون فما
احتجاجك بالمال وهذا
عبد الرحمن في فضله وتقواه
وصنائه المعروف وبذله
الاموال في سبيل الله مع
صحبة لرسول الله صلى الله
عليه وسلم وبشراء الجنة
أيضا يوقف في عرصات
القيامة وأهوالها بسبب
مال كسبه من حلال
للتعفف ولصنائع المعروف
وأنفق منه قصدا وأعطى
في سبيل الله سمعا منع
السعي إلى الجنة مع الفقراء
المهاجرين وصار يحبو في
آثارهم حبوا فساطنك
بأمثالنا الغرقى في فتن الدنيا
وبعد فالعجب كل العجب
للكيامتون تفرغ في تخاليط
الشبهات والسهو وتتكالب
على أوساخ الناس وتقلب
في الشهوات والزينة
والمباهات وتقلب في فتن
الدنيا ثم تتحج بعبد الرحمن
وتزعم أنك أن جعلت المال
فقد جمعه العصابة كأنك
أشبهت السلف وفعلهم
ويحك أن هذا من قياس
ابليس ومن فتياه لا ولياته
وسأصف لك أحوال
وأحوال السلف لتعرف
فضاحتك وفضل العصابة
ولعمري لقد كان لبعض
العصابة أموال أرادوها
للتعفف والبذل في سبيل
الله فكسبوا حلالا راء كلوا
طبا وانفقوا قصدا وقدموا
فضلا

خالد بن يزيد بن أبي مالك ضعفه الجمهور وانتهى قلت قال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن علي بن حبيش حدثنا
جعفر بن محمد الفريابي حدثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي حدثنا خالد بن يزيد بن أبي مالك عن أبيه عن
عطاء بن أبي رباح عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له يا ابن
عوف إنك من الأغنياء وإن تدخل الجنة الأزحفا فاقرض الله بطايقك فدميك قال ابن عوف وما الذي
أقرض الله قال تنبرأ مما أمريت فيه قال من كله أجمع يا رسول الله قال نعم قال فخرج ابن عوف وهو بهم بذلك
فاتاه جبريل فقال مر ابن عوف فليصف الضيف وليطعم المسكين وليعط السائل فإذا فعل ذلك كانت كفارة
لما هو فيه وخالد بن يزيد بن عبد الرحمن بن أبي مالك أبو هاشم الدمشقي وقد ينسب إلى جد أبيه فقيه ضعيف
وقد اتهمه ابن معين روى له ابن باجه وقال الذهبي في اللؤلؤ أن النسائي ليس بثقة وثقة غيره فني قول
العراقى ضعفه الجمهور ونظر (ويحك أيها المفتون فما احتجاجك بالمال وهذا عبد الرحمن) رضى الله عنه (في
فضله وتقواه وصنائه المعروف وبذله الاموال في سبيل الله) فقد روى أبو نعيم في الحلية عن السور بن مخرمة
قال باع عبد الرحمن بن عوف أرضه من عثمان بن عفان بأربعين ألف دينار فقس ذلك المال في بنى زهرة
وفقراء المسلمين وأمهات المؤمنين وعن عبد الله بن أبي أوفى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعبد الرحمن
ابن عوف ما بطؤ بك عني فقال ما زلت بعدك أحاسب وأغمد ذلك لكثرة مالي فقال هذه مائة راحلة جاء تني من
مصرفه صدقة على أرامل أهل المدينة وأخرج الطبراني من طريق المبارك عن معمر عن الزهري قال
تصدق عبد الرحمن بن عوف على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بشطر ماله أربعة آلاف ثم تصدق بأربعين
ألفا ثم تصدق بأربعين ألف دينار ثم حل على خمسمائة فرس في سبيل الله ثم حل على ألف وخمسمائة راحلة
في سبيل الله وأخرج صاحب الحلية عن جعفر بن برقان قال بلغني أن عبد الرحمن بن عوف أعقق ثلاثين ألف
بيت (مع صحبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبشراء الجنة) وذلك فيما رواه الترمذي والنسائي في الكبرى
من حديثه أبو بكر في الجنة الحديث وفيه وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وهو عند الأربعة من حديث سعيد
ابن زيد قال البخاري والتزمى وهو أصح (يوقف في عرصات القيامة وأهوالها بسبب مال كسبه من
حلال) وقد روى عن الزهري أن عامته ماله كان من التجارة (للتعفف ولصنائع المعروف وأنفق منه قصدا)
على طريق العدل (واعطى في سبيل الله سمعا) أي فضا (قد منع من السعي إلى الجنة مع الفقراء المهاجرين
وصار يحبو في آثارهم حبوا) ويزحف زحفا (فساطنك بأمثالنا الغرقى في فتن الدنيا) وأخرج أبو نعيم
في الحلية من طريق نوفل بن أبياس الهذلي قال كان عبد الرحمن لنا جليسا وكان فم الجليس وأنه انقلب بنا
يوما حتى دخلنا بيته ودخل واغتسل ثم خرج فجلس معنا وأتينا به صفة فم اخبر ولحم فلما وضعت بكى عبد
الرحمن فقلنا له يا أبا محمد ما يبكيك فقال مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يشبع هو وأهل بيته من خبز
الشعير ولا أرانا أخرنا لما هو خير لنا وأخرج أحمد في الزهد عن محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سعيد بن
إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن جده أنه أتى بطعام فقال شعبة أحسبه كان صاعا فقال عبد
الرحمن قتل جرة فلم نجد ما نكفنه فيه وهو خير مني وقتل مصعب بن عمير وهو خير مني فلم نجد ما نكفنه فيه وقد
أصبنا منها ما أصبنا إلى لا نخشى أن تكون قد عجلت لنا طيباتنا في الدنيا قال شعبة وأظنه قال ولم يأكل (وبعد
فالعجب كل العجب لمفتون تفرغ في تخاليط الشبهات والسهو وتتكالب على أوساخ الناس وهو
يتقلب في) وفي نسخة وهو يلغى في (الشهوات والزينة والمباهات وهو يتقلب في فتن الدنيا ثم تتحج بعبد
الرحمن بن عوف) رضى الله عنه (وتزعم أنك أن جعلت المال فقد جمعه العصابة) الكرام (كانك أشبهت
السلف وفعلهم ويحك أن هذا من قياس ابليس ومن فتياه لا ولياته) وهو قياس فاسد وفتياه باطلة (وسأصف
لك أحوال السلف لتعرف فضاحتك وفضل العصابة) ولعمري لقد كان لبعض العصابة أموال
أرادوها للتعفف والبذل في سبيل الله فكسبوا حلالا واكلوا طيبا وانفقوا قصدا وقدموا

ولم ينعوا منها حقاً ولم يخلوا بها السكينة جادوا لله بأكثرها وجاد بعضهم بجميعها وفي الشدة آثروا الله على أنفسهم كثيراً فبأنه أكد ذلك أنت والله أنك لبعيد الشبه بالقوم وبعد فان أخبار العصابة كانوا للمسكنة محبين ومن خوف الفقر آمنين وبالله في أرزاقهم واثقين وبمقادير الله مسرورين وفي البلاء راضين وفي الرخاء شاكرين وفي الضراء صابرين وفي السراء حامدين وكانوا لله متواضعين وعن حب العلو والتكاثر ورعين لم ينالوا من الدنيا (٢١٨) الامباح لهم ورضوا بالبلغة منها وزجوا الدنيا وصبروا على مكارها ونجروا

عن حاجتهم قدموه لا آخره بالتصدق (ولم ينعوا منها حقاً) لله تعالى (ولم يخلوا بها) ولكنهم جادوا لله تعالى بأكثرها وجاد بعضهم بجميعها وفي الشدة آثروا الله على أنفسهم كثيراً فبأنه أكد ذلك أنت والله أنك لبعيد الشبه بالقوم) لا وجه للشبه بينك وبينهم فيما صنعوا (وبعد فان أخبار العصابة كانوا للمسكنة محبين ومن خوف الفقر آمنين وبالله في أرزاقهم واثقين وبمقادير الله مسرورين وفي البلاء راضين وفي الرخاء شاكرين وفي الضراء صابرين وفي السراء حامدين وكانوا لله متواضعين وعن حب العلو والتكاثر ورعين لم ينالوا من الدنيا الامباح لهم) فوضعه في موضعه (ورضوا بالبلغة منها) أي بالقدر الذي يبلغهم الى الآخرة (وزجوا الدنيا) أي ساقوها وأبعدوها عنهم (وصبروا على مكارها ونجروا) امرارتها وزهدوا في نعيمها وزهراتها فبأنه أكد ذلك أنت) لا تقدر تقول نعم (ولقد بلغنا أنهم كانوا اذا اقبلت الدنيا عليهم حزوا وقالوا ذنب عجلت عقوبته من الله واذا رأوا الفقر مقبلاً قالوا امر حبابش عار الصالحين) وقد روي ذلك من حديث أبي الدرداء قال الله موسى عليه السلام قد كره وروى أيضاً عن كعب الاحبار وقد تقدم في ذم الدنيا وسيأتي أيضاً في كتاب الزهد والفقر (وبالغنا ان بعضهم كان اذا أصبح وعند عياله شيء) من الدنيا (أصبح كئيباً خزيناً) مغموماً (واذا) أصبح (لم يكن عندهم شيء أصبح فرحاً مسروراً فاقبل له ان الناس اذا لم يكن عندهم شيء حزوا واذا كان عندهم شيء فرحوا وانت لست كذلك فقال اني اذا أصبحت وليس عند عيالي شيء فرحت اذا كان لي نعم صلى الله عليه وسلم اسوة) فانه كثير ما أصبح وليس عند عياله شيء (فاذا كان عند عيالي شيء اغتممت اذ لم يكن لي بال محمد صلى الله عليه وسلم اسوة وبلغنا أنهم كانوا اذا سلك بهم سبيل الرخاء حزوا واشفقوا) على أنفسهم (وقالوا ما لنا وللدنيا وما يرام منها) فكانهم على جناح خوف واذا سلك بهم سبيل البلاء فرحوا واستبشروا وقالوا الا نحن تعاهدنا ربنا) أي نظر النبي بالارضار وامر صاحب القوت عن الحسن قال كانوا بالبلاء والشدة أشد فرحاً منكم بالرخاء والخصب لورأيهم قلم يجانين ولورأي اختياركم قالوا ما لهؤلاء من خلاق ولورأي اسراركم قالوا ما يؤمن هؤلاء بيوم الحساب (فهذه أحوال السلف ونعمتهم وفيهم من الفضل أكثر مما وصفنا فبأنه أكد ذلك أنت) وفيك هذه الاوصاف (انك لبعيد الشبه بالقوم وسأصف لك أحوالكم أيها المفتون ضد أحوالهم وذلك انك تطغى عند الغنى) أي تتجاوز عن الحدود (وتبطل في الرخاء) أي تكفر بالنعمة ولا تشكرها (وغرغ عند السراء وتغفل عن شكر ذي النعماء وتغبط عند الضراء وتسخط عند البلاء ولا ترضى بالقضاء نعم وتبغض الفقر) اذا أقبل اليك (وتأنف من المسكنة وذلك نغز المرسلين وأنت تأنف من نفهم) فقد ورد الفقر أربعين بالؤمن من العذار الحسن على خد الفرس واه الطبراني من حديث شداد بن اوس بسند ضعيف والعرف انه من كلام عبد الرحمن بن زياد بن أنعم وكذلك رواه ابن عدي في الكامل وسيأتي للمصنف في كتاب الزهد والفقر فاما ما اشتهر على الالسنه الفقر نفري وبه أفقر فقد قال الحافظ ابن حجر انه موضوع لا أصل له (وتدخر المال وتجمعه خوفاً من الفقر وذلك من سوء الظن بالله وقلة اليقين بضمائه وكفى به انما وعساك تجمع المال لنعيم الدنيا وزهرتها وشهوته ولذاتها ولقد بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شرار أمتي الذين غدوا بالنعيم وثبت عليه أجسامهم) رواه البراء من حديث أبي

مرارتها وزهدوا في نعيمها وزهراتها فبأنه أكد ذلك أنت (ولقد بلغنا أنهم كانوا اذا اقبلت الدنيا عليهم حزوا وقالوا ذنب عجلت عقوبته من الله تعالى واذا رأوا الفقر مقبلاً قالوا امر حبابش عار الصالحين وبلغنا ان بعضهم كان اذا أصبح وعند عياله شيء أصبح كئيباً خزيناً واذا لم يكن عندهم شيء أصبح فرحاً مسروراً فاقبل له ان الناس اذا لم يكن عندهم شيء حزوا واذا كان عندهم شيء فرحوا وانت لست كذلك قال اني اذا أصبحت وليس عند عيالي شيء فرحت اذا كان لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اسوة واذا كان عند عيالي شيء اغتممت اظلم يكن لي بال محمد اسوة وبلغنا أنهم كانوا اذا سلك بهم سبيل الرخاء حزوا واشفقوا وقالوا ما لنا وللدنيا وما يرام منها فكانهم على جناح خوف واذا سلك بهم سبيل البلاء فرحوا واستبشروا وقالوا الا نحن تعاهدنا ربنا فلهذه أحوال السلف ونعمتهم وفيهم من

الفضل أكثر مما وصفنا فبأنه أكد ذلك أنت انك لبعيد الشبه بالقوم وسأصف لك أحوالكم أيها المفتون ضد أحوالهم وذلك انك تطغى عند الغنى وتبطل في الرخاء وتغفل عند السراء وتغبط عند الضراء وتسخط عند البلاء ولا ترضى بالقضاء نعم وتبغض الفقر وتأنف من المسكنة وذلك نغز المرسلين وأنت تأنف من نفهم وأنت تدخر المال وتجمعه خوفاً من الفقر وذلك من سوء الظن بالله عز وجل وقلة اليقين بضمائه وكفى به انما وعساك تجمع المال لنعيم الدنيا وزهرتها وشهوته ولذاتها ولقد بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شرار أمتي الذين غدوا بالنعيم فربت عليه أجسامهم

و بلغنا أن بعض أهل العلم قال يحيى يوم القيامة قوم بطلبون حسنات لهم فيقال لهم اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها وأنت في غفلة قد حوت نعيم الآخرة بسبب نعيم الدنيا فبإيها أحسرت ومصيبة نعم وعسالك تجمع المال للتكاثر والعلو والغر والزينة في الدنيا وقد بلغنا أنه من طلب الدنيا للتكاثر أو للفاخر لقي الله وهو عليه غضبان وأنت غير مكترث (٢١٩) بماحل بك من غضب ربك حين أردت

التكاثر والعلو ثم وعسالك المكث في الدنيا أحب إليك من النقلة إلى جوار الله فانت تذكره لقاء الله والله للقاتل أكره وأنت في غفلة وعسالك تأسف على ما فاتك من عرض الدنيا وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أسف على دنيا فاتته اقترب من النار مسيرة شهر وقبل سنة أنت تأسف على ما فاتك غير مكترث بقربك من عذاب الله نعم وإعلاك تخرج من دينك أحيانا لتوفير دينك وتفرح بأقبال الدنيا عليك وتزناج لذلك سرورا بها وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب الدنيا وسرهم اذهب خوف الآخرة من قلبه وبلغنا أن بعض أهل العلم قال انك تحاسب على التخزن على ما فاتك من الدنيا وتحاسب بفرحك في الدنيا اذا قدرت عليها وأنت فرح بدنياك وقد سلبت الخوف من الله تعالى وعسالك تعنى بأمور دنياك أضعاف ما تعنى بأمور آخرتك وعسالك ترى مصيبتك في معاصيك أهون من مصيبتك في انتقاص دنياك نعم وخوفك من ذهاب دنياك

هريرة بسند ضعيف بلفظ ان من شر أمتي وقد تقدم في فصل ذم المال من أول هذا الكتاب (و بلغنا أن بعض أهل العلم قال يحيى يوم القيامة قوم بطلبون حسنات لهم فيقال لهم اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها) روى جرير بن حازم عن الحسن قال قال عمر بن الخطاب والله اني لو شئت اكنكت من ألبنكم طعاما وأرفكم عيشا ولكن سمعت الله تعالى يقول عن قوم اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا الآية وروى ابن قانع عن سالم مولى أبي حذيفة قال يؤتى بأقوام يوم القيامة معهم حسنات كالجمال حتى اذا دنوا وأثر فواعلى الجنة فردوا ان لا ينصب لكم فيها (وأنت في غفلة قد حوت نعيم الآخرة بسبب نعيم الدنيا فبإيها أحسرت ومصيبة نعم وعسالك تجمع المال للتكاثر والعلو والغر والزينة في الدنيا وقد بلغنا أنه من طلب الدنيا للتكاثر أو ليأخرهم إلى الله وهو عليه غضبان) وهو قطعة من حديث أبي هريرة أوله من طلب الدنيا حللا لاستعفافا عن المسألة وسعي على أهله وتعطفا على جاره بعثه الله يوم القيامة ووجهه مثل القمر ليلة البدر ومن طلبها حللا مكاثرا بما غاها لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان رواه أبو الشيخ في الثواب وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب وقد تقدم في كتاب الكسب وآداب المعيشة (وأنت غير مكترث بماحل بك من غضب الله حين أردت التكاثر والعلو ثم وعسالك المكث في الدنيا أحب إليك من النقلة إلى جوار الله تعالى وأنت تذكره لقاء الله تعالى والله للقاتل أكره) ففي الخبر من أحب لقاء الله تعالى أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره الله اقامه متفق عليه من حديث عبادة بن الصامت ومن حديث عائشة ومن حديث أبي موسى (وأنت في غفلة وعسالك تأسف على ما فاتك من عرض الدنيا وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أسف على دنيا فاتته اقترب من النار مسافة سنة) قال العراقي يروى في كتاب القرية لأبي حفص العسكي من رواية عمر بن نعيم عن أبيه عن جده وقال مسيرة ألف سنة واسناده ضعيف وروىناه في الجزء الثاني عشر من فوائد الخلق من هذا الوجه اه قلت وهو في مشيخة أبي عبد الله الرازي هكذا بزيادة ومن أسف على آخرة فاتته اقترب من الجنة مسافة ألف سنة (وأنت تأسف على ما فاتك) أي من الدنيا (غيره) كترت بقربك من عذاب الله نعم وإعلاك تخرج من دينك أحيانا لتوفير دينك (أي لتكثيرها) وتفرح بأقبال الدنيا عليك وتزناج لذلك سرورا بها وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب الدنيا وسرهم اذهب خوف الآخرة من قلبه (و بلغنا أن بعض أهل العلم قال انك تحاسب على التخزن على ما فاتك من الدنيا اسد كما ذكره المصنف عنه) وبلغنا أن بعض أهل العلم قال انك تحاسب على التخزن على ما فاتك من الدنيا ومحاسب بفرحك في الدنيا اذا قدرت عليها وأنت فرح بدنياك وقد سلبت الخوف من الله تعالى وعسالك تعنى بأمور الدنيا أضعاف ما تعنى بأمور آخرتك وعسالك ترى أن مصيبتك في معاصيك أهون من مصيبتك في انتقاص دنياك نعم وخوفك من ذهاب دنياك أكثر من خوفك من الذنوب وعسالك تبذل للناس ما جعت من الاوساخ كلها للعلو والرفعة في الدنيا وعسالك ترضى المخلقين بمساخط الله تعالى كما تكرم وتعظم ويحك فكان احتقار الله لك في القيامة أهون عليك من احتقار الناس إياك وعسالك تخفى من المخلقين مساوئك (ولا تكترث باطلاع الله عليك فيها فكان الفضيحة عند الله أهون عليك من الفضيحة في الناس وكان العبيد أعلى عندك قدرا من الله تعالى الله عن جهالك فكيف تنطق عند ذوى الالباب وهذه المثالب) أي المبالغ والمعائب موجودة (فبك أف لك متلونا بالانذار تحجج بمال الأبرار هيئات

مالك أكثر من خوفك من الذنوب وعسالك تبذل للناس ما جعت من الاوساخ كلها للعلو والرفعة في الدنيا يرضى المخلقين بمساخط الله تعالى كما تكرم وتعظم ويحك فكان احتقار الله تعالى لك في القيامة أهون عليك من احتقار الناس إياك وعسالك تخفى من المخلقين مساوئك ولا تكترث باطلاع الله عليك فيها فكان الفضيحة عند الله أهون عليك من الفضيحة عند الناس فكان العبيد أعلى عندك قدرا من الله تعالى الله عن جهالك فكيف تنطق عند ذوى الالباب وهذه المثالب فبك أف لك متلونا بالانذار وتحجج بمال الأبرار هيئات

ما أبعدك عن السلف الاخيار والله لقد بلغني انهم كانوا فيما أحل لهم أزهدهم منكم فيما حرم عليكم ان الذي لا بأس به عندكم كان من الموبقات عندهم وكانوا الزلة الصغيرة أشدا استغظا منكم لكبرائ المعاصي فليت أطيب مالك وأحله مثل شهادت أموالهم وليتلك أشفقت من ريتك كما أشفقتوا على حسناتهم ان لا تقبل ليت صومك على مثال افطارهم وليت اجتهادك في العبادة على مثل فتورهم ونومهم وليت جميع حسناتك مثل واحدة من سيئاتهم وقد بلغني عن بعض الصحابة أنه قال غنيمة الصديقين ما فاتهم من الدنيا ونعمتهم ما زوى عنهم منها فمن لم يكن كذلك فليس معهم في الدنيا ولا معهم في الآخرة فسبحان الله كم بين الفريقين من التفاوت فربق خبار الصحابة في العلوق عند الله (٢٢٠)

وفريق أمثالكم في السفالة أو يعفو الله الكريم بفضله وبعد فانك ان زعمت انك متأس بالصحابة بجميع المال للتعفف والبذل في سبيل الله فتدبر أمرك ويحك هل تجد من الحلال في دهرك كما وجدوا في دهرهم أو تحسب انك محتاط في طلب الحلال كما احتاطوا لقد بلغني أن بعض الصحابة قال كنا ندع سبعين بابا من الحلال مخافة أن تقع في باب من الحرام أفطمع من نفسك في مثل هذا الاحتياط لا ورب الكعبة ما أحسبك كذلك ويحك كن على يقين أن جميع المال لأعمال البرمكر من الشيطان لبوقعك بسبب السبر في اكتساب الشهات المزوجة بالسحت والحرام وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اجتبرأ على الشهات أو شك أن يقع في الحرام أيها المغرور أما علمت أن خوفك من اقتحام الشهات أعلى وأفضل وأعظم لقدرك عند الله من اكتساب الشهات

ما أبعدك عن السلف الاخيار والله لقد بلغني انهم كانوا فيما أحل لهم أزهدهم منكم فيما حرم عليكم (رواه صاحب القوت عن الحسن قال رأيت سبعين بدريا كانوا والله فيما أحل لهم أزهدهم منكم فيما حرم عليكم ان الذي لا بأس به عندكم كان كالو بقات) أي الكبار المملكات (عندهم وكانوا للذلة الصغيرة أشدا استغظا منكم لكبرائ المعاصي فليت أطيب مالك وأحله مثل شهادت أموالهم وليتلك أشفقت من ريتك كما أشفقتوا على حسناتهم أن لا تقبل ليت صومك على مثال افطارهم وليت اجتهادك في العبادة على مثال فتورهم ونومهم وليت جميع حسناتك مثل واحدة من سيئاتهم وقد بلغني عن بعض الصحابة أنه قال غنيمة الصديقين ما فاتهم من الدنيا ونعمتهم ما زوى عنهم منها) أي أخروا بعد (فن لم يكن كذلك فليس معهم في الدنيا ولا معهم في الآخرة فسبحان الله كم بين الفريقين من التفاوت فربق خبار الصحابة في العلوق عند الله تعالى وفريق أمثالكم في السفالة أو يعفو الله الكريم بفضله وبعد فانك انك متأس) أي مقتد (بالصحابة بجميع الاموال للتعفف والبذل في سبيل الله تعالى فتدبر أمرك ويحك هل تجد من الحلال في دهرك كما وجدوا في دهرهم أو تحسب انك محتاط في طلب الحلال كما احتاطوا لقد بلغني ان بعض الصحابة قال كنا ندع سبعين بابا من الحلال مخافة أن تقع في باب من الحرام) تقدم في كتاب الحلال والحرام روى صاحب الحلية من طريق عباس بن خليف عن أبي الدرداء ٧ أن يترك العبد بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراما (أفطمع من نفسك في مثل هذا الاحتياط لا ورب الكعبة ما أحسبك كذلك ويحك كن على يقين ان جميع المال لأعمال البرمكر من الشيطان) واستدراج (ايوقعك بسبب السبر في اكتساب الشهات المزوجة بالسحت والحرام وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اجتبرأ على الشهات أو شك أن يقع في الحرام) متفق عليه من حديث عبد الرحمن بن بشر بنحوه وقد تقدم في كتاب الحلال والحرام أول الحديث (أيها المغرور أما علمت ان خوفك من اقتحام الشهات أعلى وأفضل وأعظم لقدرك عند الله من اكتساب الشهات وبذلها في سبيل الله وسبيل البر بلغنا ذلك عن بعض أهل العلم قال لان تدع درهما واحدا مخافة أن لا يكون حلالا خير لك من أن تصدق بألف دينار من شبهة لا تدرى أيحل لك أم لا) تقدم في كتاب الحلال والحرام (فان زعمت انك أتقى وأورع من أن تتلبس بالشهات وانما تجمع المال بزعمك من الحلال لا يبذل في سبيل الله ويحك ان كنت كزعت بالغافي الورع فلا تعرض للحساب فان خبار الناس خافوا المسألة) بين يدى الله تعالى (بلغنا ان بعض الصحابة قال ما يسرنى أن أكتسب كل يوم ألف دينار من حلال وانفقت في طاعة الله ولم يشغاني المكسب عن صلاة الجماعة قالوا ولم ذلك رحل الله قال لاني غني عن مقام يوم القيامة فيقول عبيدى من أين كسبت وفي أي شيء أنفقت) روى نحوه من قول أبي الدرداء رضى الله عنه قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو عمرو بن حمدان حدثنا أحمد بن ابراهيم بن عبد الله حدثنا عمر بن زرارة حدثنا الحارث بن العلاء بن المسيب عن عمرو بن مرة قال قال أبو الدرداء بعث النبي صلى الله عليه وسلم وأنا ناجر فاردت أن تجتمع لي التجارة والعبادة فلم تجتمعا فرفضت التجارة وأقبلت على العبادة والذي نفس أبي الدرداء بيده

وبذلها في سبيل الله وسبيل البر بلغنا ذلك عن بعض أهل العلم قال لان تدع درهما واحدا مخافة أن لا يكون حلالا خير لك من أن تصدق بألف دينار من شبهة لا تدرى أيحل لك أم لا فان زعمت انك أتقى وأورع من أن تتلبس بالشهات وانما تجمع المال بزعمك من الحلال لا يبذل في سبيل الله ويحك ان كنت كزعت بالغافي الورع فلا تعرض للحساب فان خبار الصحابة خافوا المسألة وبلغنا ان بعض الصحابة قال ما يسرنى أن أكتسب كل يوم ألف دينار من حلال وأنفقت في طاعة الله ولم يشغاني المكسب عن صلاة الجماعة قالوا ولم ذلك رحل الله قال لاني غني عن مقام يوم القيامة فيقول عبيدى من أين أكتسبت وفي أي شيء أنفقت ٧ هنيأياض بالاصل

بنفسك الامارة بالسوء ويحك
اني لك ناصح اري لك ان تنقذ
بالبلغة ولا تجمع المال
باعدال البر ولا تتعرض
للحساب فانه بلغنا عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه
قال من نوقش الحساب عذب
وقال عليه السلام يؤتى
برجل يوم القيامة وقد جمع
مالا من حرام وأنفق في
حرام فيقال اذهبوا به الى النار
ويؤتى برجل قد جمع مالا
من حلال وأنفق في حرام
فيقال اذهبوا به الى النار
ويؤتى برجل قد جمع مالا
من حرام وأنفق في حلال
فيقال له فف لعنك قصرن
في طلب هذا بشئ مما
فرضت عليك من صلاحك
تصلها وقتها وفرطت في شئ
من ركوعها وسجودها
ورضوخها فيقول لا يارب
كسبت من حلال وأنفقت
في حلال ولم أضيع شيئا مما
فرضت علي فيقال لعنك
اختلت في هذا المال في شئ

من مركب أو نوب باهيت به فيقول لا يارب لم أختل ولم أباه في شيء فيقال له لك معصية حق أحسد أمرتك أن تعطينه من ذوى القربى والميتاتى والمساكين وابن السبيل فيقول لا يارب كسبت من حلال وأنفقت في حلال ولم أضيع شيئاً مما فرضت على ولم أختل ولم أباه ولم أضبح حق أحد أمرتى أن أعطيه قال فيجيبه أولئك فيخاصه منه فيقولون يارب أعطيتهم وأغنيتهم وجعلتهم بين أظهرنا وأمرتهم أن يعطينا فإن كان أعطاهم وما ضيع مع ذلك شيئاً من الفرائض ولم يخل في شيء فيقال فف الآن هات شكرك كل نعمة أنعمت عليهم من أكلة أو شربة أو ملائزال بسبيل ويحك من ذا الذى يتعرض لهذه المسألة التى كانت لهذا الرجل الذى تقلب فى الحلال وقام

بالحقون كلها وأدى الفرائض بحدودها وحسب هذه الحاسبة فكيف ترى يكون حال أمثالنا الفرق في فتن الدنيا وتخلطها وشبهاتها وشبهاتها وزنتها وبحل هذه المسائل (٢٢٢) يخاف المتقون أن يتلبسوا بالدنيا فربوا بالكفاف منها وعلموا بأنواع البر من كسب

المال ذلك ويحك هؤلاء
 الاخبار اسوة فان آيت ذلك
 وزعت انك بالغ في الورع
 والتقوى ولم تجمع المال
 الا من حلال بركك للضعف
 والبذل في سبيل الله ولم تنفق
 شيئا من الحلال الا بحق ولم
 يتغبر بسبب المال قلبك
 عما يحب الله ولم تسخط الله
 في شيء من سر ارتك وعلايتك
 ويحك فان كنت كذلك
 واست كذلك فقد ينبغي لك
 أن ترضى بالبلغة وتعتزل
 ذوى الاموال اذا وقفوا
 لاسوال وتستبق مع الرعيل
 الاول في زمرة المصطفى
 لاجس عليك للمسألة
 والحساب فاما سلامة واما
 عطف فانه بلغنا ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال
 يدخل صعبك المهاجرين
 قبل اغنيائهم الجنة بخمسة
 عام وقال عليه السلام
 يدخل فقراء المؤمنين الجنة
 قبل اغنيائهم فيما يكون
 ويتمتعون والاخرين
 جناة على ركبهم فيقول
 قبلكم طلبتي انتم حكاهم
 الناس ومولوكهم فاروني
 ماذا صنعتم فيما أعطيتكم
 وبلغنا أن بعض أهل العلم
 قال ما سرتني ان لى جر النعم
 ولا اكون فى الرعيل الاول
 مع محمد عليه السلام وخزبه
 باقوم فاستبقوا السبابة مع

بالحقوق كلها واذى الفرائض بحدودها حوسب هذه المحاسبة فكيف ترى يكون حال مثلنا العرقى في فتن
 الدنيا وتخاليطها وشبهاتها وشهواتها ووزينتها وبحل لاجل هذه المسألة يخاف المتقون أن يتلبسوا بالدنيا
 ويصطنعوا اليها (فرضوا بالكفاف منها وعملوا بأنواع البر من كسب المال ذلك وبحل بهم ولألا خيار
 أسوة فان أبيت ذلك وزعمت أنك بالغ في الورع والتقوى ولم تجمع المال الامن حلال بزعمك للتعفف والبذل
 في سبيل الله ولم يتفق شيأ من الحلال الا بحق ولم يتغير بسبب المال قبلك بما يحب الله) ورضاه (ولم تسخط
 الله في شيء من سرائرك وعلايتك وبحل فان كنت كذلك واست كذلك فقد ينبغي لك أن ترضى بالبلغة)
 من العيش (وتعتزل ذوى الاموال اذا وقفوا للسؤال وتسبق مع الرعيل الاول) والرعيل طائفة من الجيش
 (في زمرة الصافي) صلى الله عليه وسلم (لا حبس عليك) ولا وقوف (للمسألة في الحساب فاما سلامة واما
 عتاب) أى هلك (فانه لغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل صمالك المهاجرين) أى فقرائهم
 (قبل أغنيائهم الجنة بخمسمائة عام) قال العراقي رواه الترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد
 بلفظ فقرائهم كان صالين ولهم ما وللناس في الكبرى من حديث أبي هريرة يدخل الفقراء الجنة الحديث
 واسلم من حديث عبد الله بن عمرو أن فقراء المهاجرين يسبقون الاغنياء الى الجنة باربعين خريفا انتهى
 قلت حديث أبي هريرة لفظه يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم وهو خمسمائة عام هكذا رواه
 أحمد والترمذى وحسنه وابن ماجه وهو في الحديث بلفظ بيوم كان مقداره ألف عام وقال المؤمنون بدل المسلمين
 وفي رواية له يدخل فقراء أمي الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة عام وروى الحكيم من حديث سعيد بن عامر
 ابن جذيم يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة سنة حتى ان الرجل من الاغنياء ليدخل في
 غمارهم فيؤخذ بيده فيستخرج ورواه الطبراني في الكبير بلفظ ان فقراء المسلمين يدخلون الجنة قبل الناس
 بسبعين عاما وروى الديلمي من حديث أبي هريرة ان فقراء المسلمين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بمقدار
 أربعين عاما حتى يقضى أغنياء المسلمين يوم القيامة انهم كانوا فقراء في الدنيا وان أغنياء الكفار ليدخلون
 النار قبل فقرائهم بمقدار أربعين عاما حتى يقضى أغنياء الكفار انهم كانوا في الدنيا فقراء وفي سنده نفي عن
 الحرث وهو متروك وفي الباب عن جابر وابن عمر وأبي الدرداء ولفظهم جميعا يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل
 الاغنياء بأربعين خريفا حديث جابر عند أحمد وعبد بن حديد والترمذى وحديث ابن عمر وأبي الدرداء عند
 الطبراني في الكبير وروى أحمد عن رجال من الصحابة بلفظ يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم
 باربعمائة عام الحديث (وقال صلى الله عليه وسلم يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم فيمتعون
 وياكلون والاخرون جناة على ركبهم فيقول قبلكم طلبت أنتم حكم الناس وما لكم فإروني ماذا صنعت
 فيما أعطيتكم) قال العراقي لم أره أصلا قلت روى أبو سعيد النقاش في كتاب القضاة من طريق عبدة بن
 عبد الرحيم المروزي عن بقية حدثنا سلمة بن كشوم عن أنس رفعه يؤتى بالحكم يوم القيامة فنقض وتهدى
 فيقول أنتم خزان أرضي ورعاء عبدي وفبكم يغني قبلي فاستساق الحديث وفيه فيقول انطلقوا بهم فسدوا بهم ركننا
 من أركان جهنم وعبدة قال أبو داود لا أحدث عنه وسلمة شامي ثقة وبقية روايته عن الشاميين مقبولة وقد
 صرح في هذا الحديث بالتحديث (وبلغنا ان بعض أهل العلم قال ما يسرني ان لي جر النمل ولا أكون في الرعيل
 الاول مع محمد صلى الله عليه وسلم وخبره) رواه صاحب القوت عن سعيد بن عامر عن جذيم رضي الله عنه نحوه
 (يا قوم فاستبقوا السابق مع الخفيين في زمرة المرسلين وكونوا واجلين) أى خائفين (من الخلف والانقطاع
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كواجل المتقون لقد بلغني ان بعض الصحابة عطش فاستسقى) أى طلب

(فانی

المخفين في زمرة المرسلين عليهم السلام وكونوا جليلين من الخلف والانتقطاع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم وجل المتقين لعقد باغني أن بعض الصحابة وهو أبو بكر رضي الله عنه عطش فاستقى

فأتى بشربة من ماء وعسل فلما ذاقه خنقته العبرة ثم بكى وأبكى ثم مسح الدموع عن وجهه وذهب ليتسكّم فعاد في البكاء فلما أكثر البكاء قبل له أكل هذا من أجل هذه الشربة قال نعم بينما أذا ان يوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه أحد في البيت غيري فجعل يدفع عن نفسه وهو يقول اليك عنى فقلت له فذاك أبى وأبى ما أرى بين يديك أحد افن تخاطب فقال هذه الدنيا تطاولت الى بعنة هار وأسمها فقلت لى يا محمد خذنى فقلت اليك عنى فقلت ان تبع منى يا محمد فانه لا ينجونى من بعدك فأخاف أن تكون هذه قد لحقتنى فقطعنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يا قوم فهو لاء الاخبار بكوا وجلان تقطعهم عن رسول الله صلى الله (٢٢٢) عليه وسلم شربة من حلال وبحك

أنت في أنواع من النسم والشهوات من مكاسب السحت والشبهات لا تخشى الانقطاع أف لك ما أعظم جهالك وبحك فان تخافت في القيامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد المصطفى لتظن ان الى أهوال خزعت منها الملائكة والانباء ولئن قصرت عن السباق فليطولن عليك اللحاق ولئن أردت الكثرة لتصيرن الى حساب عسير ولئن لم تنفع بالقليل لتصيرن الى وقوف طويل وصراخ وعويل ولئن رضيت باحوال المتخالفين لتقطعن عن أصحاب اليمين وعن رسول رب العالمين ولتبطنن عن نعيم المتسعين ولئن خالفت أحوال المتقين لتكونن من المحتسبين في أهوال يوم الدين عليك قدبر وبحك ما سمعت وبعد فان زعجت انك في مثال خيبار السلف فنع بالقليل زاهد في الحلال بذول المالك مؤثر على نفسك لا تخشى الفقر ولا تدخر شيئاً لعدك مبعوض للتكاثر

(فأتى بشربة من ماء وعسل) أى ماء مزوج بالعسل (فلما ذاقه خنقته العبرة ثم بكى وأبكى) الحاضرين (ثم مسح الدموع عن وجهه وذهب ليتسكّم فعاد في البكاء فلما زال يبكى حتى مسح الدموع عن وجهه وذهب فتسكّم فعاد في البكاء فلما أكثر البكاء قالوا كل هذا من أجل هذه الشربة قال نعم بينما أنا يوماً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه أحد في البيت غيري فجعل يدفع عن نفسه ويقول اليك عنى فقلت له فذاك أبى وأبى ما أرى بين يديك أحد افن تخاطب فقال هذه الدنيا تطاولت الى بعنة هار وأسمها فقلت لى يا محمد خذنى فقلت اليك عنى فقلت ان تبع منى يا محمد فانه لا ينجونى من بعدك فأخاف أن تكون هذه قد لحقتنى فقطعنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال العراقي رواه البزار والحاكم من حديث يزيد بن أرقم قال كما عند أبى بكر فدا بشراب فأتى بهاء وعسل الحديث قال الحاكم صحيح الاسناد قلت بل ضعيف وقد تقدم قبل هذا الكتاب انتهت قلت وكأنه يشير الى أن في سنده عبد الواحد بن زيد حدثنا أسلم عن مرة الطيب عن زيد بن أرقم وعبد الواحد بن زيد قال البخاري والنسائي متروك وأخرجه أبو نعيم في الحلية من هذا الوجه وقد تقدم سباقه وقد روى نحو ذلك عن عمر رضى الله عنه ورواه جعفر بن سليمان عن حوشب عن الحسن قال أتى عمر بشربة عسل فذاقها فاذا ماء وعسل فقال اعزلوا عنى حسابها اعزلوا عنى مؤنتها وقد تقدم أيضاً وروى عن عمر أيضاً انه قال لولا خنقة طول الحساب لامرت بحمل يشوى لنا في التنور (يا قوم فهو لاء الاخبار بكوا وجلان تقطعهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شربة من حلال وبحك انت في أنواع النسم والشهوات من مكاسب السحت والشبهات لا تخشى الانقطاع أف لك ما أعظم جهالك وبحك فان تخافت في القيامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد المصطفى لتظن ان الى أهوال) أى شائد (خزعت منها الملائكة والانباء) عليهم السلام مع جلالة قدرهم (ولئن قصرت عن السباق فليطولن عليك اللحاق ولئن أردت الكثرة) من اعراض الدنيا (لتصيرن الى حساب عسير ولئن لم تنفع بالقليل) من الدنيا (لتصيرن الى وقوف طويل) بين يدي رب جليل (وصراخ وعويل ولئن رضيت باحوال المتخالفين لتقطعن عن أصحاب اليمين وعن رسول رب العالمين ولتبطنن عن نعيم المتسعين) في دار النعيم (ولئن خالفت أحوال المتقين لتكونن من المحتسبين في أهوال يوم الدين تدبر وبحك ما سمعت) واجعله في نامور قلبك لترشد (وبعد فان زعجت انك في مثال خيبار السلف فنع بالقليل زاهد في الحلال بذول المالك) أى كثير البذل (مؤثر على نفسك لا تخشى الفقر ولا تدخر شيئاً لعدك مبعوض للتكاثر والغنى راض بالفقر وبالبلاء فرح بالقلة والمسكنة مسرور بالذل والضعفة كاره للعلو والرفعة قوى في أمره لا يتغير عن الرشد قلبك قد حاسبت نفسك في الله واحكمت امورك كلها على ما وافق رضوان الله ولن توقف في المسألة ولا يحاسب مثلك من المتقين وانما تجتمع المال الحلال للبدل في سبيل الله وبحك أيها المغرور فتدبر الامر واحسن النظر اما علمت أن ترك الاشتغال بالمال وفراغ القلب للتذكر والتذكر والفكر والاعتبار اسلم للدين وأيسر للعساب وأخف للمسألة وآمن من زرعوات القيامة وأجزل للثواب وأعلى لقدرك عند الله أضاعا باغنا عن بعض الصحابة انه قال لو أن رجلاً في حجره دنابر

والغنى راض بالفقر والبلاء فرح بالقلة والمسكنة مسرور بالذل والضعفة كاره للعلو والرفعة قوى في أمره لا يتغير عن الرشد قلبك قد حاسبت نفسك في الله واحكمت أمورك كلها على ما وافق رضوان الله ولن توقف في المسألة ولن يحاسب مثلك من المتقين وانما تجتمع المال الحلال للبدل في سبيل الله وبحك أيها المغرور فتدبر الامر وأمعن النظر اما علمت أن ترك الاشتغال بالمال وفراغ القلب للتذكر والتذكر والفكر والاعتبار اسلم للدين وأيسر للعساب وأخف للمسألة وآمن من زرعوات القيامة وأجزل للثواب وأعلى لقدرك عند الله أضاعا باغنا عن بعض الصحابة انه قال لو أن رجلاً في حجره دنابر

راحة العاجل مع السلامة
والأفضل في الأجل وبعد
فلو كان في جمع المال فضل
عظيم لوجب عليك في مكارم
الاخلاق ان تتأسى بنبيك
أذهب الله به وترضى ما
اختاره لنفسه من مجانبة
الدنيا ويحلك تدبر ما بهت
وكن على يقين ان السعادة
والفوز في مجانبة الدنيا قسر
مع لواء المصطفى سابقا الى
جنة المأوى فانه بلاء ان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال سادات المؤمنين
في الجنة من اذا تعدى لم
يجد عشاء واذا استعرض
لم يجد قرضا وليس له فضل
كسوة الا ما يواريه ولم يقدر
على ان يكتسب ما يغنيه
يسمى مع ذلك ويصبح راضيا
عن ربه فالواثل مع الذين
أنعم الله عليهم من النبيين
والصديقين والشهداء
والصالحين وحسن أولئك
رفيقا ألا يا أنحى متى جمعت
هذا المال بعد هذا البيان
فانك تبطل فيما ادعيت
أنتك للبر والفضل تجمعها
ولسكنك خوفا من الفقر

تجميعه ولانعم والزينة والتكاثر والفخر والعلو والرياء والسمعة والتعظيم والتكبرمة تجميعه ثم تزعم انك لا تعمل البر تجميع المال فاعاذنا
وبحكم راقب الله واستحي من دعواك أي المغرور ويحك ان كنت مفتونا بحب المال والدينا فكيف مقرأ أن الفضل والخير في الرضا بالبلغة ومجانبة
الفضول نعم ولكن عند جمع المال مضر على نفسك معترفاً بأسألتك وجعلنا من الحساب فذلك أنجي لك وأقرب الى الفضل من طلب المجمع لجمع
المال اخواني اعلوا أن دهر الصحابة كان الحلال فيه موجود او كانوا مع ذلك من أروع الناس وأزهدهم في المباح لهم ونحن في دهر الحلال
فيه مفقود وكيف لنا من الحلال مبلغ القوت وستر العورة فاجمع المال في دهرنا

الاجزية ماهذه الاجزية ما هذه الا تحت الجزية انطلقا حتى تفرغتم تعودا الى فانطلقا نحو السلمي فسمع بهم ما تقدم الى خيار اسنان ابله فعزلها
للاصدقة ثم استقبلها ما به الفلما رؤها قالوا (٢٢٦) لا يجب عليك ذلك وما تريدناخذ هذا منك قال بلى خذوها نفسي بها طيبة

وانما هي لتأخذوها فلما
فرغا من صدقاتهما رجعا
حتى مرابطة فسالها
الصدقة فقال اروني
كتابك فظفر فيه فقال هذه
أخت الجزية انطلقا حتى
أرى رأيي فانطلقا حتى أتيا
النبي صلى الله عليه وسلم
فلما رآهما قال يا ويح ثعلبة
قيل أن يكاهما ودعا السلمي
فاخبراه بالذي صنع ثعلبة
وبالذي صنع السلمي فانزل
الله تعالى في ثعلبة ومهم
من عاهد الله لئن آتانا من
فضله لنصدقن ولنكونن
من الصالحين فلما آتاهم
من فضله بخلاوة وتولوا
وهم معرضون فاعقبتهم نفاقا
في قلوبهم - إلى يوم يلقونه
بما أخلفوا الله ما وعدوه
وبما كانوا يكذبون وعند
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وجل من أقارب ثعلبة فسمع
ما أنزل الله فيه فخرج حتى
أتى ثعلبة فقال لا أم لك
يا ثعلبة قد أنزل الله فيك
كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى
أتى النبي صلى الله عليه وسلم
فسأله أن يقبل منه صدقة
فقال ان الله منعني ان أقبل
منك صدقتك فجعل يحثو
التراب على رأسه فقال له
رسول الله صلى الله عليه
وسلم هذا عملك أمرتك فلم
تطعن فلما أبى أن يقبل منه

الاجزية ماهذه الاجزية ما هذه الا تحت الجزية (انطلقا حتى تفرغا) من شأنكما
(ثم تعودا الى فانطلقا نحو السلمي) وهو الرجل الذي من بني سليم (فسمع بهم ما تقدم الى خيار اسنان ابله
فعزلها للصدقة ثم استقبلها ما به الفلما رؤها قالوا) فانه من خيار الاسنان (وما تريدناخذ
هذا منك) وانما تأخذ من وسط الاسنان (قال بلى خذوها نفسي بها طيبة) منسرحة (وانما هي لتأخذوها)
وفي نسخة وانما هي لتأخذوها (فلما فرغا من صدقاتهما رجعا حتى مرابطة فسالها الصدقة فقال اروني
كتابك فظفر فيه فقال هذه أخت الجزية انطلقا حتى اري رأيي فانطلقا حتى أتيا النبي صلى الله عليه وسلم
فلما رآهما قال يا ويح ثعلبة قبل ان يكاهما ودعا السلمي) بالبركة (فاخبراه بالذي صنع ثعلبة وبالذي صنع
السلمي فانزل الله في ثعلبة) هذه الآيات (ومهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من
الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلاوة وتولوا وهم معرضون فاعقبتهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه بما
أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من أقارب ثعلبة فسمع ما أنزل
الله فيه فخرج حتى أتى ثعلبة فقال لا أم لك يا ثعلبة) هلكك (قد أنزل الله فيك كذا وكذا) (ونزل الله عليه) (فخرج
ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله ان يقبل صدقة فقال ان الله منعني ان أقبل منك صدقتك فجعل
يحثو التراب على رأسه) (ويحك) (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عملك) (قد أمرتك فلم تطعن فلما أبى
ان يقبل منه شيئا رجعا الى منزله فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم جامعهم الى أبي بكر الصديق) (فقل
يا أبا بكر قد عرفت منزلي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضعى وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد
سخط على فاقبل أنت صدقتي) (فأبى ان يقبلها منه) حتى قبض (وجامعهم الى عمر بن الخطاب) (فقال يا أمير
المؤمنين اقبل أنت صدقتي) (فأبى ان يقبلها) منه وقال لم يقبلها منك رسول الله ولا أبو بكر فكيف أقبلها أنا
فقبض عمر وتولى عثمان (وتوفي ثعلبة بعد خلافة عمر) في أيام عثمان (فهذا طغيان المال وشؤمه وقد عرفته
من هذا الحديث) (ولفظ القوت وان في قصة ثعلبة بن حاطب عبرة لاولى الالباب الذين كشف عن قلوبهم
الحجاب فقير من فقراء الصفة الصالحين الانصار ومن المهاجرين أخرجه حب الدنيا الى النفاق وأدخله
في العناد والسقاة وغضب الله ورسوله عليه فلم يقبل توبته ولا رحم عبرته ولا قال عثرته وكان سبب ذلك
حب الدنيا وايشار الغنى على الفقر قد كره ايعتبر معتبر بزجر مزدجر رواه علي بن يزيد عن القاسم عن أبي
امامة ان ثعلبة بن حاطب فذكر نحو سياق المصنف وقال في آخره فقد وتر ثعلبة المسكين بغناه فاهلك بطغواه
واستدرج بماله فسقط به عن مقامه وحاله بماله فحمله البخل وايشار الكثرة والجمع على منع الصدقة وظلم
أهلها وترك اخراج حق الله تعالى منها فمجز عن الفرض بعد ان كان ادعى القوة والنهوض بالفضل وما كان
ينقص من المال لو أخرج من كل مائة شاة شاة وهو عشرين العشر اذا كثرت غنمه وان يخرج من خمسين ناقة
حقه من الابل ومن أربعين بنت لبون وذلك خمس العشر اذا كثرت ابله وربع العشر وكان فيه رضار به
وطهارة نفسه وزكاه له ولا يتبين نقصه من مريد ماله ولكن حضر شمع نفسه وغاب يقين آخرته فاطاع الحاضر
لفقد الغائب وكان أمه قلة العناية وعدم الوقاية فلم يوجد الفلاح وفقد الصلاح ووجد البخل وظهر الخلف
وبان الكذب وعزب الصدق ينظم ما ذكرنا قوله تعالى وأحضرت الانفس الشح وقوله ومن يوق شح نفسه
فالاول هم المفلحون وقوله لنصدقن ولنكونن من الصالحين مع قوله بخلاوة الى قوله بما أخلفوا الله ما وعدوه
وبما كانوا يكذبون فاعقبتهم ذلك النفاق الى يوم التلاق وجعل باب حب الدنيا ومفتاح الطلاب لها والحرص
عليها خفت عليه الثلاث المهالكات فاعتبروا يا اولى الالباب الى هنا كلام صاحب القوت وانرجع الى
تخريج هذه القصة قال العراقي الحديث بطوله رواه الطبراني بسند ضعيف انتهى قلت واه أيضا البيهقي

شيا ورجع الى منزله فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم جامعهم الى أبي بكر الصديق رضى الله عنه فأبى أن يقبلها منه فخرج به والباوردي
بهم الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فأبى أن يقبلها منه وتوفي ثعلبة بعد في خلافة عثمان فهذا طغيان المال وشؤمه وقد عرفته من هذا الحديث

ولاجل بركة الفقر وشؤم الغنى آثر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفقر لنفسه ولاهل بيته حتى روى عن عمران بن حصين رضي الله عنه أنه قال كانت لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة وجاء فقال يا عمران ان لك عندنا منزلة وجاها فهل لك في عبادة فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت نعم بآبائي أنت وأمي يا رسول الله فقام وقت معه حتى وقفت بباب منزل فاطمة ففرع (٢٢٧) الباب وقال السلام عليكم أودخل

فقلت ادخل يا رسول الله قال أنا ومن معي قالت ومن معك يا رسول الله فقال عمران بن حصين فقالت والذي بعثك بالحق نبيا ما على الاعباء فقال اصنع بهم اهكذا وهكذا وأشار بيده فقالت هذا جسد قد واريته فكيف برأسى فالتقى اليها ملاءة كانت عليه خلقة فقال شدي بها على رأسك ثم أذنت له فدخل فقال السلام عليك يا بنتاه كيف أصبحت قالت أصبحت والله زوجة وزادني وجعا على ما بي اني لست أقدر على طعام آكله فقد أجهدتني الجوع فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لا تجزعي يا بنتاه فوالله ما ذقت طعاما منذ ثلاث وانى لا كرم على الله منك ولو سألت ربي لأطعمني ولكني آثرن الآخرة على الدنيا ثم ضرب بيده على منكبها وقال لها ابشري انك لسيدة نساء أهل الجنة فقالت فابن نساء عالمها وأنت سيدة نساء عالمك انكن في بيوت من قصب لا اذى فيها ولا صاحب ثم قال لها افنني يا بن عمك فوالله لقد زوجتك سيدا في الدنيا سيدا في الآخرة) وسأني هذا المصنف بعينه في كتاب الزهد والنقر قال العراقي لم أجده من حديث عمران ولا جود الطبراني من حديث معقل بن يسار وضأن النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل لك في فاطمة تعودها الحديث وفيه أما ترضين ان زوجك أقدم أمي سلما واكثرهم علما واعظهم حلما واسناده صحيح انتهى قلت وقد وجد بخط السكك الدميمي في نسخة قال بل اسناده ضعيف فيه خالد بن طهمان شيعي مختلف فيه (فانظر الآن الى حال فاطمة رضي الله عنها وهي بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف آثرن الفقر وترك المال) حتى صبرت على الجوع وقنعت بعبادة لا تغلبي رأسها (ومن راقب أحوال الانبياء عليهم السلام والاولياء) من بعدهم (وأقوالهم وما ورد من أخبارهم وآثارهم) في القناعة والزهد (لم يشك في ان فقد المال أفضل من وجوده وان صرف الى الخيرات) ووجوه

والباوردي وابن شاهين وابن السكن وابن قانع كلهم في الصحابة والديلمي وغيرهم كلهم في ترجمة ثعلبة بن حاطب بن عمرو الاوسي البدرى من طريق معاذ بن رفاعه عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي امامة ان ثعلبة ابن حاطب وساقوا القصة نحو سيق المصنف قال الحافظ في الاصابة وفي كون صاحب القصة ان صح الخبر ولا أعلمه يصح هو البدرى المذكور نظر وقد تأكدت المغيرة بينهما بقول ابن السككي ان البدرى استشهد باحد ويقوى ذلك أيضا ان ابن مردويه روى في تفسيره من طريق عطية عن ابن عباس في الآية المذكورة قال وذلك ان رجلا يقال له ثعلبة بن أبي حاطب من الانصار أتى مجلسا فاشهدهم فقال لئن آتاني الله من فضله الآية فذكر القصة بطولها فقال انه ثعلبة بن أبي حاطب والبدرى اتفقوا على انه ثعلبة بن حاطب وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل النار أحد شهيدا والحدسية وحكي عن ربه انه قال لا هل بدر اعلموا ما شئتم فقد غفرت لكم فمن يكون بهذه المثابة كيف يعقبه الله نفاقا في قلبه ويترك له ما نزل فالتظاهر انه غيره والله أعلم (ولاجل بركة الفقر وشؤم الغنى آثر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفقر لنفسه ولاهل بيته) فقد كان من دعائه أعوذ بك من قنعة الفقر والغنى وأعوذ بك من غنى يعطى وفقير ينسى (حتى روى عن عمران بن الحصين) رضي الله عنه (انه قال كانت لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة وجاء فقال يا عمران ان لك عندنا منزلة وجاها فهل لك في عبادة فاطمة بنت رسول الله) وكانت قد اشتكت (فقلت نعم بآبائي أنت وأمي يا رسول الله فقام وقت معه حتى وقف بباب منزل فاطمة) رضي الله عنها (ففرع الباب وقال السلام عليكم أودخل فقالت) وقد عرفت صوته (ادخل بآبائي أنت وأمي يا رسول الله قال أنا ومن معي قالت ومن معك يا رسول الله فقال عمران بن حصين فقالت والذي بعثك بالحق نبيا ما على الاعباء قال اصنع بهم اهكذا وهكذا وأشار بيده فقالت هذا جسد قد واريته فكيف برأسى فالتقى اليها ملاءة كانت عليه خلقة فقال شدي بها على رأسك ثم أذنت له فدخل فقال السلام عليك يا بنتاه كيف أصبحت قالت أصبحت والله زوجة وزادني وجعا على ما بي اني لست أقدر على طعام آكله فقد أجهدتني الجوع فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لا تجزعي يا بنتاه فوالله ما ذقت طعاما منذ ثلاث وانى لا كرم على الله منك ولو سألت ربي لأطعمني ولكني آثرن الآخرة على الدنيا ثم ضرب بيده على منكبها وقال لها ابشري انك لسيدة نساء أهل الجنة فقالت فابن نساء عالمها وأنت سيدة نساء عالمك انكن في بيوت من قصب لا اذى فيها ولا صاحب ثم قال لها افنني يا بن عمك فوالله لقد زوجتك سيدا في الدنيا سيدا في الآخرة) وسأني هذا المصنف بعينه في كتاب الزهد والنقر قال العراقي لم أجده من حديث عمران ولا جود الطبراني من حديث معقل بن يسار وضأن النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل لك في فاطمة تعودها الحديث وفيه أما ترضين ان زوجك أقدم أمي سلما واكثرهم علما واعظهم حلما واسناده صحيح انتهى قلت وقد وجد بخط السكك الدميمي في نسخة قال بل اسناده ضعيف فيه خالد بن طهمان شيعي مختلف فيه (فانظر الآن الى حال فاطمة رضي الله عنها وهي بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف آثرن الفقر وترك المال) حتى صبرت على الجوع وقنعت بعبادة لا تغلبي رأسها (ومن راقب أحوال الانبياء عليهم السلام والاولياء) من بعدهم (وأقوالهم وما ورد من أخبارهم وآثارهم) في القناعة والزهد (لم يشك في ان فقد المال أفضل من وجوده وان صرف الى الخيرات) ووجوه

نساء عالمها وخديجة سيدة نساء عالمها وأنت سيدة نساء عالمك انكن في بيوت من قصب لا اذى فيها ولا صاحب ثم قال لها افنني يا بن عمك فوالله لقد زوجتك سيدا في الدنيا سيدا في الآخرة فانظر الآن الى حال فاطمة رضي الله عنها وهي بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف آثرن الفقر وترك المال (ومن راقب أحوال الانبياء والاولياء وأقوالهم وما ورد من أخبارهم وآثارهم) لم يشك في ان فقد المال أفضل من وجوده وان صرف الى الخيرات

إذا نزل ما فيه مع أداء الحقوق والنوفى من الشبهات والصرف إلى الخيرات اشتغال الهم بأصلاحه وانصرف عنه ذكر الله إلا ذكر الامع الفراغ ولا فراغ مع شغل المال وقدرى عن جبري عن ليث قال سمعت جبريل عليه السلام يقول أكون معك وأصحبك فانطلقا فانهما إلى شط نهر فبالا يتغديان ومعهما ثلاثة أرغفة فأكلا رغيقتين وبقى رغيقتان فقام عيسى عليه السلام إلى النهر فشرب ثم رجع فلم يجد الرغيقتين فقال للرجل من أخذ الرغيقتين فقال لا أدري قال فانطلق ومعه صاحبه فرأى ظبية ومعهما خشفتان لها قال فدعا أحدهما فأتاه فذبحه فاشتوى منه فأكلا هو والرجل ثم قال للخشفت (٢٢٨) قم يا ابن الله فذهب فقال للرجل أسألك بالذي أراك هذه الآية من أخذ الرغيقتين

فقال لأدري ثم انتهى إلى
وادي ماء فأخذ عيسى بيد
الرجل فشبها على الماء فلما
جاوزا قال له أسألك بالذي
أراك هذه الآية من أخذ
الرغيف فقال لأدري فأنهيا
إلى مفازة فجلسا فأخذ
عيسى عليه السلام يجمع
ترابا وتيبا ثم قال كن ذهباً
بإذن الله تعالى فصار ذهباً
فقسمه ثلاثة أثلاث ثم قال
ثالثي وثالث لك وثالث إن
أخذ الرغيف فقال أنا الذي
أخذت الرغيف فقال كله
لك وفارقه عيسى عليه
السلام فأنهى اليمر جلان
في المفازة ومعه المال فارادا
أن يأخذهما منه ويقتلاه
فقال هو بيننا ثلاثاً فابعثوا
أحدكم إلى القرية حتى
يشتري لنا طعاماً أنا كله قال
فبعثوا أحدهم فقال الذي
بعث لا يثني أفاسم هؤلاء
هذا المال لكنني أضع في
هذا الطعام سمافأقتلها
وأخذ المال وحدي قال
ففعّل وقال ذاك الرجلان
لا يثني نجعل لهذا ثالث
المال ولكن إذا رجعت

البر (إذا قل ما فيه مد ادعاء الحقوق) لار بابها (والتوفى من الشهات) في كتابه (والصرف الى الخيرات
اشتغال العمر باصلاحه) وتنبه (ونصرافه عن ذكر الله اذ لا ذكر الا مع الفراغ ولا فراغ مع شغل المال
وقدر روى عن جرير بن حازم بن زيد بن عبد الله الازدي البصري كنيته ابو النصر وهو والد الذهب ثقات
سنة سبعين روى له الجماعة (عن ليث) بن نبي ساهم الكوفي صدوق اختطار روى له البخاري معلقا ومسلم
والاربعة) قال محب رجل عيسى بن مريم عليه السلام فقال اكون معك اصبحك فانطلقا فانتهايا الى شط
نهر فلما استغديان ومعهما ثلاثة أرغفة فأكلار رغيفين وبقي رغيف فقام عيسى عليه السلام الى النهر
فشرب منه (ثم رجع فلم يجد الرغيف فقال للرجل من أخذ الرغيف فقال لا أدري قال فانطلق ومعه صاحبه
فرأى طيبة معها خشقان لها فداها أحدهما فأتاه فذبحه فاشتوى منه فأكل هو وذلك الرجل ثم قال للخشف قم
بأذن الله فقام فذهب فقال للرجل أسألك بالذي أراك هذه الآية من أخذ الرغيف فقال ما أدري قال ثم
انتهيا الى وادي ماء فآخذ عيسى بيد الرجل فشيأ على الماء فلما جاوزا قال له أسألك بالذي أراك هذه الآية
من أخذ الرغيف قال لا أدري قال فانتهايا الى مفازة فلما فآخذ عيسى عليه السلام ترابا من كتيب فجمعه
ثم قال كن ذهابا بأذن الله فصار ذهابا فقسمة ثلاثة أثلاث فقال ثالث لي واثالث لك وثالث لمن أخذ الرغيف فقال
أنا أخذت الرغيف قال فكذلك قال وفارقه عيسى عليه السلام فانتهى اليه رجلا في المفازة ومعه المال
فأراد ان يأخذه منه ويقتهله فقال هو بيننا اثلاثا قال فابعثوا أحدكم الى القرية حتى يشتري لنا طعاما قال
فبعثوا أحدهم فقال الذي بعث لاي شيء أقامه هؤلاء هذا المال لكي أضع في هذا الطعام سميا فاقتلتهما
وأخذ المال وحدي قال ففعل وقال ذلك الرجل لاي شيء نجعل هذا ثالث المال ولا يكن إذا رجع قتلناه
واقسمناه بيننا) انصافا (فلم يرجع اليهما قتيلا وأكلا الطعام فأتا) لانه كان مسموما (فبقي ذلك المال في
المفازة وأثالث الثلاثة عنده قتلى ففر بهم عيسى عليه السلام على تلك الحال فقال لأصحابه هذه الدنيا
فأخذوها) وقدر واه صاحب القوت مختصر اولفظه وفي اخبار عيسى عليه السلام انه مرفى سياحته ومعه
طائفة من الخواريين يذهب مصبوب في أرض فوق عليه ثم قال هذا القانون فأخذوه ثم جاز وأصحابه فتخلف
ثلاثة لاجل الذهب فاقام اثنان عليه ودفعا الى واحد شيأ منه يشتري لهم من طيبات الدنيا من أقرب الامصار
اليهم فوسوس اليهما العدو ترضيان ان يكون هذا المال بينكم اقتلاه فافكون المال بينكما نصفين فاجعا
على قتله اذا رجع اليهما قال وجاء الشيطان الى الثالث فوسوس اليه أرضيت لنفسك ان تأخذ
ثالث المال اقلهما فافكون المال كله قال فاشترى سميا فغله في الطعام فلما جاءهم ابوه وباعليه فقتلاه ثم قعد
يأكلان الطعام فلما فرغا فلما فرج عيسى عليه السلام من سياحته فظار اليهم صرعى حول الذهب
والذهب ببحه ففجب أصحابه وقالوا ما شأن هؤلاء قتلى فأخبرهم هذه القصة (وحكى ان ذا القرنين) اسكندر
ابن هلمسوف الرومي (أتى على أمة من الامم) في بعض سياحاته (ليس في أيديهم شيء مما يستمتع به الناس من
دنياهم) من الدراهم والدنانير (قد احتفروا قبورا قال فاذا أصبحوا تعهدوا تلك القبور وكنسوها وصلوا عندها
و) اذا جاءوا (وعوا البقل) من نبات الارض (كما ترى البهايم وقد قبض الله لهم في ذلك معايش من نبات

الارض

قتلناه واقسم: المال بيننا قال فلما رجع اليه ما قتلاه وأكلنا الطعام فما تبقى ذلك المال في المغارة وأولئك الثلاثة عنده قتل فبرهم عيسى عليه السلام على تلك الحالة فقال لأصحابه هذه الدنيا فاحذروها وهاجروها حتى أن
لبس بأيديهم شيء مما يستمتع به الناس من دنياهم قد احتفروا قبورا فإذا أصبحوا تعهدوا تلك القبور وكنسوها
ترعى الهائم وقد قبض لهم في ذلك معايش من نبات

الثلاثة عنده قتل فيهم عيسى عليه السلام على تلك الحالة فقال لأصحابه هذه الدنيا فاحذروها وحي أن ذا القرنين أتى على أمة من الأمم لبس بأيديهم شيء مما يستمتع به الناس من دنياهم قد احتقروا قبور رافذا أصبحوا تعهدوا تلك القبور وكسوها واصلوا عند هاور عوا البقل كما ترى البهائم وقد قبض لهم في ذلك معاش من نبات

الأرض وأرسل ذو القرنين إلى ملكهم فقال له أجب هذا القرنين فقال مالي إليه حاجة فإن كان له حاجة فليأتني فقال ذو القرنين صدق فأقبل إليه ذو القرنين وقال له أرسلت إليك لتأتيني فأبيت فها أنا قد جئت فقال لو كان لي إليك حاجة لأتيت فقال له ذو القرنين مالي أراكم على حاله لم أرا أحد من الأمم عليها قال وما ذلك قال ليس لكم دنيا ولا شيء فلا اتخذتم الذهب والفضة فاستمتعتم بها قالوا إنما كرهناها لأن أحد لم يعط منها شيئا إلا تأقت نفسه ودعته إلى ما هو أفضل منه فقال ما بالكم قد احتقرتم قبورنا فإذا أصبحتم تعاهدتموها فكسبتموها وصليتم عندها قالوا أردنا إذا نظرنا إليها وأملنا الدنيا من متنا قبورنا من الأمل قال وأراكم لا طعام لكم إلا البقل (٢٢٩) من الأرض أفلا اتخذتم البهاائم

من الأنعام فاحتلبتموها وركبتموها فاستمتعتم بها قالوا كرهنا أن نجعل بطوننا قبور الهاور رأينا في نبات الأرض بلاغا وإنما يكفي ابن آدم أدنى العيش من الطعام وأى ما جاوز الحنك من الطعام لم نجعله طعاما كأننا ما كان من الطعام ثم بسط ملك تلك الأرض يده خلف ذي القرنين فتناول جمجمة فقال يا ذا القرنين أتدري من هذا قال لا ومن هو قال ملك من ملوك الأرض أعطاه الله سلطانا على أهل الأرض فغشم (أي جاز) وظلم وعتا) وقد رد (لما رأى الله عز وجل ذلك منه حسبه بالموت) أي قطعه أو كواه (فصار كالخجر الملقى قد أحصى الله عليه عمله حتى يجزيه في آخرته) ثم تناول جمجمة أخرى بالية فقال يا ذا القرنين هل تدري من هذا قال لا ومن هو قال هذا ملك ملكه الله بعده قد كان يرى ما يصنع الذي قبله بالناس من الغشم والظلم والتعبر فتواضع وخشع لله عز وجل وأمر بالعدل في أهل مملكته ثم مات فصار كما ترى قد أحصى الله عليه عمله حتى يجزيه به في آخرته) ثم أهوى إلى جمجمة ذي القرنين فقال وهذه الجمجمة كأن قد صارت كهاتين فانظر يا ذا القرنين ما أنت صانع) من الخير والنشر (فقال له ذو القرنين لما استحسن كلامه هل لك في صحبتي فأتخذك أخا وريرا وشريكا فيما آتاني الله من هذا المال قال ما صلح أنا وأنت في مكان ولا أنت نكون جميعا قال ذو القرنين ولم) ذلك (قال من أجل أن الناس كلهم لك عدو ولي صدق قال ولم قال بعد أولئك لافي يدك من الملك والمال والدنيا ولا أجد أحدا يعاديني لرفضى لذلك) أي تركى إياه (و) رفضى (لما عتدى من الحاجة وقلة الشيء قال فانصرف عنه ذو القرنين متعجبا منه ومنه عظابه) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا (فهذه الحكايات) التي أوردناها (تدل على آفات الغنى) واختطاره (مع ما قدمناه من قبل) في كتاب ذم الدنيا (إن شاء الله تعالى) وبه تم كتاب ذم البخل وحب المال والجد لله والمنة والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله وصحبه وكان الفراغ منه في صبيحة يوم الثلاثاء سادس عشر ربيع الأول من شهر سنة ثمانين بعد الألف على يد مؤلفه أبي الفيض محمد مرقضى الحسيني غفر الله ذنوبه وسرعيوبه وجميع المسلمين بزمه وكرمه آمين

الأرض فأرسل ذو القرنين إلى ملكهم (أي رئيسهم الذي يحكم عليهم) فقال له أجب الملك ذا القرنين فقال مالي إليه حاجة فإن كانت له حاجة فليأتني فقال ذو القرنين صدق فأقبل إليه ذو القرنين وقال له أرسلت إليك لتأتيني فأبيت فها أنا قد جئت فقال لو كان لي إليك حاجة لأتيت فقال له ذو القرنين مالي أراكم على الحال التي لم أرا أحد من الأمم عليها قال وما ذلك قال ليس لكم دنيا ولا شيء فلا اتخذتم الذهب والفضة فاستمتعتم بها قالوا إنما كرهناها لأن أحد لم يعط منها شيئا إلا تأقت نفسه ودعته إلى ما هو أفضل منه فقال ما بالكم احتقرتم قبورنا فإذا أصبحتم تعاهدتموها فكسبتموها وصليتم عندها قالوا أردنا إذا نظرنا إليها وأملنا الدنيا من متنا قبورنا من الأمل قال وأراكم لا طعام لكم إلا البقل في الأرض أفلا اتخذتم البهاائم من الأنعام فاحتلبتموها وركبتموها واستمتعتم بها فقالوا كرهنا أن نجعل بطوننا قبور الهاور رأينا في نبات الأرض بلاغا وإنما يكفي ابن آدم أدنى العيش من الطعام وأى ما جاوز الحنك من الطعام لم نجعله طعاما كأننا ما كان من الطعام ثم بسط ملك تلك الأرض يده خلف ذي القرنين فتناول جمجمة فقال يا ذا القرنين أتدري من هذا قال لا ومن هو قال ملك من ملوك الأرض أعطاه الله سلطانا على أهل الأرض فغشم (أي جاز) وظلم وعتا) وقد رد (لما رأى الله عز وجل ذلك منه حسبه بالموت) أي قطعه أو كواه (فصار كالخجر الملقى قد أحصى الله عليه عمله حتى يجزيه في آخرته) ثم تناول جمجمة أخرى بالية فقال يا ذا القرنين هل تدري من هذا قال لا ومن هو قال هذا ملك ملكه الله بعده قد كان يرى ما يصنع الذي قبله بالناس من الغشم والظلم والتعبر فتواضع وخشع لله عز وجل وأمر بالعدل في أهل مملكته ثم مات فصار كما ترى قد أحصى الله عليه عمله حتى يجزيه به في آخرته) ثم أهوى إلى جمجمة ذي القرنين فقال وهذه الجمجمة كأن قد صارت كهاتين فانظر يا ذا القرنين ما أنت صانع) من الخير والنشر (فقال له ذو القرنين لما استحسن كلامه هل لك في صحبتي فأتخذك أخا وريرا وشريكا فيما آتاني الله من هذا المال قال ما صلح أنا وأنت في مكان ولا أنت نكون جميعا قال ذو القرنين ولم) ذلك (قال من أجل أن الناس كلهم لك عدو ولي صدق قال ولم قال بعد أولئك لافي يدك من الملك والمال والدنيا ولا أجد أحدا يعاديني لرفضى لذلك) أي تركى إياه (و) رفضى (لما عتدى من الحاجة وقلة الشيء قال فانصرف عنه ذو القرنين متعجبا منه ومنه عظابه) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا (فهذه الحكايات) التي أوردناها (تدل على آفات الغنى) واختطاره (مع ما قدمناه من قبل) في كتاب ذم الدنيا (إن شاء الله تعالى) وبه تم كتاب ذم البخل وحب المال والجد لله والمنة والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله وصحبه وكان الفراغ منه في صبيحة يوم الثلاثاء سادس عشر ربيع الأول من شهر سنة ثمانين بعد الألف على يد مؤلفه أبي الفيض محمد مرقضى الحسيني غفر الله ذنوبه وسرعيوبه وجميع المسلمين بزمه وكرمه آمين

والتعبر فتواضع وخشع لله عز وجل وأمر بالعدل في أهل مملكته فصار كما ترى قد أحصى الله عليه عمله حتى يجزيه به في آخرته ثم أهوى إلى جمجمة ذي القرنين فقال وهذه الجمجمة كأن قد كانت كهذين فانظر يا ذا القرنين ما أنت صانع فقال له ذو القرنين هل لك في صحبتي فأتخذك أخا وريرا وشريكا فيما آتاني الله من هذا المال قال ما صلح أنا وأنت في مكان ولا أنت نكون جميعا قال ذو القرنين ولم قال من أجل أن الناس كلهم لك عدو ولي صدق قال ولم قال بعد أولئك لافي يدك من الملك والمال والدنيا ولا أجد أحدا يعاديني لرفضى لذلك ولما عتدى من الحاجة وقلة الشيء قال فانصرف عنه ذو القرنين متعجبا منه ومنه عظابه فهذه الحكايات تدل على آفات الغنى مع ما قدمناه من قبل وبالله التوفيق ثم كتاب ذم المال والبخل بحمد الله تعالى وعونه وويله كتاب ذم الجاه والرياء

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً الله ناصر كل صابر
الحمد لله الذي جعل الحمد مفتاحاً لذكره وسبباً للمزيد من فضله ودليلاً على آلائه وعظمته أحده إلى نفسه
كما استحمده إلى خاقه جعل لكل شئ قدراً ولكل قدر أجلاً وكنياً واشهد أن لا إله الا الله
غير معدول به ولا مشكوك فيه ولا مكفور دينه ولا مجموع وتكويره شهادة من صدقت نيته وصفت
دخلته وخلص يقينه وثقلت موازينه واشهد أن سيدنا محمد عبده ورسوله وصفيته وخليفه أمين
وحبه وخاتم رساله وبشير رحته ونذر نقمته بعنه بالنور الماضي والبرهان الجلي والمنهاج البادي
والكتاب الهادي فاطهر به الشرائع المجهولة وقع به البدع المدخولة وبين به الاحكام الفصوله صلى
الله عليه وعلى آله مصابيح الدجا واصحابه ينابيع الهدى وسلم تسليماً كثيراً بعد فهذا شرح

(كتاب ذم الجاه والرياء)

وهو الثامن من الاربعة الثالث من كتاب الاحياء للامام حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي
بؤاء الله في جنانه القصور المشرفة العوالي أودعت فيه جلا من فوائد من صدور القوم مستفاده وكشفت
غرر من مساوي متونه مستجاده مقتطعات من رياض المعارف الياقوتية الازهار ثم طبعها غارب سنام التوشيح
البادي الاسفار سالها حجة الاختصار النافع المفيد مجتنباً طي مراحل التطويل والتعقيد وعلى
الله الاعانة في حسن الابانة فمساعد عبد اوفقه مولاه واعانه انه بكل خير ملي وبالفضل جدير وهو على كل
شئ قدير قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله علام الغيوب) جمع الغيب وهو
ما غاب عن الحس ولم يكن عليه علم يهتدي به العقل ليحصل به العلم (المطلع على سرائر القلوب) وفي بعض
النسخ اسرار القلوب والسريرة والسر عني واحد (المتجاوز عن كبار الذنوب) أي المسامح عنها بفضل
والبحار منها سياتي التفصيل في حدها (العالم بما تحجته) أي تخفيه (الغفار) جمع ضمير وهو داخل
القلب (من خفايا العيوب) أي الباطنة منها وبين العيوب والغيوب جنس تعصيف (البصير بسرائر النيات
وخفايا الطويات) جمع الطوية فعبارة من الطي والمراد بها هنا باطن القلب (الذي لا يقبل من الاعمال الا
ما كل ووفى وخلص من شوائب الرياء والشرك وصلها) فشرط القبول في العمل كماله بشرطه المعنوية
وتوفيقه بحدوده وخلصه من شائبة الرياء والسمة وخفي الشرك وما لم يكن كذلك فهو مردود على صاحبه
وقد وردت بذلك اخبار سيأتي ذكر بعضها (فانه المنفرد بالمسكوت والمالك) وهما عالمان فالمسكوت هو عالم
الغيب المختص بارواح النفوس والمالك هو عالم الشهادة من المحسوسات الطبيعية (وهو أغنى الاغنياء عن
الشرك) روى مسلم وابن ماجه من حديث أبي هريرة قال قال الله تعالى أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً
اشرك فيه معي غيري تركته وشركه وعند ابن جرير في التهذيب والبرزاري في المسند بلطف قال الله عز وجل من
عمل لي عملاً اشرك فيه غيري فهو له كاهن وانما أغنى الشركاء عن الشرك (والصلاة على) سيدنا محمد وآله وصحبه
المبرئين أي المتزهين (من الخيانة) وهي مخالفة الحق بنقض العهد في السر والافتك بالكسر وهو كل
مصرف عن وجهه الذي يحق ان يكون عليه (وسلم) تسليماً (كثيراً ما بعد فقد قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان أخوف ما أخاف على أمتي الرياء والشهوة الخفية) المشهور والمتلقى ان قوله والشهوة معطوف على
ما قبله ويمكن نصب الشهوة وجعل الواو بمعنى مع أي الرياء مع الشهوة الخفية للمعاصي فكانه برأى الناس
بتركه المعاصي والشهوة في قلبه مخبأة وهو وجه حسن وقيل الرياء ما ظهر من العمل والشهوة الخفية حب
اطلاع الناس على العمل قال العراقي رواه ابن ماجه والحاكم من حديث شداد بن اوس وقالوا الشريك بدل
الرياء وفسره بالرياء قال الحاكم صحيح الاسناد قلت بل ضعيفه وهو عند ابن المبارك في الزهد ومن طريقة
البهيقي في الشعب بلطف المصنف انتهى قلت رواه ابن ماجه من طريق واد بن الجراح عن عامر بن عبد الله
عن الحسن بن ذكوان عن عبادة عن شداد ولفظه ان أخوف ما أخاف على أمتي ان تشرك بالله اما اني لست

(كتاب ذم الجاه والرياء
وهو الكتاب الثامن من
ربيع المهلكات من كتب
احياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله علام الغيوب
المطلع على سرائر القلوب
المتجاوز عن كبار الذنوب
العالم بما تحجته الغماير من
خفايا العيوب البصير
بسرائر النيات وخفايا
الطويات الذي لا يقبل من
الاعمال الا ما كل ووفى
وخلص من شوائب الرياء
والشرك وصفا فانه المنفرد
بالمسكوت والمالك فهو أغنى
الاغنياء عن الشرك
والصلاة والسلام على محمد
 وآله واصحابه المبرئين من
الخيانة والافتك وسلم تسليماً
كثيراً (ما بعد) فتد قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان أخوف ما أخاف
على أمتي الرياء والشهوة
الخفية

والرياء من الشهوة الخفية التي هي أخفى من ديب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء ولذلك عجز عن الوقوف على غوائلها
سماسة العلماء فضلا عن عامة العباد والأتقياء وهو من أواخر غوائل النفس وبواطن (٢٣١) مكابدها وانما يبذل به العلماء والعباد

المشهور عن سائق الحد
لساوك سبيل الآخرة فانهم
مهما قهروا أنفسهم
وجاهدوها وقطموها عن
الشهوات وصانوها عن
الشبهات وخلوها بالقهر
على أصناف العبادات
عجزت نفوسهم عن الطمع
في المعاصي الظاهرة واللذات
على الجوارح فطلبت
الاستراحة الى التظاهر
بالخير وإظهار العمل والعلم
فوجدت مخلصا من مشقة
المجاهدة الى لذة القبول
عند الخلق ونظرهم اليه
بعين الوفاء والتعظيم
فسارعت الى إظهار الطاعة
وتوصلت الى اطلاع الخلق
ولم تنفع باطلاع الخلق
وفرحت بحمد الناس ولم
تتنسح بحمد الله وحده
وعلمت انهم اذا عرفوا تركه
الشهوات وتوقيه الشبهات
وتحمله مشاق العبادات
أطلقوا ألسنتهم بالمدح
والثناء بالغوا في الثناء
والإطراء ونظروا اليه بعين
التوقير والاحترام وتبركوا
بمشاهدته ولقائه ورغبوا
في بركته ودعائه وحرصوا
على اتباع رأيه وفتحوه
بالخدمة والسلام وأكرموا
في المحافل غاية الأكرام
وسأجحوه في البيع

أقول يعبدون شمساً ولا قراً ولا وثناً ولكن أعمالاً غير الله وشهوة خفية وفي لفظ الخوف بدل الخاف وتعبد
بدل يعبدون ومن هذا الوجه رواه أبو نعيم في الحلية وروادضعه الدارقطني وعامر قال المذنب لا يعرف
والحسن بن ذكوان قال أجد أحاديثه بواطيل وقد رواه أحد روادقه قبل وما الشهوة الخفية قال يصبح
أحدهم صائماً فتعرض له شهوة من شهوات الدنيا فيفطر قال العراقي وهو حديث لا يصح في إسناده عبد
الواحد بن زياد وهو ضعيف قال وبتقد يرحمته فأبطاله صومه لأجل شهوته مكره بخلافه لاسم مشروع من
زائر وعارض فلا تعارض بينهما خبر الصائم المتطوع أمير نفسه ان شاء صام وان شاء افطر انتهى وروى
أحمد بن حنبل في صحيحه ما أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر الرياء يقول الله يوم القيامة اذا جئني
الناس بأعمالهم اذهبوا الي الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم خيراً ورواه الطبراني في
الكبير بنحوه الا انه قال عن محمود بن لبدة عن رافع بن خديج (والرياء من الشهوات الخفية التي هي أخفى من
ديب) أي حركة مشي (النملة السوداء على الصخرة الصماء) التي لا تحبب الصدى (في الليلة الظلماء)
وصف النملة بالسوداء لارادة المبالغة في الخفاء لانها لا ترى حينئذ وقد ورد كذلك في الشرك الخفي وفي حديث
ابن عباس الشرك أخفى في أمتي من ديب الذر على الصغار ورواه أبو نعيم في الحلية ورواه البزار من حديث
عائشة بلطف من ديب النمل على الصفاة عندها نادى أي يعلى من حديث أبي بكر الشرك فيكم أخفى من ديب
النمل (ولذلك عجز عن الوقوف على غوائله) أي مبالغة (سماسة العلماء) أي نقادهم (فضلا عن عامة
العباد) جمع عابد (والأتقياء وهو من أواخر غوائل النفس) خرجوا بها (وبواطن مكابدها) التي لا يطلع
عليها سوى من خلقتها (وانما يبذل بها العلماء والعباد المشهورون عن سائق الحد لساوك سبيل الآخرة)
وفي نسخة سبيل الآخرة (فانهم مهما قهروا أنفسهم) بالابضات (وجاهدوها) بالاختبارات (وقطموها
عن) ندى (الشهوات وصانوها عن الشبهات أي عن الاقتحام فيها واخلوها بالقهر على أصناف العبادات
عجزت نفوسهم عن الطمع في المعاصي الظاهرة الواقعة على الجوارح) فانهم لا تسكاد تخطره ببال وقد انسند
بأبوابهم (فطلبت الاستراحة) السكون (الى التظاهر بالخير وإظهار العمل والعلم فوجدت مخلصاً من) الم
(مشقة المجاهدة الى لذة القبول عند الخلق ونظرهم اليه بعين الوفاء والتعظيم فسارعت الى إظهار الطاعة
وتوصلت الى اطلاع الخلق) عليها (ولم تنفع باطلاع الخلق وفرحت بحمد الناس ولم تنسح بحمد الله وحده)
بل ارادت ضم حمد الناس اليه (وعلمت انهم اذا عرفوا تركه الشهوات) النفسية (وتوقيه الشبهات) في
المعاملة (وتحملة مشاق العبادات) من صوم في أيام الصيف وطول قيام في الصلوات وملازمة المساجد
وغيرها (أطلقوا ألسنتهم بالمدح والثناء بالغوا في الثناء وهو المدح على الخي كان الرثاء المدح على الميت
(والإطراء) المبالغة في المدح (ونظروا اليه بعين التوقير والاحترام وتبركوا بمشاهدته ولقائه ورغبوا في
بركته دعائه وحرصوا على اتباع رأيه وفتحوه بالخدمة والسلام) والمثول بين يديه (وأكرموا في المحافل)
العامية (غاية الأكرام) وأشيرا اليه بالبنان (وسأجحوه في البيع) والشراء (والمعاملات) الدنيوية (وقدموه)
على غيره (في المجالس) وآثروه بالطعام والملابس وتصاغروا أي تذللوا (متواضعين وانقادوا اليه في
أغراض موقرين) أي معظمين (فأصابت النفس من ذلك لذة) معنوية (هي أعظم اللذات) وأهنؤها
(وشهوة هي أغلب الشهوات) وأقواها (واستحققت منها ترك المعاصي والهفوات) أي الزلات (واستلانت
خشونة المواظبة على العبادات) الظاهرة (لأدراكها في الباطن لذة الذات وشهوة الشهوات وهو يظن
في نفسه مع ذلك (ان قيامه بالله) ان قيامه (بعبادته المرضية) عند الله (وانما قيامه) في الحقيقة (بهذه

والمعاملات وقدموه في المجالس وآثروه بالطعام والملابس وتصاغروا له متواضعين وانقادوا له في أغراضه موقرين فأصابت النفس في
ذلك لذة هي أعظم اللذات وشهوة هي أغلب الشهوات فاستحققت فيه ترك المعاصي والهفوات واستلانت خشونة المواظبة على العبادات
لأدراكها في الباطن لذة الذات وشهوة الشهوات فهو يظن أن حياته بالله وعبادته المرضية وانما حياته بهذه

الشهوة الخفية التي تعمي عن دركها العقول النافذة القوية ويرى أنه مخلص في طاعة الله ومجتنب لمحارم الله والنفس قد أبطنت هذه الشهوة تزينا للعباد وتصنعاً للخلق وفرحاً بما نالت من المنزلة والوقار وأجبت بذلك ثواب الطاعات وأجود الأعمال وقد أثبتت اسمها في جريدة المنافقين وهو يظن أنه عند الله (٢٣٢) من المقربين وهذه مكيدة للنفس لا يسلم منها إلا الصديقون وهو لا يرق منها

الا المقربون ولذلك قيل آخر ما يخرج من رأس الصديقين حب الرياسة وإذا كان الرياء هو الداء الدفين الذي هو أعظم شبكة للشياطين وجب شرح القول في سببه وحقيقته ودرجانه وأقسامه وطرق معالجته والحذر منه ويتضح الغرض منه في ترتيب الكتاب على شطرين * (الشرط الأول) * في حب الجاه والشهرة وفيه بيان ذم الشهرة وبيان فضيلة الخمول وبيان معنى الجاه وبيان السبب وحقيقته وبيان السبب في كونه محبباً بأشد من حب المال وبيان أن الجاه كمال وهمي وليس بكامل حقيقي وبيان ما يحمد من حب الجاه وما يذم وبيان السبب في حب المدح والثناء وكرهية لزم وبيان العلاج في حب الجاه وبيان علاج حب المدح وبيان علاج حب كراهية الذم وبيان اختلاف أحوال الناس في المدح والذم فهي اثنا عشر فصلاً منها تنشأ معاني الرياء فلا بد من تقديمها والله الموفق للصواب بلطفه وكرمه

الشهوة الخفية التي تعمي عن دركها (الاعقول) الكاملة (النافذة) بصيرتها (القوية) من نورها (ويرى أنه مخلص في طاعة الله ومجتنب لمحارم الله والنفس قد أبطنت هذه الشهوة) واتخذتها (تزينا للعبادة وتصنعاً للخلق وفرحاً بما نالت من المنزلة) عندهم (والوقار وأجبت بذلك ثواب الطاعات وأجود الأعمال) لعدم الاخلاص فيها (واثبتت اسمها في جريدة المنافقين) الذين يبطنون خلاف ما يظهرون (وهو يظن أنه عند الله من المقربين) من ظفرو ٧ الالهية (وهذه مكيدة للنفس لا يسلم منها إلا الصديقون وهو لا يرق منها إلا المقربون) ممن عصمهم الله تعالى بتوفيقه (ولذلك قيل آخر ما يخرج من رأس الصديقين حب الرياسة) كإفالة القشيري وصاحب القوت (وإذا كان الرياء هو الداء الدفين) أي المدفون في باطن القلب (الذي هو أعظم شبكة الشياطين) الذين يصطادون بها الرجال (وجب شرح القول في سببه وحقيقته ودرجانه وأقسامه وطرق معالجته والحذر منه ويتضح الغرض منه في ترتيب الكتاب على شطرين الشرط الأول) منه (في حب الجاه والشهرة وفيه بيان ذم الشهرة وبيان فضيلة الخمول وبيان معنى الجاه وحقيقته وبيان السبب في كونه محبباً بأشد من حب المال وبيان أن الجاه كمال وهمي وليس بكامل حقيقي وبيان ما يحمد من حب الجاه وما يذم وبيان السبب في حب المدح والثناء وكرهية الذم وبيان اختلاف أحوال الناس في الثم والمدح فهي اثنا عشر فصلاً منها تنشأ معاني الرياء فلا بد من تقديمها) والله الموفق للصواب بلطفه وكرمه * (بيان ذم الشهوة وانتشار الصيت) *

(اعلم) هذا الله بنور اليقين (أن أصل الجاه) مقولوب الوجه وقد وجه وجهه فهو وجهه إذا كان له حظ ورؤية ومنه وجوه القوم ساداتهم وله جاه (هو انتشار الصيت) في الناس والصيت بالكسر الذكر الجليل (وهو مذموم بل المحمود الخمول) وهو خفاء القدر والذكر (الامن شهره الله تعالى لنشر دينه من غير تكلف طلب الشهرة منه قال أنس) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب امرئ من الشر) أي يكفيه منه في أخلاقه ومعاشه ومعاده (الامن عصمه الله أن يشير الناس إليه بالأصابع في دينه ودينه) لأنه انما يشار إليه في دينه لكونه أحدث بدعة عظيمة فيشار إليه بها وفي دنياه لكونه أحدث منكراً من الكفار غير متعارف بينهم بخلاف ما عارب الناس فيه ككثرة صلاة أو صوم فليس محل إشارة ولا تعجب لمشاركة غيره له فاشرف في هذا الحديث بالإشارة بالأصابع إلى أنه عبد هتلك الله ستره فهو في الدنيا في عار وغدا في النار ومن ستره الله في هذه الدار لم يفضحه في دار القرار قال العراقي رواه البيهقي في الشعب بسند ضعيف انتهى قلت رواه باسناد فيه ابن لهيعة وحواله معلومة ويوسف بن يعقوب فان كان النيسابوري فقد قال أبو علي الحافظ ما رأيت بنيسابور من يكذب غيره وان كان القافي باليمن فمجهول ثم إن اللفظ البيهقي بحسب امرئ من الشر أن يشار إليه بالأصابع في دين أو دنياه الامن عصمه الله ورواه كذلك الطبراني في الاوسط والبيهقي أيضاً من حديث أبي هريرة فيه عندهما عبد العزيز بن حصين ضعيفه يحيى والناس وقد رواه البيهقي بسند آخر فيه كلثوم بن محمد بن أبي سرة قال الذهبي قال أبو حاتم تكلموا فيه وقد رواه أيضاً الحكيمة في النوادر عن الحسن مرسل (وقال جابر بن عبد الله) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب المرء من الشر الامن عصمه الله من السوء أن يشير الناس إليه بالأصابع في دينه ودينه ان الله لا ينظر إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم وإلى أعمالكم) قال العراقي هو غير معروف من حديث جابر معروف من حديث

وكرمه * (بيان ذم الشهرة وانتشار الصيت) اعلم صلح الله أن أصل الجاه هو انتشار الصيت والاشتهار وهو مذموم بل المجدوب (ابي الخمول الامن شهره الله تعالى لنشر دينه من غير تكلف طلب الشهرة منه قال أنس رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب امرئ من الشر أن يشير الناس إليه بالأصابع في دينه ودينه ان الله لا ينظر إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم وإلى أعمالكم) من الشر الامن عصمه الله من السوء أن يشير الناس إليه بالأصابع في دينه ودينه ان الله لا ينظر إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم وإلى أعمالكم

ولقد ذكر الحسن رحمه الله

الحديث تأويلًا لأسبابه

أذرى هذا الحديث فقبل

له يا أبا سعيدان الناس إذا

أولك أشاروا إليك بالأصابع

فقال انه لم يكن هذا وإنما

عنى به المبتدع في دينه

والفاسق في دينه وقال

على كرم الله وجهه تبذل

ولا تشتهر ولا ترفع شخصك

لتبذل كروعة علم واكتم

وأصمت تسلم تسرا لابرار

وتغيب الفجار وقال ابراهيم

ابن أدهم رحمه الله ما صدق

الله من أحب الشهرة وقال

أيوب السخيتاني والله ما

صدق الله عبد الأسر أنه

لا يشعر بمكانه وعن خالد بن

معدان انه كان اذا كثرت

حلقته قام مخافة الشهرة

وعن أبي العلاء انه كان اذا

جلس اليه أكثر من ثلاثة

قام ورأى طلبة قومًا مشغول

معهم فحوا من عشرة فقال

ذباب طمع وفراش نار وقال

سليم بن حفظة بينما نحن

حول أبي بن كعب غمى

خلفه اذ رآه عمر فعلا بالدرة

فقال انظر يا أمير المؤمنين

ما صنع فقال ان هذه ذلة

للتابع وقتنة للمتبوع

وعن الحسن قال خرج ابن

مسعود يومان منزلة فاتبه

ناس فالتفت اليهم فقال

علام تتبعوني فوالله لو تعاون

ما أغلق عليه بابي ما اتبعني

منكم رجلا وقال الحسن

ان خفتك النعال حول

أبي هريرة روى الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب بسند ضعيف مقتصرين على أوله ورواه مسلم مقتصرًا على الزيادة التي في آخره وروى الطبراني والبيهقي في الشعب أوله من حديث عمران بن حصين باللفظ كفي بالمرء بما روى بن يونس في تاريخ الغرباء من حديث ابن عمر باللفظ هلاك بل رجل وفسر دينه بالبدعة ودينه بالفسق واسنادهما ضعيف اه قال لفظ الطبراني والبيهقي قد ذكر قبله وان البيهقي رواه من طريقين كل منهما ضعيف وأما تلك الزيادة التي رواها مسلم فقد رواها كذلك أحمد وابن ماجه من حديث أبي هريرة بزيادة وأموالكم بعد وصوركم ورواه أبو بكر الشافعي في الغيلانيات وابن عساكر من حديث أبي امامة ورواهنا في الزهد عن الحسن مرسلًا ورواهنا الحكيمة في النوادر عن يحيى بن أبي كثير مرسلًا وأما حديث عمران بن حصين فلفظه عند الطبراني في الكبير كفي بالمرء من الشران يشار اليه بالأصابع وفي رواية كفي بالمرء من الأثم وفي زيادة قالوا يا رسول الله وان كان خيرا فهو شر له والامن رجه الله وان كان شرا فهو شر له وقد رواه الرافعي في تاريخه فزوين وقال كذا في النسخة وربما كانت اللفظة فهو شر له الامن رجه الله وأما حديث ابن عمر فرواه الديلمي باللفظ كفي بالمرء من الشران يشار اليه بالأصابع في دينه بالحق أو في دينه أن يعطيه الامن عهده الله مالا ولا يصل به رجلا ولا يعطى حقه ورواهم هذا اللفظ الحكيمة في تاريخه من حديث أنس (وقد ذكر الحسن) البصري رحمه الله تعالى (الحديث تأويلًا لأسبابه) أذرى هذا الحديث فقبل له يا أبا سعيدان الناس إذا أولك أشاروا إليك بالأصابع فقل انه لم يكن هذا وإنما عنى به المبتدع في دينه (فانه لا يشار اليه الا اذا أحدث في الدين بدعة عظيمة تكون سبب الإشارة كما يقولون خالف تعرف) (والفاسق في دينه) بان أحدث منكرا من الكبائر وهذا التأويل ذكره الحكيمة في نواد الأصول وقد روى نحوه مرفوعا من حديث أنس وابن عمر كما تقدم قبله (وقال علي رضي الله عنه تبذل ولا تشهر) نفسك (ولا ترفع شخصك لتعلم) وفي نسخة لتعلم (واكتم) أمرك (وأصمت) تسلم تسرا لابرار وتغيب الفجار وقال ابراهيم بن أدهم (رحمه الله تعالى) (ما صدق الله من أحب الشهرة) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال أيوب) بن أبي عمير السخيتاني البصري رحمه الله تعالى (والله ما صدق الله عبد الأسر ان لا يشعر بمكانه) رواه أبو نعيم في الحلية عن عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن ابراهيم حدثني أحمد بن كردوس حدثنا محمد بن خالد عن أبي بكر بن الفضل قال سمعت أيوب يقول فساقه (وعن) أبي عبد الله (خالد بن معدان) السكلاعي الحنفي ثقة عابد وكان يسبح في اليوم وألحاله أربعين ألف تسبيحة سوى ما كان يقرأ من القرآن من سنة ثلاث ومائة زوى له الجماعة (انه) كان اذا كثرت حلقته قام مخافة الشهرة وعن أبي العلاء (رفيع بن مهران) الرياحي ثقة روى له الجماعة (نه) كان اذا جلس اليه أكثر من ثلاثة قام) من مجلسه أي مخافة الشهرة (ورأى طلبة) (ورأى طلبة) بن عبد الله التيمي القرشي أحد العشرة رضي الله عنه (قومًا مشغول) وفي نسخة فحوا من عشرة فقال ذباب طمع وفراش نار) شبههم بالذباب والفراش انها السكها على العالم والنار (وقال سليم بن حفظة) بينما نحن حول أبي بن كعب (غمى خلفه) اذ رآه عمر رضي الله عنه فعلا بالدرة (قال) (أبي) (يا أمير المؤمنين) انظر ماذا صنع فقال ان هذه ذلة للتابع وقتنة للمتبوع) وقد وقع مثل ذلك على رضي الله عنه لما ورد السكوفة فادما من صفيين وبعثه الحرث بن شريك السامعي وكان من وجوه قوم معاشيا خلفه وهو رضي الله عنه راكب فقال له ارجع فان مشي مثلك مع مثلي فتنة لا والى ومذلة للمؤمن (وعن الحسن) البصري رحمه الله تعالى (قال) (خرج ابن مسعود) رضي الله عنه (يومان منزلة فاتبه ناس فالتفت اليهم فقال) علام تتبعوني فوالله لو تعلمون ما أغلق عليه بابي ما اتبعني منكم رجلا) (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ان خفتك النعال حول الرجال فلما ثبتت من قلوب الحق) (نقته صاحب القوت) (وخرج الحسن) رحمه الله تعالى (ذات يوم فاتبه

والانفا عسى أن يبقى هذا من قلب المؤمن وروى أن رجلا صاحب ابن محبر يزني سفر فلما فارقه قال أوصني فقال ان استطعت أن تعرف ولا تعرف وتغشى ولا تغشى اليك وتسال ولا تسأل فافعل وخرج أيوب في سفر فشيعة ناس كثير ون فقال لولائي أعلم ان الله يعلم من قلبي اني لهذا كاره لحشيت المقت من الله عز وجل وقال معمر عاتبت أيوب على طول قبصه فقال ان الشهرة فيما مضى كانت في طوله وهى اليوم في تشميره وقال بعضهم كنت مع أبي قلابه اذ دخل عليه رجل عليه أكسية فقال اياكم وهذا الحمار الناهق يشيره الى طلب الشهرة وقال الثورى كانوا يكرهون الشهرة من الثياب الجيدة والثياب الرديئة اذا ابصار تمتد اليها جميعا وقال رجل لبشر من الحارث أوصني فقال أنجد كرك وطيب مناهم وكان حوشب يبنى ويقول بلغ اسمى مسجد الجامع وقال بشر ما أعرف رجلا أحب أن يعرف لا ذهب دينه واقتصر وقال أيضا لا يجد حلاوة الاخرة رجل يحب أن يعرفه الناس راحة الله عليه وعليهم أجمعين * (بيان فضيلة الجول) * قال رسول الله صلى الله عليه

قوم فقال هل لكم من حاجة والافئ عسى أن يبقى هذا من قلب المؤمن) نقله صاحب القوت (وروى ان رجلا صاحب ابن محبر يزني هو عبد الله بن محبر بن جنادة بن وهب الجمعي المكي نزل بيت المقدس تابعي ثقة عابد مات سنة تسع وتسعين روى له الجماعة (في سفر فلما فارقه قال أوصني قال ان استطعت ان تعرف ولا تعرف وتغشى ولا تغشى اليك) وفي نسخة حواليك وفي نسخة أخرى معك واليك (وتسال ولا تسأل فافعل) وقال الزهرى ما رأيت الزهد في شيء أذل منه في الرياسة ترى الرجل يزهد في الماطم والمشرى والمال فاذا نوزع الرياسة حامي اليها وعادى (وخرج أيوب) بن أبي نجيمة السخيتاني (في سفر فشيعة ناس كثير) من أهبل البصرة (فقال لولائي أعلم ان الله تعالى يعلم من قلبي اني لهذا كاره لحشيت المقت من الله تعالى) وروى عن شعبة قال ربحا ذهبت مع أيوب في الحاجة أريد أن أمشي فلا يدعني فيخرج فبأخذها وهاهنا السكيا يطمان له قال شعبة وقال أيوب ذكرت ولا أحب أن أذكر (وقال معمر) بن راشد الأزدي مولا لهم البصري نزيل اليمن ان سنة أربع وخمسين روى له الجماعة (عاتبت أيوب) السخيتاني (في طول قبصه فقال ان الشهرة فيما مضى كانت في طوله وهى اليوم في تشميره) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق حدثنا ابراهيم بن سعيد الجوهري قال كتب الى عبد الرزاق عن معمر قال كان في قبص أيوب بعض التذليل فقبيل له فقال الشهرة اليوم في التشمير (وقال بعضهم كنت مع أبي قلابه) عبد الله بن زيد الحارثي البصري (اذ دخل عليه رجل عليه أكسية فقال) ان حوله (اياكم وهذا الحمار الناهق) أي الكثير التكبى وهو كونه (يشير به الى طلب الشهرة) نقله صاحب القوت (وقال) سفيان (الثوري) رحمه الله تعالى (كانوا يكرهون الشهرة من الثياب الجيدة والثياب الرديئة اذا ابصار تمتد اليها جميعا) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال رجل لبشر من الحارث) الحافى رحمه الله تعالى (أوصني قال أنجل ذكر كرك وطيب مطعمك) نقله صاحب القوت (وكان حوشب) بن عقيل أبو دحية البصري فخر روى له أبو داود والنسائي وابن ماجه (ينكى ويقول بلغ اسمى مسجد الجامع) يعني به جامع البصرة نقله صاحب القوت (وقال بشر) الحافى رحمه الله تعالى (ما أعرف رجلا أحب أن يعرف الا ذهب دينه واقتصر) نقله صاحب القوت (وقال) بشر (أيضا) لا يجد حلاوة الاخرة رجل يحب أن يعرفه الناس) نقله صاحب القوت

* (بيان فضيلة الجول) *

(قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رب) دول لتقليل هنا قال ابن هشام وليست هي التقليل دائما خلافا لادكثر ولا لاكثر كثيرا دائما خلافا لابن درستويه وجمع بل للتكثير كثيرا ولا لتقليل قليلا (أشعث) أي النثار شعر الرأس قد أخذ فيه الجهد حتى أصابه الشعث (أغبر) أي غير الغبار لونه لطول سفره في طاعة الله كبح وجهاد وصلة ورحم وكثرة عبادة (ذي طمرين) تنبيه طمرين بالكسر وهو الثوب الخلق (لا يؤبه به) أي لا يبالي به ولا يلتفت اليه لحقارته (لو أقسم على الله) أي لو حلف عليه ليفعل شيئا (لا يره) أي ابر قسمه وأوقع مطلوبه اكراماله وصوناليمينه عن الخنث لعظم منزلته عنده أو معنى القسم الدعا وابراره اجابته (منهم البراء ابن مالك) أخو أنس بن مالك لانيه لان أم أنس وأم سليم وأم البراء الصغرى وغلط من قال أمهما أم سليم وكان حسن الصوت برجل رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم المشاهد الا بداره يوم اليمامة أخبار وقتل يوم حصن استتر في خلافة عمر قال العراقي رواه أبو نعيم في الحلية من حديث أنس بسند ضعيف بذي طمرين لا يؤبه به لو أقسم على الله لا يره منهم البراء ابن مالك ولما حكم نحوه بهذه الزيادة وقال صحيح الاسناد قلت بل ضعيفه اه قلت روى الترمذي من طريق ثابت وعلى بن زيد عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال رب أشعث لا يؤبه به لو أقسم على الله لا يره منهم البراء ابن مالك فلما كان يوم تستر من بلاد فارس انكشف الناس فقال الناس يا براء أقسم على ربك فقال أقسم عليك يا رب لما مضت أكتافهم والحقتى بنيتك لخم وحمل الناس معه فقتل مرزبان الزارة من عظاماه الفرس وأخذ سلبه فانهزم

الفرس وقتل البراءور واهل الحاكم في المستدرلك من طريق سلامة عن عقيل عن الزهري عن أنس نحوه واما بدون هذه الزيادة فروى أحمد ومسلم من حديث أبي هريرة رب أشعث مدفوع بالابواب لو أقسم على الله لأبره وفي رواية لمسلم رب أشعث أغبر ذي طمرين من أمي يطوف على الابواب ترده اللقمة واللقمتان لو أقسم على الله لأبره وفي رواية له أيضا رب أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره وقد روى الخطيب هذا اللفظ من حديث أنس وروى الحاكم وأبو نعيم من حديث أبي هريرة رب أشعث أغبر ذي طمرين تنبوعه أعين الناس لو أقسم على الله لأبره (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (قال أنبي صلى الله عليه وسلم رب ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره) قالوا قال اللهم اني أسألك الجنة لا عطاء ولم يعطه من الدنيا شيئا قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا ومن طريقه أبو منصور الدبلي في مسند الفردوس بسند ضعيف اه قلت وقد رواه كذلك ابن عدي في الزيادة ورواه البراء في مسنده لكن الى قوله لأبره قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح خلا جارية بن هرم وقد وثقه ابن حبان على ضعفه (وقال صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على أهل الجنة) كذا في النسخ والرواية ألا أخبركم بأهل الجنة قالوا بلى قال (كل) بالرفع لا غير أي هم كل (ضعيف) عن أذى الناس وعن المعاصي ما تزم الخشوع والخضوع بقلبه وقالبه (مستضعف) يفتح العين كفى التفتيح عن ابن الجوزي قال وغلط من كسر هاتان المراد ان الناس يستضعفونه ويحتقرونه وفي علوم الحديث للهاكم ان ابن خزيمة سئل عن الضعيف فقال الذي يرى نفسه من الحول والقوة في اليوم عشرين مرة الى خمسين (واهل النار كل مستكبر) أي صاحب كبر والكبر تعظيم المرء نفسه واحتقار غيره والانفة من مساوئته (جواظ) بالتشديد هو الجوع المنوع وقيل هو الكثير اللحم المحتال في مشيئته قال الشيخ الاكبر في كلامه على الاولين انما نالوا هذه المرتبة عند الله لانهم ما نالوا قلوبهم عن أن يدخلوا غير الله أو تتعلق بكون من الاكوان سوى الله فليس لهم جلوس الامع الله ولا حديث الامع الله فهم بالله قائمون وفي الله ناظرون والية راحلون ومنقلبون وعنه ناظرون ومنه آخذون وعليه متوكلون وعنده قاطنون فمالهم معروف سواء ولا مشهود الا اياه صانوا نفوسهم عن نفوسهم فلا تعرفهم نفوسهم فهم في غيبات الغيب المحجوبون وهم ضنائن الحق المستخلصون يأكلون الطعام ويمشون في الأسواق مشى ستر كله حجاب فهذه حالة هذه الطائفة قال العراقي متفق عليه من حديث حارثة بن وهب اه قلت لفظهما ألا أخبركم بأهل الجنة كل ضعيف متضعف لو أقسم على الله لأبره ألا أخبركم بأهل النار كل عتل جعظري جواظ مستكبر وهكذا رواه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والطبراني من حديث معبد بن خالد عن حارثة بن وهب الخزاعي والمستورد ابن شداد الفهري معا ورواه الطبراني أيضا والضياع في المختارة عن معبد بن خالد عن ابن عبد الله الجدلي عن زبدين ثابت وروى الطبراني من حديث معاذ بن لفظ ألا أخبركم عن مالوك أهل الجنة كل ضعيف مستضعف وذو طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره وروى أحمد من حديث حذيفة بن لفظ ألا أخبركم بشيء بالله اللفظ المستكبر ألا أخبركم بحجج عباد الله الضعيف المستضعف وذو طمرين لو أقسم على الله لأبره قسمه وروى الطبراني من حديث أبي الدرداء ألا أخبرك يا أبا الدرداء بأهل النار كل جعظري جواظ مستكبر جماع منوع ألا أخبرك بأهل الجنة كل مسكين لو أقسم على الله لأبره وروى ابن قانع والحاكم من حديث سراق بن مالك أهل النار كل جعظري جواظ مستكبر وأهل الجنة الضعفاء المغلوبون وروى الشيرازي في الالقاب والدبلي من حديث أبي عامر الاشعري أهل النار كل شديد بعثري وأهل الجنة كل ضعيف مرهد (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال صلى الله عليه وسلم ان أهل الجنة كل أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له الذين اذا استأذنوا على الامراء لم يؤذن لهم واذا خطبوا النساء لم ينكحوا واذا قالوا لم ينصت لهم حواج أحدهم تتلجلج في صدره لو قسم نوره يوم القيامة على الناس لو قسمهم) بيضه العراقي (وقال صلى الله عليه وسلم ان من أمي من لو اتى أحدكم يسأله دينارا لم يعطه اياه ولو سأله درهما لم يعطه اياه

وقال ابن مسعود قال النبي صلى الله عليه وسلم رب ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره قال اللهم اني أسألك الجنة لا عطاء الجنة ولم يعطه من الدنيا شيئا وقال صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على أهل الجنة كل ضعيف مستضعف لو أقسم على الله لأبره وأهل النار كل متكبر مستكبر جواظ وقال أبو هريرة قال صلى الله عليه وسلم ان أهل الجنة كل أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له الذين اذا استأذنوا على الامراء لم يؤذن لهم واذا خطبوا النساء ينكحوا واذا قالوا لم ينصت لهم حواج أحدهم تتلجلج في صدره لو قسم نوره يوم القيامة على الناس لو قسمهم وقال صلى الله عليه وسلم ان من أمي من لو اتى أحدكم يسأله دينارا لم يعطه اياه ولو سأله درهما لم يعطه اياه

ولوسأله فلما لم يعطه اياه ولوسأل الله تعالى الجنة أعطاه اياه ولوسأله الدنيا لم يعطه اياه وما منعه اياه ولوسأله الدنيا
له وان عليه ذو طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لانه قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من حديث
ثوبان باسناد صحيح دون قوله ولوسأله الدنيا لم يعطه اياه وما منعه اياه الهوانه عليه وروى مسلاها قلت
هو من مرسل سالم بن أبي الجعد رواه هذا في الزهد ولفظه ان من أمي من لو أتى باب أحدكم فسأله دينارا
لم يعطه اياه ولوسأله درهم لم يعطه اياه ولوسأله فلما لم يعطه اياه ولوسأله الدنيا لم يعطه اياه وما منعه اياه
له وان عليه ذو طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله تعالى لانه رواه ابن مسري
في أماليه بلفظ ان من أمي من لو جاء أحدكم الى أحدكم فسأله دينارا أو درهما أعطاه ولوسأله الدنيا لم يعطه اياه
وما منعه اياه ولوسأله شيئا من الدنيا ما أعطاه تكريمة له رواه الحرث بن أبي اسامة
مرفوعا عن حديث ابن عباس بلفظ ان من أمي لمن لو قام على باب أحدكم فسأله دينارا ما أعطاه أو درهما
ما أعطاه أو فلسا ما أعطاه ولوسأله الدنيا ما أعطاه وما منعه الا انكر الله عليه ولوسأله الجنة لا عطاء له ولوسأله
على الله لانه (وروي ان عمر رضي الله عنه دخل المسجد فاذا هو بمعاذ بن جبل يبكي عند قبر رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال له عمر ما يبكيك) بامعاذ (فقال) معاذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان
اليسير من الرياء شرك وان الله يحب الاتقياء الاخفياء الذين اذا غابوا لم يفتقدوا واذا حضروا لم يعرفوا قلوبهم
مصابيح الهدى يخرجون من كل غبراء مظلمة قال العرقى رواه الطبراني والحاكم واللفظ له وقال صحيح الاسناد
قلت بل ضعيفه فيه عيسى بن عبد الرحمن وهو الزرقى متروك اه قلت لفظها بعد قوله شرك وان من عادى
أولياء الله فقد بارز الله بالمحاربة وان الله يحب الابرار الاصفياء الاتقياء الذين اذا غابوا لم يفتقدوا وان حضروا
لم يدعوا ولم يعرفوا قلوبهم مصابيح الهدى يخرجون من كل غبراء مظلمة وعيسى بن عبد الرحمن الزرقى يكنى
أبا عبادة يروي عن الزهري قال النسائي وغيره متروك وروى أبو نعيم في الحلية من حديث ثوبان طوي
للخصائص أو تلك مصابيح الهدى تجلي عنهم كل فتنه ظلمة (وقال محمد بن سويد) سكاووم القهرى صدوق
مات بعد المائة يروي له النسائي (خط أهل المدينة وكان بهار جمل صالح لا يؤبه له) أى حامل لا يذكروا
يعرف (لازم لسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيبيناهم في دعائهم اذ جاءهم رجل عليه طمران) أى
ثوبان (خلفان فصرى ركعتين فاخرجهما ثم بسط يديه) الى السماء (فقال يارب أقميت عليك الأمطار
عليها الساعة فلم يرديده ولم يقطع دعاه حتى تغشت السماء بالغمام) وفي بعض النسخ حتى تغيمت السماء
بالغييم (وأمدوا) وفي نسخة وأمطرت (حتى صاح أهل المدينة من مخافة العرق فقال يارب ان كنت تعلم
انهم قد اكنفوا فافزع عنهم فسكر) المار (وتبع الرجل صاحبه الذي استقى حتى عرف منزله ثم بكر
اليه فخرج اليه فقال اني أتيتك في حاجة فقال ما هي قال تخصني بدعوة قال سبحان الله أنت أنت وتسالني
ان أخصك بدعوة قال ما الذي بلغك ما رأيت قال أطعت الله فيما أمرني ونهى فاني وسألت الله فاعطاني) وهذا
وامثاله يجري لذوى الانس مع الله وليس غيرهم التشبه بهم قال الحسن احترقت اخصاص بالهجرة الاخصا
بوسطها فقبل لصاحبه ما بال خصل لم يحترق قال أقسمت على ربي ان لا يحرقه وراى أبو حفص رجلا مدهوشا
فقال مالك قال ضل حماري ولا أملك غيره فوثف أبو حفص وقال لا أنخطو خذوه فمات تردجاره فظهر جواره فورا
وقال الجنيد أهل الانس بالله يقولون في خلواتهم أشياء هي كفر عند العامة وقال الشعراني في المن من
الاخفاء اشعث من يجاب دعاؤه كلما دعا حتى ان بعضهم أراد جعاز وجهه فقالت الاولاد متهنئون فقال
امانهم الله وكانوا سبعة فصالوا عليهم بكرة النهار فبلغ البرهان المتبول فاحضره فقال أمانك الله فمات حالا وقال
لوبق لامات خلفا كثيرا (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه يومى أصحابه (كونوا يابيع العلم) أى بمنزلة
اليابيع التي تخرج منها المياه ولا تنقطع فتكون بواطنكم معمورة بالعلم كعمارة اليابيع بالمياه (مصابع

ذى طمرين لا يؤبه له لو
أقسم على الله لا يرد وروى
أن عمر رضي الله عنه دخل
المسجد فرأى معاذ بن جبل
يبكي عند قبر رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال ما يبكيك
فقال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
ان اليسير من الرياء
شرك وان الله يحب الاتقياء
الاخفياء الذين ان غابوا لم
يتفقدوا وان حضروا لم
يعرفوا قلوبهم مصابيح
الهدى يخرجون من كل غبراء
مظلمة وقال محمد بن سويد
فقط أهل المدينة وكان بها
رجل صالح لا يؤبه له لازم
لسجد النبي صلى الله عليه
وسلم فيبيناهم في دعائهم
اذ جاءهم رجل عليه طمران
خلفان فصرى ركعتين أو خر
بهما ثم بسط يديه فقال
يارب أقميت عليك الا
أمطرت عليها الساعة فلم
يرديده ولم يقطع دعاه حتى
تغشت السماء بالغمام
وأطروا حتى صاح أهل
المدينة من مخافة العرق
فقال يارب ان كنت تعلم
انهم قد اكنفوا فافزع عنهم
فسكن وتبع الرجل صاحبه
الذي استقى حتى عرف
منزله ثم بكر عليه فخرج اليه
فقال اني أتيتك في حاجة
فقال ما هي قال تخصني

الهدى أحلام البيوت سرج الليل جدد القلوب خالقان الشباب تعرفوا في أهل (٢٢٧) السما وتخفوا في أهل الأرض وقال

أبو امامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول الله تعالى ان اغبط أوليائي عبد مؤمن خفيف الخاذ ذو حظ من صلاة أحسن عبادته وأطاعه في السر وكان غامضا في الناس لا يشار اليه بالأصابع ثم نصر على ذلك قال ثم نقر رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فقال بحات منيته وقيل ترائه وقات بواكيه وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أحب عباد الله الى الله الغريباء قيل ومن الغريباء قال الفاروق بدينهم يجتمعون يوم القيامة الى المسيح عليه السلام وقال الفضيل بن عياض بلغني أن الله تعالى يقول في بعض ما ينزل على عبده ألم أنعم عليك ألم أسرك ألم أنزل ذكرك وكان الخليل ابن أحمد يقول اللهم اجعلني عندك من أرفع خلقك واجعلني عند نفسي من أوضع خلقك واجعلني عند الناس من أوسط خلقك وقال الثوري وجدت قلبي يصلح بمكة والمدينة مع قوم غرباء أصحاب قوت وعناء وقال ابراهيم بن أدهم ماقرت عيني يوما في الدنيا قط الا سرقة ليلة في بعض مساجد قرى الشام وكان بي البطن فجرني المؤذن برجلي حتى أخرجنى من المسجد

الهدى) تضيئون الناس بالهدى كما يستضاء بالمصابيح (أحلام البيوت) أي لا زمين بيوتكم لزوم الخالص وهو بالكسر الحبيب الذي يطرش تحت الغرش (سرج الليل) أي يحيمون ليلكم بالعبادة وتزورونه كما يتزور بالسرج (جدد القلوب) أي يجدد قلوبكم عن غير الله تعالى فلا يخطر فيها ما يشغل عنه تعالى وقد تقدم الخبر القلوب ثلاثة وذكر فيه قلب الجرد وهو قلب المؤمن وفي بعض النسخ جدد القلوب وهو المناسب لقوله (خالقان الشباب) أي رثاها تعرفون في أهل السما وتخفون في أهل الأرض) وأراد بأهل السماء الملائكة (وقال أبو امامة) الباهلي رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى ان اغبط أوليائي رجل مؤمن خفيف الخاذ) أي قليل المال خفيف الفهم من العيال (ذو حظ من صلاة) أي ذو راحة في مناجاة الله منها واحد تغرق في المشاهدة (أحسن عبادته) تعميم به يخص والمراد اجادتها على الاخلاص فقوله (وأطاعه في السر) عطف تفهيري على أحسن (وكن غامضا في الناس) أي مغمورا غير مشهور فيهم (لا يشار اليه) أي لا يبر الناس اليه (بالأصابع) بيان وتقرير بلعني الغرض (ثم صبر على ذلك) بينه ان ملاك ذلك كله الصبر به يقوى على الطاعة قال الله تعالى أولئك يجزون الغرفة بما صبروا (قال ثم نقر رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فقال بحات منيته) أي اسرع هلاكة اقله تعلقه بالدنيا وكثرة شغفه بالآخرة (وقيل ترائه) لانه لم يتعلق بالمال فيخلفه بعده فيكون ميراثا (وقات بواكيه) لقله عياله وهو انه على الناس وعدم احتفالهم به فهو لا هم الرجال الذين حلوا من الولاية اقصى رجاها قد صانهم الله وحبسهم في خيام صون الغيرة وليس في وسع الخلق ان يقوموا بهذه الطائفة من الحق عليهم اعلوم من نصهم قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه باسنادين ضعيفين انتهى قلت ولغظهما ان اغبط أوليائي عندي مؤمن خفيف الخاذ ذو حظ من الصلاة والصيام احسن عبادته وأطاعه في السر وكان غامضا في الناس لا يشار اليه بالأصابع وكان رزقه كفافا فصبر على ذلك بحات منيته وقيل بواكيه وهكذا رواه الطيالسي وأحمد والطبراني وصاحب الحلية والحاكم والبيهقي ورواه عبد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي امامة وهم ضعفاء وقال الذهبي عتب تصحح الحاكم له لابل هو الى الضعف مائل وقال ابن الجوزي حديث لا يصح رواه ما بين مجاهيل وضعفاء ولا يبعد أن يكون معمولهم وقال ابن القطان واخطأ من عزاه لابي هريرة أخرجه مسلم في صحيحه ان عمر بن سعد انطلق الى أبيه سعد وهو في غنمه خارجا من المدينة فلما رآه سعد قال أعوذ بالله من شر هذا الزاكي فلما أتاه قال يا أبت أرضيت أن تكون عرابيا في غنمك والناس يتنازعون في الملك بالمدينة فضرِب سعد صدره وقال اسكت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول ان اغبط أوليائي عندي وساقه كدماء المذنب (وقال عبد الله بن عمر) رضي الله عنهما (أحب عباد الله الى الله الغريباء قيل ومن الغريباء قال الفاروق بدينهم يجتمعون يوم القيامة الى عيسى بن مريم عليه السلام) وروى أحمد من حديث عبد الله بن عمر وطاوي للغريباء ناس صالحون في اناس سوء من بعضهم أكثر ممن طيعهم وفي رواية له الغريباء ناس قليلون صالحون وفي نسخة ابن لهيعة (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (بلغني ان الله عز وجل يقول في بعض ما ينزل على عبده ألم أنعم عليك ألم أسرك ألم أنزل ذكرك) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وكان الخليل بن أحمد) الفراهيدي امام النحو (يقول) في دعائه (اللهم اجعلني عندك من أرفع خلقك واجعلني في نفسي من أوضع خلقك واجعلني عند الناس من أوسط خلقك) نقله صاحب القوت (وقال) سليمان (الثوري) رحمه الله تعالى (وجدت قلبي يصلح بمكة والمدينة مع قوم غرباء أصحاب قوت وعناء) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال ابراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (ماقرت عيني يوما في الدنيا قط الا امرأة واحدة ليلة في بعض مساجد قرى الشام وكان بي البطن) أي داء الذرب (بغناء المؤذن وحرفي برجلي حتى أخرجنى من المسجد) أخرجه أبو نعيم في الحلية ولفظ القشيري في الرسالة (وقال ابراهيم بن أدهم ما سررت في اسلامي الا ثلاث مرات فذكر الاولى ثم قال والاخرى كنت عايلا في مسجد فدخل المؤذن وقال

عليه وسلم لم على كرم الله وجهه اغماها لك الناس باتباع الهوى وجب الثناء نسأل الله العفو والعافية عنه وكرمه * (بيان معنى الجاه وحقيقته) * اعلم ان الجاه والمال هما ركنا الدنيا ومعنى المال ملك الاعيان المنتفع بها ومعنى الجاه ملك القلوب تعظيمها وطاعتها وكان الغنى هو الذي يملك الدراهم والذناير أى يقدر عليها - ما يتوصل به الى الاغراض والمقاصد وقضاء الشهوات وسائر حظوظ النفس فكذلك ذو الجاه هو الذى يملك قلوب الناس أى يقدر على أن يتصرف فيها ليستعمل بواسطتها (٢٣٩) أربابهم فى أغراضه وما آثر به وكما

انه يكتب الاموال بأنواع من الحرف والصناعات فكذلك يكتب قلوب الخلق بأنواع من المعاملات ولا تصير القلوب مسخرة الا بالمعارف والاعتقادات

عليه وسلم اغماها لك الناس باتباع الهوى وجب الثناء قال العراقى لم أراه بهذا اللفظ وقد تقدم فى العلم من حديث أنس ثلاث مهالكات شح مطاع وهوى متبغ الحديث والديلى فى مسند الترمذى من حديث ابن عباس حب الثناء من الناس يعمى ويصم انتهى قلت وتعالى من حديث أنس وأعجاب المرء برأيه هكذا رواه البزار ورواه العسكرى بلفظ وأعجاب المرء بنفسه وزاد البيهقى من الخبيلاء * (بيان معنى الجاه وحقيقته) *

فكل من اعتقد القلب فيه وصفا من أوصاف الكمال انقاده وتسخره بحسب قوة اعتقاده القلب وبحسب درجة ذلك الكمال عنده وليس يشترط أن يكون الوصف كمالا فى نفسه بل يكفى أن يكون كمالا وفى اعتقاده وقد يعتقد ما ليس كمالا ولا يذعن قابه لاه وصحوف به انقياد ضرورى بحسب اعتقاده فان انقياد القلب بالقلب وأحوال القلوب تابعة لاعتقادات القلوب وعلومها وتخيلائها وكان يحب المال يطلب ملك الارقاء والعبيد فطالب الجاه يطلب أن يسترق الاحرار ويستعبدهم ويملك رقابهم يملك قلوبهم واسمالتهم (بل الرق الذى يطلبه صاحب الجاه أعظم) من رق المال (الان المالك يملك العبد قهرا) عن نفسه (والعبد متأب) أى تمتنع (بطبعه) لا يريد استرقاقه (ولو خلى) أى ترك ورأيه راسل من الطاعة) وخرج عنها (وصاحب الجاه يطلب الطاعة طوعا وبغى) أى يطلب (أن تكون الاحرار عبيدا بالطبع والطوع) من غير قهر والجاه (مع الفرح بالعبودية والطاعة له فما يطلبه هو) فوق ما يطلبه مالك الرق بكثير فاذا معنى الجاه قيام المنزلة فى قلوب الناس أى اعتقاد القلوب لنعته من نعوت الكمال فيه فقدر ما يعتقد من كماله تذعن له قلوبهم وبقدر اذعان القلوب تكون قدرته على القلوب وبقدر قدرته على القلوب يكون فرحه وحببه للجاه فهذا هو معنى الجاه وحقيقته قوله ثمران كالمدرج والاطرام وهو المبالغ فى المدح (فان المعتد للكمال لا يسكت عن ذكر ما يعتقده فيثنى عليه) ويبالغ (وكالخدمة) بين يديه (والاعانة) من مهماته الضرورية (فانه لا يجعل يبذل نفسه فى طاعته بقدر اعتقاده فيكون مسخرة مثل العبد فى أغراضه)

(اعلم) وفعلك الله تعالى (ان الجاه والمال هما ركنا الدنيا) وعليهما قيامها ومدارها (ومعنى المال ملك الاعيان المنتفع بها ومعنى الجاه ملك القلوب تعظيمها وطاعتها وكان الغنى هو الذى يملك الدراهم والذناير أى يقدر عليها) ويتبع منها (ليتوصل به الى الاغراض والمقاصد) أى الى تحصيلها لنفسه (و) كذا (قضاء الشهوات وسائر حظوظ النفس) من الامور الدنيوية فان التوصل اليها متوقف على القدرة على الدراهم والذناير (فكذلك ذو الجاه هو الذى يملك قلوب الناس أى يقدر على أن يتصرف فيها ليستعمل بواسطتها أربابهم فى) قضاء (أغراضه) حصول (ما آثر به) وكأنه يكتب المال بأنواع من الحرف والصناعات فكذلك يكتب قلوب الخلق بأنواع من المعاملات (فهى جارية تجري الحرف والصناعات) ولا تصير القلوب مسخرة (أى منقادة) الا بالمعارف والاعتقادات فكل من اعتقد القلب فيه وصفا من أوصاف الكمال انقاده وتسخره بحسب قوة اعتقاده وبحسب درجة ذلك الكمال عنده) فكما أقوى الكمال قوى الاعتقاد فغوى الانقياد (وليس يشترط أن يكون الوصف) القائم بذلك الشخص (كلا فى نفسه) أى ذاته (بل يكفى أن يكون الوصف كمالا عنده وفى اعتقاده وقد يعتقد ما ليس كمالا ولا يذعن قلبه للموصوف به قيا ما ضرورى بحسب اعتقاده فان اذعان القلب حال اقل وأحوال القلب تابعة لاعتقادات القلوب وعلومها وتخيلائها) فما اعتقده القلب أو تخيله كمالا لزمه الانقياد لاجل حاله ان ذلك الكمال نقص فى نفسه أو بالنسبة للغير اذ الوصف الواحد قد يتصف بالكمال والنقص بالنسبة الى الأشخاص (وكان يحب المال بطالب ملك الارقاء والعبيد فطالب الجاه يطلب أن يسترق الاحرار ويستعبدهم ويملك رقابهم يملك قلوبهم واسمالتهم (بل الرق الذى يطلبه صاحب الجاه أعظم) من رق المال (الان المالك يملك العبد قهرا) عن نفسه (والعبد متأب) أى تمتنع (بطبعه) لا يريد استرقاقه (ولو خلى) أى ترك ورأيه راسل من الطاعة) وخرج عنها (وصاحب الجاه يطلب الطاعة طوعا وبغى) أى يطلب (أن تكون الاحرار عبيدا بالطبع والطوع) من غير قهر والجاه (مع الفرح بالعبودية والطاعة له فما يطلبه هو) فوق ما يطلبه مالك الرق بكثير فاذا معنى الجاه قيام المنزلة فى قلوب الناس أى اعتقاد القلوب لنعته من نعوت الكمال فيه فقدر ما يعتقد من كماله تذعن له قلوبهم وبقدر اذعان القلوب تكون قدرته على القلوب وبقدر قدرته على القلوب يكون فرحه وحببه للجاه فهذا هو معنى الجاه وحقيقته قوله ثمران كالمدرج والاطرام وهو المبالغ فى المدح (فان المعتد للكمال لا يسكت عن ذكر ما يعتقده فيثنى عليه) ويبالغ (وكالخدمة) بين يديه (والاعانة) من مهماته الضرورية (فانه لا يجعل يبذل نفسه فى طاعته بقدر اعتقاده فيكون مسخرة مثل العبد فى أغراضه)

ولو خلى ورأيه راسل عن انسل عن الطاعة وصاحب الجاه يطلب الطاعة طوعا وبغى أن تكون له الاحرار عبيدا بالطبع والطوع مع الفرح بالعبودية والطاعة له فما يطلبه مالك الرق بكثير فاذا معنى الجاه قيام المنزلة فى قلوب الناس أى اعتقاد القلوب لنعته من نعوت الكمال فيه فقدر ما يعتقد من كماله تذعن له قلوبهم وبقدر اذعان القلوب تكون قدرته على القلوب وبقدر قدرته على القلوب يكون فرحه وحببه للجاه فهذا هو معنى الجاه وحقيقته قوله ثمران كالمدرج والاطرام فان المعتد للكمال لا يسكت عن ذكر ما يعتقده فيثنى عليه وكالخدمة والاعانة فانه لا يجعل يبذل نفسه فى طاعته بقدر اعتقاده فيكون مسخرة مثل العبد فى أغراضه

وكلا يثار وترك المنازعة والتعظيم والتوقير بالمنازعة بالسلام وتسليم الصدر في المحافل والتقديم في جميع المقاصد فهذه آثار تصدر عن قيام الجاه في القلب ومعنى قيام الجاه في القلب اشتغال القلب على اعتقاد صفات الكمال في الشخص ما يعلم أو عبادة أو حسن خلق أو نسب أو ولاية أو جمال في صورة أو قوة في بدن أو شئ مما يعتقده الناس كالأفان هذه الأوصاف كلها تعظم محلها في القلب فتكون سببا لقيام الجاه والله تعالى أعلم * (سبب كون الجاه محبوبا باطبيع حتى لا يخلو عنه قلب الابشيد المجاهدة) * اعلم أن السبب الذي يقتضى كون الذهب والفضة وسائر أنواع الاموال (٢٤٠) محبوبا هو بعينه يقتضى كون الجاه محبوبا بل يقتضى أن يكون أحب من المال كما

يقتضى أن يكون الذهب أحب من الفضة مهما تساوا في المقدار وهو أنك تعلم أن الدراهم والدنانير لا غرض في أعيانها - ما لا تصلح اطعم ولا مشرب ولا منكح ولا ملبس وإنما هي والحصباء بمنزلة واحدة ولكنهما محبوبان لهما ما وسيلة إلى جميع المحاب وذريعة إلى قضاء الشهوات فكذلك الجاه لان معنى الجاه ملك القلوب وكان ملك الذهب والفضة يفيد قدرة يتوصل الانسان بها إلى سائر أغراضه فكذلك ملك قلوب الاحرار والقدرة على استخارها يفيد قدرة على التوصل إلى جميع الأغراض فلا اشتراك في السبب اقتضى الاشتراك في المحبة وترجع الجاه على المال فكذلك ملك القلوب ترجع على مالها المال من ثلاثة أوجه الأول ان التوصل بالجاه إلى المال أيسر وأسهل (من التوصل بالمال إلى الجاه فالعالم أوالزاهد الذي تقرر له جاني القرب) وصار معتقدا (لوقوع اكتساب المال بتيسره) باهون سبب (فان أحوال أرباب القلوب مضجرة للقلوب ومبذولة) أي مصروفة (ان اعتقدت فيه الكمال وأما الرجل الخسيس الذي لا يتصف بصفة كمال اذا) كثرا ما باكتساب أو اربأ (وجز كنز أو لم يكن له جاه يحفظ ماله وأراد أن يتوصل بالمال إلى الجاه لم يتيسر له فاذا الجاه آلة ووسيلة للمال فن ملك الجاه فقد ملك المال ومن ملك المال لم يملك الجاه بكل حال فلذلك صار الجاه أحب ولذلك أوصى الحكماء باتخاذ الجاه دون المال (الثاني هو ان المال معرض للبلوى والتلف بأن يسرق) وينتهب (وبغصب) ويختلس (ويطعم فيه الملوكة والظلمة) المتسلطون (وتحتاج فيه إلى الحفظ والحراس) بحفظونه وبحرسه من السرقة (و) يحتاج فيه أيضا إلى (الحراثة) والصناديق (وتتطرق اليه أخطار كثيرة) ومصائب جمة (وأما القلوب اذا ما كنت لم تتعرض لهذه الآفات فهي على التحقيق خزانة غنية) مخزونة (لأية وجاه) لسراقة ولا يتناولها أيدي الغصاب) والظلمة الجائرة (بن) وأثبت الاموال العقار ولا يؤمن فيه الغصب والظلم

بل أكثر (وكلا يثار) بان يؤثر على نفسه وعلى غيره (وترك المنازعة) له في الامور (والتعظيم والتوقير بالمنازعة بالسلام) والمثول بين يديه حتى يشير له بالجلوس (وتسليم الصدر) وهو أرفع المواضع (في المحافل) العامة والخاصة (والتقديم في جميع المقاصد فهذه آثار تصدر عن قيام الجاه في القلب ومعنى قيام الجاه في القلب اشتغال القلب على اعتقاد صفات الكمال في الشخص ما يعلم أو عبادة) أو هم ما جيبا وهو أقوى (أو حسن خلق) في العشرة (أو نسب) كان يكون له اتصال بالبعضة الطاهرة (أو ولاية) وهي الصلاح المعنوي (أو جمال في صورة) ظاهرة (أو قوة في بدن أو شئ مما يعتقده الناس كالأفان) عذرهم (فان هذه الأوصاف) كلها مجموعها وافرادها (تعظم محلها في القلب فيكون سببا لقيام الجاه)

* (بيان سبب كون الجاه محبوبا باطبيع حتى لا يخلو عنه قلب الابشيد المجاهدة) *

(اعلم) أرشدك الله تعالى (ان السبب الذي يقتضى كون الذهب والفضة وسائر أنواع المال محبوبا هو بعينه يقتضى كون الجاه محبوبا بل يقتضى أن يكون أحب من المال كما يقتضى أن يكون الذهب أحب من الفضة مهما تساوا في المقدار وهو أنك تعلم ان الدراهم والدنانير لا غرض في أعيانها) أي ذواتها (اذا لا تصلح) أبدا (لأطعم ولا مشرب ولا منكح ولا ملبس وانما هي) المرعى في الطرق (بمنزلة واحدة) أي بمنزلة واحدة (ولكنها محبوبون لانها وسيلة إلى جميع المحاب وذريعة إلى قضاء الشهوات فكذلك الجاه لان معنى الجاه ملك القلوب وكان ملك الذهب والفضة يفيد قدرة يتوصل الانسان بها إلى سائر أغراضه) ومهماته (فكذلك ملك قلوب الاحرار والقدرة على استخارها يفيد قدرة على التوصل إلى جميع الأغراض فلا اشتراك في السبب اقتضى الاشتراك في المحبة وترجع الجاه على المال اقتضى أن يكون الجاه أحب من المال ولما ملك القلوب ترجع على مالها المال من ثلاثة أوجه الأول ان التوصل بالجاه إلى المال أيسر وأسهل (من التوصل بالمال إلى الجاه فالعالم أوالزاهد الذي تقرر له جاني القرب) وصار معتقدا (لوقوع اكتساب المال بتيسره) باهون سبب (فان أحوال أرباب القلوب مضجرة للقلوب ومبذولة) أي مصروفة (ان اعتقدت فيه الكمال وأما الرجل الخسيس الذي لا يتصف بصفة كمال اذا) كثرا ما باكتساب أو اربأ (وجز كنز أو لم يكن له جاه يحفظ ماله وأراد أن يتوصل بالمال إلى الجاه لم يتيسر له فاذا الجاه آلة ووسيلة للمال فن ملك الجاه فقد ملك المال ومن ملك المال لم يملك الجاه بكل حال فلذلك صار الجاه أحب ولذلك أوصى الحكماء باتخاذ الجاه دون المال (الثاني هو ان المال معرض للبلوى والتلف بأن يسرق) وينتهب (وبغصب) ويختلس (ويطعم فيه الملوكة والظلمة) المتسلطون (وتحتاج فيه إلى الحفظ والحراس) بحفظونه وبحرسه من السرقة (و) يحتاج فيه أيضا إلى (الحراثة) والصناديق (وتتطرق اليه أخطار كثيرة) ومصائب جمة (وأما القلوب اذا ما كنت لم تتعرض لهذه الآفات فهي على التحقيق خزانة غنية) مخزونة (لأية وجاه) لسراقة ولا يتناولها أيدي الغصاب) والظلمة الجائرة (بن) وأثبت الاموال العقار ولا يؤمن فيه الغصب والظلم

كما

الجاه فالعالم أوالزاهد الذي تقرر له جاني القرب (فان أحوال أرباب القلوب مضجرة للقلوب ومبذولة) أي مصروفة (ان اعتقدت فيه الكمال وأما الرجل الخسيس الذي لا يتصف بصفة كمال اذا وجد كنز أو لم يكن له جاه يحفظ ماله وأراد أن يتوصل بالمال إلى الجاه لم يتيسر له فاذا الجاه آلة ووسيلة للمال فن ملك الجاه فقد ملك المال ومن ملك المال لم يملك الجاه بكل حال فلذلك صار الجاه أحب * (الثاني هو ان المال معرض للبلوى والتلف بأن يسرق) وينتهب (وبغصب) ويختلس (ويطعم فيه الملوكة والظلمة) المتسلطون (وتحتاج فيه إلى الحفظ والحراس) بحفظونه وبحرسه من السرقة (و) يحتاج فيه أيضا إلى (الحراثة) والصناديق (وتتطرق اليه أخطار كثيرة) ومصائب جمة (وأما القلوب اذا ما كنت لم تتعرض لهذه الآفات فهي على التحقيق خزانة غنية) مخزونة (لأية وجاه) لسراقة ولا يتناولها أيدي الغصاب) والظلمة الجائرة (بن) وأثبت الاموال العقار ولا يؤمن فيه الغصب والظلم

الجاه أحب * (الثاني هو ان المال معرض للبلوى والتلف بأن يسرق) وينتهب (وبغصب) ويختلس (ويطعم فيه الملوكة والظلمة) المتسلطون (وتحتاج فيه إلى الحفظ والحراس) بحفظونه وبحرسه من السرقة (و) يحتاج فيه أيضا إلى (الحراثة) والصناديق (وتتطرق اليه أخطار كثيرة) ومصائب جمة (وأما القلوب اذا ما كنت لم تتعرض لهذه الآفات فهي على التحقيق خزانة غنية) مخزونة (لأية وجاه) لسراقة ولا يتناولها أيدي الغصاب) والظلمة الجائرة (بن) وأثبت الاموال العقار ولا يؤمن فيه الغصب والظلم

ولا يستغنى عن المراقبة والحفظ وأما خزائن القلوب فهي محبوسة بحرسة بانفسها وذو الجاه في أمن وأمان من الغصب والسرقة فيها نعم انما تغصب القلوب بالتصريف وتجميع الحال وتغيير الاعتقاد فيما صدق به من أوصاف السكال وذلك مما يهون دفعه ولا يتيسر على محاولة فعله الثالث أن ملك القلوب يسرى ويثني ويتزايد من غير حاجة الى تعب ومقاساة فان القلوب اذا أذعنت لشخص واعتقدت كما يعلم أو عمل أو غيره أفصحت الالسنه لاسمائه بما فيها فيه وصف ما يعتقده لغيره ويعتصن ذلك القلب أيضا وله هذا المعنى يحب الطبع الصيت وانتشار الذكر لان ذلك اذا استطار في الاقطار اقتصن القلوب ودعاها الى الاذعان والتعظيم فلا يزال يسرى من واحد الى واحد ويتزايد وليس له مرد من وأما المال فن ملك منه شيأ فهو مال كنه ولا يقدر على استنمائه الابتعب ومقاساة والجاه أبدا (٢٤١) في النماء بنفسه ولا مرد لموقعه

والمال واقف ولهذا اذا عظم الجاه وانتشر الصيت وانطلقت الالسنه بالشناء استحققت الاموال في مقابلته فهذه مجامع ترجحات الجاه على المال واذا فصلت كثرت وجوه الترجيح فان قلت فلا شكال قائم في المال والجاه جميعا فلا ينبغي أن يحب الانسان المال والجاه نعم القدر الذي يتوصل به الى جلب المالاذ ودفع المضار معلوم كالاحتياج الى الملبس والسكن والمطعم أو كالمبتلى بمرض أو بعقوبة اذا كان لا يتوصل الى دفع العقوبة من نفسه الاعمال أوجاه فحبه للمال والجاه معلوم اذ كل ما لا يتوصل الى المحبوب الابيه فهو محبوب وفي الطباع أمر عجيب ورائه هذا وهو حب جمع المال وكثرة الكنوز ودفن الدفائن (وادخار الذخائر واستكثار الخزائن وراعي جمع الحاجات حتى لو كان له واديان من ذهب لا يبتغي اليهما ثالثا) كما ورد ذلك في الخبر وتقدم ذكره قريبا (وكذلك يحب الانسان اتساع الجاه وانتشار الصيت الى أقاصى البلاد التي يعلم قطعانه قط لا بطوها) ولا يراها (ولا يشاهد أصحابها ليعظموه أوليبر وبعالمهم أوليعينوه على غرض من أغراضه ومع اليأس من ذلك فانه يلتذبه غاية الالتذاذ وحب ذلك ثابت في الطبع) مركزونه (ويكاد يظن ان ذلك جهل فانه حب لما لا فائدة فيه لافي الدنيا ولا في الآخرة فنقول نعم هذا الحب لا تنفك عنه القلوب وله سببان أحدهما جلي ظاهر (يدركه الكفاية) من الناس والاخر خفي وهو أعظم السببين ولكنه أدفعهما وأبعدهما عن افهام الاذكياء) الخبياء (فضلا عن الاغبياء) البلاد (وذلك لاستمداده من عرق خفي) دساس (في النفس وطبيعة مستكنة في الطبع لا يكاد يقف عليها الا الغواصون) في بحار الحقائق (فاما السبب الاول) الجلي (فهو دفع ألم الخوف لان الشفيق) على نفسه أي الخائف (بسوء الظن مولع) أي أبدا يسي قطنه (والانسان وان كان مكفيا في الحال) عنده ما يكفيه (فانه

كما هو مشاهد) (ولا يستغنى عن المراقبة والحفظ وأما خزائن القلوب فهي محبوسة بحرسة بانفسها) لا تحتاج الى المراقبة (وذو الجاه في أمن وأمان من الغصب والسرقة فيها نعم انما تغصب القلوب بالتصريف) أي بالافساد (وتجميع الحال وتغيير الاعتقاد فيما صدق به من أوصاف السكال وذلك مما يهون دفعه ولا يتيسر على محاولة فعله الثالث ان ملك القلوب يسرى ويثني ويتزايد من غير حاجة الى تعب) ومشقة (ومقاساة) أهوال (فان القلوب اذا أذعنت لشخص واعتقدت كما يعلم أو عمل أو غيره أفصحت الالسنه لاسمائه بما فيها فيه وصف ما يعتقده لغيره ويعتصن ذلك القلب أيضا) ولهذا المعنى يحب الطبع الصيت (وانتشار الذكر لان ذلك اذا استطار في الاقطار) وانتشر في الآفاق (اقتصن القلوب ودعاها الى الاذعان والتعظيم فلا يزال يسرى من واحد الى واحد ويتزايد وليس له فرد معين) يقف عليه (وأما المال فن ملك منه شيأ فهو مال كنه ولا يقدر على استنمائه) أي ازدياده (الابتعب) شديد (ومقاساة) خطوب (والجاه أبدا في النماء بنفسه ولا مرد لموقعه والمال واقف ولهذا اذا عظم الجاه وانتشر الصيت وانطلقت الالسنه بالشناء) والذكر الجليل (استحققت الاموال في مقابلته فهذه مجامع ترجحات الجاه على المال واذا فصلت كثرت وجوه الترجيح فان قلت فلا شكال قائم في الجاه والمال جميعا فلا ينبغي أن يحب الانسان المال والجاه نعم القدر الذي يتوصل به الى جلب المالاذ ودفع المضار معلوم كالاحتياج الى المطعم والملبس والسكن) فهذا القدر لا يستغنى عنه (أو كالمبتلى بمرض أو بعقوبة اذا كان لا يتوصل الى دفع العقوبة من نفسه الاعمال أوجاه فحبه للمال والجاه معلوم اذ كل ما لا يتوصل الى المحبوب الابيه فهو محبوب وفي الطباع أمر عجيب ورائه هذا وهو حب جمع المال وكثرة الكنوز ودفن الدفائن (وادخار الذخائر واستكثار الخزائن وراعي جمع الحاجات حتى لو كان له واديان من ذهب لا يبتغي اليهما ثالثا) كما ورد ذلك في الخبر وتقدم ذكره قريبا (وكذلك يحب الانسان اتساع الجاه وانتشار الصيت الى أقاصى البلاد التي يعلم قطعانه قط لا بطوها) ولا يراها (ولا يشاهد أصحابها ليعظموه أوليبر وبعالمهم أوليعينوه على غرض من أغراضه ومع اليأس من ذلك فانه يلتذبه غاية الالتذاذ وحب ذلك ثابت في الطبع) مركزونه (ويكاد يظن ان ذلك جهل فانه حب لما لا فائدة فيه لافي الدنيا ولا في الآخرة فنقول نعم هذا الحب لا تنفك عنه القلوب وله سببان أحدهما جلي ظاهر (يدركه الكفاية) من الناس والاخر خفي وهو أعظم السببين ولكنه أدفعهما وأبعدهما عن افهام الاذكياء) الخبياء (فضلا عن الاغبياء) البلاد (وذلك لاستمداده من عرق خفي) دساس (في النفس وطبيعة مستكنة في الطبع لا يكاد يقف عليها الا الغواصون) في بحار الحقائق (فاما السبب الاول) الجلي (فهو دفع ألم الخوف لان الشفيق) على نفسه أي الخائف (بسوء الظن مولع) أي أبدا يسي قطنه (والانسان وان كان مكفيا في الحال) عنده ما يكفيه (فانه

(٢١ - (اتخاف السادة المتقين) - ثامن) لهما ثنائوا وكذلك يحب الانسان اتساع الجاه وانتشار الصيت الى أقاصى البلاد التي يعلم قطعانه لا بطوها ولا يشاهد أصحابها ليعظموه أوليبر وبعالمهم أوليعينوه على غرض من أغراضه ومع اليأس من ذلك فانه يلتذبه غاية الالتذاذ وحب ذلك ثابت في الطبع ويكاد يظن أن ذلك جهل فانه حب لما لا فائدة فيه لافي الدنيا ولا في الآخرة فنقول نعم هذا الحب لا تنفك عنه القلوب وله سببان أحدهما جلي تدركه الكفاية والاخر خفي وهو أعظم السببين ولكنه أدفعهما وأبعدهما عن افهام الاذكياء فضلا عن الاغبياء وذلك لاستمداده من عرق خفي في النفس وطبيعة مستكنة في الطبع لا يكاد يقف عليها الا الغواصون فاما السبب الاول فهو دفع ألم الخوف لان الشفيق بسوء الظن مولع والانسان وان كان مكفيا في الحال فانه

طويل الامل ويخطر بباله أن المال الذي فيه كفايته ربما يتلف فيحتاج الى غيره فاذا خطر ذلك بباله هاج الخوف من قلبه ولا يدفع ألم الخوف الا الامن الحاصل بوجود مال آخر يفرغ اليه ان أصابت هذا المال جائحة فهو أبدا لشقة تته على نفسه وجبه للحياة بقدر طول الحياة ويقدر هجوم الحاجات ويقدر ان كان تطرق الآفات الى الاموال ويستشعر الخوف من ذلك فيطلب ما يدفع خوفه وهو كثرة المال حتى ان أصيب بطائفة من ماله استغنى بالآخر وهذا خوف لا يوقفه على مقدار مخصوص من المال فذلك لم يكن مثله موقف الى أن يملك جميع ما في الدنيا ولذلك قال صلى الله رسول الله صلى الله عليه وسلم من ماله (٢٤٢) لا يشبعان مفهوم العلم ومفهوم المال ومثل هذه العلة تطرد في حبه قيام المنزل والجاه في

قلوب الابرار من وطنه وبلده فانه لا يخلو عن تقدير سبب بزجج عن الوطن أو بزجج أولئك عن أوطانهم الى وطنه ويحتاج الى الاستعانة بهم ومهما كان ذلك ممكنا ولم يكن احتياجه اليهم مستحيلا حالة ظاهرة كان للنفس فرح ولذة بقيام الجاه في قلوبهم لما فيه من الامن من هذا الخوف * وأما السبب الثاني وهو الاقوى أن الروح أمر رباني به وصطفه الله تعالى اذ قال سبحانه ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي ومعنى كونه ربانيا انه من أسرار علوم المكاشفة ولا رخصة في اظهاره اذ لم يظهره رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنك قبل معرفة ذلك تعلم أن لقلب ميلا الى صفات بهيمة كالاكل والوقاع والى صفات سبعة كالقتل والضرب والايذاء والى صفات شيطانية كالمكر والخديعة والاغواء والى صفات ربوبية كالعز والتعجب

طويل الامل ويخطر بباله ان المال الذي فيه كفايته ربما يتلف فيحتاج الى غيره فاذا خطر ذلك بباله هاج الخوف من قلبه ولا يدفع ألم الخوف من قلبه الا الامن الحاصل بوجود مال آخر يفرغ اليه ان أصابت هذا المال جائحة (أي آفة) فهو أبدا لشقة تته على نفسه (أي خوفه عليها) وجبه للحياة بقدر طول الحياة ويقدر هجوم الحاجات (أي طرق وهما الخفاة) ويقدر ان كان تطرق الآفات الى الاموال ويستشعر الخوف من ذلك فيطلب ما يدفع به خوفه وكثرة المال حتى اذا أصيب بطائفة من ماله استغنى بالآخر وهذا خوف لا يوقف له عند مقدار مخصوص من المال ولذلك لم يكن مثله موقف الى أن يملك جميع ما في الدنيا ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من ماله (٢٤٢) لا يشبعان مفهوم العلم ومفهوم المال) رواه الطبراني من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ورواه البزار والطبراني في الاوسط من حديث ابن عباس وقد تقدم وقد روى هذا الكلام أيضا على رضى الله عنه ذكره صاحب نهج البلاغة (ومثل هذه العلة تطرد في حبه قيام المنزل والجاه في قلوب الابرار من وطنه وبلده فانه لا يخلو عن تقدير سبب بزجج عن الوطن أو بزجج أولئك عن أوطانهم الى وطنه ويحتاج الى الاستعانة بهم ومهما كان ذلك ممكنا ولم يكن احتياجه اليهم مستحيلا حالة ظاهرة كان للنفس فرح ولذة بقيام الجاه في قلوبهم لما فيه من الامن من هذا الخوف وأما السبب الثاني (الخفي) وهو الاقوى ان الروح أمر رباني به وصطفه الله تعالى اذ قال ويستلوك عن الروح قل الروح من أمر ربي ومعنى كونه ربانيا انه من أسرار علوم المكاشفة ولا رخصة في اظهاره اذ لم يظهره رسول الله صلى الله عليه وسلم كما رواه البخاري من حديث ابن مسعود وقد تقدم وحيث أسسنا على الله عليه وسلم عن الاخبار عن الروح اوماهية باذن الله تعالى ووجهه وهو صلى الله عليه وسلم معدن العلم وينبع الحكمة كيف يسوغ لغيره الخوض فيه والاشارة لاجرم لما تقاضت النفس الانسانية المتطلعة الى الفضول المنشرفة الى المعقول المتحركة بوضعها الى كل ما أمرت فيه بالسكوت والثورة بحرصها الى كل تحقيق وكل غوية تاهت في التيه وتتوعد آراؤها فيه ولم يوجد الاختلاف بين آراء النفل والعقل في شيء كالاختلاف في ماهية الروح ولولزم النفوس حدها معترفة بعجزها كان ذلك أجدر بها وأولى (ولكنك قبل معرفة ذلك تعلم ان لقلب ميلا الى صفات بهيمة كالاكل والوقاع) فان من شأن الهائم كذلك (والى صفات سبعة كالقتل والضرب والايذاء) فان من شأن السباع كذلك (والى صفات شيطانية كالمكر والخديعة والاغواء) فان من شأن الشياطين كذلك (والى صفات ربوبية كالعز والتعجب) والقهر (وطلب الاستعلاء وذلك لانه مركب من أصول مختلفة) من ماعوطين لازب وصلصال وغفار (يطول شرح تفصيلها فهو لما) نفع (فيه من الامر الرباني يحب الربوبية بالطبع ومعنى الربوبية التوحد بالكمال والتفرد بالوجود على سبيل الاستقلال فصار الكمال من نعوت الالهية وصار محبويا بالطبع) لا ينفك (والكمال في التفرد بالوجود فان المشاركة في الوجود نقص لا محالة فكمال الشمس في انها موجودة وحدها فلو كان معها شمس أخرى كان ذلك نقصا في حدها اذ لم تكن منفردة بكمال معنى الشمسية والمنفرد بالوجود هو الله تعالى اذ ليس معه موجود سواء

فان لما فيه من الامر الرباني يحب الربوبية بالطبع ومعنى الربوبية التوحد بالكمال والتفرد بالوجود على سبيل الاستقلال فصار الكمال من صفات الالهية فصار محبويا بالطبع لا لانسان والكمال بالتفرد بالوجود فان المشاركة في الوجود نقص لا محالة فكمال الشمس في انها موجودة وحدها فلو كان معها شمس أخرى لكان ذلك نقصا في حدها اذ لم تكن منفردة بكمال معنى الشمسية والمنفرد بالوجود هو الله تعالى اذ ليس معه موجود سواء

فان ما سواه اثر من آثار قدرته لا قوام له بذاته بل هو قائم به (فلم يكن موجودا معه لان المعية توجب المساواة في الرتبة والمساواة في الرتبة نقصان في الكمال بل الكمال من لا نظيره في رتبته وكان اشراق نور الشمس في اقطار الاقطان ليس نقصا في الشمس بل هو من جلاله واغما نقصان الشمس بوجود شمس أخرى تساويها في الرتبة مع الاستغناء عنها فكذلك وجود كل ما في العالم يرجع الى اشراق أنوار القدرة فيكون تابعا ولا يكون متبعا فاذما معنى الربوبية التفرد بالوجود وهو الكمال وكل انسان فانه بما يعهده يجب ان يكون هو المنفرد بالكمال ولذلك قال بعض مشايخ الصوفية ما من انسان الا وفي باطنه ما صرح به فرعون من قوله انا ربكم الاعلى ولكنه ليس بجدله بحالا وهو كما قال فان العبودية قهر على النفس والربوبية محبوبة بالطبع وذلك للنسبة الربانية التي أوما اليها قوله تعالى (٢٤٣) قل الروح من أمر ربي ولكن لما تجزأت

النفس عن ذلك منتهى الكمال لم تسقط شهورها للكمال فهي محبة للكمال ومشتبهة له ومائتة به لذاته لا معنى آخر وراء الكمال وكل موجود فهو محب لذاته والكمال ذاته ومبغض للهلاك الذي هو عدم ذاته أو عدم صفات الكمال من ذاته واغما الكمال بعد ان يسلم التفرد بالوجود في الاستيلاء على كل الموجودات فان أكمل الكمال أن يكون وجوده غيرك منك فان لم يكن منك فان تكون مستويا عليه فصار الاستيلاء على الكل محبوا بالطبع لان نوع كمال وكل موجود يعرف ذاته فانه يجب ذاته ويجب كمال ذاته ويلتذبه الا أن الاستيلاء على الشيء بالقدرة على التأثير فيه وتغييره بحسب الارادة وكونه مستخرا لك زرده كيف تشاء فأحب الانسان أن يكون له استيلاء على كل الاشياء الموجودات معه الا

فان ما سواه اثر من آثار قدرته لا قوام له بذاته بل هو قائم به (اذ هو واجب الوجود لذاته وما سواه ممكن الوجود والوجود عارض له (فلم يكن موجودا معه لان المعية توجب المساواة في الرتبة والمساواة في الرتبة نقصان في الكمال بل الكمال من لا نظيره) وفي بعض النسخ والكمال من لا نظيره (في رتبته وكان اشراق نور الشمس في اقطار الاقطان) وجوانها ليس نقصا في الشمس بل هو من جلاله واغما نقصان الشمس بوجود شمس أخرى تساويها في الرتبة مع الاستغناء عنها فكذلك كل ما في العالم يرجع الى اشراق أنوار القدرة الباهرة (فيكون تابعا ولا يكون متبعا فاذما معنى الربوبية التفرد بالوجود وهو الكمال وكل انسان فانه بما يعهده يجب ان يكون هو المنفرد بالكمال ولذلك قال بعض مشايخ الصوفية ما من انسان الا وفي باطنه ما صرح به فرعون من قوله انا ربكم الاعلى ولكنه ليس بجدله بحالا) ورعا يستأنس لهذا القول بما رواه ابن لال في مكارم الاخلاق من حديث جابر الجعفي في القلب وما شتهر على الاسنة من كلامهم الظالم كمين في النفس العجز بحقيقته والقدرة تبديه (وهو كما قال فان العبودية قهر على النفس والربوبية محبوبة بالطبع وذلك للنسبة الربانية التي أوما) أي أشار (اليها قوله تعالى قل الروح من أمر ربي ولكن لما تجزأت النفس عن ذلك منتهى الكمال لم تسقط شهورها للكمال فهي محبة للكمال) أبدا (ومشتبهة له ومائتة به لذاته لا معنى آخر وراء الكمال فكل موجود فهو محب لذاته والكمال ذاته ومبغض للهلاك الذي هو عدم ذاته أو عدم صفات الكمال من ذاته واغما الكمال بعد ان يسلم التفرد بالوجود في الاستيلاء) والغلبة (على كل الموجودات فان أكمل الكمال) الى غاية درجاته (ان يكون وجوده غيرك منك فان لم يكن منك فان تكون مستويا عليه فصار الاستيلاء على الكل محبوا بالطبع لانه نوع كمال) بالاضافة الى الاول (وكل موجود يعرف ذاته فانه يجب ذاته ويجب كمال ذاته ويلتذبه الا ان يستيلاء على الشيء يكون بالقدرة على التأثير فيه وعلى تغييره بحسب الارادة وكونه مستخرا لك) أي مذللا منقادا تردده كيف تشاء فأحب الانسان ان يكون له الاستيلاء على الاشياء الموجودات معه (الا ان الموجودات منقسمة الى ما لا يقبل التغيير في نفسه) أي ذاته (كذات الله تعالى وصفاته) فانها لا تقبل تغييرا أصلا (والى ما يقبل التغيير في نفسه) ولكن لا تستولي عليه قدرة الخلق كالأفلاك والكواكب (المركوزة فيها) وملكون السموات ونفوس الملائكة والجن والشياطين والحيوانات والبحار) فانها قابلة للتغيير ولكن لا استيلاء لقدرة الخلق على تغييرها عن هياتها الموجودة فيها (والى ما يقبل التغيير بقدرة العبد كالارض وأجزائها وما عليها من المعادن والنبات والحيوان ومن جملتها قلوب الناس فانها قابلة للتأثير والتغيير مثل أجسادهم وأجساد الحيوانات فاذا انقسمت الموجودات الى ما يقدر الانسان على التصرف فيه كالارضيات والى ما لا يقدر عليه كذات الله والملائكة والسموات أحب الانسان أن يستولي على السموات بالعلم والاحاطة والاطلاع على أسرارها فان ذلك نوع استيلاء اذ

ان الموجودات منقسمة الى ما لا يقبل التغيير في نفسه كذات الله تعالى وصفاته والى ما يقبل التغيير ولكن لا يستولي عليه قدرة الخلق كالأفلاك والكواكب وملكون السموات ونفوس الملائكة والجن والشياطين والحيوانات والبحار وما تحت الجبال والبحار والى ما يقبل التغيير بقدرة العبد كالارض وأجزائها وما عليها من المعادن والنبات والحيوان ومن جملتها قلوب الناس فانها قابلة للتأثير والتغيير مثل أجسادهم وأجساد الحيوانات فاذا انقسمت الموجودات الى ما يقدر الانسان على التصرف فيه كالارضيات والى ما لا يقدر عليه كذات الله تعالى والملائكة والسموات أحب الانسان أن يستولي على السموات بالعلم والاحاطة والاطلاع على أسرارها فان ذلك نوع استيلاء اذ

المعلوم المحاط به كالأدخل تحت العلم والعالم كالمستولى عليه فلذلك أحب أن يعرف الله تعالى والملائكة والافلاك والكواكب وجميع عجائب السموات وجميع عجائب البحار والجبال وغـيرها لأن ذلك نوع استيلاء عليها والاستيلاء نوع كمال وهذا ايضا هي اشتياق من عجز عن صنعة عجيبة الى معرفة طريق الصنعة فيها كمن يعجز عن وضع الشطرنج فانه قد يشتهي ان يعرف اللاعب به وانه كيف وضع وكمن يرى صنعة عجيبة في الهندسة أو الشعر أو غيرها وهو مستعجب في نفسه بعض العجز والقصور عنه ولكنه يشتاق الى معرفة كيفيته فهو متألم ببعض العجز متلذذ بكمال العلم ان علمه وأما القسم الثاني وهو الارضيات التي يقدر الانسان عليها فانه يحب بالطبع ان يستولى عليها بالقدرة على التصرف فيها كيف يريد وهي (٢٤٤) قسمان أجساد وأرواح أما الاجساد فهي الدراهم والدنانير والامتنعة فيجب أن يكون قادرا عليها يفعل فيها ما

المعلوم المحاط به كالأدخل تحت العلم والعالم كالمستولى عليه فلذلك أحب أن يعرف الله والملائكة والافلاك والكواكب وجميع عجائب السموات وعجائب البحار والجبال وغيرها لأن ذلك نوع استيلاء عليها والاستيلاء نوع كمال وهذا ايضا هي اشتياق من عجز عن صنعة عجيبة الى معرفة طريق الصنعة فيها كمن يعجز عن وضع الشطرنج وهي اللعبة المعروفة فارسي معرب وأصله صدرنك أي مائة حيلة واضعها صمصمة بن داصر حكيم من حكماء الهند ملك من ملوكهم (فانه قد يشتهي ان يعرف اللاعب به وانه كيف وضع) ولماذا وضع (وكمن يرى صنعة عجيبة في الهندسة) علم معروف وأصله أندازة ومعناه تقدير مجازي القنى (أو الشعبة) وهي الخيل (أو الحر الثقليل) وهو علم معروف من الهندسة (أو غيره وهو مستعجب في نفسه نقص العجز والقصور عنه ولكنه يشتاق الى معرفة كيفيته فهو متألم بنقص العجز ومتلذذ بكمال العلم ان علمه وأما القسم الثاني وهي الارضيات التي يقدر الانسان عليها فانه يحب بالطبع ان يستولى عليها بالقدرة على التصرف فيها كيف يريد وهي قسمان أجساد وأرواح أما الاجساد فهي الدراهم والدنانير والامتنعة فيجب أن يكون قادرا عليها يفعل فيها ما يشاء من الرفع والوضع والتسليم والمنع فان ذلك نوع تصرف فيها وهو (قدرة والقدرة كمال والكمال من صفات الربوبية والربوبية محبوبة بالطبع فلذلك أحب الاموال وان كان لا يحتاج اليها في مطعمه وملبسه وفي شهوات نفسه وكذلك طلب استرقاق العبيد واستعباد الأشخاص الاحرار ولو بالقهر والغلبة حتى يتصرف في أجسادهم وأشخاصهم بالاستسخار وان لم يملك قلوبهم فانها وبما تعتقد كماله حتى يصير محبوبا بالهاو يقوم منزله بها فان الحشمة القهرية أيضا الذيدة لما فيها من القدرة (القسم الثاني نفوس الاكيمين وقلوبهم وهي أنفس ماعلى وجه الارض فهو يحب أن يكون له استيلاء وقدرة عليها لتكون مسخرة له متصرفه) جارية (تحت اشارته وارادته لما فيه من كمال الاستيلاء والتشبه بصفات الربوبية والقلوب انما تسخر بالحب ولا تحب الا باعتماد الكمال فان كل كمال محبوب) ومرغوب اليه (لان الكمال من الصفات الالهية والصفات الالهية كلها محبوبة بالطبع للمعنى الرباني من جملة معاني الانسان وهو الذي لا يلبه الموت فيعدمه ولا يتسلط عليه التراب فأكمله فانه محل الايمان والمعرفة وهو الواصل الى لقاء الله عز وجل والساعي اليه فاذا معنى الجاه تسخر القلوب) وتذللها وانقيادها (ومن تسخر القلوب له كانت له قدرة واستيلاء عليها والقدرة والاستيلاء كمال وهو من أوصاف الربوبية فاذا محبوب القلب بطبعه الكمال بالعلم والقدرة والمسال والجاه من أسباب القدرة والانهاية للامهومات والانهاية للمقدورات ومادام يبقى معلوم أو مقدور فالشوق لا يسكن والنقصان لا يزول ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من هو مان لا يشبعان) منهوم المسال ومنهوم العلم وقد تقدم قريبا (فاذا ما طوب القلب الكمال والكمال) انما يتم (بالعلم والقدرة

قادرا عليها يفعل فيها ما يشاء من الرفع والوضع والتسليم والمنع فان ذلك قدرة والقدرة كمال والكمال من صفات الربوبية والربوبية محبوبة بالطبع فلذلك أحب الاموال وان كان لا يحتاج اليها في مطعمه وملبسه وفي شهوات نفسه وكذلك طلب استرقاق العبيد واستعباد الأشخاص الاحرار ولو بالقهر والغلبة حتى يتصرف في أجسادهم وأشخاصهم بالاستسخار وان لم يملك قلوبهم فانها وبما تعتقد كماله حتى يصير محبوبا بالهاو يقوم منزله بها فان الحشمة القهرية أيضا الذيدة لما فيها من القدرة من القدرة القسم الثاني نفوس الاكيمين وقلوبهم وهي أنفس ماعلى وجه الارض فهو يحب أن يكون له استيلاء وقدرة عليها لتكون مسخرة له متصرفه

وتفاوت

تحت اشارته وارادته لما فيه من كمال الاستيلاء والتشبه بصفات الربوبية والقلوب انما تسخر

بالحب ولا تحب الا باعتماد الكمال فان كل كمال محبوب لان الكمال من الصفات الالهية والصفات الالهية كلها محبوبة بالطبع للمعنى الرباني من جملة معاني الانسان وهو الذي لا يلبه الموت فيعدمه ولا يتسلط عليه التراب فأكمله فانه محل الايمان والمعرفة وهو الواصل الى لقاء الله تعالى والساعي اليه فاذا معنى الجاه تسخر القلوب ومن تسخرت له القلوب كانت له قدرة واستيلاء عليها والقدرة والاستيلاء كمال وهو من أوصاف الربوبية فاذا محبوب القلب بطبعه الكمال بالعلم والقدرة والمسال والجاه من أسباب القدرة والانهاية للامهومات والانهاية للمقدورات ومادام يبقى معلوم أو مقدور فالشوق لا يسكن والنقصان لا يزول ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من هو مان لا يشبعان فاذا ما طوب القلوب الكمال والكمال بالعلم والقدرة

علوم معلومات مثل الرتبة تتغير من حال إلى حال فليس فيه كمال إلا في الحال ولا يبقى كمال في القلب (القسم الثاني) وهو المعلومات لازمة وهو جواز الجائزات ووجوب الواجبات واستحالة المستحيلات فان هذه معلومات أزلية أبدية إذ لا يستحيل الواجب قط جائز ولا الجائز قط إلا في الحال واجبا فكل هذه الأقسام داخلية في معرفة الله وما يجب له وما يستحيل في صفاته ويجوز في أفعاله فالعلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وحكمته في ملكوت السموات والأرض (٢٤٦) وترتيب الدنيا والآخرة وما يتعلق به هو الكمال الحقيقي الذي يقرب من يتصف به

علوم معلومات مثل الرتبة) وهو الذي يشبه الفضة لكنه يخرج يستخرج من المعادن ومن حجاراتها بالنار (يتغير من حال إلى حال) ولا يثبت على حالة واحدة فليس فيه كمال إلا في الحال ولا يبقى كمال في القلب والقسم الثاني هي المعلومات الأزلية وهي جواز الجائزات ووجوب الواجبات واستحالة المستحيلات فان هذه معلومات أبدية أزلية إذ لا يستحيل الواجب قط جائز ولا الجائز قط محال ولا المحال واجبا فكل هذه الأقسام داخلية في معرفة الله تعالى وما يجب له وما يستحيل في صفاته ويجوز في أفعاله فالعلم بالله وبصفاته وأفعاله وحكمته (الكائنة) (في ملكوت السموات والأرض وترتيب الدنيا والآخرة وما يتعلق به) أي بهذا العلم (هو الكمال الحقيقي الذي يقرب من يتصف به من الله تعالى) قرب مرتبة ودرجة (ويبقى كمالا لنفس بعد الموت) أي بعد مفارقة الروح البدن (فتكون هذه المعرفة نورا للعارفين بعد الموت يسعى بين أيديهم و بأيمانهم يقولون ربنا أقم لنا نورنا أي تكون هذه المعارف رأس مال يوصل إلى كشف مالم ينكشف في الدنيا كان من معه سراج خفي فانه يجوز أن يصير ذلك سبيل زيادة النور بسراج آخر يقتبس منه فيكمل النور بذلك النور الخفي على سبيل الاستتمام) فذلك السراج الخفي هو المعرفة المشار إليها (ومن ليس معه أصل السراج فلا مطمع له في ذلك) أي في الاقتباس وزيادة الانكشاف (فمن ليس له أصل معرفة الله تعالى لم يكن له مطمع في هذا النور فيبقى) في يوم القيامة (كن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) لشدة سوادها كما يخرج من ظلمة وقع في أخرى (بل كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض) والمراد بها قلوب الكفار فان النور يراد للهداية فالصروف عن طريق الهدى باطل وظلمة بل أشد من الظلمة لان الظلمة لا تهدي إلى الباطل كالأهدى إلى الحق وعقول الكفار انتكست وكذلك سائر أدارا كآتهم وتعاونت على الضلال فثألهم هذا البحر اللجج هو الدنيا والموج الأول موج الشهوات والثاني موج الصفات السبعية والسحاب الاعتقادات الخبيثة فكل ذلك حاجب عن معرفة الأشياء القريبة فضلا عن البعيدة فضلا عن معرفة الله تعالى (فاذا لاسعادة) ولا كمال (إلا في معرفة الله تعالى) وأما سبيلان أحدهما السبيل الحقيقي وذلك مسدود إلا في حق الله تعالى فلا يشرب أحد من إلا حفاة إلا أنه هش والثاني معرفة الأسماء والصفات وفيه تفاوت مراتب العارفين (وأما عدا ذلك من المعارف فمنا لا فائدة له أصلا كمعرفة الشعر وأنساب العرب) جاهليتها وإسلامها (وغيرهما) أما الشعر فكلام حسنه حسن وقبحه قبيح فلا ترتب عليه فائدة دينية وأما الأنساب فالعلم بها علم لا ينفع وجهاله لا تفرد وتصور ترتب الفوائد في كل من العلم في الدين لكن بوساطة بعدة (ومنها ما له فائدة تؤدي إلى معرفة الله تعالى كمعرفة لغة العرب والتفسير والفقه والأخبار النبوية) فان معرفة لغة العرب تعين على معرفة تفسير القرآن ومعرفة التفسير تعين على معرفة مافي القرآن من كيفية العبادات والأعمال التي تلزم تركية النفس ومعرفة طريق تركية النفس تفيد في استعداد النفس) ونهيتها (لقبول) أنوار (الهداية إلى معرفة الله) كإلهي (كما قال تعالى قد أفلح من زكاهها) أي طهرها من شوائب الشرك (وقال تعالى والذين جاهدوا فينا) أي جاهدوا أنفسهم بآياتها عن الرذائل لاجلنا (لنهديهم سبلنا) أي طريق معرفتنا بالهداية ثمرة المجاهدة كما تقدم (فتكون جملة هذه المعارف كالوسائل إلى تحقيق معرفة الله وأما الكمال معرفة الله ومعرفة صفاته وأفعاله وينطوي فيه جميع المعارف

من الله تعالى ويبقى كمالا لنفس بعد الموت وتكون هذه المعرفة نورا للعارفين بعد الموت يسعى بين أيديهم و بأيمانهم يقولون ربنا أقم لنا نورنا أي تكون هذه المعارف رأس مال يوصل إلى كشف مالم ينكشف في الدنيا كان من معه سراج خفي فانه يجوز أن يصير ذلك سبيل زيادة النور بسراج آخر يقتبس منه فيكمل النور بذلك النور الخفي على سبيل الاستتمام ومن ليس معه أصل السراج فلا مطمع له في ذلك فمن ليس معه أصل معرفة الله تعالى لم يكن له مطمع في هذا النور فيبقى كماله في الظلمات ليس بخارج منها بل كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض فاذا لاسعادة إلا في معرفة الله تعالى وأما عدا ذلك من المعارف فمنا لا فائدة له أصلا كمعرفة الشعر وأنساب العرب وغيرهما ومنها ما له منفعة في الاعانة على معرفة الله تعالى كمعرفة لغة العرب والتفسير والفقه

والأخبار فان معرفة لغة العرب تعين على معرفة تفسير القرآن ومعرفة التفسير تعين على معرفة مافي القرآن من كيفية العبادات والأعمال التي تلزم تركية النفس ومعرفة طريق تركية النفس تفيد في استعداد النفس ليقول الهداية إلى معرفة الله سبحانه وتعالى كما قال تعالى قد أفلح من زكاهها وقال عز وجل والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فتكون جملة هذه المعارف كالوسائل إلى تحقيق معرفة الله تعالى وأما الكمال في معرفة الله ومعرفة صفاته وأفعاله وينطوي فيه جميع المعارف

المحيطة بالوجودات اذ الموجودات كلها من أفعاله فمن عرفها من حيث هي فعل الله تعالى ومن حيث ارتباطها بالقدرة والارادة والحكمة فهي من تكملة معرفة الله تعالى هذا حكم كمال العلم ذكرناه وان لم يكن لاتقبا بحكام الجاه والرياء ولكن أوردناه لاستيفاء أقسام الكمال وهو أما القدرة فلا يس فيها كمال حقيقي للعبد بل للعبد علم حقيقي وليس له قدرة حقيقية وإنما القدرة (٢٤٧) حقيقية ته وما يحدث من الاشياء

عقوب ارادة العبد و قدرته وحركته فهي حادثة باحداث الله كذا ذكرناه في كتاب الصبر والشكر وكتاب التوكل وفي مواضع شتى من ربيع المنجيات فكمال العلم يبقى معه بعد الموت ونوصله الى الله تعالى فاما كمال القدرة فلا نعم له

كمال من جهة القدرة بالاضافة الى الحال وهي وسيلة له الى كمال العلم كسلامة أطرافه وقوة يده للبطش ورجله للمشي وحواسه للادراك فان هذه القوى آله يتوصل بها الى حقيقة كمال العلم فيكون كماله بهذه الاضافة (وقد يحتاج في استيفاء هذه القوى الى القدرة بالمال والجاه لتوصل به الى المطعم والمشرى والملبس والمسكن وذلك الى قدر معلوم فان لم يستعمله للوصول به الى معرفة جلال الله فلا خيرة فيه البتة الامن حيث اللذة الخالية التي تنفضي على القرب ومن ظن ذلك كمالا فقد جهل فانظر أكثرهم هالكوب في غمرة هذا الجهل فانهم يظنون أن القدرة على الاجساد بقهر الجشمة وعلى أعيان الاموال بسعة الغنى وعلى تعظيم القلوب بسعة الجاه كمال فلما اعتقدوا ذلك أحبوه ولما أحبوه طلبوه وما طلبوه شغلوا به ونهالكوا عليه فنسوا الكمال الحقيقي الذي يوجب القرب من الله تعالى ومن ملائكته) المقربين عنده (وهو العلم والحرية أما العلم فما ذكرناه من معرفة الله تعالى) وانما أشرف المعلومات مطلقا (وأما الحرية فالحلاص من أسرار الشهوة وغوم الدنيا) واخرها (والاستيلاء عليها بالقهر تشبها بالملائكة الذين لا تستهزهم الشهوة ولا يستهزهم الغضب فاذا رفع أثر الغضب والشهوة عن النفس من الكمال الذي هو من صفات الملائكة ومن صفات الكمال لله سبحانه استعماله التغير والتأثر عليه فمن كان عن التأثر والتغير بالعوارض أبعد كان الى الله أقرب وبالملائكة أشبه ومنزله عند الله أعظم) وبيانه ان الموجودات كاملة ونافسة والكامل أشرف من الناقص ومهما تفاوتت درجات الكمال واقتصر منتهى الكمال على واحد حتى لم يكن الكمال المطلق الا له ولم يكن للموجودات الاخر كمال مطلق بل كانت لها كمالات متفاوتة باضافة كاملها أقرب لتمامه الى الذي له الكمال المطلق ثم ان الموجودات اماحية أو مينة والحي أشرف وأكمل من الميت ودرجات الاحياء ثلاث درجات درجة الملائكة ودرجة الانس ودرجة البهائم فهي أسفل في نفس الحياة التي بها شرفها وفي ادراكها نقص وأما درجة الملائكة فهي أعلى الدرجات لانهم مقدسون عن الشهوة والغضب وداعية الى أمر أجل من ذلك وهو طلب القرب الى الله تعالى وأما الانسان فدرجة متوسطة

المحيطة بالوجودات اذ الموجودات كلها من أفعاله فمن عرفها من حيث هي فعل الله تعالى ومن حيث ارتباطها بالقدرة والارادة والحكمة فهي من تكملة معرفة الله تعالى) وكل معرفة خارجة عن ذلك فلا يس فيها كمال حقيقي للعبد بل للعبد علم حقيقي وليس له قدرة حقيقية وإنما القدرة (٢٤٧) حقيقية ته وما يحدث من الاشياء عقوب ارادة العبد و قدرته وحركته فهي حادثة باحداث الله كذا ذكرناه في كتاب الصبر والشكر وكتاب التوكل وفي مواضع شتى من ربيع المنجيات فكمال العلم يبقى معه بعد الموت ونوصله الى الله تعالى فاما كمال القدرة فلا نعم له كمال من جهة القدرة بالاضافة الى الحال وهي وسيلة له الى كمال العلم كسلامة أطرافه وقوة يده للبطش ورجله للمشي وحواسه للادراك فان هذه القوى آله يتوصل بها الى حقيقة كمال العلم فيكون كماله بهذه الاضافة (وقد يحتاج في استيفاء هذه القوى الى القدرة بالمال والجاه لتوصل به الى المطعم والمشرى والملبس والمسكن وذلك الى قدر معلوم فان لم يستعمله للوصول به الى معرفة جلال الله فلا خيرة فيه البتة الامن حيث اللذة الخالية التي تنفضي على القرب ومن ظن ذلك كمالا فقد جهل فانظر أكثرهم هالكوب في غمرة هذا الجهل فانهم يظنون أن القدرة على الاجساد بقهر الجشمة وعلى أعيان الاموال بسعة الغنى وعلى تعظيم القلوب بسعة الجاه كمال فلما اعتقدوا ذلك أحبوه ولما أحبوه طلبوه وما طلبوه شغلوا به ونهالكوا عليه فنسوا الكمال الحقيقي الذي يوجب القرب من الله تعالى ومن ملائكته) المقربين عنده (وهو العلم والحرية أما العلم فما ذكرناه من معرفة الله تعالى) وانما أشرف المعلومات مطلقا (وأما الحرية فالحلاص من أسرار الشهوة وغوم الدنيا) واخرها (والاستيلاء عليها بالقهر تشبها بالملائكة الذين لا تستهزهم الشهوة ولا يستهزهم الغضب فاذا رفع أثر الغضب والشهوة عن النفس من الكمال الذي هو من صفات الملائكة ومن صفات الكمال لله سبحانه استعماله التغير والتأثر عليه فمن كان عن التأثر والتغير بالعوارض أبعد كان الى الله أقرب وبالملائكة أشبه ومنزله عند الله أعظم) وبيانه ان الموجودات كاملة ونافسة والكامل أشرف من الناقص ومهما تفاوتت درجات الكمال واقتصر منتهى الكمال على واحد حتى لم يكن الكمال المطلق الا له ولم يكن للموجودات الاخر كمال مطلق بل كانت لها كمالات متفاوتة باضافة كاملها أقرب لتمامه الى الذي له الكمال المطلق ثم ان الموجودات اماحية أو مينة والحي أشرف وأكمل من الميت ودرجات الاحياء ثلاث درجات درجة الملائكة ودرجة الانس ودرجة البهائم فهي أسفل في نفس الحياة التي بها شرفها وفي ادراكها نقص وأما درجة الملائكة فهي أعلى الدرجات لانهم مقدسون عن الشهوة والغضب وداعية الى أمر أجل من ذلك وهو طلب القرب الى الله تعالى وأما الانسان فدرجة متوسطة

ولما طلبوه شغلوا به ونهالكوا عليه فنسوا الكمال الحقيقي الذي يوجب القرب من الله تعالى ومن ملائكته وهو العلم والحرية أما العلم فما ذكرناه من معرفة الله تعالى وأما الحرية فالحلاص من أسرار الشهوة وغوم الدنيا والاستيلاء عليها بالقهر تشبها بالملائكة الذين لا تستهزهم الشهوة ولا يستهزهم الغضب فان دفع آثار الشهوة والغضب عن النفس من الكمال الذي هو من صفات الملائكة ومن صفات الكمال لله تعالى استعماله التغير والتأثر عليه فمن كان عن التغير والتأثر بالعوارض أبعد كان الى الله تعالى أقرب وبالملائكة أشبه ومنزله عند الله أعظم

وهذا كمال ثالث سوى كمال العلم والقدرة وإنما لم نورد في أقسام الكمال لأن حقيقة ترجع إلى عدم ونقصان فإن التغير نقصان اذهو عبارة عن عدم صفة كائنة وهلاكها أو الهلاك نقص في الذات وفي صفات الكمال فإذا الكالات ثلاثان عددنا عدم التغير بالشهوات وعدم الانقياد لها كمالا كمال العلم وكمال الحرية وأعني به عدم العبودية للشهوات وإرادة الأسباب الدنيوية وكمال القدرة للعبد طريق إلى اكتساب كمال العلم وكمال الحرية ولا طريق له إلى (٢٤٨) اكتساب كمال القدرة الباقية بعدموته إذ قدرته على أعيان الاموال وعلى استسخار القلوب

والإبدان تنقطع بالموت ومعرفة وحريته لا ينعلمان بالموت بل يبقيان كالأفنية ووسيلة إلى القرب من الله تعالى فانظر كيف انقلب الجاهلون وانكبوا على وجوههم انكباب العميان فأقبلوا على طلب كمال القدرة بالجاه والمال وهو الكمال الذي لا سلم وان سلم فلا بقاء له وأعرضوا عن كمال الحرية والعلم الذي إذا حصل كان أبديا لا انقطاع له وهو لأهم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يرحم لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعصرون وهم الذين لم يفهموا قوله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير أملا فالعلم والحرية هي الباقيات الصالحات التي تبقى كالأفني النفس والمال والجاه هو الذي ينقضي على القرب وهو كإمته الله تعالى حيث قال إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض والآية وقال تعالى واضرب لهم مثل الحياة

بينهما والاعلى عليه في بداية أمر البهيمية إلى أن يشرف عليه بالآخرة نور العقل المتصرف في ملكوت السموات والأرض ويظهر فيه الرغبة في طلب الكمال فيه حتى يقتضى الغضب والشهوة حتى يضعفان تحريكه وتسكينه فيأخذ بذلك شهام من الملائكة وكذلك أن فطم نفسه عن الجود والخيالات وأنس بالادراك أخذ شهيا آخر من الملائكة فإن خاصية الحياة الإدراك والعقل والبهما يتطرق النقص والتوسط والكمال ومهما اقتدى بالملائكة في هاتين الخاصيتين كان أبعد من البهيمية وأقرب من الملائكة والملك قريب من الله تعالى والقريب من القريب قريب (وهذا) أي كونه أبعد عن التغير والتأثر كمال ثابت سوى كمال العلم والقدرة وإنما لم نورد في أقسام الكمال لأن حقيقة ترجع إلى عدم ونقصان فإن التغير نقصان اذهو عبارة عن عدم صفة كائنة وهلاكها أو الهلاك نقص في الذات ونقص في صفات الكمال) للذات (فإذا الكالات ثلاثان عددنا عدم التغير بالشهوات) وعدم التأثر بها (وعدم الانقياد لها كمالا كمال العلم وكمال الحرية ونعني به عدم العبودية للشهوات وإرادة الأسباب الدنيوية وكمال القدرة للعبد طريق إلى اكتساب كمال العلم وكمال الحرية ولا طريق له إلى اكتساب طريق القدرة الباقية بعدموته إذ قدرته على أعيان الاموال) بالملك والتصرف (وعلى استسخار القلوب) بحسن الاعتقاد (والإبدان) بالقهر أو بالاحسان (تنقطع بالموت ومعرفة وحريته لا ينعلمان بالموت بل يبقيان كالأفنية ووسيلة إلى القرب من الله تعالى فانظر كيف انقلب الجاهلون وانكبوا على وجوههم انكباب العميان) الذين سلبوا أبصارهم (فأقبلوا على طلب كمال القدرة بالجاه والمال وهو الكمال الذي لا سلم وان سلم فلا بقاء له وهو لأهم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يرحم لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعصرون) أي لا ينظر إليهم نظر رحمة أولا ينظر إليهم أصلا لحقارتهم (وهم الذين لم يفهموا) وفي نسخة لم يفهموا (قول الله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا) وخير أملا (فالعلم والحرية هي الباقيات الصالحات التي تبقى كالأفني النفس والمال والجاه هو الذي ينقضي على القرب وهو كإمته الله تعالى حيث قال إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض والآية وقال تعالى واضرب لهم مثل الحياة الدنيا) كماء أنزلناه من السماء (الآية) فاصبح هشيما أي يابساً متحطماً (تذروه الرياح فكل ما تذروه رياح الموت فهو زهرة الحياة الدنيا وكل ما لا يقطع الموت فهو الباقيات الصالحات فقد عرفت بهذا أن كمال القدرة بالمال كمال ظني) وهى (لأصل له وان من قصر الوقت على طلبه وظنه مقصود فهو جاهل والية أشار أبو الطيب) أجد بن الحسين المنبى (بقوله

ومن ينفق الساعات في جمع ماله * مخافة فقر الذي فعل الفقر

(القدر الباقية منها إلى الكمال الحقيقي) فإنه مقصود لكن بالذات والله أعلم

(بيان ما يحمد من حب الجاه وما يذم)

(مهما عرفت أن معنى الجاه ملك القلوب والقدرة عليها حكمهم ملك الاموال فإنه عرض من) جملة

(أغراض لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء إلى قوله فاصبح هشيما تذروه الرياح وكل ما تذروه رياح الموت فهو زهرة الحياة الدنيا وكل ما لا يقطع الموت فهو الباقيات الصالحات فقد عرفت بهذا أن كمال القدرة بالمال والجاه كمال ظني لأصل له وأن من قصر الوقت على طلبه وظنه مقصود فهو جاهل والية أشار أبو الطيب بقوله ومن ينفق الساعات في جمع ماله * مخافة فقر الذي فعل الفقر الا قدر الباقية منها إلى الكمال الحقيقي اللهم اجعلنا ممن ونقته للخير وهديته باطنك (بيان ما يحمد من حب الجاه وما يذم) * مهما عرفت أن معنى الجاه ملك القلوب والقدرة عليها حكمهم ملك الاموال فإنه عرض من

أعراض الحياة الدنيا وينقطع بالموت كالمال والدنيا مزرعة الآخرة فكل ما خلق في الدنيا فيمكن أن يترد منه لآخرة وكأنه لا بد من أدنى مال لضرورة الطعام والمشرب والملبس فلا بد من أدنى جاه لضرورة المعيشة مع الخلق والانسان كما يستغنى عن طعام يتناوله فيجوز أن يحب الطعام أو المال الذي يتناوله به الطعام فكذلك لا يتخلو عن الحاجة الى خادم يخدمه ويرفق بعينه واستاذ يرشده وسلطان يحرسه ويدفع عنه ظلم الاشرار فحبه لان يكون له في قلب خادمه من المحل ما يدعو الى الخدمة ليس بمذموم وحبه لان يكون له في قلب رفيقه من المحل ما يحسن به مرافقته ومعاونته ليس بمذموم وحبه لان يكون له في قلب استاذ من المحل ما يحسن به ارشاده وتعليمه والعناية به ليس بمذموم وحبه لان يكون له من المحل في قلب ساطانه ما يحسنه ذلك على دفع الشر عنه ليس بمذموم فان الجاه وسيلة الى (٢٤٩) الاغراض كالمال فلا فرق بينهما الا ان التحقيق في هذا

الا ان التحقيق في هذا يفضى الى أن لا يكون المال والجاه بأعيانها محبوبين له بل ينزل ذلك منزلة حب الانسان أن يكون له في داره بيت ما لانه مضطرا اليه لقضاء حاجته ويود أن لو استغنى عن قضاء الحاجة حتى يستغنى عن بيت الماء فهو اذ على التحقيق ليس بحب البيت الماء فكل ما يراد للتوصل به الى محبوب فالمحبوب هو المقصود المتوصل اليه وتترك المنفعة بمثل آخر وهو أن الرجل قد يحب زوجته من حيث انه يدفع بها فضلة الشهوة كما يدفع بها فضلة بيت الشهوة كما يدفع بيت الماء فضلة الطعام ولو كفي مؤنة الشهوة لكان بمحرج زوجته كما أنه لو كفي قضاء الحاجة لكان لا يدخل بيت الماء ولا يدور به وقد يحب الانسان زوجته لذاته حب العشق ولو كفي الشهوة لبقى مستعبدا لشكاحها فهذا هو الحب

(اغراض الحياة الدنيا وينقطع بالموت كالمال والدنيا مزرعة الآخرة) أي بمنزلة المزرعة التي يحصد منها لا تترد لآخرة (فكل ما خلق في الدنيا فيمكن أن يترد منه لآخرة) وكأنه لا بد من أدنى مال لضرورة الطعام والمشرب والملبس فلا بد من أدنى جاه لضرورة المعيشة مع الخلق والانسان كما يستغنى عن طعام يتناوله فيجوز أن يحب الطعام فكذلك لا يتخلو عن الحاجة الى خادم يخدمه ويرفق بعينه واستاذ يرشده وسلطان يحرسه ويدفع عنه ظلم الاشرار فحبه لان يكون له في قلب خادمه من المحل ما يدعو الى الخدمة ليس بمذموم وحبه لان يكون له في قلب رفيقه من المحل ما يحسن به مرافقته ومعاونته ليس بمذموم وحبه لان يكون له في قلب استاذ من المحل ما يحسن به ارشاده وتعليمه والعناية به ليس بمذموم وحبه لان يكون له من المحل في قلب ساطانه ما يحسنه ذلك على دفع الشر عنه ليس بمذموم فان الجاه وسيلة الى الاغراض كالمال فلا فرق بينهما الا ان التحقيق في هذا يفضى الى أن لا يكون المال والجاه بأعيانها محبوبين بل ينزل ذلك منزلة حب الانسان أن يكون له في داره بيت ماء وهو موضع قضاء الحاجة (لانه يضطر اليه) لا محالة (لقضاء حاجته) ولا يستغنى عنه (ويود) انه (لو استغنى عن قضاء الحاجة حتى يستغنى عن بيت الماء وهذا على التحقيق ليس بحب بيت الماء فكل ما يراد للتوصل به الى محبوب فالمحبوب هو المقصود المتوصل اليه وتترك المنفعة بمثل آخر وهو أن الرجل قد يحب زوجته من حيث انه يدفع بها فضلة الشهوة) المتحصل من اثار الطعام (كما يدفع بيت الماء فضلة الطعام) وهو الكبروس (ولو كفي مؤنة الشهوة لكان بمحرج زوجته) ولا يحجأ أصلا (كما انه لو كفي قضاء الحاجة لكان لا يدخل بيت الماء ولا يدور به) أصلا (و) لكنه (قد يحب زوجته لذاته) لجمالها وحسن اخلاقها (حب العشاق) ولا يتصور في ذهنه قضاء وطر الشهوة منها (ولو كفي الشهوة) من أصلها (لبقى مستعبدا لشكاحها فهذا الحب دون الاول فكذلك الجاه والمال قد يحب كل واحد منهما على هذين الوجهين فحبهما لاجل التوصل الى مهمات البدن) الضرورية (غير مذموم وحبهما لآعيانها فبما يحاجو ضرورات البدن وحاجته مذموم ولكنه لا يوصف صاحبه بالفسق والعصيان ما لم يحمله الحب على مباشرة معصية) من المعاصي (ومالم يتوصل الى اكتسابه بكذب وخداع وارتكاب محظور) شرعي (ومالم يتوصل الى اكتسابه بعبادة) دينية (فان التوصل الى الجاه والمال بالعبادة جناية على الدين وهو حرام واليه يرجع معنى الرياء المحظور كما سيأتي) قريبا (فان قلت طلب الجاه والمنزلة في قلوب) كل من (استأذ وخادمه ورفيقه وساطانه ومن يرتبط به امره) هل هو (مباح على الاطلاق كيفما كان أو يباح على حد مخصوص فاقول يطالب ذلك على ثلاثة أوجه

(٣٢ - (تحاف السادة المتقين) - ثامن) دون الاول وكذلك الجاه والمال قد يحب كل واحد منهما على هذين الوجهين فحبهما لاجل التوصل به الى مهمات البدن غير مذموم وحبهما لآعيانها فبما يحاجو ضرورات البدن وحاجته مذموم ولكنه لا يوصف صاحبه بالفسق والعصيان ما لم يحمله الحب على مباشرة معصية ومالم يتوصل الى اكتسابه بكذب وخداع وارتكاب محظور ومالم يتوصل الى اكتسابه بعبادة فان التوصل الى الجاه والمال بالعبادة جناية على الدين وهو حرام واليه يرجع معنى الرياء المحظور كما سيأتي فان قلت طلبه المنزلة والجاه في قلوب استأذ وخادمه ورفيقه وساطانه ومن يرتبط به امره مباح على الاطلاق كيفما كان أو يباح على حد مخصوص على وجه مخصوص فاقول يطالب ذلك على ثلاثة أوجه

وجهان منها مباحان ووجه محظوران أما الوجه المحظور فهو أن يطلب قيام المنزلة في قلوبهم باعتقادهم فيه صفة هو متلك عنها مثل العلم والورع والنسب فيظهر لهم أنه علوي أو عالم أو ورع وهو لا يكون كذلك فهذا حرام لانه كذب وتليس أما بالقول أو بالعاملة أو أما أحد المباحين فهو أن يطلب المنزلة بصفة هو متصف بها كقول يوسف صلى الله عليه وسلم فيما أخبر عنه الرب تعالى اجعاني على خزائن الارض اني خفيظا عليهم فانه طلب المنزلة في قلبه بكونه خفيظا عليهم (٢٥٠) وكان محتاجا اليهم وكان صادقا فيه وهو الثاني أن يطلب اخفاء عيب من عيوبه ومعصية

من معاصيه حتى لا يعلم فلا تزول منزلته بهذا أيضا مباح لان حفظ السر على القبايح جائز ولا يجوز هتك السر واطهار القبيح وهذا ليس فيه تليس بل هو سد لطريق العلم بما لا فائدة في العلم به كالذي يخفى عن السلاطان أنه يشرب الخمر ولا يلقي اليه أنه ورع فان قوله اني ورع تليس وعدم اقراره بالشرب لا يوجب اعتقاد الورع بل يمنع العلم بالشرب ومن جملة المحظورات تحسين الصلاة بين يديه لتحسن فيه اعتقاده فان ذلك رياء وهو ملبس اذ يخجل اليه أنه من المخلصين الخاضعين لله وهو مراعى بما يفعله فكيف يكون مخلصا فطلب الجاه بهذا الطريق حرام وكذا بكل معصية وذلك يجري مجرى اكتساب المال الحرام من غير فرق ولا يجوز له أن يتكلم مال غيره بتليس في عوض أو في غيره فلا يجوز له أن يتكلم قلبه بتزوير ودعاه فان ملك القلوب أعظم من ملك الاموال * (بيان السبب

وجهان منها مباحان ووجه محظوران أما الوجه المحظور فهو أن يطلب قيام المنزلة في قلوبهم باعتقادهم فيه صفة هو متلك عنها مثل العلم والورع والنسب فيظهر لهم أنه علوي) أي من أولاد علي أو حسني أو حسيني أو فاطمي أو عباسي أو غير ذلك من الانساب المشهورة (أو عالم أو ورع ولا يكون) في نفس الامر كذلك فهذا حرام لانه تليس وكذب أما بالقول بان يتفق بلسانه ويصرح به (وأمّا بالعاملة) فيترى بآيئة العلماء الجارية عواندهم في كل عصر وبلاد أو بهيئة الزهاد أو يجعل على رأسه من الخضرة ما يشبه للناس أنه علوي وكذا كل من زعم فيه أنه عالم أو ورع أو علوي وهو يعرف انه ليس كذلك فسكت على زعمه فيه فهو كالمقر له على ذلك وهو أيضا حرام بل يجب عليه ان يقول لست بعالم لست بورع لست بعلوي (وأمّا المباح فهو ان يطلب المنزلة بصفة هو متصف بها) لغرض صحيح (كقول يوسف عليه السلام) لعزير مصر (اجعاني على خزائن الارض) أي ولني أمرها والارض أرض مصر (ان خفيظا) لها من لا يستحقها (عليهم) بوجوه التصرف فيها (فانه) عليه السلام (طلب منزلة في قلبه بكونه خفيظا عليهم فكان محتاجا اليه) اذ رأى انه يستعمله في أمره لا لمجالة فآثر ما يعين فوائده فقال ما قال (وكان صادقا فيه) متصفا بالحفظ والعلم وقيل خفيظا على ما استودعت عليهم كتاب حاسب (والثاني أن يطلب اخفاء عيب من عيوبه ومعصية من معاصيه حتى لا يعلم ولا تزول منزلته بهذا أيضا مباح لان حفظ السر على القبايح جائز ولا يجوز هتك السر واطهار القبيح) على نفسه كالأجور على غيره (فهذا ليس فيه تليس) على باطل (بل هو سد لطريق العلم بما لا فائدة في العلم به كالذي يخفى عن السلاطان أنه يشرب الخمر ولا يلقي اليه أنه ورع فان قوله اني ورع تليس) بلا شك (وعدم اقراره بالشرب لا يوجب اعتقاد الورع بل يمنع العلم بالشرب) فقط (ومن جملة المحظورات تحسين الصلاة بين يديه لتحسن فيه اعتقاده) ويراه بعين الكمال ليكون خاشعا (فان ذلك رياء وهو ملبس اذ يخجل اليه أنه من المخلصين الخاضعين لله) عز وجل (وهو مراعى بما يفعله فكيف يكون مخلصا) أو خاشعا (فطلب الجاه بهذا الطريق حرام وكذا بكل معصية وذلك يجري مجرى اكتساب المال من غير فرق) بينهما (وكلا لا يجوز له أن يتكلم مال غيره بتليس في عوض أو غيره فلا يجوز له أن يتكلم قلبه بتزوير) وتأسيس (ودعاه) وحيل (فان ملك القلوب أعظم من ملك الاموال) ويؤثر فيها الخداع أكثر منها في الاموال * (بيان السبب في حب المدح والثناء)

(وارتياع النفس به وميل الطباع اليه وبغضها للذم ونفرتها عنه اعلم) وفعل الله تعالى (ان حب المدح والتذاذ القلب به أربعة أسباب السبب الاول) منها (وهو الاقوى) وفي نسخة هو اقواها (شعور النفس بالكمال) أي تشربانها كاملة (فانا) قد (بيضا) آفنا (ان الكمال محبوب وكل محبوب فادرا كماله) ففهما شغرت النفس بكمالها الراحة واهتزت طربا وتلذذت والمدح يشعرون نفس المدح بكالها فان الوصف الذي به مدح لا يتخلوا اما ان يكون جليا ظاهرا أو يكون مشكوكا فيه فان كان جليا ظاهرا محسوسا كانت الاذية أقل ولكنه لا يتخلو عن لذة) تا (كثنا عليه بانه طويل القامة) أبيض اللون فان هذا نوع كمال ولكن النفس تغفل عنه فتخلو عن لذته فاذا استشعرته لم يخل حدوث الشعور عن حدوث لذة

في حب المدح والثناء وارتياح النفس به وميل الطباع اليه وبغضها للذم ونفرتها عنه) اعلم ان حب المدح والتذاذ القلب به أربعة أسباب * (السبب الاول) وهو الاقوى شعور النفس بالكمال فانها بان الكمال محبوب وكل محبوب فادرا كماله ففهما شغرت النفس بكالها الراحة وتلذذت والمدح يشعرون نفس المدح بكالها فان الوصف الذي به مدح لا يتخلوا اما أن يكون جليا ظاهرا أو يكون مشكوكا فيه فان كان جليا ظاهرا محسوسا كانت الاذية أقل ولكنه لا يتخلو عن لذة كثنا عليه بانه طويل القامة أبيض اللون فان هذا نوع كمال ولكن النفس تغفل عنه فتخلو عن لذته فاذا استشعرته لم يخل حدوث الشعور عن حدوث لذة

وان كان ذلك الوصف مما يطرّق اليه الشك فالذّة فيه أعظم كالثناء عليه بكل العلم وكال الورع أو بالحسن المطلق فان الانسان بما يكون
شا كافي كمال حسن موفى كمال للموكل ورعه ويكون مشتاقا الى زوال هذا الشك بان يصير مستقيما لكونه عديم النظير في هذه الامور اذ طمأن
نفسه اليه فاذا ذكره غيره أو وث ذلك طمأنينة وثقة باستشعار ذلك الكمال فتعظم لذته وانما تعظم اللذّة به هذه العلة مهماصدو الشئاع من بصير
به هذه الصفات خبير به الا يجازف في القول الا عن تحقيق وذلك كفرح التليذ بثناء استاذه عليه بالسكاسة والذ كاع وغزارة الفضل فانه في غاية
اللذّة وان صدر عن مجازف في الكلام أو لا يكون بصيرا بذلك الوصف ضعفت اللذّة وبه هذه العلة يبعض الذم أيضا ويكرهه لانه يشعره بنقصان
نفسه والنقصان ضد الكمال المحبوب فهو عتوت والشعورية مؤلم ولذلك يعظم الالم اذا صدر (٢٥١) الذم من بصير ومثوق به كما ذكرناه في

المدح* (السبب الثاني)* *

أن المرح يدل على أن قلب

المادح مملوك لله - مدوح

وانه مریدہ و معتقد ہے۔

و مسخر تحت مشیتہ و ملک

الفـ اوب محبوب والشعور

بحصوله لذيق وجوه العلة

تعظيم الالفة من مصادر الثناء

مَنْ تَتَّبَعْ فَهُوَ رَاقٍ وَيَنْتَفِعْ

باقتناص قابله كاملا

والا كبر وبيضه فمهما

كان الملاح ممن لا يؤبه له

ولا يقدر على شيء فان القدرة

عليه بآيات قلبه قدرة على امر

حبيب فلابذل المدح الاعلى
فلا ينقله من هذا العالم

أضايكم النوم : قاله

القلب إذا كان في المنام

كانت زكاته وأعظم لان

الفائت به أعظم السب

الثالث) أن بناء المنهج

وممدح المنادح سب

لا صطاماد قلب كل من يسمعه

لا سيما إذا كان ذلك من

يلتفت الى قوله ويعتد شئنا

وهذا المختص بشيء يقع على

الملا فلاح رم كلما كان الجمع

ج. يدل على حشمة الممدوح

امن القهر والقدرة وهذه

بِهِ فَلَا حَرَمَ تَكُونُ لَدُنَّهِ بِعَدْرِ

مدح مادح واحد في عظمها

بادقوی قزوئہ کا ادا مدح بابہ

وان كان ذلك الوصف مما ينطرق اليه الشك فاللذة فيه أعظم وأقوى كالثناء عليه بكمال العلم وكمال الورع
أو بالحسن المطلق فان الانسان ربما يكون شاكيا في كمال حسنه وكمال علمه وورعه ويكون مشتاقا الى زوال
هذا الشك بان يكون مستيقنا بكونه عديم النظير في هذه الامور (المدكورة) (ادتطمئن نفسه اليه فاذا
ذكره غيره أو رثه ذلك طمأنينه وثقة باستشعار ذلك الكمال) له (فتعظم لذته) وارتياحه (وانما تعظم اللذة
لهذه العلة مهمها مصدر الثناء من يصير بهذه الصفات خبير بها) عارف بانواعها مميز لجيدها من رديها (لا يعرف
في القول الا عن تحقيق وذلك كفرح التليذ بثناء استاذ عليه بالعباسة والد كاع وغزارة) الفهم وفور
(الفضل فانه في غاية اللذة) والارتياح (وان صدر من يحذف) وفي نسخة يجازف (في الكلام أولا يكون
بضيرا في ذلك الوصف ضعفت اللذة) وقل الارتياح (وبهذه العلة يبغيض الدم أيضا ويكرهه لانه يشعر
بنقصان نفسه والقصاص ضد الكمال المحبوب فهو ممقوت والشعور به مؤلم) للطبيع (ولذلك يعظم الألم اذا
صدر الدم من يصير مؤثوق به كما ذكرناه في المدح السبب الثاني ان المدح يدل على ان قلب المادح مملوء
للمدح ووجوانه مر بده ومعقد فيه ومسخر تحت مشيئته) مطيع له في سائر أحواله (وملك القلوب محبوب
والشعور بحصوله لذيز) بهذه العلة تعظم اللذة مهمها مصدر الثناء من تنسج قدرته (ويطول بآع) (ويشفع
بافتناص قلبه كالمملوك والا كابر) وأر باب الاموال (ويضعف مهمها كان المادح ممن لا يؤبه به) ولا يشار اليه
(ولا يقدر على شيء) فان القدرة عليه بملك قلبه قدرة على أمر حقير (ليس له قدر) فلا يدل المدح الاعلى قدرة
قاصرة وبهذه العلة أيضا يكره الدم ويتألم به القلب واذا كان من الاكابر كانت نكايته أعظم لان القاتبة
أعظم السبب الثالث ان ثناء المثني ومدح المادح سبب لاصطياد قلب كل من يسمعه لاسمها اذا كان ذلك
ممن يلتفت الى قوله ويعتد بثنائه) وتعقد عليه الخناصر (وهذا المختص بثناء يقع على الملا) أي الجماعة من
أشراف القوم (فلا جرم كلما كان الجمع أكثر والمثني أجدر بان يلتفت الى قوله كان المدح ألد والذم
أشد على النفس السبب الرابع ان المدح يدل على حشمة المدح واضمار المادح الى اطلاق اللسان
بالثناء عليه اما عن طوع) أي من عند نفسه غير مقهور عليه (واما عن قهر فان الحشمة أيضا لذية لما فيها
من القهر والقدرة وهذه اللذة تحصل وان كان المادح لا يعتقد في الباطن ما مدحه ولكن كونه مضطرا
الى ذكره نوع قهر واستيلاء عليه فلا جرم تكون لذته بقدر نزع المادح وقوته فتكون لذته ثناء القوي الممتنع
عن التواضع بالثناء أشد فهذه الاسباب الاربعة قد تجتمع في مدح ماديح واحد فيعظم بها الالتذاذ وقد
تفتقر) فلا يوجد الابعضا (فتنقص اللذة) اما العلة الاولى وهي استشعار الكمال فتدفع بان يعلم
المدح (الممدوح) المثني عليه (انه) أي المادح (غير صادق) في قوله (في مدحه كما اذا مدح بانه نسيب) أي ذو نسب
عال (أو نسي) أي كرم يحس بالاموال (أو عالم يعلم أو متورع عن المحظورات) الشرعية (وهو يعلم من

أكثر ما ينبغي أجدد بان يلتفت الى قوله كان المدح الذوالزم أشد على النفس * (السب الرابع) * أن

واضطرار المادح الى اطلاق اللسان بالشراء على المدح و اماعن طوع و اماعن قهر فان الحشمة أيضا الذينة لناذا

اللذة فحصول وان كان السلاح لا يعتقد في الباطن مامدح به ولكن كونه مضطر الى ذكره نوع قهر واستيلاء

تتمتع المادح وقوته فتكون لذة ثناء القوي الممتنع عن التواضع بالثناء أشد فذه الأسباب الأربعة قد تجتمع

الاستداذ وقد تفرق فتمتص اللذبة أما العلة الاولى وهي استشعار الكمال فتدفع بان يعلم المدروح انه غير

نسبب أو مخي أو عالم بعلم أو متورع عن المحظورات وهو يعلم من

ويكون الموت كالحاصل عنده ويكون حاله كحال الحسن البصري حين كتب الى عمر بن عبد العزيز أما بعد فإني بك يا سحر من كتب عليه الموت قد مات فانظر كيف مد نظره نحو المستقبل وقدره كائنوا كذلك حال عمر بن عبد العزيز حين كتب في جوابه أما بعد فإني بك يا سحر من كتب عليك بالدينام تكن وكأنك بالآخرة لم تزل فهو لاء كان التفاتهم الى العاقبة فكان عملهم لها بالقوى اذ علموا أن العاقبة للمتقين فاستحقروا الجاه والمال في الدنيا وأبصاراً أكثر الخلق ضعيفة مقصورة على العاجلة لا يمتد نورها الى مشاهدة العواقب (٢٥٣) ولذلك قال تعالى بل تؤثرون

الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقي وقال عز وجل كلا بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة فمن هذا أحد فينبغي أن يعالج قلبه من حب الجاه بالعلم بالآفات العاجلة وهو أن يتفكر في الاخطار التي تستهدف لها أرباب الجاه في الدنيا فان كل ذي جاه محسود ومقصود بالأيذاء وخائف على الدوام على جاهه ومحتر من أن تتغير منزلته في القلوب والقلوب أشد تغيراً من القدر في غلبتهم وهي مترددة بين الاقبال والاعراض فكل ما ينبغي على قلوب الخلق أن يشابه (ما ينبغي على أمواج البحر فانه لا ثبات له والاشتغال بمرأاة القلوب وحفظ الجاه ودفع كيد الحساد ومنع أذى الاعداء كل ذلك غوم عاجلة ومكدره لك دورات متواصلة لا ينفك عنها (وهي) مكدره للذة الحياة وفي بعض النسخ الجاه (فلا ينبغي في الدنيا مرجوها وتخوفها أكثر من مرجوها) فضلاً عما يفوت في الآخرة فهذا ينبغي أن تعالج البصيرة الضعيفة وأما من نفذت بصيرته واستنارت (وقوى إيمانه لم يلتفت الى الدنيا) لسكال علمه بأحوالها (فهذا هو العلاج من حيث العلم وأما من حيث العمل فاسقاط الجاه من قلوب الخلق بمباشرة أفعال يلام عليها) ويطن فيها (حتى يسقط عن أعين الخلق وتفرقه لذة القبول ويأنس بالخلول ويرد الخلق) وما يأنى عنهم (ويقنع بالقبول من الخلق وهذا هو منهج الملامية) وهم طائفة من الفقراء وأساس طريقهم على تحقيق كمال الاخلاص (اذا فتحوا الفواحش في صورتها ليسقطوا أنفسهم عن أعين الخلق فيسلموا من آفة الجاه) لان من شأنهم انهم لا يظهر ما في باطنهم على ظاهريهم ويضعون الامور موضعها لا يخالف ارادتهم وعلمهم ارادة الحق وعلمه ولا ينفون الاسباب التي في محل يقتضي نفياً وعكسه فان من دفع السبب من موضع أثبتته واضعه فقد سد به جهل قدره ومن اعتمد عليه في وضع نفاذ اشرك والحدوه ولهم الذين جاء في حقهم أو يأتى تحت قبائلي لا يعرفهم غيري (وهذا) المسلك (غير جائز ان يقتدي به فانه يوهن الدين) أي يضعفه (في قلوب المسلمين وأما الذي لا يقتدي به فلا يجوز له أن يقدم على محذور لاجل ذلك بل له أن يفعل من

ويستهنون أمرها) (ويكون الموت كالحاصل عنده) حالاً (ويكون حاله كحال الحسن البصري) رحمه الله تعالى (حيث كتب الى عمر بن عبد العزيز) أنحى عبد الملك وهو يومئذ خليفة (أما بعد فإني بك يا سحر من كتب عليك الموت قد مات فانظر كيف مد نظره نحو المستقبل وقدره كائنوا كذلك حال عمر بن عبد العزيز حين كتب في جوابه أما بعد فإني بك يا سحر من كتب عليك بالدينام تكن وكأنك بالآخرة لم تزل فهو لاء كان التفاتهم الى العاقبة فكان عملهم لها بالقوى اذ علموا أن العاقبة للمتقين فاستحقروا الجاه والمال في الدنيا وأبصاراً أكثر الخلق ضعيفة مقصورة على العاجلة لا يمتد نورها الى مشاهدة العواقب (٢٥٣) ولذلك قال تعالى بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقي وقال عز وجل كلا بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة فمن هذا أحد فينبغي أن يعالج قلبه من حب الجاه بالعلم بالآفات العاجلة وهو أن يتفكر في الاخطار التي تستهدف لها أرباب الجاه في الدنيا فان كل ذي جاه محسود ومقصود بالأيذاء وخائف على الدوام على جاهه ومحتر من أن تتغير منزلته في القلوب والقلوب أشد تغيراً من القدر في غلبتهم وهي مترددة بين الاقبال والاعراض فكل ما ينبغي على قلوب الخلق أن يشابه (ما ينبغي على أمواج البحر فانه لا ثبات له والاشتغال بمرأاة القلوب وحفظ الجاه ودفع كيد الحساد ومنع أذى الاعداء كل ذلك غوم عاجلة ومكدره لك دورات متواصلة لا ينفك عنها (وهي) مكدره للذة الحياة وفي بعض النسخ الجاه (فلا ينبغي في الدنيا مرجوها وتخوفها أكثر من مرجوها) فضلاً عما يفوت في الآخرة فهذا ينبغي أن تعالج البصيرة الضعيفة وأما من نفذت بصيرته واستنارت (وقوى إيمانه لم يلتفت الى الدنيا) لسكال علمه بأحوالها (فهذا هو العلاج من حيث العلم وأما من حيث العمل فاسقاط الجاه من قلوب الخلق بمباشرة أفعال يلام عليها) ويطن فيها (حتى يسقط عن أعين الخلق وتفرقه لذة القبول ويأنس بالخلول ويرد الخلق) وما يأنى عنهم (ويقنع بالقبول من الخلق وهذا هو منهج الملامية) وهم طائفة من الفقراء وأساس طريقهم على تحقيق كمال الاخلاص (اذا فتحوا الفواحش في صورتها ليسقطوا أنفسهم عن أعين الخلق فيسلموا من آفة الجاه) لان من شأنهم انهم لا يظهر ما في باطنهم على ظاهريهم ويضعون الامور موضعها لا يخالف ارادتهم وعلمهم ارادة الحق وعلمه ولا ينفون الاسباب التي في محل يقتضي نفياً وعكسه فان من دفع السبب من موضع أثبتته واضعه فقد سد به جهل قدره ومن اعتمد عليه في وضع نفاذ اشرك والحدوه ولهم الذين جاء في حقهم أو يأتى تحت قبائلي لا يعرفهم غيري (وهذا) المسلك (غير جائز ان يقتدي به فانه يوهن الدين) أي يضعفه (في قلوب المسلمين وأما الذي لا يقتدي به فلا يجوز له أن يقدم على محذور لاجل ذلك بل له أن يفعل من

العلاج من حيث العلم * وأما من حيث العمل فاسقاط الجاه عن قلوب الخلق بمباشرة أفعال يلام عليها حتى يسقط من أعين الخلق وتفرقه لذة القبول ويأنس بالخلول ويرد الخلق ويقنع بالقبول من الخلق وهذا هو منهج الملامية اذا فتحوا الفواحش في صورتها ليسقطوا أنفسهم من أعين الناس فيسلموا من آفة الجاه وهذا غير جائز ان يقتدي به فانه يوهن الدين في قلوب المسلمين وأما الذي لا يقتدي به فلا يجوز له أن يقدم على محذور لاجل ذلك بل له أن يفعل من

المباحات ما يسقط قدره عند الناس كما روي أن بعض الملوك قصد بعض الزهاد فلما علم بقربه منه استدعى طعاما وبقلا وأخذ يأكل بشره ويعظم
 اللقمة فلما نظر إليه الملك سقط من عينه وانصرف فقال الزاهد الحمد لله الذي صرفك عني ومنهم من شرب شرابا حلالا في قدح لونه لون الخمر حتى
 يظن به أنه يشرب الخمر فيسقط من أعين الناس وهذا في جوارزه نظر من حيث الفقه إلا أن أرباب الأحوال ربما يعالجون أنفسهم بما لا يفتي
 به الفقيه مما رواه أو اصلاح قلوبهم فيه ثم (٢٥٤) يتداركون ما فرط منهم فيمن صورة التقصير كما فعل بعضهم فانه عرف بالزهد وأقبل

الناس عليه فدخل حماما
 ولبس ثياب غيره وخرج
 فوقف في الطريق حتى
 عرفوه فأخذوه وضربوه
 واستردوا منه الثياب وقالوا
 إنه طرار وهجرده وأقوى
 الطرق في قطع الجاه الاعتزال
 عن الناس والهجرة الى
 موضع الخول فان المعتزل
 في بيته في البلد الذي هو به
 مشهور لا يخلو عن حب
 المنزلة التي ترسخ في القلوب
 بسبب عزلة فانه ربما يظن
 انه ليس بحبب ذلك الجاه وهو
 مغرور وانما سكنت نفسه
 لانها قد طمرت بمقصودها
 ولو تغير الناس عما اعتقدوه
 فيه فذموه أو نسبوه الى أمر
 غير لائق به خربت نفسه
 وتألمت وربما توصلت الى
 الاعتذار عن ذلك واماطة
 ذلك الغبار عن قلوبهم وربما
 يحتاج في ازالة ذلك عن
 قلوبهم الى كذب وتلبس
 ولا يبالى به وبه يتبين بعد
 أنه بحب الجاه والمنزلة ومن
 أحب الجاه والمنزلة فهو كمن
 أحب المال بل هو شر منه
 فان فتنة الجاه أعظم ولا
 يمكنه أن لا يحب المنزلة في
 قلوب الناس مادام يطعم في

المباحات ما يسقط قدره عند الناس كما روي أن بعض الملوك قصد بعض الزهاد (ابن زوره) فلما علم بقربه منه
 استدعى طعاما وبقلا وأخذ يأكل بشره) أي بحرص (ويعظم اللقمة فلما نظر إليه الملك سقط من عينه)
 اذ كان بلغه صلاحه وأنه صائم الدهر (وانصرف) عنه (فقال الزاهد الحمد لله الذي صرفك عني) وفي بعض
 النسخ زيادة وأنت لي ذام أخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة وهب بن منبه وفيه ما قبل على طعامه يأكله فقال
 الملك فابن الرجل قبل له وهذا قال هذا الذي يأكل قالوا نعم قال ما عند هذا من خير فادبر فقال الرجل الحمد لله
 الذي صرفك عني بما صرفك عنه وسأيت ذلك قريبا المصنف (ومنهم من شرب شرابا حلالا في قدح لونه لون الخمر
 حتى يظن أنه يشرب الخمر فيسقط) مقامه (عن الاعين وهذا في جوارزه نظر من حيث الفقه) فان الفقه
 لا يرى ذلك جائزا ويقتضي بحرمته فعله لاجل التشبيه بالمحرمات (الأن أرباب الأحوال ربما يعالجون أنفسهم
 بما لا يفتي به في الفقه) ولا يجوز الفقيه (مهما رواه أو افقه اصلاح قلوبهم ثم يتداركون ما فرط منهم فيه من
 صورة التقصير كما فعل بعضهم فانه عرف بالزهد واقبال الناس عليه) فإراد أن يخلع نفسه عن ذلك (فدخل
 حماما) لما خرج (لبس ثوب غيره وخرج ووقف في الطريق حتى عرفوه فأخذوه وضربوه واستردوا منه
 الثياب وقالوا إنه طرار) وهو الذي يقطع النفقات على غفلة من أهلها (وهجرده) فاستراح من الناس وقد
 سبق ذكر هذه الحكايات في المقدمة وذكرنا هناك اعتراض ابن الجوزي وابن القيم في اعتراضهما على
 المصنف في تقرير مثل هذه وامثالها وذكرنا الجواب عنه (وأقوى الطرق في قطع الجاه الاعتزال عن
 الناس) جملة (والهجرة الى موضع الخول) أي موضع يصح له فيه خول ذكره (فان المعتزل في بيته في البلدة
 التي هو بها مشهور) ومعروف ومذكور (لا يخلو من حب المنزلة التي ترسخ له في القلوب بسبب منزلته
 فربما يظن أنه ليس بحبب ذلك الجاه وهو مغرور) قد غرر الشيطان بذلك بل ربما تكون فتنة هذا أعظم من
 فتنة الذي هو مخالط للناس (وانما سكنت نفسه لانها قد طمرت بمقصودها) ولذا كان بعض الشيوخ يقول
 لا عرف لا تكيباب الناس على وجهها الا لكوني اعترلتهم في بيتي والا فإذى عندي موجود عند غيري (ولو
 تغير الناس عما اعتقدوه فيه) من الصلاح والورع والزهد (وذموه أو نسبوه الى أمر غير لائق به خربت
 نفسه) لا محالة (ونالت وربما توصلت الى الاعتذار عن ذلك واماطة ذلك الغبار عن قلوبهم وربما يحتاج في ازالة
 ذلك عن قلوبهم الى كذب وتلبس) وتزوير (ولا يبالى به) وهذا هو الفارق (وبه يتبين بعد أنه بحب الجاه
 والمنزلة) وأنه لم يخرج ذلك من قلبه (ومن أحب الجاه والمنزلة فهو كمن أحب المال بل هو شر منه فان فتنة الجاه
 أعظم) من فتنة المال (ولا يمكنه ان لا يحب المنزلة في قلوب الناس مادام يطعم في الناس) وهذا هو الجاه
 (فاذا أحرز قوته من كسبه بيده أو من جهة أخرى وقطع طمعه من الناس وأسا أصبح الناس كلهم عنده
 كالارذال) أي الاسقاط (فلا يبالى كانت له منزلة في قلوبهم أم لم تكن كالأبيال بما في قلوب الذين هم منه)
 متباعدون (في أقصى الشرق) أو الغرب (لانه لا يراهم ولا يطعم فيهم ولا يقطع الطمع عن الناس الا
 بالقناعة فمن قنع) عزو (استغنى عن الناس واذا استغنى عنهم) لم يشغل قلبه بالناس ولم يكن لقيام منزلته
 في القلوب عنده وزن (أي مقدار) ولا يقطع ذلك الجاه الا بالقناعة (بالسير من الرزق) وقطع الطمع (عما
 في أيديهم) ويستعين على جميع ذلك بالاخبار الواردة في ذم الجاه (في مدح الخول والذل مثل قولهم

الناس فاذا أحرز قوته من كسبه أو من جهة أخرى وقطع طمعه عن الناس وأسا أصبح الناس كلهم عنده كالارذال
 فلا يبالى أن كان له منزلة في قلوبهم أم لم يكن كالأبيال بما في قلوب الذين هم منه في أقصى المشرق لانه لا يراهم ولا يطعم فيهم ولا يقطع الطمع
 عن الناس الا بالقناعة فمن قنع استغنى عن الناس واذا استغنى لم يشغل قلبه بالناس ولم يكن لقيام منزلته في القلوب عنده وزن ولا يتم ترك الجاه
 الا بالقناعة وقطع الطمع ويستعين على جميع ذلك بالاخبار الواردة في ذم الجاه ومدح الخول والذل مثل قولهم

المؤمن لا يخلو من ذلة أو قلة أو علة وينظر في أحوال السلف واثارهم للذلل على العز وروغبته في ثواب الآخرة رضي الله عنهم أجمعين * (بيان وجه العلاج لحب المدح وكراهية الذم) * اعلم ان أكثر الناس انما يهلكوا بخوف مذمة الناس وحب مدحهم فصارت حركاتهم كلها موقوفة على ماوافق رضا الناس رجاء له مدح وخوف من الذم وذلك من المهلكات فيجب معالجته وطريقه ملاحظة الاسباب التي لاجلها يحب المدح ويكره الذم * (أما السبب الاول) * فهو استشعار الكمال بسبب قول المادح فطريقه ان (٢٥٥) ترجع الى عقلك وتقول لنفسك

هذه الصفة التي يدرك بها أنت متصف بها أم لا فان كنت متصفاً بها فهي أما صفة تستحق بها المدح كالعلم والورع وأما صفة لا تستحق المدح كالثروة والجاه والأعراض الدنيوية فان كانت من الأعراض الدنيوية فالفرح بها كالفرح بنبات الأرض الذي يصير على القرب هشيباً تذروه الرياح وهذا من قلة العقل بل العاقل يقول كما قال المتنبي

أشد الغم عندى في سرور
تيقن عنه صاحبه انتقالا
فلا ينبغي أن يفرح الإنسان
بعروض الدنيا وان فرح
فلا ينبغي أن يفرح بمدح
المادح بها بل بوجودها
والممدح ليس هو سبب
وجودها وان كانت الصفة
مما يستحق الفرح بها كالعلم
والورع فينبغي أن لا يفرح
بها لان الخاتمة غير معلومة
وهذا انما يقتضى الفرح
لانه يقرب عند الله ولاني
وخطر الخاتمة باق في الخوف
من سوء الخاتمة شغل عن
الفرح بكل ما في الدنيا بل
الذي يادار أحزان وغوم لا دار
فرح وسرور ثم ان كنت
تفرح بها على رجاء من

المؤمن لا يخلو من ذلة أو قلة (أى من المال) وهو قول مشهور على السنة الناس ويستأنس له بما رواه ابن لال في مكارم الاخلاق من حديث أبان عن أنس مرفوعاً المؤمن بين خمس شئان مؤمن يحسده ومتفق يبعضه وكافر يقاتله ونفس تنازعه وشيطان يضله ومما يستعين عليه من الاخبار ما رواه الديلمي عن أبان عن أنس رفعه المؤمن بينه نصب وطعامه كسرونيابه خلق ورأسه شعث وقلبه شامع ولا يعدل بالسلامة شيئاً (وينظر) مع ذلك (في أحوال السلف) في الكتب المتضمنة لها كالخليفة لابي نعيم (وايثارهم الذل على العز وروغبته في ثواب الآخرة) وزرهم حفظوا الدنيا العاجلة ثم ينظرون فيها بما يستغنى ولا يبقى معه الى ما بعد الموت فما تأمل الناظر في ذلك الاوقع بالدون ورضى باليسر وقطع أثر حب الجاه من قلبه والله الموفق * (بيان وجه العلاج لحب المدح وكراهية الذم) *

(اعلم) وقول الله تعالى (ان أكثر الخلق انما يهلكوا بخوف مذمة الناس) منهم (وحب مدحهم) من كل لسان (فصارت حركاتهم كلها موقوفة على ماوافق رضا الناس رجاء المدح) منهم (وخوف من الذم) يلحقهم (وذلك) في الحقيقة (من المهلكات فيجب معالجته وطريقه ملاحظة الاسباب التي لاجلها يحب المدح ويكره الذم فاما السبب الاول فهو استشعار الكمال) أى يستشعر كماله في نفسه (بسبب قول المادح) فيه (فطريقه) ان فيه ان ترجع الى عقلك وتقول لنفسك هذه الصفة التي يدرك بها هل أنت متصف بها أم لا فان كنت متصفاً فهي أما صفة تستحق بها المدح كالعلم والورع (وأما صفة لا تستحق بها كالثروة والجاه والأعراض الدنيوية فان كانت من الأعراض الدنيوية فالفرح بها كالفرح بنبات الأرض الذي يصير على القرب هشيباً) أى متطعماً متكسراً (تذروه الرياح) أى تطيره (وهذا من قلة العقل بل العاقل يقول كما قال أبو الحسن أحمد بن الحسين المتنبي) (رحمه الله تعالى

(أشد الغم عندى في سرور * تيقن عنه صاحبه انتقالا)

(فلا ينبغي أن يفرح الانسان بعرض الدنيا) فانه متاع زائل (وان فرح فلا ينبغي أن يفرح بمدح المادح) بل بل بوجودها والمدح ليس هو سبب وجودها وان كانت الصفة مما يستحق الفرح بها كالعلم والورع فينبغي أن لا يفرح بها لان الخاتمة غير معلومة (بل هي مجهولة في علم الله تعالى) وهذا انما يقتضى الفرح لانه يقرب عند الله ولاني وخطر الخاتمة باق (ففي الخوف من الخاتمة شغل عن الفرح بكل ما في الدنيا) يشغله عنه (بل الدنيا) كما تقدم (دار أحزان وغوم) وانكادت والى (لادار فرح وسرور ثم ان كنت تفرح بها على رجاء حسن الخاتمة فينبغي أن يكون فرحك بفضل الله عليك بالعلم والتقوى لا بمدح المادح) لأنه (فان الذمة) انما هي (في استشعار الكمال والكمال موجود من فضل الله تعالى لا من مدح المادح والمدح تابع له فلا ينبغي أن يفرح بالمدح والمدح لا يزيدك فضلاً) هذا كما اذا كنت متصفاً بما مدحت به (وان كانت الصفة التي مدحت بها أنت خال عنها ففرحك بالمدح غاية الجهل) ومن بابها الجنون (ومثال من يفرح به انسان ويقول سبحان الله ما أكثر العطر الذي في أحشائه) أى مطاوى بطشه (وما أطيب الروائح التي تفوح منه اذا قضى حاجته وهو يعلم ما تشتمل عليه معاوذه) في الباطن (من الاقدار والالتان ثم يفرح بها) ولا يدرك الذي يستهزئ به (وكذلك أنت اذا أنتوا عليك بالصلاح والورع ففرحت به والله مطلع على خبايا

الخاتمة فينبغي أن يكون فرحك بفضل الله عليك بالعلم والتقوى لا بمدح المادح فان الذم في استشعار الكمال والكمال موجود من فضل الله لا من المدح والمدح تابع له فلا ينبغي أن تفرح بالمدح والمدح لا يزيدك فضلاً وان كانت الصفة التي مدحت بها أنت خال عنها ففرحك بالمدح غاية الجنون ومثالك مثال من يفرح به انسان ويقول سبحان الله ما أكثر العطر الذي في أحشائه وما أطيب الروائح التي تفوح منه اذا قضى حاجته وهو يعلم ما تشتمل عليه أمعاوزه من الاقدار والالتان ثم يفرح بذلك فكذلك اذا أنتوا عليك بالصلاح والورع ففرحت به والله مطلع على خبايا

بالطبع وغوائل سر برتك وأقدار صفاتك كان ذلك من غاية الجهل فاذا المادح ان صدق فليكن فرحك بصفتك التي هي من فضل الله عليك وان كذب فينبغي أن يعمل ذلك ولا تفرح به (وأما السبب الثاني) وهو دلالة المدح على تحخير قلب المادح وكونه سببا لتحخير قلب آخر فهذا يرجع الى حب الجاه والمترلة في القلوب وقد سبق وجمعهما لجهل ذلك بقطع الطمع عن الناس وطلب المترلة عند الله وبأن تعلم أن طلبك المترلة في قلوب الناس وفرحك به يسقط (٢٥٦) منزلتك عند الله فكيف تفرح به (وأما السبب الثالث) وهو الحشمة التي اضطرت

بالطبع وغوائل سر برتك وأقدار صفاتك مما يحجب الصلاح والتقوى (كان ذلك من غاية الجهل فاذا المادح ان صدق فليكن فرحك بصفتك التي هي من فضل الله عليك) ولا يكن فرحك بالمدح (وان كذب في مدحه) فينبغي أن يعمل ذلك ولا تفرح به (وأما السبب الثاني وهو دلالة المدح على تحخير قلب المادح وكونه سببا لتحخير قلب آخر فهذا يرجع الى حب الجاه والمترلة في القلوب وقد سبق وجمعهما لجهل ذلك بقطع الطمع) عنه (وطلب المترلة عند الله وبأن تعلم ان طلبك المترلة في قلوب الناس وفرحك به يسقط منزلتك عند الله فكيف تفرح به) وأما الثالث وهو الحشمة التي اضطرت المادح الى المدح فهي أيضا ترجع الى قدرة عارضة لا ثبات لها ولا يستحق الفرح بها بل ينبغي أن يعمل مدح المادح وتكرمه وتغضب به كما نقل ذلك عن السلف (لان آفة المدح على الممدوح عظيمة كما ذكرناه في كتاب آفات اللسان قال بعض السلف من فرح بمدح فقد امكن الشيطان من أن يدخل في بطنه) هذا اذا فرح بمدح ما ليس فيه وأما اذا فرح بما هو فيه فان اغتر بان ما مدح به هو من فعل نفسه ونسى انه من فضل الله عليه وجد الشيطان أيضا سبيلا لتغريه وتسويله (وقال بعضهم اذا قيل لك نعم الرجل أنت وكان أحب اليك من أن يقال لك بشئ الرجل أنت فانت والله بشئ الرجل) وهذا مثل قولهم اذا قال الرجل أنا خير من السكاب فالسكاب خير منه (وروي في بعض الاخبار فان صح) وروده (فهو قاصم لظهور ران جلائي على رجل خيرا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو كان صاحبك حاضرا فرضى بالذي قلت فمات على ذلك دخل النار) قال العراقي لم أجده أصلا (وقال صلى الله عليه وسلم مرة للمادح ويحك قطعت ظهره ولوسمه على ما أفلح الى يوم القيامة) رواه الطبراني في الكبير من حديث أبي بكره بالفاظ ويحك قطعت عنق أخيك والله لوسمه ما أفلح أبدا اذا انني أحدكم على أخيه فليقل ان فلانا لا أرى كنى على الله أحدا وقد رآه الشيخان بخبره وكذا أحد وأبو داود وابن ماجه وابن أبي الدنيا في الصمت وقد تقدم في آفات اللسان (فلهذا كانت الصحابة) رضوان الله عليهم (على وجل عظيم من المدح وفتنته وما يدخل على القلب من السرور به حتى روى ان بعض الخلفاء الراشدين سأل رجلا عن شيء فقال يا أمير المؤمنين أنت خير مني وأعلم فغضب وقال اني لم آمرك أن تزكيني) وقد روى ابن أبي الدنيا عن ابراهيم التيمي رفعه ذبح الرجل أن تزكيه في وجهه وروى عن عمر بن الخطاب قال المدح ذبح وعن خالد بن معدان قال من مدح اماما أو أحدا بما ليس فيه على رأس الاشهاد بعثه الله يوم القيامة يتعثر بلسانه (وقيل لبعض الصحابة لن يزال الناس بخير ما أبقال الله فغضب وقال اني لاحسبك عرافيا) أي لان أهل العراق منهم المجازفة في المدح (وقال بعضهم لاسمدح اللهم ان عبدك تقرب الي بمقتك فأشهدك على مقتك) رواه ابن أبي الدنيا في الصمت عن أحد بن بجير حدثنا قبصة حدثنا سفيان عن أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل قال أتته رجل على رجل من المصلين في وجهه فقال اللهم ان عبدك فساقه (و) هؤلاء (انما كرهوا المدح خيفة أن يفرحوا بمدح الخلق وهم ممقون عند الخالق فكان اشتغال قلوبهم باحوالهم عند الله يبعث اليهم مدح الخلق لان الممدوح هو المقرب عند الله والمذموم بالحقيقة هو المبعد عن الله) أي عن رحمة (الملك في النار مع الاشرار فهذا الممدوح ان كان عند الله من أهل

المادح الى المدح فهو أيضا يرجع الى قدرة عارضة لا ثبات لها ولا يستحق الفرح به بل ينبغي أن يعمل مدح المادح وتكرمه وتغضب به كما نقل ذلك عن السلف لان آفة المدح على الممدوح عظيمة كما ذكرناه في كتاب آفات اللسان قال بعض السلف من فرح بمدح فقد امكن الشيطان من أن يدخل في بطنه وقال بعضهم اذا قيل لك نعم الرجل أنت فكان أحب اليك من أن يقال لك بشئ الرجل أنت فانت والله بشئ الرجل) وروى في بعض الاخبار فان صح فهو قاصم لظهور أن رجلا انني على رجل خيرا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فقال لو كان صاحبك حاضرا فرضى الذي قلت فمات على ذلك دخل النار وقال صلى الله عليه وسلم مرة للمادح ويحك قطعت ظهره ولوسمه على ما أفلح الى يوم القيامة وقال عليه السلام الا لا تمادحوا واذا رأيتم المادحين فاحذروا في وجوههم التراب فلهذا كان

الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين على وجل عظيم من المدح وفتنته وما يدخل على القلب من السرور العظيم به حتى ان بعض الخلفاء الراشدين سأل رجلا عن شيء فقال أنت يا أمير المؤمنين خير مني وأعلم فغضب وقال اني لم آمرك أن تزكيني وقيل لبعض الصحابة لا يزال الناس بخير ما أبقال الله فغضب وقال اني لاحسبك عرافيا وقال بعضهم لاسمدح اللهم ان عبدك تقرب الي بمقتك فأشهدك على مقتك وانما كرهوا المدح خيفة أن يفرحوا بمدح الخلق وهم ممقون عند الخالق فكان اشتغال قلوبهم باحوالهم عند الله يبعث اليهم مدح الخلق لان الممدوح هو المقرب عند الله والمذموم بالحقيقة هو المبعد عن الله الملقى في النار مع الاشرار فهذا الممدوح ان كان عند الله من أهل

النار لما أعظم جهله اذا فرح بمدح غيره وان كان من أهل الجنة فلا ينبغي أن يفرح الا بهطل الله تعالى وثناؤه عليه اذ ليس امره ببسدا الخلق ومهما علم أن الارزاق والآجال بيد الله تعالى قل التفاته الى مدح الخلق وذمهم وسقط من قلبه حب المدح واشتغل بما يحرم من أمر دينه والله الموفق للصواب ورحمته * (بيان علاج كراهية الذم) قد سبق ان العلة في كراهية الذم هو ضد العلة في حب المدح فعلاجه أيضا يفهم منه والقول الوجيز فيه أن من ذمك لا يخلو من ثلاثة أحوال إما أن يكون صادقا فيما قال وقد قصد في قوله (النصح) لك (والشفقة) عليك (وأما أن يكون صادقا) فيما قال (ولكنه قصد الايذاء) لك (والتعنت) أي ايقاعك في العنت وهو المشقة (أو يكون كاذبا) فيما قال (فان كان صادقا وقصد النصح) والشفقة (فلا ينبغي أن تذهمه وتغضب عليه وتحقد بسببه بل ينبغي أن تتقلد منه عنة فان من أهدي اليك عيوبك فقد أرشدك الى) ما هو (المهلك لك حتى تتقيه) وتحفظ منه (فينبغي أن تفرح به وتستغل بازالة الصفة المذمومة) التي هي عابتك (عن نفسك ان قدرت عليها فاما اغتصامك بسببه وكراهتك له وذمك إياه فانه غاية الجهل) ونهاية الحق (وان كان قصده التعنت فالتفت انتفعت بقوله اذ أرشدك الى عيبك ان كنت جاهلا) به (أو ذكرك عيبك ان كنت غافلا عنه أو قبحه في عيبك لتنبهت حرصك على ازالته ان كنت قد استحسنته وكل ذلك أسباب سعادتك) وبجأتك (وقد استفدته منه) مجانا (فاشتغل بطالب السعادة) والنجاة (فقد اتعت لك أسبابا بسبب ماسمعت من المذمة فمما قصدت الدخول على) حضرة (ملك) أو أمير (وثوبك ملوث) أي ملغ (بالعذرة) أي النجاسة (وأنت لا تدري فلو دخلت عليه كذلك لخفت أن يحجز) أي يقطع (ريقك لتلويثك مجلسه بالعذرة) السائلة في ثوبك (فقال لك قائل أيها الملوث بالعذرة طهر نفسك) أي ثوبك (فينبغي أن تفرح به لان تنبهك بقوله غنيمة) ومن نبه فما قصر (وجميع مساوي الاخلاق) مما تقدم ذكرها في كتاب رياضة النفس (مهلكة في الآخرة والانسان انما يعرفها من قول أعدائه) وحساده (فينبغي أن يغتمه فاذا قصد العدو التعنت) معك (بخفاية منه على دين نفسه وهو نعمته منك فلم تغضب عليه) أيها الانسان (يقول انتفعت به أنت وتضرر هو به) فهاتان الحالان فيما اذا كان صادقا (والحالة الثالثة أن يفترى عليك بما أنت بريء عنه عند الله) وانما نسب اليه كذا يوزر (فينبغي أن لا تذكر ذلك ولا تشتغل بذهمه بل تتفكر في ثلاثة أمور أحدها أنك اذا خلوت عن ذلك العيب فلا تخلو عن أمثاله وأشباهه وما ستره الله من عيوبك أكثر مما ظهر عليك (فاشكر الله اذ لم يطأه على عيوبك ودفعه عنك بما أنت بريء عنه والثاني ان ذلك كفارة لبقية مساوئك وذنوبك فكانه رمالا ربيب أنت بريء منه وظهر لك من ذنوب أنت ملوث بها وكل من اغتابك فقد أهدي اليك حسنة) كما تقدم في آفات اللسان (وكل من مدحك فقد قطع ظهورك) كما تقدم في الحديث في الذي اتى على آخره فقال صلى

(بيان علاج كراهية الذم)

(قد سبق) قريبا (ان العلة في كراهية الذم هو ضد العلة في حب المدح فعلاجه أيضا يفهم منه والقول الوجيز) أي المختصر الخالي عن التطويل (فيه ان من ذمك) في شيء من أمورك (لا يخلو من ثلاثة أحوال إما أن يكون صادقا فيما قال وقد قصد في قوله (النصح) لك (والشفقة) عليك (وأما أن يكون صادقا) فيما قال (ولكنه قصد الايذاء) لك (والتعنت) أي ايقاعك في العنت وهو المشقة (أو يكون كاذبا) فيما قال (فان كان صادقا وقصد النصح) والشفقة (فلا ينبغي أن تذهمه وتغضب عليه وتحقد بسببه بل ينبغي أن تتقلد منه عنة فان من أهدي اليك عيوبك فقد أرشدك الى) ما هو (المهلك لك حتى تتقيه) وتحفظ منه (فينبغي أن تفرح به وتستغل بازالة الصفة المذمومة) التي هي عابتك (عن نفسك ان قدرت عليها فاما اغتصامك بسببه وكراهتك له وذمك إياه فانه غاية الجهل) ونهاية الحق (وان كان قصده التعنت فالتفت انتفعت بقوله اذ أرشدك الى عيبك ان كنت جاهلا) به (أو ذكرك عيبك ان كنت غافلا عنه أو قبحه في عيبك لتنبهت حرصك على ازالته ان كنت قد استحسنته وكل ذلك أسباب سعادتك) وبجأتك (وقد استفدته منه) مجانا (فاشتغل بطالب السعادة) والنجاة (فقد اتعت لك أسبابا بسبب ماسمعت من المذمة فمما قصدت الدخول على) حضرة (ملك) أو أمير (وثوبك ملوث) أي ملغ (بالعذرة) أي النجاسة (وأنت لا تدري فلو دخلت عليه كذلك لخفت أن يحجز) أي يقطع (ريقك لتلويثك مجلسه بالعذرة) السائلة في ثوبك (فقال لك قائل أيها الملوث بالعذرة طهر نفسك) أي ثوبك (فينبغي أن تفرح به لان تنبهك بقوله غنيمة) ومن نبه فما قصر (وجميع مساوي الاخلاق) مما تقدم ذكرها في كتاب رياضة النفس (مهلكة في الآخرة والانسان انما يعرفها من قول أعدائه) وحساده (فينبغي أن يغتمه فاذا قصد العدو التعنت) معك (بخفاية منه على دين نفسه وهو نعمته منك فلم تغضب عليه) أيها الانسان (يقول انتفعت به أنت وتضرر هو به) فهاتان الحالان فيما اذا كان صادقا (والحالة الثالثة أن يفترى عليك بما أنت بريء عنه عند الله) وانما نسب اليه كذا يوزر (فينبغي أن لا تذكر ذلك ولا تشتغل بذهمه بل تتفكر في ثلاثة أمور أحدها أنك اذا خلوت عن ذلك العيب فلا تخلو عن أمثاله وأشباهه وما ستره الله من عيوبك أكثر مما ظهر عليك (فاشكر الله اذ لم يطأه على عيوبك ودفعه عنك بما أنت بريء عنه والثاني ان ذلك كفارة لبقية مساوئك وذنوبك فكانه رمالا ربيب أنت بريء منه وظهر لك من ذنوب أنت ملوث بها وكل من اغتابك فقد أهدي اليك حسنة) كما تقدم في آفات اللسان (وكل من مدحك فقد قطع ظهورك) كما تقدم في الحديث في الذي اتى على آخره فقال صلى

منته فان من أهدي اليك عيوبك فقد أرشدك الى المهلك حتى تتقيه فينبغي أن تفرح به وتستغل بازالة الصفة المذمومة عن نفسك

ان قدرت عليها فاما اغتصامك بسببه وكراهتك له وذمك إياه فانه غاية الجهل وان كان قصده التعنت فالتفت انتفعت بقوله اذ أرشدك الى عيبك ان كنت جاهلا به أو ذكرك عيبك ان كنت غافلا عنه أو قبحه في عيبك لتنبهت حرصك على ازالته ان كنت قد استحسنته وكل ذلك أسباب سعادتك) وبجأتك (وقد استفدته منه) مجانا (فاشتغل بطالب السعادة) والنجاة (فقد اتعت لك أسبابا بسبب ماسمعت من المذمة فمما قصدت الدخول على) حضرة (ملك) أو أمير (وثوبك ملوث) أي ملغ (بالعذرة) أي النجاسة (وأنت لا تدري فلو دخلت عليه كذلك لخفت أن يحجز) أي يقطع (ريقك لتلويثك مجلسه بالعذرة) السائلة في ثوبك (فقال لك قائل أيها الملوث بالعذرة طهر نفسك) أي ثوبك (فينبغي أن تفرح به لان تنبهك بقوله غنيمة) ومن نبه فما قصر (وجميع مساوي الاخلاق) مما تقدم ذكرها في كتاب رياضة النفس (مهلكة في الآخرة والانسان انما يعرفها من قول أعدائه) وحساده (فينبغي أن يغتمه فاذا قصد العدو التعنت) معك (بخفاية منه على دين نفسه وهو نعمته منك فلم تغضب عليه) أيها الانسان (يقول انتفعت به أنت وتضرر هو به) فهاتان الحالان فيما اذا كان صادقا (والحالة الثالثة أن يفترى عليك بما أنت بريء عنه عند الله) وانما نسب اليه كذا يوزر (فينبغي أن لا تذكر ذلك ولا تشتغل بذهمه بل تتفكر في ثلاثة أمور أحدها أنك اذا خلوت عن ذلك العيب فلا تخلو عن أمثاله وأشباهه وما ستره الله من عيوبك أكثر مما ظهر عليك (فاشكر الله اذ لم يطأه على عيوبك ودفعه عنك بما أنت بريء عنه والثاني ان ذلك كفارة لبقية مساوئك وذنوبك فكانه رمالا ربيب أنت بريء منه وظهر لك من ذنوب أنت ملوث بها وكل من اغتابك فقد أهدي اليك حسنة) كما تقدم في آفات اللسان (وكل من مدحك فقد قطع ظهورك) كما تقدم في الحديث في الذي اتى على آخره فقال صلى

(٣٣ - (انحاء السادة المتقين) - ثامن) يعرفها من قول أعدائه فينبغي ان تغتمه وأما قصد العدو التعنت بخفاية منه على دين نفسه وهو نعمته منك فلم تغضب عليه بل انتفعت به أنت وتضرر هو به * الحالة الثالثة أن يفترى عليك بما أنت بريء عنه عند الله تعالى فينبغي أن لا تذكر ذلك ولا تشتغل بذهمه بل تتفكر في ثلاثة أمور أحدها أنك ان خلوت من ذلك العيب فلا تخلو عن أمثاله وأشباهه وما ستره الله من عيوبك أكثر مما ظهر لك تعالى اذ لم يطأه على عيوبك ودفعه عنك بما أنت بريء عنه والثاني ان ذلك كفارة لبقية مساوئك وذنوبك فكانه رمالا ربيب أنت بريء منه وظهر لك من ذنوب أنت ملوث بها وكل من اغتابك فقد أهدي اليك حسنة) كما تقدم في آفات اللسان (وكل من مدحك فقد قطع ظهورك) كما تقدم في الحديث في الذي اتى على آخره فقال صلى

فما بالك تفرح بقطع الظهر وتحزن لهذا الحسنات التي تقر بك الى الله تعالى وأنت تزعم أنك تحب القرب من الله وأما الثالث فهو أن المسكين قد جنى على دينه حتى سقط من عين الله وأهلك نفسه بافترائه وتعرض لعقابه الاليم فلا ينبغي أن تغضب عليه مع غضب الله عليه فتشمت به الشيطان وتقول اللهم أهلكه بل ينبغي أن تقول اللهم أصلحه اللهم تب عليه اللهم ارحمه كما قال صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لقومي اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون لما انكسر وانبت وشجوا ووجهه وقتلوا عجز قوم أحد ودعا ابراهيم بن أدهم لمن شجر رأسه بالمغفرة فقيل له في ذلك فقال علمت اني ماجور بسببه وما نالني (٢٥٨) منه الاخير فلا أرضى أن يكون هو معاقبا بسببي ومما يرون عليك كراهة المذمة قطع

الله عليه وسلم يحك قد قطعت عنقه (فما بالك تفرح بقطع الظهر) والعنق (وتحزن بهذا الحسنات التي تقر بك الى الله وأنت تزعم أنك تحب القرب من الله وأما الثالث فهو أن المسكين قد جنى على دينه حتى سقط من عين الله عز وجل وأهلك نفسه بافترائه) وكذبه (وتعرض لعقابه الاليم فلا ينبغي أن تغضب عليه مع غضب الله عليه فتشمت به الشيطان وتقول اللهم أصلحه اللهم ارحمه) (بل ينبغي أن تقول اللهم اهد قومي اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون اذ ضربوه) وادمو اوجهه كل واه البهقي في دلائل النبوة وقد تقدم قال العراقي والحديث في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم قاله حكاية عن نبي من الانبياء حين ضربه قومه (ودعا ابراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (لمن) سأله عن العمران فأشار به الى المقبرة فغضب عليه وقال أسألك عن العمران وأنت تشرب الى المقبرة فضربه (وشجر رأسه) فدعاه (بالمغفرة فقيل له في ذلك فقال اعلم اني ماجور بسببه فلا أرضى أن يكون هو معاقبا بسببي) والقصة أخرجهما أبو نعيم في الحلية وقد تقدمت (ومما يرون عليك كراهة المذمة قطع الطمع) عن الناس (فان من استغنى عنه مهما ذم لم يعظم أثر ذلك في قلبك) بل ولم يشعر به (وأصل الدين القناعة وبها ينقطع الطمع عن الجاه والمال وما دام الطمع قائما كان حب الجاه والمدح في قلب من طمعت فيه غالباً وكانت همتك الى تحصيل المتزلة في قلبه مصروفة ولا ينال ذلك الا بهدم الدين فلا ينبغي ان يطمع طالب المال والجاه والمدح ومبغض النعم في سلامة دينه فان ذلك بعيد جدا) والله الموفق بكرمه

(بيان اختلاف أحوال الناس في المدح والنم) *

(اعلم) وفعل الله تعالى (ان للناس أربعة أحوال بالاضافة الى الزام والمادح الحالة الاولى ان يفرح بالمدح ويشكر المادح وبغضب من النعم ويحقد على الزامه ويكافئه أو يحب مكافأته وهذا حال أكثر الخلق) في سائر الأزمان لان الطباع قد جبلت على ذلك (وهو غاية درجات المعصية في هذا الباب الحالة الثانية ان يمتنع في الباطن) أي يلتوى باطنه بوجع (على الزامه ولكن يمسك لسانه وجوارحه عن مكافأته ويفرح باطنه ورناع المادح) في الباطن (ولكن يحفظ ظاهره عن اظهار السرور وهذا من النقصان) عن رتبة الكمال (الا انه بالاضافة الى ما قبله كمال الحالة الثالثة وهي أول درجات الكمال ان يستوى عنده ذامه ومادحه أي يكونان على حد سواء فلا تنغم المذمة ولا تسره المدحة وهذا قد يظنه بعض العباد بنفسه) ويقول أنا قد استوى عندي الزام والمادح (ويكون مغروراً ان لم يتحس نفسه بعلاماته وعلاماته) كثيرة منها (ان لا يجدي نفسه استغناء للزام عند تطويله الجلوس عنده أكثر مما يجده في المادح) منها (ان لا يجدي نفسه زيادة هزة ونشاط في قضاء حوائج المادح فوق ما يجده في قضاء حاجة الزام) منها (ان لا يكون انقطاع الزام عن مجلسه أهون عليه من انقطاع المادح) منها (ان لا يكون موت المادح الطري) أي المبالغ (له أشد نكايه في قلبه من موت الزام) منها (أن

الطمع فان من استغنى عنه مهما ذم لم يعظم أثر ذلك في قلبك وأصل الدين القناعة وبها ينقطع الطمع عن المال والجاه وما دام الطمع قائما كان حب الجاه والمدح في قلب من طمعت فيه غالباً وكانت همتك الى تحصيل المتزلة في قلبه مصروفة ولا ينال ذلك الا بهدم الدين فلا ينبغي ان يطمع طالب المال والجاه والمدح ومبغض النعم في سلامة دينه فان ذلك بعيد جدا) * (بيان اختلاف أحوال الناس في المدح والنم) * اعلم أن للناس أربعة أحوال بالاضافة الى الزام والمادح الحالة الاولى أن يفرح بالمدح ويشكر المادح وبغضب من النعم ويحقد على الزامه ويكافئه أو يحب مكافأته وهذا حال أكثر الخلق وهو غاية درجات المعصية في هذا الباب الحالة الثانية أن يمتنع في الباطن على الزامه ولكن يمسك لسانه وجوارحه عن مكافأته

لا

ويفرح باطنه ورناع المادح ولكن يحفظ ظاهره عن اظهار السرور وهذا من النقصان الا انه بالاضافة الى ما قبله كمال الحالة الثالثة وهي أول درجات الكمال أن يستوى عنده ذامه ومادحه فلا تنغم المذمة ولا تسره المدحة وهذا قد يظنه بعض العباد بنفسه ويكون مغروراً ان لم يتحس نفسه بعلاماته وعلاماته أن لا يجدي نفسه استغناء للزام عند تطويله الجلوس عنده أكثر مما يجده في المادح وان لا يجدي نفسه زيادة هزة ونشاط في قضاء حوائج المادح فوق ما يجده في قضاء حاجة الزام وأن لا يكون انقطاع الزام عن مجلسه أهون عليه من انقطاع المادح وأن لا يكون موت المادح الطري له أشد نكايه في قلبه من موت الزام وان

لا يكون غمصة بمصيبة المادح وما يناله من أعدائه أكثر مما يكون بمصيبة الزام وان لا تكون زلة المادح أخف إلى قلبه وفي عينه من زلة الزام
فهمه أخف الزام على قلبه كخف المادح واستويا من كل وجه فقد نال هذه الرتبة وما أبعد ذلك وما أشده على القلوب وأكثر العباد فرحهم
بمدح الناس لهم مستبطن في قلوبهم وهم لا يشعرون حيث لا يتخفون أنفسهم بهذه العلامات وربما شعر العابد بجميل قلبه إلى المادح دون
الزام والشيطان يحسن له ذلك ويقول الزام قد عصي الله بذا ذنوبك والمادح قد أطاع الله بمدحك فكيف تسوي بينهما وإنما استغفلك للزام
من الدين المحض وهذا محض التلبس فان العابد لو تفكر علم أن في الناس من ارتكب من كبائر المعاصي أكثر مما ارتكب من كبائر المعاصي (٢٥٩)

ارتكب الزام في مذمته ثم
انه لا يستغفلكم ولا ينفر
عنهم ويعلم ان المادح الذي
مدحه لا يتخلو عن مذمة غيره
ولا يجحد في نفسه نفرة عنه
بذمة غيره كما يجحد المذمة نفسه
والمذمة من حيث انها مصيبة
لا تختلف بان يكون هو
المذموم أو غيره فاذا العابد
المغرور لنفسه يغضب
وله وامتعض ثم ان
الشيطان يخيل اليه انه
من الدين حتى يعتل على الله
بهواه فيزيده ذلك بعدا
من الله ومن لم يطلع على
مكايد الشيطان وآفات
النفوس فأكثر عباداته
تعب ضائع يفوت عليه
الدنيا يخسر في الآخرة
وفهم قال الله تعالى قل هل
ننبئكم بالآخسر من أعمالا
الذين ضل سعيهم في الحياة
الدنيا وهم يحسبون أنهم
يحسنون صنعا * الحالة
الرابعة وهي الصدق في
العبادة أن يكره المدح ويحقت
المادح اذ يعلم أنه فتنة عليه

لا يكون غمصة بمصيبة المادح وما يناله من أعدائه أكثر مما يكون بمصيبة الزام (ان لا يكون زلة
المادح أخف على قلبه وفي عينه من زلة الزام) فهذه العلامات التي يتخف بها نفسه وهي الاصول وما
عدا ذلك رجع اليها (فهم ما خف الزام على قلبه كخف المادح واستويا من كل وجه فقد نال هذه
الرتبة وما أبعد ذلك وما أشده على القلوب وأكثر العباد فرحهم بمدح الناس) لهم والثناء عليهم
(مستبطن في قلوبهم وهم لا يشعرون حيث لا يتخفون أنفسهم بهذه العلامات) وهو غرور وعظيم
(وربما يشعر العابد بجميل قلبه إلى المادح دون الزام والشيطان يحسن له ذلك ويقول له الزام قد عصي
الله بذا ذنوبك والمادح قد أطاع الله بمدحك فكيف تسوي بينهما وإنما استغفلك للزام من الدين المحض
فهذا) الذي يغره الشيطان (محض التلبس) منه عليه (فان العابد لو تفكر علم ان في الناس من
ارتكب من كبائر المعاصي أكثر مما ارتكبه الزام في مذمته) له (ثم انه لا يستغفلكم ولا ينفر عنهم ويعلم
ان المادح الذي مدحه لا يتخلو من مذمة غيره) عند غيره أو عنده (ولا يجحد في نفسه نفرة عنه) ولا
استنكارا (للمذمة غيره كما يجحد المذمة نفسه والمذمة من حيث انها مصيبة لا تختلف بان يكون هو المذموم
أو غيره فاذا العابد المغرور لنفسه يغضب ولهواه يتمتع) ويتوجع (ثم ان الشيطان يخيل اليه انه من
الدين حتى يعتل على الله بهواه فيزيده ذلك بعدا من الله ومن لم يطلع على مكايد الشيطان وآفات النفوس
فأكثر عباداته تعب ضائع) لا يفيد شيئا (يفوت عليه الدنيا) لتركها اباه (ويخسر في الآخرة) لا غتراره
بتلبس الشيطان (وفهم قال الله تعالى قل هل ننبئكم بالآخسر من أعمالا الذين ضل سعيهم في
الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) فهو لا قد خسرت أعمالهم وكثر تعبهم وضل سعيهم
فلم يتمتعوا نفوسهم بالدنيا لزهدهم عنها ولا أخلصوا في أعمالهم ليمتعوا بها في الآخرة فهم ممن خسروا
الدنيا والآخرة معا (الحالة الرابعة وهي الصدق في العبادة ان يكره المدح ويحقت المادح اذ يعلم انه
فتنة عليه قاصمة للظهور) دقة للعنق (مضرته في الدين وبجب الزام اذ يعلم انه مهد اليه عيوبه ومرشد
له الى مهمه ومهد اليه حسناته وقد قال صلى الله عليه وسلم رأس التواضع أن يكره أن يذكر بالبر
والتقوى) قال العراقي لم أجده أصلا (وقد روي في بعض الاخبار ما هو قاصم لظهور أمثالنا ان صح)
وروده (اذ روي انه صلى الله عليه وسلم قال ويل للصائم ويل للقائم ويل للقائم ويل لصاحب الصوف الامن فقبل
يا رسول الله الامن فقال الامن تنزهت نفسه عن الدنيا وأبغض المدحة واستحب المذمة) قال العراقي
لم أجده هكذا وذكر صاحب الفردوس من حديث أنس بن مالك قال قال صلى الله عليه وسلم قال
يخرج به ولده في مسنده (وهذا شديد جدا وغاية أمثالنا الطمع في الحالة الثانية وهو أن يضمر الفرح
والكراهة على الزام والمادح ولا يظهر ذلك بالقول والعمل وأما الحالة الثالثة وهي التسوية بين
المادح والزام فلما نطمع فيهما ان طالبنا أنفسنا بعلامة الحالة الثانية فافت لنا والاولاد) وفي

قاصمة للظهور مضرته في الدين وبجب الزام اذ يعلم انه مهد اليه عيوبه ومرشد له الى مهمه ومهد اليه حسناته فقد قال صلى الله عليه وسلم رأس
التواضع أن تذكر بالبر والتقوى وقد روي في بعض الاخبار ما هو قاصم لظهور أمثالنا ان صح اذ روي انه صلى الله عليه وسلم
قال ويل للصائم ويل للقائم ويل للقائم ويل لصاحب الصوف الامن فقبل يا رسول الله الامن فقال الامن تنزهت نفسه عن الدنيا وأبغض المدحة
واستحب المذمة وهذا شديد جدا وغاية أمثالنا الطمع في الحالة الثانية وهو أن يضمر الفرح والكراهة على الزام والمادح ولا يظهر ذلك
بالقول والعمل فأما الحالة الثالثة وهي التسوية بين المادح والزام فلما نطمع فيهما ان طالبنا أنفسنا بعلامة الحالة الثانية فافت لنا
بها لئلا نل

وأن تسارع الى اكرام المباح وقضاء حاجاته وتثاقل على اكرام الذام والثناء عليه وقضاء حوائجه ولا يند رهي أن نسوي بينهما في الفعل الظاهر كلاتقدر عليه في سريرة القلب ومن قدر على التسوية بين المباح والذام في ظاهر الفعل فهو جدير بأن يتخذ قدوة في هذا الزمان ان وجد فانه الكبريت الاحمر يتحدث الناس به ولا يرى فكيف بما بعده من المرتبتين وكل واحدة من هذه الرتب أيضا فيها درجات أما لدرجات في المذبح فهو أن من الناس من يتنى المدحة والثناء وانتشار الصيت فيتوصل الى نيل ذلك بكل ما يمكن حتى يرائي بالعبادات ولا يبالي بمقارفة المحظورات لاستمالة قلوب الناس (٢٦٠) واستنطاق ألسنتهم بالمذبح وهذا من الهالكين ومنهم من يريد ذلك ويطلبه بالعبادات ولا

يطلبه بالعبادات ولا يباشر المحظورات وهذا على شفا حرف هار فان حدود الكلام الذي يستعمل به القلوب وحدود الاعمال لا يمكنه ان يضبطها فيوشك ان يقع فيما لا يحل لنيل الجد فهو قريب من الهالكين جدا ومنهم من لا يريد المدحة ولا يسعى لطلبها ولكن اذا مدح سبق السرور الى قلبه فان لم يقابل ذلك بالمجاهدة ولم يتكاف الكراهية فهو قريب من ان يستجبره فرط السرور الى الرتبة التي قبلها وان جاهد نفسه في ذلك وكاف قلبه الكراهية وبغض السرور اليه بالتفكير في آفات المذبح فهو في خطر المجاهدة فتارة تكون البدله وتارة تكون عليه ومنهم من اذا سمع المذبح لم يسره ولم يغتم به ولم يوترقه وهذا على خير وان كان قد بقي عليه بغيه من الاخلاص ومنهم من يكره المذبح اذا سمعه ولكن

بعض النسخ فان لا تنفي بها فانا ولا بد (أن تسارع الى اكرام المباح وقضاء حاجاته وتثاقل عن اكرام الذام والثناء عليه وقضاء حوائجه ولا تنظر أن نسوي بينهما في الفعل الظاهر كما لا تقدر عليه في سريرة القلب ومن قدر على التسوية بين الذام والمباح في ظاهر الفعل فهو جدير بأن يتخذ قدوة) أي شخصاً يقتدى به (في هذا الزمان ان وجد فانه) عز بزجدا مثل (الكبريت الاحمر يتحدث به ولا يرى) فهو رابع القول والعناء والخل الوفي (فكيف بما بعده من المرتبتين وكل واحدة من هذه الرتب فيها درجات) متفاوتة (أما الدرجات في المذبح فهوان من الناس من يتنى المدحة والثناء وانتشار الصيت فيتوصل الى نيلها بكل ممكن) وفي نسخة بكل ما يمكن (حتى يرائي بالعبادات ولا يبالي بمقارفة المحظورات) أي ارتكابها (لاستمالة قلوب الناس) اليه (واستنطاق ألسنتهم بالمذبح) له (وهذا من الهالكين) في هوة الضلال (ومنهم من يريد ذلك ويطلبه بالمباحات ولا يطلبه بالعبادات ولا يباشر المحظورات وهذا على شفا) أي طرف (حرف هار) أي هائر بمعنى ساقط (فان حدود الكلام الذي يستعمل به القلوب وحدود الاعمال لا يمكنه أن يضبطها فيوشك ان يقع فيما لا يحل لنيل الجد فهو قريب من الهالكين جدا) فن حاح حول الخي أوشك أن يقع فيه (ومنهم من لا يريد المدحة ولا يسعى لطلبها ولكن اذا مدح سبق السرور الى قلبه) من غير علاج منه (فان لم يقابل ذلك بالمجاهدة) والرياضة (ولم يتكاف الكراهية فهو قريب من أن يستجبره فرط السرور الى الرتبة التي قبلها وان جاهد نفسه في ذلك وكاف قلبه الكراهية وبغض السرور اليه بالتفكير في آفات المذبح فهو في خطر المجاهدة فتارة تكون البدله وتارة تكون عليه) فيغلبه (وتارة تكون عليه) فيغلب عليه (ومنهم من اذا سمع المذبح لم يسره ولم يغتم به ولكن لا يوترقه فيه وهذا على خير وان كان قد بقي عليه بغيه من الاخلاص) بسبب عدم اغتمامه (ومنهم من يكره المذبح اذا سمعه ولكن لا ينتهي به الى أن يغضب على المباح وينكر عليه وأقصى درجاته أن يكره المذبح (ويغضب) على المباح (ويظهر) من نفسه (الغضب) عليه) وهو صادق فيه لامن يظهر الغضب وقلبه محبه له فان ذلك عين النفاق لانه يريد أن يظهر من نفسه الاخلاص والصدق وهو مفلس منه) مجانب له (وكذلك بالذم) بان يظهر السرور عند سماع مذمته وقلبه مبغض له (ومن هذا تتفاوت الاحوال في حق الذام وأول درجاته اظهار الغضب وآخرها اظهار الفرح ولا يكون الفرح واظهاره الا ممن في قلبه حنق) محرمة أي غير (وحقد على نفسه لتمردها عليه) أي عصيانها (واكثر عيوبها ومواعيدها الكاذبة وتلبساتها الخبيثة) وتحديعاتها (فيبغضها بغض العدو) ويعتصمها مقت البغض (والانسان يفرح بمن يذم عدوه وهذا شخص عدوه نفسه فيفرح اذا سمع فمهوا يشكر الذام على ذلك) وفي نسخة عليها (وبعد فطنته وذكاه لما وقف على عيوبه افكر في ذلك كالنسي في له من نفسه ويكون غنيمة له عنده اذا صار بالذمة أوضع) أي أحقر (في أعين الناس) ساقطاً لا يوثق به (حتى لا يتبلى بفطنة الجاه واذا

لا ينتهي به الى أن يغضب على المباح وينكر عليه وأقصى درجاته ان يكره ويغضب ويظهر الغضب وهو صادق

فيه لان يظهر الغضب وقلبه محبه له فان ذلك عين النفاق لانه يريد ان يظهر من نفسه الاخلاص والصدق وهو مفلس عنه وكذلك بالالذم من هذا تتفاوت الاحوال في حق الذام وأول درجاته اظهار الغضب وآخرها اظهار الفرح ولا يكون الفرح واظهاره الا لمن في قلبه حنق وحقد على نفسه لتمردها عليه وكثرة عيوبها ومواعيدها الكاذبة وتلبساتها الخبيثة فيبغضها بغض العدو والانسان يفرح بمن يذم عدوه وهذا شخص عدوه نفسه فيفرح اذا سمع فمهوا يشكر الذام على ذلك ويعتقد فطنته وذكاه لما وقف على عيوبه افكر في ذلك كالنسي في له من نفسه ويكون غنيمة عنده اذا صار بالذمة أوضع في أعين الناس حتى لا يتبلى بفطنة الناس واذا

* (وأما الاخبار) * فقد قال صلى الله عليه وسلم حين سأله رجل فقال يا رسول الله فم النجاة فقال ان لا يعمل العبد بطاعة الله يريد بها الناس وقال أبو هريرة في حديث الثلاثة المقتول في سبيل الله والمتصدق بماله والقارئ لكتاب الله كما أورده في كتاب الاخلاص وان الله عز وجل يقول لكل واحد منهم كذبت بل أردت ان يقال فلان جواد كذبت بل أردت أن يقال فلان شجاع كذبت بل أردت ان يقال فلان قارئ فأخبر صلى الله عليه وسلم انهم لم يثابروا وان رباهم هو الذي أحبط أعمالهم وقال ابن عمر رضي الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم من رأى رأى الله به ومن سمع سمع الله به وفي حديث آخر طويل ان الله تعالى يقول للملائكة ان هذا لم يردني بعمله فاجعلوه في سجين

أنا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صام رياء فقد أشرك ومن صلى رياء فقد أشرك ومن تصدق رياء فقد أشرك قال بلي ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية فن كان برحوا لقاء ربه فشق ذلك على القوم واشتد عليهم فقال الا أخرجهما عنكم قالوا بلي يا رسول الله فقال هي مثل الآية التي في الروم وما آتيتهم من ربا يربو في أموال الناس فلا يربوا عند الله فمن عمل رياء لم يكتب له ولا عليه (وأما الاخبار فقد قال صلى الله عليه وسلم حين سأله رجل يا رسول الله فم النجاة فقال ان لا يعمل العبد بطاعة الله يريد بها الناس) أغفله العراقي وقرأت في كتاب الفقيه أبي الليث السمرقندي قال أخبرنا بإسناده عن جيلة الجعفي قال كنت في غزاة مع عبد الملك بن مروان فحسبنا رجل فسهر لا ينام في الليل الا أقل فكشنا أياما لانعرفه ثم عرفناه بعد ذلك فاذا هو رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان فيما حدثنا ان قاتلا من المسلمين قال يا رسول الله فم النجاة غدا قال ان لا تخادع الله قال كيف نخادع الله قال ان نعمل بما أمرك الله وتريد به غير وجه الله الحديث وسبأني تمامه فيما بعد (وروي عن أبي هريرة) رضي الله عنه (في حديث الثلاثة المقتول في سبيل الله والمتصدق بماله والقارئ لكتاب الله أو ردها) بنماه (في كتاب الاخلاص) وفيه (فان الله عز وجل يقول لكل واحد منهم كذبت بل أردت ان يقال فلان جواد كذبت بل أردت أن يقال فلان شجاع كذبت بل أردت ان يقال فلان قارئ فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم انهم لم يثابروا) بما عملوا (وان رباهم هو الذي أحبط أعمالهم) رواه مسلم وسبأني في كتاب الاخلاص (وقال ابن عمر) رضي الله عنه (قال صلى الله عليه وسلم من رأى رأى الله به ومن سمع سمع الله به) قال العراقي متفق عليه من حديث جندب بن عبد الله وأما حديث ابن عمر فرواه الطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب من رواية شيخ يكتفي بأبوابه عنه بلفظ من سمع الناس بعمله سمع الله به مسامع خلقه وحقره وصغره وفي الزهد لابن المبارك وسعد أحمد وابن منيع أنه من حديث عبد الله بن عمر وانتهى قلت حديث جندب أخرجه كذلك ابن أبي شيبة وأحمد وابن ماجه وأبو عوانة وابن حبان والبخاري بإلفاظ من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله به ومن شق الله عليه يوم القيامة ورواه بدون الجملة الاخبار أحمد ومسلم من حديث ابن عباس ومسلم وابن ماجه والبيهقي في الاسماء والصفات من حديث جندب وأحمد والطبراني وأبو الشيخ من حديث أبي بكر وأما حديث ابن عمر فأخرجه كذلك ابن أبي شيبة وهذا في الزهد وأبو نعيم في الحلية وروي أحمد وابن أبي شيبة والترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه وأبو يعلى من حديث أبي سعيد باللفظ من برأى برأى الله به ومن يسمع يسمع الله به (وفي حديث آخر طويل ان الله عز وجل يقول للملائكة ان هذا لم يردني بعمله فاجعلوه في سجين) وهي دركة من دركات جهنم قال مجاهد في تحت الارض السفلى فيها ارواح الكفار وأعمالهم أعمال السوء قال العراقي رواه ابن المبارك في الزهد ومن طريقه ابن أبي الدنيا في الاخلاص وأبو الشيخ في كتاب العاقبة من رواية حمزة بن حبيب مرسل ورواه ابن الجوزي في الموضوعات انتهى قلت رواه ابن المبارك عن أبي بكر بن أبي مريم عن حمزة بن حبيب قال قال صلى الله عليه وسلم ان الملائكة يرفعون عمل عبد من عباد الله فيستكثرونه ويركونه حتى ينتهوا به الى حيث شاء الله من ساطاته فيوحى الله اليهم انكم حفظت على عمل عبدي وأنا رقيب على ما في نفسه ان عبدي هذا لم يخلص لي عمله فاكتبوه في عشرين فهذا هو الذي أشار اليه المصنف بقوله وفي حديث آخر طويل وأخرج ابن مردويه في التفسير من حديث جابر بن عبد الله قال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الملك يرفع العمل للعبد يرى ان في يديه منه سرورا حتى ينتهي الى الميعات الذي وضعه الله فيضع العمل فيه فيناديه الجبار من قوته ارم بما عملك في سجين فيقول الملك ما رجعت اليك الاحقاد فيقول صدقت ارم بما عملك في سجين وأخرج

والبرار والبيهقي من حديث أنس رفعه قال تعرض أعمال بني آدم بين يدي الله عز وجل يوم القيامة في
صحف مخطمة فيقول الله عز وجل القوا هذا واقبلوا هذا وتقول الملائكة يا رب والله ما رأينا منه الا خيرا
فيقول ان عمله كان لغير وجهي ولا أقبل اليوم من العمل الا ما أريد به وجهي (وقال صلى الله عليه وسلم
ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك الاصغر قالوا وما الشرك الاصغر يا رسول الله قال الرياء يقول الله عز وجل
يوم القيامة اذا جازى العباد بأعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء
قال العراقي رواه أحمد والبيهقي في الشعب من حديث مجاهد بن ليث بن ربيعة ورواه الطبراني
من رواية مجاهد بن ليث بن ربيعة عن رافع بن خديج انتهى قالت سيات المصنف هو سيات أحمد والبيهقي وأما سيات
حديث الطبراني فلفظه يقال ان يفعل ذلك اذا جاء الناس بأعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن فاطلبوا
ذلك عندهم ورواه ابن مردويه في التفسير من حديث أبي هريرة نحوه (وقال صلى الله عليه وسلم استعبدوا
بالله من جب الحزن قبل وما هو يا رسول الله قال واد في جهنم أعداء لقراء المرائين) قال الولي العراقي رواه
الترمذي وقال غريب وابن ماجه من حديث أبي هريرة نحوه عن ابن عدي انتهى قالت وكذلك رواه
البخاري في التاريخ ولفظه جميعا تعوذوا بالله من جب الحزن قالوا يا رسول الله وما جب الحزن قال واد
في جهنم تتعوز منه جهنم كل يوم أربع مائة مرة يدخله القراء المراءون وان من أبغض القراء الى الله الذين
يزورون الامراء ورواه البيهقي في الشعب مختصرا وفيه قبل ومن يسكنه قال المراءون بأعمالهم وقد تقدم في
كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وأما سيات ابن عدي الذي ضعفه ان في جهنم واديات استعبد منه
مرة عدة الله للقراء المرائين بأعمالهم وان أبغض الخلق الى الله عالم السلطان (وقال صلى الله عليه
وسلم يقول الله عز وجل من عمل عملا أشرك فيه غيري فهو له كله وان آمنه بريء وأنا أغني الاغنياء عن الشرك)
قال العراقي رواه مالك في الموطأ واللفظه من حديث أبي هريرة دون قوله وان آمنه بريء ومسلم مع تقديم
وتأخير دونها أيضا وهو عند ابن ماجه يسند صحيح اه قالت لفظ مسلم وابن ماجه قال الله تعالى أنا أغني
الشركاء عن الشرك من عمل عملا أشرك فيه معي غيري تركته وشركه ورواه ابن جرير في تهذيبه والبرار
بلفظه قال الله عز وجل من عمل لي عملا أشرك فيه غيري فهو كله وأنا أغني الشركاء عن الشرك وعند أحمد
ومسلم في رواية ابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي باللفظه قال عز وجل انه خير الشركاء فمن عمل عملا أشرك
فيه غيري فانا بريء منه وهو الذي أشرك وأخرج البيهقي من حديث جابر رفعه يقول الله تعالى كل من عمل
عملا أراد به غيري فانا منه بريء وأخرج الطيالسي وأحمد وابن مردويه من حديث شداد بن أوس رفعه ان
الله يقول أنا خير قسيم ان أشرك بي من أشرك بي شيئا فان عمله قلبه وكثيره لشريكه الذي أشرك به أنا عنه غني
وأخرج البرار وابن مردويه والبيهقي من حديث الفضال بن قيس رفعه يقول الله تعالى أنا خير شريك
فمن أشرك معي أحدا فهو لشريكه الحديث (وقال عيسى عليه السلام اذا كان يوم صومكم فليدعن
أحدكم رأسه وحيته ويمسح شفتيه لئلا يرى الناس انه صائم واذا أعطت عنه فليخف عن شماله واذا صلى
فليرخ ستر بابه فان الله يقسم الثناء) اي الصيت الحسن (كما يقسم الرزق) أخرجه أحمد في الزهد من طريق
هلال بن يسار وسيأتي مثل ذلك من قول عبد الله بن مسعود (وقال نبينا صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله عملا
فيه منقال ذرة من رياء) قال العراقي لم أجده هكذا قالت هومن كلام يوسف بن اسباط أخرجه أبو نعيم
في الحلية من طريق عبد الله بن خبيق قال سمعت يوسف بن اسباط يقول فذكره الا انه قال منقال جبة بدل
ذرة (وقال عمر لمعاذ بن جبل) رضي الله عنهما (حين رأى يبي) عند القبر (ما يبيك) قال حديث سمعته من
صاحب هذا القبر يعني النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان أدنى الرياء شرك) قال العراقي رواه الطبراني هكذا
ورواه الحاكم بلفظ ان اليسير من الرياء شرك وقد تقدم قريبا انتهى قلت وتعامه صاحب العبد الى الله
الاتقاء الاحقيا بالذين اذا غابوا لم يفتقدوا واذا شهدوا لم يعرفوا وأولئك ائمة الهدى ومصابيح العلم هكذا

وقال صلى الله عليه وسلم ان
أخوف ما أخاف عليكم
الشرك الاصغر قالوا وما
الشرك الاصغر يا رسول
الله قال الرياء يقول الله عز
وجل يوم القيامة اذا جازى
العباد بأعمالهم اذهبوا الى
الذين كنتم تراؤن في الدنيا
فانظروا هل تجدون
عندهم الجزاء وقال صلى
الله عليه وسلم استعبدوا بالله
عز وجل من جب الحزن
قبل وما هو يا رسول الله قال
واد في جهنم أعداء للقراء
المرائين وقال صلى الله عليه
وسلم يقول الله عز وجل من
عمل عملا أشرك فيه غيري
فهو له كله وأنا منه بريء
وأنا أغني الاغنياء عن
الشرك وقال عيسى المسيح
صلى الله عليه وسلم اذا كان
يوم صوم أحدكم فليدعن
رأسه وحيته ويمسح شفتيه
لئلا يرى الناس انه صائم
واذا أعطى بعينه فليخف
عن شماله واذا صلى فليرخ
ستر بابه فان الله يقسم الثناء
كما يقسم الرزق وقال نبينا
صلى الله عليه وسلم لا يقبل
الله عز وجل عملا فيه منقال
ذرة من رياء وقال عمر لمعاذ
ابن جبل حين رأى يبي
ما يبيك قال حديث سمعته
من صاحب هذا القبر يعني
النبي صلى الله عليه وسلم
يقول ان أدنى الرياء شرك

وقال صلى الله عليه وسلم
أخوف ما أخاف عليكم
الربا والشهوة الخفية وهي
أيضا ترجع الى خطايا
الربا ودقائه وقال صلى الله
عليه وسلم ان في ظل العرش
يوم لا تطل الاظفار رجلا
تصدق بيمينه فكان يخفيها
عن شماله ولذلك ورد ان
فضل عمل السر على عمل
الجهر بسبعين ضعفا وقال
صلى الله عليه وسلم ان
المرائي ينادي عليه يوم
القيامة يا فاجر يا غادر
يا مرائي ضل عملك وحبط
أجرك اذهب فخذ أجرك
من كنت تعمل له وقال
شدا بن أوس رأيت النبي
صلى الله عليه وسلم يبكي
فقات ما يبكيك يا رسول
الله قال اني تخوفت على أمي
الشرك أمانهم لا يعبدون
صنما ولا شمسا ولا قراولا
يجرولكهم براؤن بأعمالهم
وقال صلى الله عليه وسلم
لما خلق الله الارض مادت
بأهلها فخلق الجبال فصيرها
أوتادا للارض فقالت
الملائكة ما خلق ربنا خلقا
هو أشد من الجبال فخلق
الله الحديد فقطع الجبال
ثم خلق النار فاذا ابت الحديد
ثم أمر الله الماء باطفاء
النار وأمر الريح فكدرت
الماء فاختلفت الملائكة
فقالن نسأل الله تعالى قالوا
يارب ما أشد ما خلقت من
خلقتك قال الله تعالى لم أخلق

رواه الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحليمة والحاكم من حديث ابن عمر ومعاذ معا والرواية الثانية التي
تقدم ذكرها في فضيلة الخول ان اليسير من الرياء شرك وان من عادى أولياء الله فقد بارز الله بالمحاربة
وان الله يحب الابرار الاحقياء الذين اذا غلبوا لم يفتقدوا وان حضروا لم يدعوا ولم يعرفوا قلوبهم
مصايغ الهدى يخرجون من كل غبراء مظلمة وهكذا رواه الطبراني والحاكم من حديث معاذ (وقال صلى الله
عليه وسلم ان أخوف ما أخاف عليكم الرياء والشهوة الخفية) رواه ابن المبارك في الزهد من حديث شداد
ابن أوس وقد تقدم الكلام عليه في أول أحاديث هذا الكتاب (وهي أيضا) أي الشهوة الخفية (ترجع
الى خطايا الربا ودقائه) وقد روى أحمد وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في الحديث
الذكرور قلت يا رسول الله في الشهوة الخفية فقال يصح أحدكم صائما فتعرض له شهوة من شهواته فيترك
صومه ويواقع شهوته (وقال صلى الله عليه وسلم ان في ظل العرش يوم لا تطل الاظفار رجلا تصدق بيمينه فكاد
ان يخفيها عن شماله) هو متفق عليه من حديث أبي هريرة بنحوه في حديث سبعة يظلمهم الله في ظله وقد
تقدم في كتاب الزكوة في كتاب آداب الصلوة (ولذلك ورد بفضل عمل السر على عمل الجهر سبعين ضعفا)
قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث أبي الدرداء ان الرجل ليعمل العمل فيكتب له عمل صالح
معمول به في السر يضعف أجره سبعين ضعفا قال البيهقي هذا من افراد بقية عن شيخه المجتولين وروى
ابن أبي الدنيا في كتاب الاخلاص من حديث عائشة بن سند ضعيف يفضل الذكر الخفي الذي لا تسمعه الحفظة
على الذكر الذي تسمعه الحفظة سبعين درجة انتهى قلت ورواه كذلك البيهقي في الشعب من طريقه
وضعه ولفظه سبعين ضعفا وأما حديث أبي الدرداء فتمامه عند البيهقي والديلمي فلا يزال به الشيطان حتى
يذكره للناس ويعلمه فيكتب علانية ويغيب تضعف أجره كله ثم لا يزال به حتى يذكره للناس الثانية ويجب
ان يذكر للناس ويحمد عليه فيمضي من العلانية ويكتب رياء (وقال صلى الله عليه وسلم ان المرائي ينادي يوم
القيامة يا فاجر يا غادر يا مرائي ضل عملك وحبط أجرك اذهب فخذ أجرك من كنت تعمل له) قال العراقي رواه
ابن أبي الدنيا من رواية جيلة الجصبي عن صحابي لم يسم وزاديا كافر يا خاسر ولم يقل يا مرائي واسناده
ضعيف قلت هو في الحديث الطويل الذي تقدم ذكر أوله أوردته أبو الليث السمرقندي بأسناده الى جيلة
الجصبي قال كنا في غزاة مع عبد الملك بن مروان فصبنا رجل الحديث وفيه واتقوا الربا فإنه الشرك بالله
وان المرائي ينادي يوم القيامة على رؤس الخلائق باربعة أسماء يا كافر يا فاجر يا غادر يا خاسر ضل عملك
وبطل أجرك فلا خلاق لك اليوم فالتمس أجرك من كنت تعمل له يا مخادع قال فقلت له بالله الذي لا اله الا هو
أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والذي لا اله الا هو اني لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم الا ان يكون قد أخطأت شيئا لم أكن أنعمده ثم قرأ ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم (وقال
شدا بن أوس) بن ثابت بن المنذر الخزرجي ابن أخي حسان بن ثابت كنيته أبو يعلى صحابي مات بالشام
روى له الجماعة (رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يبكي فقلت ما يبكيك فقال اني تخوفت على أمي الشرك
أمانهم لا يعبدون صنما ولا شمسا ولا قراولا يجرولكهم براؤن بأعمالهم) رواه أحمد وابن ماجه وابن
أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي بنحوه وقد تقدم في أول هذا الكتاب (وقال صلى الله عليه وسلم
لما خلق الله الارض مادت) أي تحركت واضطربت (فخلق الجبال فصيرها أوتادا للارض) أي سكنها
بها فكانت شبه الأوتاد (فقال الملائكة ما خلق ربنا خلقا أشد من الجبال فخلق الله الحديد فقطع الجبال
ثم خلق النار فاذا ابت الحديد ثم أمر الله الماء باطفاء النار وأمر الريح فكدرت الماء فاختلفت الملائكة
فقالن نسأل الله تعالى قالوا يارب ما أشد ما خلقت من خلقتك) أي أقواه (فقال تعالى لم أخلق خلقا هو
أشد من ابن آدم حين يتصدق بيمينه فيخفيها عن شماله فهو أشد خلق خلقته) قال العراقي رواه الترمذي
من حديث أنس مع اختلاف وقال غريب انتهى قلت وافظه لما خلق الله الارض جعلت تميد فخلق

وروى عبد الله بن المبارك بأسناده عن رجل أنه قال لمعاذ بن جبل حدثني حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فبكي معاذ حتى ظننت أنه لا يسكت ثم سكث ثم قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال لي يا معاذ قلت لبيك يا بني أنت وأمي يا رسول الله قال اني محدثك حديثان أنت حفظته نفعك وان أنت ضيعته ولم تحفظه انقطعت بختك عند الله يوم القيامة يا معاذ ان الله تعالى خلق سبعة أملاك قبل أن يخلق السموات والارض ثم خلق السموات فجعل لكل سماء من السبعة ملكاً بواباً عليها قد جعلها عظماً فتصعد الحفظة بعمل العبد من حين أصبح الى حين أمسى له نور كنور الشمس حتى اذا صعدت به الى السماء الدنيا ركنته فكثرت فيقول (٢٦٥) الملك الحفظة اضر بوابك هذا العمل وجه

صاحبه أنا صاحب الغيبة
أمرني ربي أن لا أدع عمل
من اغتاب الناس يجاوزني
الى غيري قال ثم تأتي الحفظة
بعمل صالح من أعمال
العبد فتمر به فتزكيه
وتكثره حتى تبلغ به الى
السماء الثانية فيقول لهم
الملك الموكل كل بها قفوا
واضر بوابك هذا العمل وجه
صاحبه انه أراد بعمله هذا
عرض الدنيا أمرني ربي
أن لا أدع عمله يجاوزني الى
غيري انه كان يفخر به على
الناس في مجالسهم قال
وتصعد الحفظة بعمل العبد
بيتهج نوراً من صدقة وصيام
وصلاة قد أعجب الحفظة
فجاوزت به الى السماء
الثالثة فيقول لهم الملك
الموكل بها قفوا واضربوا
بهذا العمل وجه صاحبه
أنا ملك الكبر أمرني ربي
أن لا أدع عمله يجاوزني الى
غيري انه كان يشكبر على
الناس في مجالسهم قال
وتصعد الحفظة بعمل العبد
زهراً كزهرة الكوكب

الجبال فالقها عليها فاستقرت فجمبت الملائكة من خلق الجبال فقالت يارب هل في خلقك شيء أشد من
الجبال قال نعم الحديد قالت يارب هل في خلقك شيء أشد من الحديد قال نعم النار قالت يارب هل في
خلقك شيء أشد من النار قال نعم الماء قالت يارب هل في خلقك شيء أشد من الماء قال نعم الريح قالت يارب
هل في خلقك شيء أشد من الريح قال نعم ابن آدم يتصدق بيمينه ويخفيها عن شماله وهكذا رواه أيضاً أحد
وعبد بن حميد وأبو يعلى والبيهقي وأبو الشيخ في العظمة والضياع في المختارة (وروى عبد الله بن المبارك)
المرور في تقدمت ترجمته في كتاب العلم (بأسناده عن رجل) لم يسم (انه قال لمعاذ بن جبل) رضى الله
عنه (حدثنا حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فبكي معاذ حتى ظننت أنه لا يسكت ثم
سكت ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي يا معاذ قلت لبيك يا بني أنت وأمي يا رسول الله قال
اني محدثك حديثان أنت حفظته نفعك وان أنت ضيعته ولم تحفظه انقطعت بختك عند الله يوم
القيامة يا معاذ ان الله عز وجل خلق سبعة أملاك قبل أن يخلق السموات والارض ثم خلق السموات
فجعل لكل سماء من السبعة ملكاً بواباً عليها قد جعلها عظماً فتصعد الحفظة (وهم الكرام الكاتبون
(بعمل العبد من حين أصبح الى أن أمسى له نور كنور الشمس حتى اذا طلعت به الى السماء الدنيا ركنته
فكثرت فيقول الملك) الموكل بتلك السماء (الحفظة) الصاعد من بذلك العمل (اضر بوابك هذا العمل
وجه صاحبه أنا صاحب الغيبة أمرني ربي أن لا أدع عمل من اغتاب الناس يجاوزني الى غيري قال ثم تأتي
الحفظة بعمل صالح من أعمال العبد فتزكيه وتكثره حتى تبلغ به الى السماء الثانية فيقول لهم الملك
الموكل بالسماء الثانية قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه فانه أراد بعمله هذا عرض الدنيا) أي
متاعها (أمرني ربي أن لا أدع عمله يجاوزني الى غيري انه كان يفخر على الناس في مجالسهم قال وتصعد
الحفظة بعمل العبد يتهج نوراً من صدقة وصيام وصلاة قد أعجب الحفظة فجاوزت به الى السماء
الثالثة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه أنا ملك الكبر أمرني ربي
أن لا أدع عمله يجاوزني الى غيري انه كان يشكبر على الناس في مجالسهم قال وتصعد الحفظة بعمل
العبد زهر) أي بضئ (كما زهر الكوكب الذي له دوى من تسبيح وصلاة وجمعة حتى يجاوزوا
به الى السماء الرابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه اضر بواظهره
وبطنه أنا صاحب العجب أمرني ربي أن لا أدع عمله يجاوزني الى غيري انه كان اذا عمل عملاً دخل فيه العجب
قال وتصعد الحفظة بعمل العبد حتى يجاوزوا به الى السماء الخامسة كانه العروس المزفوفة الى أهلها
فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه واجلوه على عاتقه أنا ملك الحسد انه
كان يحسد الناس من تعلم ويعمل بعمله وكل من كان يأخذ فضلاً من العبادة يحسداهم ويقع فيهم
أمرني ربي أن لا أدع عمله يجاوزني الى غيري قال وتصعد الحفظة بعمل العبد من صلاة وزكاة وجمعة

(٣٤ - (تحاف السادة المتقين) - نامن)

السماء الرابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه اضر بواظهره وبطنه أنا صاحب العجب أمرني ربي
أن لا أدع عمله يجاوزني الى غيري انه كان اذا عمل عملاً دخل فيه العجب في عمله قال وتصعد الحفظة بعمل العبد حتى يجاوزوا به الى السماء الخامسة
كانه العروس المزفوفة الى أهلها فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه واجلوه على عاتقه أنا ملك الحسد انه كان
يحسد الناس من تعلم ويعمل بعمله وكل من كان يأخذ فضلاً من العبادة يحسداهم ويقع فيهم أمرني ربي أن لا أدع عمله يجاوزني الى غيري
قال وتصعد الحفظة بعمل العبد من صلاة وزكاة وجمعة

وعمره وصيام فيجاوزن به الى السماء السادسة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجهه صاحبه انه كان لا يرحم انسانا قط من عباد الله اصابه بلاء أو ضرر أو ضرب به بل كان يشمت به أنامك الرحمة أمرني ربى أن لا أدع عمله يجاوزني الى غيري قال وتصدق الحفظة بعمل العبد الى السماء السابعة من صوم وصلاة ونفقة وزكاة ودوى كدوى الرعد وضوء كضوء الشمس معه ثلاثة آلاف ملك فيجاوزن به الى السماء السابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجهه صاحبه واضربوا به جوارحه واقفلوا به على قلبه اني أحب عن ربى كل عمل لم يرد به وجه ربى انه (٢٦٦) أراد بعمله غير الله تعالى انه أراد به رفعة عند الفقهاء وذكر عند العلماء وصيتاني

المدائن أمرني ربى أن لا أدع عمله يجاوزني الى غيري وكل عمل لم يكن لله خالصا فهو رياء ولا يقبل الله عمل المرأى قال وتصدق الحفظة بعمل العبد من صلاته وزكاة وصيام وجمعة وخلق حسن وصمت وكثرة تعالى وتشييعه ملائكة السموات حتى يقطعوا به الحب كلها الى الله عز وجل فيقفون بين يديه ويشهدون له بالعمل الصالح المخلص لله قال فيقول الله لهم أنتم الحفظة على عمل عبدى وأنا الرقيب على نفسه انه لم يردني بهذا العمل وأراد به غيري فعليه لعنة الملائكة كلهم عليه لعنة ولعننا وتقول السموات كلها عليه لعنة الله ولعننا وتلعنه السموات السبع والارض ومن فتن قال معاذ قلت يا رسول الله أنت رسول الله وأنا معاذ قال اقتدي وان كان في عملك نقص بامعاذ حافظ على لسانك من الواقعة في اخوانك من حلة القرآن واحمل ذنوبك عليك ولا تدخل عمل الدنيا في عمل الآخرة ولا تشكرك في مجلسك لئلا يحزن الناس من سوء خالقك ولا تنج رجلا وعندك آخر ولا تتعظم على الناس فيقطع عنك خير الدنيا ولا تغرق الناس فتمزق كلاب النار يوم القيامة في النار قال الله تعالى والناشطات نشطا أتدري ما هن بامعاذ قلت ما هن بأبي أنت وأمي يا رسول الله قال كلاب في النار تشط اللحم والعظام قلت بأبي أنت وأمي يا رسول الله فمن يطبق هذه الخصال ومن يتجو منها قال بامعاذ انه ليسير على من يسره الله عليه قال فما رأيت أكثر تلاوة للقرآن من معاذ للعدو مما في هذا الحديث قال العراقي هو كما قال المصنف رواه ابن المبارك بطوله في الزهد له وفي اسناده كما ذكر رجل ورواه ابن الجوزي في الموضوعات انتهى وبخط السكال الدميري قال الشيخ تقي الدين القشيري الرجل المذكور هو خالد بن معدان انتهى وخالد بن معدان هو أبو عبد الله السكالي الشامي ثقة عالم برسل كثير عن معاذ وربما كان بينهما اثنان كما ذكره الحافظ ابن حجر في التهذيب وقال ابن عراق ذكر هذا الحديث الحافظ المنذرى في ترغيبه مخرجا من الزهد لابن المبارك وأشار الى بعض الطرق المذكورة وغيرها ثم قال وبالحلة فآثار الوضع ظاهرة عليه في جميع طرقه والفاظه والله أعلم (وأما الآثار فيروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه رأى رجلا يبطأ طي رقبته في الصلاة فقال يا صاحب الرقبة ارفع

وعمره وصيام فيجاوزن به الى السماء السادسة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجهه صاحبه انه كان لا يرحم انسانا قط من عباد الله اصابه بلاء أو ضرر بل كان يشمت به أنامك الرحمة أمرني ربى أن لا أدع عمله يجاوزني الى غيري قال وتصدق الحفظة بعمل العبد الى السماء السابعة من صوم وصلاة ونفقة وزكاة ودوى كدوى الرعد وضوء كضوء الشمس معه ثلاثة آلاف ملك يجاوزن به الى السماء السابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجهه صاحبه واضربوا به جوارحه واقفلوا به على قلبه اني أحب عن ربى كل عمل لم يرد به وجه ربى انه أراد بعمله غير الله تعالى انه أراد به رفعة عند الفقهاء وذكر عند العلماء وصيتاني المجاوزني الى غيري وكل عمل لم يكن خالصا فهو رياء ولا يقبل الله عمل المرأى قال وتصدق الحفظة بعمل العبد من صلاته وزكاة وصيام وجمعة وخلق حسن وصمت وكثرة تعالى وتشييعه ملائكة السموات حتى يقطعوا به الحب كلها الى الله عز وجل فيقفون بين يديه ويشهدون له بالعمل الصالح المخلص لله قال فيقول الله لهم أنتم الحفظة على عمل عبدى وأنا الرقيب على نفسه انه لم يردني بهذا العمل وأراد به غيري فعليه لعنة الملائكة كلهم عليه لعنة ولعننا وتلعنه السموات السبع ومن فتن قال معاذ (قلت يا رسول الله أنت رسول الله وأنا معاذ قال اقتدي وان كان في عملك نقص بامعاذ حافظ على لسانك من الواقعة في اخوانك من حلة القرآن واحمل ذنوبك عليك ولا تحملها عليهم ولا ترك نفسك بدمهم ولا ترفع نفسك عليهم ولا تدخل عمل الدنيا في عمل الآخرة ولا تشكرك في مجلسك لئلا يحزن الناس من سوء خالقك ولا تنج رجلا وعندك آخر ولا تتعظم على الناس فيقطع عنك خير الدنيا ولا تغرق الناس فتمزق كلاب النار يوم القيامة في النار قال الله تعالى والناشطات نشطا أتدري ما هن بامعاذ قلت ما هن بأبي أنت وأمي يا رسول الله قال كلاب في النار تشط اللحم والعظام قلت بأبي أنت وأمي يا رسول الله فمن يطبق هذه الخصال ومن يتجو منها قال بامعاذ انه ليسير على من يسره الله عليه قال فما رأيت أكثر تلاوة للقرآن من معاذ للعدو مما في هذا الحديث قال العراقي هو كما قال المصنف رواه ابن المبارك بطوله في الزهد له وفي اسناده كما ذكر رجل ورواه ابن الجوزي في الموضوعات انتهى وبخط السكال الدميري قال الشيخ تقي الدين القشيري الرجل المذكور هو خالد بن معدان انتهى وخالد بن معدان هو أبو عبد الله السكالي الشامي ثقة عالم برسل كثير عن معاذ وربما كان بينهما اثنان كما ذكره الحافظ ابن حجر في التهذيب وقال ابن عراق ذكر هذا الحديث الحافظ المنذرى في ترغيبه مخرجا من الزهد لابن المبارك وأشار الى بعض الطرق المذكورة وغيرها ثم قال وبالحلة فآثار الوضع ظاهرة عليه في جميع طرقه والفاظه والله أعلم (وأما الآثار فيروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه رأى رجلا يبطأ طي رقبته في الصلاة فقال يا صاحب الرقبة ارفع

تحملها عليهم ولا ترك نفسك بدمهم ولا ترفع نفسك عليهم ولا تدخل عمل الدنيا في عمل الآخرة ولا تشكرك في مجلسك لئلا يحزن الناس من سوء خالقك ولا تنج رجلا وعندك آخر ولا تتعظم على الناس فيقطع عنك خير الدنيا ولا تغرق الناس فتمزق كلاب النار يوم القيامة في النار قال الله تعالى والناشطات نشطا أتدري ما هن بامعاذ قلت ما هن بأبي أنت وأمي يا رسول الله قال كلاب في النار تشط اللحم والعظام قلت بأبي أنت وأمي يا رسول الله فمن يطبق هذه الخصال ومن يتجو منها قال بامعاذ انه ليسير على من يسره الله عليه قال فما رأيت أكثر تلاوة للقرآن من معاذ للعدو مما في هذا الحديث (وأما الآثار فيروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه رأى رجلا يبطأ طي رقبته فقال يا صاحب الرقبة ارفع

وقبلك ليس الخشوع في الرقاب وإنما الخشوع في القلوب ورأى أبو امامة الباهلي رجلا في المسجد (٢٦٧) يبكي في سجوده فقال أنت أنت لو كان

هذا في بيتك وقال هل كرم الله وجهه للمرائي ثلاث علامات يكسل اذا كان وحده وينشط اذا كان في الناس ويزيد في العمل اذا اتى عليه وينقص اذا ذم وقال رجل لعبادة بن الصامت اقاتل بسيفي في سبيل الله اريد به وجهه الله تعالى ومجدة الناس قال لا شيء لك فساؤه ثلاث مرات كل ذلك يقول ان الله لا يقبل الا ما كان له خالصا وابتغي به وجهه ورواه أبو داود والنسائي والطبراني بسند جيد وكذلك روى عن أبي هريرة أن رجلا قال يا رسول الله الرجل يجاهد في سبيل الله وهو يتبغى عرضا من الدنيا قال لأجره وأعظم الناس هذه فعاد الرجل فقال لأجره رواء الحاكم ومجده واليهيقي (وسأل رجل سعيد بن المسيب) رحمه الله تعالى (فقال ان أحدا يصطنع المعروف يحب أن يحمده ويؤجر فقال له أتحب أن تمقت قال لا قال فاذا علمت عمله فأنصحه وقال الضحاك) بن قيس بن خالد بن وهب الفهري أبو أنيس الأمير المشهور رجلا صغير قتل في مرج راهط سنة أربع وستين روى له النسائي (لا يقول أحدكم هذا الوجه الله ولوجهك ولا يقول هذا لله والرحم فان الله تعالى لا شريك له) وقدرى ذلك عنه مرفوعا بلفظ يقول الله أنا خير شريك من أشرك معي أحدا فهو أشريكه يأبها الناس اخلصوا الاعمال لله فان الله لا يقبل من الاعمال الا ما خالص اليه ولا تقولوا هذا لله والرحم فانه للرحم وليس لله منه شيء (وضرب عمر) رضي الله عنه (رجلا بالدرّة ثم قال له) عمر (اقتصها مني قال لا بل أدعها لله ولك فقال له عمر ما صنعت شيئا اما ان تدعها الى فاعرف ذلك لك أودعها لله وحده قال ودعها لله وحده قال فنعم اذا) أخرجه الذهبي في نعم السم من طريق داود بن عمرو والضيحدثنا ابن أبي قتبية حدثنا سلامة بن مسج النخعي قال قال الاحنف ابن قيس قال وفدنا على عمر بفتح عظيم فقال أين نزلتم قلت في مكان كذا وكذا فقام معنا الى مناخ ركائبنا فجعل يتخللها ببصره ويقول الاتقيتم الله في ركائبكم أما علمتم ان لها عليكم حقا الاخليم عنها فاكلت من ثبث الارض فقلنا يا أمير المؤمنين انا قدمنا بفتح عظيم فرجع ونحن معه فلقيهم رجل فقال يا أمير المؤمنين انطلق معي فاعدني على فلان فانه ظلمي تخفق رأسه بالدرّة وقال تدعون عمر وهو معرض لآدم حتى اذا شغل في أمر من أمر المسلمين أتيتهم أعدني أعدني فانصرف الرجل يتذر فقال عمر على به فالتقى اليه المخنف فقال اقتصد قال لا ولكن أدعها لله ولك قال اما تدعها لله أولى قال أدعها لله قال انصرف ثم جاء عشي حتى دخل منزله ونحن معه فاقتح الصلاة فسلمي ركعتين وجلس فقال يا ابن الخطاب ألسنت كنت وضيعا فرفعك الله تعالى وكنت ضالافهدك الله وكنت ذابلا فاعزك الله ثم حلك على رقاب المسلمين فجاءك رجل يستعديك فضرته ما تقول لربك غدا اذا أتيتك فجعل يعاتب نفسه معاتبة ظننت انه من خير أهل الارض (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (اقتصحت أقواما ان كان أحدهم لتعرض له الحكمة لوانطق بها لنفعتها ونفعت أصحابه وما يمنعه منها الا تخافة الشهرة وان كان أحدهم لمير فبري الاذي على الطريق فلا يمنعه ان لا يخيه الا تخافة الشهرة) أخرجه أبو نعيم في الحلية (ويقال ان للمرائي ينادي يوم القيامة بأربعة أسماء يا مرائي يا غادر يا خاسر يا فاجر اذهب فقد أجرك ممن علمت

رفقتك ليس الخشوع في الرقاب وإنما الخشوع في القلوب) وأورد الامام علي في مناقبه (ورأى أبو امامة الباهلي) رضي الله عنه (رجلا في المسجد يبكي في سجوده فقال أنت أنت لو كان هذا في بيتك) أشار بذلك الى انه يخاف عليه من الرياء فاما اذا كان في جوف بيته فلا يطالع عليه أحد الا الله (وقال علي رضي الله عنه للمرائي ثلاث علامات يكسل اذا كان وحده وينشط اذا كان في الناس ويزيد في العمل اذا اتى على وينقص اذا ذم) نقله أبو الاليث السمرقندي (وقال رجل لعبادة بن الصامت) الا وحي رضي الله عنه (أقاتل بسيفي في سبيل الله اريد به وجهه الله ومجدة الناس قال لا شيء لك فساؤه ثلاث مرات كل ذلك يقول لا شيء لك ثم قال في الثانية ان الله تبارك وتعالى يقول أنا أغنى الاغنياء عن الشرك الحديث) وقدرى نحوه مرفوعا من حديث أبي امامة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رأيت رجلا غزا ينافس الاجر والذكر رساله فقال صلى الله عليه وسلم لا شيء له فاعادها ثلاث مرات يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا شيء له ثم قال ان الله لا يقبل الا ما كان له خالصا وابتغي به وجهه ورواه أبو داود والنسائي والطبراني بسند جيد وكذلك روى عن أبي هريرة أن رجلا قال يا رسول الله الرجل يجاهد في سبيل الله وهو يتبغى عرضا من الدنيا قال لأجره وأعظم الناس هذه فعاد الرجل فقال لأجره رواء الحاكم ومجده واليهيقي (وسأل رجل سعيد بن المسيب) رحمه الله تعالى (فقال ان أحدا يصطنع المعروف يحب أن يحمده ويؤجر فقال له أتحب أن تمقت قال لا قال فاذا علمت عمله فأنصحه وقال الضحاك) بن قيس بن خالد بن وهب الفهري أبو أنيس الأمير المشهور رجلا صغير قتل في مرج راهط سنة أربع وستين روى له النسائي (لا يقول أحدكم هذا الوجه الله ولوجهك ولا يقول هذا لله والرحم فان الله تعالى لا شريك له) وقدرى ذلك عنه مرفوعا بلفظ يقول الله أنا خير شريك من أشرك معي أحدا فهو أشريكه يأبها الناس اخلصوا الاعمال لله فان الله لا يقبل من الاعمال الا ما خالص اليه ولا تقولوا هذا لله والرحم فانه للرحم وليس لله منه شيء (وضرب عمر) رضي الله عنه (رجلا بالدرّة ثم قال له) عمر (اقتصها مني قال لا بل أدعها لله ولك فقال له عمر ما صنعت شيئا اما ان تدعها الى فاعرف ذلك لك أودعها لله وحده قال ودعها لله وحده قال فنعم اذا) أخرجه الذهبي في نعم السم من طريق داود بن عمرو والضيحدثنا ابن أبي قتبية حدثنا سلامة بن مسج النخعي قال قال الاحنف ابن قيس قال وفدنا على عمر بفتح عظيم فقال أين نزلتم قلت في مكان كذا وكذا فقام معنا الى مناخ ركائبنا فجعل يتخللها ببصره ويقول الاتقيتم الله في ركائبكم أما علمتم ان لها عليكم حقا الاخليم عنها فاكلت من ثبث الارض فقلنا يا أمير المؤمنين انا قدمنا بفتح عظيم فرجع ونحن معه فلقيهم رجل فقال يا أمير المؤمنين انطلق معي فاعدني على فلان فانه ظلمي تخفق رأسه بالدرّة وقال تدعون عمر وهو معرض لآدم حتى اذا شغل في أمر من أمر المسلمين أتيتهم أعدني أعدني فانصرف الرجل يتذر فقال عمر على به فالتقى اليه المخنف فقال اقتصد قال لا ولكن أدعها لله ولك قال اما تدعها لله أولى قال أدعها لله قال انصرف ثم جاء عشي حتى دخل منزله ونحن معه فاقتح الصلاة فسلمي ركعتين وجلس فقال يا ابن الخطاب ألسنت كنت وضيعا فرفعك الله تعالى وكنت ضالافهدك الله وكنت ذابلا فاعزك الله ثم حلك على رقاب المسلمين فجاءك رجل يستعديك فضرته ما تقول لربك غدا اذا أتيتك فجعل يعاتب نفسه معاتبة ظننت انه من خير أهل الارض (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (اقتصحت أقواما ان كان أحدهم لتعرض له الحكمة لوانطق بها لنفعتها ونفعت أصحابه وما يمنعه منها الا تخافة الشهرة وان كان أحدهم لمير فبري الاذي على الطريق فلا يمنعه ان لا يخيه الا تخافة الشهرة) أخرجه أبو نعيم في الحلية (ويقال ان للمرائي ينادي يوم القيامة بأربعة أسماء يا مرائي يا غادر يا خاسر يا فاجر اذهب فقد أجرك ممن علمت

فأمنعه أن يخيه الا تخافة الشهرة ويقال ان المرائي ينادي يوم القيامة بأربعة أسماء يا مرائي يا غادر يا خاسر يا فاجر اذهب فقد أجرك ممن علمت

له فلا أحرلك عندنا وقال
الفضيل بن عياض كانوا
يرأون بما يعملون وصاروا
اليوم يرأون بما لا يعملون
وقال عكرمة ان الله يعطي
العبد على نيته ما لا يعطيه
على عمله لان النية لا رياء فيها
وقال الحسن رضي الله عنه
المرائي يريد أن يغلب قدر
الله تعالى وهو رجل سوء
يريد أن يقول الناس هو
رجل صالح وكيف يقولون
وقد حل من ربه محل الادياء
فلا بد لقلوب المؤمنين أن
تعرفه وقال قتادة اذا رآي
العبد يقول الله تعالى انظروا
الى عبدي يستهزئ بي وقال
مالك بن دينار القراء ثلاثة
قراء الرجن وقراء الدنيا
وقراء الملوك وان محمد بن
واسع من قراء الرجن وقال
الفضيل من أراد أن ينظر
الى مرأه فليتنظر الى وقال
محمد بن المبارك الصوري
أظهر السميت بالليل فانه
أشرف من سميت بالنهار لان
السميت بالنهار للخلق وقين
وسميت الليل لرب العالمين
وقال أبو سليمان التوفي عن
العمل أشد من العمل وقال
ابن المبارك ان كان الرجل
ليطوف بالبيت وهو
بخراسان فليل له وكيف
ذلك قال يجب أن يذكر أنه
مجاور بمكة وقال ابراهيم بن
أدهم ماصدق الله من أراد
أن يشتهر

له ولا أحرلك عندنا) وهذا قد روي مرفوعا من رواية جبهة الجعفي عن سماعة لم يسم بلفظ يا فاجر
يا غادريا كافر يا مسروراه ابن أبي الدنيا في كتاب الاخلاص بسند ضعيف وقد تقدم قريبا (وقال
الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (كانوا يرأون بما يعملون وصاروا اليوم يرأون بما لا يعملون)
أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال عكرمة) مولى ابن عباس (ان الله يعطي العبد على قدر نيته ما لا يعطيه
على قدر عمله لان النية لا رياء فيها) نقله صاحب القوت (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى
(المرائي يريد أن يغلب قدر الله تعالى وهو رجل سوء يريد أن يقول الناس هو رجل صالح وكيف
يقولون وقد حل من ربه محل الادياء) جمع ردىء (فلا بد لقلوب المؤمنين أن تعرفه) أخرجه أبو نعيم
في الحلية (وقال قتادة) بن دعامة السدوسي البصري العابد الثقة (اذا رآي العبد يقول الله تبارك
وتعالى انظروا الى عبدي يستهزئ بي) أخرجه البيهقي في الشعب (وقال مالك بن دينار) البصري رحمه
الله تعالى (القراء ثلاثة قراء الدنيا وقراء الملوك وقراء الرجن وان محمد بن واسع من قراء الرجن) قال
أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو عمر وعثمان بن محمد العثماني حدثنا اسمعيل بن علي حدثنا هرون بن
حيد حدثنا سيار حدثنا جعفر قال سمعت مالك بن دينار يقول ان من القراء قراء ذا وجهين اذا لقوا
الملوك دخلوا معهم فيما هم فيه واذا لقوا أهل الآخرة دخلوا معهم فيما هم فيه وقراء يكونوا من قراء الرجن
وان محمد بن واسع من قراء الرجن حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق حدثنا هرون حدثنا
سيار حدثنا جعفر قال سمعت مالك بن دينار يقول القراء ثلاثة فتارئ للرجن وفتارئ للدنيا وفتارئ
للملوك فبهاؤلا محمد بن واسع عندي من قراء الرجن حدثنا مخلد بن جعفر حدثنا عبد الله بن محمد
ابن ناجية حدثنا نصر بن علي قال سمعت سفيان يقول قال مالك بن دينار للامراء قراء وللأغنياء قراء
وان محمد بن واسع من قراء الرجن (وقال محمد بن المبارك) بن يعلى القرشي أبو عبد الله (الصوري)
القلاني العابد نزيل دمشق وشيخ الشام بعد أبي مسهر ذكره ابن حبان في كتاب الثقات قال
وكان مولده سنة ١٥٣ ووفاته سنة ٢١٥ روى له الجماعة (أظهر السميت بالليل فانه أشرف من
سميت بالنهار لان السميت بالنهار للخلق وقين وسميت بالليل لرب العالمين وقال أبو سليمان) الداراني
رحمه الله تعالى (التوفي على العمل أشد من العمل) وهذا قد روي مرفوعا من حديث أبي الدرداء
بلفظ ان الاتقاء على العمل أشد من العمل رواه البيهقي بسند ضعيف ونقل نحوه عن أبي بكر الواسطي
قال حفظ الطاعة أشد من فعلها لان مثلها مثل الزجاج لا يقبل الجبر (وقال ابن المبارك) عبد الله رحمه
الله تعالى (ان الرجل ليطوف بالبيت وهو بخراسان) أى قلبه متعلق بخراسان (فليل له وكيف ذلك
قال يجب أن يذكر أنه مجاور بمكة) وهذا بخلاف قول بعضهم قوم بخراسان وقولهم بمكة (وقال
ابراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (ما صدق الله من أراد أن يشتهر) أخرجه أبو نعيم في الحلية ومن
الآخر قال محمد بن الحنفية كل ما لا ينبغي به وجه الله مضجع أخرجه أبو نعيم في الحلية وقال الربيع
ابن خيثم ما لم يرد به وجه الله يضجع أخرجه ابن أبي شيبة وعن أبي العالبة قال قال لي أصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم بأبنا العالية لا تعمل لغير الله فيك الله الى ما علمت له وقال ابن مسعود من صلى
صلاة والناس يرونه فليصل اذا خلا مثلها والافانها هي استهانة يستهين بها ربه أخرجه ابن أبي
شيبه ويأتي ذلك للمصنف في فصل الرياء باوصاف العبادات

(بيان حقيقة الرياء وما يراه به)

(اعلم) وفقك الله تعالى (ان الرياء) بالكسر ممدودا (مشتق من الرؤية) وهي النظر بحاسة البصر
وقد رآي الشخص رؤية (والسمعة) بالضم (مشتقة من السماع) وقد سمعه وسمع له سمعا وسمعا
والعمل ان كان اظهاره للناس قصد الا ان يروه فيظنوا به خيرا أو يسمعوا به خيرا فسمعة فالقصد في

الرياء وما يراه به) (اعلم أن الرياء مشتق من الرؤية والسمعة مشتقة من السماع

والاتباع والاشياء الخارجة

وكذلك أهل الدنمارق

اسلام اذا صام أحدكم

وإن وفار الشرع هو الذي خفض من صوته أو ضعف الجوع هو الذي ضعف من قوته وعن هذا قال المسيح عليه

المبدهن رأسه ورجل شعرويه لعل عينيه وكذلك روى عن أبي هريرة قوئك كما لم يخاف عليه من ترغ الش

عُودُ أَصْحَابِ مَدْيَنَينَ فَهَـذِهِمُ آءَاهُلُ الدِّينِ بِالْأَيْدِيْنَ فَأَمَّا أَهْلُ الدِّينِ فَأَيُّرَافُوتَ بِأَنَّهُمُ أَهْلُ السَّمِيِّ وَهَـذِهِمُ أَهْلُ الْمَوْنِ وَ

زيادة البدن وقوة الاعضاء وتناسلها * (الثاني الرياء بالهين والزي) * أما الهمة فتشعبت شعرا الرأس وحا

في المشي والهدوء في الحركة وابقاء أثر السجود على الوجه وغلظ الثياب ولبس الصوف وتشميرها الى قريب من الساق وتقصير الاكمام وترك
تنظيف الثوب وتركه مخرفا كل ذلك برأى به ليظهر من نفسه انه متبع للسنة فيه ومقتد فيه بعباد الله الصالحين ومن ذلك لبس المرقعة والصلاة
على السجادة ولبس الثياب الزرق تشبها بالصوف فيمتنع الافلاس من حقائق التصوف في الباطن ومنه التفتيح بالازار فوق العمامة واسبال الرداء
على العينين ليرى به انه قد انتهى تقشفه الى الحذر من غبار الطريق ولتنصرف اليه الاعين بسبب تميزه بتلك العلامة ومنه الدراعة والطيلسان
ياسه من هو خال عن العلم ليوهم انه من (٢٧٠) أهل العلم والمرآون بالزى على طبقات فنه من يطلب المنزلة عند أهل الصلاح باظهار الزهد

على الارض (في المشي والهدوء في الحركة وابقاء أثر السجود على الوجه) مما يلحقه من غبار أو غيره (وغلظ
الثياب ولبس الصوف) الخشن (وتشميرها) أي الثياب (الى قريب من نصف الساق وتقصير الاكمام وترك
تنظيف الثوب وتركه مخرفا) أو يرقعه بما ليس من جنسه (كل ذلك برأى به ليظهر من نفسه انه متبع للسنة
فيه ومقتد فيه بعباد الله الصالحين) في هيأتهم (ومن لبس المرقعة) وهي ثوب يقطع قطعاً ثم يرفع رقعاً ثم
يخيط بالصوف ويسمى أيضاً بالخرقة وهي من لبس الصوفية (والصلاة على السجادة ولبس الثياب الزرق)
المصبوغة بالنيل أو الصفر المصبوغة بالطين الأحمر كل ذلك (تشبها بالصوفية مع الافلاس عن حقائق
التصوف في الباطن) وعدم السلوك على طريقتهن (ومنه التفتيح بالازار فوق العمامة واسبال الرداء على
العينين ليرى به انه انتهى تقشفه الى الحذر من غبار الطريق ولتنصرف اليه الاعين بسبب تميزه بتلك
العلامات) فيكرم لذلك (ومنه الدراعة) وهي المسماة بالطرحة (والطيلسان) وهو كساء أسود مبرقع وكل
منهما من زى العلماء (وهو خال من العلم) وانما يفعل ذلك (ليوهم) الناس (انه من أهل العلم والمرآون
بالزى على طبقات فنه من يطلب المنزلة عند أهل الصلاح باظهار الزهد فيلبس الثياب المخرقة الوسخة
القصيرة) الذيل والاكمام (الغليظة) الخشنة (ليرأى بغلظها وقصرها ووسخها وتخرفها) بانه من الزاهدين في
الدنيا (ولو كاف) هذا (أن يلبس ثوبا نظيفا وسطا مما كان يلبسه السلف لكان عند بمنزلة الذبح وذلك
لخوفه أن يقول الناس قد بدله رأي من الزهد ورجع عن تلك الطريقة ورغب في الدنيا وطبقة أخرى
يطلبون القبول عند أهل الصلاح وعند أهل الدنيا من الملوك والوزراء والتجار ولولبسوا الثياب الفاخرة
ردهم القراء ولولبسوا الثياب المخرقة البذلة) وفي نسخة الخلقة (أزدرتهم) أي احتقرتهم (أعين الملوك
والاغنياء فهم يريدون الجمع بين قبول أهل الدين والدنيا فلذلك يطلبون الاصواف الرقيقة) من المرعى
(والاكسية الرقيقة) الثمن (والمرقعات المصبوغة) بانواع الالوان (والهوط الرقيقة) وفي نسخة الرقيقة
(فيلبسونها ولعل قيمة ثيابهم) وفي نسخة قيمة ثوب أحدهم (قيمة ثياب الاغنياء وهيته ولونه هيته ثياب
الصالحاء فيلبسون) بذلك (القبول عند الفريقين وهو لا يعلو كلفه والبس ثوب خشن) من السكر باس الغليظ
أو من الصوف (أو) ثوب (وسخ) أو مخرق (لكان عندهم كالذبح) في الخلق (خوفاً من السقوط من أعين
الملوك والاغنياء ولو كلفوا لبس ثوب الدقيق) منسوب الى ديق وهي من قرى دمياط قد خربت منذ زمان
كان يعمل فيها هذه الثياب المنسوجة بالحرير (والسكان الرقيق الابيض أو) ثوب (القص المعلوم ان كانت
قيمة تدون قيمة ثيابهم لعظم ذلك عايم خوفاً من أن يقول أهل الصلاح قد رغب في زى أهل الدنيا وكل طبقة
منهم رأي منزلته في زى مخصوص فيثقل عليه الانتقال الى مادونه أو ما فوقه وان كان مباحاً خوفاً من) لحوق
(الذمة) اليه (وأما أهل الدنيا فإفرا آتهم بالثياب النفيسة) الناعمة (والمرآكب الرقيقة وأنواع التوسع
والتجمل في الملبس والسكن وأنث البيت) من الفرش المعقورة (وفره الخيشل) أي السمينة الموسومة
(بالثياب المصبغة) بانواع الالوان (والطبايسة النفيسة وذلك طاهر بين الناس فانهم يلبسون في بيوتهم

فيلبس الثياب المخرقة
الوسخة القصيرة الغليظة
ليبرأى بغلظها ووسخها
وقصرها وتخرفها انه غير
مكثر بالدين ولو كاف ان
يلبس ثوبا وسطا نظيفاً مما
كان السلف يلبسه لكان
عنده بمنزلة الذبح وذلك
لخوفه أن يقول الناس قد
بدله من الزهد ورجع عن
تلك الطريقة ورغب في
الدنيا وطبقة أخرى يطلبون
القبول عند أهل الصلاح
وعند أهل الدنيا من الملوك
والوزراء والتجار ولولبسوا
الثياب الفاخرة ردهم القراء
ولولبسوا الثياب المخرقة
البذلة أزدرتهم أعين الملوك
والاغنياء فهم يريدون
الجمع بين قبول أهل الدين
والدنيا فلذلك يطلبون
الاصواف الدقيقة والاكسية
الرقيقة والمرقعات المصبوغة
والهوط الرقيقة فيلبسونها
ولعل قيمة ثوب أحدهم
قيمة ثوب أحد الاغنياء ولونه
وهيته لون ثياب الصالحاء
فيلبسون القبول عند

الفريقين وهو لا يعلو كلفه والبس ثوب خشن أو وسخ لكان عندهم كالذبح خوفاً من السقوط من أعين الملوك
والاغنياء ولو كلفوا لبس الدقيق الابيض والمعصب المعلوم ان كانت قيمة تدون قيمة ثيابهم لعظم ذلك عايم
خوفاً من أن يقول أهل الصلاح قد رغبوا في زى أهل الدنيا وكل طبقة منهم رأي منزلته في زى مخصوص فيثقل عليه الانتقال الى مادونه
أو الى ما فوقه وان كان مباحاً خيفة من الذمة وأما أهل الدنيا فإفرا آتهم بالثياب النفيسة والمرآكب الرقيقة وأنواع التوسع والتجمل في الملبس
وأنث البيت وفره الخيشل وبالثياب المصبغة والطبايسة النفيسة وذلك طاهر بين الناس فانهم يلبسون في بيوتهم

التياب الخسنة يشتد عليهم لو برزوا للناس على تلك الهيئة مالم يبالغوا في الزينة * (الثالث الرياء بالقول) * ورياء أهل الدين بالوعظ والتذكير والنطق بالحكمة وحفظ الاخبار والآثار لأجل الاستعمال في المحاوراة وإظهار الغزارة العلم ودلالة على شدة العناية بأحوال السلف الصالحين وتحريك الشفتين بالذكور في محضر الناس والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بمشهد الخلق وإظهار الغضب للمنكرات وإظهار الأسف على مقارفة الناس للمعاصي وتضعيف الصوت في الكلام وترقيق الصوت بقراءة القرآن ليدل بذلك على الخوف والحزن وإدعاء حفظ الحديث ولقاء الشيوخ والفقهاء على من يروى الحديث ببيان خلل في لفظه ليعرف (٢٧١) أنه يصير بالأحاديث والمبادرة إلى

أن الحديث صحيح أو غير صحيح لاظهار الفضل فيه والمجادلة على قصد إخماد الخصم لإظهار للناس قوته في علم الدين والرياء بالقول كثير وأنواعه لا تنحصر وأما أهل الدنيا فإفرا آتهم بالقول بحفظ الأشعار والأمثال والتفاهع في العبارات وحفظ النحو الغريب للاغراب على أهل الفضل وإظهار التودد إلى الناس لاستمالة القلوب * (الرابع الرياء بالعمل) * كسر آة المصلي بطول القيام ومد الظاهر وطول السجود والركون والركوع وإطراق الرأس وترك الالتفات بالصدقة والطعام والالحج وبالصدقة وبالطعام عند الالتفات في المشي وتنكيس الرأس والوقوف حاجته فإذا أطلع عليه أحد

التياب الخسنة) البذلة (ويشتد عليهم لو برزوا للناس في تلك التياب مالم يبالغوا في الزينة) والاصلاح والتسوية (الثالث الرياء بالقول ورياء أهل الدين بالوعظ والتذكير) على رؤس الناس (والنطق بالحكمة وحفظ الاخبار) النبوية (والآثار) (والقصص) لأجل الاستعمال في المحاوراة وإظهار الغزارة العلم) وسعته (ودلالة على شدة العناية بأحوال السلف الصالح وتحريك الشفتين بالذكور في محضر الناس والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بمشهد الخلق وإظهار الغضب للمنكرات وإظهار الأسف على مقارفة الناس) أي ارتكابهم (للمعاصي) والبدع (واضعاف الصوت) وخفضه (في الكلام وترقيق الصوت بقراءة القرآن ليدل بذلك على الخوف والحزن وإدعاء حفظ الحديث ولقاء الشيوخ والفقهاء على من يروى الحديث ببيان خلل في لفظه) من جهة الاعراب أو لخطأ في المعنى (ليعرف أنه يصير بالأحاديث) خبير بها (والمبادرة إلى أن الحديث صحيح أو غير صحيح) أو موضوع أو باطل (لاظهار الفضل فيه والمجادلة على قصد إخماد الخصم وتسجيله وتسكينه) (ليظهر للناس قوته) ومعرفة (في علم الدين والرياء بالقول كثير وأنواعه ولا تنحصر وأما أهل الدنيا فإفرا آتهم بالقول بحفظ الأشعار) المناسبة للمجالس من دواوين شعر العرب (و) حفظ (الأمثال) والنوادر والوقائع (والتفاهع في العبارات) والتفنن فيها عند المحاورات (وحفظ) مسائل (النحو الغريب للاغراب على أهل الفضل) والتبذير عليهم (وإظهار التودد إلى الناس لاستمالة القلوب) (الرابع الرياء بالعمل كسر آة المصلي بطول القيام ومد الظاهر) زيادة عن العادة (وطول السجود والركون وإطراق الرأس وترك الالتفات) بمينا وشمالا (وإظهار الهدوء والسكون) والطعام أبنية (وتسوية القدمين واليدين) واصطافاهما (وكذلك) المراة (بالصوم والغزو والحج والصدقة والطعام الطعام و) المراة (بالأحبات في الشيء عند اللقاء كإرخاء الجفون وتنكيس الرأس والوقوف في الكلام حتى أن المرائي قد يسرع في الشيء إلى حاجته فإذا أطلع عليه أحد من أهل الدين رجع إلى الوقار وإطراق الرأس خوفا من أن ينسبه إلى العجلة) والخفة (وقلة الوقار فان غاب الرجل عاد إلى عجلته وإذا رآه عاد إلى خشوعه ولم يحضره ذكر الله حتى يكون يجرد الخشوع له بل هو لا اطلاع انسان عليه يخشى أن لا يعتقد فيه أنه من العباد والصالحاء) فتقوم عليه القيامة بسبب ذلك (ومنهم من اذا سمع هذا استحيان تخالف مشيئة في الخلوة مشيئة بمرأى من الناس فيكلف نفسه المشيئة الحسنة في الخلوة حتى اذا رآه الناس لم يشفق إلى التغيير ويظن أنه يتخلص به من) وصمة (الرياء) لا يدري أنه قد تضاعف به رياءه فإنه صار في خلوته أيضا مرائيا فإنه انما يحسن مشيئة في خلوته ليكون كذلك في الملا) من الناس (لأخوف من الله وحياء منه وأما أهل الدنيا فإفرا آتهم بالتجتر) في المشي (والاختيال وتحريك اليدين) قصدا (وتقريب الخطأ والاختيال بالظلال) من التبيين والتمثيل (وإدارة العاطفين ليدلوا بذلك على الجاه والخسنة) وعلا المنصب (الخامس المراة بالأصحاب والزائرين والمحاطين

من أهل الدين رجع إلى الوقار وإطراق الرأس خوفا من أن ينسبه إلى العجلة وقلة الوقار فان غاب الرجل عاد إلى عجلته فإذا رآه عاد إلى خشوعه ولم يحضره ذكر الله حتى يكون يجرد الخشوع له بل هو لا اطلاع انسان عليه يخشى أن لا يعتقد فيه أنه من العباد والصالحاء ومنهم من اذا سمع هذا استحيان ان تخالف مشيئة في الخلوة مشيئة بمرأى من الناس فيكلف نفسه المشيئة الحسنة في الخلوة حتى اذا رآه الناس لم يشفق إلى التغيير ويظن أنه يتخلص به عن الرياء قد تضاعف به رياءه فإنه صار في خلوته أيضا مرائيا فإنه انما يحسن مشيئة في الخلوة ليكون كذلك في الملا) من الناس (لأخوف من الله وحياء منه * وأما أهل الدنيا فإفرا آتهم بالتجتر والاختيال وتحريك اليدين وتقريب الخطأ والاختيال بالظلال) من التبيين وإدارة العاطفين ليدلوا بذلك على الجاه والخسنة * (الخامس المراة بالأصحاب والزائرين) *

كالذي يتكاف أن يستز بر علما من العلماء ليقال ان فلانا قد رافلانا وأعباد من العباد ليقال ان أهل الدين يتبركون بزيارته و يترددون اليه أو ملكا من الملوك أو عاملا من عمال السلاطان ليقال انهم يتبركون به لعظم رتبته في الدين وكالذي يكثر ذكر الشيوخ ليرى انه لقي شيوخا كثيرة واستفاد منهم فيباهى بشيوخه ومباهاته ومرا آتة ترشح منه عند محاصمته فيقول لغيره ومن اعيت من الشيوخ وأنا قد لقيت فلانا وفلا ودرت البلاد وخدمت الشيوخ وما يجري مجراه فهذه مجامع ما رائي به المراءن وكلهم يطلبون بذلك الجاه والمترلة في قلوب العباد ومنهم من يقنع بحسن الاعتقادات فيه فكهم من (٢٧٢) راهب انزوى الى دير سنين كثيرة وكم من عابدا عزل الى قلة جبل مدة مديدة وانما

كالذي يتكاف ان يستز بر علما من العلماء) مشهورا (ليقال ان فلانا قد رافلانا أو) يستز بر (عابدا من العباد) معروفا (ليقال ان أهل الدين يتبركون بزيارته و يترددون اليه أو) يستز بر (ملكاً من الملوك) أو أميراً من الأمراء (أو عاملاً من عمال السلاطان ليقال انهم يتبركون به لعظم رتبته في الدين) فيروج بذلك حاله (وكذلك الذي يكثر ذكر الشيوخ) في مجالسهم (ليرى انه) قد (لقي شيوخا كثيرة واستفاد منهم فيباهى بشيوخه) ويقول كما قال المرزوق

أولئك آباءى خفى عنهم * اذا جعته باجر بالجماع

(فبما هاته ومرا آتة ترشح عند محاصمته فيقول لغيره ومن اعيت من الشيوخ وأنا لقيت فلانا وفلانا ودرت البلاد) وقطعت الوهاد (وخدمت الشيوخ) وتلقت عنهم كذا وكذا (وما يجري مجراه) من الدعاوى (فهذه مجامع ما رائي به المراءن وكلهم يطلبون به الجاه والمترلة في قلوب العباد ومنهم من يقنع بحسن الاعتقادات فيه فكهم من راهب انزوى الى دير سنين كثيرة وكم من عابدا عزل) الناس (الى قلة جبل شاق مدة مديدة وانما خباته من حيث علمه بقيام جاهه في قلوب الخلق ولوعرف انهم نسبوه الى الجريمة في ديره أو صومعته لتشوش قلبه) من تلك النسبة (ولم يقنع بعلم الله ببراءة ساحته) تلك الجريمة (بل يشتد بذلك غمه ويسعى بكل حيلة في ازالة ذلك من قلوبهم مع انه قد قطع طمعه في أموالهم) فلا تخطر له ببال (ولكنه يحب مجرد الجاه فانه لذيذ كما ذكرناه في أسبابه فانه نوع قدره وكال في الحال وان كان سريع الزوال لا يغتر به الا الجهال واسكن أكثر الناس جهال ومن المرائين من لا يقنع بقيام منزله بل يلتمس مع ذلك اطلاق اللسان بالثناء والحد ومنهم من يريد انتشار الصيت في البلاد) البعيدة (لتمتد الرحلة اليه) لاخذ والتلق (ومنهم من يريد الاشتهار عند الملوك) والوزراء (لتقبل شفاعته عندهم وتنجز الحوائج للناس) على يديه فيقوم له به جاه عند العامة ومنهم من يقصد التوصل بذلك الى جمع حطام وكسب مال) من أى وجه كان (ولو من الاوقاف وأموال اليتامى وغير ذلك من الحرام وهؤلاء شرطقات المرائين الذين براؤن بالاسباب التي ذكرناها فهذه حقيقة الرياء وما يقع به الرياء فان قلت فالرياء حرام أو مكروه أو مباح) كل ذلك على الاطلاق (أوفيه تفصيل فاقول فيه تفصيل فان الرياء هو طلب الجاه وهو اما ان يكون بالعبادات أو بغير العبادات فان كان بغير العبادات فهو كطلب المال فلا يحرم من حيث انه طلب منزلة في قلوب العباد ولكن كما يمكن كسب المال بتلبيسات وأسباب محظورات شرعا (فكذلك الجاه) يمكن تحصيله بمثل تلك الاسباب (وكما ان كسب قليل من المال وهو ما يحتاج اليه الانسان محمود فكذلك كسب قليل من الجاه وهو ما يسلم به من الآفات محمود) ولكن من غير حرص على طلبه ومن غير اغتمام على زواله ان زال بلا ضرره (وهو الذي طلبه يوسف عليه السلام) من عزير مصر (حيث قال) له اجعلنى على خزائن الارض (انى حفيظ عليم) كما تقدم قريبا (وكما ان

خباته من حيث علمه بقيام جاهه في قلوب الخلق ولو عرف انهم نسبوه الى جريمة في ديره أو صومعته لتشوش قلبه ولم يقنع بعلم الله ببراءة ساحته بل يشتد لذلك غمه ويسعى بكل حيلة في ازالة ذلك من قلوبهم مع انه قد قطع طمعه من أموالهم ولكنه يحب مجرد الجاه فانه لذيذ كما ذكرناه في أسبابه فانه نوع قدره وكال في الحال وان كان سريع الزوال لا يغتر به الا الجهال واسكن أكثر الناس جهال ومن المرائين من لا يقنع بقيام منزله بل يلتمس مع ذلك اطلاق اللسان بالثناء والحد ومنهم من يريد انتشار الصيت في البلاد البعيدة لتمتد الرحلة اليه ومنهم من يريد الاشتهار عند الملوك لتقبل شفاعته وتنجز الحوائج على يديه فيقوم له بذلك جاء عند العامة ومنهم من يقصد التوصل بذلك الى جمع حطام وكسب مال ولو من الاوقاف وأموال اليتامى وغير ذلك من الحرام

وهؤلاء شرطقات المرائين الذين براؤن بالاسباب التي ذكرناها فهذه حقيقة الرياء وما يقع به الرياء فان قلت فالرياء حرام أو مكروه أو مباح أو فيه تفصيل فاقول فيه تفصيل فان الرياء هو طلب الجاه وهو اما ان يكون بالعبادات أو بغير العبادات فان كان بغير العبادات فهو كطلب المال فلا يحرم من حيث انه طلب منزلة في قلوب العباد ولكن كما يمكن كسب المال بتلبيسات وأسباب محظورات فكذلك الجاه وكما أن كسب قليل من المال وهو ما يحتاج اليه الانسان محمود فكسب قليل من الجاه وهو ما يسلم به عن الآفات أيضا محمود وهو الذي طلبه يوسف عليه السلام حيث قال انى حفيظ عليم وكما ان

المال فيه سم نافع ودرىاق نافع فكذلك الجاه وكما أن كثير المال يلهى ويطغى وينسى ذكر الله والدار الآخرة فكذلك كثير الجاه بل أشد وقتنة الجاه أعظم من فتنة المال وكما أن لا نقول تلك المال الكثير حرام فلا نقول أيضاً تلك القلوب الكثيرة حرام الا اذا جلته كثرة المال وكثرة الجاه على مباشرة ما يجوز نعم انصراف الهم الى سعة الجاه مبدأ الشر وركانصراف الهم الى كثرة المال ولا يقدر بحسب الجاه والمال على ترك معاصي القلب واللسان وغيرهما وأما سعة الجاه من غير حرص منك على طلبه ومن غير اغتمام بزواله انزال فلا ضرر فيه فلا جاه أوسع من جاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء الخلفاء الراشدين ومن بعدهم من علماء الدين ولكن انصراف الهم الى طلب الجاه نقصان في الدين ولا يوصف بالتحريم فعلى هذا نقول تحسين الثوب الذي يلبسه الانسان عند الخروج الى الناس (٢٧٣) مراآة وهو ليس بحرام لانه ليس برباه

بالعبادة بل بالدنيا وقس على هذا كل يحمل للناس وتزين لهم والدليل عليه ما روى عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يخرج يوماً الى الصحابة فكان ينظر في حب الماء ويسوى عمامته وشعره فقالت أو تفعل ذلك يا رسول الله قال نعم ان الله تعالى يحب من العبد أن يتزين لآخوانه اذا خرج اليهم نعم هذا كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم عبادة لانه كان مأموراً بعبادة الخلق وترغيبهم في اتباعه واستمالة قلوبهم ولو سقط من أعينهم لم يرغبوا في اتباعه من أعينهم لم يرغبوا في اتباعه فكان يجب عليه أن يظهر لهم بحسن أحواله لئلا تزدريه أعينهم فان أعين عوام الخلق تمتد الى الطواهر دون السرائر فكان ذلك قصده رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن لو قصد قاصده أن يحسن نفسه في أعينهم حذراً من ذمهم

المال فيه) من وجه (سم نافع) من وجه (درىاق نافع) فكذلك الجاه وكما أن كثير المال يلهى (الطاعات) ويطغى وينسى ذكر الله تعالى والدار الآخرة فكذلك كثير الجاه بل أشد لان فتنة الجاه أعظم من فتنة المال وكما أن لا نقول تلك المال الكثير حرام فلا نقول تلك القلوب الكثيرة حرام الا اذا جلته كثرة المال وكثرة الجاه على مباشرة ما يجوز) شرعاً (نعم انصراف الهم الى سعة الجاه مبدأ الشرور) كانصراف الهم الى كثرة المال ولا يقدر بحسب المال والجاه على ترك معاصي القلب واللسان وغيرهما فاما سعة الجاه من غير حرص منك على طلبه ومن غير اغتمام (بزواله انزال فلا ضرر فيه فلا جاه أوسع من جاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء الخلفاء الراشدين) من بعده (ومن بعدهم من علماء الدين ولكن انصراف الهم الى طلب الجاه نقصان في الدين ولا يوصف بالتحريم فعلى هذا نقول تحسين الثوب الذي يلبسه الانسان عند الخروج الى الناس مراآة) لغة (وهو ليس بحرام لانه ليس برباه بالعبادة بل بالدنيا وقس على هذا كل يحمل للناس وتزين لهم) في المسكن والمركب (والدليل عليه ما روى عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يخرج يوماً الى الصحابة فكان ينظر في حب الماء) أي الدن الذي فيه الماء (ويسوى عمامته وشعره فقالت أو تفعل ذلك يا رسول الله فقال نعم ان الله يحب من العبد أن يتزين اذا خرج لآخوانه) رواء ابن عدى في الكامل وقد تقدم في كتاب أسرار الطهارة (نعم هذا كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم عبادة لانه كان مأموراً بدعوة الخلق الى الله تعالى وترغيبهم في الاتباع واستمالة قلوبهم ولو سقط من أعينهم لم يرغبوا في اتباعه فكان يجب عليه أن يظهر محاسن أحواله لكيلا تزدريه) أي تحقره (أعينهم لان أعين عوام الخلق تمتد الى الطواهر دون السرائر فكان ذلك قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهي مصلحة شرعية (ولكن لو قصد قاصده ان يحسن نفسه في أعينهم حذراً من ذمهم ولومهم واسترواحا الى توبيخهم واحترامهم كان قصداً مباحاً اذا لا انسان الحذر من ألم المذمة ويطلب راحة الانس بالآخوان ومهما استغفروه واستغفروا لم يأنس بهم فاذا المراآة بما ليس من العبادات قد تكون مباحة وقد تكون طاعة وقد تكون مذمومة وذلك بحسب الغرض المطلوب بها ولذلك نقول الرجل اذا أنفق ماله على جماعة من الأغنياء اطعمهم واغداق عليهم (لا في معرض العبادة والصدقة ولكن ليعتقد الناس انه سخي) كريم بذول (فهذه مراآة ليست بحرام وكذلك أمثاله وأما الرياء (بالعبادات كالصدقة والصلاة والغزو والحج فالمرأى فيه حالتان احدهما ان لا يكون له قصد الا الرياء المحض دون الاجر وهذا يبطل عبادته لان الاعمال بالنيات) والقصود (وهذا ليس بقصد العبادة ثم لا يقتصر على احباط عبادته حتى نقول صار كما كان قبل العبادة بل يعصى بذلك ويأثم لمادلت عليه الاخبار والآيات

(٣٥) - (اتخاف السادة المتقين) - (ثامن) ولومهم واسترواحا الى توبيخهم واحترامهم كان قد قصد أمر مباحاً اذا لا انسان أن يحترز من ألم المذمة ويطلب راحة الانس بالآخوان ومهما استغفروا واستغفروا لم يأنس بهم فاذا المراآة بما ليس من العبادات قد تكون مباحة وقد تكون طاعة وقد تكون مذمومة وذلك بحسب الغرض المطلوب بها ولذلك نقول الرجل اذا أنفق ماله على جماعة من الأغنياء لا في معرض العبادة والصدقة ولكن ليعتقد الناس أنه سخي فهذا امرآة وليس بحرام وكذلك أمثاله اما العبادات كالصدقة والصلاة والصيام والحج والعمرة فالمرأى فيه حالتان احدهما ان لا يكون له قصد الا الرياء المحض دون الاجر وهذا يبطل عبادته لان الاعمال بالنيات وهذا ليس بقصد العبادة ثم لا يقتصر على احباط عبادته حتى نقول صار كما كان قبل العبادة بل يعصى بذلك ويأثم لمادلت عليه الاخبار والآيات

والمعنى فيه أمران أحدهما يتعلق بالعباد وهو التلبس والمكر لانه خيل اليهم انه مخلص مطيع لله وانه من أهل الدين وليس كذلك والتلبس في أمر الدنيا حرام أيضا حتى لو قضى دين جماعة وخيل للناس انه متبرع عليهم ليعتقدوا سخاوته اثم له لما فيه من التلبس وذلك القلوب بالخداع والمكر والثاني يتعلق بالله وهو أنه مهما قصد بعبادة الله تعالى خلق الله فهو مستزى بالله ولذلك قال قتادة اذا راعى العبد قال الله ملائكتك انظر واليه كيف يستزى في ومثاله (٢٧٤) أن يتمثل بين يدي ملك من الملوكة طول النهار كما جرت عادة الخدم وانما وقوفه للاحظة جارية

من جوارى الملك أو غلام من غلمانة فان هذا استنزاه بالملك اذ لم يقصد التقرب الى الملك بخدمة بل قصد بذلك عبدا من عبيده فأى استحقاق يزيد على ان يقصد العبد بطاعة الله تعالى مراعاة عبده ضعيف لا عاقل له ضرا ولا نفعا وهل ذلك الا لانه يظن ان ذلك العبد أقدر على تحصيل اغراضه من الله وانه أولى بالتقرب اليه من الله اذ آثره على ملك الملوكة فجعله مقصودا بعبادته وأى استنزاه يزيد على رفع العبد فوق المولى فهذا من كبر المالكات ولهذا سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك الاصغر نعم بعض درجات الرياء أشد من بعض كما سيأتى بيانه في درجات الرياء ان شاء الله تعالى ولا يخلو شئ منه عن اثم غليظ أو خفيف بحسب ما به المسا آتة ولم يكن في الرياء الا أنه يسجد ويركع لغير الله لكان فيه كفاية فانه وان لم يقصد التقرب الى الله فقد قصد غير الله ولعمري لو عظم غير الله بالسجود لكفر كبرا جليا

والمعنى فيه أمران أحدهما يتعلق بالعباد وهو التلبس والمكر لانه خيل اليهم انه مخلص مطيع لله وانه من أهل الدين وليس كذلك والتلبس في أمر الدين وليس كذلك والتلبس في أمر الدنيا حرام أيضا حتى لو قضى دين جماعة وخيل للناس انه متبرع عليهم (أي لوجه الله) ليعتقدوا سخاوته (وكرمه) اثم له لما فيه من التلبس وذلك القلوب بالخداع والمكر الثاني يتعلق بالله وهو أنه مهما قصد بعبادة الله (الناس) وفي نسخة الخلق (فهو مستزى بالله عز وجل ولذلك قال قتادة) بن دعامة البصري رحمه الله (اذا راعى العبد) بعمله (قال الله تبارك وتعالى للملائكة انظر والى عبدى كيف يستزى في) كما تقدم قريبا (ومثاله) في الظاهر (ان يتمثل) الرجل (بين يدي ملك من الملوكة طول النهار) أى يقف (كما جرت) به (عادة الخدمة) في وقوفهم (وانما وقوفه للاحظة جارية من جوارى الملك أو غلام من غلامه فان هذا استنزاه بالملك اذ لم يقصد التقرب الى الملك بخدمة بل قصد به عبدا من عبيده فأى استحقاق يزيد على ان يقصد العبد بطاعة الله مراعاة عبده ضعيف لا عاقل له ضرا ولا نفعا وهل ذلك الا لانه يظن ان ذلك العبد أقدر على تحصيل اغراضه من الله تعالى وانه أولى بالتقرب اليه من الله تعالى اذ آثره (أى اختاره) (على ملك الملوكة) جل جلاله (فجعله مقصودا بعبادته وأن استنزاه يزيد على رفع العبد فوق المولى) السيد المالك (فهذا من كبر المالكات ولذلك سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك الاصغر) قال العراقي رواه أحد من حديث محمود بن لبيد وقد تقدم ورواه الطبراني من رواية محمود بن لبيد عن رافع بن خديج فجعله من مسند رافع وقد تقدم قريبا وللعلماء كم وصححه اسناده من حديث شداد بن أوس كنا نعد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرياء شرك الاصغر اه قلت حديث شداد بن أوس هذا رواه كذلك ابن أبى الدنيا في كتاب الاخلاص وابن مردويه في التفسير والبيهقي في الشعب ولفظهم كنا نعد الرياء على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك الاصغر وأما لفظ حديث محمود بن لبيد ورافع بن خديج ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك الاصغر الحديث وقد تقدم وأخرج ابن أبي شيبة من حديث محمود بن لبيد اياكم وشرك السرائر قالوا وما شرك السرائر قال ان يقوم أحدكم يريد صلواته جاهدا لينظر الناس اليه فذلك شرك السرائر ولا بن مردويه من حديث أبي هريرة نقوا الشرك الاصغر قالوا وما الشرك الاصغر قال الرياء الحديث ورواه أيضا كذلك الاصفهاني في الترهيب والترهيب (نعم بعض درجات الرياء أشد من بعض كما سيأتى بيانه) قريبا بعد هذا الفصل (في درجات الرياء ولا يخلو شئ منه عن اثم غليظ أو خفيف بحسب ما به المسا آتة ولم يكن في الرياء الا أنه يسجد ويركع لغير الله لكان فيه كفاية لانه اذ لم يقصد التقرب الى الله تعالى فقد قصد غير الله لعمري لو عظم غير الله بالسجود لكفر كبرا جليا لان الرياء هو الكفر الخفى لان المرائى عظم في قلبه الناس فاقتضت تلك العظمة أن يركع ويسجد لهم فكان الناس هم المعظمون بالسجود من وجه ومهما زال قصد تعظيم الله بالسجود وبقي تعظيم الخلق كان ذلك قريبا من الشرك الا انه ان قصد تعظيم نفسه في قلب من عظم عنده باظهاره من نفسه صورة التعظيم لله فن هذا كان شركا خطيا لا شركا جليا وذلك غاية الجهل ولا يقدم عليه الا من خدعه الشيطان) بغيره (وأوهم عنده ان العباد يملكون من نفعه وضره ورزقه وأجله ومصالح حاله وماله أكثر مما يملكه

الناس

الا ان الرياء هو الكفر الخفى لان المرائى عظم في قلبه الناس فاقتضت تلك العظمة أن يسجد

ويركع فكان الناس هم المعظمون بالسجود من وجه ومهما زال قصد تعظيم الله بالسجود وبقي تعظيم الخلق كان ذلك قريبا من الشرك الا انه ان قصد تعظيم نفسه في قلب من عظم عنده باظهاره من نفسه صورة التعظيم لله فعن هذا كان شركا خطيا لا شركا جليا وذلك غاية الجهل ولا يقدم عليه الا من خدعه الشيطان وأوهم عنده أن العباد يملكون من نفعه وضره ورزقه وأجله ومصالح حاله وماله أكثر مما يملكه الله تعالى

فلذلك عدل بوجهه عن انه اليهم واقبل بقلبه عليهم ليميل بذلك قلوبهم ولو وكله الله تعالى اليهم في الدنيا والآخرة لكان ذلك أقل مكافأة له على صنيعه فان العباد كاهم عاجزون عن أنفسهم لا على كون لانفسهم نفعاً ولا ضراً فكيف على كون لغيرهم هذا في الدنيا فكيف في يوم ولا يحزى والدن ولد ولا مولود هار جازن والده شيئاً بل يقول الانبياء فيه نفسى فكيف يستبدل الجاهل عن ثواب الآخرة ونيل القرب عند الله ما يرتقبه بطمعه الكاذب في الدنيا من الناس فلا ينبغي ان تشك في ان المراتى بطاعة الله في حفظ الله من حيث النفل والقياس جميعاً هذا اذا لم يقصد الاجراً ما اذا قصد الاجر والمجد جميعاً في صدقته أو صلته فهو الشريك (٢٧٥) الذي يناقض الاخلاص وقد ذكرنا حكمه في

كتاب الاخلاص ويدل على ما نقلناه من الآثار قول سعيد بن المسيب وعبادة بن الصامت انه لا أجر له فيه أصلاً * (بيان درجات الرياء) * اعلم أن بعض أبواب الرياء أشد وأغلظ من بعض واختلافه باختلاف أركانه وتفاوت الدرجات فيه وأركانه ثلاثة المراءى به والمراءى لاجله ونفس قصد الرياء * (الركن الاول) * نفس قصد الرياء وذلك لا يخلو اما أن يكون مجرداً دون ارادة عبادة الله تعالى والثواب واما ان يكون مع ارادة الثواب فان كان كذلك فلا يخلو اما أن تكون ارادة الثواب أقوى وأغلب أو أضعف أو مساوية لارادة العبادة فتكون الدرجات أربعة (الدرجة الاولى وهي أغلظها ان لا يكون مراده الثواب أصلاً) وهذا كالذي يصلي بين أظهر الناس (أى في مشهد منهم) ولو انفرد بنفسه (لكان لا يصلي بل ربما يصلى من غير طهارة مع الناس فهذا جرد قصده الى الرياء فهو الحق عند الله تعالى وكذلك من يخرج الصدقة خوفاً من مذمة الناس وهو لا يقصد الثواب ولو خلا بنفسه لما اداها فهذه الدرجة العليا الدرجة الثانية ان يكون له قصد الثواب أيضاً ولكن قصداً ضعيفاً بحيث لو كان في الخلوة لا يفعله ولا يحمله ذلك القصد على العمل ولو لم يكن قصد الثواب لكان قصد الرياء يحمله على ذلك العمل فهذا قريب مما قبله وما فيه من شائبة قصد ثواب لا يستقل بحمله على العمل لا ينفى عنه المقت والاثم) عند الله تعالى (الدرجة الثالثة ان يكون قصد الثواب وقصد الرياء متساويين بحيث لو كان كل واحد خالياً عن الآخر لم يبعثه على العمل فلما اجتمعا انبعثت الرغبة أو كان كل واحد لو انفرد لاستقل بحمله على العمل فهذا قد أفسد مثل ما أصلح فترجوان يسلم وأسا برأس لاله ولا عليه أو يكون له من الثواب مثل ما عليه من العقاب وظواهر الاخبار) (تدل

الناس فلذلك عدل) أى صرف (بوجهه عن الله تعالى اليهم فأقبل بقلبه عليهم ليستميل بذلك قلوبهم ولو وكله الله تعالى اليهم في الدنيا والآخرة لكان ذلك أقل مكافأة له على صنيعه) ذلك (فان العباد كلهم عاجزون عن أنفسهم لا على كون لانفسهم نفعاً ولا ضراً فكيف لغيرهم هذا في الدنيا فكيف في الآخرة) يوم لا يحزى والدن والده ولا مولود هار جاز عن والده شيئاً بل يقول الانبياء عليهم السلام مع جلالة قدرهم (فيه نفسى نفسى) كجاء في حديث الشفاعة الطويل (فكيف يستبدل الجاهل عن ثواب الآخرة ونيل القرب عند الله تعالى ما يرتقبه بطمعه الكاذب في الدنيا من الناس) فاذا عرفت ذلك (فلا ينبغي ان تشك في ان المراتى بطاعة الله في حفظ الله من حيث النفل والقياس جميعاً هذا اذا لم يقصد الاجراً ما اذا قصد الاجر والمجد جميعاً في صدقته أو صلته فهذا الشريك الذي يناقض الاخلاص وقد ذكرنا حكمه في كتاب الاخلاص) على ما سبأنى ان شاء الله تعالى (ويدل على ما نقلناه من الآثار) (من قول سعيد بن المسيب) رحمه الله تعالى (و) من قول (عبادة بن الصامت) رضى الله عنه وغيرهما (انه لا أجر له فيه أصلاً) ومثله في الحديث المرفوع عن أبي امامة وغيره كما قدمنا ذكره قريباً والله الموفق * (بيان درجات الرياء) *

(اعلم) وقول الله تعالى (ان بعض درجات الرياء أشد وأغلظ من بعض واختلافه باختلاف أركانه وتفاوت الدرجات فيه وأركانه ثلاثة المراءى به والمراءى لاجله ونفس قصد الرياء الركن الاول نفس قصد الرياء) ذكره في السياق آخر وقدمه في البيان لشدة الاهتمام به فقال (وذلك لا يخلو اما ان يكون مجرداً دون ارادة عبادة الله والثواب واما ان يكون مع ارادة الثواب فان كان كذلك فلا يخلو اما ان يكون ارادة الثواب أقوى وأغلب أو أضعف أو مساوية لارادة العبادة فتكون الدرجات أربعة) (الدرجة الاولى وهي أغلظها ان لا يكون مراده الثواب أصلاً) وهذا كالذي يصلي بين أظهر الناس (أى في مشهد منهم) ولو انفرد بنفسه (لكان لا يصلي بل ربما يصلى من غير طهارة مع الناس فهذا جرد قصده الى الرياء فهو الحق عند الله تعالى وكذلك من يخرج الصدقة خوفاً من مذمة الناس وهو لا يقصد الثواب ولو خلا بنفسه لما اداها فهذه الدرجة العليا الدرجة الثانية ان يكون له قصد الثواب أيضاً ولكن قصداً ضعيفاً بحيث لو كان في الخلوة لا يفعله ولا يحمله ذلك القصد على العمل ولو لم يكن قصد الثواب لكان قصد الرياء يحمله على ذلك العمل فهذا قريب مما قبله وما فيه من شائبة قصد ثواب لا يستقل بحمله على العمل لا ينفى عنه المقت والاثم) عند الله تعالى (الدرجة الثالثة ان يكون قصد الثواب وقصد الرياء متساويين بحيث لو كان كل واحد خالياً عن الآخر لم يبعثه على العمل فلما اجتمعا انبعثت الرغبة أو كان كل واحد لو انفرد لاستقل بحمله على العمل فهذا قد أفسد مثل ما أصلح فترجوان يسلم وأسا برأس لاله ولا عليه أو يكون له من الثواب مثل ما عليه من العقاب وظواهر الاخبار) (تدل

جرد قصده الى الرياء فهو الحق عند الله تعالى وكذلك من يخرج الصدقة خوفاً من مذمة الناس وهو لا يقصد الثواب ولو خلا بنفسه لما اداها فهذه الدرجة العليا الدرجة الثانية ان يكون له قصد الثواب أيضاً ولكن قصداً ضعيفاً بحيث لو كان في الخلوة لكان لا يفعله ولا يحمله ذلك القصد على العمل ولو لم يكن قصد الثواب لكان الرياء يحمله على العمل فهذا قريب مما قبله وما فيه من شائبة قصد ثواب لا يستقل بحمله على العمل لا ينفى عنه المقت والاثم) الثالثة ان يكون له قصد الثواب وقصد الرياء متساويين بحيث لو كان كل واحد خالياً عن الآخر لم يبعثه على العمل فلما اجتمعا انبعثت الرغبة أو كان كل واحد لو انفرد لاستقل بحمله على العمل فهذا قد أفسد مثل ما أصلح فترجوان يسلم وأسا برأس لاله ولا عليه أو يكون له من الثواب مثل ما عليه من العقاب وظواهر الاخبار وتدل

القسم الاول وهو الاغلاظ
الرياء بالاصول وهو على
ثلاث درجات الاول الرياء
بأصل الايمان وهذا اغلاظ
ابواب الرياء وهو احبه بمخلد
في النار وهو الذي يظهر
كلتي الشهادة وباطنه مشحون
بالتكذيب ولكنه رائي
بظاهر الاسلام وهو الذي
ذكره الله تعالى في كتابه
في واحة شتى كقوله عز
وجل اذا جاءك المنافقون
قالوا انشهد انك لرسول الله
والله يعلم انك لرسوله والله
يشهد ان المنافقين لكاذبون
أى في دلائلهم وقولهم على
ضمايرهم وقال تعالى ومن
الناس من يحب لك قوله في
الحياة الدنيا ويشهد الله على
ما في قلبه وهو ألد الخصام
واذا تولى سعى في الارض
ليفسد فيها الآية وقار
تعالى واذا لقوكم قالوا آمنا
واذا خلو اعضاء عليكم
الانام من الغيظ وقال
تعالى يراؤن الناس ولا
يذكرون الله الا قليلا
مذبذبين بين ذلك والافات
فيهم كثير وكان النفاق
يكثر في ابتداء الاسلام عن

يدخل في ظاهر الاسلام ابتداء اقرض وذلك مما يقل في زماننا ولكن يكثر اتفاق من ينسل عن الدين باطنا
 فيجسد الجنح والنار والدار الاخره ميلا الى قول المحدثه او يعتقد على بساط الشرع والاحكام ميلا الى اهل الاباحه او يعتقد كفرا او بدعه
 وهو يظهر خلافه فهو لا من المنافقين المرائين الخلد في النار وليس وراءه هذا الرياء وحال هو لاهل الكفر المجاهرين لانهم
 جمعوا بين كل الباطن وتفاق الظاهر

• الثانية الرياء بأصول العبادات مع التصديق بأصل الدين وهذا أيضا عظيم عند الله ولكن بدون الأول بكثير ومثله أن يكون مال الرجل في يد غيره فبأمر بالخروج الزكاة خوفاً من خمواله يعلم منه أنه لو كان في يده لما أخرجها أو يدخل وقت الصلاة وهو في جمع وعادته ترك الصلاة في الخلوة وكذلك يصوم رمضان وهو يشتهي خلوة من الخلق ليفطر وكذلك يحضر الجمعة ولو لا خوف المذمة لكان لا يحضرها أو يصل رحمه أو يبر بالديه لأن رغبة ولكن خوفاً من الناس أو بغزاً أو يحج كذلك فهذا أصل الإيمان بالله يعتقد أنه لا معبود سواه ولو كاف أن يعبد غير الله أو يسجد لغيره لم يفعل ولكنه يترك العبادات لا كسلب وينشط عند اطلاع الناس (٢٧٧) فتكون منزلته عند الخلق أحب إليه من

منزلته عند الخالق وخوفه
من مذمة الناس أعظم من
خوفه من عقاب الله ورغبته
في محبتهم أشد من رغبته في
ثواب الله وهذا غاية الجهل
وما أجدر صاحبه بالقتل
وإن كان غير منسل عن
أصل الإيمان من حيث
الاعتقاد * الثالثة أن لا
يرأى بالإيمان ولا بالفرائض
ولكنه يرأى بالزواجر
والسبب التي لو تركها لا
يحصي ولكنّه يكسل عنها
في الخلوة لغتور رغبته في
ثوابها ولا يشارئذ الكسل
على ما يرجي من الثواب ثم
يبعته الرياء على فعلها وذلك
لكسور الجماعة في الصلاة
وعيادة المريض واتباع
الجنائز وغسل الميت
والتجسس بالليل وصيام يوم
مرة وعاشوراء ويوم الاثنين
والخمس فقد يفعل المرائي
جمله ذلك خوفا من المذمة
وطلبا للمعجزة ويعلم الله
تعالى منه انه لو خلا بمسنة
لما زاد على أداء الفرائض
فهذا أضعاف عظم ولكنهم دون

الله منه بمنه (الدرجة الثانية الرياء باصول العبادات مع التصديق باصل الدين وهذا أيضا عظيم عند الله ولكنهم الاول بكثير ومثاله أن يكون مال الرجل في يد غيره فيأمره بالخراج الزكاة خوفا من ذمه) أي أن يلحقه ذم من الناس (والله تعالى يعلم أنه لو كان في يديه) وممكن ما منه (لما أخرجها) بخلافه (أو يدخل وقت الصلاة وهو في جمع) من الناس (يفصل معهم وعادته ترك الصلاة في الخلوة) إذا كان منفردا بنفسه (وكذلك يصوم رمضان وهو يشتغل خلوة من الخلق ليفطر وكذلك يحضر الجمعة) مع الناس (ولو لا خوفه المذمة لمكان لا يحضرها أو يصل رجه أو يبر والديه لأن رغبة لكن خوفا من الناس أو يغزو أو يحج كذلك) دفع الشين العار والذم عنه فقط (فهذا امرأه أصل الايمان بالله يعتقد أنه لا معبود سواه ولو كلف أن يعبد غير الله أو يسجد لغير الله لم يفعل ولكنه يترك العبادات للكسل وينشط عند اطلاع الناس) واليه أشار على رضى الله عنه بقوله للمرائي ثلاث علامات يكسل إذا كان وحده وينشط إذا كان مع الناس كما تقدم في الآثار وروى صاحب الخلية من طريق عقيل بن معقل قال سمعت عبيد بن وهب بن منبه يقول ان لكل شيء علامة يعرف بها أو يشهد له أو عليه فذكر الحديث وفيه وللما نفاق ثلاث علامات يكسل إذا كان وحده وينشط إذا كان أحد عنده ويحرص في كل أمره على الحمدة (فتكون منزلته عند الخلق) في قلوبهم (أحب اليه من منزلته عند الخلق وخوفه من مذمة الناس أعظم من خوفه من عقاب الله ورغبته في محمدهم أشد من رغبته في ثواب الله تعالى وهذا غاية الجهل وما أحدر صاحبه بالاعتقادات من الله تعالى (وان كان غير منسل من أصل الايمان من حيث الاعتقاد الدرجة الثالثة ان لا يراني بالايمان ولا بالفرائض ولكن يراني بالانوافل والسنن التي لو تركها لا يعصى) الله تعالى بتركها (ولكن يكسل عنها في الخلوة لفتور رغبته في ثوابها ولا يشاره لذة الكسل على ما يرجي من الثواب ثم يبعثه الرياء على فعله وذلك بحضور الجماعة في الصلاة وعبادة المريض واتباع الجنائز وغسل الميت كالتهجد بالليل وصيام يوم عرفة وعاشوراء وصوم يوم الاثنين والخميس فقد يفعل المرائي جملة ذلك خوفا للمذمة وطلباً للمحمدة) من الناس (ويعلم الله تعالى أنه لو خلا بنفسه لما زاد على أداء الفرائض فهذا أيضا عظيم) عند الله تعالى (ولكن هو دون ما قبله فان الذي قبله أكثر جد الخلق على جد الخلق وهو أيضا قد فعل ذلك واتقى ذم الخلق دون ذم الخلق فكان ذم الخلق عنده أعظم من عقاب الله تعالى وأما هذا فلم يفعل ذلك لأنه لم يخف عقابا على ترك النافلة لو تركها واكله على الشطر من الاول وعقابه نصف عقابه فهذا هو الرياء باصول العبادات القسم الثاني الرياء باوصاف العبادات لا باصولها وهو أيضا على ثلاث درجات الدرجة الاولى ان يراني بفعل ما في تركه نقصان العبادة كاللبي غرضه ان يخفف الركوع والسجود ولا يطول القراءة فاذا رآه الناس أحسن الركوع والسجود وترك الالتفات) بينما وشمالا (وقد قال ابن مسعود من فعل ذلك فهو استهانة يستهين بها ربه) أخرجه ابن أبي شعبة في المصنف بلقا من صلى صلاته والناس يرونه فليصل اذا خلا مثلهما والافتحها هي استهانة يستهين بها ربه

ما قبله فان الذي قبله انزج الخلق على جد الخالق وهذا ايضا قد فعل ذلك واتق ذم الخلق دون ذم الخالق فكما ذم الخلق اعظم عند من عقاب الله واما هذا فلم يفعل ذلك لانه لم يخف عقابا على ترك النافلة لو تركها وكأنه على الشر من الاول وعقابه نصف عقابه فهذا هو الرباء بأصول العبادات * القسم الثاني الرباء بأوصاف العبادات لا بأصولها وهو ايضا على ثلاث درجات * الاولى ان يرائي بفعل ما في تركه نقصان العبادة كالذي غرضه ان يخفف الركوع والسجود ولا يطول القراءة فاذا رآه الناس أحسن الركوع والسجود وترك الآلة لمثل ونعم القعود بين السجدين وقد قال ابن مسعود من فعل ذلك فهو استهانة يستهين بها ربه عز وجل

أى انه ليس يبالى باطلاع الله عليه فى الخلوة فاذا اطلع عليه آدمى أحسن الصلاة من جلس بين يدي انسان متر بعا أو متكاذا دخل غلامه فاستوى وأحسن الجلسة كان ذلك منه تقدما للغلام على السيد واستهانة بالسيد لاجل حال المرائى بتحسين الصلاة فى الملا دون الخلوة وكذلك الذى يعتاد اخراج الزكاة من الدنانير الرديئة أو من الحب الردى فاذا اطلع عليه غيره أخرجهما من الجيد خوفا من مذمته وكذلك الصائم يصون صومه عن الغيبة والرفث لاجل الخلق لا اكالا لعبادة الصوم خوفا من المذمة فهذا أيضا من الرياء المحظور لان فيه تقدما للمحظوقين على الخالق ولكنه دون الرياء بأصول التطوعات فان قال المرائى انما فعلت ذلك صيانة لالاستنهم عن الغيبة فانهم اذا راوا تخفيف الركوع والسجود وكثرة الالتفات أطلقوا اللسان بالذم (٢٧٨) والغيبة وانما قصدت صيانتهم عن هذه المعصية فيقال له هذمكيدة للشيطان عندك

وأخرجه أيضا عن حذيفة مثله (أى ليس يبالى باطلاع الله عليه فى الخلوة فاذا اطلع آدمى عليه أحسن الصلاة) وانما ركوعا وسجودا وقراءة (ومن جلس بين يدي انسان متر بعا أو متكاذا دخل غلامه فاستوى وأحسن الجلسة كان تقدما للغلام على السيد واستهانة بالسيد لاجل حال المرائى بتحسين الصلاة فى الملا دون الخلوة وكذلك الذى يعتاد اخراج الزكاة من الدنانير الرديئة أو من الحب الردى فاذا اطلع عليه غيره أخرجهما من الجيد خوفا من مذمته وكذلك الصائم يصون صومه عن الغيبة والرفث لاجل الخلق لا اكالا لعبادة الصوم بل خوفا من المذمة فهذا أيضا من الرياء المحظور لان فيه تقدما للمحظوقين على الخالق ولكنه دون الرياء بأصول التطوعات فان قال المرائى انما فعلت ذلك صيانة لالاستنهم عن الوقوع فى (الغيبة فانهم اذا راوا تخفيف الركوع والسجود وكثرة الالتفات أطلقوا ألسنتهم بالذم والغيبة فانما قصدت صيانتهم عن هذه المعصية فيقال له هذمكيدة من الشيطان وتلبس) وتغرير وخداعات (وليس الامر كذلك فان ضررك من نقصان صلاتك وهى خدمة منك لمولاك أعظم من ضررك من غيبة غيرك فلو كان باعثك الدين لكنت شفقتك على نفسك أكثر وما أنت فى هذا الا كمن يهدى وصيفة الى ملك لينال منه فضلا وولاية يتقلدها فيهدى اليه وهى غوراء) أى معيبة (قبضة) الصورة (مقاوغة الاطراف ولا يبالى به اذا كان الملك وحده واذا كان عنده بعض غلامه امتنع خوفا من مذمة غلامه وذلك محال بل من يراى جانب غلام الملك ينبغي أن تكون مراقبته للملك أكثر من المراقبة للملك عند الناس وذلك حرام قطعا الثانية ان يقول ليس يحضرنى الاخلاص فى تحسين الركوع والسجود ولو خفت كانت صلاتى عند الله ناقصة وآذانى الناس بغيبتهم وذمهم فاستفيد بتحسين الهبتدفع مذمتهم) عنى (ولأرجو عليه ثوابا) فى الآخرة (فهو خير من ان اترك تحسين الصلاة فيفوت الثواب وتحصل المذمة فهذا فيه أدنى نظر والصحيح ان الواجب عليه ان يحسن ويخلص صلاته (فان لم تحضره النية فينبغى ان يستمر على عادته فى الخلوة فليس له ان يدفع الذم بالمرأة بطاعة الله تعالى فان ذلك استهزاء كما سبق) من قول قتادة (الدرجة الثانية ان يرائى بفعل ما لا تفضل فى تركه ولكن فعله فى حكم التكملة والتتمة للعبادة كالطوليل فى الركوع والسجود ومد القيام) بتطوير القراءة فيه (وتحسين الهيئة فى رفع اليدين والمبادرة الى التكبيرة الاولى) مع الامام (وتحسين الاعتدال والزيادة فى القراءة على السورة المعتادة وكذلك كثرة الخلوة فى صوم رمضان وطول الصمت وكاختيار الاجود على الجيبد فى) اخراج (الزكاة واعتناق الرقبة الغالبة) الثمن

وتلبس وليس الامر كذلك فان ضررك من نقصان صلاتك وهى خدمة منك لمولاك أعظم من ضررك من غيبة غيرك فلو كان باعثك الدين لكنت شفقتك على نفسك أكثر وما أنت فى هذا الا كمن يهدى وصيفة الى ملك لينال منه فضلا وولاية يتقلدها فيهدى اليه وهى غوراء قبضة مقطوعة الاطراف ولا يبالى به اذا كان الملك وحده واذا كان عنده بعض غلامه امتنع خوفا من مذمة غلامه وذلك محال بل من يراى جانب غلام الملك ينبغي أن تكون مراقبته للملك أكثر من المراقبة للملك عند الناس وذلك حرام قطعا والثانية ان يقول ليس يحضرنى الاخلاص فى تحسين الركوع والسجود ولو

خطفت كانت صلاتى عند الله ناقصة وآذانى الناس بدمهم وغيبتهم فاستفيد بتحسين الهيئة دفع مذمتهم ولا أرجو عليه ثوابا فهو خير من ان اترك تحسين الصلاة فيفوت الثواب وتحصل المذمة فهذا فيه أدنى نظر والصحيح ان الواجب عليه أن يحسن ويخلص فان لم تحضره النية فينبغى أن يستمر على عادته فى الخلوة فليس له أن يدفع الذم بالمرأة بطاعة الله فان ذلك استهزاء كما سبق به الدرجة الثانية أن يرائى بفعل ما لا تفضل فى تركه ولكن فعله فى حكم التكملة والتتمة لعبادته كالطوليل فى الركوع والسجود ومد القيام وتحسين الهيئة ورفع اليدين والمبادرة الى التكبيرة الاولى وتحسين الاعتدال والزيادة فى القراءة على السورة المعتادة وكذلك كثرة الخلوة فى صوم رمضان وطول الصمت وكاختيار الاجود على الجيبد فى الزكاة واعتناق الرقبة الغالبة

في الكفارة وكل ذلك مما لو خلا بنفسه لكان لا يقدم عليه الثالثة أن برأت برادات خارجة عن نفس النوافل أيضا كحضوره الجماعة قبل القوم وقصده لصف الأول وتوجهه إلى عين الامام وما يجري مجراه وكل ذلك مما يعلم الله منه أنه لو خلا بنفسه لكان لا يبالي أين وقف ومتى يحرم بالصلاة فهذه درجات الرياء بالاضافة إلى ما برأت به وبعضه أشد من بعض والكل مذموم * (الركن الثالث) * المراءى لاجله فان للمراءى مقصودا لا محالة وانما برأت لادراك مال أو جاه أو غرض من الأغراض لا محالة وله أيضا ثلاث درجات * الاولى وهي أشدها وأعظمها أن يكون مقصوده النكاح من معصية كالذي برأت بعبادته ويظهر التقوى والورع بكثرة النوافل والامتناع عن كل الشهوات وغرضه ان يعرف بالامانة فيولي القضاء أو الاوقاف أو الوصايا أو المال الايتام فيأخذها أو يسلم اليه تفرقة (٢٧٩) الزكاة أو الصدقات ليستأثر بها قدر عليه منها أو يودع

الودائع فيأخذها ويجمعها أو يسلم اليه الاموال التي تنفق في طريق الحج فيأخذها أو يجمعها أو يتوصل بها إلى استتباع الحج ويتوصل بقوتهم إلى مقاصده الفاسدة في المعاصي وقد يظهر بعضهم زى التصوف وهيته الخشوع وكلام الحكمة على سبيل الوعظ والتذكير وانما قصده التخبيل إلى امرأة أو غلام لاجل الفجور وقد يحضرون مجالس العلم والتذكير وحاق القرآن يظهر ون الرغبة في سماع العلم والقرآن وغرضهم ملاحظة النساء والصبيان أو يخرج إلى الحج ومقصوده الفطرية في الرفقة من امرأة أو غلام وهؤلاء أبعث المرائين إلى الله تعالى لانهم جعلوا طاعة الله سلبا لمعصيته واتخذوها آله وبضاعة ومتجرا لهم في فسقهم) وخبيث صنهم (ويقرب من هؤلاء وان كان دونهم من هو مقترف جرمة انهم بها وهو مصر عليها ويريد أن ينفي التهمة عن نفسه فيظهر التقوى لنفي التهمة كالذي يجد دريعة) لانسان (فانهم الناس هم افتصدوا بالمال ليقال انه يتصدق بماله نفسه فكيف يستحل مال غيره وكذلك من ينسب إلى فجور بامرأة أو غلام فيدفع عنه التهمة بالخشوع واظهار التقوى) حتى لا يظن به ذلك (الدرجة الثانية ان يكون غرضه نيل حظ مباح من حظوظ الدنيا من مال أو نكاح امرأة جميلة) الصورة (كالذي يظهر الحزن والبكاء ويستغل بالوعظ والتذكير لتبذله الاموال وترغب في نكاحه النساء فيقصدها اما امرأة بعينها ينكحها أو امرأة شريفة) في قومها (على الجملة وكذلك ورغب في أن يتزوج بنت عالم عابد فيظهر له العلم والعبادة ليرغب في تزويجه ابنته فهذا رياء محظوظ ولانه طاب بطاعة الله منافع) الحياة (الذي يادولكنه دون الاولى فان المطلوب بهذا مباح في نفسه الثالثة ان لا يقصد نيل حظ

(في الكفارة وكل ذلك مما لو خلا بنفسه لا يقدم عليه الدرجة الثالثة ان برأت برادات خارجة عن نفس النوافل أيضا كحضوره الجماعة قبل القوم وقصده لصف الأول وتوجهه إلى عين الامام وما يجري مجراه وكل ذلك يعلم الله منه انه لو خلا بنفسه لكان لا يبالي أين وقف ومتى يحرم بالصلاة فهذه درجات الرياء بالاضافة إلى ما برأت به وبعضه أشد من بعض والكل مذموم) وصاحبه محمقوت عند الله تعالى والله الموفق (الركن الثالث المراءى لاجله فان للمراءى مقصودا لا محالة فانه لا يراى الا) وفي نسخة فانما برأت (لادراك مال أو جاه أو غرض لا محالة وله أيضا ثلاث درجات الدرجة الاولى وهي أشدها وأعظمها ان يكون مقصوده النكاح من معصية الله كالذي برأت بعبادته ويظهر التقوى والورع بكثرة النوافل والامتناع عن كل الشهوات وغرضه ان يعرف بالامانة) عندهم (فيولي منصب القضاء أو الاوقاف أو الوصايا أو المال الايتام فيأخذها أو يسلم اليه تفرقة الزكاة أو الصدقات ليستأثر بها بقدر عليه منها أو يودع) (الودائع فيأخذها أو يجمعها أو يسلم اليه الاموال التي تنفق في طريق الحج فيأخذها أو يجمعها أو يتوصل بها إلى استتباع الحج ويتوصل بقوتهم إلى مقاصده الفاسدة في المعاصي وقد يظهر بعضهم زى التصوف وهيته الخشوع وكلام الحكمة على سبيل الوعظ والتذكير وانما قصده التخبيل إلى امرأة أو غلام لاجل الفجور وقد يحضرون مجالس العلم والتذكير وحاق القرآن يظهر ون الرغبة في سماع العلم والقرآن وغرضهم ملاحظة النساء والصبيان أو يخرج إلى الحج ومقصوده الفطرية في الرفقة من امرأة أو غلام وهؤلاء أبعث المرائين إلى الله تعالى لانهم جعلوا طاعة الله سلبا لمعصيته واتخذوها آله وبضاعة ومتجرا لهم في فسقهم) وخبيث صنهم (ويقرب من هؤلاء وان كان دونهم من هو مقترف جرمة انهم بها وهو مصر عليها ويريد أن ينفي التهمة عن نفسه فيظهر التقوى لنفي التهمة كالذي يجد دريعة) لانسان (فانهم الناس هم افتصدوا بالمال ليقال انه يتصدق بماله نفسه فكيف يستحل مال غيره وكذلك من ينسب إلى فجور بامرأة أو غلام فيدفع عنه التهمة بالخشوع واظهار التقوى) حتى لا يظن به ذلك (الدرجة الثانية ان يكون غرضه نيل حظ مباح من حظوظ الدنيا من مال أو نكاح امرأة جميلة) الصورة (كالذي يظهر الحزن والبكاء ويستغل بالوعظ والتذكير لتبذله الاموال وترغب في نكاحه النساء فيقصدها اما امرأة بعينها ينكحها أو امرأة شريفة) في قومها (على الجملة وكذلك ورغب في أن يتزوج بنت عالم عابد فيظهر له العلم والعبادة ليرغب في تزويجه ابنته فهذا رياء محظوظ ولانه طاب بطاعة الله منافع) الحياة (الذي يادولكنه دون الاولى فان المطلوب بهذا مباح في نفسه الثالثة ان لا يقصد نيل حظ

واتخذوها آله ومتجرا وبضاعة لهم في فسقهم ويقرب من هؤلاء وان كان دونهم من هو مقترف جرمة انهم بها وهو مصر عليها ويريد أن ينفي التهمة عن نفسه فيظهر التقوى لنفي التهمة كالذي يجد دريعة واتهمه الناس به افتصدوا بالمال ليقال انه يتصدق بماله نفسه فكيف يستحل مال غيره وكذلك من ينسب إلى فجور بامرأة أو غلام فيدفع عنه التهمة بالخشوع واظهار التقوى * الثانية أن يكون غرضه نيل حظ مباح من حظوظ الدنيا من مال أو نكاح امرأة جميلة * وشريفة كالذي يظهر الحزن والبكاء ويستغل بالوعظ والتذكير لتبذله الاموال وترغب في نكاحه النساء فيقصدها اما امرأة بعينها ينكحها أو امرأة شريفة على الجملة وكذلك ورغب في أن يتزوج بنت عالم عابد فيظهر له العلم والعبادة ليرغب في تزويجه ابنته فهذا رياء محظوظ ولانه طاب بطاعة الله منافع الحياة الدنيا ولكنه دون الاولى فان المطلوب بهذا مباح في نفسه * الثالثة ان لا يقصد نيل حظ

وإدراك مال أو نكاح ولكن يظهر عبادة خوفاً من أن ينظر إليه بعين النقص ولا يفهم الخاصة والزهاد ويعتقد أنه من جملة العامة كالذي عني مستجلاً فيطلع عليه الناس فيحسن المشي ويترك العجلة كيلا يقال أنه من أهل اللهو والسهول من أهل الوقار وكذلك ان سبق إلى الضحك أو بدامن المراح فيخاف أن ينظر إليه بعين الاحتقار فينبع ذلك بالاستغفار وتنفس الصعداء واطهار الحزن ويقول ما أعظم غفلة الآدمي عن نفسه والله يعلم منه أنه لو كان في خلوة لما كان يتقل عليه ذلك وانما يخاف أن ينظر إليه لابعين التوقير والتعظيم (وكالذي يرى جماعة يصلون التراويح أو يتسجدون أو يصومون الخبيث أو يتصدقون فيوافقهم خيفة أن ينسب إلى الكسل ويلحق بالعوام ولو خلا بنفسه لكان لا يفعل شيئاً من ذلك (٢٨٠) وكالذي يعطش يوم عرفه أو عاشوراء أو في الأشهر الحرم فلا يشرب خوفاً من أن يعلم

الناس أنه غير صائم فإذا طنوا به الصوم امتنع عن الأكل لاجلهم أو يدعى إلى طعام فيمتنع ليقان أنه صائم وقد لا يصح بأني صائم ولكن يقول لي عذر وهو جمع بين خبيثين فإنه يرى أنه صائم ثم يرى أنه مخلص ليس بمراءاه يحتر من أن يذكر عبادته للناس فيكون مرأباً غير يدان يقال أنه سائر لعبادته ثم ان اضطر إلى شرب لم يصبر عن أن يذكر لنفسه عذراً أن يذكر لنفسه عذراً تصرحاً أو تعسر يضايان يتعلل بمعرض يقتضي فرط العطش ويمنع من الصوم أو يقول أنظرت تطيباً لقلب فلان ثم قد لا يذكر ذلك متصلاً بشربه كيلا يظن به أنه يعتذر براء ولكنه يصبر ثم يذكر عذراً في معرض حكاية (يسوقها) مثل أن يقول ان فلاناً) ويسميه باسمه (محب للاخوان شديد الرغبة في أن يأكل الإنسان من طعامه وقد ألح على اليوم ولم يجد بدا من تطيب قلبه) فواقته (ومثل أن يقول ان أبي ضعيف القلب مشغقة على تقن اني لو صمت يوماً مرضت فلا تدعني أن أصوم) رعاية لحاظها (فهذا وما يجري مجراه علامات الرياء ولا يسبق إلى اللسان إلا لسوخ عرق الرياء في الباطن) ويمكنه منه (أما المخلص فلا يبالي كيف نظر الخلق إليه فان لم تكن له رغبة في الصوم وقد علم الله ذلك منه فلا يريد أن يعتقد غيره ما يخالف علم الله فيكون ملبساً وان كانت له رغبة في الصوم لله فنع بعلم الله ولم يشرك فيه غيره وقد يحظر له أن في اظهاره اقتداء غيره به وتحريك رغبة الناس فيه وفيه مكيدة وغرور وسبأ في شرح ذلك وشروطه) في الفصل الذي بعده (فهذه درجات الرياء ومراتب أصناف المرائين وجميعهم تحت مقت الله وغضبه وهو من أشد المهلكات وان من شدته ان فيه شوائب هي أخفى من ديب النمل كما ورد به الخبر) قال العراقي رواه أحمد والطبراني من حديث أبي

الناس أنه غير صائم فإذا طنوا به الصوم امتنع عن الأكل لاجلهم أو يدعى إلى طعام فيمتنع ليقان أنه صائم وقد لا يصح بأني صائم ولكن يقول لي عذر وهو جمع بين خبيثين فإنه يرى أنه صائم ثم يرى أنه مخلص ليس بمراءاه يحتر من أن يذكر عبادته للناس فيكون مرأباً غير يدان يقال أنه سائر لعبادته ثم ان اضطر إلى شرب لم يصبر عن أن يذكر لنفسه عذراً أن يذكر لنفسه عذراً تصرحاً أو تعسر يضايان يتعلل بمعرض يقتضي فرط العطش ويمنع من الصوم أو يقول أنظرت تطيباً لقلب فلان ثم قد لا يذكر ذلك متصلاً بشربه كيلا يظن به أنه يعتذر براء ولكنه يصبر ثم يذكر عذراً في معرض حكاية (يسوقها) مثل أن يقول ان فلاناً) ويسميه باسمه (محب للاخوان شديد الرغبة في أن يأكل الإنسان من طعامه وقد ألح على اليوم ولم يجد بدا من تطيب قلبه) فواقته (ومثل أن يقول ان أبي ضعيف القلب مشغقة على تقن اني لو صمت يوماً مرضت فلا تدعني أن أصوم) رعاية لحاظها (فهذا وما يجري مجراه علامات الرياء ولا يسبق إلى اللسان إلا لسوخ عرق الرياء في الباطن) ويمكنه منه (أما المخلص فلا يبالي كيف نظر الخلق إليه فان لم تكن له رغبة في الصوم وقد علم الله ذلك منه فلا يريد أن يعتقد غيره ما يخالف علم الله فيكون ملبساً وان كانت له رغبة في الصوم لله فنع بعلم الله ولم يشرك فيه غيره وقد يحظر له أن في اظهاره اقتداء غيره به وتحريك رغبة الناس فيه وفيه مكيدة وغرور وسبأ في شرح ذلك وشروطه) في الفصل الذي بعده (فهذه درجات الرياء ومراتب أصناف المرائين وجميعهم تحت مقت الله وغضبه وهو من أشد المهلكات وان من شدته ان فيه شوائب هي أخفى من ديب النمل كما ورد به الخبر) قال العراقي رواه أحمد والطبراني من حديث أبي

ولم يجد بدا من تطيب قلبه ومثل أن يقول ان أبي ضعيف القلب مشغقة على تقن اني لو صمت يوماً مرضت فلا تدعني أصوم موسى فهذا وما يجري مجراه من آفات الرياء فلا يسبق إلى اللسان إلا لسوخ عرق الرياء في الباطن أما المخلص فإنه لا يبالي كيف نظر الخلق إليه فان لم يكن له رغبة في الصوم وقد علم الله ذلك منه فلا يريد أن يعتقد غيره ما يخالف علم الله فيكون ملبساً وان كان له رغبة في الصوم لله فنع بعلم الله تعالى ولم يشرك فيه غيره وقد يحظر له أن في اظهاره اقتداء غيره به وتحريك رغبة الناس فيه وفيه مكيدة وغرور وسبأ في شرح ذلك وشروطه فهذه درجات الرياء ومراتب أصناف المرائين وجميعهم تحت مقت الله وغضبه وهو من أشد المهلكات وان من شدته أن فيه شوائب هي أخفى من ديب النمل كما ورد به الخبر

ترلفيه لقول العلماء فضلاء العباد الجلاء بأن فات النورس وغوائل القلوب والله أعلم * (بيان الرياء الخفي الذي هو أخفى من ديبب النمل) * أعلم أن الرياء جلي وخفي فالجلي هو الذي يبعث على العمل ويحمل عليه ولو قصد الثواب وهو أجله وأخفى منه قليلا هو ما لا يحمل على العمل بمجرد الإله يخفف العمل الذي يريد به وجه الله كالذي يعتاد التمسجد كل ليلة ويثقل عليه فإذا نزل عنده ضيف تنشطه وخف عليه وعلم أنه لو لارجاء الثواب كان لا يصلي بمجرد رياء الضيفان وأخفى من ذلك ما لا يؤثر (٢٨١) في العمل ولا بالتسهيل والتخفيف أيضا

ولكنه مع ذلك مستبطن في القلب ومهما لم يؤثر في الدعاء إلى العمل لم يمكن أن يعرف إلا بالعلامات وأجلى علاماته أن يسر باطلاع الناس على طاعته قرب عبده بخلص في عمله ولا يعتد الرياء بل بكرهه وبرده ويتم العمل كذلك وأمكن إذا اطلع عليه الناس سره ذلك وأرتاح له وروح ذلك عن قلبه شدة العبادة وهذا السرور يدل على رياء خفي منه برشح السرور ولوة التفات القلب إلى الناس لما ظهر سروره عند اطلاع الناس فإد كان الرياء مستكفا في القلب استكان النار في الحجر فأنظر عنه اطلاع الخلق أثر الفرح والسرور ثم إذا استشعر لذة السرور بالاطلاع ولم يقابل ذلك بكرهية فيصير ذلك قوتا بكرهية فيصير ذلك قوتا وغذاء للعرق الخفي من الرياء حتى يتحرك على نفسه حركة تخفية فيتقاضى تقاضيا خفيا أن يتكاف سببا يطلع عليه بالتعريض والقاء الكلام عرضا وإن كان لا يدعو إلى التبرج

موسى الاشرى اتقوا هذا الشرك فإنه أخفى من ديبب النمل ورواه ابن حبان في الضعفاء من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه وضعفه هو والدارقطني ١٥١ قلت حديث أبي موسى أخرجه أيضا ابن أبي شيبة في المصنف ولفظه خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال يا أيها الناس اتقوا الشرك فإنه أخفى من ديبب النمل فقالوا كيف نتقيه وهو أخفى من ديبب النمل يا رسول الله قال قولوا اللهم إنا نعوذ بك أن نشرك بك شيئا نعلمه ونستغفر لك لما لا نعلمه ورواه كذلك أحمد والطبراني وأما حديث أبي بكر فلفظه الشرك فيكم أخفى من ديبب النمل وسأدلك على شيء إذا فعلته أذهب عنك صغار الشرك وكباره تقول اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم واستغفر لك لما لا أعلم تقولها ثلاث مرات كل يوم هكذا واه هناد في الزهد والحكيم في النوادر وأبو يعلى وابن المنذر وابن السني في عمل يوم وليلة وهو حديث حسن وروى الحكيم من حديث ابن عباس الشرك في أمي أخفى من ديبب النمل على الصفا وهو في الجملة بلفظ من ديبب النمل (ترلفيه لقول العلماء) العارفين (فضلاء العباد الجلاء بأن فات النورس وغوائل القلوب) المستكنة والله ما وفق * (بيان الرياء الخفي الذي هو أخفى من ديبب النمل) *

(أعلم) هذا الله تعالى (أن الرياء جلي وخفي فالجلي هو الذي يبعث على العمل) وينشأ عليه (ويحمل عليه أولا) لقصد المحمدة (دون قصد الثواب) والآخر (وهو أجله وأخفى منه قليلا) هو (ما لا يحمل على العمل بمجرد الإله يخفف العمل الذي يريد به وجه الله تعالى كالذي يعتاد التمسجد كل ليلة ويثقل عليه فإذا نزل عنده ضيف تنشطه) وفي نسخة فاذا نزل عليه ضيف (تنشطه) وفي نسخة تنشطه (وخف عليه وعلم أنه لو لارجاء ثواب الله كان لا يصلي بمجرد رياء الضيفان وأخفى من ذلك ما لا يؤثر في العمل ولا بالتسهيل والتخفيف أيضا ولكن مع ذلك مستبطن في القلب) أي مستقر في باطنه (ومهما لم يؤثر في الدعاء إلى العمل لم يمكن أن يعرف إلا بالعلامات) الدالة عليه (وأجلى علاماته أن يسر) أي يفرح (باطلاع الناس على طاعته قرب عبده بخلص في عمله ولا يعتد الرياء بل بكرهه وبرده ويتم العمل كذلك وإذا اطلع عليه الناس سره ذلك وأرتاح له وانبط وروح ذلك عن قلبه شدة العبادة) وخفف عنه ثقلها (وهذا السرور يدل على رياء خفي منه برشح منه السرور ولولا التفات القلب إلى الناس لما ظهر سروره عند اطلاع الناس فلقد كان الرياء مستكفا في القلب استكان النار في قلب الحجر) الصل (فأنظر منه اطلاع الخلق أثر السرور ثم إذا استشعر لذة السرور بالاطلاع ولم يقابل ذلك بكرهية فيصير ذلك قوتا بكرهية فيصير ذلك قوتا وغذاء للعرق الخفي) (من الرياء حتى يتحرك على نفسه حركة تخفية فيتقاضى أي يطلب (تقاضيا) طلبا (خفيا أي يتكاف سببا يطلع عليه بالتعريض) والتلويح (والقاء الكلام عرضا وإن كان لا يدعو إلى التصريح وقد يخفي فلا يدعو إلى الاظهار بالنطق) باللسان (لا تعريضا ولا تصريحا ولكن بالشمائل) الدالة عليه (كأظهار النحول) أي السقم (والاصفرار وخفض الصوت وبيس الشفتين وجفاف الريق وغلبة النعاس الدال على طول التمسجد أو آثار السموع) في العينين (وأخفى من ذلك أن يخفي بحيث لا يريد الاطلاع ولا يسر) أي لا يفرح (بظهور طاعته ولكنه مع ذلك إذا رأى الناس أحب أن يبدوه بالسلام) عليه والمصافحة (وأن يقابلوه بالبشاشة والتوقير وأن يثنوا عليه) ويبدوه (وأن ينشطوا) أي يخفوا (في قضاء حوائجه) مهما كانت (وأن

ولكن بالشمائل كأظهار النحول والاصفرار وخفض الصوت وبيس الشفتين وجفاف الريق وآثار السموع وغلبة النعاس الدال على طول التمسجد وأخفى من ذلك أن يخفي بحيث لا يريد الاطلاع ولا يسر بظهور طاعته ولكنه مع ذلك إذا رأى الناس أحب أن يبدوه بالسلام وأن يقابلوه بالبشاشة والتوقير وأن يثنوا عليه وأن ينشطوا في قضاء حوائجه وأن

يسامحوه في البيع والشراء وان يوسعوا له في المكان فان قصر فيه مقصر نقل ذلك على قلبه ووجد ذلك استبعادا في نفسه كأنه يتقاضى الاحترام مع الطاعة التي أخضاها مع انه لم يطلع عليه (٢٨٣) ولولم يكن قد سبق منه تلك الطاعة لما كان يستبعد تقصير الناس في حقه ومهما

لم يكن وجود العبادة كعدمها في كل ما يتعلق بالخلق لم يكن قد قنع بعلم الله ولم يكن خالبا عن شوب خفي من الرياء أخفى من ديب الخمل وكل ذلك يوشك أن يحبط الاجر ولا يسلم منه الا الصديقون وقد روى عن علي كرم الله وجهه انه قال ان الله عز وجل يقول للقرءاء يوم القيامة ألم يكن برخص عليكم السعر ألم تكونوا تبتدون بالسلام ألم تكونوا تقضى لكم الخواج وفي الحديث الا تحلوا أجرلكم قد استوفيتم أجوركم وقال عبد الله بن المبارك روى عن وهب بن منبه انه قال ان رجلا من السباح قال له أصحابه انا غافرقنا الاموال والاولاد مخافة الطغيان فخاف ان يكون قد دخل علينا في أمرنا هذا من الطغيان أكثر مما دخل على أهل الاموال في أموالهم ان أحدا اذ التقي أحب ان يعظم لمكان دينه وان سأل حاجة أحب ان تقضى له لمكان دينه وان اشترى أحب ان يرخص عليه لمكان دينه فبلغ ذلك ملكهم فركب في مركب من الناس فاذا السهل والجبل قد امتلا بالناس فقال السباح ما هذا قبيل هذا الملك قد أطلق فقال للغلام اتني بطعام فاتاه ببقل وزيت وقلوب الشجر فجعل يحشو شقيه ويأكل كل أكلة عنيفا فقال الملك أين صاحبكم قالوا هذا قال كيف أنت قال كالناس وفي حديث آخر بخير فقال الملك ما عند هذا من خير فانصرف عنه فقال السباح الحمد لله الذي صرفك عني وأنت لي ذام هكذا أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق ابن المبارك فقال حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا علي بن اسحق حدثنا حسين بن الحسن المروزي حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا بكابر بن عبد الله انه سمع وهب بن منبه يقول كان رجل من أفضل أهل زمانه وكان يزاريهم فاجتمعوا اليه ذات يوم فقال ان قد خرجنا من الدنيا وفارقنا الاهل والاموال مخافة الطغيان وقد خفت ان يكون قد دخل علينا في حالنا هذه من الطغيان أكثر مما يدخل على أهل الاموال في أموالهم ارايما يجب أحدا ان تقضى له حاجته وان اشترى يبعأ أن يقارب كان دينه وان لي وقرا كان دينه فشاغ ذلك الكلام حتى بلغ الملك ففجع به الملك فركب اليه ليسلم عليه وينظر اليه فلما رآه الرجل قيل له هذا الملك قد أتاك ليسلم عليك فقال وما يصنع قال الكلام الذي وعظت به فسأل رداءه هل عندك من طعام فقال شي من تمر الشجر مما كنت تفطر به فامر به فأتى على مسرع فوضع بين يديه فاختذا كل منه وكان يصوم النهار لا يفطر فوقف عليه الملك فسلم عليه فاجابه باجابة خفية فاقبل على طعامه يأكله فقال الملك فأتى الرجل قيل له هو هذا قال هذا الذي يا كل قالوا نعم قال ما عند هذا من خير فادبر فقال الرجل الحمد لله الذي صرفك عني بما صرفك به وقد رواه أيضا من طريقه بلفظ آخر فقال حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا علي بن اسحق حدثنا حسين المروزي حدثنا ابن المبارك حدثنا عمر بن عبد

لم يكن وجود العبادة كعدمها في كل ما يتعلق بالخلق لم يكن قد قنع بعلم الله ولم يكن خالبا عن شوب خفي من الرياء أخفى من ديب الخمل وكل ذلك يوشك أن يحبط الاجر ولا يسلم منه الا الصديقون وقد روى عن علي كرم الله وجهه انه قال ان الله عز وجل يقول للقرءاء يوم القيامة ألم يكن برخص عليكم السعر ألم تكونوا تبتدون بالسلام ألم تكونوا تقضى لكم الخواج وفي الحديث الا تحلوا أجرلكم قد استوفيتم أجوركم وقال عبد الله بن المبارك روى عن وهب بن منبه انه قال ان رجلا من السباح قال له أصحابه انا غافرقنا الاموال والاولاد مخافة الطغيان فخاف ان يكون قد دخل علينا في أمرنا هذا من الطغيان أكثر مما دخل على أهل الاموال في أموالهم ان أحدا اذ التقي أحب ان يعظم لمكان دينه وان سأل حاجة أحب ان تقضى له لمكان دينه وان اشترى يبعأ أن يقارب كان دينه وان لي وقرا كان دينه فشاغ ذلك الكلام حتى بلغ الملك ففجع به الملك فركب اليه ليسلم عليه وينظر اليه فلما رآه الرجل قيل له هذا الملك قد أتاك ليسلم عليك فقال وما يصنع قال الكلام الذي وعظت به فسأل رداءه هل عندك من طعام فقال شي من تمر الشجر مما كنت تفطر به فامر به فأتى على مسرع فوضع بين يديه فاختذا كل منه وكان يصوم النهار لا يفطر فوقف عليه الملك فسلم عليه فاجابه باجابة خفية فاقبل على طعامه يأكله فقال الملك فأتى الرجل قيل له هو هذا قال هذا الذي يا كل قالوا نعم قال ما عند هذا من خير فادبر فقال الرجل الحمد لله الذي صرفك عني بما صرفك به وقد رواه أيضا من طريقه بلفظ آخر فقال حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا علي بن اسحق حدثنا حسين المروزي حدثنا ابن المبارك حدثنا عمر بن عبد

والجبل قد امتلا بالناس فقال السباح ما هذا قبيل هذا الملك قد أطلق فقال للغلام اتني بطعام فاتاه ببقل وزيت وقلوب الشجر فجعل يحشو شقيه ويأكل كل أكلة عنيفا فقال الملك أين صاحبكم فقالوا هذا قال كيف أنت قال كالناس وفي حديث آخر بخير فقال الملك ما عند هذا من خير فانصرف عنه فقال السباح الحمد لله الذي صرفك عني وأنت لي ذام

فلم يزل المخلصون خائفين من الرب الخفي يجتهدون لذلك في مخادعة الناس عن أعمالهم الصالحة بحرصون على اخفائهم اعظم مما يحرص
الناس على اخفاء فواحشهم كل ذلك لئلا جاء ان تخلص أعمالهم الصالحة فيجازيهم الله في القيامة باخلاصهم على ملا من الخلق اذ علما ان الله
لا يقبل في القيامة الا الخالص وعلموا شدة حاجتهم وفاقتهم في القيامة وانه يوم لا ينفع (٢٨٣) فيمال ولا بنون ولا يحزى والدن ولده

و يشتغل الصديقون
بأنفسهم فيقول كل واحد
نفسى نفسى فضلا عن
غيرهم فكأنوا كزوار بيت
الله اذا توجهوا الى مكة فانهم
يستحبون مع أنفسهم
الذهب المغربي الخالص
لعلمهم بان أرباب البوادي
لا يروج عندهم الزائف
والنهرج والحاجة تشد
في البادية ولا وطن يفرع
اليهم ولا جيم يتمسك به فلا
ينجى الا الخالص من النقد
فكأنوا يشاهد أرباب
القلوب يوم القيامة والزاد
الذي يتزودونه له من
التقوى فاذا شوا تب الرياء
الخطي كثيرة لا تنحصر ومهما
أدرلك من نفسه تفرقة بين
أن يطالع على عبادته انسان
أو بهيمة ففيه شعبة من
الرياء فانه لما قطع طمعه
عن البهائم لم يبال بحضرة
البهائم أو الصبيان الرضع أم
غابوا اطلعوا على حركته أم
لم يطلعوا فلو كان مخلصا
فانما يعلم انه لا يستحق عقلاء
العباد كما يستحق صبيانهم
ومجانينهم وعلم أن العقلاء
لا يقدر ان له على رزق ولا
أجل ولا زيادة ثواب وانه ان
عقاب كما لا يقدر عليه البهائم

الرجل بن مهر بانه سمع وهب بن منبه يقول ان الملك سمع باجتهاده فقال لا تبتنه يوم كذا وكذا ولا سلن
عليه فاسرعت البشري الى هذا الراهب فلما كان ذلك اليوم وظن انه يأتيه خرج الى مضجعي له قدام مصلاه
وأخرج غنشف فيه بقل وزيت وحسن فوضعه قريباً منه فلما أشرف اذا هو بالملك مقبل ومعه سواد من
الناس قد أحاطوا به فاضعوا قروبا فلا يرى سهل ولا جبل الا قدملى من الناس فجعل الراهب يجمع من تلك
البقول والطعام ويعظم اللقمة ويعمس في الزيت فيأكل كل أكلة عشاء وهو واضع رأسه لا ينظر الى من
أناه فقال الملك أين صاحبكم قالوا هو هذا قال الملك كيف أنت يا فلان فقال الراهب وهو ياباً كل ذلك الا كل
كالناس فرد الملك عنان دابته وقال ما في هذا من خبر فلما ذهب قال الراهب الحمد لله الذي أذهب عني وهولى
لائم (فلم يزل المخلصون خائفين من الرب الخفي يجتهدون لذلك في مخادعة الناس عن أعمالهم الصالحة
بحرصون على اخفائهم) وكنمها مهمماً مكن (أعظم مما يحرص الناس على اخفاء فواحشهم) عن الناس
(كل ذلك لئلا جاء ان تخلص عملهم فيجازيهم الله يوم القيامة باخلاصهم على ملا من الخلق اذ علما ان الله لا يقبل
يوم القيامة الا الخالص) فقد روى النسائي والطبراني من حديث أبي امامة ان الله عز وجل لا يقبل من
العمل الا ما كان له خالصا وابتغى به وجهه وأخرج الخطيب في المتفق والمفترق من حديث الضحاك بن قيس
الفهري يا أيها الناس اخلصوا أعمالكم لله فان الله لا يقبل من الاعمال الا ما خالص له (وعلموا شدة حاجتهم
وفاقتهم في القيامة وانه يوم) عظيم كما قال الله تعالى يوم (لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم)
خالص من شوائب الرياء (ولا يحزى والدن ولده ولا مولود هو جازع والدن شيأ) يشتغل الصديقون
والصالحون (بأنفسهم فيقول كل واحد نفسى نفسى فضلا عن غيرهم) عن لم يدانوا مقاماتهم (فكأنوا) في
سلوكهم (كزوار بيت الله) الحرام (اذا توجهوا الى مكة) شرفه الله تعالى (فانهم يستحبون مع أنفسهم
الذهب المصري الخالص) عن الغش والخلط (لعلمهم بان أرباب البوادي) وهم العربان (لا يروج عندهم
الزيف والنهرج) وهو الرديء المغشوش (والحاجة تشد في البادية ولا وطن) هناك (يفرع اليه) في
تغير الذهب (ولا جيم يتمسك به) في المعارضة (فلا ينجى الا الخالص من النقد) ولا يقضى الحاجة الا هو
(فكأنوا يشاهد أرباب القلوب يوم القيامة) والسفر اليه كالسفر الى مكة (والزاد الذي يتزودونه له) التقوى
والله يشير قوله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى (فاذا شوا تب الرياء الخطي كثيرة لا تنحصر ومهما
أدرلك من نفسه تفرقة بين أن يطالع على عبادته انسان أو بهيمة ففيه شعبة من الرياء فانه لما قطع طمعه
عن البهائم لم يبال بحضرة البهائم أم الصبيان الرضع أو غابوا) وسواء (اطلعوا على حركته أو لم يطلعوا فلو
كان مخلصا فانما يعلم الله لا يستحق عقلاء العباد كما يستحق صبيانهم ومجانينهم وعلم ان العقلاء لا يقدر ان له
على رزق ولا أجل ولا زيادة ثواب ونقصان عقاب كما لا تقدر عليه البهائم والصبيان والمجانين فاذا لم يجد ذلك
أى ادراك التفرقة من نفسه (ففيه شوب رياء خفي وليس كل شوب محبطا للاحرم فمفسدا للعمل بل فيه
تفصيل) سيأتي ذكره في الفصل الذي يليه (فان قلت فما يرى أحديك عن السرور اذا عرف بطاعته
فالسرور مذموم كله أو بعضه محمود وبعضه مذموم فنقول أولا كل سرور فليس بمذموم كله بل السرور
منقسم الى محمود والى مذموم فاما المحمود فاربعة أقسام الاول أن يكون قصده اخفاء الطاعات والاخلاص
لله تعالى) منها (ولكن لما اطلع عليه الخلق علم ان الله أطلعهم) عليه (وأظهر الجليل من أحواله

والصبيان والمجانين فاذا لم يجد ذلك ففيه شوب خفي ولكن ليس كل شوب محبطا للاحرم فمفسدا للعمل بل فيه تفصيل فان قلت فما ترى أحدا
ينفك عن السرور اذا عرف طاعته فالسرور مذموم كله أو بعضه محمود وبعضه مذموم فنقول أولا كل سرور فليس بمذموم بل السرور
منقسم الى محمود والى مذموم فاما المحمود فاربعة أقسام الاول أن يكون قصده اخفاء الطاعة والاخلاص لله ولكن لما اطلع عليه الخلق علم
أن الله أطلعهم وأظهر الجليل من أحواله

فيسندل به على حسن صنع الله ونظاره اليه والطافه به فانه يستر الطاعة والمعصية ثم الله يستر عليه المعصية ويظهر الطاعة ولا لطف أعظم من
ستر القبيح وإظهار الجليل فيكون فرجه بحميد نظر الله لا بحمد الناس وقيام المنزلة في قلوبهم وقد قال تعالى قل بغض الله وبرحته فبذلك
فليفرحوا فإمكانه ظهر له انه عند الله مقبول ففرح به (٢٨٤) الثاني أن يستدل بإظهار الله الجليل وسرته القبيح عليه في الدنيا

فيسندل به على حسن صنع الله ونظره والطافه به فانه يستر الطاعة والمعصية ثم الله يستر عليه المعصية ويظهر الطاعة ولا لطف أعظم من
الطاعة فلا لطف أعظم من ستر القبيح عليه وإظهار الجليل (وقد ورد في بعض الادعية يا من أظهر الجليل
وستر القبيح ولم يؤخذ بالجربة وقد تقدم في الدعوات) فيكون فرجه بحميد نظر الله (وحسن عنايته
به ورعايته) لا بحمد الناس وقيام المنزلة في قلوبهم وقد قال تعالى قل بغض الله وبرحته فبذلك فليفرحوا
فإمكانه ظهر له انه عند الله مقبول ففرح به (ولكن ليس لكل أحد لم يختبر نفسه وعلم دسايسها ان يقول انه
مقبول عند الله ففيه خطر عظيم زلت بسببه اقدام خلق كثير) (الثاني ان يستدل بإظهار الله تعالى الجليل
وسرته القبيح عليه في الدنيا انه كذلك يفعل به في الآخرة اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ستر الله على
عبد ذنبا) من ذنوبه (في الدنيا) بان لم يفض به (الاستر عليه في الآخرة) فلا يفض به على رؤس
الشهاد قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة اه قلت ورواه ابن الجار عن علقمة المزني عن
أبيه واسمه عبد الله بن سنان المزني له حجة وعلقمة هذا أخو بكر المزني في قول البخاري وخالفه غيره
وروى الطبراني والخطيب من حديث أبي موسى ما ستر الله عز وجل على عبد في الدنيا فيعيره به يوم القيامة
(فيكون الاول فرحا بالقول في الحال من غير ملاحظة المستقبل وهذا الثقات في المستقبل) وقد يجتمعان
معاني مؤمن فيكون سببا لمزيد فرجه ولكن بشرط انه اذا صدر منه القبيح فرطامن غير تعميم العزم عليه
ثم ستره الله تعالى عليه ندم وأحسن ثوبته فهذا الذي يرجي له الستر في الآخرة وأمان من ستر الله عليه ذلك
وهو مصمم على الوقوع فيه أو العود اليه فليس له في الآخرة نصيب ورعا يفضه الله في جوف بيته فليحذر
السالك من ذلك (الثالث أن يظن ورغبة الماطلين على الاقتداء به في الطاعة فيضاعف بذلك أجره فيكون
له أجر العلانية بما ظهر آخرا وأجر السرور بما قصده أو لا ومن اقتدى به في طاعة فله أجر عمل المقتدين به من
غير أن ينقص من أجورهم شيء) ويشهد لذلك ما رواه أحمد من حديث أبي هريرة من سن خير فاستن به
كان له أجره كاملا ومن أجور من استن به ولا ينقص من أجورهم شيئا الحديث ورواه السجزي في الابانة
لفظ من سن سنة هدى فاتبع عليها كان له أجرها وأجر من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئا
الحديث وروى مسلم والترمذي وابن ماجه من حديث جرير من سن في الاسلام سنة حسنة فله أجرها
وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء الحديث (وتوقع ذلك جديرب أن يكون سبب
السرور فان ظهور سخايل الرج لا يذو موجب للسرور لا محالة الرابع أن يحمد الماطعون على طاعته فيفرح بطاعتهم لله
بطاعتهم لله في مدحهم وبحمدهم للمطيع وعمل قلوبهم الى الطاعة اذ
(من أهل الايمان من يرى أهل الطاعة فيقته) بقلبه (أو يحسده) على ماؤتبه (أو يذمه) تبرعا (وهيأ
به وبسبه) في المجالس (أو ينسبه الى الرياء ولا يحمد عليه فهذا فرح بحسن ايمان عباد الله) ولكن
للشيطان في هذا الاسم تغريرات وتلبيسات لذلك فليأخذ معه الاخلاص (وعامة الاخلاص في هذا
النوع أن يكون فرجه بحمدهم غيرة مثل فرجه بحمد اياه) ومهما رأى نفسه تستقبل جدهم غيره في
مجلسه فاعلم انه لا اخلاص حينئذ (وأما المذموم فهو الخامس وهو أن يكون فرجه لقيام منزلته في قلوب
الناس حتى يمدحوه ويعظموه ويقوموا بقضاء حوائجه ويعاملوه بالاكرام في مصادره) حين يصدر
(وموارده) حين يرد (فهذا مكروه) مذموم (بيان ما يحبط العمل من الرياء الخفي والجلي وما لا يحبطه) *
(فقول اذا عقد العبد العباد على الاخلاص ثم ورد عليه واراد الرياء فلا يخلوا ما أن يكون ورد عليه

انه كذلك يفعل في الآخرة
اذ قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما ستر الله على عبد
ذنبا في الدنيا الا ستره عليه
في الآخرة فيكون الاول
فرحا بالقول في الحال من
غير ملاحظة المستقبل وهذا
الثقات الى المستقبل * الثالث
أن يظن ورغبة الماطلين على
الاقتداء به في الطاعة
فيضاعف بذلك أجره
فيكون له أجر العلانية بما
أظهر آخرا وأجر السرور بما
قصده أو لا ومن اقتدى به
في طاعة فله مثل أجر أعمال
المقتدين به من غير أن
ينقص من أجورهم شيء
وتوقع ذلك جديرب أن يكون
سبب السرور فان ظهور
سخايل الرج لا يذو موجب
للسرور لا محالة * الرابع
أن يحمد الماطعون على
طاعته فيفرح بطاعتهم لله
في مدحهم وبحمدهم للمطيع
وعمل قلوبهم الى الطاعة اذ
من أهل الايمان من يرى
أهل الطاعة فيقته ويحسده
أو يذمه ويرأه أو ينسبه
الى الرياء ولا يحمد عليه
فهذا فرح بحسن ايمان
عباد الله وعامة الاخلاص
في هذا النوع أن يكون
فرجه بحمدهم غيره مثل

فرجه بحمد اياه * وأما المذموم وهو الخامس فهو أن يكون فرجه لقيام منزلته في قلوب الناس حتى يمدحوه ويعظموه
ويقوموا بقضاء حوائجه ويقابلوه بالاكرام في مصادره وموارده فهذا مكروه والله تعالى أعلم * (بيان ما يحبط العمل من الرياء الخفي والجلي
وما لا يحبط) * فنقول فيه اذا عقد العبد العباد على الاخلاص ثم ورد عليه واراد الرياء فلا يخلوا ما أن يرد عليه

بعد فراغه من العمل أو قبل الفراغ فإن ورد بعد الفراغ سرور مجرد بالظهور من غير اظهار فهذا لا يفسد العمل اذا العمل قد تم على نعت الانجلاص للماعن الربا فباطراً بعده فترجوان لا ينطف عليه أثره لاسيما اذا لم يتكلف هو اظهاره والتحدث به ولم يمتن اظهاره وذ كرم ولكن اتفق ظهوره باظهار الله ولم يكن منه الامادخل من السرور والارتياح على قلبه نعم لو تم العمل على الاخلاص من غير عقديا ولكن ظهرت له بعد مرغبة في الاظهار فتحدث به وأظهره فهذا الخوف (٢٨٥) وفي الآ نارا والاخبار ما يدل على انه محبط

فقد روى عن ابن مسعود أنه سمع رجلا يقول قرأت البارحة البقرة فقال ذلك حظه منها وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لرجل قاله صمت الدهر يا رسول الله قاله ما صمت ولا أفطرت فقال بعضهم انما قال ذلك لانه أظهره وقيل هو إشارة الى كراهية صوم الدهر وكيفما كان فيحتمل أن يكون ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ابن مسعود استدلالا على ان قلبه عند العبادة لم يخل عن عقدا الربا وقصده له لما أن ظهر منه التحدث به اذ يبعد أن يكون ما يطرأ بعد العمل بمطالبات الواب العمل بل الاقيس أن يقال انه مثاب على عمله الذي مضى ومعاقب على مراآته بطاعة الله بعد الفراغ منها بخلاف ما لو تغير عقده الى الربا قبل الفراغ من الصلاة فان ذلك قد يطل الصلاة ويحبط العمل واما اذا ورد الربا قبل الفراغ من الصلاة مثلا وكان قد عقد على الاخلاص ولكن ورد في آخره ما يطرأ

بعد فراغه من العمل أو قبل فراغه منه (فان ورد) عليه (بعد الفراغ سرور مجرد بالظهور من غير اظهار) منه (فهذا لا يحبط العمل اذا العمل قد تم على نعت الاخلاص للماعن) شوب (الربا فباطراً بعده فترجوان لا ينطف عليه أثره) هكذا ذهب اليه جماعة من العارفين (لا سيما اذا لم يتكلف هو اظهاره والتحدث به) للناس (ولم يمتن اظهاره وذ كره) بين الناس (ولكنه اتفق ظهوره باظهار الله اياه ولم يكن منه الامادخل من السرور والارتياح على قلبه نعم لو تم العمل على الاخلاص من غير عقديا ولكن ظهرت له بعد مرغبة في الاظهار فتحدث به وأظهره فهذا الخوف وفي الاخبار والآ نارا) بطواها (ما يدل على انه محبط) لذلك العمل (فقد روى عن ابن مسعود) رضى الله عنه (انه سمع رجلا يقول قرأت البارحة سورة البقرة قال ذلك حظه منها وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لرجل قاله صمت الدهر فقال له ما صمت ولا أفطرت) قال العراقي روى مسلم من حديث أبي قتادة قال عمر يا رسول الله كيف بمن يصوم الدهر قال لا صام ولا أفطر والاطم برأى من حديث أسماء بنت زيدى أثناء حديث فيه فقال رجل انى صائم قال بعض القوم انه لا يفطر انه يصوم كل يوم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صام ولا أفطر من صام الدهر ولم أجده بلفظ الخطأ اه قالت بل رواه ابن وهب في مسنده عن سليمان بن بلال عن موسى بن عبيدة عن عمران بن أبي أسس عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ان رجلا قال يا رسول الله ما أفطرت منذ أربع سنين فقال ما صمت ولا أفطرت وكذلك رواه ابن المبارك في الزهد وفي اسناده ارسال وضعف (فقال بعضهم انما قال ذلك لانه أظهره) وهكذا روى عن موسى بن عبيدة أحد رواة هذا الحديث قال وذلك لانه حدث به فيما ترى كذا في مسند ابن وهب وعند ابن المبارك قال أبو سلمة لانه تحدث به (وقيل هو إشارة الى كراهية صوم الدهر وكيفما كان فيحتمل أن يكون ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم) في هذا القول (ومن ابن مسعود) رضى الله عنه في قوله السابق (استدلالا على ان قلبه عند العبادة لم يخل عن الربا وقصده لما ان ظهر منه التحدث به اذ يبعد أن يكون ما يطرأ على العمل بمطالبات الواب العمل فالاقيس) من القولين (أن يقال انه يثاب على عمله الذي قد مضى ومعاقب على مراآته بطاعة الله بعد الفراغ منه بخلاف ما لو تغير عقده الى الربا قبل الفراغ من الصلاة فان ذلك قد يبطئ الصلاة ويحبط العمل واما اذا ورد الربا قبل الفراغ من الصلاة مثلا وكان قد عقد على الاخلاص ولكن ورد في أثناءها وارد الربا فلا يخلو اما أن يكون مجرد سرور ولا يؤثر في العمل واما أن يكون ربا باعشا على العمل فان كان باعشا على العمل وختم العبادة به حبط أجزه) لانه قد تخال عقدا ما أثر فيه فهو أخرى أن يوصف بالانحلال (ومثاله أن يكون في تطوع فتجربته نظارة) بالشدديد كلمة يستعملها العجم بمعنى التفرغ في الرياض والبساتين كذا في المصباح (أو حضر ملك من الملوك) بموكبه وحشمه (وهو يشتهي أن ينظر اليه) أو الى موكبه (أو تذ كرشيا أنسيه من ماله) في موضع أو عند أحد (وهو يريد أن يطلبه ولولا الناس لقطع الصلاة فاستمها خوفا من مذمة الناس فقد حبط أجزه وعليه الاعادة ان كان في فريضة وقد قال صلى الله عليه وسلم العمل كالوعاء اذا طاب آخره طاب أوله) قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث معاوية بن أبي سفيان بلفظ اذا طاب أسفله طاب أعلاه وقد تقدم اه

ورد في أثناءها وورد الربا فلا يخلو اما أن يكون مجرد سرور ولا يؤثر في العمل واما أن يكون ربا باعشا على العمل فان كان باعشا على العمل وختم العبادة به حبط أجزه ومثاله أن يكون في تطوع فتجربته نظارة أو حضر ملك من الملوك وهو يشتهي أن ينظر اليه أو يذ كرشيا أنسيه من ماله وهو يريد أن يطلبه ولولا الناس لقطع الصلاة فاستمها خوفا من مذمة الناس فقد حبط أجزه وعليه الاعادة ان كان في فريضة وقد قال صلى الله عليه وسلم العمل كالوعاء اذا طاب آخره طاب أوله

أي النظر إلى خاتمته وروى أنه من رأى يعمل ساعة حبط عمله الذي كان قبله وهو إذا منزل على الصلاة في هذه الصورة لأعلى الصدقة ولا على القراءة فإن كل جزء من ذلك مفرد فيأبطل ويفسد الباقي دون الماضي والحج من قبل الصلاة وأما إذا كان وارد الرياء بحيث لا يمنع من قصد الاتعم لأجل الثواب كالحاضر (٢٨٦) جماعة في أثناء الصلاة ففرح بحضورهم وعقد الرياء وقصد تحسين الصلاة لأجل نظرهم

قلت ولفظه إنما الأعمال كالوعاء إذا ملأ بآسفله طاب أعلاه وإذا فسد أسفله فسد أعلاه وهكذا رواه أحد أيضاً وعند ابن المبارك في الزهد بلفظ إنما بقي من الدنيا بلاء وفتنة وانما مثل عمل أحدكم كمثل الوعاء إذا طاب أعلاه طاب أسفله وإذا خبث أعلاه خبث أسفله ورواه أبو نعيم في الحلية وقد تقدم الكلام عليه (أي النظر إلى خاتمته وروى) أيضاً (من رأى يعمل ساعة حبط عمله الذي كان قبله) قال العراقي لم أجده بهذا اللفظ قلت روى الطبراني وأبو الشيخ وابن عساكر من حديث أبي هند الدارمي من رأى بالله بغير الله فقد برئ من الله (وهو منزل على الصلاة في هذه الصورة لأعلى الصدقة ولا على القراءة فإن كل جزء من ذلك) وفي نسخة منها (منفرد) بذاته (فيأبطل) بعد (يفسد الباقي دون الماضي والصوم والحج من قبل الصلاة) لاتصال العمل فيهما كالصلاة (فأما إذا كان وارد الرياء بحيث لا يمنع من قصد الاستتمام لأجل الثواب كالحاضر جماعة في أثناء صلاته ففرح بحضورهم) باطنا (واعتقد الرياء وقصد تحسين الصلاة لأجل نظرهم) إليه (وكان لولا حضورهم لكان بينهما أيضاً فهذا رياء قد أثر في العمل وانتهى باعشاً على الحركات فان غلب حتى انما يحق معه الاحساس بقصد العبادة والثواب وصار قصد العبادة مغموراً) فهذا أيضاً ينبغي أن يفسد (قصد العبادة مهمماضي ركن من أركانها على هذا الوجه لانا نكتفي بالنية السابقة عند الاحرام بشرط أن لا يطرأ عليها ما يغلبها ويغمرها ويحتمل أن يقال لا يفسد العبادة نظر إلى حالة العقد وإلى بقاء أصل الثواب وإلى بقاء قصد أصل الثواب وان ضعف بهجوم قصد هو أغلب منه ولقد ذهب الحارث المحاسبى رحمه الله تعالى إلى الاحباط في أمر هو أهون من هذا وقال إذا لم يرد الجرد السرور باطلاع الناس يعني سرورا هو كبح المنزلة والجاه قال قد اختلف الناس في هذا فصارت فرقة إلى أنه يحبط لانه قد نقض العزم الاول وركن إلى جسد المخلوقين ولم يتختم عليه بالاخلاص وانما يتم العمل بخاتمته) كمدل عليه الخبر انما الأعمال بالخواتيم (ثم قال ولا أقطع عليه بالاحباط وان لم يتزبد في العمل ولا آمن عليه وقد كنت أقف فيه لاختلاف الناس والأغلب على قلبي انه يحبط إذا ختم عليه بالرياء ثم قال فان قيل قد قال الحسن البصري رحمه الله تعالى (انما حالتان) وفي نسخة صورتان (فاذا كانت الاولى لله لم تضره الثانية وقد روى ابن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله اني أسر العمل) أي أخفيه (لا أحب أن يطلع عليه فيطلع عليه فيسرني قال لك أجران أجر السر وأجر العلانية) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من رواية ذكوان عن أبي مسعود رواه الترمذي وابن حبان من رواية ذكوان عن أبي هريرة الرجل يعمل العمل فيسره فاذا اطلع عليه أعجبه قال له أجر السر وأجر العلانية قال الترمذي غريب وقال انه روى عن أبي صالح وهو ذكوان مرسل اه قلت وقد روى في اخره مسلم من حديث أبي ذر قال قيل يا رسول الله أرأيت الرجل يعمل العمل من الخير ويحمده الناس عليه فقال تلك عاجل بشرى المؤمن (ثم تكلم على الآخر) المروى عن الحسن (والخبر) المذكور (فقال أما الحسن) البصري (فأراد بقوله لا تضره أي لا يدع العمل) أي لا يتركه (ولا تضره الخطرة وهو يريد الله عز وجل) فجعل الحالة الطارئة بمنزلة الخطرة (ولم يقل اذا عقد الرياء بعد عقد الاخلاص

وكان لولا حضورهم لكان بينهما أيضاً فهذا رياء قد أثر في العمل وانتهى باعشاً على الحركات فان غلب حتى انما يحق معه الاحساس بقصد العبادة والثواب وصار قصد العبادة مغموراً فهذا أيضاً ينبغي أن يفسد العبادة مهمماضي ركن من أركانها على هذا الوجه لانا نكتفي بالنية السابقة عند الاحرام بشرط أن لا يطرأ عليها ما يغلبها ويغمرها ويحتمل أن يقال لا يفسد العبادة نظر إلى حالة العقد وإلى بقاء أصل الثواب وإلى بقاء قصد أصل الثواب وان ضعف بهجوم قصد هو أغلب منه ولقد ذهب الحارث المحاسبى رحمه الله تعالى إلى الاحباط في أمر هو أهون من هذا وقال إذا لم يرد الجرد السرور باطلاع الناس يعني سرورا هو كبح المنزلة والجاه قال قد اختلف الناس في هذا فصارت فرقة إلى أنه يحبط لانه قد نقض العزم الاول وركن إلى جسد المخلوقين ولم يتختم عليه بالاخلاص وانما يتم العمل بخاتمته ثم قال ولا أقطع عليه بالخط وان لم يتزبد في العمل ولا آمن عليه وقد كنت

أقف فيه لاختلاف الناس والأغلب على قلبي أنه يحبط إذا ختم عمله بالرياء ثم قال فان قيل قد قال الحسن رحمه الله تعالى انما حالتان فاذا كانت الاولى لله لم تضره الثانية وقد روى أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله أسر العمل لا أحب أن يطلع عليه فيطلع عليه فيسرني قال لك أجران أجر السر وأجر العلانية ثم تكلم على الخبر والآخر فقال أما الحسن فإنه أراد بقوله لا يضره أي لا يدع العمل ولا تضره الخطرة وهو يريد الله ولم يقل اذا عقد الرياء بعد عقد الاخلاص

لم يضره وأما الحديث فتكلم عليه بكلام طويل يرجع حاصله الى ثلاثة أوجه: أحدها أنه يحتمل أنه أراد ظهور عمله بعد الفراغ وليس في الحديث أنه قبل الفراغ. والثاني أنه أراد أن يسره للاقتداء به أو لسرور آخر محمود مما ذكرناه قبل لاسرور وبسبب حب المحمدة والمنزلة بدليل أنه جعل له به أجر ولا ذهاب من الأمانة الى أن تسرور بالمحمدة أجزا وغايته أن يعني عنه فكيف يكون للمخلص أجر وللمرأى أجران. والثالث أنه قال أكثر من يروي الحديث برويه غير متصل الى أبي هريرة بل أكثرهم (٢٨٧) يوقفه على أبي صالح ومنهم من يرفعه

فالحكم بالعمومات الواردة في الرياء أولى هذا ما ذكره ولم يقطع به بل أظهر ميلا الى الاحتياط والاقبى عندنا أن هذا القدر اذ لم يظهر أثره في العمل بل بقي العمل صادرا عن باعث الدين وانما انضاف اليه السرور بالاطلاع فلا يفسد العمل لانه لم ينعدم به أصل نيته وبقيت تلك النية باعثة على العمل وحاملة على الاعمال وأما الاخبار التي وردت في الرياء فهي محمولة على ما إذا لم يرد به الا الخلق وأما ما ورد في الشركة فهو محمول على ما إذا كان قصد الرياء مساويا لقصد الثواب أو أغلب منه أما إذا كان ضعيفا بالاضافة اليه فلا يحجب ما بالكلية ثواب الصدقة وسائر الاعمال ولا ينبغي أن يفسد الصلاة ولا يعد أيضا أن يقال ان الذي أو جب عليه صلاة خالصة لوجه الله والخالص ما لا يشوبه شيء فلا يكون مؤديا للواجب مع هذا الشوب والعلم عند الله فيه وقد ذكرنا في كتاب الله عز وجل (ولا يعتد بصلاته فان ندم عليه في أثناء ذلك واستغفر ورجع قبل التمام ففيم يلزمه ثلاثة أوجه قالت فرقة لم تنعقد صلاته مع قصده الرياء فليست تأنف) صلاته (وقالت فرقة) أخرى (يلزمه

لم يضره وأما الحديث فتكلم عليه بكلام طويل يرجع حاصله الى ثلاثة أوجه أحدها أنه يحتمل أنه أراد ظهور عمله بعد الفراغ وليس في الحديث أنه قبل الفراغ) أي يخبر باطلاعهم على عمله بعد أن فرغ منه فيفرح به وهو ظاهر فالعمل على هذا باق على عقد الاخلاص لم يتخلله شيء (والثاني أنه يسره للاقتداء بالناس به أو بسرور آخر محمود مما ذكرناه قبل لاسرور وبسبب حب المنزلة والمحمدة بدليل أنه جعل له به أجران ولا ذهاب من) علماء (الأمانة الى ان السرور بالمحمدة له أجر وغايته أن يعني عنه) ويسامحه (فكيف يكون للمخلص أجر وللمرأى أجران والثالث أنه قال أكثر من يروي الحديث برويه غير متصل الى أبي هريرة بل أكثرهم أوقفه على أبي صالح ومنهم من يرفعه فالحكم بالعمومات الواردة في الرياء) في الاخبار المتقدمة (أولى) وأبو صالح المذكور هو المعروف بالسمان والزيات واسمه ذكوان مولى جويرية بنت الاحمسي الغطفاني كان يجلب السمن والزيت الى الكوفة وهو والد سهيل وصالح وعبد الله ابن أبي صالح سأل سعد بن أبي وقاص مسئلة في الزكاة وشهد الداروزن عثمان وروى عن أبي هريرة قال أحد ثقة من أجل الناس وأوثقهم وقال ابن سعد ثقة كثير الحديث مات بالمدينة سنة احدى ومائة روى له الجماعة وأما قول المحاسبي بل أكثرهم أوقفه الخ أي فيكون مرسل وقد أشار اليه الترمذي والذي رواه مرفوعا فقيل عن أبي هريرة وهو عند الترمذي وابن حبان وقيل عن ابن مسعود وهو عند البيهقي في الشعب كما تقدم والاستدلال بالعمومات مع وجود المرسل هو مذهب الشافعي رضي الله عنه وجاعة اذ المراسيل غير مقبولة عندهم في الاحتجاج سوى مراسيل ابن المسيب فانها في حكم الرفع ومذهب غيرهم العمل بها فاذا وجد خبر مرسل فانه يقدم على العمومات (هذا ما ذكره) المحاسبي رحمه الله تعالى (ولم يقطع به بل أظهر ميلا الى الاحتياط) حيث قال والأغلب على قلبي الخ (والاقبى عندنا أن هذا القدر اذ لم يظهر أثره في العمل بل بقي العمل صادرا من باعث الدين وانما انضاف اليه السرور بالاطلاع فلا يفسد العمل لانه لم ينعدم به أصل نيته وبقيت تلك النية باعثة على العمل وحاملة على الاعمال وأما الاخبار التي وردت في) ذم (الرياء فهي محمولة على ما إذا لم يرد به الا الخلق) دون الخالق (وأما ما ورد في الشركة) في قوله انا أغنى الاغنياء عن الشرك من أشرك في عمل فهو له (فهو محمول على ما إذا كان قصد الرياء مساويا لقصد الثواب أو أغلب منه اما إذا كان ضعيفا بالاضافة اليه فلا يحجب ما بالكلية ثواب الصدقة وسائر الاعمال ولا ينبغي أن يفسد الصلاة) لضعف قصد الرياء في الكل (ولا يعد أيضا أن يقال ان الذي أو جب عليه صلاة خالصة لوجه الله والخالص ما لا يشوبه شيء فلا يكون مؤديا للواجب مع هذا الشوب والعلم عند الله فيه وقد ذكرنا في كتاب الاخلاص) فيما سيأتي (كلاما أوفى مما أوردناه الآن) هنا فليرجع اليه فهذا حكم الرياء الطارئ بعد عقد العبادة اما قبل الفراغ أو بعد الفراغ) والله الموفق (القسم الثالث الذي يقارن حال العقد بان يتدنى الصلاة على قصد الرياء فان استمر عليه حتى سلم فلا خلاف في أنه يفتى ولا يعتد بصلاته وان ندم عليه في أثناء ذلك واستغفر ورجع قبل التمام ففيم يلزمه ثلاثة أوجه قالت فرقة لم تنعقد صلاته مع قصده الرياء فليست تأنف) صلاته (وقالت فرقة) أخرى (يلزمه

أوردناه الآن فليرجع اليه فهذا حكم الرياء الطارئ بعد عقد العبادة اما قبل الفراغ أو بعد الفراغ) (القسم الثالث) الذي يقارن حال العقد بان يتدنى الصلاة على قصد الرياء فان استمر عليه حتى سلم فلا خلاف في أنه يفتى ولا يعتد بصلاته وان ندم عليه في أثناء ذلك واستغفر ورجع قبل التمام ففيم يلزمه ثلاثة أوجه قالت فرقة لم تنعقد صلاته مع قصده الرياء فليست تأنف) صلاته (وقالت فرقة

اعادة الافعال كالركوع والسجود وتفسد أفعاله دون تحريم الصلاة لان التحريم عقد والى خاطر في قلبه لا يخرج التحريم عن كونه عقدا وقالت فرقة لا يلزمه اعادة شيء بل يستغفر الله بقلبه ويتم العبادة على الاخلاص والنظر الى خاتمة العبادة كالمواصلة بالاحلاص وختم بالرياء لكان يفسد عمله وشبهوا ذلك بثوب أبيض لطخ بنجاسة عارضة فاذا أزيل العارض عاد الى الاصل فقالوا ان الصلاة والركوع والسجود لا تكون الا لله ولو سجد لغير الله لكان كافرا ولكن اقترن به عارض الرياء ثم زال بالندم والتوبة وصار الى حاله لا يبالي بحمد الناس وذمهم فتصح صلاته ومذهب الفريقين الاخيرين خارج عن قياس الفقه جدا خصوصا من قال يلزمه اعادة الركوع والسجود دون الافتتاح لان الركوع والسجود ان لم يصح صارت أفعالا (٢٨٨) زائدة في الصلاة فتفسد الصلاة وكذلك قول من يقول لو ختم بالاخلاص صح نظر الى

اعادة الافعال كالركوع والسجود وتفسد أفعاله) كلها (دون تحريم الصلاة لان تحريمه عقد والى خاطر في قلبه لا يخرج التحريم عن كونه عقدا وقالت فرقة) أخرى (لا يلزمه اعادة شيء بل يستغفر الله تعالى بقلبه ويتم العبادة على الاخلاص والنظر الى خاتمة العبادة) فان صلحت صلح أولها (كالمواصلة بالاخلاص وختمها بالرياء لكان يفسد عمله وشبهوا ذلك بثوب أبيض لطخ بنجاسة عارضة فاذا أزيل العارض عاد) الثوب (الى الاصل فقالوا ان الصلاة والركوع لا تكون الا لله) عز وجل (ولو سجد لغير الله) تعالى (لكان كافرا لكن قد اقترن به عارض الرياء ثم زال بالندم والتوبة) والاستغفار (وصار الى حاله لا يبالي بحمد الناس وذمهم فتصح صلاته) فهذا اختلاف القول في المسئلة (ومذهب الفريقين الاخيرين خارج عن قياس الفقه جدا خصوصا من قال يلزمه اعادة الركوع والسجود دون الافتتاح لان الركوع والسجود ان لم يصح صارت أفعالا زائدة في الصلاة فتبطل الصلاة وكذلك قول من يقول لو ختم بالاخلاص صح نظرا الى الاخر فهو أيضا ضعيف لان الرياء يقدر في النية وأولى الاوقات بمراعاة أحكام النية حالة الافتتاح فالذي يستقيم على قياس الفقه هو أن يقال ان كان باعنه مجرد الرياء في ابتداء العقد دون طلب الثواب وامتنال الامر لم ينعقد افتتاحه ولم يصح ما بعده وذلك فيمن اذا دخل بنفسه لم يصل ولم ارأى للناس تحرم بالصلاة وكان بحيث لو كان ثوبه نجسا أيضا كان يصلي لاجل الناس فهذه صلاة لانية فيها اذا الناس أيضا لكان يصلي الا انه ظهرت له الرغبة في المحمدة أيضا فاجتمع) فيه (الباعثان) باعث الثواب وباعث المحمدة (فهذا ما أن يكون في صدقة أو قراءة وما ليس منه تحليل وتحريم وما ليس في عقد صلاة وج فان كان في صدقة فقد عصى باجابه باعث الرياء وأطاع باجابه باعث الثواب) قال الله تعالى (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) فلهذا يقتضى هذه الآية (ثواب بقدر قصده الصالح وعقاب بقدر عقده الفاسد ولا يحيط أحدهما الا بخروا فان كان في صلاة تقبل الفساد بتطرق خلل الى النية فلا يخلو اما أن تكون) تلك الصلاة (نفلا أو فرضا فان كان نفلا فحكمه أيضا حكم الصدقة فقد عصى من وجهه وأطاع من وجهه اذا اجتمع في قلبه الباعثان ولا يمكن ان يقال صلاته فاسدة والاقتداء به باطل حتى ان من يصلي التراويح وتبين من قرائن حاله ان قصده الرياء باظهار حسن القراءة ولولا اجتماع الناس خلفه وخلا بنفسه (في البيت وحده لما صلى لا يصح الاقتداء به فان المصير الى هذا بعيد جدا بل يظن بالمسلم انه يقصد الثواب أيضا بتطوعه فيصير باعثا لذلك القصد صلاته رايح الاقتداء به وان اقترن به قصد آخر) يخالفه (وهو به عاص) هذا حكم صلاة التطوع (فاما اذا كان في فرض واجتمع الباعثان وكان كل واحد

الاخر فهو أيضا ضعيف لان الرياء يقدر في النية وأولى الاوقات بمراعاة أحكام النية حالة الافتتاح فالذي يستقيم على قياس الفقه هو أن يقال ان كان باعنه مجرد الرياء في ابتداء العقد دون طلب الثواب وامتنال الامر لم ينعقد افتتاحه ولم يصح ما بعده وذلك فيمن اذا دخل بنفسه لم يصل ولم ارأى للناس تحرم بالصلاة وكان بحيث لو كان ثوبه نجسا أيضا كان يصلي لاجل الناس فهذه صلاة لانية فيها اذا الناس أيضا لكان يصلي الا انه ظهرت له الرغبة في المحمدة أيضا فاجتمع الباعثان فهذا اما أن يكون في صدقة وقراءة وما ليس فيه تحليل وتحريم أو في عقد صلاة وج فان كان في صدقة فقد عصى

باجابه باعث الرياء وأطاع باجابه باعث الثواب فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة

شرا يره فلهذا يقتضى هذه الآية (ثواب بقدر قصده الصالح وعقاب بقدر عقده الفاسد ولا يحيط أحدهما الا بخروا فان كان في صلاة تقبل الفساد بتطرق خلل الى النية فلا يخلو اما أن تكون فرضا أو نفلا فان كانت نفلا فحكمها أيضا حكم الصدقة فقد عصى من وجهه وأطاع من وجهه اذا اجتمع في قلبه الباعثان ولا يمكن أن يقال صلاته فاسدة والاقتداء به باطل حتى ان من يصلي التراويح وتبين من قرائن حاله ان قصده الرياء باظهار حسن القراءة ولولا اجتماع الناس خلفه وخلا في بيت وحده لما صلى لا يصح الاقتداء به فان المصير الى هذا بعيد جدا بل يظن بالمسلم انه يقصد الثواب أيضا بتطوعه فتصح باعثا لذلك القصد صلاته وبصح الاقتداء به وان اقترن به قصد آخر فهو به عاص فاما اذا كان في فرض واجتمع الباعثان وكان كل

واحد لا يستقل وانما يحصل الانبعاث بمجموعهما فهذا لا يسقط الواجب عنه لان الايجاب لم ينتهض باعثاني حقه بمجرد واستقلاله وان كان كل باعث مستقلا حتى لو لم يكن باعث الراء لادى الفراغ ولو لم يكن باعث الفرض لانشأ صلاة تطوعا لاجل الراء فهذا يحمل النظر وهو محتمل جدا فيحتمل أن يقال ان الواجب صلاة خالصة لوجه الله ولم يؤد الواجب الخالص ويحتمل أن يقال الواجب امتثال الامر بباعث مستقل بنفسه وقد وجد فاقتران غيره به لا يمنع سقوط الفرض عنه كالموصل في دار مغسوبة فانه مطيع بأصل الصلاة ومسقط للفرض عن نفسه وتعارض الاحتمال في تعارض البواعث في أصل (٢٨٩) الصلاة أما اذا كان الراء في المبادرة

مثلا دون أصل الصلاة مثل من بادى الصلاة في أول الوقت لحضور جماعة ولو خلا لآخر الى وسط الوقت ولولا الفرض لكان لا يبتدئ صلاة لاجل الراء فهذا مما يقطع بحجة صلته وسقوط الفرض به لان باعث أصل الصلاة من حيث انها صلاة لم يعارضه غيره بل من حيث تعيين الوقت فهذا أبعد عن القبح في النية هذا في رياء يكون باعثا على العمل وحاملا عليه وأما مجرد السرور باطلاع الناس عليه اذا لم يبلغ أثره الى حيث يؤثر في العمل فبعد أن يفسد الصلاة فهذا ما تراها لا تقابلقانون الفقه (المسئلة) من أصلها (غامضة) خفية المبرك (من حيث ان الفقهاء لم يتعرضوا لها في فن الفقه) غير تنفي اشارات تسكعوا عليها في محث النية (والذين خاضوا فيها وتصرفوا) مثل الحرث المحاسبي وصاحب القوت وغيرهما (لم يلاحظوا قوانين الفقه ومقتضى فتاوى الفقهاء في صحة الصلاة وفسادها بل جعلهم الحرص على تصفية القلوب) من الشوائب (وطلب الاخلاص على افساد العبادات بأدنى الخواطر) (وما ذكرناه) من التفصيل (هو الاقصد) أى لا عدل (فمما تراها والعلم عند الله تعالى فيه) والله الموفق

(بيان دواء الرياء وطريق معالجة القلب فيه)

(قد عرفت مما سبق أن الرياء محبط للأعمال وسبب للمقت عند الله وانه من كبار المهلكات وما هذا وصفه بخبري بالتشهير عن سابق الجد في ازالته ولو بالمجاهدة) والرياسة وتهذيب النفس (وتحمل المشاق) منها (فلا شفاء الا في شرب الادوية المرة البشعة) الكريمة الطعم (وهذه مجاهدة يضطر اليها العباد كلهم اذا الصبي يخاف ضعيف العقل و) فاقد (التمييز ممتد العين الى الخلق كثير الطمع فيهم فيرى الناس يتصنع بعضهم لبعض فيغلب عليه حب التصنع بالضرورة و يرضخ ذلك في نفسه) ويثبت (وانما يشعر بكون ذلك مهلكا بعد كمال عقله) وقد ذكر في كتاب رياضة النفس (وقد انغرس الرياء في قلبه وترسخ فيه فلا يقدر على قعه الا بمجاهدة شديدة ومكابدة) مديدة (لقوة الشهوات) لكونها اولدمعه (فلا ينفك أحد

(٣٧ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) على افساد العبادات بأدنى الخواطر وما ذكرناه هو الاقصد فيما تراها والعلم عند الله عز وجل فيه وهو عالم الغيب والشهادة وهو الرحمن الرحيم*(بيان دواء الرياء وطريق معالجة القلب فيه)* قد عرفت مما سبق أن الرياء محبط للأعمال وسبب للمقت عند الله تعالى وانه من كبار المهلكات وما هذا وصفه بخبري بالتشهير عن سابق الجد في ازالته ولو بالمجاهدة وتحمل المشاق فلا شفاء الا في شرب الادوية المرة البشعة وهذه مجاهدة يضطر اليها العباد كلهم اذا الصبي يخاف ضعيف العقل والتمييز ممتد العين الى الخلق كثير الطمع فيهم فيرى الناس يتصنع بعضهم لبعض فيغلب عليه حب التصنع بالضرورة و يرضخ ذلك في نفسه وانما يشعر بكونه مهلكا بعد كمال عقله وقد انغرس الرياء في قلبه وترسخ فيه فلا يقدر على قعه الا بمجاهدة شديدة ومكابدة لقوة الشهوات فلا ينفك أحد

عن الحاجة الى هذه المجاهدة ولكنها تشق أولاً وتخف آخراً وفي علاجهما مقامان أحدهما قطع عروقهما أصوله التي منها انشعابه والثاني دفع ما يخطر منه في الحال * (المقام الأول) * في قطع عروقهما اتصال أصوله وأصله حب المنزل والجاء وإذا فصل رجع الى ثلاثة أصول وهي حب لذة المحمدة والفرار من ألم الذم والطمع فيما في أيدي الناس ويشهد للرباء بهذه الأسباب وانما الباعثة للمرائي ما روى أبو موسى أن أعرابياً سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله الرجل يقاتل حمية ومعه انه يأنف أن يقهر أو يذم بأنه مقهور مغلوب وقال والرجل يقاتل ليرى مكانه وهذا هو طلب (٢٩٠) لذة الجاء والقدر في القلوب والذي يقاتل للذكر وهذا هو الجدد

باللسان فقال صلى الله عليه وسلم من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله وقال ابن مسعود إذا التقي الصفان نزلت الملائكة فكتبوا الناس على مراتبهم فلان يقاتل للذكر وفلان يقاتل للملك والقتال للملك إشارة الى الطمع في الدنيا وقال عمر رضي الله عنه يقولون فلان شهيد وله يكون قدماً دفني راحته ورفا وقال صلى الله عليه وسلم من غزا لا ينبغي الاعتقال فله ما نوى فهذا إشارة الى الطمع وقد لا يشتهي الجدد ولا يطمع فيه ولكن يحذر من ألم الذم كالخجل بين الاستحياء وهم يتصدقون بالمال الكثير فانه يتصدق بالقبيل كميل بن خنيس وهو ليس بطامع في الجدد وقد سبقه بالقبيل حتى لا يخجل وهو ليس بطامع في الجدد وقد سبقه غيره وكالجبان بين الشجعان لا يفر من الزحف خوفاً من الذم وهو لا يطمع في الجدد وقد سبقه بالقبيل حتى لا يخجل وهو ليس بطامع في الجدد وقد سبقه غيره وكالجبان بين الشجعان لا يفر من الزحف خوفاً من الذم وهو لا يطمع في الجدد وقد سبقه غيره على صف القتال ولكن إذا أيس من الجدد والذم وكالرجل بين قوم يصلون جميع الليل فيصلي ركعات معدودة كميل بن خنيس وهو لا يطمع في الجدد ولا يقدر على الصبر عن لذة الجدد ولا يقدر على الصبر على ألم الذم ولذلك السؤال عن علم ما هو محتاج اليه خيفة من أن يذم بالجهل ويفتي بغير علم ويدعي العلم بالحدوث وهو به جاهل لا يدري من فتونه شيئاً كل ذلك حذر من الذم فهذه الامور الثلاثة هي التي تحرك المرائي الى الرياء وعلاجه ما ذكرناه في الشطر الأول من الكتاب على الجملة ولا يكاد كرا لا أن ما يخص الرياء وليس بخفي) على البصير (ان الانسان انما يقصد الشيء ويرغب فيه لظنه انه خير له ونافع ولذا في الحال وامافي المال فان علم انه لذيذ في الحال ولكنه ضار في المال سهل عليه قطع الرغبة عنه كمن يعلم ان العسل

عن هذه الحاجة الى هذه المجاهدة ولكنها تشق أولاً وتخف آخراً) كما هو شأن كل مجاهدة (وفي علاجها مقامان أحدهما قطع عروقها أصوله التي منها انشعابه) وتولده (والثاني دفع ما يخطر منه في الحال المقام الأول في قطع عروقها أصوله) أي قطعها من أصلها (وأصله) المتفق عليه (حب المنزل والجاء) في قلوب الناس (وإذا فصل رجع الى ثلاثة أصول وهو حب لذة المحمدة والفرار من ألم المذمة والطمع لما في أيدي الناس ويشهد للرباء بهذه الأسباب وانما الباعثة للمرائي ما روى أبو موسى) الاشعري رضي الله عنه (ان أعرابياً سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله الرجل يقاتل حمية ومعه انه يأنف أن يقهر أو يذم بأنه مقهور مغلوب والرجل يقاتل ليرى مكانه) أي من الشجاعة (وهذا هو طلب لذة الجاء والقدر) والمنزلة (في القلوب والرجل يقاتل للذكر وهذا هو الجدد باللسان فقال صلى الله عليه وسلم من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله) رواه أحمد والشيخان والاربعة (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (إذا التقي الصفان نزلت الملائكة فكتبوا الناس على مراتبهم فلان يقاتل للذكر وفلان يقاتل للملك إشارة الى الطمع في الدنيا وقال عمر رضي الله عنه يقولون فلان شهيد وله يكون قدماً دفني راحته ورفا) بكسر الراء أي فضة (وقال صلى الله عليه وسلم من غزا) وهو (لا ينبغي) في غزوانه (الاعتقال) بالكسر الجبل الذي يربط به البعير (فله ما نوى) رواه أحمد والدارمي والنسائي والروائي وابن حبان والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي والضياء من طريق يحيى بن الوليد بن عباد بن الصامت عن عباد بن الصامت وقد تقدم وأخرج الحاكم من حديث يعلى بن مينة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يبعثني في سراياه فبعثني ذات يوم وكان رجلاً يركب فقلت له ارحل قال ما أنا بتخارج معك فقلت له قال حتى تجعل لي ثلاثة دنائير قلت الآن حين ودعت النبي صلى الله عليه وسلم ما أنا بتراجع اليه ارحل ولك ثلاثة دنائير فلما رجعت من غزائي ذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اعطها يا فانهما حظ من غزائه (فهذا إشارة الى الطمع وقد لا يشتهي الجدد ولا يطمع فيه ولكن يحذر من ألم الذم كالخجل بين الاستحياء) براهم (وهم يتصدقون بالمال الكثير فانه يتصدق بالقبيل كميل بن خنيس وهو ليس بطامع في الجدد وقد سبقه في الجدد غيره وكالجبان بين الشجعان لا يفر من الزحف خوفاً من الذم وهو لا يطمع في الجدد وقد سبقه غيره على صف القتال ولكن إذا أيس من الجدد والذم وكالرجل بين قوم يصلون جميع الليل فيصلي ركعات معدودة كميل بن خنيس وهو لا يطمع في الجدد ولا يقدر على الصبر عن لذة الجدد ولا يقدر على الصبر على ألم الذم ولذلك السؤال عن علم ما هو محتاج اليه خيفة من أن يذم بالجهل ويفتي بغير علم ويدعي العلم بالحدوث وهو به جاهل كل ذلك حذر من الذم فهذه الامور الثلاثة هي التي تحرك المرائي الى الرياء وعلاجه ما ذكرناه في الشطر الأول من الكتاب على الجملة ولا يكاد كرا لا أن ما يخص الرياء وليس بخفي) على البصير (ان الانسان انما يقصد الشيء ويرغب فيه لظنه انه خير له ونافع ولذا في الحال وامافي المال فان علم انه لذيذ في الحال ولكنه ضار في المال سهل عليه قطع الرغبة عنه كمن يعلم ان العسل

لذيذ

قوم يصلون جميع الليل فيصلي ركعات معدودة حتى لا يذم بالكسل وهو لا يطمع في الجدد وقد يقدر الانسان على الصبر عن لذة الجدد ولا يقدر على الصبر على ألم الذم ولذلك السؤال عن علم ما هو محتاج اليه خيفة من أن يذم بالجهل ويفتي بغير علم ويدعي العلم بالحدوث وهو به جاهل كل ذلك حذر من الذم فهذه الامور الثلاثة هي التي تحرك المرائي الى الرياء وعلاجه ما ذكرناه في الشطر الأول من الكتاب على الجملة ولا يكاد كرا لا أن ما يخص الرياء وليس بخفي) على البصير (ان الانسان انما يقصد الشيء ويرغب فيه لظنه انه خير له ونافع ولذا في الحال وامافي المال فان علم انه لذيذ في الحال ولكنه ضار في المال سهل عليه قطع الرغبة عنه كمن يعلم ان العسل

لذيذ ولكن اذا بان له ان فيه سماً (أعرض عنه فكذلك طريق قطع هذه الرغبة أن يعلم ما فيه من المضرة ومهما عرف العبد مضرة الرياء وما يفوته من صلاح قلبه وما يحرم عنه في الحال من التوفيق وفي الآخرة من المنزلة عند الله وما يتعرض له من العقاب العظيم والمقت الشديد والخزي الظاهر حيث ينادى على رؤس الخلائق يا فاجر يا غادر يا مرأى أما استحييت اذا شريت بطاعة الله عرض الدنيا وراقت قلوب العباد واستهزأت بطاعة الله وتحببت الى العباد بالتبغض الى الله وترينت لهم بالشين عند الله (٢٩١) وتقربت اليهم بالبعد من الله وتحمدت اليهم

بالتذم عن الله وطلبت رضاهم بالتعرض لسخط الله أما كان أحد أهون عليك من الله فهم اتفكر العبد في هذا الخزي وقابل ما يحصل له من العباد والتزين لهم في الدنيا بما يفوته في الآخرة وما يحبط عليهم من ثواب الاعمال مع أن العمل الواحد ربما كان يترجحه ميزان حسنة لو خلس فاذا فسد بالرياء حول الى كفة السيئات فترجحه ويهوى الى النار فالولم يكن في الرياء احباط عبادة واحدة لكان ذلك كافي في معرفة ضرره وان كان مع ذلك سائر حسناته راجحة فقد كان ينال بهذه الحسنة علو الرتبة عند الله في زمرة النبيين والصديقين وقد حط عنهم بسبب الرياء ورد الى صف النعال من مراتب الاولياء هذا مع ما يتعرض له في الدنيا من تشتت الهم بسبب ملاحظة قلوب الخلق فان رضا الناس غاية لا تدرك من رضا الله في العزلة من حديث أكنهم من صبي انه قال رضا الناس غاية لا تدرك ولا يكره سخط من رضا الجور ومن طريق الشافعي انه قال ليونس بن عبد الأعلى يا أبا إسحاق قرضا الناس غاية لا تدرك ليس الى السلامة من الناس سبيل فانظر ما فيه صلاح نفسك ودع الناس وما هم فيه (وكل ما مرضى به فريق يسخط به فريق آخر) ورضا بعضهم في سخط بعضهم ومن طلب رضاهم في سخط الله سخط الله عليه واسخطهم أيضاً عليه) روى الطبراني من حديث ابن عباس من اسخط الله في رضا الناس سخط الله عليه واسخط عليه من أرضاه في سخطه ومن أرضى الله من سخط الناس رضى الله عنه وأرضى عنه من أسخط في رضا حتى يزينه ويزين قوله وعمله في عينه وروى أبو نعيم في الحلية من حديث عائشة من أرضى الناس بسخط الله وكله الله الى الناس ومن اسخط الناس برضا الله كفاه الله وروى الخليلي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من أرضى الله بسخط المخلوقين كفاه الله مؤنة المخلوقين ومن أرضى المخلوقين بسخط الله سخط الله عليه المخلوقين (ثم أي غرض له في مدحهم وايشاؤهم الله تعالى لاجل جدهم ولا يزيد جدهم رزقا ولا أجلا ولا ينفعه يوم فقره وفاقة وهو يوم القيامة وأما الطمع فيما في أيدي الناس فبان تعلم بان الله تبارك وتعالى هو المسخر للقلوب بالمانع والاعطاء وان الخلق مضطرون فيه) غاية الاضطرار (ولاراق الا الله ومن طمع في الخلق لم يخل من الذل والخيبة وان وصل الى المراد لم يخل من المنة والمهانة) أي الذل (فكيف يترك ما عند الله بجاه كاذب وهم فاسد وقد يصب وقد يخطئ فاذا أصاب) يوما (لاتق لذته بالمنت ومذلتة وأما

بالتذم عن الله وطلبت رضاهم بالتعرض لسخط الله أما كان أحد أهون عليك من الله فهم اتفكر العبد في هذا الخزي وقابل ما يحصل له من العباد والتزين لهم في الدنيا بما يفوته في الآخرة وما يحبط عليهم من ثواب الاعمال مع أن العمل الواحد ربما كان يترجحه ميزان حسنة لو خلس فاذا فسد بالرياء حول الى كفة السيئات فترجحه ويهوى الى النار فالولم يكن في الرياء احباط عبادة واحدة لكان ذلك كافي في معرفة ضرره وان كان مع ذلك سائر حسناته راجحة فقد كان ينال بهذه الحسنة علو الرتبة عند الله في زمرة النبيين والصديقين وقد حط عنهم بسبب الرياء ورد الى صف النعال من مراتب الاولياء هذا مع ما يتعرض له في الدنيا من تشتت الهم بسبب ملاحظة قلوب الخلق فان رضا الناس غاية لا تدرك من رضا الله في العزلة من حديث أكنهم من صبي انه قال رضا الناس غاية لا تدرك ولا يكره سخط من رضا الجور ومن طريق الشافعي انه قال ليونس بن عبد الأعلى يا أبا إسحاق قرضا الناس غاية لا تدرك ليس الى السلامة من الناس سبيل فانظر ما فيه صلاح نفسك ودع الناس وما هم فيه (وكل ما مرضى به فريق يسخط به فريق آخر) ورضا بعضهم في سخط بعضهم ومن طلب رضاهم في سخط الله سخط الله عليه واسخطهم أيضاً عليه) روى الطبراني من حديث ابن عباس من اسخط الله في رضا الناس سخط الله عليه واسخط عليه من أرضاه في سخطه ومن أرضى الله من سخط الناس رضى الله عنه وأرضى عنه من أسخط في رضا حتى يزينه ويزين قوله وعمله في عينه وروى أبو نعيم في الحلية من حديث عائشة من أرضى الناس بسخط الله وكله الله الى الناس ومن اسخط الناس برضا الله كفاه الله وروى الخليلي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من أرضى الله بسخط المخلوقين كفاه الله مؤنة المخلوقين ومن أرضى المخلوقين بسخط الله سخط الله عليه المخلوقين (ثم أي غرض له في مدحهم وايشاؤهم الله تعالى لاجل جدهم ولا يزيد جدهم رزقا ولا أجلا ولا ينفعه يوم فقره وفاقة وهو يوم القيامة وأما الطمع فيما في أيدي الناس فبان تعلم بان الله تبارك وتعالى هو المسخر للقلوب بالمانع والاعطاء وان الخلق مضطرون فيه) غاية الاضطرار (ولاراق الا الله ومن طمع في الخلق لم يخل من الذل والخيبة وان وصل الى المراد لم يخل من المنة والمهانة) أي الذل (فكيف يترك ما عند الله بجاه كاذب وهم فاسد وقد يصب وقد يخطئ فاذا أصاب) يوما (لاتق لذته بالمنت ومذلتة وأما

يسخط به فريق ورضا بعضهم في سخط بعضهم ومن طلب رضاهم في سخط الله سخط الله عليه واسخطهم أيضاً عليه ثم أي غرض له في مدحهم وايشاؤهم الله لاجل جدهم ولا يزيد جدهم رزقا ولا أجلا ولا ينفعه يوم فقره وفاقة وهو يوم القيامة وأما الطمع فيما في أيديهم فبان تعلم ان الله تعالى هو المسخر للقلوب بالمانع والاعطاء وأن الخلق مضطرون فيه ولا راق الا الله ومن طمع في الخلق لم يخل من الذل والخيبة وان وصل الى المراد لم يخل من المنة والمهانة فكيف يترك ما عند الله بجاه كاذب وهم فاسد وقد يصب وقد يخطئ واذا أصاب فلا تق لذته بالمنت ومذلتة وأما

الجنة ولا يفيضه الى الله ان
كان محمودا عند الله ولا يزيد
مقتنان كان بمقدورنا عند
الله فالعباد كاهم عجزه ولا
عليكون لانفسهم ضرولا
نفعا ولا يملكون موتا ولا
حياتا ولا نشورا فاذا قرر
في قلبه آفة هذه الاسباب
وضررها فترت رغبته
واقبل على الله قلبه فان
العاقل لا يرغب فيما يكثر
ضرره ويقل نفعه ويكفيه
أن الناس لو علموا ما في باطنه
من قصد الرياء واطهار
الاخلاص لقتلوه وسيكشف
الله عن سره حتى يبعثه الى
الناس ويعرفهم انه مرء
ومقدور عند الله ولو اخلص
الله له كشف الله لهم
اخلاصه وحببه اليهم
وسخرهم له وأطلق ألسنتهم
بالمدح والثناء عليه مع أنه
لا كمال في مدحهم ولا نقصان
في ذمهم كما قال شاعر من بني
تميم ان مدحى زين وان ذمى
شين فقال له رسول الله صلى
الله عليه وسلم كذبت ذاك
الله الذى لا اله الا هو اذا لزم
الا في مدحه ولا شين الا في
ذمه فأي خير لك في مدح
الناس وأنت عند الله
مذموم ومن أهل النار
وأى شر لك من ذم الناس
وأنت عند الله محمود في زمرة
المقربين فن أحضر في قلبه
الآخرة ونعيمها المأوى
والمنازل الرفيعة عند الله

وتخلص

استحققر ما يتعلق بالخلق أيام الحياة مع ما فيه من المكدرات والمنغصات واجتمع همه وانصرف الى الله قلبه

وتخلص من مذلة الرياء ومقاساة قلوب الخلق وانعطفت من اخلاصه أنوار على قلبه ينشرح به صدره وينفتح به من لطائف المكاشفات ما في يده أنسه بالله وحشتم من الخلق واستحقاره للدينا واستعظامه لآخرة وسقط محل الخلق من قلبه وانحل عنه داعية الرياء وتذلل له منهج الاخلاص فهذا وما قدمناه في الشطر الأول هي الادوية العلمية القالعة مغارس الرياء * وأما الدواء العملي فهو أن يعود نفسه اخفاء العبادات واغلاق الابواب دونها كما تغلق الابواب دون الفواحش حتى يقنع قلبه بعلم الله واطلاعه على عباداته ولا تنازعه النفس الى طلب علم غير الله وقد روى أن بعض أصحاب أبي حنيفة الخداد ذم الدنيا وأهلها فقال أظهر ما كان سبيلك أن تخفيه لتجنب السنا بعد هذا فلم يرخص في اظهار هذا القدر لان في ضمن ذم الدنيا دعوى الزهد فيها فلا دواء للرياء مثل الاخفاء (٢٩٣)

عليه مدة بالتكاف سقط عنه ثقله وهان عليه ذلك بنواصل ألطاف الله وما عده به عبادته من حسن التوفيق والتأييد والتسديد ولكن الله لا يغير ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم فمن العبد المجاهدة ومن الله الهداية ومن العبد قرع الباب ومن الله فتح الباب والله لا يضيع أجر المحسنين وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما * (المقام الثاني) * في دفع العارض منه في أثناء العبادات وذلك لا بد من تعلمه أيضا فان من جاهد نفسه وقطع الطمع واسقاط نفسه من أعين المخلوقين واستحقار مدح المخلوقين وذمهم فالشيطان لا يتركه في أثناء العبادات بل يعارضه بخطرات الرياء ولا تنقطع عنه ترغاته (وهو النفس وميلها الى ينمى بالكسبية) بل يبقى أثرها (فلا بد وان يشمر لدفع ما يعارض من خاطر الرياء وخواتمه ثلاثة قد تخطر دفعة واحدة كالخاطر الواحد وقد ترادف على التدرج) واحد بعد واحد (فالاول العلم باطلاع الخلق) حالا (أو رجاء اطلاعهم) فيما بعد (ثم يتلو هيجان الرغبة من النفس في حدهم له وحصول المنزلة عندهم) في قلوبهم وهو الثاني (ثم يتلو قبول النفس له والركون اليه وعقد الضمير على تحقيقه) وهو الثالث (فالاول معرفة والثاني حالة تسمى الشهوة والرغبة والثالث فعل يسمى العزم وتصميم العقد وانما كمال القوة في دفع الخطر الاول ورده قبل أن يتلو الثاني فاذا خطر له معرفة اطلاع الخلق أو رجاء اطلاعهم دفع ذلك بان قال مالك وللخلق علموا أولم يعلموا ان الله عالم بمالك وأي فائدة في علم غيره فان حاجت الرغبة الى لذة الجذب كمراسخ في قلبه من قبل آفة الرياء وتعرضه للمفت عند الله في القيامة وخيبته في أحوج أوقاته الى أعماله فكان معرفة اطلاع الناس تفقح) وفي نسخة

وتخلص من مذمة الرياء ومقاساة قلوب الخلق بأنواع التعب وانعطفت من اخلاصه أنوار) تشرق (على قلبه ينشرح به صدره وينفتح له من لطائف المكاشفات) الالهية (ما في يده انسه بالله وحشته للخلق واستحقاره للدينا واستعظامه لآخرة وسقط محل الخلق عن قلبه وانحل عنه داعية الرياء وتذلل له منهج الاخلاص) أي سهل له طريقة (فهذا وما قدمناه في الشطر الاول هي الادوية العلمية القالعة مغارس الرياء) المزيلة أصوله ومنابسه (وأما الدواء العملي فهو أن يعود نفسه اخفاء العبادات) عن الناس (واغلاق الابواب دونها كما تغلق الابواب دون الفواحش حتى يقنع قلبه بعلم الله واطلاعه على عبادته لا تنازعه النفس الى طلب علم غير الله وقد روى ان بعض أصحاب أبي حنيفة) عمر بن مسلم (الخداد) المتوفى سنة ثمانين ومائتين كان واحدا لائمة والشارية (ذم الدنيا وأهلها فقال له أبو حنيفة أظهر ما كان سبيلك أن تخفيه لتجنب السنا بعد هذا فلم يرخص) (في اظهار هذا القدر لان في ضمن ذم الدنيا دعوى الزهد فيها) وهو غير لائق بأحوال المخلصين (فلا دواء للرياء) نافع (مثل الاخفاء وذلك يشق في بداية المجاهدة) وأوائلها (واذا صبر عليه مدة بالتكاف) ويحزن نفسه عليه (سقط عنه ثقله وهان عليه ذلك بنواصل ألطاف الله) وتواليا (وما عده به عبادته من حسن التوفيق والتأييد ولكن الله لا يغير ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) كما هو في الكتاب العزيز (فمن العبد المجاهدة ومن الله الهداية ومن العبد قرع الباب ومن الله فتح الباب) فمن لج بالباب ولج (والله لا يضيع أجر المحسنين وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما) * (المقام الثاني) * (في دفع العارض منه في أثناء العبادات وذلك لا بد من تعلمه أيضا فان من جاهد نفسه وقطع مغارس الرياء من قلبه بالقناعة وقطع الطمع واسقاط نفسه عن أعين المخلوقين واستحقار مدح المخلوقين وذمهم فالشيطان لا يتركه في أثناء العبادات بل يعارضه بخطرات الرياء ولا تنقطع عنه ترغاته) وتسوياته (وهو النفس وميلها الى ينمى بالكسبية) بل يبقى أثرها (فلا بد وان يشمر لدفع ما يعارض من خاطر الرياء وخواتمه ثلاثة قد تخطر دفعة واحدة كالخاطر الواحد وقد ترادف على التدرج) واحد بعد واحد (فالاول العلم باطلاع الخلق) حالا (أو رجاء اطلاعهم) فيما بعد (ثم يتلو هيجان الرغبة من النفس في حدهم له وحصول المنزلة عندهم) في قلوبهم وهو الثاني (ثم يتلو قبول النفس له والركون اليه وعقد الضمير على تحقيقه) وهو الثالث (فالاول معرفة والثاني حالة تسمى الشهوة والرغبة والثالث فعل يسمى العزم وتصميم العقد وانما كمال القوة في دفع الخطر الاول ورده قبل أن يتلو الثاني فاذا خطر له معرفة اطلاع الخلق أو رجاء اطلاعهم دفع ذلك بان قال مالك وللخلق علموا أولم يعلموا ان الله عالم بمالك وأي فائدة في علم غيره فان حاجت الرغبة الى لذة الجذب كمراسخ في قلبه من قبل آفة الرياء وتعرضه للمفت عند الله في القيامة وخيبته في أحوج أوقاته الى أعماله فكان معرفة اطلاع الناس تفقح) وفي نسخة

فلا بد وان يشمر لدفع ما يعرض من خاطر الرياء وخواتمه ثلاثة قد تخطر دفعة واحدة كالخاطر الواحد وقد ترادف على التدرج فالاول العلم باطلاع الخلق ورجاء اطلاعهم ثم يتلو هيجان الرغبة من النفس في حدهم وحصول المنزلة عندهم ثم يتلو هيجان الرغبة في قبول النفس له والركون اليه وعقد الضمير على تحقيقه فالاول معرفة والثاني حالة تسمى الشهوة والرغبة والثالث فعل يسمى العزم وتصميم العقد وانما كمال القوة في دفع الخطر الاول ورده قبل أن يتلو الثاني فاذا خطر له معرفة اطلاع الخلق أو رجاء اطلاعهم دفع ذلك بان قال مالك وللخلق علموا أولم يعلموا ان الله عالم بمالك وأي فائدة في علم غيره فان حاجت الرغبة الى لذة الجذب كمراسخ في قلبه من قبل من آفة الرياء وتعرضه للمفت عند الله في القيامة وخيبته في أحوج أوقاته الى أعماله فكان معرفة اطلاع الناس تثير

شهوة ورغبة في الرياء فعرفة آفة الرياء تثير كراهته تعال تلك الشهوة اذ ينكر في تعرضه لثقت الله وعقابه الاليم والشهوة تدعو الى القبول والكرهه تدعو الى الالباء والنفس (٢٩٤) تطاوع لاحماله اقواهما واغلبهما فاذا لا بد في رد الرياء من ثلاثة أمور المعرفة والكرهه

والالباء وقد يشرع العبد في العبادة على عزم الاخلاص ثم يرد خاطر الرياء فيقبله ولا تحضره المعرفة ولا الكراهه التي كان الضمير منطويا عليها وانما سبب ذلك امتلاء القلب بخوف الذم وحب الحمد واستيلاء الحرص عليه بحيث لا يبقى في القلب منسع لغيره فيعزب عن القلب المعرفة السابقة باآفات الرياء وشوم عاقبته اذ لم يبق موضع في القلب خال عن شهوة الحمد أو خدوف الذم وهو كالذي يحدث نفسه بالحلم ودم الغضب ويعزم على التحلم عند جريان سبب الغضب ثم يجري من الاسباب ما يشد به غضبه فينسى سابق عزمه ويغلبه غيظا يمنع من تذكرة الغضب ويشغل قلبه عنه فكذلك حلاوة الشهوة تملأ القلب وتمنع وفي نسخة تدفع (نور المعرفة مثل مرارة الغضب واليه أشار جابر) بن عبد الله الانصاري رضي الله عنه (بقوله يا بعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة) بالخديبية وهو بشر بقراب مكة على طريق جدة دون مرحلة (على أن لا تفر) اذا لا ينال العدو (ولم يبايعه على الموت فانسيناها) وفي نسخة فانسيناها (يوم حنين حتى نودي يا أصحاب الشجرة فرجعوا) قال العراقي رواه مسلم مختصرا دون ذكر يوم حنين فرواه مسلم من حديث العباس اه قلت ولفظا مسلم من حديث جابر قال كنا يوم الخديبية ألفا وأربعمائة فبايعناه وعمرأ خذبيد تحت الشجرة وهي سميرة وقال يا بعنا على أن لا نفر ولم يبايعه على الموت ورواه كذلك ابن جرير وابن مردويه وروى عبد بن حميد ومسلم وابن مردويه من حديث معقل بن يسار قال لقد رأيتني يوم الشجرة والنبي صلى الله عليه وسلم يبايع الناس وأنا رافع غصنا من أغصانها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن أربع عشرة مائة ولم يبايعه على الموت ولكن بايعناه على أن لا نفر وروى عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة فبايعوه على أن لا يفروا ولم يبايعوه على الموت وأما حديث العباس في قصة حنين فعند مسلم من طريق كثير بن العباس بن عبد المطلب عن أبيه وفيه فطفق النبي صلى الله عليه وسلم يركض بغلته نحو الكفار وأنا أخذ بلجامها وأبو سفيان بن الحرث أخذ بركابه فقال يا عباس ناد يا أصحاب الشجرة الحديث وأخرج الدلاوي من حديث أبي سفيان بن الحرث بسند منقطع وقصة حنين قد تقدم الكلام عليها في المعجزات وحاصله أنه لما انكشف خيل بني سليم مولية وتبعهم أهل مكة والناس ولم يثبت معه إلا عمه العباس وأبو سفيان بن الحرث وأبو بكر وأسماء في أناس من أهل بيته وأصحابه قال العباس وأنا أخذ بلجام بغلته أكفها بالخافة أن تصل إلى العدو وروى أبو سفيان أخذ بركابه وجعل صلى الله عليه وسلم يأمر العباس بمناداة الانصار وأصحاب الشجرة فناداهم وكان صيتا فلما سمعوه أقبلوا كأنهم الابل حنت على أولادها يقولون يا لبيدك يا لبيدك فترجعوا حتى أن من لم يطاوعه بعيره نزل عنه ورجع ماشيا فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصدقوا الجملة فاقتتلوا مع الكفار فصرهم الله (وذلك لان القلوب امتلأت بالخوف فنسيت العهد السابق حتى ذكروا) بمناداة العباس فرجعوا (وأكثر الشهوات التي تهجم فجأة) أي مرة واحدة من غير انتظار (هكذا تكون اذا تنسى معرفة مضرته الداخلة في عقد الايمان ومهماسي المعرفة لم تظهر الكراهه فان الكراهه ثمرة المعرفة وقد يتذكر الانسان فيعلم أن الخاطر الذي خطر له هو خاطر رياء وهو الذي يعرضه لسيخطا الله) أي غضبه (ولا يكتفه يستمر عليه) بعد علمه به (الشدة شهوته فيغلب هوا عقله ولا يقدر على ترك لذة الحال) ويؤثره على

تفقد (شهوة ورغبة في الرياء فعرفة آفة الرياء تثير كراهته تعال تلك الشهوة اذ ينكر في تعرضه لثقت الله وعقابه الاليم والشهوة تدعو الى القبول والكرهه تدعو الى الالباء والنفس تطاوع لاحماله اقواهما واغلبهما فاذا لا بد من ثلاثة أمور المعرفة والكرهه والالباء وقد يشرع العبد في العبادة على عزم الاخلاص ثم يرد خاطر الرياء فيقبله ولا تحضره المعرفة ولا الكراهه التي كان الضمير منطويا عليها وانما سبب ذلك امتلاء القلب بخوف الذم وحب الحمد واستيلاء الحرص عليه بحيث لا يبقى في القلب منسع لغيره فيعزب عن القلب المعرفة السابقة باآفات الرياء وشوم عاقبته اذ لم يبق موضع في القلب خال عن شهوة الحمد أو خدوف الذم وهو كالذي يحدث نفسه بالحلم ودم الغضب ويعزم على التحلم عند جريان سبب الغضب ثم يجري من الاسباب ما يشد به غضبه فينسى سابق عزمه ويغلبه غيظا يمنع من تذكرة الغضب ويشغل قلبه عنه فكذلك حلاوة الشهوة تملأ القلب وتمنع وفي نسخة تدفع (نور المعرفة مثل مرارة الغضب واليه أشار جابر) بن عبد الله الانصاري رضي الله عنه (بقوله يا بعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة) بالخديبية وهو بشر بقراب مكة على طريق جدة دون مرحلة (على أن لا تفر) اذا لا ينال العدو (ولم يبايعه على الموت فانسيناها) وفي نسخة فانسيناها (يوم حنين حتى نودي يا أصحاب الشجرة فرجعوا) قال العراقي رواه مسلم مختصرا دون ذكر يوم حنين فرواه مسلم من حديث العباس اه قلت ولفظا مسلم من حديث جابر قال كنا يوم الخديبية ألفا وأربعمائة فبايعناه وعمرأ خذبيد تحت الشجرة وهي سميرة وقال يا بعنا على أن لا نفر ولم يبايعه على الموت ورواه كذلك ابن جرير وابن مردويه وروى عبد بن حميد ومسلم وابن مردويه من حديث معقل بن يسار قال لقد رأيتني يوم الشجرة والنبي صلى الله عليه وسلم يبايع الناس وأنا رافع غصنا من أغصانها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن أربع عشرة مائة ولم يبايعه على الموت ولكن بايعناه على أن لا نفر وروى عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة فبايعوه على أن لا يفروا ولم يبايعوه على الموت وأما حديث العباس في قصة حنين فعند مسلم من طريق كثير بن العباس بن عبد المطلب عن أبيه وفيه فطفق النبي صلى الله عليه وسلم يركض بغلته نحو الكفار وأنا أخذ بلجامها وأبو سفيان بن الحرث أخذ بركابه فقال يا عباس ناد يا أصحاب الشجرة الحديث وأخرج الدلاوي من حديث أبي سفيان بن الحرث بسند منقطع وقصة حنين قد تقدم الكلام عليها في المعجزات وحاصله أنه لما انكشف خيل بني سليم مولية وتبعهم أهل مكة والناس ولم يثبت معه إلا عمه العباس وأبو سفيان بن الحرث وأبو بكر وأسماء في أناس من أهل بيته وأصحابه قال العباس وأنا أخذ بلجام بغلته أكفها بالخافة أن تصل إلى العدو وروى أبو سفيان أخذ بركابه وجعل صلى الله عليه وسلم يأمر العباس بمناداة الانصار وأصحاب الشجرة فناداهم وكان صيتا فلما سمعوه أقبلوا كأنهم الابل حنت على أولادها يقولون يا لبيدك يا لبيدك فترجعوا حتى أن من لم يطاوعه بعيره نزل عنه ورجع ماشيا فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصدقوا الجملة فاقتتلوا مع الكفار فصرهم الله (وذلك لان القلوب امتلأت بالخوف فنسيت العهد السابق حتى ذكروا) بمناداة العباس فرجعوا (وأكثر الشهوات التي تهجم فجأة) أي مرة واحدة من غير انتظار (هكذا تكون اذا تنسى معرفة مضرته الداخلة في عقد الايمان ومهماسي المعرفة لم تظهر الكراهه فان الكراهه ثمرة المعرفة وقد يتذكر الانسان فيعلم أن الخاطر الذي خطر له هو خاطر رياء وهو الذي يعرضه لسيخطا الله) أي غضبه (ولا يكتفه يستمر عليه) بعد علمه به (الشدة شهوته فيغلب هوا عقله ولا يقدر على ترك لذة الحال) ويؤثره على

العهد السابق حتى ذكروا (وأكثر الشهوات التي تهجم فجأة هكذا تكون اذا تنسى معرفة مضرته الداخلة في عقد الايمان ومهماسي المعرفة لم تظهر الكراهه فان الكراهه ثمرة المعرفة وقد يتذكر الانسان فيعلم أن الخاطر الذي خطر له هو خاطر الرياء الذي يعرضه لسيخطا الله ولا يكتفه يستمر عليه لشدة شهوته فيغلب هوا عقله ولا يقدر على ترك لذة الحال

فيسوف بالتوبة أو يتشاغل عن التفكير في ذلك لشدة الشهوة فحكم من عالم يحضره كلام لا يدعو الى فعله الارياء الخلق وهو يعلم ذلك ولكنه يستمر عليه فتكون الحجة عليه أو كذا قبل داعي الرباع مع علمه بغائلته وكونه مذموما عند الله ولا تنفعه معرفته اذا خلعت المعرفة عن الكراهة وقد تحضر المعرفة والكراهة ولكن مع ذلك يقبل داعي الرباع ويعمل به ليكون الكراهة ضعيفة بالاضافة الى قوة الشهوة وهذا أيضا لا ينتفع بكراهيته اذا الغرض من الكراهة أن تصرف عن الفعل فاذا الفائدة الا في اجتماع الثلاث وهي المعرفة والكراهة (٢٩٥)

والاباء فالاباء ثمة الكراهة والكراهة ثمة المعرفة وقوة المعرفة بحسب قوة الايمان ونور العلم وضعف المعرفة بحسب الغفلة وحسب الدنيا ونسيان الآخرة وقلة التفكير فيما عند الله وقلة التأمل في آفات الحياة الدنيا وعظيم نعيم الآخرة وبعض ذلك ينتج بعضا ويثمره وأصل ذلك كله حب الدنيا وغلبة الشهوات فهو رأس كل خطيئة ومنبع كل ذنب لان حلاوة حب الجاه والمثالة ونعيم الدنيا هي التي تغضب القلب وتسلبه وتحول بينه وبين التفكير في العاقبة والاستعاضة بنور الكتاب والسنة وألوان العلوم فان قلت فن صادق من نفسه كراهة الرباء وحلته الكراهة على الاباء ولكنه مع ذلك غير خال عن ميل الطبع اليه وجعله ومنازعة اياه الا انه كارهه وليله وغير محجب اليه فهل يكون في زمرة المرائين فاعلم ان الله لم يكلف المرائين فاعلم ان الله لم يكلف العباد الا ما يطيق وليس في طاقة العبد منع الشيطان عن نزغاته ولا دفع الطبع حتى لا يعمل الى الشهوات وأصول الايمان بالله واليوم الآخر فاذا فعل ذلك فهو الغاية فيما كلفه وفي نسخة في أداء ما كلف (و يدل على ذلك من الاخبار ما روى ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا اليه وقالوا تعرض لقلوبنا أشياء لان نغز من السماء) أي نسقط (فتخطفنا الطير أو تهوى بنا الريح في مكان سحيق) أي بعد الغور (أحب النمان أن نتكلم بها فقال) صلى الله عليه وسلم (أو قد وجدتموه قالوا نعم) وجدناه (قال ذلك صريح الايمان) قال العراقي رواه مسلم من حديث ابن مسعود مختصرا سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة فقال ذلك مخض الايمان ورواه النسائي في اليوم والليلة وابن حبان في صحيحه ورواه النسائي فيها من حديث عائشة اه قلت لفظ المصنف أخرجه البراز من حديث عمارة بن أبي حسن المازني عن عمه عبد الله بن زيد بن عاصم ان الناس سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة التي

الذات المآل (فيسئل بالشهوة ويسوف بالتوبة) أي يؤخرها (أو يتشاغل عن التفكير في ذلك لشدة الشهوة) لانها تعمي حاسة الفكر (فحكم من عالم يحضره كلام لا يدعو الى فعله الارياء الخلق وهو يعلم ذلك ولكنه يستمر عليه) متشاغلا ومتعميا (فتكون الحجة عليه أو كذا) أي أثبت (اذ قبل داعي الرباع مع علمه بغائلته) وخامة عاقبته (وكونه مذموما عند الله ولا تنفعه معرفته اذا خلعت المعرفة عن الكراهية وقد تحضر المعرفة والكراهة ولكن مع ذلك يقبل داعي الرباع ويعمل به ليكون الكراهة ضعيفة بالاضافة الى قوة الشهوة وهذا أيضا لا ينتفع به كراهيته اذا الغرض من الكراهة أن تصرف عن الفعل) وتغنى منه (فاذا الفائدة الا في اجتماع الثلاث وهي المعرفة والكراهة والاباء فالاباء ثمة الكراهة والكراهة ثمة المعرفة وقوة المعرفة بحسب قوة الايمان ونور العلم) فكما كان نور العلم زائدا قويا للايمان وبقوته تقوى المعرفة وقوتها تظهر غرورها وهي كراهة الرباء (ضعف المعرفة بحسب) وفي نسخة بسبب ضعف الايمان الناشئ عن (الغفلة وحسب الدنيا ونسيان الآخرة وقلة التفكير فيما عند الله) من الاجر والنعيم (وقلة التأمل في آفات الحياة الدنيا) ومنغصاتها (و) قلة التأمل في (نعيم الآخرة وبعض ذلك ينتج بعضا ويثمره) ويفيده (وأصل ذلك كله حب الدنيا وغلبة الشهوات) الى مناعها (فهو رأس كل خطيئة ومنبع كل ذنب) كما روى من مرسل الحسن البصري حب الدينار رأس كل خطيئة رواه البيهقي في الشعب بسند حسن ورواه أبو نعيم في الحلية من قول عيسى عليه السلام ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب مكاييد الشيطان من قول مالك ابن دينار ورواه ابن نونس في تاريخ مصر من قول سبعين مسعودا تعجبي وقد تقدم ذلك (لان حلاوة حب الجاه والمثالة ونعيم الدنيا هي التي تغضب القلب وتسلبه وتحول بينه وبين التفكير في العاقبة والاستعاضة بنور الكتاب والسنة وألوان العلوم فان قلت فن صادق من نفسه كراهة الرباء وحلته الكراهة على الاباء ولكنه مع ذلك غير خال عن ميل الطبع اليه وجعله ومنازعة اياه الا انه كارهه وليله وغير محجب اليه فهل يكون في زمرة المرائين فاعلم ان الله لم يكلف المرائين فاعلم ان الله لم يكلف العباد الا ما يطيق وليس في طاقة العبد منع الشيطان عن نزغاته ولا دفع الطبع حتى لا يعمل الى الشهوات) وأصول الايمان بالله واليوم الآخر فاذا فعل ذلك فهو الغاية فيما كلفه وفي نسخة في أداء ما كلف (و يدل على ذلك من الاخبار ما روى ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا اليه وقالوا تعرض لقلوبنا أشياء لان نغز من السماء) أي نسقط (فتخطفنا الطير أو تهوى بنا الريح في مكان سحيق) أي بعد الغور (أحب النمان أن نتكلم بها فقال) صلى الله عليه وسلم (أو قد وجدتموه قالوا نعم) وجدناه (قال ذلك صريح الايمان) قال العراقي رواه مسلم من حديث ابن مسعود مختصرا سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة فقال ذلك مخض الايمان ورواه النسائي في اليوم والليلة وابن حبان في صحيحه ورواه النسائي فيها من حديث عائشة اه قلت لفظ المصنف أخرجه البراز من حديث عمارة بن أبي حسن المازني عن عمه عبد الله بن زيد بن عاصم ان الناس سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة التي

حتى لا يعمل الى الشهوات ولا ينزع البهاوان غايته أن يقابل شهوته بكراهة استأثرها من معرفة العواقب وعلم الدين وأصول الايمان بالله واليوم الآخر فاذا فعل ذلك فهو الغاية في أداء ما كلفه وبديل على ذلك من الاخبار ما روى ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا اليه وقالوا تعرض لقلوبنا أشياء لان نغز من السماء فتخطفنا الطير أو تهوى بنا الريح في مكان سحيق أحب النمان أن نتكلم بها فقال عليه السلام أو قد وجدتموه قالوا نعم

ولم يجدوا الا الوسواس والكراهة ولا يمكن أن يقال أراد بصريح الايمان الوسوسة فلم يبق الاجله على الكراهة المساوقة للوسوسة والرياء وان كان عظيم يا فهو دون الوسوسة في حق الله تعالى فاذا اندفع ضرر الاعظم بالكراهة فبان باندفع بها ضرر الاصغر أولى وكذلك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث (٢٩٦) ابن عباس أنه قال الحمد لله الذي رد كيد الشيطان الى الوسوسة وقال أبو حازم ما كان من

نفسك وكرهته نفسك لنفسك فلا يضرك ما هو من عدوك وما كان من نفسك فرضيته نفسك لنفسك فعاتبها عليه فاذا وسوسة الشيطان ومنازعة النفس لا تضرك مهما رددت مرادها بالاباء والكراهة والخواطر التي هي العلوم والتذكرات والتخيلات للاسباب المهيجة للرياء هي من الشيطان والرغبة والميل بعد تلك الخواطر من النفس والكراهة من الايمان ومن آثار العقل الآن للشيطان ههنا مكيدة وهي أنه اذا عجز عن حله على قبول الرياء خيل اليه أن صلاح قلبه في الاشتغال بمجادة الشيطان ومطاولته في الرد والجدال حتى يسلبه ثواب الاخلاص وحضور لقلب لان الاشتغال بمجادة الشيطان ومدافعته انصراف عن سر المناجاة مع الله فيوجب ذلك نقصاناً في منزلته عند الله والمختصون عن الرياء في دفع خواطر الرياء على أربع مراتب * الاولى أن يرد على الشيطان فيكذبه ولا يقتصر عليه بل يشتغل بمجادلته ويطيل الجدال معه لظنه

يجدها أحدهم لان يسقط من عند الثريا أحب اليه من أن يتكلم به قال ذلك صريح الايمان ان الشيطان يأتي العبد فيمادون ذلك فاذا عظم منه وقع فيما هنالك واسناده صحيح وقد رواه أيضاً لكنه مختصر امسلم وأبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة والطبراني في الاوسط من حديث ابن مسعود وأما حديث عائشة فلفظه شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يجدون من الوسوسة قال ذلك محض الايمان هكذا رواه أحمد ورواه أبو يعلى من حديث أنس ورواه الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود (ولم يجدوا الا الوسواس والكراهة ولا يمكن أن يقال أراد بصريح الايمان الوسوسة فلم يبق الاجله على الكراهة المساوقة للوسوسة والرياء فانه وان كان عظيماً) في حد نفسه (فهو دون الوسوسة في حق الله تعالى فاذا اندفع ضرر الاعظم بالكراهة فبان باندفع بها ضرر الاصغر أولى وكذلك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عباس) رضي الله عنهما (انه قال الحمد لله الذي رد كيد الشيطان الى الوسوسة) قال العراقي رواه أبو داود والنسائي في اليوم والليلة بلفظ كيد به اسناد جيد انتهى قلت لفظ المصنف أخرجه أحمد والبيهقي انه قال لرجل قال اني لا تحدث بشئ لان آخر من السماء أحب الى من ان أتكم به فكبر النبي صلى الله عليه وسلم مرتين وقال الحمد لله فذكره ورواه الطيالسي أيضاً وأبو داود والترمذي وضعفه والطبراني والبيهقي بلفظ الحمد لله الذي لم يقدر منكم الا الى الوسوسة وعذر الطبراني من حديث معاذ قال قلت يا رسول الله انه ليعرض في نفسي الشئ لان أكون حجة أحب الى من أن أتكم به فقال الحمد لله ان الشيطان قد أيس أن يعبد بارضى هذه ولكنه قد رضى بالمحقرات من أعمالكم (وقال أبو حازم) سلمة بن دينار الا عرج المدي رحمة الله تعالى (ما كان من نفسك فكرهته نفسك لنفسك فلا يضرك ما هو من عدوك وما كان من نفسك فرضيته نفسك لنفسك فعاتبها عليه) أخرجه أبو نعيم في الحلية بنحوه (فاذا وسوسة الشيطان ومنازعة النفس لا تضرك مهما رددت مرادها بالاباء والكراهة والخواطر التي هي العلوم والتذكرات والتخيلات للاسباب المهيجة) وفي نسخة المنقحة (للايمان من الشيطان والرغبة والميل بعد تلك الخواطر من النفس) فالشيطان يوسوس بتلك الخواطر والنفس ترغب اليها (والكراهة من الايمان ومن آثار العقل) فانه من قوى ايمانه واستنارته لا يرغب الى تلك الخواطر بل يكرهها (الا ان للشيطان ههنا مكيدة وهي أنه اذا عجز عن حله على قبول الرياء خيل اليه ان صلاح قلبه في الاشتغال بمجادة الشيطان) ومحاولته (ومطاولته في الرد والجدال حتى يسلبه ثواب الاخلاص) في العبادة (وحضور القلب) مع الله (لان الاشتغال بمجادة الشيطان ومدافعته) عنه (انصراف عن سر المناجاة مع الله) ليكون ذلك شغلاً بالسوى (فيوجب ذلك نقصاناً في منزلته عند الله تعالى والمختصون عن الرياء في دفع خواطر الرياء على أربع مراتب الرتبة الاولى ان يرد على الشيطان مكيدته ولا يقتصر عليه بل يشتغل بمجادلته) بكل ممكن (ويطول جداله معه لظنه ان ذلك أسلم لقلبه) وأخلص له (وهو على التحقيق نقصان) وليس بكمل (لانه اشتغل عن مناجاة الله تعالى وعن الخير الذي هو به مدد) وهو الوصول الى مرتبة القرب (وانصرف الى قتال قطاع الطريق والتعريض على قتال) وفي نسخة والتفرغ الى قتال (قطاع الطريق نقصان في السالك) عند أهل السالك (الرتبة الثانية أن يعرف ان الجدال والقتال نقصان في السالك فيقتصر على تكذيبه ودفعه) فقط (ولا يشتغل بمجادلته) ولا يصرف وقته في ذلك (الرتبة الثالثة أن لا يشتغل بتكذيبه أيضاً لان ذلك وقفة) في السالك (وان قلت بل يكون قد قرر في عقد

أن ذلك أسلم لقلبه وهو على التحقيق نقصان لانه اشتغل عن مناجاة الله وعن الخير الذي هو بصدده وانصرف الى قتال قطاع الطريق والتعريض على قتال قطاع الطريق نقصان في السالك * الثانية أن يعرف أن الجدال والقتال نقصان في السالك فيقتصر على تكذيبه ودفعه ولا يشتغل بمجادلته * الثالثة أن لا يشتغل بتكذيبه أيضاً لان ذلك وقفة وان قلت بل يكون قد قرر في عقد

ضميره كراهة الرياء وكذب الشيطان فيستمر على ما كان عليه مستحجبا للكرهية غير مشتغل بالكذب ولا بالخاصة * الرابعة أن يكون قد علم أن الشيطان سيخسده عند جريان أسباب الرياء فيكون قد عزم على أنه مهمات فرغ الشيطان زاد فيما هو فيه من الاخلاص والاشتغال بالله واخفاء الصدقة والعبادة غمضا للشيطان وذلك هو الذي يغيظ الشيطان ويقمعه ويوجب يأسؤه وقنوطه حتى لا يرجع * يروى عن الفضيل ابن غزوان أنه قيل له ان فلانا يدكرك فقال والله لا غيظن من أمره قبل ومن أمره قال الشيطان اللهم اغفر له أي لا غيظنه بأن أطيع الله فيه ومهما عرف الشيطان من عبده هذه العادة كف عنه خيفة من أن يزيد في حسناته * وقال (٢٩٧) ابراهيم التيمي ان الشيطان ليدعو

العباد الى الباب من الائم فلا يطعه ولا يحدث عند ذلك خيرا فاذا رآه كذلك تركه وقال أيضا اذا رآك الشيطان مترددا طمع فيك واذا رآك مداوما ملكا وقلاك وضرب الحرث المحاسبي رحمه الله لهذه الاربعة مثالا أحسن فيه فقال مثلهم كاربعة قصدا ومجلسا من العلم والحديث لينالوا به فائدة وفضلا وهداية ورشدا ففسدهم على ذلك ضال مبتدع وخاف أن يعرفوا الحق فتقدم الى واحد فتعنه وصرفه عنه ودعاه الى مجلس ضلال فأبى عليه ولم يطعه فلما عرف أباه شغله بالمجادلة معه فاشتغل معه ليرد ضلاله وهو يقف فدفع في نحر الضال ولم يشتغل بالقتال واستعجل ففرح منه الضال بقدر توقفه للدفع فيه ومربه الثالث فلم يلتفت اليه ولم يشتغل بدفعه ولا بقتاله بل استمر على ما كان تخاب منه رجاءه بالسكينة فمربه الرابع فلم يتوقف له وأراد أن يغيبه فزاد في عمله وترك الثاني في المشي فيوشك ان عادوا ومر واعليه مرة أخرى ان يعاود الجميع الا هذا الأخير فانه لا يعود اليه خيفة من أن يزداد فائدة باستجماله) فهذا المثال يفهم ان الاشتغال بمجادلة الشيطان والوقوف له لاستماع زخرفته ولو لحظة والتأني لسماع ما يلقى فيه في النسويات ولو غير ملتفت اليه كلما هو حال هؤلاء الثلاثة محض تحسران (فان قلت فالشيطان لا تؤمن تزغاته) وفي نسخة مراوغاته (فهو يجب الترصد له قبل حضوره للعدو منه انتظارا لوروده أم يجب التوكل على الله ليكون هو الدافع له أو يجب الاشتغال بالعبادة والغفلة عنه وعدم الالتفات اليه بالسكينة قلنا اختلف الناس فيه على ثلاثة أوجه فذهب فرقة من عباد (أهل البصرة الى ان الاقوياء قد استغنوا عن الحذر من الشيطان لانهم انقطعوا الى الله واشتغلوا بحبه فاعتزلهم

ضميره كراهة الرياء وكذب الشيطان فيستمر على ما كان عليه مستحجبا للكرهية غير مشتغل بالكذب ولا بالخاصة الرابعة أن يكون قد علم أن الشيطان سيخسده عند جريان أسباب الرياء فيكون قد عزم على أنه مهمات فرغ الشيطان زاد فيما هو فيه من الاخلاص والاشتغال بالله واخفاء الصدقة والعبادة غمضا للشيطان وذلك هو الذي يغيظ الشيطان ويقمعه ويوجب يأسؤه وقنوطه حتى لا يرجع اليه) ثانيا (يروي عن) أبي الفضل (فضيل) مصفرا (بن غزوان) بفتح الغين المعجمة وسكون الزاي ابن جري الصبي مولا هم الكوفي ثقة مات سنة أربعين روى له الجماعة (انه قيل له ان فلانا ذكرك) أي سبك (قال والله لا غيظن من أمره قبل) له (ومن أمره قال الشيطان ثم قال اللهم اغفر له أي لا غيظنه بأن أطيع الله فيه) وفي نسخة بعد قوله اللهم اغفر له أي لا طيعن الله فيه (ومهما عرف الشيطان من عبده هذه العادة كف عنه خيفة من ان يزيد في حسناته وقال ابراهيم بن يزيد (التيمي) رحمه الله تعالى (ان الشيطان ليدعو العبد الى الأسباب من الائم فلا يطعه ولا يحدث عند ذلك خيرا فاذا رآه كذلك تركه) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال أيضا اذا رآك الشيطان مترددا طمع فيك واذا رآك مداوما ملكا وقلاك) أي أبغضك وفي نسخة خلاك (وضرب الحرث) بن أسد (المحاسبي) رحمه الله تعالى (لهذه الاربعة مثالا) في كتاب الرعاية (أحسن فيه فقال مثلهم كاربعة) أشخاص (قصدا ومجلسا من العلم والحديث لينالوا به فائدة وفضلا وهداية ورشدا ففسدهم على ذلك ضال مبتدع وخاف أن يعرفوا الحق فتقدم الى واحد فتعنه وصرفه عنه ودعاه الى مجلس ضلال فأبى عليه ولم يطعه فلما عرف أباه شغله بالمجادلة معه فاشتغل معه ليرد ضلاله وهو يقف ان ذلك مصلحة له وهو غرض الضال) ومقصود الاعظم (ليقوت عليه) فائدة المجلس (بقدر تأخره) في جداله (فلما مر الثاني عليه نهاه واستوقفه) أي طلب أن يقف معه (فوقف فدفع في نحر الضال ولم يشتغل بالقتال واستعجل ففرح منه الضال بقدر توقفه للدفع فيه ومربه الثالث فلم يلتفت اليه ولم يشتغل بدفعه ولا بقتاله بل استمر على ما كان تخاب منه رجاءه بالسكينة فمربه الرابع فلم يتوقف له وأراد أن يغيبه فزاد في عمله وترك الثاني في المشي فيوشك ان عادوا ومر واعليه مرة أخرى ان يعاود الجميع الا هذا الأخير فانه لا يعود اليه خيفة من أن يزداد فائدة باستجماله) فهذا المثال يفهم ان الاشتغال بمجادلة الشيطان والوقوف له لاستماع زخرفته ولو لحظة والتأني لسماع ما يلقى فيه في النسويات ولو غير ملتفت اليه كلما هو حال هؤلاء الثلاثة محض تحسران (فان قلت فالشيطان لا تؤمن تزغاته) وفي نسخة مراوغاته (فهو يجب الترصد له قبل حضوره للعدو منه انتظارا لوروده أم يجب التوكل على الله ليكون هو الدافع له أو يجب الاشتغال بالعبادة والغفلة عنه وعدم الالتفات اليه بالسكينة قلنا اختلف الناس فيه على ثلاثة أوجه فذهب فرقة من عباد (أهل البصرة الى ان الاقوياء قد استغنوا عن الحذر من الشيطان لانهم انقطعوا الى الله واشتغلوا بحبه فاعتزلهم

(٣٨ -) (اتخاف السادة المتقين) - ثامن) الثالث فلم يلتفت اليه ولم يشتغل بدفعه ولا بقتاله بل استمر على ما كان تخاب منه رجاءه بالسكينة فمربه الرابع فلم يتوقف له وأراد أن يغيبه فزاد في عمله وترك الثاني في المشي فيوشك ان عادوا ومر واعليه مرة أخرى ان يعاود الجميع الا هذا الأخير فانه لا يعود اليه خيفة من أن يزداد فائدة باستجماله فان قلت فاذا كان الشيطان لا تؤمن تزغاته فهل يجب الترصد له قبل حضوره للعدو منه انتظارا لوروده أم يجب التوكل على الله ليكون هو الدافع له أو يجب الاشتغال بالعبادة والغفلة عنه قلنا اختلف الناس فيه على ثلاثة أوجه فذهب فرقة من أهل البصرة الى أن الاقوياء قد استغنوا عن الحذر من الشيطان لانهم انقطعوا الى الله واشتغلوا بحبه فاعتزلهم

الشيطان وأيس منهم وخمس عنهم (٢٩٨) كما أيس من ضعفاء العباد في الدعوة إلى الخمر والزنا فصارت ملاذاً للديناء عندهم وإن كانت

مباحة كالخمر والخنزير
فارتحلوا من حبها بالكيفية
فلم يبق للشيطان اليهم
سبيل فلا حاجة بهم إلى
الحذر وذبحت فرقة من
أهل السأم إلى أن التصد
للمسذوم منه إنما يحتاج إليه
من قل يقينه ونقص توكاه
فإن أيقن بأن لا شريك لله
في تدبيره فلا يحذر غيره
ويعلم أن الشيطان ذليل
مخلوق ليس له أمر ولا يكون
الأمأرأاده الله فهو الضار
والنافع والعارف يستحي
منه أن يحذر غيره فاليقين
بالوحدانية يغني عن الحذر
وقالت فرقة من أهل العلم
لأبدين الحذر من الشيطان
وما ذكره البصريون من
أن الأقوياء قد استغنوا
عن الحذر وخلصت قلوبهم
عن حب الدنيا بالكيفية فهو
وسيلة الشيطان يكاد يكون
غرو والالانباء عليهم
السلام لم يتخلصوا من
وسواس الشيطان وزغاته
فكيف يتخلص غيرهم
وليس كل وسواس الشيطان
من الشهوات وحب الدنيا
يسل في صفات الله تعالى
وأسمائه وفي تحسين البدع
والضلال وغير ذلك ولا
ينجو أحد من الخطر فيه
ولذلك قال تعالى وما أرسلنا
من قبلك من رسول ولا نبي
الاذاغنى ألقى الشيطان

الشيطان وأيس منهم وخمس عنهم) أي تأخر (كما أيس من ضعفاء العباد في الدعوة إلى) شرب (الخمر
(و) مفارقة (الزنا فصارت ملاذاً للديناء عندهم وإن كانت مباحة كالخمر والخنزير فارتحلوا من حبها بالكيفية
ولم يبق للشيطان اليهم سبيل) يوسوس لهم به (فلا حاجة بهم إلى الحذر) منه (وذبحت فرقة من) عباد
(أهل السأم إلى أن التصدل للمسذوم منه إنما يحتاج اليه من قل يقينه ونقص توكاه فمن أيقن أنه لا شريك لله
في تدبيره فلا يحذر غيره ويعلم أن الشيطان ذليل مخلوق ليس له أمر ولا يكون إلا ما أَرَادَهُ اللهُ فهو الضار
والنافع والعارف يستحي منه أن يحذر غيره فاليقين بالوحدانية يغني عن الحذر وقالت فرقة من أهل العلم
لأبدين الحذر من الشيطان وما ذكره البصريون من أن الأقوياء قد استغنوا عن الحذر وخلصت قلوبهم
عن حب الدنيا بالكيفية فهو وسيلة الشيطان يكاد يكون غرو والالانباء عليهم السلام لم يتخلصوا من
وسواس الشيطان وزغاته فكيف يتخلص غيرهم وليس كل وسواس الشيطان من الشهوات وحب الدنيا
يسل في صفات الله تعالى وأسمائه وفي تحسين البدع والضلال وغير ذلك ولا ينجو أحد من الخطر فيه
ولذلك قال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذاغنى ألقى الشيطان

أمنيته في تشبهه ما يوجب اشتغاله بالدنيا كما في الخبر وأنه ليعان على قلبي (فينسخ الله ما يليق بالشيطان)
أي فيبطله ويذهب بعصمته عن الركون إليه والارشاد إلى ما يربحه (ثم يحكم الله آياته) أي ثم يثبت
آياته الداعية إلى الاستغراق في أمر الآخرة (والله عليم) بأحوال الناس (حكيم) فيما يفعل بهم قبل
حدث نفسه بزوال المسكنة فنزلت وقيل غنى لحرصه على إيمان قومه أن ينزل عليهم ما يقرهم إليه فاستمر
بذلك حتى كان في نادهم فنزلت عليه سورة النجم فأخذ يقرؤها فلما بلغ ومائة الثالثة الأخرى وسوس إليه
الشيطان حتى سبق لسانه إلى أن قال تلك الغرائق العلى وإن شفاعتهن لترجى ففرح به المشركون حتى
تابعوه في السجود لما سجد في آخرها بحيث لم يبق في المسجد مؤمن ولا مشرك الا سجد ثم نهجه جبريل فاغتم
به فعزاه الله بهذه الآية وهو مردود عند المحققين وإن صح فابتلاء يميز به الثابت على الإيمان عن المتردد
فيه وقيل غنى قرأ كقوله غنى كتاب الله أول مرة * غنى داود الزبور على رسل
وأمنيته قراءته وألقى الشيطان فيها أن تكلم بذلك رافعا صوته بحيث نطن السامعون أنه من قراءة النبي
صلى الله عليه وسلم فقد ورد أيضا ما سجد بالوقوف على القرآن ولا يندفع بقوله فينسخ الله ما يليق بالشيطان
ثم يحكم الله آياته لأنه أيضا يحتمله والآية تدل على جواز السهو على الانبياء وتطرق الوسوسة اليهم كل هذا
سياق البينواي والمسللة مختلف فيها قد عاودت تكلم عليها القاضي عياض في الشفاء ورد ما ذكره في توجيه
الآية وأوسع عليه الكلام شارحه الشهاب الخفاجي والصحيح ورود القضية فقد رويت من طرق كثيرة
لا تحتمل الخطأ كما أشار إليه الحافظ في فتح الباري فقد أخرجه عبد بن حميد من طريق السدي عن أبي صالح
عن ابن عباس والبرار والطبراني وابن مردويه والضياء في المختارة بسند رجاله ثقات من طريق سعيد بن جبیر
عن ابن عباس وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه بسند صحيح عن سعيد بن جبیر وابن جرير
وابن مردويه من طريق العوفي عن ابن عباس وابن مردويه من طريق الكشي عن أبي صالح عن ابن
عباس ومن طريق أبي بكر الهذلي وأيوب عن عكرمة عن ابن عباس وعبد بن حميد وابن جرير من طريق
يونس عن الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث وابن أبي حاتم من طريق موسى بن عقبة عن ابن
شهاب والبيهقي في الدلائل عن موسى بن عقبة ولم يذكر ابن شهاب والطبراني عن عروة مثله وسعيد بن
منصور وابن جرير عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس وابن جرير عن الفضال وابن جرير وابن المنذر
وابن أبي حاتم بسند صحيح عن أبي العالية وعبد بن حميد عن مجاهد وعن عكرمة وابن أبي حاتم عن السدي

وقال النبي صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي مع أن شيطانه قد أسلم ولا يامر بالاجير فن (٢٩٩) ظن أن اشتغاله بحب الله أكثر من

اشتغال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء عليهم السلام فهو مغرور ولم يؤمنهم ذلك من كيد الشيطان ولذلك لم يسلم منه آدم وحواء في الجنة التي هي دار الامن والسرور بعد أن قال الله لهما ان هذا عدوكم ولزوجك فلا يخرجكما من الجنة فاشقى ان لك أن لا تجوع فيها ولا تعري وأنك لا تطعمها ولا تضحي ومع انه لم ينه الا عن شجرة واحدة وأطلق له وراء ذلك ما أراد فاذا لم يأمن نبي من الانبياء وهو في الجنة دار الامن والسعادة من كيد الشيطان فكيف يجوز لغيره أن يأمن في دار الدنيا وهي منبع المحن والنفتن ومعدن الملاذ والشهوات المنهى عنها وقال موسى عليه السلام فيما أخبر عنه تعالى هذا من عمل الشيطان ولذلك حذر الله منه جميع الخلق فقال تعالى يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما اخرج أبوكم من الجنة وقال عز وجل انه يراكم هو وقيمه من حيث لا ترونهم والقرآن من أوله الى آخره تحذير من الشيطان فكيف يدعى الامن منه وأخذ الحذر من حيث أمر الله به لا ينافي الاشتغال بحب الله فان من

والفاظ الكل منقاربة وفي سوق كل منها تطويل ومع ثبوت القصة من هذه الطرق لا يسع العالم ردها فضلا عن المحقق (وقال صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي) وانى لاستغفر الله في اليوم مائة مرة وراه أحد وعبد بن جند ومسلم وأبو داود والنسائي وابن حبان والبيهقي وابن قانع والباقر والطيبراني كلهم من حديث الاخيرين بسار المزني وقد تقدم الكلام على هذا الحديث (مع ان شيطانه) صلى الله عليه وسلم (قد أسلم فلا يامر بالاجير) رواه الطبراني من حديث المغيرة بلفظ ما من أحد الا جعل معه قرين من الجن قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن الله أعانني عليه فأسلم فلا يامر في الاجير وروى أحمد وأبو يعلى والطبراني والضياء من حديث ابن عباس ليس منكم من أحد الا وقد وكل به قرينه من الشيطان قالوا وأنت يا رسول الله قال نعم ولكن الله أعانني عليه فأسلم وقد تقدم الكلام عليه أيضا (فن ظن أن اشتغاله بحب الله أكثر من اشتغال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء) عليهم السلام (فهو مغرور ولم يؤمنهم ذلك من كيد الشيطان ولذلك لم يسلم منه) أي من كيد (آدم وحواء) عليهما السلام وهما في الجنة التي هي دار الامن والسرور بعد ان قال الله لهما ان هذا يعصى الشيطان (عدوكم ولزوجك فلا يخرجكما) أي لا يكون سببا لاجرائكما (من الجنة) والمراد انهما عن أن يكون بحيث يتسبب الشيطان الى اخراجهما (فتشقى) أفرد به استناد الشقاء اليه بعد اشتراكهما في الخروج اكفاء باستلزام شقائه شقاءهما من حيث انه قيم عليهما أولان المراد بالشقاء التعب في طلب المعاش وذلك وظيفة الرجال والشقاء بمعنى التعب شائع في كلام العرب يقولون أشقى من رانض المهر وسيد القوم أشقاهم ويؤيده قوله (ان لك أن لا تجوع فيها ولا تعري وأنك لا تطعمها فيها ولا تضحي) فانه بيان وتذكير له في الجنة من أسباب الكفاية واقطاب الكفاية هي الشبع والري والكسوة والكن مستغنيا عن اكتسابها والسعي بتحصل اعراض ما عسى ينقطع ويؤمل منها بذكر نفاضا لتطرق سمعه باصناف الشقوة المحذرها (مع انه لم ينه الا عن شجرة واحدة) قيل هي الحنطة وقيل الكرم وقيل التين وقيل غير ذلك (وأطلق له وراء ذلك ما أراد) وفيه الاشارة بقوله تعالى فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملاك لا يملى فاكلامها فبذل لهما سواتهما (فاذا لم يأمن نبي من الانبياء وهو) مستقر (في الجنة) التي هي (دار الامن والسعادة من كيد الشيطان) ووسوسته (فكيف يجوز لغيره ان يأمن) من وسوسته وهو (في دار الدنيا وهي منبع الفتن والمحن ومعدن الملاذ والشهوات المنهى عنها وقال موسى عليه السلام فيما أخبر عنه تعالى هذا من عمل الشيطان) وذلك حذر الله منه جميع الخلق فقال تعالى يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما اخرج أبوكم من الجنة (يخرج عنهما لباسهما) أي حلل الجنة قيل انهما لما تناولا من الشجرة سقطت عنهما الحلال (وقال عز وجل انه يراكم هو وقيمه) أي جماعته وجنوده (من حيث لا ترونهم والقرآن من أوله الى آخره تحذير من الشيطان) وتبيينه على غوايته وارشاد في مخالفته (فكيف يدعى الامن منه) وأخذ الحذر من حيث أمر الله به لا ينافي الاشتغال بحب الله تعالى فان من الحب له امتثال أمره وقد أمرنا بالحذر من العدو كما أمرنا بالحذر من الكفار فقال تعالى وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم) أي ليأخذوا ما فيه الحذر بالكسر وهو التحرز والاسلحة جمع سلاح وهو كل عدة للحرب (وقال تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به الحبلة امتثال أمره وقد أمرنا بالحذر من العدو كما أمرنا بالكفار فقال تعالى وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم وقال تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل

فأذ الزمك بامر الله الحذر من العدو الكافر وأنت تراه فبأن يلزمك الحذر من عدو ربك ولا تراه أولى ولذلك قال ابن محير يزهد تراه ولا يراك
يوشك أن تطفر به وصيد يراك ولا تراه يوشك أن يطفر بك فأشار إلى الشيطان فكيف وليس في الغفلة عن عداوة الكافر الاقتل هو شهادة
وفي افعال الحذر من الشيطان التعرض للنار والعقاب الاليم فليس من الاشتغال بالله الاعراض عما حذر الله وبه يبطل مذهب الفرقة الثانية
في ظنهم ان ذلك قاذح في التوكل فان أخذ الترس والسلاح وجمع الجنود وحفر الخندق لم يقدح في توكل رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف
يقدر في التوكل الخوف مما خاف الله به (٣٠٠) والحذر مما أمر بالحذر منه وقد ذكرنا في كتاب التوكل ما يبين غلط من زعم أن

معنى التوكل النزوع عن
الاسباب بالكلية وقوله
تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم
من قوة ومن رباط الخيل
لا يناقض امتثال التوكل
مهما اعتقد القلب أن
الضار والنافع والمحبي
والمحبت هو الله تعالى
فكذلك يحذر الشيطان
ويعتقد أن الهادي والمضل
هو الله ويرى الاسباب
وسائط مسخرة كما ذكرناه
في التوكل وهذا ما اختاره
الحري المحاسبي رحمه الله
وهو الصحيح الذي يشهد له
نور العلم وما قبله يشبه أن
يكون من كلام العباد الذين
لم يغزر علمهم ويطنون
أن ما يهجم عليهم من
الاحوال في بعض الاوقات
من الاستغراق بالله يستمر
على الدوام وهو بعيد ثم
اختلفت هذه الفرقة على
ثلاثة أوجه في كيفية الحذر
فقال قوم اذا حذرنا الله
تعالى العدو فلا ينبغي أن
يكون شيء أغاب على قلوبنا
من ذكره والحذر منه

عدو الله وعدوكم فأذ الزمك بامر الله الحذر من العدو والكافر وأنت تراه (وتشاهده بعينك) فبأن
يلزمك الحذر من عدو ربك (هو وقيله) (ولا تراه) (ولا ترى قبيله) (أولى) (وأكد) (ولذلك قال) (عبد الله
(بن محير بن) (بهملة) وراء آخره زاي مصغرا ابن جنادة بن وهب الجعفي المسكن نزل بيت المقدس ثقة
عابد مات سنة تسع وتسعين روى له الجماعة) (عدو صيد تراه ولا يراك يوشك أن تطفر به وعدو صائد يراك
ولا تراه يوشك أن يطفر بك وأشار به) (أي بهذا الكلام) (إلى الشيطان) (فانه عدوك وقصده أن
يصيدك وهو يراك ويخيل لك ويرى عليك الفخ وأنت لا تراه فمما أقرب أن تقع في قبضته) (كيف
وليس في الغفلة من عداوة الكافر الاقتل هو شهادة) (ان تبسر القتل) (وفي افعال الحذر من
الشيطان التعرض للنار والعقاب الاليم فليس من الاشتغال بالله الاعراض عما حذر الله وبه يبطل
مذهب الفرقة الثانية في ظنهم ان ذلك قاذح في التوكل فان أخذ الترس والسلاح وجمع الجنود وحشد
العساكر) (وحفر الخندق لم يقدح في توكل رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يقدر في التوكل الخوف
مما خاف الله تعالى به والحذر مما أمر الله بالحذر منه وقد ذكرنا في كتاب التوكل ما يبين غلط من ظن ان
معنى التوكل النزوع من الاسباب بالكلية) (أي الخروج عنها) (وقوله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من
قوة ومن رباط الخيل لا يناقض امتثال التوكل مهما اعتقد القلب ان الضار والنافع والمحبي والمحببت هو
الله عز وجل لا غيره) (فكذلك يحذر الشيطان) (ويحذر زمره) (ويعتقد أن المضل والهادي هو الله
عز وجل لا غيره) (ويرى الاسباب وسائط مسخرة) (بإلف الحكمة الالهية) (كما ذكرناه في) (كتاب
(التوكل) وسيأتي تحقيقه ان شاء الله تعالى) (وهذا ما اختاره) (الحري) (المحاسبي) (رحمه الله تعالى) (وهو
الصحيح الذي يشهد له نور العلم وما قبله) (مما ذكر) (يشبه أن يكون من كلام العباد الذين لا يغزر) (أي
لا يكثر) (علمهم ويطنون ان ما يهجم عليهم من الاحوال في بعض الاوقات من) (نتيجة) (الاستغراق بالله
يستمر على الدوام وهو بعيد) (لان الاحوال لا تثبت) (ثم اختلفت هذه الفرقة على ثلاثة أوجه في كيفية
الحذر) (أي الاحتراز) (فقال قوم اذا حذرنا الله العدو فلا ينبغي أن يكون شيء أغاب على قلوبنا من ذكره
والحذر منه والترصده فان اذا غفلنا عنه لحظة) (واحدة) (يوشك أن يهلكنا) (بكيد ومكره) (وقال قوم
ان ذلك) (أي كونه أغلب شيء على القلب) (يؤدي الى خلو القلب عن ذكر الله واشتغالهم كله
بالشيطان وذلك مراد الشيطان من ان يشغل بالعبادة وذكر الله ولا ننسى الشيطان وعداوة
والحاجة) (الداعية) (الى الحذر منه فيجمع بين الامر من فان ان نسبنا ر بما عرض من حيث لا نتعصب
فيهلكنا) (وان تجردنا لذكره) (والترصده) (كما قد أهملنا ذكر الله فالجمع أولى وقال العلماء المحققون
من الصوفية) (غلط الفرقتان اما الاولى فقد تجردت لذكر الشيطان ونسبت ذكر الله ولا يخفى غلطها)
على من تأمل كلامها (وانما أمرنا بالحذر من الشيطان كيلا يصدنا عن الذكرك فكيف نجعل ذكره
أغلب الاشياء على قلوبنا وهو منتهى ضرر العدو ثم يؤدي ذلك الى خلو القلب عن نور ذكر الله) (فان

القلب

واشغاله هم كله بالشيطان وذلك مراد الشيطان من ان يشغل بالعبادة وذكر الله ولا ننسى الشيطان وعداوة الى الحذر منه

فنجتمع بين الامر من فان ان نسبنا ر بما عرض من حيث لا نتعصب وان تجردنا لذكره كأنه أهملنا ذكر الله فالجمع أولى وقال العلماء المحققون
غلط الفرقتين اما الاولى فقد تجردت لذكر الشيطان ونسبت ذكر الله فلا يخفى غلطها وانما أمرنا بالحذر من الشيطان كيلا يصدنا عن الذكرك
فكيف نجعل ذكره أغلب الاشياء على قلوبنا وهو منتهى ضرر العدو ثم يؤدي ذلك الى خلو القلب عن نور ذكر الله تعالى

فاذا قصد الشيطان مثل هذا القلب وليس فيه نور ذكر الله تعالى وقوة الاشتغال به فيوشك أن يظفر به ولا يقوى على دفعه فلم يأمرنا بانتظار الشيطان ولا بادمان ذكره وأما الفرقة الثانية فقد شاركت الأولى اذ جعلت في القلب بين ذكر الله والشيطان وبقدرا ما يشتغل القلب بذكر الشيطان ينقص من ذكر الله وقد أمر الله الخلق بذكره ونسيان ما عداه ابليس وغيره فالخلق أن يلزم العبد قلبه الحذر من الشيطان ويقرر على نفسه عداوته فاذا اعتقد ذلك وصديق به وسكن الحذر فيه فيشتغل بذكر الله ويكسب عليه بكل الهمة ولا يختار بباله أمر الشيطان فانه اذا اشتغل بذلك به معرفه عداوته ثم خطر الشيطان له تنبه له وعند التنبه يشتغل بدفعه (٣٠١) والاشتغال بذكر الله لا يمنع من التيقظ عند

نزغة الشيطان بل الرجل ينام وهو خائف من أن يفوته مهم عند طلوع الصبح فيلزم نفسه الحذر وينام على أن يتنبه في ذلك الوقت فيتنبه في الليل مرات قبل أوانه لما أسكن في قلبه من الحذر مع أنه بالنوم غافل عنه فاشتغاله بذكر الله كيف يمنع تنبهه ومثل هذا القلب هو الذي يقوى على دفع العدو اذا كان اشتغاله بمجرد ذكر الله تعالى قد أمان منه الهوى وأحيانيه نور العقل والعلم وأماط عنه ظلمة الشهوات فأهل البصيرة أشعر وأقلوبهم عداوة الشيطان وترصده وانتظاره والزموها الحذر ثم لم يشتغلوا بذكره بل بذكر الله ودفعوا بالذكر شر العدو واستضاءوا بنور الذكر حتى صرفوا خواطر العدو فزال القلب مثال بئر أريحا يطهرها من الماء القذر من جانب ولكنه تركه جاريا اليها من جانب آخر في طول تعب ولا يخف من البئر الماء القذر والبصير العارف هو الذي يجعل لمجرى الماء القذر سدا فسد عليه (وملاؤه بالصافي) الذي لا كدر فيه (فاذا جاء الماء القذر دفعه بالسكر والسد) يقال سكرت النهر سكرًا اذا سدته والسكر بالسكر ما يسد به النهر (من غير كلفة) أي مشقة (ومؤنة وزيادة تعب) والله الموفق

القلب انما اضعته بسبب ما ردد عليه من أوامره ذكر (فاذا قصد الشيطان مثل هذا القلب وليس فيه نور ذكر الله وقوة الاشتغال به فيوشك أن يظفر به) ويستولى عليه (ولا يقوى على دفعه فلم يؤمر) العبد وفي نسخة فلم يأمرنا (بانتظار الشيطان ولا بادمان ذكره وأما الفرقة الثانية فقد شاركت الأولى اذ جعلت في القلب بين ذكر الله والشيطان) وهم انقيضان (وبقدر ما يشتغل القلب بذكر الشيطان ينقص من ذكر الله) ويستغل عنه (وقد أمر الله تبارك وتعالى الخلق بذكره ونسيان ما عداه) أي ما سواه (ابليس وغيره) بل سائر ما في السكون الاشتغال به شغل عن الله عز وجل (فالخلق) الذي أحق أن يتبع وهو الوجه الثالث (أن يلزم العبد قلبه الحذر من الشيطان ويقرر على نفسه عداوته) على طريق التأكيد (فاذا اعتقده وصديق به وسكن الحذر فيه فيشتغل بذكر الله) حينئذ (ويكسب عليه بكل الهمة) أي يقبل عليه مع الملازمة (ولا يخطر بباله أمر الشيطان فانه ان اشتغل بذلك بعد معرفه عداوته ثم خطر الشيطان له تنبه له) في الحال (وعند التنبه يشتغل بدفعه) على قدر الامكان (والاشتغال بذكر الله لا يمنع من التيقظ عند نزغة الشيطان) والتنبيه (بل الرجل ينام وهو خائف على أن يفوته مهم) أي أمر مقصود لذاته (عند طلوع الصبح فيلزم نفسه الحذر) أي التحرز (وينام على أن يتنبه في ذلك الوقت فيتنبه من الليل) أي في أثناءه (مرات قبل أوانه لما أسكن في قلبه من الحذر مع أنه بالنوم غافل عنه فاشتغاله بذكر الله كيف يمنع تنبهه) لا يحذر منه (ومثل هذا القلب الذي يقوى على دفع العدو) اذا هجم عليه (واذا كان اشتغاله بمجرد ذكر الله فقد أمان منه الهوى وأحيانيه نور الفضل والعلم وأماط) أي أزال (عنه ظلمة الشهوات فأهل البصيرة) التامة (أشعر وأقلوبهم عداوة الشيطان وترصده) وانتظاره (والزموها الحذر ثم لم يشتغلوا بذكره بل بذكر الله ودفعوا بالذكر شر العدو واستضاءوا بنور ذكر الله حتى أبصر واخواطر العدو) من أين تهجم فاستعدوا لدفعها بقوة نور الذكر (فزال القلب مثال بئر أريحا يطهرها من الماء القذر) المثلث (ليستخرج منها الماء الصافي فالمشتغل بذكر الشيطان قد ترك فيها الماء القذر والذي جمع بين ذكر الشيطان وذكر الله تعالى قد نزع الماء القذر من جانب ولكنه تركه جاريا اليها من جانب آخر في طول تعب ولا يخف من البئر الماء القذر والبصير العارف هو الذي يجعل لمجرى الماء القذر سدا فسد عليه (وملاؤه بالصافي) الذي لا كدر فيه (فاذا جاء الماء القذر دفعه بالسكر والسد) يقال سكرت النهر سكرًا اذا سدته والسكر بالسكر ما يسد به النهر (من غير كلفة) أي مشقة (ومؤنة وزيادة تعب) والله الموفق

(بيان الرخصة في قصد اظهار الطاعات)*

(اعلم) هداك الله بتوبيخه (ان في الاسرار للاعمال) أي في اخفائها (فائدة الاخلاص والنجاة من الرياء وفي الاظهار) لها (فائدة الاقتداء) فيها (وترغيب الناس في الخير واكسب فيه آفة لرياء قال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ان السر أحرز العملين ولكن في الاظهار أيضا فائدة ولذلك أنى الله تعالى على السر

الماء الصافي فالمشتغل بذكر الشيطان قد ترك فيها الماء القذر والذي جمع بين ذكر الشيطان وذكر الله تعالى قد نزع الماء القذر من جانب ولكنه تركه جاريا اليها من جانب آخر في طول تعب ولا يخف من البئر الماء القذر والبصير العارف هو الذي يجعل لمجرى الماء القذر سدا فسد عليه (وملاؤه بالصافي) الذي لا كدر فيه (فاذا جاء الماء القذر دفعه بالسكر والسد) يقال سكرت النهر سكرًا اذا سدته والسكر بالسكر ما يسد به النهر (من غير كلفة) أي مشقة (ومؤنة وزيادة تعب) والله الموفق

ولكنه تركه جاريا اليها من جانب آخر في طول تعب ولا يخف من البئر الماء القذر والبصير العارف هو الذي يجعل لمجرى الماء القذر سدا فسد عليه (وملاؤه بالصافي) الذي لا كدر فيه (فاذا جاء الماء القذر دفعه بالسكر والسد) يقال سكرت النهر سكرًا اذا سدته والسكر بالسكر ما يسد به النهر (من غير كلفة) أي مشقة (ومؤنة وزيادة تعب) والله الموفق

والعلانية فقال ان تبدوا الصدقات فنعما هي (٣٠٢) وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم والاظهار قسمان أحدهما في نفس

العمل والاخر بالتحدث
بما عمل * (القسم الاول) *
اظهاره نفس العمل كالصدقة
في الملا لترغب الناس فيها
كروى عن الانصاري الذي
جاء بالصدقة فتتابع الناس
بالعطية لما رآوه فقال النبي
صلى الله عليه وسلم من سن
سنة حسنة فعمل بها كان
له أجرها وأجر من اتبعه
وتجسرى سائر الاعمال هذا
المجرى من الصلاة والصيام
والحج والغزو وغيرها
ولكن الاقتداء في الصدقة
على الطباع أغلب نعم
الغازي اذا هم بالخروج
فاستعدوا وشد الرحل قبل
القوم تحريرا لهم على
الحركة فذلك أفضل له لان
الغزو في أصله من أعمال
العلانية لا يمكن اسراره
فالمبادرة اليه ليست من
الاعلان بل هو تخريص
بمجرد وكذلك الرجل قد يرفع
صوته في الصلاة بالليل لينبه
جيرانه وأهله فيقتدي به
فكل عمل لا يمكن اسراره
كالسجدة والجمعة
فالأفضل المبادرة اليه واظهار
الرغبة فيه للتخريص بشرط
أن لا يكون فيه شوائب
الرياء وأما ما يمكن اسراره
كالصدقة والصلاة فان كان
اظهار الصدقة يؤذى
المتصدق عليه ويرغب

والعلانية فقال ان تبدوا الصدقات فنعما هي) أى فنعمة شئ تبدوها (وان تخفوها وتؤتوها الفقراء)
(أى تعطوها مع الاخفاء (فهو خير لكم) ونكفر عنكم من سيئاتكم والله بما تعملون خبير
(والاظهار قسمان أحدهما في نفس العمل والاخر بالتحدث بما عمل القسم الاول اظهاره نفس العمل
كالصدقة في الملا) أى بين أظهر الناس (لترغب الناس فيها كروى عن الانصاري الذي جاء بالصدقة)
فيها دراهاهم وذلك لما رغب النبي صلى الله عليه وسلم في أمر الصدقة (فتتابع الناس بالعطية لما رآوه فقال
النبي صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فعمل بها كان له أجرها وأجر من اتبعه) قال العراقي رواه
مسلم من حديث جرير بن عبد الله البجلي وفي أوله قصة اه قلت لفظ مسلم من سن في الاسلام سنة حسنة
فله أجرها وأجر من عمل بها من غير ان ينقص من أجورهم شئ ومن سن في الاسلام سنة سيئة فعليه وزرها
ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شئ وهكذا رواه أيضا الطيالسي وأحمد
والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارمي وابو عوانة وابن حبان وفي الباب حديثه بن اليان وأبو هريرة
وأبو جحيفة ورواه بن الاسقع فلفظ حديث حذيفة من سن في الاسلام خير فاستن به كان له أجره ومثل
أجور من تبعه من غير أن ينقص من أجورهم شئ ومن سن شرا فاستن به كان عليه وزره ومن أوزار من
تبعه من غير أن ينقص من أجورهم شيئا هكذا رواه أحمد والبخاري في الاوسط والحاكم والبيهقي
من رواية أبي عبيدة بن حذيفة عن أبيه ولفظ حديث أبي هريرة من سن خيرا فاستن به كان له أجره كاملا
ومن أجور من استن به من غير أن ينقص من أجورهم شيئا ومن سن شرا فاستن به كان عليه وزره كاملا
ومن أوزار الذي استن به لا ينقص من أجورهم شيئا هكذا رواه أحمد وفي رواية من سن سنة هدى فاتبع
عليها كان له أجرها وأجر من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئا ومن سن سنة ضلالة فاتبع عليها
كان عليه مثل أوزارهم من غير أن ينقص من أجورهم شيئا هكذا رواه السجزي في الابانة ولفظ حديث
أبي جحيفة من سن سنة حسنة فعمل بها بعده كان له أجره ومثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم
شيئا ومن سن سنة سيئة فعمل بها بعده كان عليه وزرها ومثل أوزارهم من غير أن ينقص من أجورهم
شيئا هكذا رواه ابن ماجه والطبراني في الاوسط ولفظ حديث واثلة من سن سنة حسنة فله أجرها ما عمل
بها في حياته وبعد مماته حتى يترك ومن سن سنة سيئة فعليه انهما حتى يترك ومن مات مرابطا في سبيل
الله جرى له أجر المرباط حتى يبعث يوم القيامة هكذا رواه الطبراني في الكبير والسجزي في الابانة
(ويجسرى سائر الاعمال هذا المجرى من الصلاة والحج والغزو وغيره ولكن الاقتداء في الصدقة على الطباع
أغلب) كالموقع للانصاري المتقدم ذكره (نعم الغازي) في سبيل الله (اذا هم بالخروج) من محله بنية
الغزو (فاستعد) ونهبا (وشد الرحل) والركائب (قبل القوم تحريرا على الحركة) والنهوض (فذلك
أفضل له لان الغزو في نفسه من أعمال العلانية لا يمكن اسراره) أى اخفاؤه (والمبادرة اليه ليس من
الاعلان بل هو تخريص بمجرد وكذلك الرجل قد يرفع صوته في صلاة الليل) أى التي يصلحها بعد هجمته
(لينبه جيرانه وأهله فيقتدي به) في فعله (فكل عمل لا يمكن اسراره كالحج والجمعة فالأفضل
المبادرة اليه واظهار الرغبة فيه للتخريص) على الانتفاع به فمن كان ممن يستن به عالم بالله عليه قاهرا
لشيطانه استوى ما ظهر من عمله وما خفي لصحة قصده جازله الاظهار والمبادرة اليه بالاشارة بقوله (بشرط
أن لا يكون فيه شوائب الرياء) والا فالأفضل الاخفاء مطلقا صرح به الغزالي في قواعد (وأما
ما يمكن اسراره) أى اخفاؤه (كالصدقة والصلاة فان كان اظهار الصدقة يؤذى المتصدق عليه ويرغب
الناس في الصدقة فالسر أفضل لان الابداء حرام) فيغلب جانبه على جانب الترغيب عند التعارض (وان
لم يكن فيه ابداء فقد اختلف الناس في الأفضل فقال قوم السر أفضل من العلانية) ومعه يكون تكفير

وان كان في العلانية قدوة وقال قوم السر أفضل من علانية لاقدوة فيها أما العلانية للقدوة فأفضل من السر ويدل على ذلك أن الله عز وجل أمر الانبياء باظهار العمل للاقتداء وخصهم بمنصب النبوة ولا يجوز أن يظن بهم أنهم (٢٠٣) حرموا أفضل العاملين ويدل عليه قوله

عليه السلام له أجرها وأجر من عمل بها وقد روى في الحديث أن عمل السر بضاعف على عمل العلانية سبعين ضعفاً وبضاعف عمل العلانية إذا استن بعامله على عمل السر سبعين ضعفاً وهذا الوجه للخلاف فيه فإنه مهمما انفك القلب عن شوائب الرياء وتم الاخلاص على وجه واحد في الحالتين فما يقتدى به أفضل لا محالة وانما يخاف من ظهور الرياء ومهما حصلت شائبة الرياء لم ينفعه اقتداء غيره وهلك به فلا خلاف في أن السر أفضل منه ولكن على من يظهر العمل وظيقتان احدهما أن يظهر حيث يعلم أنه يقتدى به أو يظن ذلك ظناً وربما يقتدى به أهله دون جيرانه وربما يقتدى به جيرانه دون أهل السوق وربما يقتدى به أهل محله وانما العالم المعروف هو الذي يقتدى به الناس كافة فغير العالم إذا أظهر بعض الطاعات وبما نسب الى الرياء والنفاق وذموا ولم يقتدوا به فليس له الاظهار من غير فائدة وانما يصح الاظهار بنية القدوة ممن هو في محل القدوة على من هو في محل الاقتداء به الثانية أن يراقب قلبه في انه ربما يكون فيه حب الرياء الخفي المستكن في الضمير (فيدعوه الى الاظهار بعذر الاقتداء) أي يقول انما أظهره ليقبلي من الناس وهذا عذري (وانما شهوته التعمل بالهـ عمل ويكون مقتدى به) فيحتاج الى المراقبة في ذلك فان وجد في نفسه شيئاً من ذلك لم يجزه الاظهار أصلاً (وهذا حال كل من يظهر أعماله) فإنه لا يتخلو من حب الرياء الخفي (الا لا قوياه المخلصين) الذين يتوقون من ذلك (وقليل ما هم فلا ينبغي أن يجذع الضعيف نفسه بذلك فهو لا يشعر) بهلاكه (فان الضعيف مثاله مثال الغريق

السيات (وان كان في العلانية قدوة) لامثاله (وقال قوم السر أفضل من علانية لاقدوة فيها اما العلانية للقدوة) أي لاجل ان يقتدى به ويستشرف له أمثاله (فأفضل من السر ويدل على ذلك أن الله عز وجل أمر أنبياءه) عليهم السلام (بالاظهار للعمل للاقتداء) بهم (وخصهم بمنصب النبوة) واجتباهم به (ولا يجوز أن يظن بهم أنهم حرموا أفضل العاملين ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم) في الحديث السابق من سن سنة حسنة (فله أجرها وأجر من عمل بها) من غير أن ينقص من أجرهم شيئاً (وقد روى في بعض الحديث أن عمل السر بضاعف على عمل العلانية بسبعين ضعفاً وبضاعف عمل العلانية إذا استن بعامله على عمل السر بسبعين ضعفاً) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث أبي الدرداء مقتصراً على الشطر الاول نحوه وقال هذا من افراد بنية عن شيوخي الجمهورين وقد تقدم قبل هذا قريباً من حديث ابن عمر عن السر أفضل من عمل العلانية والعلانية أفضل ان أراد الاقتداء وقال تفرد به بقية عن عبد الملك بن مهران وله من حديث عائشة يفضل أو بضاعف الذي ذكر الخفي الذي لا يسمعه الحفظة على ما سمعه بسبعين ضعفاً وقال تفرد به معار به بن يحيى الصدفي وهو ضعيف اهـ قلت اما حديث أبي الدرداء فلفظه عند الديلمي في مسند الفردوس ان الرجل يعمل عملاً سرا فيكتبه الله عنده سرا فلا يزال الشيطان حتى يتسكبه فيمجي من السر فيكتب علانية فان عاد فتسكاه الثانية محي عن السر والعلانية وكتبه رياء ولفظه عند البيهقي ان الرجل يعمل العمل فيكتب له عمل صالح معمول به في السر يضاعف أجره سبعين ضعفاً هذا أوله والباقي كسياق الديلمي وقد تقدمت الإشارة اليه في بيان فهم الرياء في أول الشطر الثاني من هذا الكتاب وأما حديث عائشة فرواه كذلك ابن أبي الدنيا في كتاب الاخلاص وتقدمت الإشارة اليه وأما حديث ابن عمر فقد رواه كذلك الديلمي في مسند الفردوس ولفظه السر أفضل من العلانية ولمن أراد الاقتداء العلانية أفضل من السر وفيه محمد بن الحسين السلي قال الذهبي قال الخطيب قال محمد بن القطان كان يضع للصوفية الحديث وبقية قال الذهبي صدوق ولكنه يروي عن ديب ودرج فكثرت الجائبات والمناكير في حديثه وعثمان بن زائدة أورده الذهبي في الضعفاء وقال له حديث منكرو في اللسان عثمان بن زائدة عن نافع عن ابن عمر حديثه غير محفوظ قاله العقيلي وساقه هذا الخبر (وهذا الوجه للخلاف فيه فإنه مهمما انفك القلب عن شوائب الرياء) وسلم منه (وتم الاخلاص على وجه واحد في الحالتين فما يقتدى به أفضل لا محالة وانما يخاف من ظهور الرياء ومهما حصلت شائبة الرياء لم ينفعه اقتداء غيره وهلك به فلا خلاف في أن السر أفضل منه ولكن على من يظهر العمل وظيقتان احدهما أن يظهر حيث يعلم أنه يقتدى به أو يظن ذلك ظناً (أو يظن ذلك ظناً) في الحالتين لا الاظهار (وربما يقتدى به أهل محله) فقط (وانما العالم المعروف هو الذي يقتدى به الناس كافة) في بلده ومن الواردين عليه (فغير العالم إذا أظهر بعض الطاعات وبما نسب الى الرياء والنفاق وذموا ولم يقتدوا به فليس له الاظهار من غير فائدة وانما يصح الاظهار بنية القدوة ممن هو في محل القدوة على من هو في محل الاقتداء به الثانية أن يراقب قلبه في انه ربما يكون فيه حب الرياء الخفي المستكن في الضمير (فيدعوه الى الاظهار بعذر الاقتداء) أي يقول انما أظهره ليقبلي من الناس وهذا عذري (وانما شهوته التعمل بالهـ عمل ويكون مقتدى به) فيحتاج الى المراقبة في ذلك فان وجد في نفسه شيئاً من ذلك لم يجزه الاظهار أصلاً (وهذا حال كل من يظهر أعماله) فإنه لا يتخلو من حب الرياء الخفي (الا لا قوياه المخلصين) الذين يتوقون من ذلك (وقليل ما هم فلا ينبغي أن يجذع الضعيف نفسه بذلك فهو لا يشعر) بهلاكه (فان الضعيف مثاله مثال الغريق

من هو في محل الاقتداء به والثانية أن يراقب قلبه فإنه ربما يكون فيه حب الرياء الخفي فيدعوه الى الاظهار بعذر الاقتداء وانما شهوته التعمل بالعمل ويكون مقتدى به وهذا حال كل من يظهر أعماله الا لا قوياه المخلصين وقليل ما هم فلا ينبغي أن يجذع الضعيف نفسه بذلك فهلك وهو لا يشعر فان الضعيف مثاله مثال الغريق

الذي يحسن سباحة ضعيفة فنظر الى جماعة غرق) مثله (فرحهم) فأشفق لهم (فأقبل عليهم حتى تثبتوا به) فهلکوا وهلك معهم (والغرق بالماء في الدنيا آفة ساعة) ثم رتاح (وليت كان الهلاك بالرياء مثله لابل عذابه دائم) مقيم (مدة مديدة) أى طويلة (وهذه منزلة أقدام العباد والعلماء فانهم يتشبهون بالاقوياء في الاطهار ولا تقوى قلوبهم على الاخلاص فتعبط أجورهم بالرياء) فهلکون (والنقطن ذلك غامض) أى خفي المدرك (ومحصل ذلك أن يعرض على نفسه انه لو قيل له اخف العمل حتى يقتدى الناس بعابداً آخر من أقرانك) وأمثالك (ويكون لك في السر مثل أجر الاعلان فان مال قلبه أن يكون هو المقتدى به) دون غيره (وهو المظهر للعمل فباعثه الرياء دون طلب الاجر واقتداء الناس به ورغبته في الخير فانهم قد رغبوا في الخير بالنظر الى غيره وأحره قد توفر عليه مع اسراره) أى اخفائه (فما بال قلبه عيل الى الاطهار لولا ملاحظته لآعين الخلق ومراأتهم فليحذر العبد خدع النفس) ومكر بانها (فان النفس خدوع والشیطان) طلاع (مترصد) لان يوفقك (وحب الجاه على القلب غالب وقلما تأسلم الاعمال الظاهرة من الآفات فلا ينبغي أن يعدل بالسلامة شيئاً) فانها غنيمة الاكياس (والسلامة في الاخفاء) محققة (وفي الاطهار من الاخطار ما لا يقوى عليه أمثالنا فليحذر من الاطهار أولى بنا وبجميع الضعفاء أمثالنا القسم الثاني أن يحدث بما فعله بعد الفراغ وحكمه حكم اطهار العمل نفسه والخطرفي هذا أشد لان مؤنة النطق خفيفة على اللسان وقد يجري في الحكاية زياداً ومبالغة وللنفس لذة في اطهار الدعاوى) الكاذبة (عظيمة الا انه لو تطرق اليه الرياء لم يؤثر في افساد العبادة الماضية بعد الفراغ منها فهو) من هذا الوجه (أهون وألحکم فيه ان من قوى قلبه) بنور الذکر (وتم اخلاصه وصغر الناس في عينه واستوى عنده مدحهم) له (وذمهم) كذلك (وذكر ذلك عندهم من رجو الاقتداء به والرغبة في الخير بسببه فهو جائز بل مندوب اليه ان صفت النية وسلمت عن جميع الآفات لانه ترغيب في الخير والترغيب في الخير خير وقد نقل مثل ذلك عن جماعة من السلف الاقوياء) قال أبو عمر و (سعيد بن معاذ) بن النعمان الانصاري الاشهلي سيد الأوس شهيد بدار واستشهد بسهم أصابه في الخندق روى له البخاري (ما صليت صلاة منذ أسلمت فحدثت نفسي بغيرها ولا تبعت جنازة فحدثت نفسي بغير ما هي قائلة وما هو مقول لها وما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قولاً قط الاعلمت انه حق وقال عمر) رضى الله عنه (ما أبالي أصبحت على يسر أو على عسر لاني لأدري أم ما خبرني) أخرجه الاسماعيلي في مناقبه (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (ما أصبحت على حالة فتميت أن أكون على غيرها وقال عثمان) رضى الله عنه (ما تغيت ولا تميت ولا مسست ذكرى بيمني منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال العراقي رواه أبو يعلى الموصلي في معجمه باسناد ضعيف من روايته عنه في أثناء حديث وان عثمان قال يا رسول الله فذكره بلفظ منذ بايعتك قال هو ذلك يا عثمان اه قلت رواه وكيع عن الصلت عن عقبة بن صهبان انه سمع عثمان يقول ما تميت ولا تغيت

أن من قوى قلبه وتم أخلاصه وصغر الناس في عينه واستوى عنده مدحهم وذمهم وذكر
ذلك عند من يرجو الاقتصاد به والرغبة في الخير بسببه فهو جاز بل هو مندوب إليه أنه
في الخير والترغيب في الخير خير وقد نقل مثل ذلك عن جماعة من السلف الاقوياء قال سعد
بغيره اولا تبع جنازة فحدثت نفسي بغير ما هي قائلة وما هو مقول لها وما سمعت النبي صلى
عمر رضي الله عنه ما أبالي أصبحت على عسر أو يسر لاني لأدري أم ما خير لي وقال ابن مسعود
وقال عثمان رضي الله عنه ما تغيب ولا تفتيت ولا مستذكر بي مني منذ يا بع رسول الله

وقال شداد بن أوس ماتكم بكامة منذ أسأت حتى أزمها وأخطمها غير هذه وكان قد قال لغلامه اثنتا بالسفرة لنعبث بها حتى ندرك
الغذاء وقال أبو سفيان لاهله حين حضره الموت لا تبكوا على فاني ما أحدثت ذنباً منذ (٣٠٥) أسلت وقال عمر بن عبد العزيز برزجة

الله تعالى ما قضى الله في
بقضاء قط فسرني أن يكون
قضى لي بغيره وما أصح لي
هوى الا في مواقع قدر الله
فهذا كله اظهار لاحوال
شريفة وفيها غاية المراة
اذا صدرت من رائي بها
وفيها غاية المسترغيب اذا
صدرت من يقتدي به
فذلك على قصد الاقتداء
جائز للاقوياء بالشروط
التي ذكرناها فلا ينبغي أن
يسد باب اظهار الاعمال
والطباع بمجولة على حب
التشبه والاقتداء بل اظهار
المراي للعبادة اذالم يعلم
الناس انه رياء فيه خير كثير
للناس ولكنه شر للمرائي
فكم من مخلص كان سبب
اخلاصه الاقتداء بمن هو
مراء عند الله وقدر روى انه
كان يجتاز الانسان في
سكك البصرة عند الصبح
فيسمع أصوات المصلين
بالقرآن من البيوت فصف
بعضهم كتاباً في دقائق الرياء
فتركوا ذلك وترك الناس
الرياء فيه فكانوا يقولون
ليترك الكتاب لم يصف
فاظهار المرائي فيه خير كثير
لغيره اذالم يعرف رياءه
وان الله يؤيد هذا الدين
بالرجل الفاجر وبأقوام
لاخلاق لهم كما ورد في

ولما سمعت فرجى يميني منذ يا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم في كتاب الوجود والجماع
(وقال شداد بن أوس) رضي الله عنه (ماتكم بكامة منذ أسأت حتى أزمها وأخطمها) يقال زم ناقته
وأخطمها اذا حبسها بزم أو خطام (غير هذه) وكان قد قال لغلامه اثنتا بالسفرة لنعبث بها حتى ندرك
الغذاء) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت من طريقين احدهما قال فيه احداثاً أبو عبد الرحمن
محمد بن عمران بن أبي ليلى حدثنا عيسى بن يونس عن الاوزاعي حسان بن عطية قال كان شداد بن أوس في
سفر فنزل منزلاً فقال لغلامه اثنتا بالسفرة نعبث بها فانكرت عليه فقال ماتكم بكامة منذ أسأت الا وانا
أخطمها وأزمها الا كتي هذه فلا تحفظوها على والثانية قال فيه احداثاً أحمد بن حنبل أخبرنا عبد الله بن
المبارك أخبرنا السري بن يحيى عن ثابت البناني قال قال شداد بن أوس لغلامه اثنتا بالسفرة نعبث ببعض
ما فيها فقال له رجل من أصحابه ما سمعت منك كلمة منذ صاحبك أرى أن يكون فيها شيء من هذه قال صدقت
ماتكم بكامة منذ يا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أزمها وأخطمها الا هذه وايم الله لا تذهب
مني هكذا فجعل يسبح ويكبر ويحمد الله عز وجل (وقال أبو سفيان) بن الحرث بن عبد المطلب الهاشمي
رضي الله عنه ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم وأخوه من الرضاعة أرضعتهما حامية (لاهله حين حضره الموت
لا تبكوا على فاني ما أحدثت ذنباً منذ أسأت) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت وسبأني في آخر الكتاب
وكان اسلامه يوم فزع مكة ثم شهد حنيناً وكان ممن ثبت معه وكان أخذ امر كآب البغلة ومات سنة خمس عشرة في
خلافة عمر وقبل سنة عشرين وقيل انه لم يرفع رأسه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حياء منه (وقال عمر بن
عبد العزيز) الاموي رجه الله تعالى (ما قضى الله تعالى لي بقضاء قط فسرني ان يكون قضى لي بغيره وما
أصح لي هوى الا في مواقع قدر الله) أخرجه أبو نعيم في الحلية (فهذا كله اظهار لاحوال شريفة وفيها غاية
المراة اذا صدرت من رائي بها وفيها غاية الترغيب اذا صدرت من يقتدي به فذلك على قصد الاقتداء بجائز
للاقوياء) القادر بن علي أنفسهم المخلصين في قصودهم (بالشروط التي ذكرناها فلا ينبغي أن يسد باب
اظهار الاعمال) على مظهر بها (والطباع بمجولة على حب التشبه والاقتداء) بذوى الصلاح في أعمالهم
وكيفية سلوكهم وآدابهم (بل اظهار المرائي للعبادة اذالم يعلم الناس انه رياء فيه خير كثير للناس ولكنه شر
للمرائي فكم من مخلص كان سبب اخلاصه الاقتداء بمن هو مراء عند الله وقدر روى انه كان يجتاز) أي يمر
(الانسان في سكك البصرة عند الصبح فيسمع أصوات المصلين بالقرآن من البيوت) وكان المراد به صلاة الليل
فقوله عند الصبح أي بالقرب من طلوعه (فصف بعضهم كتاباً في) التصوف وذكريه جله من (دقائق
الرياء) ونحلياً هافط العود ومعه (فتركوا ذلك) خوفاً من أن يدخل فيه الرياء الخفي (وترك الناس الرغبة
فيه فكانوا يقولون ليت ذلك الكتاب لم يصف) نقله صاحب القوت (واظهار المرائي فيمخير كثير لغيره اذا
لم يعرف رياءه) فان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وبأقوام لاخلاق لهم كما ورد (في الاخبار
وبعض المرائين من يقتدي به منهم) قال العراقي هما حديثان فالاول عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم
في العلم والثاني رواه النسائي من حديث أنس بن مالك وقد تقدم أيضاً هـ قلت وروى الطبراني من
حديث عمرو بن النعمان بن مقرن ان الله تعالى يؤيد الدين بالرجل الفاجر وروى ابن النجار من حديث
كعب بن مالك ان الله يؤيد الدين بقوم لاخلاق لهم وروى الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو ان الله
عز وجل يؤيد الاسلام برجال ما هم من أهله وقد تقدم الكلام عليه

(بيان الرخصة في كتمان الذنوب وكراهة اطلاع الناس عليه وكراهة ضمهم)

اعلم أن الأصل في الاخلاص استواء السريرة والعلانية كما قال عمر رضي الله عنه لرجل عليك بعمل العلانية قال يا أمير المؤمنين وما عمل العلانية قال ما إذا اطلع عليك لم تستحي منه وقال أبو مسلم الخولاني ما علمت علماً أبالي أن يطلع الناس عليه إلا أتيتني أهلي والبول والغائط الآن هذه درجة عظيمة لا ينالها كل أحد ولا يتخلو الانسان عن ذنوب بقلبه أو بجوارحه وهو يخفيها ويكره اطلاع الناس عليها لاسيما ما تختلج به الخواطر في الشهوات والاماني والله مطلع على جميع ذلك فارادة العبد لا خفاءها عن العبيد بما يظن أنه رياء محظور وليس كذلك بل المحظور أنه يستتر ذلك ليرى الناس أنه ورع خائف (٣٠٦) من الله تعالى مع أنه ليس كذلك فهذا هو ستر المرائي وأما الصادق الذي لا يراني فله ستر المعاصي ويصح قصده فيه

(اعلم) أرشدك الله (أن الأصل في الاخلاص استواء السريرة والعلانية كما قال عمر رضي الله عنه لرجل عليك بعمل العلانية قال يا أمير المؤمنين وما عمل العلانية قال ما إذا اطلع عليك لم تستحي منه) أخرجه الاسماعيل في مناقبه وبه فسر مالك رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم إذا لم تستح فاصنع ما شئت أي إذا كنت في أمر أو تركت أمراً من الحياء في فعلها لكونها على القانون الشرعي الذي لا يستحي منه أهله فاصنع ما شئت ولا عليك من متكبر يلوّمك ولا من متصلف يستعيبك فإن ما أباحه الشرع لحياء في فعله (وقال أبو مسلم) عبد الله بن ثوب (الخولاني) الزاهد الشامي التابعي رحمه الله تعالى (ما علمت علماً أبالي أن يطلع الناس عليه إلا أتيتني أهلي والبول والغائط) أي فهذان العملان مما يستحيان منهما إذا اطلع عليهما الناس (الآن هذه درجة عظيمة لا ينالها كل أحد ولا يتخلو الانسان عن ذنوب بقلبه وبجوارحه) الظاهرة (وهو يخفيها ويكره اطلاع الناس عليها لاسيما ما تختلج به الخواطر من الشهوات والاماني والله مطلع على جميع ذلك فارادة العبد لا خفاءها عن العبيد بما يظن أنه رياء محظور وليس كذلك بل المحظور أن يستتر ذلك عنهم (يرى الناس أنه ورع) وأنه متق (وأنه خائف من الله مع أنه ليس كذلك فهذا هو ستر المرائي وأما الصادق الذي لا يراني فله ستر المعاصي ويصح قصده فيه ويصح اغتمامه باطلاع الناس عليه من ثمانية أوجه) (الوجه الأول) هو أن يفرح بستر الله عليه وإذا انتفض اغتم به تلك الله ستره وخاف أن يهتك ستره في القيامة اذ ورد في الخبر أن من ستر الله عليه في الدنيا ذنب ستره الله عليه في الآخرة وهذا غم ينشأ من قوة الايمان * (الثاني) أنه قد علم أن الله تعالى يكره ظهور المعاصي ويجب سترها كما قال صلى الله عليه وسلم من ارتكب شيئاً من هذه القاذورات فليستر بستر الله فهو وان عصي الله بالذنوب فلم يخل قلبه عن محبة ما أحبه الله وهذا ينشأ من قوة الايمان بكرهه ظهور المعاصي وأثر الصدق فيه أن يكره ظهور الذنوب من غير أن يغتم بسببه * (الثالث) أن يكره ذم الناس له به من حيث أن ذلك يغتمه ويشتغل قلبه وعقله عن طاعة الله تعالى ويستغفر قلبه (بأن يغمره كله) (وبصرفه عن ذكر الله وهذا أيضاً من قوة الايمان اذ صدق الرغبة في فراغ القلب لاجل الطاعة) حتى لا يكون فيه شاغل سواها (من الايمان) الوجه (الرابع) أن يكون ستره ورغبته فيه لكرهته لذم الناس من حيث يتأذى طبعه فان الذم مؤلم للقلب كما أن الضرب مؤلم للبدن وخوف تألم الذنب ليس بحرام ولا الانسان به عاص وانما يعصيه به اذا خرجت نفسه من ذم الناس ودعته الى ما لا يجوز (ارتكابه) حذر من ذمهم وليس يجب على الانسان أن لا يغتم بدم الخلق فيستوي عنده ذامه ومادحه) أي يكون عنده حامده وذامه في الخلق سواء كما قال ابن مسعود لا يبلغ عبد حقيقة الايمان حتى يحل بذروته ولا يحل بذروته حتى يكون حامده وذامه عنده سواء كما قال ابن مسعود

ويصح قصده فيه ويصح اغتمامه باطلاع الناس عليه من ثمانية أوجه * (الاول) أن يفرح بستر الله عليه وإذا انتفض اغتم به تلك الله ستره وخاف أن يهتك ستره في القيامة اذ ورد في الخبر أن من ستر الله عليه في الدنيا ذنب ستره الله عليه في الآخرة وهذا غم ينشأ من قوة الايمان * (الثاني) أنه قد علم أن الله تعالى يكره ظهور المعاصي ويجب سترها كما قال صلى الله عليه وسلم من ارتكب شيئاً من هذه القاذورات فليستر بستر الله فهو وان عصي الله بالذنوب فلم يخل قلبه عن محبة ما أحبه الله وهذا ينشأ من قوة الايمان بكرهه ظهور المعاصي وأثر الصدق فيه أن يكره ظهور الذنوب من غير أن يغتم بسببه * (الثالث) أن يكره ذم الناس له به من حيث أن ذلك يغتمه ويشتغل قلبه وعقله عن طاعة الله تعالى ويستغفر قلبه (بأن يغمره كله) (وبصرفه عن ذكر الله وهذا أيضاً من قوة الايمان اذ صدق الرغبة في فراغ القلب لاجل الطاعة) حتى لا يكون فيه شاغل سواها (من الايمان) الوجه (الرابع) أن يكون ستره ورغبته فيه لكرهته لذم الناس من حيث يتأذى طبعه فان الذم مؤلم للقلب كما أن الضرب مؤلم للبدن وخوف تألم الذنب ليس بحرام ولا الانسان به عاص وانما يعصيه به اذا خرجت نفسه من ذم الناس ودعته الى ما لا يجوز (ارتكابه) حذر من ذمهم وليس يجب على الانسان أن لا يغتم بدم الخلق فيستوي عنده ذامه ومادحه

الحيمة

وينازع العقل ويشتغل عن الطاعة وهذه العلة أيضاً ينبغي أن يكره الجد الذي يشتغل عن ذكر الله تعالى ويستغفر قلبه وبصرفه عن الذكر وهذا أيضاً من قوة الايمان اذ صدق الرغبة في فراغ القلب لاجل الطاعة من الايمان * (الرابع) أن يكون ستره ورغبته فيه لكرهته لذم الناس من حيث يتأذى طبعه فان الذم مؤلم للقلب كما أن الضرب مؤلم للبدن وخوف تألم القلب بالذم ليس بحرام ولا الانسان به عاص وانما يعصيه به اذا خرجت نفسه من ذم الناس ودعته الى ما لا يجوز حذر من ذمهم وليس يجب على الانسان أن لا يغتم بدم الخلق ولا يتألم به نعم كمال الصدق في أن تزول عنده رويته للخلق فيستوي عنده ذامه ومادحه

لعله أن الضر والنافع هو الله وان العباد كلهم عاجزون وذلك قليل جدا وأكثر الطباع تتألم بالذم لما فيه من الشدة وبالنقصان ورب تألم بالذم
محمود إذا كان الذام من أهل البصيرة في الدين فانهم شهداء الله وذمه يدل على ذم الله تعالى وعلى نقصان في الدين فكيف لا يغتم به نعم الغم
المذموم هو ان يغتم لفوات الجذب بالورع كأنه يجب أن يحمد بالورع ولا يجوز أن يحبان (٢٠٧) يحمد بطاعة الله فيكون قد طلب بطاعة

الله ثوابا من غيره فان وجد
ذلك في نفسه وجب عليه
ان يقابله بالكرهاته والرد
وأما كراهة الذم بالمعصية
من حيث الطبع فليس
بمذموم فله الستر حذرا من
ذلك ويتصور أن يكون
العبد بحيث لا يجب الجذب
ولكن يكره الذم وانما
مراده أن يتركه الناس
جدا وذما فيكم من صابرين
لذمة الجدل لا يصبر على ألم الذم
إذا الجدل يطلب اللذة وعدم
اللذة لا يؤلم وأما الذم فانه
مؤلم فجب الجذب على الطاعة
طلب ثواب على الطاعة في
الحال وأما كراهة الذم على
المعصية فلا محذور فيه الا
أمرا واحدا وهو ان يشغله غم
باطلاع الناس على ذنبه عن
اطلاع الله فان ذلك غاية
النقصان في الدين بل ينبغي
أن يكون غم بباطلاع الله
وذمه له أكثر (الخامس)
أن يكره الذم من حيث ان
الذام قد عصى الله تعالى به
وهذا من الايمان وعلامته
أن يكره ذمه لغيره أيضا
فهذا التوجع لا يفرق
بينه وبين غيره بخلاف
التوجع من جهة الطبع

الخلية (العلم ان الضر والنافع هو الله وان العباد كلهم عاجزون) وجود (ذلك قليل جدا) لعزة هذا
المقام (وأكثر الطباع تتألم بالذم لما فيه من الشدة وبالنقصان ورب متألم بالذم محمود ان كان الذام من أهل
البصيرة في الدين فانهم شهداء الله) في الارض وروى الطبراني من حديث سلمة بن الأكوع أنتم شهداء الله
في الارض والملائكة شهداء الله في السماء (وذمه يدل على ذم الله تعالى وعلى نقصانه في الدين فكيف
لا يغتم به نعم الغم المذموم هو أن يغتم لفوات الجذب بالورع كأنه يجب أن يحمد بالورع ولا يجوز أن يحبان
أن يحمد بطاعة الله فيكون قد طلب بطاعة الله ثوابا من غيره فان وجد ذلك في نفسه وجب عليه أن يقابله
بالكرهاته والرد وأما كراهة الذم بالمعصية من حيث الطبع فليس بمذموم فله الستر حذرا من ذلك ويتصور
أن يكون العبد بحيث لا يجب الجذب ولكن يكره الذم وانما مراده أن يتركه الناس جدا وذما فيكم من صابرين
لذمة الجدل لا يصبر على ألم الذم إذا الجدل يطلب اللذة وعدم اللذة لا يؤلم وأما الذم فانه مؤلم فجب الجذب على
الطاعة طلب ثواب على الطاعة في الحال وأما كراهة الذم على المعصية فلا محذور فيه الا أمرا واحدا وهو أن
يشغله غم عنه باطلاع الخلق على ذنبه عن اطلاع الله فان ذلك غاية النقصان في الدين بل ينبغي أن يكون
غمه باطلاع الله وذمه له أكثر) لان شغله باطلاع الخلق لا يزيد الا غما بخلاف شغله باطلاع الله فانه يزيد
رهبة ويجره الى توبة (الخامس أن يكره الذم من حيث ان الذم قد عصى الله به وهذا من الايمان وعلامته أن
يكره ذمه لغيره أيضا فهذا التوجع لا يفرق بينه وبين غيره بخلاف التوجع من جهة الطبع) فانه
يتوجع لنفسه أكثر من غيره الوجه (السادس أن يسترد ذلك كماله لا يقصد بشرا اذا عرف ذنبه وهذا وراء
ألم الذم فان الذم يؤلم من حيث يشعر القلب بنقصانه وخسسته وان كان ممن يؤمن شره وقد يخاف شر من
يطالع على ذنبه بسبب من الاسباب فله أن يسترد ذلك حذرا منه) الوجه (السابع مجزء الحياء فانه نوع ألم
وراء ألم الذم والقصد بالشكر وهو خلق كريم يحدث في أول الصبام هما أشرق عليه نور العقل فيستحي
من القبايح اذا شوهت منه) والاستحياء استفعال من الحياء والحياء من قوة الحس ولطافة وقوة الحياء
(وهو وصف محمود) واختلف فيه وأشهر الأقوال انه تغير وانكسار يعرض للانسان من تخوف ما يعاب
به أو يذم عليه (قال صلى الله عليه وسلم الحياء خير كله) قال العراقي رواه مسلم من حديث عمران بن
حصين وقد تقدم قلت وكذلك رواه أحمد وأبو داود وانما كان خيرا كله لان مبدأه انكسار يلحق
الانسان مخافة نسبتته الى القبيح ونهايته ترك القبيح وكلاهما خير ومن ثمراته مشهد النعمة والاحسان
فان الكريم لا يقابل بالاساءة من أحسن وانما يفعله اللئيم فيمنعه مشهد احسانه اليه ونعمته عليه من
محسانه حياء منه ان يكون خيره وانعامه فأزلا عليه ومخالفته صاعدة اليه فذاك ينزل به ذوا ملك يعرج بهذا
فاتق به من مقابلة (وقال صلى الله عليه وسلم الحياء شعبة من الايمان) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي
هريرة وقد تقدم قلت وروى أحمد وابن منيع والترمذي وقال حسن غريب والحاكم والاضياء من حديث
أبي أمامة الحياء والحي شعبة من الايمان والبذاء والبيان شعبتان من النفاق وفي لفظ آخر الحياء من الايمان
رواه مسلم والترمذي وابن ماجه من طريق سفيان بن عيينة والبخاري وأبو داود والنسائي من طريق مالك
ومسلم وحده من طريق معمر ثلاثهم عن الزهري عن سالم عن أبيه انه قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم
رجلا يعظ أبا في الحياء فقال الحياء من الايمان وفي رواية وقال دعه فان الحياء من الايمان وقد انفرد

كلا يقصد بشرا اذا عرف ذنبه وهذا وراء ألم الذم فان الذم مؤلم من حيث يشعر القلب بنقصانه وخسسته وان كان ممن يؤمن شره وقد يخاف
شر من يطالع على ذنبه بسبب من الاسباب فله أن يسترد ذلك حذرا منه (السابع) مجزء الحياء فانه نوع ألم وراء ألم الذم والقصد بالشكر وهو
خلق كريم يحدث في أول الصبام هما أشرق عليه نور العقل فيستحي من القبايح اذا شوهت منه وهو وصف محمود اذا قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الحياء خير كله وقال صلى الله عليه وسلم الحياء شعبة من الايمان

وقال صلى الله عليه وسلم الحياء لا يأتى الا بخير وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب الحي الحليم فالذى يفسق ولا يبالي أن يظهر فسقه للناس
 جميع الى الفسق التهلك والوقاحة وقد الحياء فهو أشد حالاً ممن يستتر ويستحي الا أن الحياء يمتزج بالرياء ومثبه به اشتباهها عظيم ما قل من
 يتفطن له ويدعى كل مرأته مستحي (٣٠٨) وان سبب تحسينه العبادات هو الحياء من الناس وذلك كذب بل الحياء خلق ينبعث من

الشيخان هم - هذه النظرة ورواه أبو يعلى من حديث عبد الله بن سلام ورواه ابن عساكر وابن النجار من
 حديث أبي بكر ورواه أيضاً من حديث أبي هريرة وفي لفظ الحياء من الايمان والايمان في الجسد ورواه
 الطبراني والبيهقي من حديث عمران بن حصين ورواه أحمد والترمذي وقال حسن صحيح وابن حبان
 والحاكم من حديث أبي هريرة ورواه البخاري في الادب والطبراني والحاكم والبيهقي من حديث أبي بكر
 ورواه الشيرازي في الالقب والطبراني في الاوسط من حديث عمران بن حصين وأبي بكر معا وفي لفظ الحياء
 شعبة من شعب الايمان ولايمان لمن لا حياء له رواه ابن لال في مكارم الاخلاق عن مجمع بن حارثة عن عمه
 (وقال صلى الله عليه وسلم الحياء لا يأتى الا بخير) لان من استحيا من الناس ان يروى يأتي بجمع دعاه ذلك الى
 أن يكون حياؤه من ربه أشد فلا يضيع فريضته ولا يرتكب خطيئته قال العراقي منفق عليه من حديث
 عمران بن حصين وقد تقدم قلت ورواه كذلك أحمد (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب الحي الحليم) أى
 صاحب الحياء والحلم قال العراقي ورواه الطبراني من حديث فاطمة وللبزار من حديث أبي هريرة ان الله
 يحب الغنى الحليم المتعفف وفيه لبث بن أبي سليم يختلف فيه اه قلت وروى ابن صصري في أماليه من
 حديث أبي هريرة ان الله يحب الحي الحليم العفيف المتعفف من عباده ويغض الفاحش البذي السائل
 المخف وروى أحمد ومسلم والعسكري في الامثال من حديث سعدان الله عز وجل يحب العبد التقي الغني
 الخفي (فالذى يفسق ولا يبالي بان يظهر فسقه للناس جميع الى الفسق التهلك والوقاحة) أى صلابه الوجه
 (وقد الحياء فهو أشد حالاً ممن يستتر ويستحي الا أن الحياء يمتزج بالرياء ومثبه به اشتباهها عظيم ما قل من
 يتفطن له ويدعى كل مرأته مستحي وان سبب تحسينه العبادات هو الحياء من الناس وذلك كذب بل
 الحياء خلق ينبعث من الطبع الكريم) ونقل القشيري في الرسالة عن الجندرجه ان الله تعالى قال الحياء
 رؤية الاسلام ورؤية التقصير فتولد بينهما محالة تسمى الحياء (ويخرج عقبيه داعية الرياء وداعية
 الاخلاص ويتصور أن يخلص معه ويتصور أن يرائي معه وبيانه ان الرجل يطلب من صديق له قرضاً ونفسه
 لا تسخو باقرضه الا أنه يستحي من رده) بلاعطاء (وعلم انه لو راسله على لسان غيره لكان لا يستحي ولا
 يقرض رياء ولا طالب الثواب فله عند ذلك أحوال احداها أن يشافه) أى يواجه (بالرد الصريح ولا يبالي
 فينسب الى قلة الحياء وهذا فذل من لا حياء له فان المستحي) لا تخلو (اماً أن يتعلل) أى يعتذر ويتعلق
 بكثرة ما منعه من الاقراض (أو يقرض) في الحال (فان أعطى فيتم صور له ثلاثة أحوال احداها أن
 يمتزج الرياء بالحياء بان يهيج الحياء فيقع عنده الرد فيج خاطر الرياء ويقول ينبغي أن تعطيني حتى تشفي
 عليك ويحمدك وينشر اسمك بالسخاء أو ينبغي أن تعطيني حتى لا يذمك ولا ينسبك الى الجمل فاذا أعطى
 فقد أعطى بالرياء وكان المحرك للرياء هو هيجان الحياء) الحالة (الثانية أن يعتذر عليه الرد بالحياء ويبقى في
 نفسه الجمل فيتمتع بالاعطاء فيج باعث الاخلاص ويقول ان الصدقة واحدة والقرض ثمانية عشر
 كما ورد ذلك في الخبر (ففيه أجر عظيم وادخال سرور على قلب صديق وذلك محمود عند الله تعالى فتسخو النفس
 بالاعطاء لذلك فهذا الخالص هيح الحياء اخلاصه) الحالة (الثالثة أن لا تكون له رغبة في الثواب ولا خوف
 من مذمته ولا حب لمحمدته لانه لو طلبه مرأته لكان لا يعطيه فاعطاه به بحض الحياء وهو ما يجده في قلبه
 من ألم الحياء ولولا الحياء لرده ولو جاءه من لا يستحي منه من الجانب والا رذل لكان يرده وان كثر الحمد

الطبع الكريم وتهيج
 عقبيه داعية الرياء وداعية
 الاخلاص ويتصور أن
 يخلص معه ويتصور أن
 يرائي معه وبيانه ان الرجل
 يطلب من صديق له قرضاً
 ونفسه لا تسخو باقرضه
 الا أنه يستحي من رده وعلم
 انه لو راسله على لسان غيره
 لكان لا يستحي ولا يقرض
 رياء ولا طالب الثواب فله
 عند ذلك أحوال احداها
 أن يشافه بالرد الصريح ولا
 يبالي فينسب الى قلة الحياء
 وهذا فذل من لا حياء له
 فان المستحي اما أن يتعلل
 أو يقرض فان أعطى
 فيتم صور له ثلاثة أحوال
 احداها أن يمتزج الرياء
 بالحياء بان يهيج الحياء
 فيقع عنده الرد فيج خاطر
 الرياء ويقول ينبغي أن
 تعطيني حتى تشفي عليك
 ويحمدك وينشر اسمك
 بالسخاء أو ينبغي أن تعطيني
 حتى لا يذمك ولا ينسبك الى
 الجمل فاذا أعطى فقد
 أعطى بالرياء وكان المحرك
 للرياء هو هيجان الحياء
 الثانية أن يعتذر عليه الرد
 بالحياء ويبقى في نفسه الجمل

فيمتدز الاعطاء فيج داعي الاخلاص ويقول له ان الصدقة واحدة والقرض ثمان عشرة ففيه أجر عظيم وادخال
 سرور على قلب صديق وذلك محمود عند الله تعالى فتسخو النفس بالاعطاء لذلك فهذا الخالص هيح الحياء اخلاصه الثالث ان لا يكون له رغبة
 في الثواب ولا خوف من مذمته ولا حب لمحمدته لانه لو طلبه مرأته لكان لا يعطيه فاعطاه بحض الحياء وهو ما يجده في قلبه من ألم الحياء
 ولولا الحياء لرده ولو جاءه من لا يستحي منه من الجانب والا رذل لكان يرده وان كثر الحمد

والثواب فيه فهذا مجرد الحياء ولا يكون هذا الا في القبايح كالجمل ومقارفة الذنوب والمرأى يستحي من المباحات أيضا حتى انه يرى مستجلا في المشي فيعود الى الهدوء واضحا كفايرجع الى الانقباض ويترجم أن ذلك حياء وهو عين الرياء وقد (٣٠٩) قبل ان بعض الحياء ضعيف وهو

صحح والمراد به الحياء مما ليس يقبح كالحياء من وعظ الناس وامامة الناس في الصلاة وهو في الصبيان والنساء محمود وفي العقلاء غير محمود وقد تشاهد معصية من شيخ فتستحي من شيبته أن تذكر عليه لان من اجل الله اجلال الله اجلال ذي الشيبة المسلم حسن وأحسن منه أن تستحي من الله فلا تضيع الامر بالمرء وف فالقوي يؤثر الحياء من الله على الحياء من الناس والضعيف قد لا يقدر عليه وقال النووي في شرح مسلم وأما كون الحياء خيرا كله ولا يأتي الا بخير فقد يشكك على بعض الناس من حيث ان صاحب الحياء قد يستحي أن يواجه بالحق من يجده فيترك أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر وقد يحمل على الاضلال ببعض الحقوق وغير ذلك مما هو معروف في العادة قال وجواب هذا ما أجاب به جماعة من الأئمة منهم الشيخ ابن الصلاح ان هذا المانع الذي ذكرناه ليس الحياء حقيقة بل هو مجرور وخور ومهانة وانما التسمية حياء من اطلاقهم يعني أهل العرف أطلقوه مجازا للمشابهة للحياء الحقيقي وانما حقيقة الحياء خلق يبعث على ترك القبح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق والله أعلم (فهذه الاسباب هي التي يجوز لاجلها ستر القبايح والذنوب) وقد ذكر المصنف منها ستة ولم يذكر الوجه السابع وتقدم له في أول الكلام انهم اثمانية أوجه وقد راجعت غالب نسخ المتن فوجدت الوجه السابع ساقطا فيها فانظر ذلك الوجه (الثامن) ان يخاف من ظهور ذنبه ان يستجري عليه غيره ويقتهى به وهذه العلة الواحدة فقط هي الجارية في اظهار الطاعة وهو القدوة ويختص ذلك بالأئمة أو بمن يقتدى به وهذه العلة ينبغي ان يخفى العاصي أيضا معصيته من أهله ولده لانهم يتعلمون منه) اذا اطلعوا عليها منه (ففي ستر الذنوب هذه الاعذار الثمانية وليس في اظهار الطاعة عذر الا هذا العذر الواحد ومهما قصد ستر المعصية ان يخجل الى الناس انه ورع كان مرثيا كما اذا قصد ذلك باظهار الطاعة) كلاهما على حد سواء (فان قلت فهل يجوز للعبد ان يحب جد الناس له بالصالح وحبهما ياه بسببه وقد قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم دلني على ما يحبني الله عليه ويحبني الناس فقال ازهدي في الدنيا) من الزهد بالضم وهو لغة الاعراض عن الشيء احتقارا وشرا لا اقتصارا على قدر الضرورة مما ينقي حله والمراد بالزهد في الدنيا باستصغار جلته واحتقار جمع شأنها لتخذ الله منها واحتقاره لها (يحبك الله وانبذ اليهم هذا الخطام) أي ارم لهم بما في يدك من اعراض الدنيا (بجبول) لان قلوبهم سم مجبولة مطبوعة على حب الدنيا ومن نازع انسانا في محبوبه كرهه وقلاه ومن لم يعارضه فيه أحبه واصطفاه قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث سهل بن سعد بلنقا وازهد مما في أيدي الناس يحبك الناس قلت سيباق انصف أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق منصور بن المعتمر عن مجاهد عن أنس بلنقا ازهدي في الدنيا يحبك الله وأما الناس فانبذ اليهم هذا فيجبول ورجاله ثقات لكن في سماع مجاهد عن أنس فيه نظر وقد رواه الاثبات فمجاوزا به مجاهد او كذا روى من حديث ربعي بن حراش عن الربيع بن خثيم رفعه من سلا وأما حديث سهل بن سعد فرواه ابن ماجه في الزهد في سننه والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية وابن حبان والحاكم في صحيحه والبيهقي في الشعب وآخرون كلهم من حديث خالد بن عمر والقرشي عن الثوري عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال جاء رجل الى رسول الله صلى

والثواب فيه فهذا مجرد الحياء ولا يكون هذا الا في القبايح كالجمل ومقارفة الذنوب) أي ملاستها (المرأى يستحي من المباحات أيضا حتى انه يرى مستجلا في المشي فيعود الى الهدوء) أي السكون (أو) يرى (ضاحكا فيرجع الى الانقباض ويترجم أن ذلك حياء وهو عين الرياء وقد قبل ان بعض الحياء ضعيف وهو قول (صحح والمراد به الحياء مما ليس يقبح كالحياء من وعظ الناس وامامة الناس في الصلاة وهو في الصبيان والنساء محمود وفي العقلاء غير محمود وقد تشاهد معصية من شيخ فتستحي من شيبته أن تذكر عليه لان من اجل الله اجلال الله اجلال ذي الشيبة المسلم حسن وأحسن منه أن تستحي من الله فلا تضيع الامر بالمرء وف فالقوي يؤثر الحياء من الله على الحياء من الناس والضعيف قد لا يقدر عليه) وقال النووي في شرح مسلم وأما كون الحياء خيرا كله ولا يأتي الا بخير فقد يشكك على بعض الناس من حيث ان صاحب الحياء قد يستحي أن يواجه بالحق من يجده فيترك أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر وقد يحمل على الاضلال ببعض الحقوق وغير ذلك مما هو معروف في العادة قال وجواب هذا ما أجاب به جماعة من الأئمة منهم الشيخ ابن الصلاح ان هذا المانع الذي ذكرناه ليس الحياء حقيقة بل هو مجرور وخور ومهانة وانما التسمية حياء من اطلاقهم يعني أهل العرف أطلقوه مجازا للمشابهة للحياء الحقيقي وانما حقيقة الحياء خلق يبعث على ترك القبح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق والله أعلم (فهذه الاسباب هي التي يجوز لاجلها ستر القبايح والذنوب) وقد ذكر المصنف منها ستة ولم يذكر الوجه السابع وتقدم له في أول الكلام انهم اثمانية أوجه وقد راجعت غالب نسخ المتن فوجدت الوجه السابع ساقطا فيها فانظر ذلك الوجه (الثامن) ان يخاف من ظهور ذنبه ان يستجري عليه غيره ويقتهى به وهذه العلة الواحدة فقط هي الجارية في اظهار الطاعة وهو القدوة ويختص ذلك بالأئمة أو بمن يقتدى به وهذه العلة ينبغي ان يخفى العاصي أيضا معصيته من أهله ولده لانهم يتعلمون منه) اذا اطلعوا عليها منه (ففي ستر الذنوب هذه الاعذار الثمانية وليس في اظهار الطاعة عذر الا هذا العذر الواحد ومهما قصد ستر المعصية ان يخجل الى الناس انه ورع كان مرثيا كما اذا قصد ذلك باظهار الطاعة) كلاهما على حد سواء (فان قلت فهل يجوز للعبد ان يحب جد الناس له بالصالح وحبهما ياه بسببه وقد قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم دلني على ما يحبني الله عليه ويحبني الناس فقال ازهدي في الدنيا) من الزهد بالضم وهو لغة الاعراض عن الشيء احتقارا وشرا لا اقتصارا على قدر الضرورة مما ينقي حله والمراد بالزهد في الدنيا باستصغار جلته واحتقار جمع شأنها لتخذ الله منها واحتقاره لها (يحبك الله وانبذ اليهم هذا الخطام) أي ارم لهم بما في يدك من اعراض الدنيا (بجبول) لان قلوبهم سم مجبولة مطبوعة على حب الدنيا ومن نازع انسانا في محبوبه كرهه وقلاه ومن لم يعارضه فيه أحبه واصطفاه قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث سهل بن سعد بلنقا وازهد مما في أيدي الناس يحبك الناس قلت سيباق انصف أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق منصور بن المعتمر عن مجاهد عن أنس بلنقا ازهدي في الدنيا يحبك الله وأما الناس فانبذ اليهم هذا فيجبول ورجاله ثقات لكن في سماع مجاهد عن أنس فيه نظر وقد رواه الاثبات فمجاوزا به مجاهد او كذا روى من حديث ربعي بن حراش عن الربيع بن خثيم رفعه من سلا وأما حديث سهل بن سعد فرواه ابن ماجه في الزهد في سننه والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية وابن حبان والحاكم في صحيحه والبيهقي في الشعب وآخرون كلهم من حديث خالد بن عمر والقرشي عن الثوري عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال جاء رجل الى رسول الله صلى

باطهار الطاعة فان قلت فهل يجوز للعبد أن يحب جد الناس له بالصالح وحبهما ياه بسببه وقد قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم دلني على ما يحبني الله عليه ويحبني الناس فقال ازهدي في الدنيا يحبك الله وانبذ اليهم هذا الخطام بجبول

فئة أول حبك حب الناس لك فديكون مباحا وقد يكون محمودا وقد يكون مذموما فالحمود أن تحب ذلك لتعرف به حب الله لك فإنه تعالى إذا أحب عبدا أحببيه في قلوب عباده والمذموم أن تحبهم ووجههم على حبل وغزوك وصلاتك وعلى طاعة بعينها فإن ذلك طلب عوض على طاعة الله عاجل سوى ثواب الله والمباح (٣١٠) أن تحب أن يحبوك لصفات محمودة سوى الطاعات المحمودة المعينة فحبك ذلك كحبك

الله عليه وسلم فقال يا رسول الله دلني على عمل إذا عملته أحبني الله وأحبنى الناس فقال أزهدي وذكري وقال الخاء كم أنه صحيح الاسناد وليس كذلك نفاذ الجمع على تركه بل نسب إلى الوضع لكن قد رواه غيره عن الثوري وقال المنذرى عقيب عزوه لابن ماجه وقد حسن بعض مشايخنا سنده وفيه بعد لانه من رواية خالد القرشي وقد تركوا أنهم قال على هذا الحديث لامعة من أنوار النبوة ولا يمنع كون راويه ضعيفا أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم قاله اه وقد سبقه النووي في تحسينه وتبعه العراقي والجلال السيوطي وقد اختلف فيه كلام الحافظ بن حجر والذي يميل إلى القلب تحسينه والله أعلم (فنقول حبك حب الناس لك قد يكون مباحا وقد يكون محمودا وقد يكون مذموما فالحمود أن تحب ذلك لتعرف به حب الله لك فإنه عز وجل إذا أحب عبدا أحببيه في قلوب عباده) روى أبو نعيم في الحلية من حديث أنس إذا أحب الله عبدا قذف حبه في قلوب الملائكة وإذا ابغض عبدا قذف بغضه في قلوب الملائكة ثم يقذفه في قلوب الأكاذيب وفي المتفق عليه من حديث أبي هريرة إذا أحب الله عز وجل عبدا نادى جبريل أن الله يحب فلانا فأحببه فيحبه جبريل فينادي جبريل في أهل السماء أن الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الأرض وعند الترمذي وقال حسن صحيح زيادة ثم تنزل له المحبة في أهل الأرض فذلك قوله تعالى أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وذا (والمذموم أن تحبهم ووجههم على حبل وغزوك وصلاتك وعلى طاعة بعينها فإن ذلك طلب عوض على طاعة الله عاجلا سوى ثواب الله) فذلك مذموم (والحمود أن تحب أن يحبوك لصفات محمودة) وأخلاق حسنة (سوى الطاعات المحبوبة المعينة فحبك ذلك كحبك للمال لأن ملك القلوب وسيلة إلى الأغراض كذلك الأموال فإنه كذلك وسيلة إلى الأغراض فلا فرق بينهما) حينئذ والله الموفق

(بيان ترك الطاعات خوفا من الرياء ودخول الآفات)

(اعلم) هداك الله (أن من الناس من يترك العمل خوفا أن يكون مرأيا به وذلك) أي ترك أصل العمل لهذا الخوف (غلط وموافقة للشيطان) فإن قصده من العبد ذلك (بل الحق فيما يترك من الأعمال وما لا يترك لخوف الآفات ما ذكره) الآن (وهو أن الطاعات) بأسرها (تنقسم إلى مالا لذة في عينه كالصلاة والصوم والحج والغزو فأنها) من أصلها (مقاسة بمجاهدات بدنية ومالية) وإنما تصير للذة لمرض وهو (من حيث أنها توصل إلى حمد الناس وحمد الناس للذي وذلك عند اطلاع الناس عليه) فظهر أن اللذة فيها لا لعينها (والى ما هو للذي) لعينه (وهو أكثر مما لا يقصر على البدن بل يتعلق بالخلق كالخلافة والقضاء والولايات والحسبة وإمامة الصلاة والتدريس والتدريس وافتقار المال على الخلق وغير ذلك مما تعظم الآفة فيه لتعلقه بالخلق ولمنافيه من اللذة القسم الأول الطاعات اللازمة للبدن التي لا تتعلق بالغير ولا لذة في عينها كالصلاة والصوم والحج فخطرات الرياء فيها ثلاث أحدها ما يدخل قبل العمل فيبعث على الابتداء لرؤية الناس وليس معه باعث الدين فهذا مما ينبغي أن يترك لانه معصية لا طاعة فيه فإنه تدرع) أي تلبس (بصورة الطاعة إلى طلب المنزلة) في قلوب الناس (فإن قدر الإنسان على أن يدفع عن نفسه باعث الرياء ويقول لها ألا تستحيين من مولك لا تسخني بالعمل لأجله وتسخني بالعمل لأجل عبادته حتى يندفع) بذلك القول (باعث الرياء وتسخر النفس بالعمل لله عاقبة للنفس على خاطر الرياء وكفارة له فليستغفر

المال لأن ملك القلوب وسيلة إلى الأغراض كذلك الأموال فلا فرق بينهما) * (بيان ترك الطاعات خوفا من الرياء ودخول الآفات) * اعلم أن من الناس من يترك العمل خوفا من أن يكون مرأيا به وذلك غلطا وموافقة للشيطان بل الحق فيما يترك من الأعمال وما لا يترك لخوف الآفات ما ذكره وهو أن الطاعات تنقسم إلى مالا لذة في عينه كالصلاة والصوم والحج والغزو فأنها مقاسة بمجاهدات بدنية ومالية وإنما تصير للذة من حيث أنها توصل إلى حمد الناس وحمد الناس للذي وذلك عند اطلاع الناس عليه وإلى ما هو للذي لعينه وهو أكثر مما لا يقصر على البدن بل يتعلق بالخلق كالخلافة والقضاء والولايات والحسبة وإمامة الصلاة والتدريس والتدريس وافتقار المال على الخلق وغير ذلك مما تعظم الآفة فيه لتعلقه بالخلق ولمنافيه من اللذة القسم الأول الطاعات اللازمة للبدن التي لا تتعلق بالغير ولا لذة في

حينئذ

عينها كالصوم والصلاة والحج فخطرات الرياء فيها ثلاث أحدها ما يدخل قبل العمل فيبعث على الابتداء لرؤية الناس وليس معه باعث الدين فهذا مما ينبغي أن يترك لانه معصية لا طاعة فيه فإنه تدرع بصورة الطاعة إلى طلب المنزلة فإن قدر الإنسان على أن يدفع عن نفسه باعث الرياء ويقول لها ألا تستحيين من مولك لا تسخني بالعمل لأجله وتسخني بالعمل لأجل عبادته حتى يندفع باعث الرياء وتسخر النفس بالعمل لله عاقبة للنفس على خاطر الرياء وكفارة له فليستغفر

بالعمل الثانية أن ينبغي لأجل الله ولكن يعترض الرياء مع عقد العبادات وأولها فلا ينبغي أن يترك العمل لانه وجد باعنا ديننا فليشرع في العمل وليجاهد نفسه في دفع الرياء وتحسين الاخلاص بالمعالجات التي ذكرناها من الزام النفس كراهة الرياء والاباع عن القبول الثالثة أن يعقد على الاخلاص ثم يطرأ الرياء ودواعيه فينبغي أن يجاهد في الدفع ولا يترك العمل لكي يرجع الى عقد الاخلاص ويرد نفسه اليه قهرا حتى يتم العمل لان الشيطان يدعوك أولا الى ترك العمل فاذا لم تجب واشتغلت في دعوك الى الرياء فاذا لم تجب ودفعت بقي يقول لك هذا العمل ليس بخالص وأنت مراعتين ضائع فاي فائدة لك في عمل لا اخلاص فيه حتى (٢١١) يحملك بذلك على ترك العمل فاذا تركته

فقد حصلت غرضه ومثال
من يترك العمل خوفا
أن يكون مرايا كن سلم
اليه ولا حنطة فيه ازوان
وقال خلاصها من الزوان
ونقها منه تنقية بالغة فيترك
أصل العمل ويقول أخاف
ان اشتغلت به لم تخلص
خلاصا صافيا نقيا فترك
العمل من أجله هو ترك
الاخلاص مع أصل العمل
فلا معنى له ومن هذا القبيل
أن يترك العمل خوفا على
الناس أن يقولوا انه مرء
في عصون الله به فهذا من
مكايد الشيطان لانه أولا
أساء الظن بالمسلمين وما
كان من حقه أن يظن بهم
ذلك ثم ان كان فلا يضره
قولهم ويفوته ثواب العبادة
وترك العمل خوفا من
قولهم انه مرء هو عين
الرياء فلولا حبه لمحمدتهم
وخوفه من ذمهم ففاله
ولقولهم قالوا انه مرء أو
قالوا انه مخلص وأي فرق
بين أن يترك العمل خوفا
من أن يقال انه مرء وبين
أن يتوسل العمل خوفا من

حينئذ بالعمل الثانية ان ينبعث لاجل الله وليكن يعترض الرياء مع عقد العباداة وأولها فلا ينبغي ان يترك العمل لهذا (لانه وجد باعثاد نينا فليشرع في العمل) وليستمر عليه (وليجاهد نفسه في دفع الرياء وتحصيل) أصل (الاخلاص بالمعالجة التي ذكرناها من الزام النفس كراهية الرياء والاباء عن القبول الثالثة أن يعقد على الاخلاص بالمعالجة ثم يطرأ الرياء ودواعيه فينبغي أن يجاهد في الدفع) مهما أمكنه (ولا يترك العمل لكي يرجع الى عقد الاخلاص ويرد نفسه اليه قهرا حتى يتم العمل لان الشيطان يدعوك أولا الى ترك العمل) من أصله (فإذا لم تجب) دعاه (واشتغلت) بالعمل (فيدعوك الى الرياء فان لم تجب) دعاه (ودفعت) في عملك (بقي يقول لك هذا العمل ليس بخلاص وأنت مراعاة وتبذل ضائع وأي فائدة لك في عمل لا اخلاص فيه حتى يحملك على ترك العمل) به هذه الخداعات (فإذا تركته فقد حصلت غرضه) الذي هو بصدده وهذا معنى الخبران الشيطان مضاد وفخا وفي الخبر الآخر الشيطان طلاع وصاد (ومثال من يترك العمل خوفاً أن يكون مرآيا كمن سلم اليه مولاة خنطة فيهازون) وهو حب بخاط البر في كسبه الرذالة وفيه لغات ضم الزاى مع الهمز وتركه فيكون وزن غراب وكسر الزاى مع الواو والواحدة زوارة ويسمى السليم (وقال خلداه من الزوان ونهههم تنقية بالغة فيترك أصل العمل ويقول أخاف ان اشتغلت به لم يتخلص خلاصا فانيا فبقا فيترك العمل من أجله وهو ترك الاخلاص مع أصل العمل فلا معنى له ومن هذا القبيل ان يترك العمل خوفا على الناس ان يقولوا انه مراعاة فيعصون الله بسبب قولهم ذلك فيكون هو الحامل لهم على الوقوع في تلك المعصية (فهذا من مكاييد الشيطان) وخدعه (لانه أولاً أساء الظن بالمسلمين وما كان من حقه ان يظن بهم ذلك) فهو داخل تحت قوله تعالى ان بعض الظن اثم (ثم ان كان فلا يضره قولهم ويفوته ثواب العباداة وترك العمل خوفا من قولهم انه مراعاة هو عين الرياء) فهو مثله مثل من فر من المطر الى الميزاب (فلولا حبه لمحمدتهم وخوفه من مذمتهم فماله ولقولهم انه مراعاة اوقالوا انه مختص فاي فرق بين أن يترك العمل خوفا من أن يقال انه مراعاة وبين أن يحسن العمل خوفا من ان يقال انه غافل) عن أمور الدين (مقصر) فيها (بل ترك العمل أشد من ذلك فهذه كلها مكاييد الشيطان) وتليدساته (على العباد الجاهل) الذين اختلفوا على العباداة وتركوا العلم (ثم كيف يطمع ان يتخلص من شرك الشيطان بان يترك العمل والشيطان لا يخليه بل يقول له) مما سوس اليه (الآن يقول الناس انك تركت العمل ليقال انك تخلص لا تشتهي الشهرة فيضطرك) أي لجوئك (بذلك الى أن تهرب من الناس فان هربت ودخلت سرا) محركا بينا (تحت الارض) لاسقفه ويسمى الوكر (التي في قلبك حلالة معرفة الناس بتركهم وهربك منهم وتعظيمهم لك بقولهم على ذلك فكيف يتخلص من شره ومن شركه) بل لانجاة منه الا بان تلزم قلبك معرفة الرياء وهوانه ضرر في الآخرة ولا يقع فيه في الدنيا لتلزم الكراهة والاباء قلبك وتستمر مع ذلك على العمل) وتستمر عليه (فلا تنال وان نزع العدو نازغ الطبع فان ذلك لا ينقطع) ولا يدرك منهته (وترك العمل لاجل ذلك يجر الى البطالة

أن يقال انه غافل مقصر بل ترك العمل أشد من ذلك فهذه كلها مكاييد الشياطين على العباد الجاهل ثم كيف يطمع في أن يتخلص من الشيطان بان يترك العمل والشيطان لا يخليه بل يقول له الآن يقول الناس انك تركت العمل ليقال انه خلص لا يشتمى الشهرة فيضطره بذلك الى أن تهرب فان هربت ودخلت سر باحت الارض ألقى في قلبك حلاوة معرفة الناس لتزهدك وهرتك منهم وتعظيمهم لك بقولهم على ذلك فكيف تخاف منهم بل لانجاة منه الابان تلازم قبل معرفة آفة الراجع هو انه ضروري الآخرة ولا ينفع فيه في الدنيا المزمع الكرامة والاباء قلبك وتسترهم مع ذلك على العمل ولا تبالي وان ترغ العدو نازع الطبع فان ذلك لا ينقطع وترك العمل لاجل ذلك يحجر الى البعالة

وترك الخيرات فسادت تجدي باعداد ينبا على العمل فلا تترك العمل وجهاد خاطر الرياء والزعم قلبك الحياء من الله اذا دعيتك نفسك الى أن تستبدل بحمده حمد المخلوقين وهو مطلع على قلبك ولو اطلع الخلق على قلبك وانك تريد حدهم مقتولك بل ان قدرت على أن تزيد في العمل حياء من ربك وعقوبة لنفسك فافعل فان قال لك الشيطان أنت مراعاة عالم كذبه وخدعه بما تصادف في قلبك من كراهة الرياء وابائه وخوفك منه وحياتك من الله تعالى وان لم تجدد في قلبك كراهية ومنه خوفا ولم يبق باعث ديني بل مجرد باعث الرياء فترك العمل عند ذلك وهو بعيد فن شرع في العمل لله فلا يد أن يبقى معه (٣١٢) أصل قصد الثواب فان قلت فقد نقل عن أقوام ترك العمل مخافة الشهرة روى ابن ابراهيم

(و) يغضى الى (ترك الخيرات) فيبقى محروما خاسرا (فادمت تجدي باعداد ينبا على العمل فلا تترك العمل وجهاد خاطر الرياء والزعم قلبك الحياء من الله اذا دعيتك نفسك الى أن تستبدل بحمده حمد المخلوقين وهو مطلع على قلبك) رقيب على أحوالك (ولو اطلع الخلق على قلبك وأنت تريد حدهم مقتولك) أي أبغضوك (بل ان قدرت على أن تزيد في العمل حياء من ربك وعقوبة لنفسك فافعل فان قال لك الشيطان أنت مراعاة عالم كذبه وخدعه بما تصادف في قلبك من كراهة الرياء وابائه وخوفك منه وحياتك من الله فان لم تجدد في قلبك كراهية ومنه خوفا ولم يبق باعث ديني بل مجرد باعث الرياء فترك العمل عند ذلك وهو بعيد فن شرع في العمل لله فانه لا بد أن يبقى معه أصل قصد الثواب فان قلت فقد نقل عن أقوام من السلف (ترك العمل مخافة الشهرة) فن ذلك (روى ابن ابراهيم) بن يزيد (النجفي) رحمه الله تعالى (دخل عليه انسان) وكان يقرأ في المصحف (فاطبق المصحف وترك القراءة وقال لا يرى هذا انا نقرأ كل ساعة وقال ابراهيم) بن يزيد (النجفي) رحمه الله تعالى (اذا أعجبتك الكلام فاسكت واذا أعجبتك السكوت فذكرهم) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت وقد تقدم في آفات اللسان (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ان كان أحدكم) أي من الذين أدركهم من السلف (لجمر بالاذى) في الطريق من خشية وعذرة وحج وشوك وغير ذلك (ما يمنعه رفعه) وأزالته (الا كراهة الشهرة) بين الناس (وكان أحدكم يأتيه البكاء فيصرفه الى الضحك مخافة الشهرة) بين الناس ورواه أبو نعيم في الحلية من طريق هشام عن الحسن (وقد ورد في ذلك آثار كثيرة) تدل على ترك العمل مخافة الشهرة (فانه هذا يعارضه ما ورد من اظهار الطاعات من لا يحمي واظهار الحسن البصري) رحمه الله تعالى (هذا الكلام في معرض الوعظ أقرب الى خوف الشهرة من البكاء واماطة الاذى عن الطريق يقل) ويندر (ثم لم يتركه) أي لم يثبت عنه الترك (وبالجملة ترك النوافل جائز والكلام في الافضل والافضل لا يتركة) وهو عازم على الترك (لا اشتغال به حتى يعود اليه بعد ذلك وأما ترك رفع الأذى فذلك مما يخاف على نفسه آفة الشهرة واقبال الناس عليه وشغلهم اياه عن عبادات هي أكبر من رفع خشية عن الطريق فيكون ترك ذلك للمحافظة على عبادات هي أكبر منها لا بمجرد خوف الرياء وأما قول ابراهيم التيمي اذا أعجبتك الكلام فاسكت يجوز أن يكون قد أراد به مباحات الكلام كالغصاحة في الخطاب وغيره فان ذلك يورث العجب في النفس (وكذلك العجب في السكوت المباح محذور فهو عدول من مباح الى مباح حذر من) الوقوع

النجفي دخل عليه انسان وهو يقرأ فاطبق المصحف وترك القراءة وقال لا يرى هذا انا نقرأ كل ساعة وقال ابراهيم التيمي اذا أعجبتك الكلام فاسكت واذا أعجبتك السكوت فذكرهم وقال الحسن ان كان أحدكم لجمر بالاذى ما يمنعه من دفعه الا كراهة الشهرة وكان أحدكم يأتيه البكاء فيصرفه الى الضحك مخافة الشهرة وقد ورد في ذلك آثار كثيرة فلنا هذا يعارضه ما ورد من اظهار الطاعات من لا يحمي واظهار الحسن البصري هذا الكلام في معرض الوعظ أقرب الى خوف الشهرة من البكاء وخوف الشهرة من البكاء واماطة الاذى عن الطريق ثم لم يتركه وبالجملة ترك النوافل جائز والكلام في الافضل والافضل انما يقدر عليه الاقوياء دون الضعفاء فالافضل أن يتم العمل ويحتج في الاخلاص ولا يتركه وأرباب الاعمال

قد يعالجون أنفسهم بخلاف الافضل لشدة الخوف فالاعتداء ينبغي أن يكون بالاقوياء وأما طباق ابراهيم النجفي فيمكن أن يكون لعلمه بانه سيحتاج الى ترك القراءة عند دخوله واستئنافه بعد خروجه للاشتغال بكلمته فرأى أن لا يراه في القراءة أبعد عن الرياء وهو عازم على الترك للاشتغال به حتى يعود اليه بعد ذلك وأما ترك دفع الأذى فذلك مما يخاف على نفسه آفة الشهرة واقبال الناس عليه وشغلهم اياه عن عبادات هي أكبر من رفع خشية من الطريق فيكون ترك ذلك للمحافظة على عبادات هي أكبر منها لا بمجرد خوف الرياء وأما قول التيمي اذا أعجبتك الكلام فاسكت يجوز أن يكون قد أراد به مباحات الكلام كالغصاحة في الحساياات وغيرها فان ذلك يورث العجب وكذلك العجب بالسكوت المباح محذور فهو عدول عن مباح الى مباح حذر من

الحجب فاما الكلام الحق المندوب اليه فلم ينص عليه على ان الآفة مما تعظم في الكلام فهو واقع في القسم الثاني وانما كلامنا في العبادات الخاصة ببدن العبد مما لا يتعلق بالناس ولا تعظم فيه الآفات ثم كلام الحسن في تركهم البكاء واماطة الاذى لحرف الشهرة وبما كان حكاية أحوال الضعفاء الذين لا يعرفون الا فضل ولا يدركون هذه الدقائق وانما ذكره (٣١٣) تخويفا للناس من آفة الشهرة وزجرا عن طلبها (القسم الثاني) ما

يتعلق بالخلق وتعظم فيه الآفات والاحطار وأعظمها الخلافه ثم القضاء ثم التذكير والتدريس والفتوى ثم انفاق المال اما الخلافه والامارة فهي امن أفضل العبادات اذا كان ذلك مع العدل والاخلاص وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ليوم من امام عادل خير من عبادة الرجل وحده ستين عاما فاعظم بعبادة نوازي يوم منها عبادة ستين سنة وقال صلى الله عليه وسلم أول من يدخل الجنة ثلاثة الامام المقسط أحدهم وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا ترد دعوتهم الامام العادل أحدهم وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا ترد دعوتهم الامام العادل أحدهم وقال صلى الله عليه وسلم أقرب الناس مني مجلسا يوم القيامة امام عادل رواه أبو سعيد الخدري فالامارة أعظم العبادات ولم يزل المتقون يتحزرون منها ويحزرون منها ويحزرون منها من تقلدها وذلك لما فيها من عظيم الخطر اذ تحرك بها الصفات الباطنة ويغلب على النفس حب الجاه ولذة الصلابة صارت الولاية محبوبة كان الوالي ساعيا في حفظ نفسه وأوشك ان يتبع هواه فيمتنع من كل ما يقدر في جاهه وولايته وان كان حقا ويقدم على ما يزيد في مكانه أي منزلته وقدره (وان كان باطلا وعند ذلك يهلك ويكون يوم من سلطان جائر شر من فسق ستين سنة بفهوم الحديث الذي ذكرناه) وهو حديث ابن عباس (ولهذا الخطر العظيم كان عمر رضي الله عنه يقول من يأخذها بما فيها) أي الامارة (بما فيها) أي من الاخطار وروى ابن أبي الدنيا في مواعظ الخلفاء بلفظ فقال عمر وأعمارهم من يتولاهم بما فيها وقد تقدم للمصنف في كتاب الاسرار المعروف وروى أبو نعيم في الحلية من طريق الازاعي عن سمك عن ابن عباس قال لما طعن

في (الحجب فاما الكلام الحق المندوب اليه فلم ينص عليه على ان الآفة مما تعظم في الكلام فهو واقع في القسم الثاني) الا تذكركه بعده هذا (وانما كلامنا في العبادات الخاصة ببدن العبد مما لا يتعلق بالناس ولا تعظم فيه الآفات ثم كلام الحسن) البصري رحمه الله تعالى (في تركهم البكاء واماطة الاذى لحرف الشهرة وبما كان حكاية أحوال الضعفاء الذين لا يعرفون الا فضل ولا يدركون هذه الدقائق وانما ذكره تخويفا للناس من آفة الشهرة وزجرا عن طلبها القسم الثاني ما يتعلق بالخلق وتعظم فيه الآفات والاحطار وأعظمها الخلافه) أي الولاية العامة (ثم القضاء) وهي الولاية الخاصة (ثم التذكير) والوعظ على العامة (ثم التدريس) للعلوم الشرعية (والفتوى ثم انفاق الاموال) على الناس (اما الخلافه والامارة فهي امن أفضل العبادات اذا كان مع العدل والاخلاص وقال النبي صلى الله عليه وسلم ليوم من امام عادل خير من عبادة الرجل وحده ستين عاما) قال العراقي رواه الطبراني والبيهقي من حديث ابن عباس وقد تقدم اهـ قلت لفظها ما يوم من امام عادل أفضل من عبادة ستين سنة وحديثه في الارض بحقه أر كفيها من مطر أربعين عاما وقد رويت الجلة الاخيرة من حديث أبي هريرة بلفظ حديثه في الارض خير من قطر أربعين صباحا هكذا رواه ابن حبان وعند أحمد والنسائي وابن ماجه بلفظ حديثه في الارض خير لاهل الارض من أن يطرأ أربعين صباحا (فاعظم بعبادة نوازي يوم منها عبادة ستين سنة وقال صلى الله عليه وسلم أول من يدخل الجنة ثلاثة الامام المقسط أحدهم) قال العراقي رواه مسلم من حديث عياض بن حماد أهل الجنة ثلاث ذوسلطان مقسط ولم أرفيه ذكر الا قوليه اهـ (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا ترد دعوتهم الامام العادل أحدهم) وتعام الحديث والصائم حتى يطرأ ودعوة المظلوم يرفعها الله فوق الغمام ويفتح لها أبواب السماء ويقول الرب تبارك وتعالى وعزني وجلالي لا أعصركم ولو بعد حين هكذا رواه الطيالسي وأحمد والترمذي وقال حسن وابن ماجه والبيهقي وروى ابن حبان صدره الى قوله المظلوم وقد تقدم في كتاب الصوم وروى ابن أبي شيبة بلفظ الامام العادل لا ترد دعوته (وقال صلى الله عليه وسلم أقرب الناس مني منزلة يوم القيامة امام عادل رواه أبو سعيد الخدري) رضى الله عنه قال العراقي رواه الاصبهاني في الترغيب والترهيب من رواية عطية العوفي وهو ضعيف عنه وفيه أيضا الصحيح بن ابراهيم الديباجي ضعف أيضا اهـ قلت رواه أحمد والترمذي وقال حسن غريب والبيهقي بلفظ ان أحب عبادة الله يوم القيامة وأدناهم منه مجلسا امام عادل وأبعض الناس الى الله وأبعدهم منه مجلسا وفي لفظه وأشدهم عذابا امام جائر (فالامارة والخلافه من أعظم العبادات ولم يزل المتقون يتحزرون منها ويحزرون منها من تقلدها وذلك لما فيها من عظيم الخطر اذ تحرك بها الصفات الباطنة ويغلب على النفس حب الجاه ولذة الصلابة صارت الولاية محبوبة كان الوالي ساعيا في حفظ نفسه وأوشك ان يتبع هواه فيمتنع من كل ما يقدر في جاهه وولايته وان كان حقا ويقدم على ما يزيد في مكانه أي منزلته وقدره (وان كان باطلا وعند ذلك يهلك ويكون يوم من سلطان جائر شر من فسق ستين سنة بفهوم الحديث الذي ذكرناه) وهو حديث ابن عباس (ولهذا الخطر العظيم كان عمر رضي الله عنه يقول من يأخذها بما فيها) أي الامارة (بما فيها) أي من الاخطار وروى ابن أبي الدنيا في مواعظ الخلفاء بلفظ فقال عمر وأعمارهم من يتولاهم بما فيها وقد تقدم للمصنف في كتاب الاسرار المعروف وروى أبو نعيم في الحلية من طريق الازاعي عن سمك عن ابن عباس قال لما طعن

(٤٠ -) (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) الولاية محبوبة كان الوالي ساعيا في حفظ نفسه ويوشك أن يتبع هواه فيمتنع من كل ما يقدر في جاهه ولا يتم وان كان حقا ويقدم على ما يزيد في مكانه وان كان باطلا وعند ذلك يهلك ويكون يوم من سلطان جائر شر من فسق ستين سنة بفهوم الحديث الذي ذكرناه ولهذا الخطر العظيم كان عمر رضي الله عنه يقول من يأخذها بما فيها

عمر دخلت عليه فقلت ابشر أمير المؤمنين فان الله قدم مصر بك الامصار ودفع بك النفاق وافنى بك الرقة
فقال انى الامارة تنبى على ابن عباس فقلت وفي غيرها فقال والذي نفسى بيده لو ددت انى خرجت منها كما
دخلت فيها لأجر ولا وزر (وكيف لا وقد قال صلى الله عليه وسلم مامن والى عشيرة الاجاء يوم القيامة مغلوله يده
الى عنقه أطلقه عدله أو أوبقه جورده رواه أحمد من حديث عباد بن الصامت ورواه أحمد والبخاري من رواية رجل
لم يسم عن سعد بن عباد وفيه ما يزيد بن زياد متكلم فيه ورواه أحمد والبخاري وأبو يعلى والطبراني في
الاوسط من حديث أبي هريرة ورواه البخاري من حديث بريرة الطبراني في الاوسط من حديث
ابن عباس وثوبان وله من حديث أبي الدرداء مامن والى ثلاثة الالقى الله مغلوله يمينه الحديث وقد عزا
المصنف هذا الحديث لرواية معقل بن يسار والمعروف من حديث معقل بن يسار مامن عبد يستريحه الله
رعية لم يحاطها بنحبه الامم بريح رائحة الجنة متفق عليه انتهى قلت سياق المصنف ورواه الضياء في المختارة من
حديث ثوبان وأما حديث معقل بن يسار فلفظه عند الحاكم في الكنى والطبراني في الكبير مامن والى
من أمر المسلمين شيأ فلم يحط من رواهم بالنصيحة الا كبه الله على وجهه في جهنم يوم يجمع الله الاولين
والآخرين ولفظه مسلم مامن أميرى الى أمر المسلمين ثم لم يحجهم دلهم ولم ينصحهم الا لم يدخل معهم الجنة وأما
حديث أبي الدرداء فلفظه مامن والى ثلاثة الالقى الله مغلوله يمينه الى عنقه فكده عدله أو جورده هكذا رواه
ابن عساکر أيضا وروى أحمد من حديث أبي امامة مامن رجل يلى أمر عشرة فافوق ذلك الاقى الله عز
وجل مغلوله يده الى عنقه فكده عدله أو أوبقه أمه أو لها ملامة أو وسطها دامة وآخرها خزي يوم القيامة وروى
النسائي من حديث أبي هريرة مامن أمير ثلاثة الايوتى به يوم القيامة مغلوله يده الى عنقه أطلقه الحق أو
أوبقه ورواه البيهقي بلفظ مامن أمير عشرة الايوتى به يوم القيامة ويده مغلوله الى عنقه وعند الطبراني من
حديث ابن عباس مامن أمير يؤمر على عشرة الايوتى به يوم القيامة أو ما حديث سعد بن عباد فلفظه
عند أحمد مامن أمير عشرة الايوتى به يوم القيامة مغلوله يده الى عنقه لا يشك من غله ذلك الا العدل هكذا
رواه سعد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد والطبراني والبيهقي وروى ابن أبي شيبة والبيهقي وابن
عساکر من حديث أبي هريرة مامن أمير عشرة الاوهو يوتى به يوم القيامة مغلوله حتى يفكه العدل أو
يوبقه الجور (ولاه) أى معقل بن يسار (عمر) رضى الله عنه (ولاية) قبل ولاية البصرة (فقال يا أمير
المؤمنين أشر على فقال اجلس واكتب على وروى الحسن) البصرى رضى الله تعالى (أن رجلا لاه النبي صلى
الله عليه وسلم فقال) الرجل (لاني صلى الله عليه وسلم خلى فقال اجلس) قال العراقي رواه الطبراني موصولا
من حديث عصمة هو ابن مالك وفيه الفضل بن المختار أحاديثه منكورة يحدث بالاباطيل قاله أبو حاتم ورواه
أيضاً من حديث ابن عمر بلفظ الزم بيتك وفيه الفرات بن أبي الفرات ضعفه ابن معين وابن عدى وقال أبو
حاتم صدوق اه وقال الحافظ في الاصابة عصمة بن مالك الخطمي له أحاديث أخرجهما الدارقطني والطبراني
وغيرهما مدارها على الفضل بن المختار وهو ضعيف جدا (وكذلك حديث عبد الرحمن بن سمرة) العباسي
القرشي رضى الله عنه (اذ قال له النبي صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن) بن سمرة (لاتسأل الامارة فانك
ان أوتيتها من غير مسئلة أعنت عليها وان أوتيتها عن مسئلة وكلت اليها) رواه أحمد وابن أبي شيبة
والشيخان وأبو داود والترمذي بزيادة واذ احلفت علي عمن فرأيت غير هاجير منها فكفر عن عيذك واثت
الذي هو خير ورواه ابن عساکر بلفظ لاتسأل الامارة فانهم سألها وكل اليها ومن ابتلى اليها ولم يسألها
أعني عليها (وقال أبو بكر) رضى الله عنه (رافع بن عمر) الطائي (لاتأمر على اثنين ثمولى هو الخلافة فقال
له رافع ألم تقل لى لاتأمر على اثنين وأنت قد وليت أمر أمة محمد صلى الله عليه وسلم فقال بلى وأنا أقول لك
ذلك فن لم يعدل فيها فعليه به له الله أى اعنه الله) روى ابن المبارك في الزهد عن رافع الطائي قال صحبت أبا

وكيف لا وقد قال النبي صلى
الله عليه وسلم لم مامن والى
عشيرة الاجاء يوم القيامة
مغلوله يده الى عنقه أطلقه
عدله أو أوبقه جورده رواه
معقل بن يسار ورواه عمر
ولاية فقال يا أمير المؤمنين
أشر على قال اجلس واكتب
على وروى الحسن أن
رجلا لاه النبي صلى الله
عليه وسلم فقال لاني خلى
قال اجلس وكذلك حديث
عبد الرحمن بن سمرة اذ قال
له النبي صلى الله عليه وسلم
يا عبد الرحمن لاتسأل الامارة
فانك ان أوتيتها من غير
مسألة أعنت عليها وان
أوتيتها عن مسئلة وكلت
اليها وقال أبو بكر رضى الله
عنه رافع بن عمر لاتأمر
على اثنين ثمولى هو الخلافة
فقام بها فقال له رافع ألم تقل
لى لاتأمر على اثنين وأنت
قد وليت أمر أمة محمد صلى
الله عليه وسلم فقال بلى وأنا
أقول لك ذلك فن لم يعدل
فيها فعليه لعنة الله

وأهل القليل البصيرة يرى ما ورد من فضل الامارة مع ما ورد من النهي عنها متناقضاً وليس كذلك بل الحق فيه أن الخواص الاقوياء في الدين لا ينبغي أن يمتنعوا من تقلد الولايات وأن الضعفاء لا ينبغي أن يدوروا بها فيها كما هو أعني بالقوى الذي لا تخليه الدنيا ولا يستغفره الطمع ولا تأخذ منه في الله لومة لائم وهم الذين سقط الخلق عن أعينهم وزهدوا في الدنيا وتبرموا بها وبمخالطة الخلق وقهرها وأنفسهم وملكوها وقهرها الشيطان فأيس منهم فهو لا يجرهم الا الحق ولا يسكنهم الا الحق ولورثت فيه (٣١٥) أرواحهم فهم أهل نيل الفضل في الامارة

بكر في غزاة فلما قفلنا قال أوصني قال أتم الصلاة المكتوبة فساق الحديث وفيه ولا تكون أميراً قال
ان هذه الامارة التي ترى اليوم يسير وقد أوشتان تفسو وتكثر حتى ينالها من لبس لها باهل وانه من
يكن أميراً فانه من أطول الناس حساباً وأغلظ عذاباً الحديث وروى الدينوري في المجالسة عن رافع
الطائي قال خطب أبو بكر رضي الله عنه فذكر المسلمين فقال من ظلم منهم أحد فقد أخضر ذمة الله ومن ولي
من أمور المسلمين شيئاً فلم يعظهم كتاب الله فليعلم له الله (ولعل القليل البصيرة يرى ما ورد في فضل الامارة
مع ما ورد من النهي عنها متفاضلين كذلك بل الحق فيه ان الخواص الاقوياء في الدين لا ينبغي ان
يتمتعوا من تقلد الولايات) لقوتهم وصلابتهم في الدين (وان الضعفاء) في المعرفة (لا ينبغي ان يدوروا بها
فهملكوا) لعدم تحملهم لذلك فيكون سبباً لهلاكهم (وأعني بالقوى الذي لا تغيى له الدنيا ولا يستغفره
الطامع) أي لا يحركه ولا يحمله (ولا يأخذه في الله لومة لائم وهم الذين سقط الخلق في أعينهم) فلم تكن
اللهـم منزلة عندهم (وزهدوا في الدنيا وتبرموا بها وبمخاطبة الخلق) أي ضجروا (وفهروا أنفسهم)
فأما توهاؤهم ملكوها وقبوا الشيطان فليس منهم فلا يحول حول حاشاهم (فهؤلاء لا يحركهم الا الحق ولا
يسكنهم الا الحق ولوزهقت فيه أرواحهم فهم أهل نيل الفضل في الامارة والخلافة ومن علم انه ليس بهذه
الصفة فبحر عليه الخوض في الولايات) والدوران لطلبها (ومن جرب نفسه فراه صابرة على الحق كافة
عن الشهوات في غير الولاية لكن خاف عليها أن تتغير) عن حالتها الاولى (اذا ذاقت لذة الولاية وان
تسحلي الجاه وتسلد نفاذاً الامر فيه فذكره العزل) عنها (فتداهن خيفة من العزل فهو ذاق ذلة
العلماء في انه هل يلزمه الهرب من تقلد الولاية) أم لا (فقال قائلون لا يجب لان هذا خوف أمر في
المستقبل) أي فيما سيعرض (وهو في الحال لم يعهد نفسه الاقوياء في ملازمة الحق وترك لذات النفس
والصحيح ان عليه الاحترار لان النفس خداعة مدعة للحق واعادة بالخير فلو) انها (وعدت بالخير جزاء
لكن يخاف عليها ان تتغير عند الولاية فكيف اذا أظهرت التردد والامتناع عن قبول الولاية أهون من
العزل بعد الشروع والعزل مؤلم وهو كإقيل طلاق الرجال) وسبب كون العزل مؤلماً لغور النفس عن
مفارقة ما ألفت من لذة الاستبلا عموماً القلوب ونفاذاً الامر (فاذا شرع) في الولاية (لا تسمع نفسه بالعزل
وتقبل نفسه الى المداينة واهمال الحق وهوى به في دمر جهنم) أي يسقط فيه (ولا يستطيع التزوج منه
الى الموت) برضا نفسه (الا أن يعزل قهراً) على نفسه (وكان فيه عذاب عاجل على كل محب للولاية ومهما
مالت النفس الى طلب الولاية وحلت على السؤال والطلب) لها (فهو اماراة الشر ولذلك قال صلى الله
عليه وسلم لا نولي امرأ من سألناه) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي موسى (فاذا فهمت اختلاف
حكم القوى والضعيف عرف ان نهي أبي بكر) رضي الله عنه (رافع الطائي) عن الولاية ثم تقلدها
ليس بمتناقض وأما القضاء فهو وان كان دون الخلافة والامارة في المرتبة (فهو في معناهما فان كل ذي
ولاية أمر أي له أمر نافذ في الناس) والامارة محبوبة بالطبع (لذينة يحكم نفاذاً الامر) والثواب في
القضاء عظيم مع اتباع الحق والعقاب فيه أيضاً عظيم مع العدول عن الحق وقد قال صلى الله عليه وسلم

القضاة ثلاثة قاضيان في النار وقاض (٣١٦) في الجنة وقال عليه السلام من استقضى فقد ذبح بغير سكن في حكمه حكم الامارة ينبغي

القضاة ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار قال العراقي رواه أصحاب السنن من حديث بريدة وقد تقدم في العلم انتهى قلت وكذلك رواه سعيد بن منصور وابن أبي عاصم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي والضياع من حديث ابن بريدة عن أبيه ولفظهم القضاة ثلاثة اثنان في النار وواحد في الجنة رجل علم الحق فقضى به فهو في الجنة ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار ورجل عرف الحق فجار في الحكم فهو في النار ورواه الطبراني أيضا من حديث ابن عمر بلفظ القضاة ثلاثة قاضيان في النار وقاض في الجنة قاض قضى بالهوى فهو في النار وقاض قضى بغير علم فهو في النار وقاض قضى بالحق فهو في الجنة وفي لفظ الطبراني من حديث بريدة قاض قضى بغير حق وهو يعلم فذلك في النار وقاض قضى وهو لا يعلم فأهلك حقوق الناس فذلك في النار وقاض قضى بحق فذلك في الجنة ورواه البيهقي من حديث علي موقوفًا وحكمه الرفع وقد أفراد الحافظ ابن حجر في طرق حديث بريدة جزأ (وقال) صلى الله عليه وسلم (من استقضى فقد ذبح بغير سكن) قال العراقي رواه أصحاب السنن من حديث أبي هريرة بلفظ من جعل قاضيا وفي روايه من ولي القضاء واسناده صحيح انتهى قلت رواه أحمد وأبو داود والنسائي والدارقطني وابن أبي عاصم والبيهقي من طريق عثمان بن محمد الاخشبي عن سعيد المقبري والاعرج كلاهما عن أبي هريرة بلفظ من جعل قاضيا ذبح بغير سكن وهو عند ابن ماجه وكذلك النسائي والدارقطني وابن أبي عاصم من حديث داود بن خالد المكي انه سمع المقبري وأبو داود أيضا بلفظ من ولي القضاء وجعل قاضيا بين الناس والدارقطني بلفظ من ولي وقال الترمذي انه حسن غريب وقال النسائي ان داود ليس بالمشهور والاخشبي ليس بالقوي قال الحافظ السخاوي في المقاصد قد روى عن غيرهما بل رواه أحمد من حديث محمد بن عجلان وابن أبي عاصم من حديث بعض المدنيين والقضاعي من حديث زيد بن أسلم ثلاثتهم عن المقبري وهو صحيح بل حسن قيل وفي قوله بغير سكن إشارة الى ان محذوره الخوف من هلاك الدين دون البدن اذ الذبح في ظاهر العرف انما هو بالسكن أو الى شدة الالم ليكون الذبح بغير السكن اما بالخنق أو التعذيب والذبح بالسكن أرواح والله أعلم (فحكمه حكم الامارة ينبغي أن يتركه الضعفاء وكل من الدنيا ولذاتها وزن في عينه) وليتقلده الاقوياء الذين لا تأخذهم في الله لومة لائم ومهما كان السلاطين ظلمة ولم يقدر القاضي على القضاء لاجدهنتهم) وضمانيتهم (واهمال بعض الحقوق لاجلهم ولاجل المتعلقين بهم اذ يعلم انه لو حكم عليهم بالحق لعزلوه) عن منصبه (أرلم يطيعوه) وراموا اذيتهم (ليس له أن يتقاد) منصب (القضاء وان تقلده فعليه أن يطالبهم بالحقوق) الشرعية (ولا يكون خوف العزل) عن منصبه (عذرا مخصصا له في الاهمال أصلا بل اذا عزل سقطت العهدة عنه فينبغي أن يفرح بالعزل ان كان يقضى لله) عز وجل (فان لم تسمح نفسه بذلك فهو اذا يقضى لا تباع الهوى والشيطان فكيف يرتقب عليه) أي ينتظر (ثوابا وهو مع الظلمة في الدرك الأسفل من النار) وأما الوعظ والفتوى والتدريس ورواية الحديث وجمع الاسانيد العالي يقول ما يتسع بسببه الجاهو يعظم به القدر فآفته أيضا عظيمة مثل آفة الولايات وقد كان الخائفون من السلف يتدافعون الفتوى ما وجدوا اليه سبيلا وكانوا يقولون حدثنا باب من أبواب الدنيا ومن قال حدثنا فقد قال (بلسان حاله) (أو سعوا لي) تقدم في كتاب العلم (ودفن) أبو نصر (بشر بن الحرث) الخافي قدس سره (كذا وكذا قطرة من الحديث) الذي كان يسمعه من الشيوخ وكتبه بيده تقدم في كتاب العلم (وقال بمنعني من الحديث) أي من التحدث به (ان أشتى أن أحدث ولو اشتهيت أن لا أحدث لحدثت) تقدم في كتاب العلم (والواظم يجدي وعظه)

أن يتركه الضعفاء وكل من الدنيا ولذاتها وزن في عينه وليتقلده الاقوياء الذين لا تأخذهم في الله لومة لائم ومهما كان السلاطين ظلمة ولم يقدر القاضي على القضاء لاجدهنتهم) وضمانيتهم (واهمال بعض الحقوق لاجلهم ولاجل المتعلقين بهم اذ يعلم انه لو حكم عليهم بالحق لعزلوه) عن منصبه (أرلم يطيعوه) وراموا اذيتهم (ليس له أن يتقاد) منصب (القضاء وان تقلده فعليه أن يطالبهم بالحقوق) الشرعية (ولا يكون خوف العزل) عن منصبه (عذرا مخصصا له في الاهمال أصلا بل اذا عزل سقطت العهدة عنه فينبغي أن يفرح بالعزل ان كان يقضى لله فان لم تسمح نفسه بذلك فهو اذا يقضى لا تباع الهوى والشيطان فكيف يرتقب عليه ثوابا وهو مع الظلمة في الدرك الأسفل من النار) وأما الوعظ والفتوى والتدريس ورواية الحديث وجمع الاسانيد العالي يقول ما يتسع بسببه الجاهو يعظم به القدر فآفته أيضا عظيمة مثل آفة الولايات وقد كان الخائفون من السلف يتدافعون الفتوى ما وجدوا اليه سبيلا وكانوا يقولون حدثنا باب من أبواب الدنيا ومن قال حدثنا فقد قال (بلسان حاله) (أو سعوا لي) تقدم في كتاب العلم (ودفن) أبو نصر (بشر بن الحرث) الخافي قدس سره (كذا وكذا قطرة من الحديث) الذي كان يسمعه من الشيوخ وكتبه بيده تقدم في كتاب العلم (وقال بمنعني من الحديث) أي من التحدث به (ان أشتى أن أحدث ولو اشتهيت أن لا أحدث لحدثت) تقدم في كتاب العلم (والواظم يجدي وعظه)

وتأثر قلوب الناس به وتلاحق بكائهم وزعقاتهم واقبالهم عليه لذة لا توازيها لذة فاذا غلب ذلك على قلبه مال طامعه الى كل كلام مزخرف يروج عند العوام وان كان باطلا ويفر عن كل كلام يستقله العوام وان كان حقا ويصير (٢١٧) مصروف الهممة بالسكينة الى ما يحرك قلوب

العوام ويعظم منزلته في قلوبهم فلا يسمع حديثا وحكمة الا ويكون فرحه به من حيث انه يصلح لان يذكره على رأس المنبر وكان ينبغي أن يكون فرحه به من حيث انه عرف طريق السعادة وطريق سلوك سبيل الدين ليعمل به أولا ثم يقول اذا أنعم الله علي بهذه النعمة ونفعني بهذه الحكمة فاقصها لخواص المساكين (يشاركني في نفعها اخواني المساكين) فمن يسمع مني (فهذا ايضا ما يعظم فيه الخوف والفتنة) فحكمكم محكم (الولايات فمن لا باعثة الا طلب الجاه والمنزلة في القلوب) والا كل بالدين والتفاخر والتكاثر فينبغي ان يتركه ويخالف الهوى فيه الى ان ترناض نفسه (وتتقوى في الدين منعه) بالضم أي قوته (ويأمن على نفسه الفتنة فعند ذلك يعود اليه فان قلت مهما حكم بذلك على أهل العلم تعطلت العلوم واندرست) لعدم رغبة طالبها (وعم الجاهل كافة الخلق فنقول قد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن طلب الامارة وتوعد عليها) وهو في حديث عبد الرحمن بن سبرة لا تسال الامارة وقد ذكر قريبا (حتى قال انكم تحرصون على الامارة وانما حسرة يوم القيامة وندامة الامن أخذها بحقيقتها) قال العراقي رواه البخاري من حديث أبي هريرة دون قوله الامن أخذها بحقيقتها وزاد في آخره فنعمت المرضعة وبشت الفاطمة ودون قوله حسرة وهي في صحيح ابن حبان انتهى قلت وللفظ البخاري انكم تحرصون على الامارة وانما ستكون ندامة وحسرة يوم القيامة فنعمت المرضعة وبشت الفاطمة وكذلك رواه أحمد وابن أبي شيبة والنسائي وروى الطبراني من حديث عوف بن مالك انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الامارة فقال أولها سلامة وثانيها ندامة وثالثها عذاب يوم القيامة وروى الطيالسي وابن أبي شيبة ومسلم وابن سعد وابن خزيمة وأبو عوانة والحاكم من حديث أبي ذر قال قلت يا رسول الله ألا تستعمنني قال يا أبا ذر انك ضعيف وانما أمانة وانما يوم القيامة خزي وندامة الامن أخذها بحقيقتها وأدى الذي عليه فيها وروى الطبراني من حديث يزيد بن ثابت نعم الشيء الامارة ان أخذها بحقيقتها وبشئ الشيء الامارة لمن أخذها بغير حقها فتكون عليه حسرة يوم القيامة (نعمت المرضعة وبشت الفاطمة) قال العراقي رواه البخاري من حديث أبي هريرة وهو بقية الحديث الذي قبله ورواه ابن حبان بلفظ فبشت المرضعة وبشت الفاطمة انتهى قلت وجد بخط الحافظ ابن حجر مانصه يريد باعتبار ما في نفس الامر واللفظ نعمت في الاولى باعتبار ما في معتد المتأيسر بذلك (ومعلوم ان السلطنة والامارة لو تعطلت لبطل الدين والدنيا جميعا وتار القتال بين الخلق وزاد) الامر وخربت البلاد وتعطلت المعاش فلم نهي عنهما ذلك (وضرب عمر أبي بن كعب) رضى الله عنهما أي رفع درته وأراد ان يضربه بها (حين رأى قوما يتبعونه وهو في ذلك يقول أبي سيد المسلمين وكان يقرأ عليه القرآن) بل قرأ عليه من هو أفضل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله ان الله أمرني ان أقرأ عليك قال الله سماني لك قال نعم الله سماني قال فجعل أبي يبيكي رواه أبو نعيم في الحلية من حديث أنس (فمن أن يتبعوه وقال ذلك فتنة على المتبوع ومذلة على التابع) وقد تقدم في أول هذا الكتاب (وعمر) رضى الله عنه (كان بنفسه يخطب ويعظ ولا يمنع منه واستاذن رجل على عمر)

للناس (وتأثر قلوب الناس به) أي بوعظه (وتلاحق بكائهم وزعقاتهم واقبالهم عليه لذة عظيمة لا توازيها لذة فاذا غلب ذلك على قلبه مال طامعه الى كل كلام مزخرف يروج عند العوام وان كان) في نفسه (باطلا ويفر عن كل كلام يستقله العوام وان كان) في نفسه (حقا ويصير مصروف الهممة بالسكينة الى ما يحرك قلوب العوام) ويرجع عندهم (وتعظم منزلته في قلوبهم فلا يسمع حديثا ولا حكمة) وينادى (الا يكون فرحه به من حيث انه يصلح لان يذكره على رأس المنبر) السكرى (وكان ينبغي أن يكون فرحه به من حيث انه عرف طريق السعادة وطريق سلوك سبيل الدين ليعمل به أولا ثم يقول اذا أنعم الله علي بهذه النعمة ونفعني بهذه الحكمة فاقصها) للناس (يشاركني في نفعها اخواني المساكين) ممن يسمع مني (فهذا ايضا ما يعظم فيه الخوف والفتنة) فحكمكم محكم (الولايات فمن لا باعثة الا طلب الجاه والمنزلة في القلوب) والا كل بالدين والتفاخر والتكاثر فينبغي ان يتركه ويخالف الهوى فيه الى ان ترناض نفسه (وتتقوى في الدين منعه) بالضم أي قوته (ويأمن على نفسه الفتنة فعند ذلك يعود اليه فان قلت مهما حكم بذلك على أهل العلم تعطلت العلوم واندرست) لعدم رغبة طالبها (وعم الجاهل كافة الخلق فنقول قد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن طلب الامارة وتوعد عليها) وهو في حديث عبد الرحمن بن سبرة لا تسال الامارة وقد ذكر قريبا (حتى قال انكم تحرصون على الامارة وانما حسرة يوم القيامة وندامة الامن أخذها بحقيقتها) قال العراقي رواه البخاري من حديث أبي هريرة دون قوله الامن أخذها بحقيقتها وزاد في آخره فنعمت المرضعة وبشت الفاطمة ودون قوله حسرة وهي في صحيح ابن حبان انتهى قلت وللفظ البخاري انكم تحرصون على الامارة وانما ستكون ندامة وحسرة يوم القيامة فنعمت المرضعة وبشت الفاطمة وكذلك رواه أحمد وابن أبي شيبة والنسائي وروى الطبراني من حديث عوف بن مالك انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الامارة فقال أولها سلامة وثانيها ندامة وثالثها عذاب يوم القيامة وروى الطيالسي وابن أبي شيبة ومسلم وابن سعد وابن خزيمة وأبو عوانة والحاكم من حديث أبي ذر قال قلت يا رسول الله ألا تستعمنني قال يا أبا ذر انك ضعيف وانما أمانة وانما يوم القيامة خزي وندامة الامن أخذها بحقيقتها وأدى الذي عليه فيها وروى الطبراني من حديث يزيد بن ثابت نعم الشيء الامارة ان أخذها بحقيقتها وبشئ الشيء الامارة لمن أخذها بغير حقها فتكون عليه حسرة يوم القيامة (نعمت المرضعة وبشت الفاطمة) قال العراقي رواه البخاري من حديث أبي هريرة وهو بقية الحديث الذي قبله ورواه ابن حبان بلفظ فبشت المرضعة وبشت الفاطمة انتهى قلت وجد بخط الحافظ ابن حجر مانصه يريد باعتبار ما في نفس الامر واللفظ نعمت في الاولى باعتبار ما في معتد المتأيسر بذلك (ومعلوم ان السلطنة والامارة لو تعطلت لبطل الدين والدنيا جميعا وتار القتال بين الخلق وزاد) الامر وخربت البلاد وتعطلت المعاش فلم نهي عنهما ذلك (وضرب عمر أبي بن كعب) رضى الله عنهما أي رفع درته وأراد ان يضربه بها (حين رأى قوما يتبعونه وهو في ذلك يقول أبي سيد المسلمين وكان يقرأ عليه القرآن) بل قرأ عليه من هو أفضل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله ان الله أمرني ان أقرأ عليك قال الله سماني لك قال نعم الله سماني قال فجعل أبي يبيكي رواه أبو نعيم في الحلية من حديث أنس (فمن أن يتبعوه وقال ذلك فتنة على المتبوع ومذلة على التابع) وقد تقدم في أول هذا الكتاب (وعمر) رضى الله عنه (كان بنفسه يخطب ويعظ ولا يمنع منه واستاذن رجل على عمر)

ومعلوم أن السلطنة والامارة لو تعطلت لبطل الدين والدنيا جميعا وتار القتال بين الخلق وزال الامن وخربت البلاد وتعطلت المعاش فلم نهي عنهما ذلك وضرب عمر رضى الله عنه أبي بن كعب حين رأى قوما يتبعونه وهو في ذلك يقول أبي سيد المسلمين وكان يقرأ عليه القرآن فتع من أن يتبعوه وقال ذلك فتنة على المتبوع ومذلة على التابع وعمر كان بنفسه يخطب ويعظ ولا يمنع منه واستاذن رجل عمر

أَنْ يَعْطَا النَّاسَ إِذَا فَرَّغَ مِنْ سَلَاةِ الصَّبْرِ فَمَنْعَهُ فَقَالَ أَتَمْنَعُنِي مِنْ نَعْمِ النَّاسِ فَقَالَ أَخْشَى أَنْ تَتَطَلَّحَ حَتَّى تَبَاغِ الثَّرْيَا إِذْ رَأَى فِيهِ مَخَابِلَ الرِّغْبَةِ فِي جَاهِ الْوَعْظِ وَقَبُولِ الْخَلْقِ وَالْقَضَاءِ وَالْخِلَافَةِ مِمَّا يَحْتَاجُ النَّاسَ إِلَيْهِ فِي دِينِهِمْ كَالْوَعْظِ وَالتَّدْرِيسِ وَالْفَتْوَى وَفِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فَتَنَةٌ وَلَذَلِكَ فَلاَ فَرْقَ بَيْنَهُمَا فَأَمَّا قَوْلُ الْقَائِلِ نَهَيْكَ عَنْ ذَلِكَ يُؤَدِّي إِلَى إِتْرَاسِ الْعِلْمِ فَهُوَ غَلَطٌ أَذْهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْقَضَاءِ عِلْمَ يُوَدَّى إِلَى تَعَطُّلِ الْقَضَاءِ بِإِلْهَامِ الرِّيَاسَةِ وَخَبَهَا بِضَرْبِ الْخَلْقِ (٣١٨) إِلَى طَلِبِهَا وَكَذَلِكَ حُبُّ الرِّيَاسَةِ لَا يَتْرُكُ الْعُلُومَ تَنْدَرُسُ بِلَوْحِيسِ الْخَلْقِ وَقَيْدِهَا بِالسَّلَاسِلِ

رضى الله عنه (أنت يعظ الناس إذا فرغ من صلاة الصبح فنعته) من ذلك (فقال تمنعني من نصيح الناس فقال
أخشى أن تنفخ حتى تبلغ الثريا) وهذا أوردته على سبيل المبالغة (أذكر أي فيه مخايل) أي مطان
(الرغبة في جاه الوعظ وقبول الخلق) فلذلك منعه (فالقضاء والخلافة مما يحتاج إليه الناس في دينهم
كلوعظ والتدريس والفتوى وفي كل واحد منها فتنة ولثة فلا فرق بينهما فأما قول القائل نهيك عن ذلك
وؤدى إلى اندراس العلم) وانظماسه (فهو غلط) نشأ من وهم (أذنسى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
القضاء) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي ذر لا تأمرن على اثنين ولا تلقين مال يتيم انتهى قلت ورواه
أبو داود والنسائي وابن حبان والحاكم بلفظ يأبأذرنى أراك ضعيفا وإنى أحب لك ما أحب لنفسى
لا تأمرن على اثنين ولا تلقين مال يتيم وروى أبو نعيم من حديث أنس لا تأمرن على اثنين ولا تقدمنهما
(لم يؤد إلى تعطيل القضاء بل الرياسة وجهها يضطر الخلق إلى طلبها وكذلك حب الرياسة لا يترك العلوم
تندرس بل لو حبس الناس) في موضع (وقيدوا بالسلاسل) في أرجلهم (والاغلال) في أعناقهم ومنعوا
(عن طاب العلوم التي فيها القبول والرياسة لا فتوا من الحبس وقطعوا السلاسل وطلبوها وقد وعد الله
تعالى أن يؤيدها الدين بأقوام لا خلاق لهم) كفى الخبر وتقدم ذكره (فلا تشغل قلبك بأمر الناس
فإن الله لا يضيعهم وانظر في نفسك) وما أنت فيه (ثم أنى أقول مع هذا إذا كان في البلد جماعة يقومون
بالوعظ مثلا فليس في النهى عنه الامتناع بعضهم والافتعال أن كلهم لا يمتنعون ولا يتركون لذة الرياسة
فإن لم يكن في البلد الا واحد وكان وعظه نافعا للناس من حيث حسن كلامه) بأن يكون سلسا متقادا
لا تعقيد فيه (وحسن سمته في الظاهر) مما يوافق الشرع في لباسه وهيشته وغض بصره وغير ذلك (وتحمله
إلى العوام أنه انما يريد الله بوعظه) لا غيره (وأنه نارك للدنيا معرض عنها فلا تخنعه منه ونقول له اشتغل
وجاهد نفسك وأن قال لست أقدر على نفسي فنقول اشتغل واجهد لا نأعلم أنه لو ترك ذلك لهلك الناس
كلهم اذ لا قائمه غيره ولو اطلب وغرضه الجاه فهو الهالك وحده) دون غيره (وسلامة دين الجميع أحب
اليمن من سلامة دينه وحده فنجعله فداء للقوم ونقول لعل هذا هو الذي قال فيبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
إن الله يؤيدها الدين بأقوام لا خلاق لهم) رواه النسائي وقد تقدم (ثم الواعظ هو الذي يرغب في الآخرة
ويزهد في الدنيا بكلامه وبظواهر سيرته وأما ما أحدثه الوعاظ في هذه الامصار من) القاء (الكلمات
المرخوفة والالفاظ المسجعة) الموزونة (المقرونة بالشعار) الغربية (مما ليس فيه تعظيم لأمير الدين
وتخويف للمسلمين بل فيه الترجية والتخريئة على المعاصي بطيارات النكت) أي بالنكت النواذر
الغريبة المهيجة للأوصاف المستكنة في الضمائر مما يكون باعثا على آفاته غرضه - يطاني (فيجب
اخلاء البلاد منهم) ومنعهم عن صعود المنابر والكراعى (فإنهم نواب الدجال وخلفاء الشيطان)
بجامع الفساد والافتتان (وانما كلامنا في واعظ حسن الوعظ جميل الظاهر يبين في نفسه حب القبول
ولا يقصد غيره وفيما أوردناه في كتاب العلم من الوعيد الوارد في حق علماء السوء ما يبين لزوم الحذر
والاحتراز) من فتن العلم وغوائله ولقد قال عيسى عليه السلام) فيما أوردته صاحب القوت في مقام الزهد

والاغلال عن طلب العلوم
التي فيها القبول والرياسة
لا فلتوا من الحبس وقطعوا
السلاسل وطلبوها وقد
وعدا الله أن يؤيد هذا الدين
بأقوام لا خلاق لهم فلا
تشغل قلبك بأمر الناس
فإن الله لا يشيخهم وانظر
لنفسك ثم اني أقول مع هذا
إذا كان في البلد جماعة
يقومون بالعظم مثلاً فليس
في النسي عنه الامتناع
بعضهم والافيعلم أن كلهم
لا يتمتعون ولا يتركون لذة
الرياسة فإن لم يكن في البلد
الا واحد وكان وعظه نافعا
للناس من حيث حسن
كلامه وحسن سمته في
الظاهر وتخليه الى العوام
انه انما يريد الله بوعظه وانه
تارك الدنيا ومعرض عنها
فلا تمنعه منه ونقول له اشتغل
وجاهد نفسك فان قال لست
أقدر على نفسي فنقول
اشتغل وجاهد لاننا نعلم انه
لو ترك ذلك لهلك الناس
كلهم اذ لا قائم به غير دلو
واظب وعرضه الجاه فهو
الهالك وحده وسلامة دين
الجميع أحب عندنا من
سلامة دينه وحده فتحمله

فداء للقوم ونقول لعل هذا هو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يؤيد هذا الدين باقوام لا خلاق لهم ثم الواعظ وهو الذي يرغب في الآخرة ويزهدي الدنيا بكلامه وبظاھر سيرته فأماماً أحسن الوعاظ في هذه الأعصار من الكلمات المزخرفة والالفاظ المسجعة المقرونة بالاشعار مما ليس فيه تعظيم لامر الدين وتخويف المسلمين بل فيه الترجية والتجربة على المعاصي بطيارات النكت فيجب اخلاء الابلاد منهم فانهم نواب الدجال وخلفاء الشيطان وانما كلامنا في واعظ حسن الوعظ جميل الظاهر يملأ في نفسه حب القبول ولا يقصد غيره وفما أوردناه في كتاب العلم من الوعيد الوارد في حق علماء السوء مما يبين لزوم الحذر من فتن العلم وغوائله ولهذا قال المسيح عليه السلام

بالعلماء السوء تصومون وتصلون وتتصدقون ولا تفعلون ما تؤمرون وتدرسون ما لا تعلمون فياسوء ما تحكمون تتوبون بالقول والاماني وتعملون بالهوى وما يغني عنكم ان تنقوا جلودكم وقلوبكم دنسة بحق أقول لكم لا تكونوا كالنخل يخرج منه الدقيق ويبقى فيه الخالة كذلك أنتم تخرجون الحكم من أفواهكم ويبقى الغل في صدوركم يا عبيد الدنيا كيف (٣١٩) يدرك الآخرة من لا تنقضي من الدنيا شهوته ولا تنقطع منها

رغبته بحق أقول لكم ان قلوبكم تبكم من أعمالكم جهاتم الدنيا تحت ألسنتكم والعمل تحت أقدامكم بحق أقول لكم أفسدتم آخرتكم بصلاح دنياكم فصلاح الدنيا أحب اليكم من صلاح الآخرة فأى ناس أحسن منكم لو تعلمون ويلكم حتى متى تصفون الطريق للمدجلين وتقيمون في محلة التجبرين كأنكم تدعون أهل الدنيا ليركوها لكم فتمنعون بها ويسلبون دنياهم لأجل صلاح حالكم مهلا مهلا ويلكم ماذا يغني عن البيت المظلم أن توضع السراج فوق ظهره وجوفه وحش مظلم لا نور فيه كذلك لا يغني عنكم أن يكون نور العلم بأفواهكم وأجوافكم منه وحشة معطلة من وصول النور اليه يا عبيد الدنيا لا كعبيد اتقياء ولا كأحرار كرام توشك الدنيا أن تقلعكم أي تزيلكم عن أصولكم فتلقبكم على وجوهكم ثم تسبكم أي ترميكم على مناخركم أي وجوهكم ثم تأخذن خطاياكم بنواصيبكم ثم يدفعكم العلم من خلفكم ثم يسلمكم إلى الملك الديان المجازي بأعمالكم حفاظة عراة فرادى فيوقفكم على سواكم أي فضيحتكم ثم يجزيكم بسوء أعمالكم هكذا نقله صاحب القوت بنصه وروى صاحب الحلية في ترجمة ابن السكال من طريق عبد الله بن صالح قال سمعت عبد الله بن السكال يقول قال عيسى عليه السلام حتى متى تصفون الطريق للمدجلين وأنتم مقيمون في محلة التجبرين تنقون البعوض من شرايبكم وتستطرون الجبال بأعمالها في ترجمة وهب من طريق بخار ابن عبد الله قال سمعت وهب بن منبه يقول قال الله عز وجل فيما يعجب به بنى اسرائيل تفقهون لغير الدين وتعملون لغير العمل وتباهون لعمل الآخرة تلبسون جلود الضان وتخفون أنفس الذئاب وتنقون القذى من شرايبكم وتبتلعون أمثال الجبال من الحرام تعيلون الصلاة وتبيضون الثياب تقتنصون بذلك مال اليتيم والارملة فيعزني حلفت لأضربنكم بفتنة بضل فيها رأى ذي الرأي وحكمة الحكيم (وقد روى الحرث بن أسد (المحاسبي) رحمه الله (هذا الحديث في بعض كتبه) بهذا السياق (ثم قال هؤلاء علماء السوء شياطين الانس وقتنة على الناس) وقد روى الطيالسي وأحمد والنسائي وأبو يعلى والحاكم والبيهقي من حديث أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بأذن تعوذ بالله من شر شياطين الانس والجن قال يا رسول الله ولان شياطين قال نعم الحديث ورواه الطبراني من حديث أبي أمامة (رغبوا في عرض الدنيا ورفعتمها وأزوها على الآخرة وأذلوا الدين للدنيا فهم في العاجل عاروشين وفي الآخرة هم الاحسررون) وقد تقدم هذا السياق للمصنف في أول الكتاب (فان قلت فهذه الآفات ظاهرة ولكن ورد في العلم والوعظ) والتذكير (رغائب كثيرة حتى قال صلى الله عليه وسلم لان يهدي الله بك رجلا خيرا

وهو المقام السادس من مقامات اليقين انه قال (بالعلماء السوء تصومون وتصلون وتتصدقون ولا تفعلون ما تؤمرون وتدرسون ما لا تعلمون فياسوء ما تحكمون تتوبون بالقول والاماني وتعملون بالهوى وما يغني عنكم ان تنقوا جلودكم) أي تنظفوها وتغسلوها بالماء والاشنان (وقلوبكم دنسة) أي وسخنة بالمعاصي الباطنة (بحق أقول لكم لا تكونوا كالنخل) بضم الميم (يخرج منه الدقيق الطيب وتبقى فيه الخالة) وهو ما يرى من الدقيق (كذلك أنتم تخرجون الحكم من أفواهكم) تعفون بها الناس (ويبقى الغل في صدوركم يا عبيد الدنيا كيف يدرك الآخرة من لا تنقضي من الدنيا شهوته ولا تنقطع منها رغبته) بحق أقول لكم ان قلوبكم تبكم من أعمالكم (جعلتم الدنيا تحت ألسنتكم والعمل تحت أقدامكم) وهو كناية عن الغفلة والاعراض وعدم الاعتناء فان من جعل شيا تحت قدمه فقد استهان به (بحق أقول لكم أفسدتم آخرتكم بصلاح دنياكم فصلاح الدنيا أحب اليكم من صلاح الآخرة فأى الناس أحسن منكم) أي أكثر دناة منكم (لو تعلمون) ذلك (ويلكم حتى متى تصفون الطريق للمدجلين) أي الساربن بالبدل (وتقيمون في محلة التجبرين) أي الواقفين وقوف التجبر الذي لا يجد للسالك سبيلا (كأنكم تدعون أهل الدنيا ليركوها لكم) فتمنعون بها ويسلبون دنياهم لأجل صلاح حالكم (مهلا مهلا ويلكم ماذا يغني عن البيت المظلم أن توضع السراج فوق ظهره وجوفه وحش مظلم لا نور فيه) كذلك لا يغني عنكم أن يكون نور العلم بأفواهكم وأجوافكم منه وحشة معطلة من وصول النور اليه (يا عبيد الدنيا لا كعبيد اتقياء ولا كأحرار كرام توشك الدنيا أن تقلعكم أي تزيلكم عن أصولكم فتلقبكم على وجوهكم ثم تسبكم) أي ترميكم (على مناخركم) أي وجوهكم (ثم تأخذن خطاياكم بنواصيبكم ثم يدفعكم العلم من خلفكم ثم يسلمكم إلى الملك الديان) المجازي بأعمالكم (حفاظة عراة فرادى فيوقفكم على سواكم) أي فضيحتكم (ثم يجزيكم بسوء أعمالكم) هكذا نقله صاحب القوت بنصه وروى صاحب الحلية في ترجمة ابن السكال من طريق عبد الله بن صالح قال سمعت عبد الله بن السكال يقول قال عيسى عليه السلام حتى متى تصفون الطريق للمدجلين وأنتم مقيمون في محلة التجبرين تنقون البعوض من شرايبكم وتستطرون الجبال بأعمالها في ترجمة وهب من طريق بخار ابن عبد الله قال سمعت وهب بن منبه يقول قال الله عز وجل فيما يعجب به بنى اسرائيل تفقهون لغير الدين وتعملون لغير العمل وتباهون لعمل الآخرة تلبسون جلود الضان وتخفون أنفس الذئاب وتنقون القذى من شرايبكم وتبتلعون أمثال الجبال من الحرام تعيلون الصلاة وتبيضون الثياب تقتنصون بذلك مال اليتيم والارملة فيعزني حلفت لأضربنكم بفتنة بضل فيها رأى ذي الرأي وحكمة الحكيم (وقد روى الحرث بن أسد (المحاسبي) رحمه الله (هذا الحديث في بعض كتبه) بهذا السياق (ثم قال هؤلاء علماء السوء شياطين الانس وقتنة على الناس) وقد روى الطيالسي وأحمد والنسائي وأبو يعلى والحاكم والبيهقي من حديث أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بأذن تعوذ بالله من شر شياطين الانس والجن قال يا رسول الله ولان شياطين قال نعم الحديث ورواه الطبراني من حديث أبي أمامة (رغبوا في عرض الدنيا ورفعتمها وأزوها على الآخرة وأذلوا الدين للدنيا فهم في العاجل عاروشين وفي الآخرة هم الاحسررون) وقد تقدم هذا السياق للمصنف في أول الكتاب (فان قلت فهذه الآفات ظاهرة ولكن ورد في العلم والوعظ) والتذكير (رغائب كثيرة حتى قال صلى الله عليه وسلم لان يهدي الله بك رجلا خيرا

الحرث المحاسبي هذا الحديث في بعض كتبه ثم قال هؤلاء علماء السوء شياطين الانس وقتنة على الناس رغبوا في عرض الدنيا ورفعتمها وأزوها على الآخرة وأذلوا الدين للدنيا فهم في العاجل عاروشين وفي الآخرة هم الاحسررون فان قلت فهذه الآفات ظاهرة ولكن ورد في العلم والوعظ وغائب كثيرة حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان يهدي الله بك رجلا خيرا

لك من الدنيا وما فيها وقال صلى الله عليه وسلم أعماد دعاء إلى هدى وتبع عليه كأن له أجره وأجر من اتبعه إلى غير ذلك من فضائل العلم فينبغي أن يقال للعالم اشتغل بالعلم وترك مراعاة الخلق كما يقال لمن خالجه الرياء في الصلاة لا تترك العمل ولكن اتم العمل وجاهد نفسك فاعلم أن فضل العلم كبير وخطره عظيم كفضل الخلافة والامارة ولا نقول لاحد من عباد الله اترك العلم اذ ليس في نفس العلم آفة وانما الآفة في اظهاره بالتصدي للوعظ والتدريس (٣٢٠) ورواية الحديث ولا نقل له أيضا تركه مادام يجد في نفسه باعثا دينيا مزموجا

لك من الدنيا وما فيها قال العراقي متفق عليه من حديث سهل بن سعد بلغني خبرك من جرائع وقد تقدم في العلم قلت وروى الحكيم والطبراني من حديث أبي رافع قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي العباس فبعده لواء فلما مضى قال يا أبا رافع الحق ولا تدعه من خلفه وليقف ولا يلهث حتى أجيئه فأتاه وأوصاه بأشياء وقال لان يهدي الله على يديك رجلا خير لك مما طلعت عليه شمس وغربت (وقال صلى الله عليه وسلم أعماد دعاء إلى هدى وتبع عليه كأن له أجره وأجر من اتبعه) قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث أنس بزيادة في أوله ولمسلم من حديث أبي هريرة من دعاء إلى هدى كأن له من الاجر مثل أجور من اتبعه الحديث اه قلت لفظ حديث أنس عند ابن ماجه أعماد دعاء إلى ضلالة فاتبع فان عليه مثل أوزار من اتبعه ولا ينقص من أوزارهم شيئا وأعماد دعاء إلى هدى فاتبع فان له مثل أجور من اتبعه ولا ينقص من أجورهم شيئا وأما لفظ حديث أبي هريرة عند مسلم من دعاء إلى هدى كأن له من الاجر مثل أجور من تبعه ولا ينقص ذلك من أجورهم شيئا ومن دعاء إلى ضلالة كأن عليه من الاثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا وهكذا رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه ورواه الطبراني بهذا اللفظ من حديث ابن عمر (إلى غير ذلك من فضائل العلم) مما تقدم مجموعها في كتاب العلم (فينبغي أن يقال للعالم اشتغل بالعلم وترك مراعاة الخلق كما يقال لمن خالطه الرياء في الصلاة لا تترك العمل ولكن اتم العمل وجاهد نفسك فاعلم أن فضل العلم كبير وخطره عظيم كفضل الخلافة والامارة ولا نقول لاحد من عباد الله اترك العلم) ولا تشتغل به (اذ ليس في نفس العلم آفة وانما الآفة في اظهاره بالتصدي للوعظ والتدريس ورواية الاحاديث) بالاسانيد (ولا نقول أيضا تركه مادام يجد في نفسه باعثا دينيا مزموجا يباعث الرياء فاما اذا لم يحركه (الرياء) ولم يكن هناك باعث الدين (فترك الاظهار أنفع له وأسلم) لدينه (وكذلك نوافل الصلوات اذا تجرد فيها باعث الرياء وجب تركها أما اذا خطر له وسواس الرياء في أثناء الصلاة وهوله كاره فلا يترك الصلاة لان آفة الرياء في العبادات ضعيفة) كما تقدمت الإشارة اليه (وانما تعظم في الولايات وفي التصدي للمناصب الكبيرة في العلم وبالجملة فالمراتب ثلاث الاولى الولايات والآفات فيها عظيمة وقد تركها جماعة من السلف) (وهو بوا منها (خوف من الآفة) أن تلحقهم (الثانية الصلاة والصوم والحج والغزو وقد تعرض لها أقوياء السلف وضعفائهم ولم يؤثر عنهم ترك الخوف الآفة وذلك لضعف الآفات الداخلة فيها والقدرة على تفهيمهم تمام العمل لله بأدنى قوة الثالثة وهي متوسطة بين الرتبين وهو التصدي لمناصب الوعظ والفتوى والتدريس والآفات فيها أقل مما في الولايات وأكثر مما في الضعيف والقوي ولكن يدفع خاطر الرياء والولايات ينبغي أن يتركها الضعفاء وأسادون الأقوياء) المتحملين لها (ومناصب العمل بينهما ومن حارب آفات منصب العلم علم أنه بالولايات أشبه وان الحذر منه في حق الضعيف أسلم والله أعلم وهنارتبة رابعة وهي جمع المال وأخذ التفرقة على المستحقين فان في الانفاق عليهم (اظهار السخاء) والجلود (استجلا بالثناء) والحمدة (وفي ادخال السرور على قلوب الناس لذة للنفس) عظيمة والآفات فيها أيضا كثيرة) كما تقدم ذكر بعضها (ولذلك سئل الحسن البصري رحمه الله

بباعث الرياء فاذا لم يحركه الا الرياء فترك الاظهار أنفع له وأسلم وكذلك نوافل الصلوات اذا تجرد فيها باعث الرياء وجب تركها أما اذا خطر له وسواس الرياء في أثناء الصلاة وهوله كاره فلا يترك الصلاة لان آفة الرياء في العبادات ضعيفة وانما تعظم في الولايات وفي التصدي للمناصب الكبيرة في العلم وبالجملة فالمراتب ثلاث الاولى الولايات والآفات فيها عظيمة وقد تركها جماعة من السلف خوفا من الآفة * الثانية الصوم والصلاة والحج والغزو وقد تعرض لها أقوياء السلف وضعفائهم ولم يؤثر عنهم ترك الخوف الآفة وذلك لضعف الآفات الداخلة فيها والقدرة على تفهيمهم تمام العمل لله بأدنى قوة * الثالثة وهي متوسطة بين الرتبين وهو التصدي لمناصب الوعظ والفتوى والتدريس والآفات فيها أقل مما في الولايات وأكثر مما في

الله الصلاة فالصلاة ينبغي أن لا يتركها الضعيف والقوي ولكن يدفع خاطر الرياء والولايات ينبغي أن يتركها الضعفاء وأسادون الأقوياء ومن حارب آفات منصب العلم علم أنه بالولايات أشبه وان الحذر منه في حق الضعيف أسلم والله أعلم وهنارتبة رابعة وهي جمع المال وأخذ التفرقة على المستحقين فان في الانفاق واطهار السخاء استجلا بالثناء وفي ادخال السرور على قلوب الناس لذة للنفس والآفات فيها أيضا كثيرة ولذلك سئل الحسن

عن رجل طلب القوت ثم أمسك وأخر طلب فوق قوته ثم تصدق به فقال القاعد أفضل لما يعرفون من قلة السلامة في الدنيا وان من الزهد تركها تربة الى الله تعالى وقال أبو الدرداء ما يسرني اني أقت على درج مسجد دمشق أصيب كل يوم بخسين ديناراً تصدق بها أما في لأحرم البيع والشراء ولكني أريد أن أكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقد اختلف العلماء فقال قوم اذا طلب الدين من الحلال وسلم منها وتصدق بها فهو أفضل من أن يشتغل بالعبادات والنوافل وقال قوم الجلوس في دوام ذكر الله أفضل والاخذ والاعطاء يشغل عن الله وقد قال المسيح عليه السلام يا طالب الدين التبر بها تركك لها أبر وقال أقل ما فيه أن (٣٢١) يشغله اصلاحه عن ذكر الله وذكر

الله أكبر وأفضل وهذا
فبين سلم من الآفات فاما
من يتعرض لآفة الرياء
فتركه لها أبر والاستغفال
بالذكر لا خلاف في انه
أفضل وبالجملة ما يتعلق
بالخلق وللنفس فيه لذة فهو
مثار الآفات والاحب أن
يعمل ويدفع الآفات فان
عجز فلينظر وليجتهد وليستغف
قلبه وليزني ما فيه من الخير
بما فيه من الشر وليفعل
ما يدل عليه نور العلم دون
ما يعيل اليه الطبع وبالجملة
ما يجده أخف على قلبه فهو
في الاكثر أضر عليه لان
النفس لا تشير إلا بالشر
وقلما تستلذ الخير وتميل
اليه وان كان لا يبعد ذلك
أيضاً في بعض الاحوال
وهذه أمور ولا يمكن الحكم
على تفصيلها بنفي واثبات
فهو موكل الى اجتهد
القلب لينظر فيه لذيته ويدع
ما يريه الى ما يريه ثم
قد يقع عباد كراه غرور
للجاهل فيمنك المال ولا
ينفقه خيفة من الآفة وهو

الله تعالى (عن رجل طلب القوت ثم أمسك) عليه (وأخر طلب فوق قوته ثم تصدق به فقال القاعد
أفضل) وذلك لما يعرفون من قلة السلامة في الدنيا وان من الزهد تركها تربة الى الله تعالى (نقله
صاحب القوت) وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (ما يسرني اني أقت على درج مسجد دمشق أصيب كل يوم
خسين ديناراً تصدق بها أما في لأحرم البيع والشراء ولكني أريد أن أكون من الذين لا تلهيهم تجارة
ولا بيع عن ذكر الله) أخرجه أحمد في الزهد ومن طريقه أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الصمد ثنا عبد الله
ابن يحيى حدثنا أبو عبد رب قال قال أبو الدرداء ما يسرني أن أقوم على الدرج من باب المسجد فابيع واشترى
فأصيب كل يوم ثلاثاً ثمانية ديناراً أشهد الصلوات كلها في المسجد أقول ان الله لم يحل البيع وحرم الربا ولكن
أحب أن أكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله (وقد اختلف العلماء فقال قوم اذا طلب
الدنيا من الحلال وسلم منها وتصدق بها فهو أفضل من أن يشتغل بالعبادات والنوافل) وهذا قول عباد
الشام (وقال قوم الجلوس في دوام ذكر الله أفضل والاخذ والاعطاء يشغل عن الله) وهذا قول عباد
البصرة (وقد قال عيسى عليه السلام يا طالب الدين التبر بها تركك لها أبر) تقدم في كتاب ذم الدنيا
(وقال) أيضاً (أقل ما فيه انه يشغله اصلاحه عن ذكر الله وذكر الله أفضل وأكبر) وروى عنه انه
قال ان في المال داء كبير اقبل يا روح الله وان كان يكتسبه من الحلال قال يشغله كسبه عن الله عز وجل
(وهذا فبين سلم من الآفات فاما من يتعرض لآفة الرياء فتركه لها أبر والاستغفال بالذكر لا خلاف
في انه أفضل) وقد وردت بذلك أخبار (وبالجملة ما يتعلق بالخلق وللنفس فيه لذة فهو مثار الآفات والاحب
أن يعمل ويدفع الآفات فان عجز عن الدفع فلينظر وليجتهد وليستغف قلبه وليزني ما فيه من الخير بما فيه
من الشر وليفعل ما يدل عليه نور العلم دون ما يعيل اليه الطبع) فسادل عليه نور العلم واطمأن اليه القلب
يقدم عليه وما مال اليه الطبع وحال في الصدر يتركه (وبالجملة ما يجده أخف على قلبه فهو في الاكثر
أضر عليه لان النفس لا تشير إلا بالشر وقلما تستلذ الخير) أو تستحسسه (وتميل اليه وان كان لا يبعد ذلك
أيضاً في بعض الاحوال وهذه أمور لا يمكن الحكم على تفصيلها بنفي واثبات فهو موكل الى اجتهد
القلب لينظر فيه لذيته) بما يصلحه (ويدع ما يريه الى ما يريه) كما ورد الاثر بذلك في الخبر (ثم قد يقع
بما ذكرناه غرور للجاهل فيمنك المال ولا ينفق خيفة من الآفة وهو عين البخل) المذموم (ولا خلاف
في ان تفرقة المال في المباحات فضلاً عن الصدقات) الواجبة أو المسنونة (أفضل من امساكه وانما
الخلاف فبين يحتاج الى الكسب ان الأفضل ترك الكسب والانفاق أو التجرد للذكر وذلك لما في الكسب
من الآفات) أكبرها الشغل عن الله (وأما المال الحاصل من الحلال) من غير مزاولة الاكتساب
(فتفرقه أفضل من امساكه بكل حال فان قلت وبأى علامة يعرف العالم الواعظ انه صادق مخلص في
وعظه غير مرير يا عال الناس فاعلم ان ذلك علامات احداها انه لو ظهر) في بلده (من هو أحسن منه وعظاً
وأغزر منه علماً والناس أشد له قبولاً) وأكثر محبة (فرح به) باطناً وظاهراً (ولم يحسده) على ما أوتي

(٤١ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) عين البخل ولا خلاف في أن تفرقة المال في المباحات فضلاً عن الصدقات أفضل
من امساكه وانما الخلاف فبين يحتاج الى الكسب أن الأفضل ترك الكسب والانفاق أو التجرد للذكر وذلك لما في الكسب من
الآفات فاما المال الحاصل من الحلال فتفرقه أفضل من امساكه بكل حال فان قلت وبأى علامة يعرف العالم الواعظ انه صادق مخلص
في وعظه غير مرير يا عال الناس فاعلم ان ذلك علامات احداها انه لو ظهر من هو أحسن منه وعظاً أو أغزر منه علماً والناس له أشد قبولاً فرح
به ولم يحسده

نعم لا بأس بالغبطة وهو أن يفتي لنفسه مثل علمه والآخرى أن الكبار إذا حضروا مجلسه لم يتغير كلامه بل بقي كما كان عليه في نظر إلى الخلق
يعين واحدة والآخرى أن لا يجب اتباع الناس له في الطريق والمشى خلفه في الأسواق ولذلك علامات كثيرة يطول احصاؤها وقد روى عن سعيد
ابن أبي مروان قال كنت جالسا إلى جنب الحسن أذ دخل علينا الحاج من بعض أبواب المسجد ومعه الحرس وهو على برذون أصفر دخل
المسجد على برذونه فجعل يلتفت في المسجد (٣٢٣) فلم ير حلقة أحفل من حلقة الحسن فتوجه نحوها حتى بلغ قريابها ثم ثنى وركه فتزل

ومشى نحو الحسن فلما رآه
الحسن متوجها إليه تجافى
له عن ناحية مجلسه قال
سعيد وتجايفت له أيضا عن
ناحية مجلسي حتى صار
بينى وبين الحسن فرجة
ومجالس الحاج فجاء الحاج
حتى تجلس بينى وبينه
والحسن يتكلم بكلام له
يتكلم به في كل يوم فما
قطع الحسن كلامه قال
سعيد فقلت في نفسي
لابون الحسن اليوم
ولا تفارن هل يحمل
الحسن جلوس الحاج إليه
أن يزيد في كلامه يتقرب
إليه أو يحمل الحسن هبة
الحجاج أن ينقص من كلامه
فتكلم الحسن كلاما واحدا
نحو ما كان يتكلم به في
كل يوم حتى انتهى إلى آخر
كلامه فلما فرغ الحسن من
كلامه وهو غير مكترث به
رفع الحاج يده فضرب بها
على منكب الحسن ثم قال
صدق الشيخ ورفعلكم
بهذه المجالس وأشباهها
فاتخذوها خلقا وعادة فانه
بلغنى عن رسول الله صلى

من فضله وعلمه (نعم لا بأس بالغبطة) فيه (وهو أن يفتي لنفسه مثل علمه) من غير أن يزول منه ذلك
(والآخرى أن الكبار) من أرباب الدنيا (إذا حضروا مجلسه لم يتغير كلامه بل بقي على ما كان عليه)
في سوقه (فينظر إلى الخلق يعين واحدة) فنظر إليهم كذلك فهو يعين ومن نظر إليهم يعين فهو
يعين واحدة (والآخرى أن لا يجب اتباع الناس له في الطريق والمشى خلفه في الأسواق ولذلك علامات
كثيرة) غير ما ذكرنا ههنا (يطول احصاؤها وقد روى عن سعيد بن أبي مروان) الأسلى أخوه عطاء
ابن أبي مروان وأبو مروان كان كثير العصبية لعمره وقيل له حجة (قال كنت جالسا إلى جنب الحسن أذ
دخل علينا الحاج) بن يوسف الثقفي عامل لبني أمية (من بعض أبواب المسجد ومعه الحرس) أى الجند
والاعوان (وهو على برذون أصفر) والبرذون الحصان الروى (فدخل المسجد) أى صاحته (وهو على
برذونه) أى راكبا (فجعل يلتفت في المسجد بمن يشاهد لا فلم ير حلقة أحفل) أى أعظم وأكبر (من
حلقة الحسن فتوجه نحوها حتى بلغ قريابها ثم ثنى وركه فتزل ومشى نحو الحسن فلما رآه الحسن متوجها
إليه تجافى له عن ناحية مجلسه قال سعيد) الراوى (وتجايفت له أيضا عن ناحية مجلسي حتى صار بينى
وبين الحسن فرجة ومجالس للحجاج فجاء الحاج حتى تجلس بينى وبينه والحسن يتكلم بكلام له يتكلم به
في كل يوم فما قطع الحسن كلامه) جلوس الحاج (فقال سعيد) الراوى (فقلت في نفسي لابون
الحسن اليوم ولا تفارن هل يحمل الحسن جلوس الحاج إليه أن يزيد في كلامه يتقرب إليه) بذلك (أو
يحمل الحسن هبة الحاج أن ينقص من كلامه فتكلم الحسن كلاما واحدا كما كان يتكلم به في كل يوم
حتى انتهى الحسن إلى آخر كلامه فلما فرغ الحسن من كلامه وهو غير مكترث به رفع الحاج يده فضرب
بها على منكب الحسن ثم قال صدق الشيخ وير) أى فيما قال (فعلكم بهذه المجالس وأشباهها واتخذوها
خلقاً وعادة فانه بلغنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن مجالس الذكر رياض الجنة) قد ورد معنى ذلك
في أخبارهم إذا امرتهم برياض الجنة فارتعوا قالوا وما رياض الجنة قال خلق الذكركرواء الترمذى وقال
حسن غريب وأبو يعلى وابن شاهين في الترغيب في الذكر والبهقي في الشعب من حديث أنس وفي
لفظ قال مجالس العلم رواه الطبراني من حديث ابن عباس وفي لفظ قال المساجد والرتع فيها قول سحان
الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر رواه الترمذى من حديث أبي هريرة وقال غريب وقد تقدم في
كتاب الاذكار والدعوات (ولولا ما جلنائه من أمر الناس ما غلبتمونا على هذه المجالس لمعرفتنا بفضلها قال
ثم افترا للحجاج) أى فخره (فتكلم حتى عجب الحسن ومن حضر) في مجلسه (من بلاغته فلما فرغ) من
كلامه (طفق فقام) من المجالس (فخارجل من أهل الشام إلى مجلس الحسن حيث قام الحاج فقال
عباد الله المسلمين ألا تعجبون أنى رجل شيخ كبير وانى أغزو) أى أوامر بالغزو (فأكلف فرسا وبغلا
وأكلف فسطاطا وان لى ثلاثمائة درهم من العطاء) أى فى ديوان الجند (وعلى سبع بنات من العيال
فشكا من حاله حتى رق له الحسن وأصحابه) على ذلك (والحسن مكب) أى خافض رأسه ليسمع ما يقول
(فلما فرغ الرجل من كلامه رفع الحسن رأسه فقال ما لهم قاتلهم الله اتخذوا عباد الله خولا) أى

مستخدمين

الله عليه وسلم أن مجالس الذكركرواء رياض الجنة ولولا ما جلنائه من أمر الناس ما غلبتمونا على هذه

المجالس لمعرفتنا بفضلها قال ثم افترا للحجاج فتكلم حتى عجب الحسن ومن حضر من بلاغته فلما فرغ طفق فقام فجاء رجل من أهل الشام إلى
مجلس الحسن حيث قام الحاج فقال عباد الله المسلمين ألا تعجبون أنى رجل شيخ كبير وانى أغزو فأكلف فرسا وبغلا وأكلف فسطاطا وان لى
ثلاثمائة درهم من العطاء وان لى سبع بنات من العيال فشكا من حاله حتى رق الحسن له وأصحابه والحسن مكب فلما فرغ الرجل من كلامه
رفع الحسن رأسه فقال ما لهم قاتلهم الله اتخذوا عباد الله خولا

ومال الله دولا وقتلوا الناس على الدينار والدرهم فاذغزاه الله عززاني الفساطيط الهبابية وعلى البغال السبابة واذا أغزى أخاه أغزاه
طاو ياراجلا فافتر الحسن حتى ذكرهم بأفجع العيب وأشدّه فقام رجل من أهل الشام كان جالساً إلى الحسن فسعى به إلى الخجاج وحكى له
كلامه فلم يلبث الحسن أن أتمرسل الخجاج فقالوا أجب الأمير فقام الحسن وأشفقنا عليه من شدة كلامه الذي تكلم به فلم يلبث الحسن
أن رجع إلى مجلسه وهو يتبسم وقلما رأيت فافتراه بضحك انما كان يتبسم فأقبل حتى (٣٢٣) فعد في مجلسه فمظم الامانة وقال

انما يجالسون بالامانة

كأنكم تظنون أن الحياة
ليست الا في الدينار
والدرهم ان الحياة أشد
الحياة أن يجالسنا الرجل
فنطمئن إلى جانبه ثم ينطلق
فيسعى بنا إلى شرارة من
ناراني أتيت هذا الرجل
فقال أقصر عليك من لسانك
وقولك اذا غزاه عدو الله
كذا وكذا واذا أغزاه
أغزاه كذا لا أبالك تحرض
علينا الناس أما أنا على
ذلك لانهم نصحتك فأقصر
عليك من لسانك قال فدفعه
الله عني وركب الحسن
جارا يريد المنزل فبينما هو
يسير اذ التفت فرأى قوما
يتبعونه فوقف فقال هل
لكم من حاجة أو تسألون
عن شيء والا فارجعوا فإنا
يبقى ههنا من قلب العبد
فهذه العلامات وأمثالها
تنبئين سريرة الباطن
ومهمار آيت العلماء يتغيرون
ويتحاسدون ولا يتواصون
ولا يتعاونون فاعلم انهم قد
استتروا الحياة الدنيا
بالآخرة فهم الخاسرون
اللهم ارحنا بلطفك يا أرحم
الراحمين

مستخدمين (ومال الله دولا يتناوبونه وقتلوا الناس على الدينار والدرهم فاذغزاه عدو الله عززاني
الفساطيط الهبابية) أي العالوية المشمرة (وعلى البغال السبابة فاذا أغزى أخاه أغزاه طاويا) أي جاتعا
(راجلا) أي على رجله (فما فتر الحسن حتى ذكرهم بأفجع العيب وأشدّه فقام رجل من أهل الشام كان
جالسا إلى الحسن فسعى به إلى الخجاج) أي نقل مجلسه ذلك (وحكى له كلامه فمالبث الحسن أن أتمرسل
الخجاج فقالوا أجب الأمير فقام الحسن وأشفقنا عليه من شدة كلامه الذي تكلم به) في حقهم (فلم يلبث
الحسن أن رجع إلى مجلسه وهو يتبسم وقلما رأيت فافتراه) أي فانتحا (بضحك انما كان يتبسم فأقبل
حتى فعد في مجلسه فمظم الامانة) أي أمرها (وقال انما يجالسون بالامانة) رواه به هذا اللفظ العسكري
من طريق هشام بن زياد عن محمد بن كعب القرظي عن ابن عباس رفعه وروى عبد الرزاق في جامعه
وابن المبارك في الزهد والخراطي في مكارم الاخلاق من حديث أبي بكر بن محمد بن عمرو بن نحر مرفوعا
ومرسلا انما يجالس المتجالسان بامانة الله تعالى فلا يحل لاحدهما أن يفشى على صاحبه ما يكره ورواه
ابن لال في مكارم الاخلاق من حديث ابن مسعود وروى العسكري والديلي والقضاعي من حديث علي
المجالس بالامانة وروى الديلي من حديث أسامة بن زيد المجالس أمانة فلا يحل لأو من أن يرفع على مؤمن
قبيحا (كأنكم تظنون أن الحياة ليست الا في الدينار والدرهم ان الحياة أشد الحياة أن يجالسنا الرجل
فنطمئن إلى جانبه ثم ينطلق فيسعى بنا إلى شرارة من نار) وروى العسكري عن ابن عباس في تأويل قوله
انما يجالسون بالامانة قال أراد صلى الله عليه وسلم أن الرجل يجلس إلى القوم فيخوضون في الحديث ولعل
فيه ما ان غي كان فيه ما يكرهون فيأمنونه على أسرارهم وروى من طريق مسلم بن جنادة حدثنا أبو
أسامة عن عمرو بن عبيد عن الحسن عن أنس مرفوعا الا من الامانة والامن الحياة أن يحدث الرجل
أخاه بالحديث فيقول أكنه فيفضيه (انني أتيت هذا الرجل يعني الخجاج فقال أقصر عليك من لسانك
وقولك اذا غزاه عدو الله غزاه كذا فاذا أغزى أخاه أغزاه كذا لا أبالك تحرض علينا الناس أما أنا على
ذلك لانهم نصحتك فأقصر عليك من لسانك قال فدفعه الله عني وركب الحسن جارا يريد المنزل فبينما
هو يسير اذ التفت فرأى قوما يتبعونه فوقف فقال هل لكم من حاجة أو تسألون عن شيء والا فارجعوا
أي فان ذلك فتنة على المتبوع ومذلة للتابع) فباقي هذا من قلب العبد فهذه العلامات وأمثالها تبين
سريرة الباطن ومهمار آيت العلماء يتغيرون ويتحاسدون ولا يتواصون ولا
يتعاونون في الحق (فاعلم انهم) علماء سوء (قد استتروا الحياة الدنيا بالآخرة فهم الخاسرون) في
صفتهم الخائبون في حركتهم والله الموفق

* (بيان ما يصح من نشاط العبد للعبادة بسبب روية الخلق وما لا يصح) *

(اعلم) وفقه الله (ان الرجل قد يبيت مع القوم في موضع فيقومون للتمجد) أي صلاة الليل (أو يقوم
بعضهم فيصلون الليل كله أو بعضه وهو ممن يقوم في بيته ساعة قريبة فاذا رآهم انبعث نشاطه للموافقة)
معهم في عملهم (حتى يزيد على ما كان يعتاده أو) أنه (يصلى مع انه كان لا يعتاد الصلاة بالليل أصلا وكذلك
قد يقع في موضع يصوم فيه أهل) ذلك (الموضع فينبعث له نشاط في الصوم ولولا هم لما انبعث هذا النشاط

* (بيان ما يصح من نشاط العبد للعبادة بسبب روية الخلق وما لا يصح) * اعلم أن الرجل قد يبيت مع القوم في موضع فيقومون للتمجد أو
يقوم بعضهم فيصلون الليل كله أو بعضه وهو ممن يقوم في بيته ساعة قريبة فاذا رآهم انبعث نشاطه للموافقة حتى يزيد على ما كان يعتاده
أو يصلى مع انه كان لا يعتاد الصلاة بالليل أصلا وكذلك قد يقع في موضع يصوم فيه أهل الموضع فينبعث له نشاط في الصوم ولولا هم لما انبعث
هذا النشاط

فهذا رجا يظن انه رياء وان الواجب ترك الموافقة وليس كذلك على الاطلاق بل له تفصيل لان كل مؤمن راغب في عبادة الله تعالى وفي قيام الليل وصيام النهار ولكن قد تعوقه العوائق ويمنعه الاشتغال ويغلبه التمكن من الشهوات أو تستهويه الغفلة فربما تكون مشاهدة الغير سبب زوال الغفلة أو تندفع العوائق والاشتغال في بعض المواضع فينبعث له النشاط فقد يكون الرجل في منزله فتقطعه الاسباب عن التهجيد مثل تمكنه من النوم على فراش وثير أو تمكنه من التمتع بزوجه أو المحدثه مع أهله وأقاربه أو الاشتغال بأولاده أو مطالعة حساب له مع معامليه فاذا وقع في منزل غريب اندفعت عنه هذه الشواغل التي تفرغ رغبته عن الخير وحصلت له أسباب باعثة على الخير كشاهدته اياهم وقد أقبلوا على الله وأعرضوا عن الدنيا فانه ينظر اليهم (٣٢٤) فينافسهم ويشق عليه أن يسبقوه بطاعة الله فتتحرك داعيته للدين لا للرياء أو رجا

يفارقه النوم لاستنكاره
الموضع أو سبب آخر فيغتنم
زوال النوم وفي منزله رجا
يغلبه النوم وربما يضاف
اليه انه في منزله على الدوام
والنفس لا تسمع بالتهجيد
دائما وتسمع بالتهجيد وقتا
قليل فيكون ذلك سبب هذا
النشاط مع اندفاع سائر
العوائق وقد يعسر عليه
الصوم في منزله ومعها طاييب
الاطعمة ويشق عليه الصبر
عنها فاذا أعوزته تلك
الاطعمة لم يشق عليه
فتنبعث داعية الدين للصوم
فان الشهوات الحاضرة
عوائق ودوافع تغلب باعث
الدين فاذا سلم منها قوى
الباعث فهذا أو أمثاله من
الاسباب يتصور وقوعه
ويكون السبب فيه
مشاهدة الناس وكونه
معهم والشيطان مع ذلك
ربما يصد عن العمل
ويقول لا تعمل فانك

فهذا رجا يظن انه رياء وان الواجب ترك الموافقة وليس كذلك على الاطلاق بل له تفصيل لان كل مؤمن
فهو (راغب في عبادة الله تعالى وفي قيام الليل وصيام النهار ولكن قد تعوقه العوائق ويمنعه الاشتغال
ويغلبه التمكن من الشهوات أو تستهويه الغفلة فربما تكون مشاهدة الغير سبب زوال) تلك (الغفلة)
أو تندفع العوائق والاشتغال في بعض المواضع فينبعث له النشاط فقد يكون الرجل في منزله فتقطعه الاسباب
عن التهجيد مثل تمكنه من النوم على فراش وثير (أى وطىء) أو تمكنه من التمتع بزوجه أو المحدثه مع
أهله وأقاربه أو الاشتغال بأولاده أو مطالعة حساب له مع معامليه) أو غير ذلك من الاسباب (فاذا وقع في
منزل غريب اندفعت عنه هذه الشواغل التي تفرغ) أى تضعف (رغبته في الخير وحصلت له أسباب باعثة
على الخير كشاهدته اياهم وقد أقبلوا على الله) بقاؤهم (وأعرضوا عن الدنيا فانه ينظر اليهم فينافسهم
ويشق عليه أن يسبقوه بطاعة الله فتتحرك داعية الدين لا للرياء أو رجا يفارقه النوم لاستنكاره للموضع)
أو ضرايله الطبع مألوفة (أو بسبب آخر) ككثرة الناموس والبرغوث وألبيق (فيغتنم زوال النوم)
عنه (وفي منزله رجا يغلب عليه النوم وربما يضاف اليه انه في منزله على الدوام والنفس لا تسمع بالتهجيد
دائما وانما تسمع بالتهجيد وقتا قليل فيكون ذلك سبب هذا النشاط مع اندفاع سائر العوائق وقد يعسر
الصوم عليه في منزله ومعها طاييب الاطعمة ويشق عليه الصبر عنها) مع تمكنه منها (فاذا أعوزته تلك
الاطعمة لم يشق عليه فتنبعث داعية الدين للصوم فان الشهوات الحاضرة عوائق) أى موانع (ودوافع
تغلب باعث الدين فاذا سلم منها قوى الباعث فهذا أو أمثاله من الاسباب يتصور وقوعه ويكون السبب
فيه مشاهدة الناس وكونه معهم والشيطان مع ذلك رجا يصد عن العمل) ويمنعه (ويقول لا تعمل فانك)
ان عملت (تكون مرايا اذا كنت لا تعمل في بيتك ولا ترد على صلاتك المعتادة وقد تكون رغبته في
الزيادة لاجل رؤيتهم وخوفهم وذهمهم ونسبتهم اياه الى الكسل لاسيما اذا كانوا يظنون به انه يقوم
الليل فان نفسه لا تسمع بان يسقط من أعينهم فيريد ان يحفظ منزلته) عندهم (وعند ذلك قد يقول له
الشيطان صل فانك تخلص) لله (ولست تصلى لاجلهم بل لله) عز وجل (وانما كنت لا تصلى كل ليلة
لكثرة العوائق) التي كانت عرضك (وانما ادعيتك زوال العوائق لا لاطلاعهم وهذا أمر مشتبه)
الطرفين (الاعلى ذوى البصائر) النافذة (فاذا عرف ان المحرك هو الرياء فلا ينبغي ان يزيد على ما كان
يعتاده ولا ركعة واحدة لانه يعصى الله بطلب محبة الناس بطاعة الله وان كان انبعاثه لدفع العوائق وتحرك الغبطة والمنافسة بسبب
الغبطة والمنافسة بسبب عبادتهم فليوافق وعلامة ذلك ان يعرض على نفسه انه لو رأى هؤلاء يصلون من حيث
لا يرونه بل من وراء حجاب وهو في ذلك الموضع بعينه هل كانت نفسه تسخو بالصلاة وهم لا يرونه فان سخط

تكون مرايا اذا كنت لا تعمل في بيتك ولا ترد على صلاتك المعتادة وقد تكون رغبته في
الزيادة لاجل رؤيتهم وخوفهم وذهمهم ونسبتهم اياه الى الكسل لاسيما اذا كانوا يظنون به انه يقوم الليل فان نفسه لا تسمع بان يسقط من
أعينهم فيريد ان يحفظ منزلته) وعند ذلك قد يقول الشيطان صل فانك تخلص ولست تصلى لاجلهم بل لله وانما كنت لا تصلى كل ليلة لكثرة
العوائق وانما ادعيتك زوال العوائق لا لاطلاعهم وهذا أمر مشتبه الاعلى ذوى البصائر فاذا عرف ان المحرك هو الرياء فلا ينبغي ان يزيد على
ما كان يعتاده ولا ركعة واحدة لانه يعصى الله بطلب محبة الناس بطاعة الله وان كان انبعاثه لدفع العوائق وتحرك الغبطة والمنافسة بسبب
عبادتهم فليوافق وعلامة ذلك ان يعرض على نفسه أنه لو رأى هؤلاء يصلون من حيث لا يرونه بل من وراء حجاب وهو في ذلك الموضع بعينه هل
كانت نفسه تسخو بالصلاة وهم لا يرونه فان سخط

بنفسه فليصل فان باعته الحق وان كان ذلك يشغل على نفسه لو غاب عن أعينهم فليترك فان باعته الرياء وكذلك قد يحضر الانسان يوم الجمعة في الجموع من نشاط الصلاة مما لا يحضره كل يوم ويمكن ان يكون ذلك لحب حدهم ويمكن ان يكون نشاطه بسبب نشاطهم وزوال غفائه بسبب اقبالهم على الله تعالى وقد يتحرك بذلك باحث الدين ويقارنه تزوع النفس الى حب الحمد فهم ما علم ان الغالب على قلبه ارادة الدين فلا ينبغي ان يترك العمل بما يحبه من حب الحمد بل ينبغي ان يرد ذلك على نفسه بالكراهة ويستغل بالعبادة وكذلك قد تبسكي جماعة فينظر اليهم فيحضره البكاء خوفا من الله تعالى لان الرياء لو سمع ذلك الكلام وحده لما تبكى ولكن بكاء الناس يؤثر في ترفيق القلب وقد لا يحضره البكاء فيتبأ حتى تارة رياء وتارة مع الصدق اذ يخشى على نفسه قساوة القلب حين يكون ولا تدمع (٣٢٥) عينه فيتبأ حتى تكافوا ذلك محمود وعلامة

الصدق فيه ان يعرض على نفسه انه لو سمع بكاءهم من حيث لا يرويه هل كان يخاف على نفسه القساوة فيتبأ كي أم لا فان لم يجد ذلك عند تقدر الاختفاء عن أعينهم فأنما يخوفه من ان يقال انه قاسى القلب فينبغي ان يترك التباكي قال لقمان عليه السلام لا تبسه لا ترى الناس أنك تخشى الله ليكرهه ولو قبلك فاحر وكذا الصبيحة والتنفس والانيب عند القرآن أو الذكر أو بعض مجاري الاحوال تارة تكون من الصدق والحزن والخوف والتأسف وتارة تكون لمشاهدته حزن غيره وقساوة قلبه فيندفع التنفس والانيب ويتحازن وذلك محمود وقد تفرقت بداعية الحزن فان أباهوا ولم يقبلها وكرهها سلم بكاءه وتباكيه وان قبل ذلك وركن اليه بقلبه حبط أجره وضاع سعيه وتعرض لسخط الله به وقد يكون أصل الانين عن الحزن ولكن يمدد ويزيد في رفع الصوت فرفع تلك الزيادة رياء وهو محظور ولا نهى في حكم الابتداء لمجرد الرياء فقد يهيج من الخوف ما لا يملك العبد معه نفسه ولكن يسبق خاطر الرياء فيقبله فيدعو الى زيادة تحزين الصوت أو رفع له أو حفظ الدمعة (على الوجه حتى تبصر) أي راها الناس (بعد ان استرسلت الخشية لله ولكن يحفظ أثرها على الوجه لاجل الرياء وكذلك قد يسمع الذكر فتضع قواه وترتخي (من الخوف فيسقط) على الارض (فيستحي ان يقال انه سقط من غير زوال عقل وحالة شديدة فيزعق ويصيح ويتواجد تكافا ليري انه سقط لكونه غشيا عليه وقد كان ابتداء السقطه عن صدق وقد يزول عقله فيسقط ولكن يفيق سر يعا فتجزع نفسه ان يقال حالته غير نابتة وانما هي كبرق خاطف فيستديم الزعقة والرقص والتواجد ليري دوام حاله (وثبوتها) وكذلك قد يفيق بعد الضعف ولكن يزول

نفسه فليصل فان باعته الحق وان كان ذلك يشغل على نفسه ذلك لو غاب عن أعينهم فليترك فان باعته الرياء وكذلك قد يحضر الانسان يوم الجمعة في الجماع من نشاط الصلاة مع الجماعة (مما لا يحضره كل يوم ويمكن ان يكون ذلك لحب حدهم) له (ويمكن ان يكون تحرك نشاطه بسبب نشاطهم وزوال غفائه بسبب اقبالهم على الله تعالى وقد يتحرك بذلك باحث الدين ويقارنه تزوع النفس الى حب الحمد فهم ما علم ان الغالب على قلبه ارادة الدين فلا ينبغي ان يترك العمل بما يحبه من حب الحمد بل ينبغي ان يرد ذلك على نفسه بالكراهة ويستغل بالعبادة وكذلك قد تبسكي جماعة فينظر اليهم فيحضره البكاء خوفا من الله لان الرياء لو سمع ذلك الكلام وحده لما تبكى ولكن بكاء الناس يؤثر في ترفيق القلب) وتليينه (وقد لا يحضره البكاء فيتبأ كي) أي يتكاف البكاء (تارة رياء وتارة مع الصدق اذ يخشى على نفسه قساوة القلب حين) رآهم (يكون ولا تدمع عينه فيتبأ كي تكافوا ذلك محمود وعلامة الصدق فيه ان يعرض على نفسه انه لو سمع بكاءهم من حيث لا يرويه هل كان يخاف على نفسه القساوة فيتبأ كي أم لا فان لم يجد ذلك عند تقدر الاختفاء عن أعينهم فأنما يخوفه من ان يقال انه قاسى القلب فينبغي ان يترك التباكي كي قال لقمان لابنه) يابني (لا ترى الناس أنك تخشى الله ليكرهه ولو قبلك فاحر) أي فان ذلك رياء ونفاق (وكذلك الصبيحة (والتنفس) صعداء (والانيب عند) سماع (القرآن والذكر أو بعض مجاري الاحوال تارة تكون من الصدق والحزن والخوف والندم والتأسف) على مفات من الخير (وتارة تكون بمشاهدته حزن غيره وقساوة قلبه فيندفع التنفس ويتكاف التنفس والانيب ويتحازن وذلك محمود وقد تفرقت بداعية الحزن فان أباهوا ولم يقبلها وكرهها سلم بكاءه وتباكيه وان قبل ذلك وركن اليه بقلبه حبط أجره وضاع سعيه وتعرض لسخط الله به وقد يكون أصل الانين عن الحزن ولكن يمدد ويزيد في رفع الصوت فرفع تلك الزيادة رياء وهو محظور ولا نهى في حكم الابتداء لمجرد الرياء فقد يهيج من الخوف ما لا يملك العبد معه نفسه ولكن يسبق خاطر الرياء فيقبله فيدعو الى زيادة تحزين الصوت أو رفع له أو حفظ الدمعة (على الوجه حتى تبصر) أي راها الناس (بعد ان استرسلت الخشية لله ولكن يحفظ أثرها على الوجه لاجل الرياء وكذلك قد يسمع الذكر فتضع قواه وترتخي (من الخوف فيسقط) على الارض (فيستحي ان يقال انه سقط من غير زوال عقل وحالة شديدة فيزعق ويصيح ويتواجد تكافا ليري انه سقط لكونه غشيا عليه وقد كان ابتداء السقطه عن صدق وقد يزول عقله فيسقط ولكن يفيق سر يعا فتجزع نفسه ان يقال حالته غير نابتة وانما هي كبرق خاطف فيستديم الزعقة والرقص والتواجد ليري دوام حاله (وثبوتها) وكذلك قد يفيق بعد الضعف ولكن يزول

بداعية الحزن فان أباهوا ولم يقبلها وكرهها سلم بكاءه وتباكيه وان قبل ذلك وركن اليه بقلبه حبط أجره وضاع سعيه وتعرض لسخط الله به وقد يكون أصل الانين عن الحزن ولكن يمدد ويزيد في رفع الصوت فرفع تلك الزيادة رياء وهو محظور ولا نهى في حكم الابتداء لمجرد الرياء فقد يهيج من الخوف ما لا يملك العبد معه نفسه ولكن يسبق خاطر الرياء فيقبله فيدعو الى زيادة تحزين الصوت أو رفع له أو حفظ الدمعة (على الوجه حتى تبصر) أي راها الناس (بعد ان استرسلت الخشية لله ولكن يحفظ أثرها على الوجه لاجل الرياء وكذلك قد يسمع الذكر فتضع قواه من الخوف فيسقط ثم يستحي أن يقال له انه سقط من غير زوال عقل وحالة شديدة فيزعق ويتواجد تكافا ليري انه سقط لكونه مغشيا عليه وقد كان ابتداء السقطه عن صدق وقد يزول عقله فيسقط ولكن يفيق سر يعا فتجزع نفسه أن يقال حالته غير نابتة وانما هي كبرق خاطف فيستديم الزعقة والرقص ليري دوام حاله وكذلك قد يفيق بعد الضعف ولكن يزول

ضعفه سر يعا فيجزع أن يقال لم تكن غشيتة ولو كان لدام ضعفه فيستديم اظهار الضعف والابتن فيسكن على غيره يرى انه يضعف عن القيام وينمايل في المشي ويقرب الخطا ليظهر انه ضعيف عن سرعة المشي فهذه كلها ما كابد الشيطان وزغاث النفس فاذا خطر فعل لاجها أن يتذكر ان الناس لو عرفوا نفاقه في الباطن واطلعوا على ضميره لما تقوه وان الله مطلع على ضميره وهوله أشد مقتا كما روى عن ذي النون رحمه الله انه قام وزرع فقام معه شيخ آخر رأى (٣٢٦) فيه أثر التكاف فقال يا شيخ الذي رآك حين تقوم فجلس الشيخ وكل ذلك من أعمال

المنافقين وقد جاء في الخبر نعوذ بالله من خشوع المنافقين وانما خشوع النفاق أن تخشع الجوارح والقلب غير خاشع ومن ذلك الاستغفار والاستعاذة بالله من عذابه وغضبه فان ذلك قد يكون لحاطر خوف وتذكر ذنب وتندم عليه وقد يكون للمرآة فهذه خواطر ترد على القلب متضادة مترادفة متقاربة وهي مع تقاربها متشابهة فراقب قلبك في كل ما يخطر لك وانظر ما هو ومن أين هو فان كان الله فامضه واحذر مع ذلك أن يكون قد خفي عليك شيء من الرياء الذي هو كدبيب النمل وكن على وجل من عبادتك أي مقبولة أم لا لحولك على الاخلاص فيها واحذر أن يتجدد لك خاطر الركون الى جدهم بعد الشروع بالاخلاص فان ذلك مما يكره في الاعمال (جد اذا خطر لك فتفكر في اطلاع الله عليك ومقته لك وتذكر ما قاله أحد الثلاثة نفر الذين حاجوا أيوب عليه السلام اذ قال يا أيوب أيعلمت ان العبد تضل عنه علانيته التي كان يخادع بها نفسه ويجزى بسريته وقول بعضهم أعوذ بك أن يرى الناس اني أخشاك وأنت لما قت أي باغض (وكان من دعاء علي بن الحسين) بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم (اللهم اني أعوذ بك أن تحسن في لامعة العيون) أي ما ظهر منها (علانيتي وتقيم لك فيما أخلو سررتي بحفاظا على رياء الناس في نفسي ومضيعا ما أنت مطلع عليه مني أبدى للناس أحسن أمرى وأفضى اليك بأسوا على تقر بالي الناس بحسناتي وفرار منهم اليك بسياتي فيجلب بي مقتك ويجب على غضبك أعوذ بالله من ذلك

ضعفه سر يعا فيجزع أن يقال لم تكن غشيتة ولو كان لدام ضعفه فيستديم اظهار الضعف والابتن فيسكن على غيره يرى انه يضعف عن القيام وينمايل في المشي (وعينا وشيالا) ويقرب الخطا ليظهر انه ضعيف عن سرعة المشي فهذه كلها ما كابد الشيطان (وخدعه) وزغاث النفس فاذا خطر فعل لاجها أن يتذكر ان الناس لو عرفوا نفاقه في الباطن واطلعوا على مافي ضميره (لما تقوه) أي أبغضوه (وان الله مطلع على ضميره وهوله أشد مقتا كما روى عن ذي النون) رحمه الله تعالى (انه) لما دخل بغداد واجتمعت عليه الصوفية ومنهم قوال يقول شيئا فاستأذنه بان يقول بين يديه شيئا فأذنه فابتدأ يقول صغير هو لك عذبي * فكيف به اذا احتسكا * وأنت جعت من قلبي هو قد كان مشتركا * اما ترى لم يكتب * اذا ضحك الخلق بكى (قام) ذو النون (وزرع) وسقطا على وجهه والدم يقطر من جبينه ولا يشعر به (فقام معه شيخ آخر رأى فيه أثر التكاف) يتواجد (فقال) له ذو النون (يا شيخ الذي رآك حين تقوم فجلس الشيخ) حكاه القشيري في الرسالة عن أحد بن مقاتل المكي ثم قال سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق يقول في هذه الحكاية كان ذو النون المصري صاحب اشرف على ذلك الرجل حيث نبهه ان ذلك ليس بمقامه وكان ذلك الرجل صاحب انصاف حيث قبل ذلك منه فراجع وقعد وقد تقدم ذلك في كتاب السماع والوجد (وكل ذلك من أعمال المنافقين وقد جاء في الخبر نعوذ بالله من خشوع النفاق) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث أبي بكر الصديق وفيه الخبر بن عبيد الاعمارى ضعفه أحد وابن معين (وانما خشوع النفاق أن تخشع الجوارح والقلب غير خاشع) وقد جاء مفسر هكذا في الخبر فيمار رواه الحكيم والبيهقي من حديث أبي بكر المتقدم بلفظ نعوذ بالله من خشوع النفاق قالوا يا رسول الله وما خشوع النفاق قال خشوع البدن ونفاق القلب وقد رواه كذلك الحاكم في تاريخه من حديث ابن عمر (ومن ذلك الاستغفار والاستعاذة بالله من عذابه وغضبه فان ذلك قد يكون لحاطر خوف وتذكر ذنب وتندم عليه وقد يكون للمرآة فهذه خواطر ترد على القلب متضادة مترادفة متقاربة وهي مع تقاربها متشابهة) يعسر التمييز بينها الاعلى ذوى البصائر (فراقب قلبك في كل ما يخطر لك وانظر ما هو ومن أين هو فان كان الله فامضه واحذر مع ذلك أن يكون خفي عليك شيء من الرياء الذي هو) في دفته وخفائه (كدبيب النمل وكن على وجل من عبادتك أي مقبولة) عند الله (أم لا لحولك على الاخلاص فيها واحذر أن يتجدد لك خاطر الركون) أي الميل (الى جدهم بعد الشروع في الاخلاص فان ذلك مما يكره) في الاعمال (جد اذا خطر لك فتفكر في اطلاع الله عليك ومقته لك وتذكر ما قاله أحد الثلاثة نفر الذين حاجوا أيوب عليه السلام اذ قال يا أيوب أيعلمت ان العبد تضل عنه علانيته التي كان يخادع بها نفسه ويجزى بسريته وقول بعضهم أعوذ بك أن يرى الناس اني أخشاك وأنت لما قت أي باغض (وكان من دعاء علي بن الحسين) بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم (اللهم اني أعوذ بك أن تحسن في لامعة العيون) أي ما ظهر منها (علانيتي وتقيم لك فيما أخلو سررتي بحفاظا على رياء الناس في نفسي ومضيعا ما أنت مطلع عليه مني أبدى للناس أحسن أمرى وأفضى اليك بأسوا على تقر بالي الناس بحسناتي وفرار منهم اليك بسياتي فيجلب بي مقتك ويجب على غضبك أعوذ بالله من ذلك

المنافقين وقد جاء في الخبر نعوذ بالله من خشوع المنافقين وانما خشوع النفاق أن تخشع الجوارح والقلب غير خاشع ومن ذلك الاستغفار والاستعاذة بالله من عذابه وغضبه فان ذلك قد يكون لحاطر خوف وتذكر ذنب وتندم عليه وقد يكون للمرآة فهذه خواطر ترد على القلب متضادة مترادفة متقاربة وهي مع تقاربها متشابهة فراقب قلبك في كل ما يخطر لك وانظر ما هو ومن أين هو فان كان الله فامضه واحذر مع ذلك أن يكون قد خفي عليك شيء من الرياء الذي هو كدبيب النمل وكن على وجل من عبادتك أي مقبولة أم لا لحولك على الاخلاص فيها واحذر أن يتجدد لك خاطر الركون الى جدهم بعد الشروع بالاخلاص فان ذلك مما يكره في الاعمال (جد اذا خطر لك فتفكر في اطلاع الله عليك ومقته لك وتذكر ما قاله أحد الثلاثة نفر الذين حاجوا أيوب عليه السلام اذ قال يا أيوب أيعلمت ان العبد تضل عنه علانيته التي كان يخادع بها نفسه ويجزى بسريته وقول بعضهم أعوذ بك أن يرى الناس اني أخشاك وأنت لما قت أي باغض (وكان من دعاء علي بن الحسين) بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم (اللهم اني أعوذ بك أن تحسن في لامعة العيون) أي ما ظهر منها (علانيتي وتقيم لك فيما أخلو سررتي بحفاظا على رياء الناس في نفسي ومضيعا ما أنت مطلع عليه مني أبدى للناس أحسن أمرى وأفضى اليك بأسوا على تقر بالي الناس بحسناتي وفرار منهم اليك بسياتي فيجلب بي مقتك ويجب على غضبك أعوذ بالله من ذلك

تضل عنه علانيته التي كان يخادع بها نفسه ويجزى بسريته وقول بعضهم أعوذ بك أن يرى الناس اني أخشاك وأنت لما قت أي باغض (وكان من دعاء علي بن الحسين) بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم (اللهم اني أعوذ بك أن تحسن في لامعة العيون) وتقيم لك فيما أخلو سررتي بحفاظا على رياء الناس في نفسي ومضيعا ما أنت مطلع عليه مني أبدى للناس أحسن أمرى وأفضى اليك بأسوا على تقر بالي الناس بحسناتي وفرار منهم اليك بسياتي فيجلب بي مقتك ويجب على غضبك أعوذ بالله من ذلك

يارب العالمين وقد قال أحد الثلاثة نهر لا يوب عليه السلام يا أيوب ألم تعلم أن الذين (٣٢٧) حفظوا إعلانهم وأضاعوا سرهم عند

طلب الحاجات إلى الرحمن
تسود وجوههم فهذه جل
آفات الرياء فليراقب العبد
قلبه ليحفظ عليها في الخير
إن للرياء سبعين بابا وقد
عرفت أن بعضه أغصم من
بعض حتى إن بعضه مثل
ديب النمل وبعضه أخفى
من ديب النمل وكيف
يدرك ما هو أخفى من ديب
النمل إلا بشدة التفقد
والمراقبة وليته أدرك بعد
بذل المجهود فكيف يطمع
في إدراكه من غير تفقد
للقلب وامتحان للنفس
وتفتيش عن خدعها نسأل
الله تعالى العافية بمنه وكرمه
واحسانه * (بيان ما ينبغي
للمرء أن يلزم نفسه قبل
العمل وبعده وفيه) * اعلم
أن أولى ما يلزم المرء قبله في
سائر أوقاته القناعة بعلم الله
في جميع طاعاته ولا يقنع
بعلم الله إلا بما لا يخاف إلا
الله ولا يرجو إلا الله فإما من
خاف غيره وارتجأه انتهى
الاطلاع على محاسن أحواله
فإن كان في هذه الرتبة فليلزم
قلبه كراهة ذلك من جهة
العقل والإيمان لما فيه من
خطر التعرض للمقت
وليراقب نفسه عند الطاعات
العظيمة الشاقة التي لا يقدر
عليها غيره فإن النفس عند
ذلك تكاد تغلي حرصا على
الافشاء وتقول مثل هذا
العمل العظيم أو الخوف

يارب العالمين) وهذا الدعاء رواه صاحب نهج البلاغة من كلام أمير المؤمنين على رضي الله عنه ولفظه
اللهم اني أعوذ بك من أن يحسن في لامعة العيون علانيتي ويقع فيما أبطن لك سررتي يحفظا على رياء
الناس مطاع من نفسي بجميع ما أنت مطاع عليه مني فابدي للناس حسن ظاهري وأفضي اليك بسوء عملي
تقر بالي عبادك وتباعدوا من مرضاتك وهو من رواية علي بن الحسين بن علي عن أبيه عن جده (وقد قال
أحد الثلاثة نفر لا يوب عليه السلام يا أيوب ألم تعلم أن الذين حفظوا إعلانهم وأضاعوا سرهم عند
الحاجات إلى الرحمن تسود وجوههم فهذه جل آفات الرياء فليراقب العبد قلبه ليحفظ عليها في الخير إن
للرياء سبعين بابا) قال العراقي هكذا ذكر المصنف هذا الحديث هنا وكأنه تحف عليه أو على من نقله
من كلامه أنه الرياء بالثمة الخفية وانما هو الرياء بالموحدة والرسم كتابته بالواو والحديث رواه ابن ماجه
من حديث أبي هريرة بلفظ الرياء سبعون حوبا أي سرها أن ينكح الرجل أمه وفي أسنده أبو معشر واسمه
نجيع يختلف فيه وروى ابن ماجه من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرياء ثلاثة
وسبعون بابا وأسنده صحيح هكذا ذكر ابن ماجه الحديث في أبواب التجارات وقدرى البرار حديث ابن
مسعود بلفظ الرياء سبعون بابا والشرك مثل ذلك وهذه الزيادة قد استدلت بها على أنه الرياء بالثمة
لاقرانه مع الشرك والله أعلم اه قلت روى ذلك من حديث أبي هريرة وابن مسعود والبراء وعائشة
ورجل من الانصار حديث أبي هريرة رواه ابن جرير بلفظ الرياء سبعون حوبا أي سرها أن ينكح الرجل أمه
وقوع الرجل على أمه ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الغيبة بلفظ وأيسرها كنكاح الرجل أمه وان أربى الرياء عرض
الرجل المسلم ورواه البيهقي بلفظ الرياء سبعون بابا أدناها كالذي يقع على أمه وفي لفظه إن الرياء سبعون
حوبا أدناها مثل ما يقع الرجل على أمه وأربى الرياء استطالة المرء في عرض أخيه وأما حديث ابن مسعود
فلفظه الرياء ثلاث وسبعون بابا أي سرها أن ينكح الرجل أمه وان أربى الرياء عرض الرجل المسلم رواه
الحاكم والبيهقي وأما حديث البراء فلفظه الرياء ثمان وسبعون بابا أدناها مثل اتیان الرجل أمه ورواه ابن
جرير وأما حديث عائشة فلفظه إن الرياء سبعون بابا أصغرها كالواقع على أخته رواه أبو نعیم في
الحلية وأما حديث رجل من الانصار فلفظه الرياء أحد وسبعون أو قال ثلاثة وسبعون حوبا أي سرها مثل
اتیان الرجل أمه رواه عبد الرزاق في جامعه وأما حديث ابن مسعود الذي رواه البراء فقد رواه ابن جرير
كذلك وضبطوه بالوحدة وقد تقدم ذكر هذا الحديث في كتاب اللسان (وقد عرفت أن بعضه أغصم
من بعض حتى إن بعضه مثل ديب النمل وبعضه أخفى من ديب النمل وكيف يدرك ما هو أخفى من ديب
النمل) أشده خفائه وقته (الابشدة التفقد والمراقبة) وكثرة المجاهدة لعيوب النفس (وليته أدرك
بعد بذل المجهود فكيف يطمع في إدراكه من غير تفقد للقلب وامتحان للنفس) ورياضة لها وتهذيبها
(وتفتيش عن خدعها) وتبليسانها والله الموفق

* (بيان ما ينبغي للمرء أن يلزم نفسه قبل العمل وبعده وفيه) *

(اعلم) هذا الله (إن أولى ما يلزم المرء قبله في سائر أوقاته القناعة بعلم الله تعالى في جميع طاعاته وما
يتقرب به إليه ولا يقنع بعلم الله إلا بما لا يخاف إلا الله ولا يرجو إلا الله فإما من خاف غيره وارتجأه انتهى
الاطلاع على محاسن أحواله الباطنة والظاهرة (فإن كان) المرء (في هذه الرتبة) فليلزم قلبه كراهته
ذلك) أي يحبس به ويجعل الكراهة كالزمام في نسخة فيلزم (من جهة العقل والإيمان لما فيه من خطر
التعرض للمقت) والسقوط من عين الله تعالى (وليراقب نفسه عند الطاعات العظيمة الشاقة التي
لا يقدر عليها غيره) فإن النفس عند ذلك تكاد تغلي حرصا على الافشاء والاطهار (وتقول مثل هذا العمل
العظيم) الشاق (والخوف العظيم والبلاء العظيم) لوعرفه الخلق منك للسعد والاك (تعظيم المأمك) (فإن

العظيم أو البكاء العظيم لوعرفه الخلق منك لتعبدوا لاك فإني

الخلق من يقدر على مثله فكيف ترضى بانحوائه) وكتبه (فيجمل الناس محلك) ومنزلتك (وينكرون قدرك
 وكيف ترضى بانحوائه فيجمل الناس محلك وينكرون قدرك ويجرمون الاقتداء بك في مثل هذا الامر ينبغي
 ان يثبت قدمه ويتذكر في مقابلة عظم عمله عظيم ملك الآخرة ونعيم الجنة ودوامه عظم غضب
 الله ومقتضاه على من طلب بطاعته ثوابا من عباده ويعلم ان اظهاره لغيره محجب اليه وسقوط عند الله واحباط
 للعمل العظيم فيقول وكيف أتبع مثل هذا العمل بمحمد الخلق وهم عاجزون لا يقدر على ذلك ولا
 أجل فيلزم ذلك قلبه ولا ينبغي أن يئأس عنه فيقول انما يقدر على الاخلاص الاقوياء فاما المخطئون فليس
 ذلك من شأنهم فيترك المجاهدة في الاخلاص لان المخطئ الى ذلك أحوج من المتقي لان المتقي ان
 فسدت نوافله بقيت فرائضه كاملة تامه والمخطئ لا تخلو فرائضه عن النقصان والحاجة الى الجبران
 بالنوافل فان لم تسلم صار مأخوذا بالفرائض وهلك به فالمخطئ الى الاخلاص في أعماله (أحوج) من المتقي (وقد روى) أبو رقية (ع) بن أوس بن
 حارثة بن سور بن جذيمة بن رزاح بن عدي بن الدار (الداري) رضى الله عنه قدم المدينة سنة تسع وأسلم
 وذكر للنبي صلى الله عليه وسلم قصة الجساسة والرجال فحدث النبي صلى الله عليه وسلم بذلك على المنبر
 وبعد تلك من مناقبه وانتقل الى الشام بعد قتل عثمان وسكن فلسطين وكان النبي صلى الله عليه وسلم
 أقطعه بها قرية عمنون قال ابن حبان مات بالشام وقبره ببيت جبر من بلاد فلسطين (عن النبي صلى الله
 عليه وسلم) أنه قال يحاسب العبد يوم القيامة فان نقص فرضه قيل انظروا هل له من تطوع فان كان له
 تطوع أكمل به فرضه وان لم يكن له تطوع أخذ بطرفه فالتقى في النار) رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه
 والداري وابن قانع والحاكم والبيهقي والضياع ولفظهم أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلواته
 فان كان أتمها كتبت له تامه فان لم يكن أتمها قال الله عز وجل للملائكة انظروا هل تجدون لعبدي من
 تطوع فتكملون به ما فرضته ثم الزكاة كذلك ثم تؤخذ الاعمال على حسب ذلك ورواه أيضا أحمد وابن
 أبي شيبة عن زرجل من الصحابة وفي رواية أول ما يحاسب الناس به يوم القيامة من أعمالهم الصلاة يقول
 ربنا عز وجل للملائكة وهو أعلم انظروا في صلاة عبدي أتمها أم نقصها فان كانت تامه كتبت له تامه
 وان كانت انتقص منها شيء قال انظروا هل لعبدي من تطوع فان كان تطوع قال أتموا لعبدي فريضته
 من تطوعه ثم تؤخذ الاعمال على ذلك هكذا رواه أحمد وأبو داود والنسائي والحاكم والبيهقي من
 حديث أبي هريرة وروى الحاكم في الكنى من حديث ابن عمر أول ما افترض الله تعالى على أمتي الصلوات
 الخمس وأول ما ترفع من أعمالهم الصلوات الخمس وأول ما يسألون عن الصلوات الخمس فن كان ضيع
 شيئا منها يقول الله تبارك وتعالى انظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صلاة تتمون بها ما نقص من الفريضة
 وانظروا في صيام عبدي شهر رمضان فان كان ضيع شيئا منه فانظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صيام
 تتمون به ما نقص من الصيام وانظروا في زكاة عبدي فان كان ضيع شيئا منها فانظروا هل تجدون لعبدي
 نافلة من صدقة تتمون بها ما نقص من الزكاة فيؤخذ ذلك على فرائض الله وذلك برحمة الله وعده فان
 وجد فضل وضع في ميزانه وقيل ادخل الجنة مسرورا وان لم يوجد له شيء من ذلك أصرت به الزبانية فاخذ
 بيده ورجليه ثم قذفه في النار وروى ابن عساكر من حديث أبي هريرة ان أول ما يحاسب به العبد
 صلاته فان سلمت سلم سائر عمله وان فسدت فسدت سائر عمله ثم يقول انظروا هل لعبدي من نافلة فان كانت
 له نافلة أتمها بالفريضة ثم الفرائض كذلك بعادة الله تعالى ورحته واسناده حسن ورواه الترمذي
 وقال حسن غريب والنسائي وابن ماجه بلفظ ان أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته فان
 صلحت فقد أفلح ونجح وان فسدت فقد خاب وخسر وان انتقص من فريضته قال الرب انظروا هل لعبدي

الخلق من يقدر على مثله فكيف ترضى بانحوائه) وكتبه (فيجمل الناس محلك) ومنزلتك (وينكرون قدرك
 ويجرمون الاقتداء بك في مثل هذا الامر) اذا عرض له (ينبغي أن يثبت قدمه ويتذكر في مقابلة عظم
 عمله عظم ملك الآخرة ونعيم الجنة ودوامه أبدأ لا آباء) وما أعد الله فيها للعاملين مما لا عين رأت ولا أذن
 سمعت ولا خطر على قلب بشر (و) يتذكر أيضا (عظم غضب الله ومقتضاه على من طلب بطاعته ثوابا من
 عباده ويعلم ان اظهاره لغيره محجب اليه وسقوط عند الله) من عين رحمته (واحباط العمل العظيم
 فيقول وكيف أتبع مثل هذا العمل بمحمد الخلق) وثنائهم (وهم عاجزون) في أنفسهم (لا يقدر على
 على رزق ولا أجل فيلزم ذلك قلبه) و برده عليه (ولا ينبغي أن يئأس عنه فيقول انما يقدر على الاخلاص
 الاقوياء) من الناس (فاما المخطئون فليس ذلك من شأنهم فيترك المجاهدة في الاخلاص) رأسا (لان المخطئ
 الى ذلك أحوج من المتقي لان المتقي ان فسدت نوافله بقيت فرائضه كاملة تامه) محفوظة عن الفساد
 (والمخطئ لا تخلو فرائضه عن النقصان والحاجة الى الجبران بالنوافل فان لم يسلم صار مأخوذا بالفرائض
 وهلك به فالمخطئ الى الاخلاص) في أعماله (أحوج) من المتقي (وقد روى) أبو رقية (ع) بن أوس بن
 حارثة بن سور بن جذيمة بن رزاح بن عدي بن الدار (الداري) رضى الله عنه قدم المدينة سنة تسع وأسلم
 وذكر للنبي صلى الله عليه وسلم قصة الجساسة والرجال فحدث النبي صلى الله عليه وسلم بذلك على المنبر
 وبعد تلك من مناقبه وانتقل الى الشام بعد قتل عثمان وسكن فلسطين وكان النبي صلى الله عليه وسلم
 أقطعه بها قرية عمنون قال ابن حبان مات بالشام وقبره ببيت جبر من بلاد فلسطين (عن النبي صلى الله
 عليه وسلم) أنه قال يحاسب العبد يوم القيامة فان نقص فرضه قيل انظروا هل له من تطوع فان كان له
 تطوع أكمل به فرضه وان لم يكن له تطوع أخذ بطرفه فالتقى في النار) رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه
 والداري وابن قانع والحاكم والبيهقي والضياع ولفظهم أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلواته
 فان كان أتمها كتبت له تامه فان لم يكن أتمها قال الله عز وجل للملائكة انظروا هل تجدون لعبدي من
 تطوع فتكملون به ما فرضته ثم الزكاة كذلك ثم تؤخذ الاعمال على حسب ذلك ورواه أيضا أحمد وابن
 أبي شيبة عن زرجل من الصحابة وفي رواية أول ما يحاسب الناس به يوم القيامة من أعمالهم الصلاة يقول
 ربنا عز وجل للملائكة وهو أعلم انظروا في صلاة عبدي أتمها أم نقصها فان كانت تامه كتبت له تامه
 وان كانت انتقص منها شيء قال انظروا هل لعبدي من تطوع فان كان تطوع قال أتموا لعبدي فريضته
 من تطوعه ثم تؤخذ الاعمال على ذلك هكذا رواه أحمد وأبو داود والنسائي والحاكم والبيهقي من
 حديث أبي هريرة وروى الحاكم في الكنى من حديث ابن عمر أول ما افترض الله تعالى على أمتي الصلوات
 الخمس وأول ما ترفع من أعمالهم الصلوات الخمس وأول ما يسألون عن الصلوات الخمس فن كان ضيع
 شيئا منها يقول الله تبارك وتعالى انظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صلاة تتمون بها ما نقص من الفريضة
 وانظروا في صيام عبدي شهر رمضان فان كان ضيع شيئا منه فانظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صيام
 تتمون به ما نقص من الصيام وانظروا في زكاة عبدي فان كان ضيع شيئا منها فانظروا هل تجدون لعبدي
 نافلة من صدقة تتمون بها ما نقص من الزكاة فيؤخذ ذلك على فرائض الله وذلك برحمة الله وعده فان
 وجد فضل وضع في ميزانه وقيل ادخل الجنة مسرورا وان لم يوجد له شيء من ذلك أصرت به الزبانية فاخذ
 بيده ورجليه ثم قذفه في النار وروى ابن عساكر من حديث أبي هريرة ان أول ما يحاسب به العبد
 صلاته فان سلمت سلم سائر عمله وان فسدت فسدت سائر عمله ثم يقول انظروا هل لعبدي من نافلة فان كانت
 له نافلة أتمها بالفريضة ثم الفرائض كذلك بعادة الله تعالى ورحته واسناده حسن ورواه الترمذي
 وقال حسن غريب والنسائي وابن ماجه بلفظ ان أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته فان
 صلحت فقد أفلح ونجح وان فسدت فقد خاب وخسر وان انتقص من فريضته قال الرب انظروا هل لعبدي

فبأنى المخطئ يوم القيامة وفرضه ناقص وعليه ذنوب كثيرة فاجتهاده في جبر الفرائض وتكفير السيئات ولا يمكن ذلك الا بخلوص النوافل وأما المتقي فجهده في زيادة الدرجات فان حبط تطوعه بقي من حسنة ما يترجى على السيئات فيدخل الجنة فاذا ينبغي أن يلزم قلبه خوف اطلاع غير الله عليه لتصح نوافله ثم يلزم قلبه ذلك بعد الفراغ حتى لا يظهر له ولا يتحدث به واذا فعل جميع ذلك فنبغي أن يكون وجلا من عمله خائفا أنه ربحا داخله من الرياء الخفي ما لم يقف عليه فيكون شاكا في قبوله ورده مجوزا أن يكون الله قد أحصى عليه من نيته الخفية ما مقته بها وورده على بسببها ويكون هذا الشك والخوف في دوام عمله وبعده لافي ابتداء العقد بل ينبغي أن يكون (٣٢٩) متيقنا في الابتداء أنه مخلص ما يريد بعمله الا الله حتى يصح عمله فاذا شرع ومضت لحظة يمكن فيها الغفلة والنسيان كان الخوف من الغفلة عن شأبه خفية أحبطت عمله من رياء أو عجب أولى به ولكن يكون رجاؤه أغلب من خوفه لانه استيقن انه دخل بالاخلاص وشك في أنه هل أفسده رياء فيكون رجاؤه القبول أغلب وبذلك تعظم لذته في المناجاة والطاعات فالخلاص يقين والرياء شك وخوفه لذلك الشك جد يربان يكفر خاطر الرياء ان كان قد سبق وهو غافل عنه واما الذي يتقرب الى الله بالسعي في حوائج الناس التي يضطرون اليها (و) في (افادة العلم) فانه (ينبغي أن يلزم نفسه رجاء الثواب على دخول السرور على قلب من قضى حاجته فقط ورجاء الثواب على عمل المتعلم بعلمه فقط دون شكر ومكافأة وجد وثناء من المتعلم والمنعم عليه فان ذلك يحبط الاخر فهو ما توقع) أي ترجى (من المتعلم مساعدة في شغل وخدمة أو مرافقة الى المشى في الطريق يستكثر بانساعه) له أو مشيه خلفه كبا أو ماشيا (أو تردد امانه في حاجة) من حاجاته المتعلقة به (فقد أخذ أجره ولا ثواب له غيره نعم ان لم يتوقع هو) ذلك (ولم يقصد الا الثواب على عمله بعلمه ليكون له مثل أجره ولكن) لو (خدمه التلميذ بنفسه) من غير طلب منه (فقبل خدمته فزجوا أن لا يحبط لذلك أجره) اذ كان لا ينتظره (ولا يريده منه) ولا يطلبه (ولا يستعيده منه لوقطعه ومع هذا فقد كان العلماء يحذرون هذا حتى ان بعضهم وقع في بئر) فاستغاث (فجاء قوم فادلوا) له (حبلا ليرقوه) وفي نسخة ليرفعوه (خلف عليهم أن لا يقف معهم من قرأ عليه آية من القرآن أو سمع منه حديثا خيفة من أن يحبط أجره وقال شقيق البلخي) رحمه الله تعالى (أهديت لسفيان بن سعيد الثوري) رحمه الله تعالى (ثوبا فرده علي) ولم يقبله (فقلت يا أبا عبد الله لست أنا ممن أسمع الحديث حتى ترد علي) فخاف اني أهديته لك لاجل ذلك (قال) الثوري قد علمت ذلك ولكن أخوك يسمع مني الحديث فاحاف أن يلين قلبي لاني لا أحب أن أكثر مما يلين لغيره

من تطوع فيكملهم اما انتقص من الفريضة ثم يكون سائر عمله على ذلك وقد تقدم شيء من ذلك في كتاب الصلاة (فبأنى المخطئ يوم القيامة وفرضه ناقص وعليه ذنوب كثيرة فاجتهاده في جبر الفرائض) بالنوافل (وتكفير السيئات) أخرج (ولا يمكن ذلك الا بخلوص النوافل) حتى يقع بها الجبر (اما المتقي فجهده في زيادة الدرجات) ورفعها (وان حبط تطوعه بقي من حسنة ما يترجى على السيئات فيدخل الجنة) بفضل الله ورحمته (فاذا ينبغي أن يلزم قلبه خوف اطلاع غير الله عليه لتصح نوافله ثم يلزم قلبه ذلك بعد الفراغ حتى لا يظهر له ولا يتحدث به ولا يظهره للناس فاذا فعل جميع ذلك فنبغي أن يكون وجلا من عمله خائفا انه ربحا داخله من الرياء الخفي ما لم يقف عليه فيكون شاكا في قبوله ورده مجوزا أن يكون الله قد أحصى عليه من نيته الخفية ما مقته بها) أي أبغضه (ورده على بسببها ويكون هذا الشك والخوف في دوام عمله وبعده لافي ابتداء العقد بل ينبغي أن يكون متيقنا في الابتداء أنه مخلص ما يريد بعمله الا الله حتى يصح عمله فاذا شرع فيه ومضت لحظة يمكن فيها الغفلة والنسيان كان الخوف من الغفلة عن شأبه خفية أحبطت عمله من رياء أو عجب أولى به) وبه يكون تمام عمله بالاخلاص فيعطى لآخره حكم أوله (ولكن يكون رجاؤه أغلب من خوفه لانه استيقن انه دخل بالاخلاص) في ابتداء العقد (وشك انه هل أفسده رياء فيكون رجاؤه القبول أغلب وبذلك تعظم لذته في المناجاة والطاعات فالخلاص يقين والرياء شك) واليقين لا يزال بالشك (وخوفه لاجل الشك جد يربان يكفر خاطر الرياء ان كان قد سبق وهو غافل عنه واما الذي يتقرب الى الله بالسعي في حوائج الناس التي يضطرون اليها (و) في (افادة العلم) فانه (ينبغي أن يلزم نفسه رجاء الثواب على دخول السرور على قلب من قضى حاجته فقط ورجاء الثواب على عمل المتعلم بعلمه فقط دون شكر ومكافأة وجد وثناء من المتعلم والمنعم عليه فان ذلك يحبط الاخر فهو ما توقع) أي ترجى (من المتعلم مساعدة في شغل وخدمة أو مرافقة الى المشى في الطريق يستكثر بانساعه) له أو مشيه خلفه كبا أو ماشيا (أو تردد امانه في حاجة) من حاجاته المتعلقة به (فقد أخذ أجره ولا ثواب له غيره نعم ان لم يتوقع هو) ذلك (ولم يقصد الا الثواب على عمله بعلمه ليكون له مثل أجره ولكن) لو (خدمه التلميذ بنفسه) من غير طلب منه (فقبل خدمته فزجوا أن لا يحبط لذلك أجره) اذ كان لا ينتظره (ولا يريده منه) ولا يطلبه (ولا يستعيده منه لوقطعه ومع هذا فقد كان العلماء يحذرون هذا حتى ان بعضهم وقع في بئر) فاستغاث (فجاء قوم فادلوا) له (حبلا ليرقوه) وفي نسخة ليرفعوه (خلف عليهم أن لا يقف معهم من قرأ عليه آية من القرآن أو سمع منه حديثا خيفة من أن يحبط أجره وقال شقيق البلخي) رحمه الله تعالى (أهديت لسفيان بن سعيد الثوري) رحمه الله تعالى (ثوبا فرده علي) ولم يقبله (فقلت يا أبا عبد الله لست أنا ممن أسمع الحديث حتى ترد علي) فخاف اني أهديته لك لاجل ذلك (قال) الثوري قد علمت ذلك ولكن أخوك يسمع مني الحديث فاحاف أن يلين قلبي لاني لا أحب أن أكثر مما يلين لغيره

(٤٢ - (التحاف السادة المتقين) - ثامن)

مساعدة في شغل وخدمة أو مرافقة في

المشي في الطريق ليستكثر باستباعه أو تردد امانه في حاجة فقد أخذ أجره فلا ثواب له غيره نعم ان لم يتوقع هو ولم يقصد الا الثواب على عمله به ليكون له مثل أجره ولكن خدمه التلميذ بنفسه فقبل خدمته فزجوا أن لا يحبط ذلك أجره اذا كان لا ينتظره ولا يريده منه ولا يستعيده منه لوقطعه ومع هذا فقد كان العلماء يحذرون هذا حتى ان بعضهم وقع في بئر فجاء قوم فادلوا حبلا ليرفعوه فخاف عليهم أن لا يقف معهم من قرأ عليه آية من القرآن أو سمع منه حديثا خيفة أن يحبط أجره وقال شقيق البلخي أهديت لسفيان الثوري ثوبا فرده علي فقلت له يا أبا عبد الله لست أنا ممن يسمع الحديث حتى ترد علي قال علمت ذلك ولكن أخوك يسمع مني الحديث فاحاف ان يلين قلبي لاني لا أحب أن أكثر مما يلين لغيره

وجاء رجل الى سفيان بن عيينة أو بدر بن عيينة وكان أبوهم يدعى سفيان وكان سفيان يأتيه كثير أقواله يا أبا عبد الله في نفسك من أبي شي فقالت برحم الله أباك كان وكان وأنتي عليه فقال يا أبا عبد الله قد عرفت كيف صار هذا المال الى صاحب ان تأخذ هذه تستعين بها على عيالك قال فقبل سفيان ذلك قال فلما خرج قال لولده (٣٣٠) يا مبارك الحق قد فرده على فقال أحب ان تأخذ مالك فلم يزل به حتى رده عليه وكأنه كانت

أخوته مع أبيه في الله تعالى فذكره أن يأخذ ذلك قال ولده فلما خرج لم أملك نفسي أن جئت اليه فقلت وياك أي شيء قلبك هذا حجارة عد أنه ليس لك عيال أما ترعني أماترحم أخوتك أماترحم عيالنا فأكثر عليه فقال الله يا مبارك تأكلها أنت هنيئاً مريئاً وأستل عنها أنا فإذا يجب على العالم ان يلزم قلبه طلب الثواب من الله في اهتداء الناس به فقط ويجب على المتعلم ان يلزم قلبه حمد الله وطلب ثوابه ونيل المنزلة عنده لا عند المعلم وعند الخلق ورعا يظن أنه أن يرى بطاعته لينال عند المعلم رتبة فيتعلم منه وهو خطأ لان ارادته بطاعته غير الله خسران في الحال والعلم ربحاً يفيد ورعاً لا يفيد فكيف يحسّر في الحال علماً نقداً على توهم علم وذلك غير جائز بل ينبغي أن يتعلم لله ويعبد الله ويخدم المعلم لله لا ليكون له في قلبه منزلة ان كان يريد أن يكون تعلم طاعة فان العباد أمروا أن لا يعبدوا الا الله ولا يريدوا بطاعتهم غيره) كما قال تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء لله غير مشركين به (وكذلك من يخدم أبويه لا ينبغي أن يخدمهما لطلب المنزلة عندهما الا من حيث ان رضا الله في رضا الوالدين) وقد روى الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ان رجلاً من سخط الرب من سخط الوالد (ولا يجوز له أن يرى بطاعته لينال بها منزلة عند الوالدين فان ذلك معصية في الحال وسيكشف الله عن رايته وتسقط منزلته من قلب الوالدين أيضاً) فان من طلب رضا الناس بسخط الله أسخطهم كما ورد ذلك في الخبر وتقدم (واما الزاهد المعتزل عن الناس فينبغي أن يلزم قلبه ذكر الله تعالى والقناعة بعلمه) فقط (ولا يخطر بقلبه معرفة الناس بزهده واستغفامهم بحله) وتجب لهم له (فان ذلك يغرس الرياء في صدره حتى تتيسر عليه العبادة في خلواته به) وفي نسخة العبادات في خلوته به (واما سكونه لمعرفة الناس باعتزاله واستغفامهم لحله وهو

أخرجه أبو نعيم في الحلية عن عبد المنعم بن عمر حدثنا أحمد بن محمد بن زياد حدثنا أبو داود حدثنا اسحق بن الجراح الأزدي حدثنا عبد الرحمن بن محمد قال حدثني شقيق البلخي قال اهديت لسفيان فذكره وقال أبو نعيم أيضاً حدثنا عبد المنعم بن عمر حدثنا أحمد بن محمد بن زياد حدثنا محمد بن اسمعيل الصائغ حدثنا الحلواني حدثنا يحيى بن أيوب حدثنا مبارك بن سعيد قال (جاء رجل الى سفيان ببدر أو ببدرتين وكان أبوه صديقاً لسفيان وكان سفيان يأتيه كثيراً) قال (فقال له يا أبا عبد الله في نفسك من أبي شي فقال برحم الله أباك كان وكان فأنشئ عليه) قال (فقال يا أبا عبد الله قد عرفت كيف صار الى هذا المال فأحب ان تأخذ هذه البدرتين من المال تستعين بها على عيالك قال فقبل سفيان ذلك فلما خرج قال لولده) ولفظ الحلية بعد قوله ذلك وقام الرجل فلما كاد أن يخرج قال (يا مبارك الحق قد فرده على) وهذا السياق هو الصواب فان مباركاً أخاه لولده وهو مبارك بن سعيد بن مسروق الثوري الاعشى أبو عبد الرحمن الكوفي نزيل بغداد صدوق مات سنة ثمانين روى له أبو داود والترمذي والنسائي في عمل اليوم والليلة (فرجع) الرجل (فقال) له سفيان يا ابن أخي (أحب ان تأخذ مالك) قال له يا أبا عبد الله في نفسك منه شيء قال لا ولكن أحب ان تأخذ (فلم يزل به حتى رده عليه) وذهب به (كانه كانت أخوته مع أبيه في الله فذكره أن يأخذ ذلك) ومن قوله وكانه الى هنا من زيادة المصنف ليست في سياق الحلية وقد ساقها للاعتذار عن سفيان وهو حسن (قال ولده فلما خرج) الرجل عياله (لم أملك نفسي ان جئت اليه فقلت وياك) وليس في الحلية ولده وانما هو قال فلما خرج لم أملك نفسي ان جئت اليه فقلت ويحك (أي شيء قلبك هذا حجارة عد أنه ليس لك عيال أماترحم أخوتك أماترحم عيالك قال) فأكثر عليه فقال الله يا مبارك تأكلها أنت هنيئاً مريئاً وأستل عنها أنا) ولفظ الحلية أنا عنها (فإذا يجب على العالم أن يلزم قلبه طلب الثواب من الله في اهتداء الناس به فقط) ولا يخطر به شيء سواه (ويجب على المتعلم أن يلزم قلبه حمد الله تعالى وطلب ثوابه ونيل المنزلة عنده لا عند المعلم وعند الخلق ورعاً يظن أنه أن يرى بطاعته لينال عند المعلم رتبة فيتعلم منه وهو خطأ لان ارادته بطاعته غير الله خسران في الحال والعلم ربحاً يفيد ورعاً لا يفيد فكيف يحسّر في الحال علماً نقداً على توهم علم وذلك غير جائز بل ينبغي أن يتعلم لله ويعبد الله ويخدم المعلم لله لا ليكون له في قلبه منزلة ان كان يريد أن يكون تعلم طاعة فان العباد أمروا أن لا يعبدوا الا الله ولا يريدوا بطاعتهم غيره) كما قال تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء لله غير مشركين به (وكذلك من يخدم أبويه لا ينبغي أن يخدمهما لطلب المنزلة عندهما الا من حيث ان رضا الله في رضا الوالدين) وقد روى الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ان رجلاً من سخط الرب من سخط الوالد (ولا يجوز له أن يرى بطاعته لينال بها منزلة عند الوالدين فان ذلك معصية في الحال وسيكشف الله عن رايته وتسقط منزلته من قلب الوالدين أيضاً) فان من طلب رضا الناس بسخط الله أسخطهم كما ورد ذلك في الخبر وتقدم (واما الزاهد المعتزل عن الناس فينبغي أن يلزم قلبه ذكر الله تعالى والقناعة بعلمه) فقط (ولا يخطر بقلبه معرفة الناس بزهده واستغفامهم بحله) وتجب لهم له (فان ذلك يغرس الرياء في صدره حتى تتيسر عليه العبادة في خلواته به) وفي نسخة العبادات في خلوته به (واما سكونه لمعرفة الناس باعتزاله واستغفامهم لحله وهو

لا يخدمهما لطلب المنزلة عندهما الا من حيث ان رضا الله عنه في رضا الوالدين ولا يجوز له أن يرى بطاعته لينال بها منزلة عند الوالدين فان ذلك معصية في الحال وسيكشف الله عن رايته وتسقط منزلته من قلوب الوالدين أيضاً) واما الزاهد المعتزل عن الناس فينبغي له أن يلزم قلبه ذكر الله والقناعة بعلمه ولا يخطر بقلبه معرفة الناس بزهده واستغفامهم بحله فان ذلك يغرس الرياء في صدره حتى تتيسر عليه العبادات في خلوته به وانما سكونه لمعرفة الناس باعتزاله واستغفامهم لحله وهو

لا يدري انه الخفف للعمل عليه قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله تعالى تعلمت المعرفة من راهب يقال له سمعان دخلت عليه في صومعته فقلت يا سمعان منذ كم أنت في صومعتك قال منذ سبعين سنة قلت فما طعامك قال يا حنيقي وما دعاك الى هذا قلت أحبيت أن أعلم قال في كل ليلة حصّة قلت فما الذي يهيج من قلبك حتى تكفيك هذه الحصّة قال ترى الدير الذي بهذا النك قلت نعم قال انهم يأتون في كل سنة يوماً واحداً فيزبون صومعتي ويطوفون حولها وبعظموني فكأما تشاقلت نفسي عن العبادة ذكرتها عز تلك الساعة فأنأحتمل جهد سنة لعز ساعة فاحتمل يا حنيقي جهد ساعة لعز الابد فوق في قلبي المعرفة فقال حسبك أو أزيدك قلت بلى قال انزل عن الصومعة فترت فادلى لي ركوة فيها عشرون حصّة فقال لي ادخل الدير فقدر أو أمدك البسك فلما دخلت الدير اجتمع على

(٢٣١)

النصارى

الشيخ قلت من قوته قالوا
فما تصنع به ونحن أحق به
ثم قالوا ساوم قلت عشرون
ديناراً فاعطوني عشرين
ديناراً فرجعت الى الشيخ
فقال يا حنيقي ما الذي
صنعت قلت بعته منهم قال
بكم قلت بعشرين ديناراً
قال اخطأت لو ساومتهم
بعشرين ألف دينار لا عطاوك
هذا عزم من لا تعبده فانظر
كيف يكون عزم من تعبده
يا حنيقي أقبل على ربك
ودع الذهب والفضة
والقصود ان استشعر
النفس عز العظمة في
القلوب يكون باعثاً في الخلوة
وقد لا يشعر العبد به فينبغي
ان يلزم نفسه الحذر منه
وعلمته ان يكون
الخلق عنده والبهايم بمثابة
واحدة فلو تغير وعزم
اعتقادهم له لم يجزع ولم
يضق به ذراعاً الا كراهة
ضعيفة ان وجدها في قلبه
فيردها في الحال بعقله
وايمانه فانه لو كان في عبادة

لا يدري انه الخفف للعمل عليه قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله تعالى (تعلمت المعرفة من راهب) في دير
(يقال له سمعان دخلت عليه في صومعته) التي هو يتعبد فيها (فقلت يا سمعان منذ كم أنت في صومعتك)
هذه (قال منذ سبعين سنة قلت فما طعامك) في هذه المدة (قال يا حنيقي وما دعاك الى هذا) السؤال (قلت)
أحبيت أن أعلم قال في كل ليلة حصّة قلت فما الذي يهيج من قلبك حتى تكفيك هذه الحصّة قال ترى الدير
الذي بهذا النك قلت نعم قال انهم يأتون في كل سنة يوماً واحداً فيزبون صومعتي ويطوفون حولها
ويعظموني فكأما تشاقلت نفسي عن العبادة ذكرتها عز تلك الساعة فأنأحتمل جهد سنة لعز ساعة
فاحتمل يا حنيقي جهد ساعة لعز الابد فوق في قلبي المعرفة فقال حسبك (أو أزيدك) (قلت بلى) (قلت بلى)
فقلت بلى (قلت بلى) (قلت بلى) (قلت بلى) (قلت بلى) (قلت بلى) (قلت بلى) (قلت بلى) (قلت بلى) (قلت بلى)
ادخل الدير فقدر أو أمدك البسك فلما دخلت الدير اجتمع على النصارى فقالوا يا حنيقي ما الذي أدلى لك
الشيخ) يعنون الراهب (قلت) شيئاً (من قوته قالوا وما تصنع به فنحن أحق به ثم قالوا ساوم قلت عشرون
ديناراً فاعطوني عشرين ديناراً فرجعت الى الشيخ فقال يا حنيقي ما الذي صنعت قلت بعته منهم قال بكم قلت
بعشرين ديناراً قال اخطأت لو ساومتهم بعشرين ألف دينار لا عطاوك هذا عزم من لا تعبده فانظر كيف
يكون عزم من تعبده يا حنيقي أقبل على ربك ودع الذهب والفضة) أخرجني أبو نعيم في الخلية عن محمد بن
أحمد بن ابراهيم بن يزيد حدثنا أبو حامد أحمد بن محمد بن عمران النيسابوري حدثنا إسحاق بن ابراهيم الحنظلي
قال سمعت بقيق بن الوليد يقول سمعت ابراهيم بن ادهم يقول تعلمت المعرفة من راهب يقال له سمعان فذكره
له (والمقصود ان استشعر النفس عز العظمة في القلوب يكون باعثاً في الخلوة وقد لا يشعر العبد به فينبغي أن
يلزم نفسه الحذر منه وعلمته ان يكون الخلق عنده والبهايم بمثابة واحدة فلو تغير وعزم اعتقادهم
لم يجزع) من ذلك (ولم يضق به ذراعاً الا كراهة ضعيفة ان وجدها في قلبه فيردها في الحال بعقله وإيمانه
وانه لو كان في عبادة فاطلع الناس كلهم عليه لم يزد ذلك خشوعاً ولم يداخله سرور بسبب اطلاعهم عليه
فان دخل سرور يسير فهو دليل ضعفه ولكن) مع ذلك (اذا قدر على رده بكره العقل والإيمان وبادر
الى ذلك ولم يقبل السرور) وذلك (بالركون اليه) أي ميل الطبع (فيرجى له أن لا ينجب سعيه الا أن
يزيد عند مشاهدتهم في الخشوع والانقباض) في نفسه (كيلا ينسبطوا اليه فذلك لا بأس به ولكن فيه
غرور اذا النفس قد تكون شهوتها الخفية اظهار الخشوع وتعلل بطلب الانقباض فيطالها في دعواها
فصد الانقباض بعون من الله غليظ وهو ان لو علم ان انقباضهم عنه انما حصل بان يعدو سريعا أو ياكل
كثيراً أو يضحك فتسمع نفسه بذلك فاذا لم تسمع به وسمع بالعبادة فيشبه أن يكون مرادها المنزلة عندهم)
في قلوبهم (ولا ينجون من ذلك الا من تقرر في قلبه انه ليس في الوجود أحد سوى الله تعالى وهو التوحيد
الصرف) فيعمل عمل من لو كان على وجه الارض وحده لكان يعمل ولا يلتفت قلبه الى الخلق الاخطرات

واطلع الناس كلهم عليه لم يزد ذلك خشوعاً ولم يداخله سرور بسبب اطلاعهم عليه فان دخل سرور يسير فهو دليل ضعفه ولكن اذا قدر على
رده بكره العقل والإيمان وبادر الى ذلك ولم يقبل ذلك السرور بالركون اليه فيرجى له ان لا ينجب سعيه الا أن يزيد عند مشاهدتهم في
الخشوع والانقباض كي لا ينسبطوا اليه فذلك لا بأس به ولكن فيه غرور اذا النفس قد تكون شهوتها الخفية اظهار الخشوع وتعلل بطلب
الانقباض فيطالها في دعواها فصد الانقباض بعون من الله غليظ وهو ان لو علم ان انقباضهم عنه انما حصل بان يعدو سريعا أو ياكل
أو ياكل كثيراً أو يضحك فتسمع نفسه بذلك فاذا لم تسمع به وسمع بالعبادة فيشبه أن يكون مرادها المنزلة عندهم ولا ينجون من ذلك الا من تقرر في قلبه
انه ليس في الوجود أحد سوى الله فيعمل عمل من لو كان على وجه الارض وحده لكان يعمل ولا يلتفت قلبه الى الخلق الاخطرات

ضعيفة لا يشق عليه ازالها فاذا كان كذلك لم يتغير بمشاهدة الخلق ومن علامة الصدق فيه انه لو كان له صاحبان أحدهما غني والآخر فقير فلا يجد عند اقبال الغني زيادة هزة في نفسه لا كرامه الا اذا كان في الغني زيادة علم أو زيادة ورع فيكون مكرماله بذلك الوصف لا بالغني فمن كان استر واحه الى مشاهدة الاغنياء أكثر فهو مرء أو طماع والا فالنظر الى الفقراء يزيد في الرغبة الى الآخرة ويحبب الى القلب المسكنة والنظر الى الاغنياء بخلافه فكيف (٢٣٢) استروح بالنظر الى الغني أكثر مما يستروح الى الفقير وقد حكى أنه لم ير الاغنياء في مجلس أذل

ضعيفة لا يشق عليه ازالها) باهون سبب (فاذا كان كذلك لم يتغير بمشاهدة الخلق) ووجود مثل ذلك عزيز (ومن علامة الصدق فيه انه لو كان له صاحبان أحدهما غني) وذو مال (والآخر فقير) لاشي له (فلا يجد عند اقبال الغني زيادة هزة في نفسه لا كرامه الا اذا كان في الغني زيادة علم أو زيادة ورع فيكون مكرماله بذلك الوصف لا بالغني فمن كان استر واحه الى مشاهدة الغني) وفي نسخة الاغنياء (أكثر فهو) اما (مرء أو طماع والا فالنظر الى الفقراء يزيد رغبة في الآخرة ويحبب الى القلب المسكنة) والتواضع (والنظر الى الاغنياء بخلافه) أي يزيد الرغبة في الدنيا ويحبب الى القلب التجبر والبطار (فكيف يستروح الى الغني أكثر مما يستروح الى الفقير وقد حكى أنه لم ير الاغنياء في مجلس أذل منهم في مجلس سفيان الثوري وكان يجلسهم وزراء الصف ويقدم الفقراء حتى كانوا يفتنون أنهم فقراء في مجلسه نعم لك زيادة اكرام للغني اذا كان أقرب اليك أو كان بينك وبينه حق وصداقة سابقة ولكن يكون بحيث لو وجدت تلك العلاقة في فقير ليكنت لا تقدم الغني عليه في اكرام وتوقير البتة فان الفقير أكرم على الله من الغني فالثبوت له لا يكون الاطمعاني غنا ورياء له ثم اذا سويت بينهما في المجالسة) ولم تميز (فيخشى عليك أن تظهر الحكمة والخشوع للغني أكثر مما تظهره للفقير وانما ذلك لرياء خفي أو طمع خفي كما قال) محمد بن صبيح (ابن السماك) البغدادي الواعظ (لجارية له مالى اذا أتيت بغداد ففتحت لي الحكمة فقالت الطمع بشحذ لسانك) أي يجعله حديدا منطلقا في الفصاحة (وقد صدقت) الجارية (فان اللسان ينطلق عند الغني بما لا ينطلق) وفي نسخة أكثر مما ينطلق (عند الفقير) وما ذلك الا لطمع أو رياء ومن قولهم اللهم انفع الهيا (وكذلك يحضر من الخشوع عنده ما لا يحضر عند الفقير) لانه لا يكثر بالفقير في مجلسه فكيف يؤاتيه الخشوع (ومكابد النفس وخفاياها في هذا الفن لا تنحصر ولا ينحيك منها الا بان تخرج ما سوى الله من قلبك) فلا يكون له تعلق بسواه أبدا (وتجربدا لشفقة على نفسك بقية عمرك ولا ترضى لها بالنار بسبب ارتكاب شهوات منقصة) أي مكذوبة (في أيام متقاربة منقضية) سريعة الزوال وفي الخبر حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات (وتكون في الدنيا كلك من ملوك الدنيا قد أمكنته الشهوات وساعدته اللذات ولكن في بدنه سقم) أي مرض (وهو يخاف الهلاك على نفسه في كل ساعة لو اتسع في الشهوات) أي في تناولها (وعلم انه لو احتجى) عنها (وجاهد) فيه (شهوته عاش ودام ملكه فلما عرف ذلك) من نفسه (جالس الاطباء وحارفي) أي نادم (الصيادلة) وهم الذين يبيعون العقاقير (وعود نفسه شرب الادوية المرة) الكرمجة الطعم (فصبر على بشاعتها) وكراهتها (وهجر جميع اللذات وصبر على مفارقتها فبدنه كل يوم يزاد نحولا) أي تغير أو نقصا (لقله) أكله ولكن سقمه كل يوم يزاد

منهم فيه في مجلس سفيان الثوري كان يجلسهم وزراء الصف ويقدم الفقراء حتى كانوا يفتنون أنهم فقراء في مجلسه نعم لك زيادة اكرام للغني اذا كان أقرب اليك أو كان بينك وبينه حق وصداقة سابقة ولكن يكون بحيث لو وجدت تلك العلاقة في فقير ليكنت لا تقدم الغني عليه في اكرام وتوقير البتة فان الفقير أكرم على الله من الغني فالثبوت له لا يكون الاطمعاني غنا ورياء له ثم اذا سويت بينهما في المجالسة) ولم تميز (فيخشى عليك أن تظهر الحكمة والخشوع للغني أكثر مما تظهره للفقير وانما ذلك لرياء خفي أو طمع خفي كما قال) محمد بن صبيح (ابن السماك) البغدادي الواعظ (لجارية له مالى اذا أتيت بغداد ففتحت لي الحكمة فقالت الطمع بشحذ لسانك) أي يجعله حديدا منطلقا في الفصاحة (وقد صدقت) الجارية (فان اللسان ينطلق عند الغني بما لا ينطلق) وفي نسخة أكثر مما ينطلق (عند الفقير) وما ذلك الا لطمع أو رياء ومن قولهم اللهم انفع الهيا (وكذلك يحضر من الخشوع عنده ما لا يحضر عند الفقير) لانه لا يكثر بالفقير في مجلسه فكيف يؤاتيه الخشوع (ومكابد النفس وخفاياها في هذا الفن لا تنحصر ولا ينحيك منها الا بان تخرج ما سوى الله من قلبك) فلا يكون له تعلق بسواه أبدا (وتجربدا لشفقة على نفسك بقية عمرك ولا ترضى لها بالنار بسبب ارتكاب شهوات منقصة) أي مكذوبة (في أيام متقاربة منقضية) سريعة الزوال وفي الخبر حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات (وتكون في الدنيا كلك من ملوك الدنيا قد أمكنته الشهوات وساعدته اللذات ولكن في بدنه سقم) أي مرض (وهو يخاف الهلاك على نفسه في كل ساعة لو اتسع في الشهوات) أي في تناولها (وعلم انه لو احتجى) عنها (وجاهد) فيه (شهوته عاش ودام ملكه فلما عرف ذلك) من نفسه (جالس الاطباء وحارفي) أي نادم (الصيادلة) وهم الذين يبيعون العقاقير (وعود نفسه شرب الادوية المرة) الكرمجة الطعم (فصبر على بشاعتها) وكراهتها (وهجر جميع اللذات وصبر على مفارقتها فبدنه كل يوم يزاد نحولا) أي تغير أو نقصا (لقله) أكله ولكن سقمه كل يوم يزاد

نقصانا

النفس وخفاياها في هذا الفن لا تنحصر ولا ينحيك منها الا أن تخرج ما سوى الله من قلبك

وتجربدا لشفقة على نفسك بقية عمرك ولا ترضى لها بالنار بسبب شهوات منقصة في أيام متقاربة منقضية) سريعة الزوال وفي الخبر حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات (وتكون في الدنيا كلك من ملوك الدنيا قد أمكنته الشهوات وساعدته اللذات ولكن في بدنه سقم وهو يخاف الهلاك على نفسه في كل ساعة لو اتسع في الشهوات وعلم انه لو احتجى وجاهد شهوته عاش ودام ملكه فلما عرف ذلك جالس الاطباء وحارفي الصيادلة) وهم الذين يبيعون العقاقير (وعود نفسه شرب الادوية المرة وصبر على بشاعتها وهجر جميع اللذات وصبر على مفارقتها فبدنه كل يوم يزاد نحولا لقله) أكله ولكن سقمه يزاد كل يوم

نقصنا الشدة احتمائه فهما نازعتيه نفسه الى شهوة تفكر في توالي الازواج والالام (٢٢٢) عليه وأداع ذلك الى الموت المفرق بينه

وبين ملكته الموجب
لشمانية الاعداء به ومهما
اشتد عليه شرب دواء
تفكر فيما يستفيد منه
من الشفاء الذي هو سبب
التمتع بملكته ونعيمه في عيش
هنيء وبدن صحيح وقلب
رخي وأمرنا فذ فيخف عليه
مهاجرة الذات ومصابة
المكروهات فكذلك المؤمن
المريد الملك الآخرة احتجى
عن كل مهلك له في آخرة
وهي لذات الدنيا وزهرتها
فاجتزى منها بالقليل واختار
الخول والذبول والوحشة
والحزن والخوف وترك
الموانسة بالخلق خوفاً من
ان يحل عليه غضب من الله
فيهلك ورجاء أن يجزى من
عذابه نخف ذلك كله عليه
عند شدة يقينه وإيمانه
بعاقبة أمره وبما أعد له
من النعيم المقيم في رضوان
الله أبداً لا يباد ثم علم أن
الله كريم رحيم لم يزل لعباده
المردين لمرضاته عوناً وبهم
رؤفاً وعليهم عطايا ولواشاه
لاغناهم عن التعب والنصب
ولكن أراد أن يبلوهم
 ويعرف صدق ارادتهم
حكمة منه وعد لا ثم اذا تحمل
التعب في بدايته أقبل الله
عليه بالمعونة والتيسير وخط
عنه الاعباء وسهل عليه
الصبر وحبب اليه الطاعة
ورزقه فيها من لذة المناجاة

نقصنا الشدة احتمائه فهما نازعتيه نفسه الى شهوة تفكر في توالي الآلام والازواج عليه وادى ذلك الى الموت
المفرق بينه وبين ملكته الموجب لشمانية الاعداء أي فرحهم فيه (ومهما اشتد عليه شرب دواء)
كر به الطعم (تفكر فيما يستفيد منه من الشفاء الذي هو سبب التمتع بملكته ونعيمه في عيش هنيء وبدن
صحيح وقلب رخي) أي منشرح (وأمرنا فذ فيخف عليه مهاجرة الذات) والشهوات (ومصابة
المكروهات وكذلك المؤمن المريد الملك الآخرة احتجى من كل مهلك له في آخرة وهي لذات الدنيا وزهراتها
فاجتزى) أي اكتفى (منها بالقليل) قدر البلاغ (واختار الخول والذبول والوحشة والحزن والخوف
وترك الموانسة بالخلق خوفاً من أن يحل عليه غضب الله فيهلك) هلاك الأبد (ورجاء أن يجزى من عذابه
نخف ذلك كله عند شدة يقينه وإيمانه بعاقبة أمره) بما سيصير اليه (وبما أعد له من النعيم في رضوان
الله) غير منقطع (أبداً لا يباد) ودهر الدهور (ثم علم أن الله كريم رحيم لم يزل لعباده المردين لمرضاته
عوناً) ومعيناً (وبهم رؤفاً وعليهم عطايا ولواشاه لاغناهم عن التعب والنصب) وساق لهم لذات الدنيا
باسرها (ولكن) حياهم عنها (أراد أن يبلوهم) ويخبرهم (ويعرف صدق ارادتهم حكمة منه
وعدا) واليه يشير قوله تعالى أنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملاً (ثم اذا تحمل
المريد) (التعب في بدايته) من جهة مجاهدة النفس وقطعها عن مألوفاتها (أقبل الله عليه بالمعونة)
الباطنية (والتيسير) لاسباب الخير (وخط عنه الاعباء) أي الانتقال (وسهل عليه الصبر) وحبب اليه
الطاعة ورزقه فيها من لذة المناجاة ما يليه عن سائر الذات بل لا فوز بها لذة (ويعقوبه على امانة الشهوات
وقوى سياسته وتقويته وأمد بمعونته) وقربه اليه (فان الكريم) من شأنه انه (لا يضيع سعي الراجي
ولا يخيب أمل المحب وهو الذي يقول) فيما أخبرنا عنه نبينا صلى الله عليه وسلم (من تقرب الى أي
طاب قربه مني بالطاعة (شيراً) أي مقداراً قليلاً (تقرب من ذراعاً) أي وصلت رجتي اليه قدراً أزيد منه
وكما زاد العبد قربه زاده الله درجة (ومن تقرب الى ذراعاً تقرب اليه ميلاً) وتعلم الحديث واذا أتى الى
مشياً أتيتهم هرولة رواء البخاري من حديث قتادة عن أنس ورواه أيضاً من رواية التيمي عن أنس عن أبي
هريرة مرفوعاً ورواه أبو عوانة والطبراني والضياء من حديث سلمان بلفظ قال الله تعالى اذا تقرب العبد
الى شبرا الخ قال النووي ومعناه من تقرب الى بطاعتى تقرب اليه رجتي وان زادت فان أمانتي بمشي
وأمرع في طاعتى أتيتهم هرولة أي صيبت عليه الرجة وسبقته بهاد لم أحوجه الى المشي الكثير في الوصول
الى المقصود وقال عياض العبد لا يزال يتقرب الى الله بأنواع الطاعات وأصناف الرياضات ويترقى في مقام
الى آخر أعلى منه حتى يستغرق بملاحظة جناب قدسه بحيث ملاحظ شيئاً الا لاحظار به فالتفت الى حاس
ونحسوس وصانع ومصنوع ففاعل ومفعول الارأى الله وهو آخردرجات السالكين وأول درجات الواصلين
اه وروى الطيالسي في مسنده من حديث أبي ذر قال بكى عز وجل الحسنه بعشرة والسبعة بواحدة أو
اغفرها ثم ساق الحديث وفيه من تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعاً ومن تقرب مني ذراعاً تقربت منه باعاً
وهذا أشبه بسياق المصنف ورواه أحمد ومسلم وابن ماجه وأبو عوانة بنحوه وروى أحمد وعبد بن جيد
من حديث أنس قال الله تعالى يا ابن آدم ان ذكرتني في نفسك ذكرك في نفسي وان ذكرتني في ملا
ذكرك في ملاخير منهم وان ذكوت مني شبرا ذكوت منك ذراعاً وان ذكوت مني ذراعاً ذكوت منك باعاً وان أتيتني
تمشي أتيتك هرولة رواء ابن شاهين في الترغيب في الذكرك من حديث ابن عباس بلفظ يقول الله ابن آدم
وفيه معمر بن زائدة قال العقيلي لا يتابع على حديثه ورواه أحمد والشيخان والترمذي وابن ماجه وابن
حبان من حديث أبي هريرة بلفظ يقول الله عز وجل أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه اذا ذكرني الخ

ما يليه عن سائر الذات فيقويه على امانة الشهوات ويتولى سياسته وتقويته وأمد بمعونته فان الكريم لا يضيع سعي الراجي ولا يخيب
أمل المحب وهو الذي يقول من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعاً

(ويقول) عز وجل (قد طال شوق الابرار الى لقاءى وانا الى لقاءهم أشد شوقا فليظهر العبد في البداية جده
أى اجتهاده (وصدقه) في العمل (واخلاصه) بأن لا يشرك فيه غير من يعمل له) فلا يعوزه من الله على
القرب ما هو الا لا يقرب بجموده وكرمه ورأفته ورحمته) فمن جد وجد ومن صدق في العمل نال الامل ومن
أنخلص أجرى الله ينابيع الحكم الى قلبه وجعله من المقربين في حظيرة قدسه على بساط انسه اللهم
اجعلنا منهم يا رب العالمين وبه تم كتاب ذم الجاه وحب المال والحمد لله الذي بنعمته تم الصالحات وصلى
الله على سيدنا ومولانا محمد خلاصة الموجودات وعلى آله وصحبه وسلم

قال مؤلفه الامام الكامل والرحلة الشامل أبو الفيض محمد مرتضى الحسيني غفر الله ذنوبه وستر بعيم
فضله عيوبه فرغ من تسويد ذلك مسوده وذلك في الرابعة من ليلة الخميس تاسع شهر ربيع الاخر سنة
١٢٠٠ حامدا ومصليا ومسلما مستغفرا الله انفعنا به وبامثاله آمين والحمد لله رب العالمين

(بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما الله ناصر كل صابر)
الحمد لله العلى عن شبه المخلوقين * الغالب لمقال الواصفين * الظاهر بجمايت تديبره للناظرين * الباطن
بجلال عزته عن فكر المتوهمين * أجده استتماما لنعمته * واستسلاما لعزته واستغافا عن معصيته *
واستعينة فاقة الى كفايته * انه لا يضل من هداة * ولا يجبل من عداة ولا يفتقر من كفاه * وأشهد
أن لا اله الا الله شهادة تمحى اخلاصها مقتصدا ماصاصها * تسليما أبدا ما أبقانا * ونذخرها لاهل ايل
ما يلقانا * فانها عزة الايمان * وفاتحة الاحسان * ومرضاة الرحمن ومدخوة الشيطان * وأشهد
أن سيدنا ومولانا محمدا عبده ورسوله أرسله بالضياء وقدمه في الاصطفاء فرحق به المفايق وساور به
الغالب وذلل به الصعوبة * وسهل به الحروية * حتى سرح الضلال * عن عين وشمال * صلى الله عليه
وعلى آله وصحبه عباب علمه وموائد حكمه وكهوف ثبته ورجال دينه بهم أنام الخفاظهره واذبح ارتعاد
فرائضه وسلم تسليما كثيرا وبعد فهذا شرح (كتاب ذم العجب والكبر) وهو التاسع من الربع
الثالث من كتاب الاحياء للامام حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي أمد الله على ضريحه
سحب الرجة تزدهم وتوالى قصدت فيه ابراز ما خفي من مخدرات ابكاره وتبيين ما استندق من زواهر أسرار
وايضاح ما أتهم من رواة أخباره * واذا عا ما أودع في سياقه من محصلات أذكاره على نسق يرتضيه
العلمون ووجه ينتجيه المخلصون ونهج يهتدى به السالكون ومجبة يقتفيها المتقون معتمدا بالله في
تكميل ما أناب صده متوكلا عليه مستعينا بفيض مدده انه نعم العون ان أخلص اليه وقصر نظره على الخير
من يديه قال رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) مفتاح كل كتاب كبرواه الخطيب في الجامع من رواية
أبي جعفر محمد بن علي معضلا (الحمد لله الخالق البارئ المصور) اعلم انه قد يظن ان هذه الاسماء الثلاثة
متراذفة وان الكل يرجع الى الخالق والاختراع ولا ينبغي أن يكون كذلك بل كل ما يخرج من العدم الى
الوجود يفتقر الى تقدير برأؤ لا الى ايجاد على وفق التقديرنا بناؤا الى التصور بعد الابدان لا والله تعالى
خالق من حيث انه مقدر بارئ من حيث انه مخترع موجد ومصور من حيث انه مرتب صور المخترعات أحسن
ترتيب وهذا كالبناى مثلا فانه يحتاج الى مقدر يقدر ما لا بد منه من الخشب واللبن ومساحة الارض وعدد
الابنية وطولها وعرضها وهذا يتولاه المهندس في رسمه ويصوره ثم يحتاج الى بناء يتولى الاعمال التي تحدث
عندها أصول الابنية ثم يحتاج الى مزين ينقش ظاهره ويزين صورته فيتولاه غير البناء وهذه هي العبادة
في التقدير والبناء والتصوير وليس كذلك في أفعال الله تعالى بل هو المقدر والموجد والمزين فهو الخالق
البارئ المصور وهو باعتبار تقديره بالامور وباعتبار ايجاد على وفق التقدير خالق وباعتبار مجرد الابدان
والاختراع من العدم الى الوجود بارئ والابدان مجرد شئ والابدان على وفق التقدير شئ آخر وهذا
يحتاج اليه من يعسر د الخالق الى مجرد التقدير مع ان له في اللغة وجهان العرب تسمى الحذاء خالقا

ويقول تعالى لقد طال
شوق الابرار الى لقاءى وانى
الى لقاءهم أشد شوقا فليظهر
العبد في البداية جده
وصدقه واخلاصه فلا يعوزه
من الله تعالى على القرب
ما هو الا لا يقرب بجموده وكرمه
ورأفته ورحمته ثم كتاب
ذم الجاه والرياء والحمد لله
وحده

*(كتاب ذم الكبر والعجب
وهو الكتاب التاسع من
ربيع الهالكات من كتب
احياء علوم الدين)*
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله الخالق البارئ
المصور

لنقديره بعض طاقات النعل على بعض كما قال الشاعر

ولانت تغري ما خلقت * وبعض القوم يخلق ثم لا يطري

وأما اسم المصور فهو له من حيث ترتيب صور الاشياء أحسن ترتيب ومصورها أحسن تصور وهذا من أوصاف الفعل فلا يعلم حقيقته الا من يعلم صورة العالم على الجملة ثم على التفصيل ويل وكل من كان أوفر علما بالتفصيل كان أكثر احاطة بمعنى اسم المصور (العزير) هو الخطير الذي يقل وجود مثله وتشتد الحاجة اليه ويصعب الوصول اليه فإلم تجتمع هذه المعاني الثلاثة لم يطلق اسم العزير بزعليته ثم في كل واحد من المعاني الثلاثة كمال ونقصان فالكمال في قوة الوجودان يرجع الى واحد اذ لا أقل من واحد فيكون بحيث يستحيل وجود مثله وليس هو الا الله تعالى والكمال في شدة الحاجة ان يحتاج اليه كل شيء في كل شيء حتى في وجوده وبقائه وصفاته وليس ذلك على الكمال الا الله تعالى والكمال في صعوبة الوصول على معنى الاحاطة بكنهه واپس ذلك على الكمال الا الله تعالى فهو العزير المطلق الحق الذي لا يوازيه فيه غيره (الجبار) هو الذي تنفذ مشيئته على سبيل الاجبار في كل واحد ولا تنفذ فيه مشيئة أحد والذى لا يخرج أحد من قبضته وتقتصر الايدي دون جبر حضرنه والجبار المطلق هو الله تعالى فانه يجبر كل أحد ولا يجبره أحد ولا تسوية في حقه من الطرفين (المتكبر) هو الذي يرى الكل حقيرا بالاضافة الى ذاته ولا يرى العظمة والكبرياء لنفسه فينظر الى غيره نظرا المولك الى العبيد فان كانت الرؤية صادقة كان التكبر حقا وكان صاحبها متكبرا حقا ولا يتصور ذلك على الاطلاق الا الله تعالى وان كان التكبر والا-تعظام باطلا ولم يكن ما رآه من التفرد بالعظمة كما رآه كان التكبر باطلا ومذموما وكل من رأى العظمة والكبرياء لنفسه على الخصوص دون غيره كانت رؤيته كاذبة ونظرا باطلا الا الله سبحانه وتعالى (العلي الذي لا يضعه عن مجده واضح) لان العلو عبارة عن الفوقية والموجودات بأسرها ما لا يمكن قسمتها الى درجات متفاوتة في العقل الا ويكون الحق تعالى في الدرجة العليا من درجات أقسامها حتى لا يتصور أن يكون فوقه درجة وذلك هو العلي المطلق وكل ما سواه فيكون عليا بالاضافة الى مادونه ويكون دنيا أو سافلا بالاضافة الى ما فوقه (الجبار الذي كل جبار له ذليل خاضع وكل متكبر في جانب عزه مستكين متواضع) تقدم معنى الجبار والمتكبر قريبا الاستكانة الذل والمسكنة واختلف في بينها فقيل هي أصلية وقيل زائدة (فهو القهار) لا موجود الا وهو مستخر تحت قهره وقدرته فهو (لا يدفعه عن مراده دافع الغنى الذي) لا تعلق له بغيره لا في ذاته ولا في صفاته بل هو منزله عن العلاقة مع الاغبار (ليس له في ملكه شريك ولا منازع) وكان من شاركه في نكدا ونازعه في أمر فهو محتاج فقير الى الكسب ولا يتصور أن يكون غنيا مطلقا الا الله تعالى (القادر الذي به اصار الخلائق جلالة وهماؤه) لانه اخترع كل موجود اختراعا انفرديه واستغنى فيه عن معاونة غيره فابصار الخلائق دون عظامته وجلاله خاسرة وقهر العرش المجيد استواؤه واستواؤه استعلاؤه (استبلاؤه) يشير الى ان الاستواء في اللغة يتردد بين ثلاث معان معنيان جائزان على الله تعالى وهما الاستعلاء والاستبلاء واحد باطل واعلم ان الموجودات بأسرها تنقسم الى ما هو سبب الى ما هو مسبب والسبب فوق المسبب ففوقية بالرتبة والفوقية المطلقة ليست الاسباب والاسباب وانما تنقسم الموجودات الى حي وميت والحي ينقسم الى ما ليس له الادراك الحسي وهو البهيمة والى ما له مع الادراك العقلي والى الذي له الادراك العقلي ينقسم الى ما يعارضه في ادراكه الشهوة والغضب وهو الانسان والى ما سلم ادراكه عن معارضة الكدوران والذي يسلم عنها ينقسم الى ما يمكن أن ينبت بها وان رزق السلامة كالملائكة والى ما يستحيل ذلك في حقه وهو الله سبحانه وتعالى وليس يخفى عليك في هذا القسم التدرج اذ الملك فوق الانسان والانسان فوق البهيمة وان الله تعالى فوق الكل فهو العلي المطلق المنزه عن جميع أنواع النقص فتدفع الميت في الدرجة السفلى من درجات الكمال ولم يقع في العلو الا الله تعالى وهكذا ينبغي ان يفهم فوقيته وعلاه فان هذه الاسامي وضعت

العزير الجبار المتكبر
العلي الذي لا يضعه عن
مجده واضح الجبار الذي
كل جبار له ذليل خاضع وكل
متكبر في جانب عزه مستكين
متواضع فهو القهار الذي
لا يدفعه عن مراده دافع
الغنى الذي ليس له شريك
ولا منازع القادر الذي به
أبصار الخلائق جلالة
وهماؤه وقهر العرش المجيد
استواؤه واستعلاؤه
واستبلاؤه

أولا بالاضافة الى ادراك البصر وهو درجة العوام ثم لما تنبه الخواص لادراك البصائر وجدوا بينها وبين
 الابصار موازنات استعار وامنها الالفاظ المطلقة وفهمها الخواص وانكرها العوام فلم يفهموا عظمتها
 الا بالاسافة ولا علوا الا بالمكان فاذا فهمت هذا فهمت معنى استوائه على العرش لان العرش أعظم الاجسام
 الموجودات وهو فوق جميعها والموجود المنزه عن التعدد والتعدد محدود الاجسام ومقاديرها فوق
 الاجسام كلها في المرتبة ولكن خص العرش بالذكرا لانه فوق جميع الاجسام فما كان فوقها كان فوق
 جميعها وهو كقول القائل الخليفة فوق السلطان تنبيهه على انه اذا كان فوقه كان فوق جميع الناس الذين
 هم دون السلطان وقد تقدم الكلام في الاستواء في شرح كتاب قواعد العقائد مفصلا (وحصر أسن
 الانبياء) عليهم السلام وهم خواص عباد الله المقربين (وصفه وثناؤه وارتفع عن حد قدرتهم احصاؤه
 واستقصاؤه فاعترف بالعجز عن وصف كنه جلاله ملائكة وأنبياؤه) فان نهاية معرفة العارفين بعجزهم عن
 المعرفة ومعرفةهم بالحقيقة هي انهم لا يعرفونه وانهم لا يمكنهم البتة معرفته وانه يستحيل ان يعرف الله المعرفة
 الحقيقية المحيطة بكنهه صفات الربوبية الا الله تعالى فاذا انكشف لهم ذلك انكشف افارها نيا فقدر بلغوا المنتهى
 الذي يمكن في حق الخلق من معرفته وهو الذي أشار اليه الصديق الاكبر رضي الله عنه حيث قال العجز عن
 ذلك الادراك ادراك بل هو الذي عنده رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال لا أحصى ثناء عليك أنت
 كما أثنيت على نفسك ولم يرد به انه عرف منه ما لا يطاوعه لسانه في العبارة عنه بل معناه اني لا احيط بمجمل ذلك
 وصفات الهيئتك وانما أنت المحيط بها وحده فاذا لا يحيط مخلوق من ملاحظة حقيقة ذاته الا بالحيرة والدهشة
 وأما اتساع المعرفة فانما يكون في معرفة أسمائه وصفاته (وكسر ظهوره الا كسرة عزه وعلاؤه) المراد
 بالا كسرة ملوك الفرس جمع كسرى وهو لقب كل من ملك بلاد الفرس (وقصر أيدي القياصرة عظمتهم
 وكبرياؤه) المراد بالقياصرة ملوك الروم جمع قيصر وهو كل من ملك بلاد الروم وفي كل من الجملتين جناس
 اشتقاق (فالعظمة ازاره والكبرياء رداؤه) العظمة كون الشيء في نفسه كاملا شريفا مستغنيا والكبرياء
 كناية عن كمال الذات وأعني بكمال الذات كمال الوجود وكمال الوجود يرجع الى شيئين أحدهما دوامه ألا
 وأبدا والثاني ان وجوده هو الوجود الذي يصدر عنه وجود كل موجود معنى كونهما ازاره ورداءه انهما
 من خاص صفاته كما يليق به (ومن نازعه فيهما) أي جاذبه اياهما بأن تعظم على عبادته وتكبر (قصمه) أي
 كسره (بداء الموت فاعجزه دواؤه) اذ لا دواء له (جل جلاله) أي عظم تنهيه في عظم القدر (وتقدست
 أسمائه) أي تنزهت عن أن يلحقها نقص (والصلاة على سيدنا محمد الذي أنزل معه النور المنتشر ضياؤه)
 اعلم أن العقول وان كانت مبصرة فليست المبصرات كلها عندنا على مرتبة واحدة بل بعضها يكون
 عندها كما أنها حاضرة كالعلوم الضرورية وبعضها لا يقارن العقل في كل حال اذ عرض عليه بل يحتاج الى
 أن ينبه عليه بالتنبيه كالنظريات فانما ينبيه كلام الحكمة فعند اشراق نور الحكمة تصير العقل مبصرا
 بالفعل بعد ان كان مبصرا بالقوة وأعظم الحكم كلام الله تعالى ومن جملة كلامه القرآن خاصة فتكون
 منزلة آيات القرآن عند عين العقل منزلة نور الشمس عند العين الظاهرة اذ به يتم الابصار فبالحرى أن يسمى
 القرآن نورا كما يسمى نور الشمس نور انثال القرآن نور الشمس ومثال العقل نور العين وبهذا يفهم معنى قوله
 تعالى فاتموا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا وقوله تعالى قد جاءكم من ربكم وأنزلنا اليكم نورا
 مبيننا وبين النور والضياء عموم وخصوص (حتى أشرق بنوره أ كلف العالم وارجاؤه) أي أطرافه من
 سائر الجهات (وعلى آله وأصحابه الذين هم أحبائه وأوليائه وخيرته وأصفيائه) أي أحبهم الله بحبه
 والاهم وقرهم وأدناهم واختارهم واصطفاهم (وسلم) تسليما (كثيرا أما بعد فقد قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال الله تعالى الكبرياء رداؤه) والعظمة (ازاري) اختلفوا في معنى ذلك فقال السكاكبادي
 الرداء عبارة عن الجلال والبهاء والازار عبارة عن الجلال والستر والحجاب فكأنه قال لا يليق الكبرياء الابي

وحصر أسن الانبياء وصفه
 وثناؤه وارتفع عن حد
 قدرتهم احصاؤه واستقصاؤه
 فاعترف بالعجز عن وصف
 كنه جلاله ملائكة
 وأنبياؤه وكسر ظهوره
 الا كسرة عزه وعلاؤه
 وقصر أيدي القياصرة
 عظمتهم وكبرياؤه فاعظمة
 ازاره والكبرياء رداؤه
 ومن نازعه فيهما قصمه بداء
 الموت فاعجزه دواؤه جل جلاله
 وتقدست أسمائه والصلاة
 على محمد الذي أنزل عليه
 النور المنتشر ضياؤه حتى
 أشرق بنوره أ كلف العالم
 وأرجاؤه وعلى آله وأصحابه
 الذين هم أحبائه وأوليائه
 وخيرته وأصفيائه وسلم
 تسليما كثيرا (أما بعد)
 فقد قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال الله تعالى
 الكبرياء رداؤه والعظمة
 ازاري

فن نازعني فيما قصته وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه والكبر والعجب

دا آن مهلكات والمتكبر
والعجب سقيم من رضان
وهما عند الله بمقوتان
بغضان واذا كان القصد
في هذا الربع من كتاب
احياء عالم الدين شرح
المهلكات وجب ايضا
الكبر والعجب فانهما من
قبائح المرديات ونحن
نستقصي بيانهما من الكتاب
في شطرين شطري الكبر
وشرطي العجب (الشرط
الاول) * من الكتاب في
الكبر وفيه بيان ذم الكبر
وبيان ذم الاختيال وبيان
فضيلة التواضع وبيان
حقيقة التكبر وآفته
وبيان من يتكبر عليه ودرجات
التكبر وبيان ما به التكبر
وبيان البواعث على
التكبر وبيان أخلاق
المتواضعين وما فيه يظهر
التكبر وبيان علاج الكبر
وبيان امتحان النفس في
خلق الكبر وبيان الممود
من خلق التواضع والمذموم
منه (بيان ذم الكبر) *
قد ذم الله الكبر في مواضع
من كتابه وذر كل جبار
متكبر فقال تعالى سأصرف
عن آياتي الذين يتكبرون
في الارض بغير الحق وقال
عز وجل كذلك يطبع الله
على كل قلب متكبر جبار
وقال تعالى واستفتحوا وخاب
كل جبار عنيد وقال تعالى
انه لا يحب المتكبرين وقال
تعالى لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا

لان من دون صفات الحدود لازمة له وسما العجز ظاهرة عليه والازار عبارة عن الاقتناع عن الادراك والاحاطة
به علما والكيفية لذاته وصفاته فكأنه قال حجت ذاتي من ادراك ذاتي وكيفية صفاتي بالجلال والعظمة
وقال عياض التكبرياء الكبر وهو الترفع على الغير بان يرى لنفسه عليه شرفا والعظمة كون الشيء في نفسه
كامل لا شريك له مستغنيا فالاول ارفع من الثاني اذ هو غاية العظمة فاذا مثل بالرداء وقيل التكبر بقاء الترفع عن
الانقياد وذلك لا يستحقه الا الحق فكبرياء ألوهيته التي هي عبارة عن استغنائها واستعلائها ومثلها بالرداء
ارازا للمعقول في صورة المحسوس فكذلك لا يشاركه الرجل في رداءه وازاره لا يشاركه الباري في هذين فانه
الكامل المنعم المنفرد بالبقاء وما سواه ناقص محتاج (فن نازعني) بان تشوق الى الاتصاف بهم - ما أو
بأحدهما (قصته) أي أدلته وأهنته أو قربت هلاكه قال الزنجشري هذا وارد عن غضب شديد ومناد
على سخط عظيم لان القصم أقطع الكسر وهو الكسر الذي يبين تلاطم الاجزاء بخلاف الكسر اه وقال
صاحب الحكيم كن بأوصاف ربوبية متعلقا بأوصاف عبودية تلك حقيقة تمنعك أن تدعى مالمس لك مما
للمخلوقين أفيبيع لك أن تدعى وصفه وهروب العالمين وقد أفاد هذا الوعيد أن التكبر والتعظيم من
الكبر قال العراقي رواه الحاكم في المستدرک دون ذكر العظمة وقال صحيح على شرط مسلم وتقدم في
العلم وسأيت بعد حديثين بلفظ آخر اه قلت ورواه الحاكم من حديث أبي هريرة ولفظه الكبرياء
وداني فن نازعني ردائي قصته (وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات) وثلاث مخيبات وثلاث كفارات
وثلاث درجات أما المهلكات (شح مطاع) أي يخل بطبعه الانسان فلا يؤدى ما عليه من حق الحق وحق
الخلق فلا يكون مجرد الشح مهلكا الا اذا كان مطاعا والافه من لوازم النفس قال الراغب خص المطاع
لبنه أن الشح في النفس ليس مما يستحق به ذماذ ليس هو من فعله وانما يذم بالانقياد له (وهوى
متبع) بأن يتبع كل أحد ما يأمره به هواه (واعجاب المرء بنفسه) أي تحسین كل أحد نفسه على غيره
وان كان قبيحا قال القرطبي اعجاب المرء بنفسه هو ملاحظته لها بعين الكمال مع نسيانها نعمة الله فان
احتقر غيره مع ذلك فهو الكبر وأما ما في الحديث فقد تقدم في كتاب ذم الجمل وقد رواه الطبراني في
الوسط وأبو نعیم في الحلية من حديث ابن عمر وفيه ابن ابيعة ورواه البرار والمبارني وأبو الشيخ في التوبيع
وأبو نعیم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث أنس بلفظ ثلاث مخيبات خشية الله في السر والعلانية
والعدل في الرضا والغضب والقصد في الفقر والغنى وثلاث مهلكات هوى متبع وشح مطاع واعجاب المرء
بنفسه (فالكبر والعجب دا آن مهلكات والمتكبر والمجب) بنفسه (سقيم من رضان وهما عند الله
بمقوتان بغضان واذا كان القصد في هذا الربع من كتاب احياء عالم الدين شرح المهلكات وجب
ايضاح الكبر والعجب فانهما من قبائح المرديات) الردى هو الهلاك وأرداه أوقعه فيه (ونحن نستقصي
بيانهما من الكتاب في شطرين شطري الكبر وشرطي العجب الشرط الاول من الكتاب في الكبر وفيه
بيان ذم الكبر وبيان ذم الاختيال وبيان فضيلة التواضع وبيان حقيقة الكبر وآفته وبيان من يتكبر
عليه ودرجات الكبر وبيان ما به التكبر وبيان الباعث على التكبر وبيان اختلاف المتواضعين وما فيه
يظهر التكبر وبيان علاج الكبر وبيان امتحان النفس في خلق الكبر وبيان الممود من خلق التواضع
وبيان المذموم منه) * (بيان ذم الكبر)

اعلم انه (قد ذم الله الكبر في مواضع من كتابه وذر كل جبار متكبر فقال تعالى سأصرف عن آياتي
المنصوبة في الآفاق والانفس (الذين يتكبرون في الارض بغير الحق) سيأتى تفسيره للمصنف في آخر
بيان حقيقة الكبر وآفته (وقال تعالى كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) قرئ بالتنوين على
حذف مضاف أي كل ذي قلب (وقال تعالى واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد) أي معاند للحق جاحد له
متكبر عن قبوله (وقال تعالى ان الله لا يحب المتكبرين وقال تعالى لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا

عتوا كبيرا وقال تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي (فلا يرفعون لها رأسا) سيدخلون جهنم داخرين
 أي صاغرين ذليلين (وذم الكبر في القرآن كثير وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه
 مثقال حبة من خردل من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان) قال العراقي
 رواه مسلم من حديث ابن مسعود اه قلت سياق المصنف لاحد في مسنده لكنه بتقديم وتأخير وزيادة قال
 حدثنا عارم قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم القسملی حدثنا سليمان الاعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن يحيى
 ابن جعدة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار من كان في قلبه مثقال
 حبة من إيمان ولا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كبر قال رجل يا رسول الله يعجبني أن يكون
 نوبي غسيلا ورأسي ذهينا وشرائي نعلي جديدا وذكرا شيئا حتى علاقة سوطه قال ذلك جال والله تعالى جليل
 يحب الجلال ولكن الكبر من بطر الحق وازدوى الناس ورواه الحاكم من رواية عفان عن عبد العزيز بن
 مسلم بالاسناد المذكور ولفظ الحديث لا يدخل الجنة من كان في قلبه حبة من كبر الحديث وفيه والله
 يحب الجلال ثم قال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقد احتجنا جميعا برواياته واعترض عليه العراقي في اصلاح
 المستدرک فقال لم يحتج واحد من الشيخين يحيى بن جعدة ومع ذلك فهو مرسل فان يحيى لم يلق ابن مسعود
 كما قال ابن معين وأبو حاتم ومع ذلك فالحديث أخرجه مسلم من رواية ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود
 مع اختلاف يسير فلا حاجة الى ابراهمه اه كلام العراقي قلت لفظ مسلم قبل ان الرجل يحب أن يكون
 نوبه حسنا ونعله حسنة قال ان الله جليل يحب الجلال الكبر بطر الحق وغطت الناس وقد رواه هناد في الزهد
 عن يحيى بن جعدة المخزومي مرسل ولفظه لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر
 العزة ازار الله والكبرياء رداؤه وروى الطبراني في الكبير من حديث السائب بن يزيد لا يدخل الجنة
 من كان في قلبه مثقال كبر وروى البراء من حديث ابن عباس لا يدخل الجنة مثقال حبة خردل من كبر
 ولا يدخل النار مثقال حبة خردل من إيمان وروى مسلم والترمذي وابن ماجه من حديث ابن مسعود
 لا يدخل النار أحد في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان ولا يدخل الجنة أحد في قلبه مثقال حبة خردل
 من كبرياء وروى أبو يعلى والطبراني والبيهقي والضياع من حديث عبد الله بن سلام لا يدخل الجنة من
 كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ورواه الطبراني أيضا من حديث ابن عباس ورواه أجد وهناد
 والطبراني أيضا من حديث عبد الله بن عمر وروى ابن سعد وأحمد والبخاري والطبراني والبيهقي وابن
 عساکر من حديث أبي ربحانة لا يدخل الجنة من الكبر شيء فقال قائل يا رسول الله اني أحب ان اتحمل
 بسير سوطي وشسع نعلي فقال ان ذلك ليس بالكبر ان الله جليل يحب الجلال انما الكبر من سفه الحق
 وغص الناس بعينه (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبرياء ردائي
 والعظمة ازارى فن نازعني واحد منهما ألقيته في جهنم ولا أبالي) قال العراقي رواه مسلم وأبو داود وابن
 ماجه واللفظ له وقال أبو داود قد قفته في النار وقال مسلم عذبه وقال رداؤه وازاره بالغيبة وزاد مع أبي هريرة
 أباسعيد أيضا اه قلت ولفظ أبي داود ورواه أيضا أجد وهناد والدارقطني في الأفراد ورواه ابن حبان
 في صحيحه بلفظ ألقيته في النار ورواه القضاة في مسنده من طريق عطاء بن السائب عن أبيه عن أبي
 هريرة مثله ورواه سمويه في فوائده من حديث أبي هريرة وأبي سعيد معا بلفظ مسلم الا أنه قال ردائي
 وازاري ورواه الحاكم في مستدرکه من وجوه أخر بلفظ قصته وبدون ذكر العظمة وقد تقدم قبل
 هذا الحديث وعند الحكميم الترمذي من حديث أنس يقول الله عز وجل لي العظمة والكبرياء والفخر
 والقدر سري فن نازعني واحدة منهن كيبته في النار (وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف القرشي
 الزهري المدني قبل اسمه عبد الله وقيل اسمعيل وقيل اسمه وكيبته واحد قال ابن سعد كان ثقة فقيها
 كبيرا الحديث وقال أبو زرعة ثقة امام توفي سنة أربع وتسعين بالمدينة وهو ابن اثنين وسبعين سنة روى

عتوا كبيرا وقال تعالى ان
 الذين يستكبرون عن عبادتي
 سيدخلون جهنم داخرين
 وذم الكبر في القرآن كثير
 وقد قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يدخل الجنة من
 كان في قلبه مثقال حبة من
 خردل من كبر ولا يدخل النار
 من كان في قلبه مثقال حبة
 من خردل من إيمان وقال
 أبو هريرة رضى الله عنه قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول الله تعالى الكبرياء
 ردائي والعظمة ازارى فن
 نازعني واحد منهما ألقيته
 في جهنم ولا أبالي وعن أبي
 سلمة بن عبد الرحمن

له الجماعة (قال النبي عبد الله بن عمرو) بن الخطاب (وعبد الله بن عمرو) بن العاصي رضي الله عنهما (على المروءة فتوا نقاضى ابن عمرو) بن العاص (وقام ابن عمرو يكي فقالوا وما يبيكين يا أبا عبد الرحمن فقال هذا هذا يعني عبد الله بن عمرو) بن العاص (زعم انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبراً كبه الله في النار على وجهه) قال العراقي رواه أحمد والبيهقي في الشعب من طريقه بأسناد صحيح اه قلت وكذلك رواه الدارقطني في الافراد وابن النجار في التاريخ (وقال صلى الله عليه وسلم لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب في الجبار بن فيصيه ما أصابهم من العذاب) قال العراقي رواه الترمذي وحسنه من حديث سلمة بن الأكوع دون قوله من العذاب اه قلت لفظ الترمذي لا يزال الرجل يتكبر ويذهب بنفسه حتى يكتب في الجبار بن فيصيه ما أصابهم وقال حسن غريب ورواه كذلك الدارقطني في الافراد والطبراني في الكبير (وقال سليمان بن داود عليه السلام يوما للطير والجن والانس والهائم اخرجوا فخرجوا في مائتي ألف من الانس ومائتي ألف من الجن فرفع حتى سمع زجل الملائكة بالتسبيح في السموات) الزجل بحركة الصوت (ثم خفض حتى مست قدماه البحر فسمع صوتا) أي من هاتف (لو كان في قلب صاحبكم) يعني سليمان عليه السلام (مثقال ذرة من كبر نخسفت به أبعد مما رفعت) وقال صلى الله عليه وسلم يخرج من النار عتق له أذنان سمعان وعينان تبصران ولسان ينطق يقول وكنت بثلاثة بكل جبار عنيد وبكل من دعا مع الله الها آخره بالمصورين) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حسن غريب اه قلت لفظ الترمذي يخرج عتق من النار يوم القيامة له عينان تبصران وأذنان سمعان والباقي سواء وقال حسن غريب ورواه كذلك أحمد وابن مردويه والبيهقي (وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة جبار ولا تجبل ولا سيئ الملكة) قال العراقي تقدم في آداب الكسب والمعاش والمعروف خائن مكان كل جبار اه قلت وروى الطيالسي من حديث أبي بكر لا يدخل الجنة خب ولا خائن ورواه أحمد بلفظ لا يدخل الجنة تجبل ولا خب ولا خائن ولا سيئ الملكة وعند الخطيب في ذم الجلاء وابن عساكر لا يدخل الجنة خب ولا تجبل ولا لثيم ولا منان ولا خائن ولا سيئ الملكة وعند الخرائطي في مساوي الاخلاق من حديث أنس لا يدخل الجنة تجبل ولا خب ولا منان ولا سيئ الملكة وروى الطيالسي والترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه والدارقطني في الافراد من حديث أبي بكر لا يدخل الجنة سيئ الملكة ولم أجد لفظ جبار في شيء من الروايات (وقال صلى الله عليه وسلم تحتاج الجنة والنار فقال النار أوثرت بالتكبر بن والتجبر بن وقالت الجنة مالي لا يدخلني الاضعفاء الناس وسقاطهم وعجزهم فقال الله تعالى للجنة انما أنت رحتي أرحم بك من أشاء من عبادي وقال للنار انما أنت عذابي أعذب بك من أشاء من عبادي ولكل واحدة منكم ملوها) فيه فوائد الأولى رواه أحمد والبخاري من طريق عبد الرزاق عن معمر بن همام عن أبي هريرة ورواه مسلم أيضا من طريق أبي الزناد عن الأعرج ومن طريق أيوب السخيتي عن محمد بن سيرين كلاهما عن أبي هريرة الثانية قوله تحتاج أي تحتاج قال الجوهرى تحتاج الخصام وقال ابن سيده حاجة نازعة الحجة ونحوه غلبه على حجة وقال ابن عطية في تفسير قوله تعالى واذا يحتاجون في النار المحاجة التحادر بالحجة والخصومة الثالثة الظاهر ان المراد بتحتاجهما تحتاجهما في الفضل منهما واقامة كل منهما الحجة على أفضليته فاحتجت النار بقهرها للتكبر بن والتجبر بن واحتجت الجنة بكونها مأمورة الضعفاء في الدنيا عوضهم الله تعالى من ضعفهم الجنة فقطع سبحانه الخصام بينها وبين الجنة بان الجنة رحت أي نعمته على الخلق ان جعلت الرحمة صفة فعل أو أثار ارادته الخبير بمن يشاء ان جعلت صفة ذات وان النار عذابه الناشئ عن غضبه وانتقامه جل وعلا الرابعة قال النووي هذا الحديث على ظاهره وان الله تعالى جعل في النار والجنة تمييزا يدر كان به فتعاجبا ولا يلزم من هذا أن يكون التمييز فيه مادام قال أبو العباس القرطبي ظاهر هذه المحاجة انها لسان فقال فيكون وعجزهم فقال الله للجنة انما أنت رحتي أرحم بك من أشاء من عبادي وقال للنار انما أنت عذابي أعذب بك من أشاء منكم ملوها

خزقة كل واحد منهم ما هم الغائلون ذلك ويجوز أن يخاف الله ذلك القول فيما شاء من أجزاء الجنة ولا يشترط عقلا في الاصوات المقطعة أن يكون محلها حيا خلافا لما اشترط ذلك من المتكلمين ولو سلمنا ذلك لمكان من الممكن أن يخاف الله تعالى في بعض أجزاء الجنة والنار والجمادية حيا بحيث يصدر ذلك القول عنه لا سيما وقد قال بعض المفسرين في قوله تعالى وإن الدار الآخرة لله في الحيوان لو كانوا يعلمون أن كل ما في الجنة حي ويحتمل أن يكون ذلك لسان حال فيكون ذلك عبارة عن حالتهم الأولى والله أعلم * الخامسة قوله لا الضعفاء من الناس لفظ الشيخين الاضعفاء الناس جمع ضعيف قال أبو العباس القرطبي يعني الضعفاء في أمر الدنيا ويحتمل أن يريد به هنا الفقراء وحله على الفقراء أولى من حله على الأول لأنه يكون معنى الضعفاء معنى العجزة المذكورة من بعد وقال عياض المراد بالضعيف هنا وفي الحديث الآخر أهل الجنة كل ضعيف متضعف أنه ضد المتجبر المتكبر وقال أبو بكر بن خزيمة الضعيف هنا الذي برأ نفسه من الحول والقوة في اليوم والليلة عشرين مرة إلى خمسين ولم يرد التحديد وإنما أراد اتصافه من التبري من الحول والقوة واللجأ إلى الله حتى يذكرك قال أبو عبد الله القرطبي ومثله هذا لا يقال من قبل الرأي فهو مرفوع اه قال الولي العراقي وهو عجيب لأن ذلك إنما يقبل في الصحابي لا في مطلق الناس * السادسة قوله وسقاطهم هو جمع ساقط ككاتب وخطاب وهو النازل القدر وهو الذي عبر عنه بأنه لا يؤبه له ولعله من سقط المتاع وهو رديه ورواية مسلم وسقطهم بفتح السين والقاف وهو جمع ساقط أيضا والمعنى واحد يلزم على ذلك أن يكون بالناء ككاتب وكتبة وحاسب وحسبة وإنما يسقطون الناء لأنهم سلكوا بالجمع مسلك اسم الجنس * السابعة وقع في رواية مسلم بعد قوله وسقطهم وغوهم ورويت هذه اللفظة على ثلاثة أوجه حكاه القاضي عياض قال النووي وهي موجودة في النسخ أحداها بفتح العين المعجمة وكسر الواو وتشديد الباء ولا يظهر له هنا معنى ولهذا كان الحافظ العراقي يقول لعله وغوهم وكتب بخطه كذلك على حاشية نسخته ولعله تعسف بقوله وغوهم الثاني غرثهم بغير همزة مفتوحة وراء مفتوحة وناء مثناة قال عياض هذه رواية أكثر من شيوخنا ومعناه أهل الحاجة والفاقة والجوع والغرث الجوع والثالث غرثهم بغير همزة مكسورة وراء مشددة وناء مثناة من فوق وهذا هو الأشهر في نسخ بلاد المشرق أي البله الغافلون الذين ليس لهم فتل وحذو في أمر الدنيا وهو نحو الحديث الآخر أكثر أهل الجنة البله وقال عياض معناه سواد الناس وعامتهم من أهل الإيمان فتدخل عليهم الفتنة أو تدخلهم في البدعة أو غيرها فهم نابتوا بالإيمان صحيح العقائد وهم أكثر المؤمنين وهم أكثر أهل الجنة وأما العارفون والعلماء العالمون والصالحون المتعبدون فهم قليلون وهم أصحاب الدرجات العلى الثامنة وقع في رواية الشيخين بعد قوله ضعفاء الناس وسقطهم هو بكسر السين المهملة وفتح الفاء وهو جمع سفلة بكسر فسكون وهو الرجل الوضيع وبوافقه ما في الصحاح والعامية تقول رجل سفلة من قوم سفل وكذا قال في النهاية ثم قال وليس بعربي وذلك بعد أن صدر كلامهما بأن السفلة بفتح فكسر السقاط من الناس وأنه يقال هو من السفلة لا يقال سفلة لأنه جمع ثم قال في النهاية وبعض العرب تخفف فتقول من سفلة الناس فتثقل كسرة الفاء إلى السين وحكاها في الصحاح عن ابن السكيت وقال في المحكم سفلة الناس أي بفتح فكسر وسفلةهم وسفلةتهم أي بكسر فسكون أسافلهم وغواهم * التاسعة قوله وعجزتهم بغير همزة مفتوحة وجيم وزاي وناء جمع عاجز ومعناه العاجزون عن طلب الدنيا والتمكن فيها والثروة والشوكة كذا ضبطه عياض والنووي قال أبو العباس القرطبي ويلزم على ذلك أن يكون بالناء وسقطها في مثل الجمع نادر وإنما يسقطونها إذا سلكوا بالجمع مسلك اسم الجنس كما قدمنا في سقطهم وصواب هذا اللفظ أن يكون عجزهم بضم فسكون يشهد بكشاهد وشهد * العاشرة فيه ذم التكبر والتجبر وإن فاعل ذلك من أهل النار فإن وصل الكبر بالإنسان إلى الكفر لتكبره عن الإيمان بآية

ورسوله فهو مخلد فيها وان لم يصل الى ذلك فلا بد له من الخلوص منها ولا يقطع له ايضا دخوله ابل هو تحت
 المشيئة فتدبى عنه ولا يدخلها الحادية عشرة هذا الحديث له بقية عند أحمد والشيخين وهى فاما النار
 فلا تملئ حتى يضع الله تبارك وتعالى رجله وفي لفظ قدمه تقول قط قط فط فهناك تملئ ويزوى بعضها الى
 بعض ولا يظلم الله من خلقه أحد او اما الجنة فان الله عز وجل ينشئ لها خلقا ولم يذكر المصنف رحمه الله هذه
 الزيادة لحصول المقصود بصدر الحديث وهو الدلالة على ذم الكبر واستحقاق فاعله النار ولا نهان
 أحاديث الصفات المشككة المحتاجة الى التأويل وقد زعم ابن فورك ان هذه اللفظة وهى قوله حتى يضع
 الله رجله غير ثابتة عند أهل النقل ولا يمكن قد عرفت انه رواه أحمد والشيخان وغيرهم فهى صحيحة
 وتأويلها من أوجه أحدها ان المراد رجل بعض المخلوقين فيعود الضمير في رجله الى ذلك المخلوق المعلوم
 الثانى انه يحتمل ان من المخلوقات ما يسمى به هذه التسمية الثالث انه يجوز ان يراد بالرجل الجماعة من
 الناس كما تقول رجل من جراد أى قطعة منه الرابع أن المراد بوضع الرجل نوع v حرزها كما تقول جعلته
 تحت رجلى الخامس أن الرجل قد تستعمل في طلب المشى على سبيل الجد واللاحاح كما تقول قام في هذا
 الامر على رجل والمشهور فى أكثر روايات الحديث حتى يضع فيها قدمه وفيه التأويلات المتقدمة
 وأشهرها تأويل آخر ان المراد من قدمه الله لها من أهل العذاب وهذا كله بناء على طريقة التأويل
 وهى طريقة جمهور المتكلمين والذي عليه السلف وذو طائفة من المتكلمين انه لا يتكلم فى
 تأويلها بل يؤمن بانها حق على ما أود الله ولها معنى يليق بها وظاهر غير مراد ذكر الخطأ ان ترك
 التأويل انما هو فى الصفات الواردة فى القرآن وفى السنة المتواترة فاما الواردة فى أخبار الآحاد من غير
 أن يكون لها أصل فى القرآن فانها ما تؤول والله أعلم (وقال صلى الله عليه وسلم بشى) وهى كلمة جامعة
 لأمسدام مقابلة لنعم الجامعة لوجوه المداخ كلها (العبد عبد تجبر) من الجبر وهو القهر بان انتشأ فى
 الشهوات وجبر الخلق على هواه فيها فصار ذلك عادته (واعندى) أى تجاوز الحد ودفع جبرونه (ونسى
 الجبار الاعلى) الذى له الجبروت الاعظم (بشى العبد عبد تجبر واختال) من الخلاء وهو الكبر والعجب
 (ونسى) الله (الكبير المتعال) أى نسى ان الكبرياء والتعالى ليس الا للواحد القهار (بشى العبد
 عبد سها) بالامانى مستغرقا فى شؤن هذا الخطام الفانى (وبها) بالا كلب على الشهوات والاشتغال بما
 لا يعنيه مما خلق لاجله من العبادات (ونسى المقابر والبلى) أى بان القبر يضمه يوما ويحتوى على أركانه
 ويبلى لحمه ودمه (بشى العبد عبد عتا وطغى) العتو الخبر والتكبر والطغيان تجاوز الحد أى بالغ فى
 ركوب المعاصى وتمرد حتى صار لا ينفع فيه وعظ ولا يؤثر فيه جزر فصار ايمانه محجوبا (ونسى المبدأ والمنتهى)
 أى نسى من أين بدئ والى أين يعاد وصيرورته ترابا أى من كان من ذلك ابتداءه ويكون انتهاءه هذا جذر
 بان يطبع الله فى أوسط الخالق قال العراقي رواه الترمذى من حديث أسماء بنت عميس بزيادة فيه مع
 تقديم وتأخير وقال غريب وليس اسناده بالقوى ورواه الحاكم فى المستدرک وصححه ورواه البيهقى
 فى الشعب من حديث نعيم بن حسان وضعفه اه قلت لفظ الترمذى بشى العبد عبد تخيل واختال ونسى
 الكبير المتعال بشى العبد عبد تجبر واعندى ونسى الجبار الاعلى بشى العبد سها ولها ونسى المقابر
 والبلى بشى العبد عتا وطغى ونسى المبدأ والمنتهى بشى العبد عبد تختل الدين بالشبهات بشى العبد
 عبد طمع يعوده بشى العبد عبد سها وهى يضل به بشى العبد عبد درغب يذله هكذا رواه الترمذى وضعفه
 والبعوى والطبرانى ورواه الحاكم فى الرقاق من مستدرکه وصححه ورواه الذهبى وقال سنده مظلم
 وكذلك رواه البيهقى كلهم من حديث أسماء قال البيهقى اسناده ضعيف ورواه الطبرانى وابن عدى
 والبيهقى من حديث نعيم بن حمار القطنانى وفيه طلبة بن زيد الرقى وهو ضعيف (وعن) أبى محمد (ثابت) بن
 أسلم البغافى البصرى ثقة عابد مات سنة اضع وعشرين وله ست وعشرون مئة روى له الجماعة (قال بلغنا انه

وقال صلى الله عليه
 وسلم بشى العبد عبد
 تجبر واعندى ونسى الجبار
 الاعلى بشى العبد عبد تجبر
 واختال ونسى الكبير المتعال
 بشى العبد عبد غفل وسها
 ونسى المقابر والبلى بشى
 العبد عبد عتا وبغى ونسى
 المبدأ والمنتهى وعن ثابت
 أنه قال بلغنا انه

قيل يا رسول الله ما أعظم كبر فلان فقال أليس بعده الموت قال العراقي رواه البيهقي في الشعب هكذا
 مر سلا بلفظ ما أعظم تجبر فلان (وقال عبد الله بن عمرو) بن العاص رضی الله عنهما (ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال ان نوحا عليه السلام لما حضرته الوفاة دعا ابنه وقال اني امر كما بنين وأنها كما عن اثنين
 أنها كما عن الشرك بالله) والكبر على الناس (وأمر كما بلالة الا الله فان السموات السبع والارض وما
 فيهن لو وضعت في كفة الميزان ووضعت لاله الا الله في الكفة الاخرى كانت أرح منها ولو ان السموات
 والارض وما فيهن كانتا حلقة فوضعت لاله الا الله عليها قصصتها وأمر كما بسبحان الله وبحمده فانه صلاة
 كل شيء وبها يرزق كل شيء) قال العراقي رواه أحمد والنخاري في كتاب الادب والحاكم بن زبادة في أوله وقال
 صحيح الاسناد اه قلت وكذلك رواه الطبراني في الكبير ولفظهم جميعا ان النبي الله نوحا لما حضرته الوفاة قال
 لابنه يابني اني موصيك فقامر عليك الوصية أمرك بانئين وأنها عن اثنين أمرك بلالة الا الله فلو ان
 السموات السبع والارض السبع وضعن في كفة ولاه الا الله في كفة لرجحت بهن ولو ان السموات
 السبع والارض السبع كانت حلقة مبهمة قصصتها لاله الا الله وأوصيك بسبحان الله وبحمده فانه صلاة
 الخلق وبها يرزق الخلق وأنها عن الكفر والكبر قيل يا رسول الله ما الكبر أهوان يكون للرجل حلة
 حسنة يلبسها فرس جميل يحبها جماله قال لا الكبر أن تسفه الحق وتغصص الناس وروى ابن أبي شيبة
 من حديث جابر الأعمى كم ما علم نوح ابنه أمرك بقول لاله الا الله وحده لا شريك له الملك له الجود وهو على
 كل شيء قد يران السموات لو كانت في كفة لرجحت بها ولو كانت حلقة قصصتها وأمرك بسبحان الله وبحمده
 فانه صلاة الخلق وتسبيح الخلق وبها ترزق الخلق وروى الحكيم الترمذي والديلمي من حديث معاذ بن
 أنس الأنخري عن وصية نوح حين حضره الموت قال اني وأهاب لك أربع كلمات هي قيام السموات
 والارض وهن أول الكامات دخولا وآخر الكامات خروجا من عنده ولو وزن بهن أعمال بني آدم
 لوزنتهن فاعمل بهن واسمك حتى تلقاني تقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر والذي نفس محمد
 بيده لو ان السموات والارض وما فيهن وما تحتهن وزن بهن الكامات لوزنتهن وروى عبد بن حميد وابن
 عساكر من حديث جابر وأبو يعلى والبيهقي وابن عساكر أيضا من حديث عبد الله بن عمرو والآن أخبركم
 بشيء أمر به نوح ابنه ان نوحا قال لابنه يابني أمرك بأمرين وأنها عن أمرين أن تقول لاله الا الله
 وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قد يران السموات والارض لو جعلتاني
 كفة وزنتها ولو جعلتاني حلقة قصصتها وأمرك يابني أن تقول سبحان الله وبحمده فانه صلاة الخلق وتسبيح
 الخلق وبها يرزق الخلق وأنها يابني عن الشرك فان من أشرك بالله حرم الله عليه الجنة وأنها يابني
 عن الكبر فان أحد الا يدخل الجنة وفي قلبه مثقال حبة من خردل من كبر فقال معاذ يا رسول الله الكبر أن
 يكون لاحدنا دابة يركبها والنعالين يلبسهما والسياب يلبسها والطعام يجمع عليه أصحابه قال لا ولكن
 الكبر أن تسفه الحق وتغصص المؤمن وسأنبئك بخلال من كن فيه فليس بمسكبر اعتقال الشاة وركوب
 الجار ولبوس الصوف وبجالة فقراء المؤمنين وأن يأكل أحدهم مع عباه (وقال عيسى عليه السلام طوبى
 لمن علمه الله كتابه ثم لم يتجبرا) أي متكبرا (وقال النبي صلى الله عليه وسلم أهل النار كل جعظري) وهو
 اللفظ الغليظ المنتفخ بما ليس عنده (جواظ) وهو الكثير اللحم المحتال في مشيته (مستكبر) على أخوانه
 (جاع) للمال (متناع) للحق (وأهل الجنة الضعفاء المقلون) وفي لفظ المغلوبون قال العراقي رواه أحمد
 والبيهقي في الشعب من حديث سراق بن مالك دون قوله جاع متناع وهذه الزيادة عندهما من حديث
 عبد الله بن عمرو وفي الصحيحين من حديث حارثة بن وهب الخزاعي الا أخبركم بأهل الجنة كل ضعيف
 متضعف لو أقسم على الله لأبره ألا أخبركم بأهل النار كل عتل جواظ مستكبر اه قلت لفظ حديث
 سراق عند ابن قانع والحاكم أهل النار كل جعظري جواظ مستكبر وأهل الجنة الضعفاء المقلون

قيل يا رسول الله ما أعظم
 كبر فلان فقال أليس بعده
 الموت وقال عبد الله بن
 عمرو ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال ان نوحا
 عليه السلام لما حضرته
 الوفاة دعا ابنه وقال اني
 أمر كما بانئين وأنها كما عن
 اثنين أنها كما عن الشرك
 والكبر وأمر كما بلالة الا الله
 فان السموات والارضين
 وما فيهن لو وضعت في كفة
 الميزان ووضعت لاله
 الا الله في الكفة الاخرى
 كانت أرح منها ولو ان
 السموات والارضين وما
 فيهن كانتا حلقة فوضعت
 لاله الا الله عليها قصصتها
 وأمر كما بسبحان الله وبحمده
 فانه صلاة كل شيء وبها يرزق
 كل شيء وقال المسبح عليه
 السلام طوبى لمن علمه الله
 كتابه ثم لم يتجبرا وقال
 صلى الله عليه وسلم أهل
 النار كل جعظري جواظ
 مستكبر جاع متناع وأهل
 الجنة الضعفاء المقلون

وروى أحمد والطبراني من حديث عبد الله بن عمر وسراقة بن مالك أهل الجنة المغلوبون وأهل النار كل جعظري جواط مستكبر وروى الطيالسي من حديث حارثة بن وهب أهل النار كل جواط عتل مستكبر وروى الشيرازي في الالقاب والديلي من حديث أبي عاصم الأشعري أهل النار كل شديد قبيعى قيل يا رسول الله وما هو قال الشديد على الأهل الشديد على الصاحب الشديد على العشيرة وأهل الجنة كل ضعيف مرهق وروى أحمد والحاكم من حديث عبد الله بن عمر وأهل النار كل جعظري جواط مستكبر جاع منع وأهل الجنة الضعفاء المغلوبون وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن عمر وألا أنبئك بأهل الجنة الضعفاء المغلوبون وروى أيضا من حديث أبي الرداء ألا أخبرك يا أبا الرداء بأهل النار كل جعظري جواط مستكبر جاع ألا أخبرك بأهل الجنة كل مسكين لو أقسم على الله تعالى لأبره وأما حديث حارثة بن وهب في الصحيحين فافظه ألا أخبركم بأهل الجنة كل ضعيف متضعف لو أقسم على الله لأبره ألا أخبركم بأهل النار كل عتل جواط جعظري مستكبر وهكذا رواه الطيالسي وأحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والطبراني كلهم من طريق معبد بن خالد عن حارثة بن وهب الخزازي ورواه الطبراني أيضا عن معبد بن خالد بن حارثة بن وهب والمستورد بن شداد الفهري معا ورواه الطبراني أيضا والضياء عن معبد بن خالد عن أبي عبد الله الجدلي عن زيد بن ثابت (وقال صلى الله عليه وسلم ان أحبكم الينا وأقربكم مني في الآخرة أحاسنكم أخلاقا وان أبغضكم الينا وأبعدكم مني في الآخرة أفسقون) قالوا يا رسول الله قد علمنا الثنارون والمتشدقون فما المتفقهون قال (المتكبرون) قال العراقي رواه أحمد من حديث أبي ثعلبة الخشني بلفظ الى ديني وفيه انقطاع مكحول لم يسمع من أبي ثعلبة وقد تقدم في رياضة النفس أول الحديث اه قلت لفظ أحمد ان أحبكم الى وأقربكم مني مجلسا يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا وان أبغضكم الى وأبعدكم مني في الآخرة مساويكم أخلاقا الثنارون المتفقهون المتشدقون وكذلك رواه ابن حبان والطبراني وأبو نعيم والبيهقي والخراطي وروى الخراطي أيضا والخطيب وابن عساكر والضياء من حديث جابر ان أحبكم الى وأقربكم مني مجلسا يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا وان أبغضكم الى وأبعدكم مني مجلسا يوم القيامة مساويكم أخلاقا الثنارون المتشدقون المتفقهون وروى الطبراني من حديث ابن مسعود ان أحبكم الى يوم القيامة أحاسنكم وان من أبغضكم الى يوم القيامة المتشدقون المتفقهون وروى البيهقي من حديث أبي هريرة ألا أخبركم بشرار هذه الامة الثنارون المتشدقون المتفقهون ألا أنبئكم بخيارهم أحاسنهم أخلاقا ورواه أحمد بلفظ ألا أنبئكم بشراركم الثنارون المتشدقون ألا أنبئكم بخياركم أحاسنكم أخلاقا (وقال صلى الله عليه وسلم يحشر المتكبرون يوم القيامة ذرا في مثل صور الرجال يعلمون كل شيء من الصغار) أي الذل (ثم يساقون الى سجن في جهنم يقال له بولس) بضم الموحدة وفتح اللام وآخوه سبعين مهجلة (تعلمون نارا لا تبار) هو جمع نار (يسقون من طينة الخبال) وهي عصارة أهل النار (أي مما يسيل من أجسادهم بعد ذوبانها من القبح والصديد قال العراقي رواه الترمذي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وقال حسن غريب اه قلت وكذلك رواه أحمد ولفظه أمثال الذر في صور الرجال يغشاهم الذل من كل مكان والباقي سواء (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال صلى الله عليه وسلم يحشر الجبارون والمتكبرون يوم القيامة في صور الثنار تعلمون الناس لهوانهم على الله) قال العراقي رواه البراء هكذا مختصرا دون قوله الجبارون واسناده حسن (وعن محمد بن واسع) بن جابر بن الاخنس البصري ثقة عابد كثير المناقب مات سنة ثلاث وعشرين ومائة روى له مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي (قال دخلت على بلال بن أبي ردة) بن أبي موسى الأشعري فافى البصرة فمات سنة ثمان وعشرين روى له البخاري ومعلقا الترمذي (قلت يا بلال ان أباك) أبا ردة بن أبي موسى الأشعري قيل

وقال صلى الله عليه وسلم
ان أحبكم الينا وأقربكم
منى في الآخرة أحاسنكم
أخلاقا وان أبغضكم
الينا وأبعدكم منى
الثنارون المتشدقون
المتفقهون قالوا يا رسول الله
قد علمنا الثنارون
والمتشدقون فما المتفقهون
قال المتكبرون وقال صلى
الله عليه وسلم يحشر
المتكبرون يوم القيامة في
مثل صور الثنار تعلمون الناس
ذرا في مثل صور الرجال
يعلمون كل شيء من الصغار
ثم يساقون الى سجن في
جهنم يقال له بولس يعلمون
نارا لا تبار يسقون من طينة
الخبال عصارة أهل النار
وقال أبو هريرة قال النبي
صلى الله عليه وسلم يحشر
الجبارون والمتكبرون يوم
القيامة في صور الثنار تعلمون
الناس لهوانهم على الله
تعالى وعن محمد بن واسع
قال دخلت على بلال بن أبي
ردة فقلت له يا بلال ان
أباك

اسمه عامر وقيل الحرث ثقة مائة سنة أروى عنه الجماعة (حدثني عن أبيه) أبي موسى عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار الأشعري رضي الله عنه صحابي مشهور رأسه عمر ثم عثمان وهو أحد الحكمين بصفين سنة خمسين وقيل بعدها (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن في جهنم واديا يقال له هيب حق على الله أن يسكنه كل جبار فإياك يا بلال أن تسكنه) قال العراقي رواه أبو يعلى والطبراني والحاكم وقال صحيح الإسناد قلت فيه أزهر بن سنان ضعفه ابن معين وابن حبان وأوردته في الضعفاء هذا الحديث أه قلت قال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد بن مخلد حدثنا الحرث بن أبي أسامة حدثنا يزيد بن هرون حدثنا أزهر بن سنان القرشي حدثنا محمد بن واسع قال دخلت على بلال بن أبي بردة فقلت يا بلال إن أباك حدثني عن جدك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن في جهنم واديا وذلك الوادي بئر يقال لها هيب حق على الله أن يسكنها كل جبار فإياك أن تكون منهم قلت ورواه كذلك العقيلي وابن عدى وابن عساكر وقال أبو نعيم بعد أن أورد الحديث هذا حديث تفرد به أزهر عن محمد وحدث به أحمد بن حنبل وأبو خيثمة عن يزيد بن هرون عنه (وقال صلى الله عليه وسلم إن في النار قصرا يجعل فيه المتكبرون ويطبق عليهم) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث أنس وقال توابت مكان قصر وقال فيقتل مكان يطبق وفيه أبان بن عباس وهو ضعيف (وقال صلى الله عليه وسلم) في دعائه (اللهم إني أعوذ بك من نفخة الكبرياء) قال العراقي لم أره بهذا اللفظ وروى أبو داود وابن ماجه من حديث جابر بن مطعم مرفوعا في أثناء حديث أعوذ بالله من الشيطان من نفخة ونفثه وهمزه قال نفثه الشعر ونفثه الكبر وهمزه الموتة ولا صاحب السنن من حديث أبي سعيد الخدري نحوه تكلم فيه أبو داود وقال الترمذي هذا أشد حديث في الباب (وقال صلى الله عليه وسلم من فارق روحه وهو بريء من ثلاثة دخل الجنة الكبر والدين والغلول) قال العراقي رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث ثوبان بإسناد صحيح (وذكر المصنف لهذا الحديث فيها موافق للمشهور في الرواية أنه الكبر بالوحدة والراء ولكن ذكر ابن الجوزي في جامع المسانيد عن الدارقطني قال انما هو الكثر بالنون والزاي وكذلك أيضا ذكر ابن مردويه في تفسيره أن الذين يكتزون الذهب والفضة أه قلت ورواه أيضا أحمد والدارمي وأبو يعلى والرويانى وابن حبان والحاكم وأبو نعيم والبيهقي والضياء ووقع في روايتهم الغل بدل الغلول (الآثار) قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه (لا يحقرن أحد أحدًا من المسلمين) وفي نسخة لا تحقرن أحدًا من المسلمين (فان صغير المسلمين عند الله كبير) رواه أبو عبد الرحمن السلمي والديلمي في مسند الفردوس من حديثه مرفوعا بلفظ لا تحقرن من المسلمين أحدًا والباقي سواء (وقال وهب) بن منبه رحمه الله تعالى (ما خلق الله جنّة عدن نظرا إليها فقال أنت حرام على كل متكبر وكان الاحنف بن قيس يجاس مع مصعب بن الزبير على سريره فجاء يوما ومصعب مادرجليه فلم يقبضها وقعد الاحنف فرجحه بعض الزجة فرأى أن ذلك في وجهه فقال عجا لابن آدم يتكبر وقد خرج من مجرى البول مرتين وقال العجب من ابن آدم يغسل الخمر بيده كل

حدثني عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن في جهنم واديا يقال له هيب حق على الله أن يسكنه كل جبار فإياك يا بلال أن تكون من يسكنه وقال صلى الله عليه وسلم إن في النار قصر يجعل فيه المتكبرون ويطبق عليهم وقال صلى الله عليه وسلم اللهم إني أعوذ بك من نفخة الكبرياء وقال من فارق روحه جسده وهو بريء من ثلاث دخل الجنة الكبر والدين والغلول (الآثار) قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لا يحقرن أحد أحدًا من المسلمين فان صغير المسلمين عند الله كبير وقال وهب لما خلق الله جنّة عدن نظرا إليها فقال أنت حرام على كل متكبر وكان الاحنف بن قيس يجاس مع مصعب بن الزبير على سريره فجاء يوما ومصعب مادرجليه فلم يقبضها وقعد الاحنف فرجحه بعض الزجة فرأى أن ذلك في وجهه فقال عجا لابن آدم يتكبر وقد خرج من مجرى البول مرتين وقال العجب من ابن آدم يغسل الخمر بيده كل

يوم مرة أو مرتين ثم يتكبر يعارض جبار السموات وقد قيل (في تأويل قوله تعالى (وفي أنفسكم أفلا تبصرون هو سبيل البول والغائط) ولفظ القوت وقال بعض أهل التفسير في تأويل قوله تعالى (وفي أنفسكم أفلا تبصرون قال مواضع البول والغائط أي فتعبروا به مثال الدنيا وقيم عاقبتها وتغيرها إلى الآخرة (وقال) أبو جعفر (محمد بن الحسين بن علي) بن أبي طالب رضي الله عنهم كذا في النسخ وصوابه محمد بن علي بن الحسين بن علي (مادخل قاب امرئ شيء من الكبرياء لا نقص من عقله بقدر ما دخل من ذلك قل أو أكثر) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن أبيه حدثنا إبراهيم بن محمد بن الحسين حدثنا أبو الربيع الرشديني حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني إبراهيم بن النسيطة عن عمر مولى غفرة عن محمد بن علي بن الحسين قال مادخل قلب امرئ شيء من الكبرياء كره (وسئل سلمان) الفارسي رضي الله عنه (عن السيئة التي لا تنفع معها حسنة قال الكبر وقال النعمان بن بشير) بن سعد بن ثعلبة الأندلسي الخزر جحوله ولا يبه صحبة ثم سكن الشام ثم ولي إمرة الكوفة ثم قتل بحمص سنة خمس وسبعين وله أربع وستون سنة (ان للشيطان مصالي) وهي تشبه الشرك جمع مصلاة والمراد ما يستفزه الناس من زينة الدنيا وشهواتها (ونفوخا) جمع فوخ آلة يصاد بها (وان من مصالي الشيطان ونفوخه البطر بأنعم الله) أي الطغيان عند النعمة (والفخر بأعطاء الله) أي ادعاء العظم والشرف (والكبر على عباد الله) أي التعاطف والرفع عليهم (واتباع الهوى في غير ذات الله) فهذا الخصال أخلاقه وهي نفوخه ومصاده التي أنصها النبي آدم فاذا أراد الله بعد شرأخلى بينه وبين الشيطان فيقع في شبكته فكان من الهالكين ومن أراد به خيرا أيقظه ليجنب تلك الخصال ويتباعد عنها يصير من أهل الكمال هكذا أورده المصنف موقفا على الزمان وقد روي ذلك مرفوعا من طريقه بلفظ البطار بنعم الله والفخر بعطاء الله والباقي سواء هكذا رواه أبو بكر بن لال في مكارم الاخلاق والبيهقي في الشعب وابن عساكر في التاريخ وفي الاسناد اسمعيل بن عباس مختلف فيه والله أعلم

(بيان ذم الاختيال وإظهار آثار الكبر في المشي وجر الثياب) *

(قال صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله إلى رجل يجرا زاره بطرا) هكذا في سائر النسخ وفي نسخة العراقي لا ينظر الله إلى من جرازاره بطرا وقال متفق عليه من حديث أبي هريرة وقال في التقريب وعن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جرازاره بطرا قال ولده الولي العراقي في شرحه على كتاب والده أخرجه البخاري من هذا الوجه من طريق مالك أخرجه مسلم والنسائي من طريق شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة وابن ماجه من رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة بلفظ من الخيل اه وقال السيوطي في المعجم الكبير حديث لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جرثوبه بطرا رواه البخاري وأحمد والبيهقي من حديث أبي هريرة ومعنى كون الله لا ينظر إليه نظر رجة ونظاره سبحانه لعباده رجة لهم ولطفه لهم فبر عن المعنى الكائن عن النظر بالنظر لان من نظر إلى متواضع رجة ومن نظر إلى متكبر مقتنه فالنظر إليه اقتضى الرجة والمقت وأما التقيد بيوم القيامة فإنه محل الرجة العظيمة المستمرة التي لا تنقطع عن المرحوم (وقال صلى الله عليه وسلم يبتلى رجل يتجتر في برديه) مثني برد بضم فسكون نوع من الثياب معروف قال في المحكم ثوب فيه خطوط وخص بعضهم به الموشى والجمع ابراد أو برود ورواية في بردن (وقد أعجبت نفسه) وفي رواية قد أعجبت جته وبرداه كما سيأتي (خسف الله به الأرض فهو يتجمل فيها) أي يتحرك وينزل مضطربا قاله الخليل (اليوم القيامة) وفي رواية حتى يوم القيامة فيه فوائد الأولى أخرجه مسلم من طريق همام عن أبي هريرة ومن طريق أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة وأخرجه من طريق أبي رافع عن أبي هريرة بلفظ ان رجلا فبين كان قبلكم يتجتر في حلة الحديث واتفق عليه الشيخان من طريق شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة بلفظ يبتلى رجل عشي في حلة تعجبه نفسه رجل جته اذ خسف به فهو يتجمل إلى يوم القيامة لفظ البخاري ولم يسبق مسلم لفظه وأخرجه

يوم مرة أو مرتين ثم يعارض جبار السموات وقد قيل في أنفسكم أفلا تبصرون هو سبيل البول والغائط وقال محمد بن الحسين بن علي بن الحسين قال مادخل قلب امرئ شيء من الكبرياء لا نقص من عقله بقدر ما دخل من ذلك قل أو أكثر وسئل سلمان عن السيئة التي لا تنفع معها حسنة فقال الكبر وقال النعمان بن بشير علي المنبران للشيطان مصالي ونفوخا وان من مصالي الشيطان ونفوخه البطر بأنعم الله والفخر بأعطاء الله والكبر على عباد الله واتباع الهوى في غير ذات الله نسأل الله تعالى العفو والعافية في الدنيا والآخرة بمه وكرمه

(بيان ذم الاختيال وإظهار آثار الكبر في المشي وجر الثياب) * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله إلى رجل يجري ازاره بطرا وقال صلى الله عليه وسلم يبتلى رجل يبتلى في برديه اذ أعجبت نفسه خسف الله به الأرض فهو يتجمل فيها إلى يوم القيامة

أيضاً من طريق الربيع بن مسلم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة بلفظ ينزل جل عشي قد أعجبته نفسه جنة
وبرداً وأخرج البخاري من طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبي هريرة الثانية بقدر يحتمل أن هذا الرجل
من هذه الأمة فأنشبر النبي صلى الله عليه وسلم بأنه سيقع هذا قبل بل هو أخبار عن قبل هذه الأمة قال
عباس وهذا أظهر وقال الزورى وهذا هو الصحيح وهو معنى إدخال البخاري له في ذكر بني إسرائيل قال
الولي العراقي قدم مرج به في رواية مسلم المتقدمة حيث قال فيها أن رجلاً من كان روى أبو يعلى
الموصلي في مسنده عن كريب قال كنت أقود ابن عباس في زقاق أبي لهيب فقال يا كريب بلغنا مكان
كذا وكذا قلت أنت عند الآن فقال حدثني العباس بن عبد المطلب قال بينما أنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم في هذا الموضع إذا قبل رجل يتختر بين يدي وينظر بين عطفه قد أعجبته نفسه إذ خسف الله
به الأرض في هذا الموضع فهو يتجمل فيها إلى يوم القيامة ولم يسق مسلم لفظه وأخرج به أيضاً من طريق
الربيع عن محمد بن زياد قلت وروى العاصماني في الكبير من حديث أبي جري الهيمى بلفظ أن رجلاً من
كان قبلكم لبس برده فتختر فيها فنظر الله إليه من فوق عرشه ففتحه فأمر الأرض فأخذته فهو يتجمل
فأخذوك مقت الله عز وجل وروى ابن عساكر أن رجلاً من الجاهلية جعل يتختر وعليه حلة قد لبسها
فأمر الله عز وجل الأرض فأخذته فهو يتجمل فيها إلى يوم القيامة هكذا أورده السيوطي في المعجم الكبير ولم
يذكر محاسبه ويض له فليحذر وله أبو هريرة الثالثة قال أبو العباس القرطبي البردان الرداء والأزار
وهذا على طريقة ثنية العمرين والقمرين انتهى قال الولي العراقي وفي تعيينه أن البردين أزار ورداه نظير
وقوله أنه كالعمرين والقمرين مردود لأن ذلك فيه تغليب وهذا التغليب فيه بل كل من مفرد به برد ولو قيل
لرداء والأزار أزاران أورداً أن لكان من باب التغليب الرابعة قال أبو العباس القرطبي أعجاب الرجل
بنفسه هو ملاحظته لها بعين الكمال والاستقصاء مع نسيان منة الله فإن رفعها على الغير واحتقره فهو الكبير
الذموم الخامسة في الرواية التي فيها حتى يوم القيامة يوم القيامة مجرور بحتى وهي دالة على انتهاء الغاية
بشرط كون المجرور بها آخر جزء أي في آخر جزء ذكره التمشري وطائفة من المغاربة وابن مالك في
شرح الكافي لم يشترط ذلك في التسهيل السادسة قال أبو العباس القرطبي يفيد هذا الحديث ترك الأمن
من تجمل المأخذة على الذنوب وانعجب المرء بنفسه وثوبه وهيته حرام وكبيرة والله أعلم (وقال صلى
الله عليه وسلم من حرقه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة) أغفله العراقي وقد رواه أحمد والشيخان
والاربعة من حديث ابن عمرو رواه ابن ماجه أيضاً من حديث أبي سعيد ورواه أيضاً من حديث أبي
هريرة ورواه الطيالسي ومسلم أيضاً بلفظ من حرازه لا يريد بذلك إلا الخيلاء فإن الله لا ينظر إليه وروى
من حرقه من الخيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة وبيننا رجل عشي بين يدي من خيالاته خسف الله به الأرض
فهو يتجمل فيها إلى يوم القيامة هكذا رواه أحمد وأبو يعلى والضياع من حديث أبي سعيد وروى من حرق
ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه في حلال ولا في حرام هكذا رواه الطبراني من حديث ابن مسعود (وقال زيد بن
أسلم) أبو عبد الله المعدوي مولى عمر بن الخطاب مدني ثقة عالم مات سنة ست وثلاثين روى له الجماعة (دخلت
على ابن عمر) يعني به عبد الله (فربه عبد الله بن واقد) بن عبد الله بن عمر بن الخطاب فهو حطيد ابن ابنه
مدني مقبول مات سنة تسع عشرة روى له مسلم وأبو داود وابن ماجه (وعليه ثوب جديد فسمعته يقول أي
بني أرفع أزارك فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا ينظر الله إلى من حرازه خيلاء) قال العراقي
رواه مسلم مقتصراً على المرفوع دون ذكر مروى عبد الله بن واقد على ابن عمر وفي رواية لمسلم أن المار
رجل من بني ليث غير محمى انتهى قلت رواه الشيخان والترمذي من طريق مالك عن نافع وعبد الله بن
دينار وزيد بن أسلم كلهم يخبرون عن عبد الله بن عمر بهذا اللفظ ورواه مسلم والنسائي وعلقه البخاري من
طريق الليث بن سعد ورواه مسلم والترمذي والنسائي من طريق أيوب السخيتي وزاد الترمذي والنسائي

وقال صلى الله عليه وسلم من
حرقه خيلاء لا ينظر الله
إليه يوم القيامة وقال زيد
ابن أسلم دخلت على ابن عمر
فربه عبد الله بن واقد
وعليه ثوب جديد فسمعته
يقول أي بني أرفع أزارك
فاني سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول لا ينظر
الله إلى من حرازه خيلاء

في روايتهما فقالت أم سلمة فكيف تصنع النسوة يقولهن فقال يرخين شبرا فقالت اذا تنكشفت أقدامهن
 قال فبرخينه ذراعا لا يزدن عليه وقال الترمذي حسن صحيح ورواه مسلم والنسائي وابن ماجه من رواية
 أسامة بن زيد الليثي وعمر بن محمد العمري خستهم عن نافع وزادوا فيه يوم القيامة وفي رواية البخاري وأبي
 داود والنسائي فقال أبو بكر إن أحد شقي ثوبي يسترخي الآن أتعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انك لست تصنع ذلك خيلاء واتفق عليه الشيخان والنسائي من رواية محارب بن دينار ومسلم والنسائي من
 رواية جبلة بن سحيم ومسلم بن يساف ومسلم أيضا من رواية زيد بن محمد العمري وعلقه البخاري من رواية
 زيد بن عبد الله وجبلة بن سحيم أيضا وابن ماجه من رواية عطية العوفي كلهم عن ابن عمر وفي الحديث
 فوائد الأولى الخيلاء بضم الخاء وحكى كسرهما في المحكم وغيره والياء مفتوحة ممدودا قال النووي قال
 العلماء الخيلاء والخيلة والبطر والزهو والتختر كلها بمعنى واحد وهو حرام ويقال خال الرجل خالا
 واختال اختيالا اذا تكبر وهو رجل خال أي تكبر وصاحب خال أي صاحب كبر انتهى وقال العراقي
 في شرح الترمذي مكانه ماخوذ من التخيل الى الظن وهو أن يخيل له أنه بصفة عظيمة بلباسه لذلك
 اللباس أو غير ذلك * الثانية يدخل في قوله برديه الازار والرداء والقميص والسر اويل والجبسة والقباء
 وغير ذلك مما يسمى ثوبا وفي صحيح البخاري عن شعبة قلت لمحارب اذكر ازارا قال ما خص ازارا ولا قميصا
 وفي سنن أبي داود والنسائي وابن ماجه باسناد حسن عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال الاسبال في الازار والقميص والعمامة من جر شيئا خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة وأما
 الرواية التي فيها ذكر الازار وهي في الصحيح نخرجت على الغالب من لباس العرب وهو الازر وحكى
 النووي في شرح مسلم عن محمد بن جرير الطبري وغيره ان ذكر الازار وحده لانه كان عامة لباسهم وحكم
 القميص وغيره حكمه ثم اعترض ذلك بأنه جاء ميذا منصوفا فذكر رواية مسلم عن أبيه المتقدمة فان
 قلت ما المراد باسبال العمامة هل هو جرها على الارض كالثوب أو المراد المبالغة في تطويل عذبتها بحيث
 يخرج عن المعتاد قال العراقي في شرح الترمذي هو محمل نظر والظاهر انه اذا لم يكن جرها على الارض
 معهودا مستعملا المراد الثاني وانه في كل شيء بحسبه * الثالثة هل يختص ذلك بجر الذبول أو يتعدى الى
 غيرها كالاكمام اذا خرجت عن المعتاد وقال العراقي في شرح الترمذي لاشك في تناول التحريم لملابس
 الارض منها الخيلاء ولوقيل بتحريم ما زاد على المعتاد لم يكن بعيدا فقد كان كم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الى الرضع وكذلك فعل علي في قميص اشتراه لنفسه ولكن قد حدث للناس اصطلاح بتطويلها فان كان
 ذلك على سبيل الخيلاء فهو داخل في النهي وان كان على طريق العوائد المتقدمة من غير خيلاء فالظاهر
 عدم التحريم وحكى عياض عن العلماء انه يكره كل ما زاد على الحاجة والمعتاد في اللباس من الطول والسعة
 * الرابعة هذا الوعيد يقتضي ان ذلك كبيرة وقد تقدم عن القرطبي انه قال العجب كبيرة والكبر عجب وزيادة
 وفي سنن أبي داود عن أبي هريرة قال بينما رجل يصلي مسبلا ازاره فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذهب فتوضأ فذهب فتوضأ ثم جاء فقال اذهب فتوضأ فقال له رجل يا رسول الله مالك أمرته ان يتوضأ
 ثم سكنت عنه قال انه كان يصلي وهو مسبل ازاره ان الله لا يقبل صلاة رجل مسبل وفي الاوسط للطبراني
 من حديث جابر خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديثا فيه فان رجع الجنة لتوجد من
 مسيرة ألف عام وانه لا يجدها عاق ولا فاطم رحم ولا شج زان ولا جارا ازاره خيلاء انما الكبرياء لله رب
 العالمين * الخامسة التقييد بالخيلاء يخرج ما اذا جر بغير هذا القصد ويقضي انه لا تحريم فيه قال النووي
 في شرح مسلم طواهر الحديث في تقييدها بالجر خيلاء يدل على ان التحريم مخصوص بالخيلاء وهكذا نص
 الشافعي عليه وأما القدر المستحب فنصف الساقين والجائز بلا كراهة ما تحتها الى الكعبين وباتحتها فهو
 ممنوع فان كان للخيلاء فهو ممنوع منع تحريم والا فممنوع تنزيهه وأما الاحاديث المطلقة بان ماتحت الكعبين في

النار فالمراد بهما ما كان للخيلاء لانه مطلق فوجب حمله على المقيد السادسة يستثنى من حرمه ما اذا كان ذلك
حالة القتال فيجوز كلور ذلك في الحبر ان فيه اعزاز الاسلام وظهوره واحتقار عدوه وغيبه بخلاف
ما فيه احتقار المسلمين وغيبهم والاستعلاء عليهم والظاهر أيضا جواز بلا كراهة دفعا لضرر يحصل له
كان يكون تحت كعبه جراح أو حكة ونحو ذلك ان لم يغطها تؤذ الهوام كالذباب ونحوه بالجلبوس عليها
ولا يجد ما يسترها به الا ازاره أو رداعه أو قيصة فقد أذن صلى الله عليه وسلم للزبير وابن عوف في لبس قيص
الحري من حكمة كانت بهم ما ولد كعب في حلق رأسه وهو محرم لما آذاه القمل مع تحريم لبس الحرير لغلبة
عارض وتحريم حلق الرأس للمحرم وهذا كما يجوز كشف العورة للتداوى وغير ذلك من الاسباب المبيحة
للرخص ذكره العراقي في شرح الترمذي * السابعة ان قلت في الصحيح من حديث ابن مسعود لا يدخل الجنة
من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر قال رجل ان الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا قال ان الله
جميل يحب الجمال الكبير بطر الحق ونقص الناس فالجار لثوبه فوق الكعبين مظهر للنجس حمل بذلك مجبا
بحسن ملبسه ونضارته ونقلم يتكبر عن قبول الحق ولم يحقر أحد افكيف جعل كبره مذموما قلت الذم
انما ورد فيمن فعل ذلك كبريان ففعله غير قابل للنصيحة النبوية ولا مكرنا بالتأديب الالهى أو محتمقا
ان ليس على صفته التي رآها حسنة تبيحها فان لم يوجد واحد من الامرين وانما أعجبه رونقه غافلا عن
نعمة الله تعالى فهو العجب على ما تقدم بيانه فان استخضر مع استحسانه لهيئته ما عاباه الملبوسه نعمة الله
عليه بذلك وخضع لها فليس هذا كبرا ولا إعجابا ولم يرد في الحديث ذمه والله أعلم (وروى ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يرق يوما على كفه ووضع أسبغة عليه وقال يقول الله تعالى ابن آدم أتجزئني وقد خلقتك
من مثل هذه) يعنى النطفة (حتى اذا سويتك وعدلتك مشيت بين يدي) أى مجبجا بنفسك (والارض
منك لويد) أى وطء ثقيل ومنه قول الزباء

مال الجمال مشها ويدا * أجند لا تحملن أم حديدا

(جمعت) الاموال (ومنعت) الحقوق (حتى اذا بلغت) الروح (النراقى) جمع ترقوة وهى عظام العنق
(قلت أتصدق وانى أوان الصدقة) قال العراقي رواه ابن ماجه والحاكم وصححه اسناده من حديث بسر بن
جحاش انتهى قلت ورواه أيضا أجدوا بن سعد وابن أبي عاصم والباوردى وابن قانع وميموه والطبرانى
والبيهقى وأبو نعيم والضياء ولفظهم جميعا يقول الله يا ابن آدم أتى تجزئني وقد خلقتك من مثل هذا والباقي
سواء بسر بضم فسین مهملة وأهل الشام يقولون بشر وهو محببى عبد رى قرشى واسناد أجدوا بن ماجه
صححه (وقال صلى الله عليه وسلم اذا مشيت أمتى المطيطاء) بضم الميم وفتح الطاءين المهملتين بينهما مائة تحية
مصغرا مد ويقصر أى تجزئوا فى مشيتهم عجا واستكبارا (وخد منهم فارس والروم) أى فتحت بلادهم
فأست منهم الذكور والاناث (سلط الله بعضهم على بعض) قال العراقي رواه الترمذى وابن حبان فى صحيحه
من حديث ابن عمر انتهى قلت سائق المصنف رواه الطبرانى من حديث أبي هريرة واسناده حسن وأما
لفظ الترمذى اذا مشيت أمتى المطيطاء وخد منها أبناء الملوكة أبناء فارس والروم سلط الله شرارها على
خيرها وقال غريب وفيه يزيد بن الحباب وموسى بن عبيد قد ضعفا وهذا من دلائل نبوته صلى الله عليه
وسلم فانهم لما فتحوا بلاد فارس والروم وأخذوا مالهم واستخدموا أولادهم سلط عليهم قتلة عثمان فقتلوا
عثمان ثم سلط بنى أمية على بنى هاشم ففعلوا ما فعلوا قال المدينى والعسكرى لم تعرف الجاهلية الاواط
قبل الاسلام وانما حدث فى صدره حين كثر الغزو وطالت غيبتهم عن نساءهم وسبوا أبناء فارس والروم
واستخدموهم وطالت خلوتهم بهم فرأوهم يجزئون عن النساء فى الجلة ففعلوا (قال ابن الاعرابى) أحد
أئمة اللغة (هى) أى المطيطاء (مشية فيها الخبيال) هكذا رواه عنه غير واحد من الأئمة وقال الزنجشى
عدودة مقصورة بمعنى التملط وهو التبختر ومد اليدين وأصل التملط التفلط تفعل من الماط وهو المد وهو

وروى أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم يرق يوما على
كفه ووضع أسبغة عليه
وقال يقول الله تعالى ابن
آدم أتجزئني وقد خلقتك
من مثل هذه حتى اذا سويتك
وعدلتك مشيت بين يدي
والارض منك لويد جعلت
ومنعت حتى اذا بلغت التراقي
قلت أتصدق وانى أوان
الصدقة وقال صلى الله عليه
وسلم اذا مشيت أمتى المطيطاء
وخد منهم فارس والروم
سلط الله بعضهم على بعض
قال ابن الاعرابى هى
مشية فيها الخبيال

وقال صلى الله عليه وسلم من تعظم في نفسه واختال في مشيئته لقي الله وهو عليه غضبان (الانوار) من أبي بكر الهذلي قال بينما نحن مع الحسن اذ مر علينا ابن الاعمى يريد المقصورة وعليه حجاب خزند نضد بها (٣٤٩) فوق بعض على ساقه وانفج عنها

قباؤه وهو عشى يتجتر
اذ نظر اليه الحسن فثارة
فقال أف أف شامخ بأنفه
فأعطفه مصعرخة ينظر
في عطفيه أي حيق أنت
تنظر في عطفيك في نم غير
مشكورة ولا مذكورة غير
الماخوذ بأمر الله فيها ولا
المؤدى حق الله منها والله
أن عشى أحد طبيعته
يتخلج تخلج المجنون في كل
عضو من أعضائه نه نعمة
وللشيطان به لفة فسمع
ابن الاعمى فرجع يعتذر
اليه فقال لا تعذرالى وتب
الى ربك أما سمعت قول الله
تعالى ولا تمس في الارض
مراحلك لن تخرق الارض
ولن تبلغ الجبال طولا وم
بالحسن شاب عليه بزة
حسنة فدعاه فقال له ابن
آدم معجب بشبابه معجب
لشماله كأن القبر قد وارى
بدنك وكأ نك قد لاقت
عملك ويحك ذاوذلك فان
حاجة الله الى العباد صلاح
قلوبهم * وروى أن عمر
ابن عبد العزيز حج قبل أن
يستخلف فنظر اليه طاموس
وهو يختال في مشيئته فغمر
جنبه باصبعه ثم قال ليست
هذه مشيئة من في بطنه خرم
فقال عمر كالمعذر يا عم
لقد ضرب كل عضو منى

من المصغرات التي لم يستعمل لها مكبر وكلمة عياض هي مشيئتها تجتر ومديد من معاه
اذا مره وكذا التقطى وهو من المصغرات ولم يستعمل لها مكبر وكلمة عياض (وقال صلى الله عليه وسلم من تعظم
في نفسه) أي تكبر وتجبر (واختال في مشيئته) أي تجتر وأعجب بنفسه (لقي الله وهو عليه غضبان) فان
شاء عذبه وان شاء عفا عنه قال العراقي رواه أحمد والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن
حديث ابن عمر انتهى قلت وكذلك رواه البخاري في الأدب المفرد قال الهيثمي رجاله الصحيح وقال
المنذرى رواه صحيحهم في الصحيح (الانوار عن أبي بكر) سلمى بن عبد الله بن سلمى (الهذلي) البصري
وهو ابن بنت ابن عبد الرحمن الجهمي يروي عن قتادة بن دعامة وعنه اسمعيل بن عباس قال الحفاظ في
التذيب اخبارى مترك الحديث ما نسته سبع وستين روى له ابن ماجه (قال بيننا نحن مع الحسن) يعني
البصري (اذ مر علينا ابن الاعمى) اذا طلق بصرف الى عمرو بن الاعمى بن سمى بن خالد بن منقر بن عبيد بن
معاوية التميمي المنقرى كان خطيبا جليلا بليغا شاعرا شريفا في قومه له صحبة وهو الذي يخاطب الزبير فان
ابن بدر يقول طلبت مفترش الهلباء تشفى * عند النبي فلم تصدق ولم تصب

ولكن يبعد خطاب الحسن البصري الا في ذكره وهو أصغر سنا وقد راع مثله وهو محبب أكبر منه سنا
وقد رافا الظاهر ان المراد به أحد بني اخوته اما شيبه بن سعد بن الاعمى واما المدمل بن خاقان بن الاعمى واما
خالد بن صفوان بن عبد الله بن الاعمى وكلهم من البلقاء المشهورين فايحزر ذلك (يريد المقصورة) وهو
الموضع الذي جعل شبه القصر على عين الحراب أحد ثنائيو أمية (وعليه حجاب خزند نضد بعضها فوق
بعض على ساقه) أي رتبها واحد فوق واحد (فانفج عنها قباؤه وهو عشى يتجتر) أي يبل عينا وشمالا
(اذ نظر اليه الحسن فثارة أف أف شامخ بأنفه) وهو كناية عن التكبر يقال شامخ بأنفه اذا تكبر (مصع
خده) يقال مصع خده بالتشديد وصاعره اما له عن الناس اعراضا وتكبرا (ينظر في عطفيه) أي جانبه
والجمع اعطاف (أي حيق) أي بأحق وهو مصع خرم أقرق بتشديد التحتية المكسورة (أنت تنظر في
عطفيك في نم غير مشكورة ولا مذكورة غير الماخوذ بأمر الله فيها ولا المؤدى حق الله منها والله ان عشى
أحدكم طبيعته يتخلج تخلج المجنون) أي يضطرب اضطرابه (في كل عضو من أعضائه نه نعمة وللشيطان
فيه لعة فسمع ابن الاعمى) هذا الكلام (فرجع يعتذرالى وتب الى ربك) (لا تعذرالى وتب الى ربك) أما
سمعت قول الله تعالى ولا تمس في الارض مراحلك لن تخرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا
أخرجه أبو نعيم في الحلية (ومر بالحسن) البصري رحمه الله تعالى (شاب عليه بزة حسنة) البزة بالكسر
الهيئة (فدعاه فقال ابن آدم معجب بشبابه معجب لشماله كأن القبر قد وارى بدنك وكانك وقد لاقت عملك
ويحك ذاوذلك فان حاجة الله الى العباد صلاح قلوبهم) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وروى أن عمر
ابن عبد الملك بن مروان الاموي رحمه الله تعالى) (حج قبل ان يستخلف) وذلك في زمن عمه ابن سليمان
ابن عبد الملك (فنظر اليه طاموس) البجلي رحمه الله تعالى (وهو يختال في مشيئته فغمر جنبه باصبعه ثم قال
ليست هذه مشيئة من في بطنه خرم) وفي بعض النسخ من في قلبه خرم (فقال عمر كالمعذر) له (يا عم لقد
ضرب كل عضو منى على هذه المشية حتى تعلمها) أخرجه أبو نعيم في الحلية (ورأى محمد بن واسع) البصري
رحمه الله تعالى (ولده يختال فدعاه فقال أترى من أنت) أما أملك فاشتريتها بما تاتي درهم وأما أبوك فلا
أكثر الله في الاسلام) وفي نسخة في المسلمين (مثله) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أحمد بن محمد بن شيان
حدثنا أبو العباس السراج حدثنا أبو العباس بن أبي طالب حدثنا عبد الله بن عيسى الطفاوى حدثنا
محمد بن عبد الله الزرادي يروي قال نظر محمد بن واسع الى ابن له يخطر بیده فقال له ويحك تترى ابن من أنت

على هذه المشية حتى تعلمها ورأى محمد بن واسع ولده يختال فدعاه وقال أترى من أنت أما أملك فاشتريتها بما تاتي درهم وأما أبوك فلا
أكثر الله في المسلمين مثله

أمكن اشترائها بمائتي درهم وأبوك فلا كثر الله في المسلمين ضربه أو نحوه وأخرج أيضا من طريق
الاصمعي قال أذى ابن محمد بن واسع رجلا فقال له محمد أتؤذيه وأنا أبوك وإنما اشتريت أملك بمائة درهم
(ورأى ابن عمر) رضي الله عنه (رجلا يجزاراره) أي احتمالا (فقال أن لا شيطان أخوانا كرهنا مرتين
أو ثلاثا) وإنما قد ناه بكونه احتمالا لأن من حرمه غير هذا القصد فإنه لا يحرم عليه كما تقدمت الإشارة إليه
وبوب البخاري في صحيحه باب من جزاراره من غير خيلاء وأورد فيه حديث أبي بكر لما قال يا رسول الله إن
أحد شقي ثوبي يسترخي إلا أن أتعاهد ذلك منه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم إنك لست تصنع ذلك خيلاء
وحديث أبي بكر خسفت الشمس ونحن عند النبي صلى الله عليه وسلم فقام يجر ثوبه مستجلا حتى أتى
المسجد الحديث (وروى ابن مطرف بن عبد الله) بن الشخير الحرشي البصري التابعي العابد الثقة (رأى
المهلب) بن أبي صفرة ظالم بن سراق الأزدي العتسكي (وهو يتختر في جبة خز فقال يا عبد الله) سمعنا بعم
أسمائنا ما ذكركم الناس عبدا لله عز وجل (هذه مشية يبغضها الله عز وجل ورسوله فقال له المهلب أما
تعرفني فقال بل أعرفك أولك نطفة مذرة) أي متغيرة (وأخرك جيفة قدرة) أي تننة (وأنت بين ذلك تحمل
المذرة) بفتح العين المهملة وكسر الهمزة واللام المعجمة الخراء ولا يعرف تخفيفها (فخشي المهلب وترك مشيته)
هكذا في نسخ الكتاب من رواية مطرف بن عبد الله وأخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة مالك بن دينار
فقال حدثنا الحسن بن علي بن الخطاب الوراق حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة حدثنا إبراهيم بن العباس
الكتاب حدثنا الاصمعي قال مر المهلب بن أبي صفرة على مالك بن دينار وهو يتختر في مشيته فقال له مالك
ما علمت إلا هذه المشية تذكره الإبين الصنفين فقال له المهلب أما تعرفني فقال مالك أعرفك أحسن
المعرفة قال وما يعرفك مني قال أما أولك نطفة مذرة وأما آخرك جيفة قدرة وأنت بينهما تحمل المذرة
قال فقال المهلب الآن عرفتني حق المعرفة وأخرج من طريق سلام بن مسكين عن مالك بن دينار أنه لقي
بلال بن أبي بردة والناس يعاوفون حوله فقال له أما تعرفني قال بل أعرفك أولك نطفة وأوسطك جيفة
وأسفلك دودة قال فذهب هو إليه أن يضربوه فقال لهم أنا مالك بن دينار فركب ومضى (وقال مجاهد) رحمه
الله تعالى (في قوله تعالى ثم ذهب إلى أهله يتمطى أي يتختر) أصله يتمطط وهو فعل من المطط وهو المد
وأصله أن عديده في حالة المشي (وأذذ كونا ذم الكبر والاختيال فلذذ كونا) الآن (فضيلة التواضع)
ومافيه من الأخبار والآثار والله الموفق

* (بيان فضيلة التواضع) *

وهو تفاعل من الوضع بمعنى الخشوع والذل والفرق بين التواضع والضعفة ان التواضع رضا الانسان بمنزلة
دون ما تستحقه بمنزلة وضع الضعة وضع الانسان نفسه بمحل يرضى به والفرق بين التواضع والخشوع ان
التواضع يعتبر بالاخلاق والافعال القاهرة والباطنة والخشوع يقال باعتبار أفعال الجوارح ولذلك قيل
إذا تواضع القلب خشعت الجوارح قاله الراغب وقال ابن القيم الفرق بين التواضع والمهانة ان التواضع
يتولد من بين العلم بالله وصفاته ومحبتة واجلاله وبين معرفته بنفسه ونقصه وهما عيوب محله وآفاتهما في تولد
من ذلك خلق هو التواضع وهو انكسار القلب لله وخفض جناح الذل والرجعة للخلق والمهانة الدناءة
والخسة وابتذال النفس في نيل حظوظها كتواضع الفاعل للمفعول به (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما زاد الله عبدا بقوا الا عزوا وما تواضع أحد لله الا رفعه الله) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة
وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم ما من أحد) ما نافية ومن زائدة وهي هنا تفيد عموم النبي وتحسين
دخول ما على النكرة (الاومعه ملسكان) موكلا لانه (وعليه حكمة) بحركة وهي نحو لحام الدابة سميت
بذلك لانها تذللها لراكبها حتى يمنعها الجراح ونحوه ومنه اشتقاق الحكمة بالكسر لانها تمنع صاحبها من
اخلاق الاراذل (بمسكانه بها فان هو رفع نفسه) على غيره واستعلى (جداها ثم قال اللهم ضع) وهو
كناية عن اذلاله (وان وضع نفسه) للعق والخلق (قالا اللهم ارفعهم) وهو كناية عن اعزازه ورفع قدره

ورأى ابن عمر رجلا
يجزاراره فقال ان للشيطان
اخوانا كرهنا مرتين
أو ثلاثا وروى أن
مطرف بن عبد الله بن
الشخير رأى المهلب وهو
يتختر في جبة خز فقال يا عبد
الله هذه مشية يبغضها الله
ورسوله فقال له المهلب أما
تعرفني فقال بل أعرفك
أولك نطفة مذرة وآخر
جيفة قدرة وأنت بين ذلك
تحمل المذرة فخصي المهلب
وترك مشيته تلك وقال مجاهد
في قوله تعالى ثم ذهب إلى
أهله يتمطى أي يتختر واذا
قد ذكرا ذم الكبر
والاختيال فلذذ كونا
التواضع والله تعالى أعلم
(بيان فضيلة التواضع)
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما زاد الله عبدا بقوا
الا عزوا وما تواضع أحد لله
الا رفعه الله وقال صلى الله
عليه وسلم ما من أحد الا
ومعه ملسكان وعليه حكمة
بمسكانه بها فان هو رفع
نفسه جداها ثم قال
اللهم ضع وان وضع نفسه
قالا اللهم ارفعهم

قال العراقي رواه العقبلي في الضعفاء والبيهقي أيضا من حديث ابن عباس وكلاهما ضعيف. **أه** قلت
حديث ابن عباس رواه الطبراني في الكبير وحديث أبي هريرة رواه البرازي في المنزوي والهيتمي اسنادهما
حسن وتبعهما السيوطي في من حسنهم ولفظهما ما من آدمي الا في رأسه حكمة بيد ملك فاذا تواضع قيل
للكم ارفع حكمتك واذا تكبر قيل للكم ضع حكمتك لكن قال ابن الجوزي حديث لا يصح وروى الطبراني
في مساوي الاخلاق والحسن بن سليمان في مسنده وابن لال في مكالم الاخلاق والديلمي من حديث ابن
عباس ما من آدمي الا في رأسه سلسلتان سلسلة في السماء السابعة وسلسلة في الارض السابعة فاذا
تواضع رفعه الله بالسلسلة الى السماء السابعة واذا تكبر وضعه الله بالسلسلة الى الارض السابعة وقدرى
ذلك من حديث أنس عند ابن مصرية في أماليه بلفظ ما من آدمي الا في رأسه حكمة بيد ملك فاذا تواضع
رفعه الله وان ارتفع فعه الله والكبرياء رداه الله فمن نازع الله فعه وعند أبي نعيم في الحلية والديلمي بلفظ
ما من آدمي الا في رأسه حكمة بيد ملك فان تواضع رفعه الله وارتفع رفعه الله وان رفع نفسه جذبه الى
الارض وقال اخفض نفسك الله (وقال صلى الله عليه وسلم طوبى لمن تواضع في غير مسكنة) بان لا يصح
نفسه بمكان يرى به ويؤدي الى تضيق حق الحق أو الخلق فالتواضع خفض الجناح للمؤمنين
مع بقية المؤمنين (وانفق مالا جعه في غير معصية) أي صرفه في وجوه الطاعات (ورحم أهل الذل
والمسكنة) أي رفق لهم وواساهم بمقدوره (وخالط أهل العفة والحكمة) رواه البخاري في التاريخ
والبغوي في معجم الصحابة والباوردي وابن قانع والطبراني وتمام والبيهقي وابن عساكر من رواية نعيم
العيسى عن ركب المصري وله محبة مرفوعة باللفظ طوبى لمن تواضع في غير معصية وذلك نفسه في غير مسكنة
وانفق من ماله جعه في غير معصية وخالط أهل الفقه والحكمة ورحم أهل الذل والمسكنة طوبى لمن ذل
نفسه وطاب كسبه وحسنت سريرته وعزل عن الناس شره طوبى لمن عمل بعلمه وانفق الفضل من ماله
وامسك الفضل من قوله وروى بعض ذلك البرازي من حديث أنس وقد تقدم بعضه في كتاب العلم وبعضه
في آفات اللسان وذكرنا هناك الكلام على رايه ومروية الحديث (وعن أبي سلمة المديني عن أبيه
عن جده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عندنا بقباء) وهو على ميلين من المدينة من جهة الجنوب
(وكان صائما فأتيناه عند افطاره بقدر من لبن وجعلنا فيه شيئا من عسل فلما رفعه فذاقه وجد حلاوة
العسل فقال ما هذا قلنا يا رسول الله جعلنا فيه شيئا من عسل فوضعه) من يده على الارض (وقال اما اني
لا أحرمه ومن تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله ومن اقتصد أي توسط في معيشته أغناه الله ومن
بذر أي فرق ماله في غير موضعه أفقره الله ومن أكثر كراهته أحبه الله) قال العراقي رواه البرازي
من رواية طلحة بن عبيد الله عن جده طلحة فذكر نحوه دون قوله ومن أكثر كراهته أحبه الله ولم
يقبل بقباء وقال الذهبي في الميزان انه خبر منكر وقد تقدم رواه الطبراني في الاوسط من حديث عائشة قالت
أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدر فيه لبن وعسل الحديث وفيه اما اني لا أزعم انه حرام الحديث
وفيه ومن أكثر كراهته أحبه الله وروى المرفوع منه أحمد وأبو يعلى من حديث أبي سعيد دون
قوله ومن بذر أفقره الله وذكر فيه قوله ومن أكثر كراهته أحبه الله وتقدم في ذم الدنيا **أه** قلت هو
في نوادر الاصول للحكيم الترمذي من طريق محمد بن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه أوس بن
خولى بقدر فيه لبن وعسل فوضعه وقال اما اني لا أحرمه ولكن أتركه تواضع لله فان من تواضع لله رفعه
الله ومن اقتصد أغناه الله ومن بذر أفقره الله وروى ابن منده في معجم الصحابة وأبو عبيد من حديث أوس
ابن خولى من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله وقال البغوي لا أعلم الاوس بن خولى حديثنا
مسندنا قال الحافظ بل له حديث مسندنا ورده من منده من طريق عبد بن أبي هالة عن أوس بن خولى ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال له من تواضع لله رفعه الله وفي اسناده خارجة بن مصعب وهو ضعيف وفيه من

وقال صلى الله عليه وسلم
طوبى لمن تواضع في غير
مسكنة وانفق مالا جعه في
غير معصية ورحم أهل الذل
والمسكنة وخالط أهل الفقه
والحكمة وعن أبي سلمة
المديني عن أبيه عن جده
قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم عندنا بقباء وكان
صائما فأتيناه عند افطاره
بقدر من لبن وجعلنا فيه
شيئا من عسل فلما رفعه
فذاقه وجد حلاوة العسل
فقال ما هذا قلنا يا رسول
الله جعلنا فيه شيئا من عسل
فوضعه وقال اما اني لا أحرمه
ومن تواضع لله رفعه الله
ومن تكبر وضعه الله ومن
اقتصد أغناه الله ومن بذر
أفقره الله ومن أكثر كراهته
أحبه الله

لا يعرف أيضا روى أبو نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة من تواضع لله ورفع الله وزاد ابن النجار ومن اقتصد أغناه الله ومن ذكر الله أحبه الله وروى ابن شاهين في الترغيب في الذكرك من حديثه بسند رجاله ثقات من أكثر ذكر الله أحبه الله (وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في نفر من أصحابه في بيته يأكلون فقام سائل على الباب به زمانة) وهو مرض يدوم زمانا طويلا (يتكره منها) وفي نسخة منكورة (فاذن له فلما دخل أجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذه ثم قال طعم أي كل) وكان رجلا من قريش اشمازمن وتكرهه فسامت ذلك الرجل حتى كانت به زمانة مثلها قال العراقي لم أجده أصلا والوجود كله مع مجذوم رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث جابر وقال الترمذي غريب اه وماروى عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رفعه قال لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر واتقوا المجذوم كما يتقى الأسد فالعني الفرار منه خوفا من العدوى لا كيتوهمه العامة ثم ان هذا في حق ضعيف اليقين والافتقار ولا يعدي شيئا ولا عدوى ونحو ذلك كما ترى في بحاله ويؤيد الجمله الاخيرة من الحديث مارواه البيهقي عن يحيى بن جابر قال ما عاب رجل قط رجلا بعيب الا ابتلاه الله بذلك العيب وعن ابراهيم الخفي قال اني لارى الشئ فأكرهه فلا يعنى ان أتكم فيه الا تخافه ان ابتلي بثلثه وروى عن ابن مسعود قال لو سخرت من كلب خشيت ان أحول كلبا وقال عمرو بن شرحبيل لو رأيت رجلا يرضع عترة ففحصت منه خشيت ان أصنع مثل ما صنع الى غير ذلك مما تقدم بعضه (وقال صلى الله عليه وسلم خيري ربي بين أمرين ان أكون عبداً رسولاً أو ملكاً نبياً فلم أدر أيهما اختار وكان صفى من الملائكة جبريل) عليه السلام والصفي كفى هو من يصطفيه الانسان لنفسه بالصحة والمحبة ويختاره (فرفعت رأسى) كالمستشير اليه (فقال تواضع لربك فقلت عبداً رسولاً) قال العراقي رواه أبو يعلى من حديث عائشة والطبراني من حديث ابن عباس وكلا الحديثين ضعيف اه قات ورواه هناد في الزهد من مرسل الشعبي بلفظ خيري ربي بين ان أكون نبياً ملكاً أو نبياً عبداً ولم أدر ما أقول وكان صفى من الملائكة جبريل فنظرت اليه فقال بيده ان تواضع فقلت نبياً عبداً (وأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام) يا موسى انما أقبل صلاة من تواضع لعظمتى ولم يتعظم على خلقى والزم قلبه خوفاً وقطع نهاره بذكرى وكف نفسه عن الشهوات من أجل (رواه الديلمي من حديث حارثة بن وهب رفعه قال الله عز وجل ليس كل مصل يصلى انما أتقبل الصلاة من تواضع لعظمتى ولم يتكبر على خلقى وقطع نهاره بذكرى ولم يبت مصر على خطيئته بطعم الجائع ويؤوى الغريب ورحم الصغير ويوقر الكبير فذلك الذي يسألنى فاعطيه الحديث وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم الكرم التقوى والشرف التواضع) أي ان الناس متساوون وان أحسابهم انما هي بافعالهم لا بانسابهم (واليقين الغنى) فان العبد اذا اتقن ان له رزقا قدر له لا يتخطاه عرف ان طلبه لما لم يقدر له عناء لا يفيد سوى الحرص والطمع المذمومين فقتع رزقه وشكر عليه قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب اليقين مرسله وسند الحاكم أوفى من رواية اخسن عن سمرة وقال صحيح الاسناد اه قات رواه ابن أبي الدنيا في الكتاب المذكور من مرسل يحيى بن أبي كثير ورواه العسكري في الامثال من قول عمر بلفظ الكرم التقوى والحسب المال لست بخير من فارسي ولا بنطى الابتغوى الله وروى الحسب المال والكرم التقوى هكذا رواه أحد وعبد بن جندب في تفسيره والترمذي وقال حسن صحيح غريب وابن ماجه والطبراني والحاكم والبيهقي والضياع من حديث سمرة وهذا هو الذي أشار اليه العراقي ورواه القضاي من حديث بريدة ورواه العسكري في الامثال والطبراني وأبو نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة ورواه الطبراني وابن جرير وصححه والخطيب من حديث علي ورواه الطبراني من حديث جابر (وقال عيسى

* وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في نفر من أصحابه في بيته يأكلون فقام سائل على الباب به زمانة يتكره منها فاذن له فلما دخل أجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذه ثم قال طعم أي كل رجا من قريش اشمازمن وتكرهه فسامت ذلك الرجل حتى كانت به زمانة مثلها وقال صلى الله عليه وسلم خيري ربي بين أمرين أن أكون عبداً رسولاً أو ملكاً نبياً فلم أدر أيهما اختار وكان صفى من الملائكة جبريل فرفعت رأسى اليه فقال تواضع لربك فقلت عبداً رسولاً وأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام انما أقبل صلاة من تواضع لعظمتى ولم يتعظم على خلقى والزم قلبه خوفاً وقطع نهاره بذكرى وكف نفسه عن الشهوات من أجل وقال صلى الله عليه وسلم الكرم التقوى والشرف التواضع واليقين الغنى وقال المسبح

عليه السلام طوبى للمتواضعين في الدنيا هم أصحاب المنابر يوم القيامة طوبى (٣٥٢) للمصلحين بين الناس في الدنيا هم الذين يرتون

الفردوس يوم القيامة طوبى للمطهرة قلوبهم في الدنيا هم الذين ينظرون الى الله تعالى يوم القيامة وقال بعضهم بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا هدى الله عبد الاسلام وحسن صورته (ورزقه مع ذلك تواضعا فذلك من صفوة الله) أى ممن اصطفاه الله واختاره قال العراقي رواه الطبراني في مسعود نحوه وفيه المسعودى مختلف فيه اه قلت وروى ابن النجار من حديث أنس من حسن الله خلقه وحسن خلقه ورزقه الاسلام أدخله الجنة (وقال صلى الله عليه وسلم أربع لا يعطيهن الله الا لمن يحب) وفي نسخة من أحب (الصمت) أى السكوت عما لا ينبغي أو ما لا يعنى المتكلم (وهو أول العبادة) أى مبناه وأساسه لان اللسان هو الذى يكب الناس على مناخرهم (والتوكل على الله والتواضع) أى لين الجانب للخلق على طبقاتهم ورؤية الانسان نفسه حقيرا صغيرا (ولزهد في الدنيا) أى القلة فيها قال العراقي رواه الطبراني والحاكم من حديث أنس أربع لا يصعب الا عجب الصمت وهو أول العبادة والتواضع وذكر الله وقلة الشئ قال الحاكم صحيح الاسناد قلت فيه العوام بن جويرية قال ابن حبان يروى الموضوعات ثم روى له هذا الحديث اه قلت وكذلك رواه البيهقي ورواه ابن عساكر موقوفا ومعنى كونهم لا يصعب الا عجب أى لا توجد وتجتمع في انسان في آن واحد الاعلى وجه عجيب يتعجب منه لعظم موقعه لكونها قل أن تجتمع فان الغالب على الزاهد في الدنيا قلة ما ينطق منه على نفسه ودونه فيظهر الشكوى والتضجر ويمنع صرف الهمة الى الذكر واجتماعها شئ عجيب لا يحصل الا بتوفيق الهى وامداد سماوى وقد شنع الذهبي والمنذرى على الحاكم في الحكم بتعجبه فذكر الذهبي في الميزان في ترجمة العوام بن جويرية بعد أن تعجب من اخراجه له وقال ابن عدى الاصل في هذا انه موقوف على أنس وقد دفعه بعض الضعفاء عن أبي معاذ بن الربيع وقد قال يحيى جيد كذاب (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (قال صلى الله عليه وسلم اذا تواضع العبد لربه الله الى السماء السابعة) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب نحوه وفيه زمعة بن صالح ضعفه الجمهور اه قلت سياق المصنف رواه الخرائطى في مكارم الاخلاق وفيه الكرى قال ابن حبان كان يضع على الثقات وروى الخرائطى في مساوى الاخلاق في اثنائه حديث فاذا تواضع لربه الله بالسلسلة الى السماء السابعة وقد تقدم قريبا (وقال صلى الله عليه وسلم التواضع لا يزيد العبد الا رفعة فتواضعوا برحمتكم الله) قال العراقي رواه الاصفهاني في الترهيب والترهيب من حديث أنس وفيه بشر بن الحسين وهو ضعيف جدا ولمسلم في اثنائه حديث لابي هريرة ما تواضع أحد لله الا رفعة الله اه قلت سياق المصنف رواه أبو نعيم في الحلية ومن طريقة الدليل من حديث أنس الا انه قال فتواضعوا برحمتكم الله ورواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث محمد بن عمير العبدى بزيادة جلتين وهما والفقولا يزيد الاعرافا ويعزكم الله والصدقة لا تزيد المال الا كثرة فتصدقوا برحمتكم الله ومحمد بن عمير العبدى لم أجده في الصحابة (وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطعم فجاء رجل اسود اللون (به جدري قد برئ منه) وتقرش) وتقرش (فجعل لا يجلس الى أحد الا قام من جنبه) فاجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنبه (وأكل معه قال العراقي لم أجده هكذا والمعروف أكله مع مجذوم رواه أبو داود وقال غريب وابن ماجه من حديث جابر وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم انه ليحبني أن يحمل الرجل شيا في يده يكون مهنة) وفي بعض النسخ مهنة (لا هله يدفع به الكبر عن نفسه) قال العراقي غريب قلت ورد من حديث أبي سعيد كان صلى الله عليه وسلم لا يمنع الحياء أن يحمل يضاغة من السوق أو رده القشيري في الرسالة (وقال صلى الله عليه وسلم ما لي لأرى عليكم حلاوة العبادة قالوا وما حلاوة العبادة قال التواضع التواضع

عليه السلام طوبى للمتواضعين في الدنيا هم أصحاب المنابر يوم القيامة طوبى للمصلحين بين الناس في الدنيا هم الذين يرتون الفردوس يوم القيامة طوبى للمطهرة قلوبهم في الدنيا هم الذين ينظرون الى الله تعالى يوم القيامة وقال بعضهم بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا هدى الله عبد الاسلام وحسن صورته (ورزقه مع ذلك تواضعا فذلك من صفوة الله) أى ممن اصطفاه الله واختاره قال العراقي رواه الطبراني في مسعود نحوه وفيه المسعودى مختلف فيه اه قلت وروى ابن النجار من حديث أنس من حسن الله خلقه وحسن خلقه ورزقه الاسلام أدخله الجنة (وقال صلى الله عليه وسلم أربع لا يعطيهن الله الا لمن يحب) وفي نسخة من أحب (الصمت) أى السكوت عما لا ينبغي أو ما لا يعنى المتكلم (وهو أول العبادة) أى مبناه وأساسه لان اللسان هو الذى يكب الناس على مناخرهم (والتوكل على الله والتواضع) أى لين الجانب للخلق على طبقاتهم ورؤية الانسان نفسه حقيرا صغيرا (ولزهد في الدنيا) أى القلة فيها قال العراقي رواه الطبراني والحاكم من حديث أنس أربع لا يصعب الا عجب الصمت وهو أول العبادة والتواضع وذكر الله وقلة الشئ قال الحاكم صحيح الاسناد قلت فيه العوام بن جويرية قال ابن حبان يروى الموضوعات ثم روى له هذا الحديث اه قلت وكذلك رواه البيهقي ورواه ابن عساكر موقوفا ومعنى كونهم لا يصعب الا عجب أى لا توجد وتجتمع في انسان في آن واحد الاعلى وجه عجيب يتعجب منه لعظم موقعه لكونها قل أن تجتمع فان الغالب على الزاهد في الدنيا قلة ما ينطق منه على نفسه ودونه فيظهر الشكوى والتضجر ويمنع صرف الهمة الى الذكر واجتماعها شئ عجيب لا يحصل الا بتوفيق الهى وامداد سماوى وقد شنع الذهبي والمنذرى على الحاكم في الحكم بتعجبه فذكر الذهبي في الميزان في ترجمة العوام بن جويرية بعد أن تعجب من اخراجه له وقال ابن عدى الاصل في هذا انه موقوف على أنس وقد دفعه بعض الضعفاء عن أبي معاذ بن الربيع وقد قال يحيى جيد كذاب (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (قال صلى الله عليه وسلم اذا تواضع العبد لربه الله الى السماء السابعة) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب نحوه وفيه زمعة بن صالح ضعفه الجمهور اه قلت سياق المصنف رواه الخرائطى في مكارم الاخلاق وفيه الكرى قال ابن حبان كان يضع على الثقات وروى الخرائطى في مساوى الاخلاق في اثنائه حديث فاذا تواضع لربه الله بالسلسلة الى السماء السابعة وقد تقدم قريبا (وقال صلى الله عليه وسلم التواضع لا يزيد العبد الا رفعة فتواضعوا برحمتكم الله) قال العراقي رواه الاصفهاني في الترهيب والترهيب من حديث أنس وفيه بشر بن الحسين وهو ضعيف جدا ولمسلم في اثنائه حديث لابي هريرة ما تواضع أحد لله الا رفعة الله اه قلت سياق المصنف رواه أبو نعيم في الحلية ومن طريقة الدليل من حديث أنس الا انه قال فتواضعوا برحمتكم الله ورواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث محمد بن عمير العبدى بزيادة جلتين وهما والفقولا يزيد الاعرافا ويعزكم الله والصدقة لا تزيد المال الا كثرة فتصدقوا برحمتكم الله ومحمد بن عمير العبدى لم أجده في الصحابة (وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطعم فجاء رجل اسود اللون (به جدري قد برئ منه) وتقرش) وتقرش (فجعل لا يجلس الى أحد الا قام من جنبه) فاجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنبه (وأكل معه قال العراقي لم أجده هكذا والمعروف أكله مع مجذوم رواه أبو داود وقال غريب وابن ماجه من حديث جابر وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم انه ليحبني أن يحمل الرجل شيا في يده يكون مهنة) وفي بعض النسخ مهنة (لا هله يدفع به الكبر عن نفسه) قال العراقي غريب قلت ورد من حديث أبي سعيد كان صلى الله عليه وسلم لا يمنع الحياء أن يحمل يضاغة من السوق أو رده القشيري في الرسالة (وقال صلى الله عليه وسلم ما لي لأرى عليكم حلاوة العبادة قالوا وما حلاوة العبادة قال التواضع التواضع

وقال صلى الله عليه

وسلم اذا رأيتم المتواضعين
من أمتي فتواضعوا لهم
واذا رأيتم المتكبرين فتكبروا
عليهم فان ذلك مذهبهم
وصغار (الآنار) قال عمر
رضي الله عنه ان العبد اذا
تواضع لله رفع الله حكمته
وقال انتعش رفق الله عز وجل
تكبر وعدى طوره رهصه
الله في الارض وقال احسأ
خسأك الله فهو في نفسه
كبير وفي أعين الناس
حقير حتى انه لا يحقر
عندهم من الخنزير وقال
جابر بن عبد الله انتهيت
مرة الى شجرة تحتها رجل
ناثم قد استظل بنطع له وقد
جاوزت الشمس النطع
فسويته عليه ثم ان الرجل
استيقظ فاذا هو سلمان
الفارسي فذكرت له ما
صنعت فقال لي يا جابر
تواضع لله في الدنيا فانه من
تواضع لله في الدنيا رفعه الله
يوم القيامة يا جابر اني
ما ظلمت ان يوم القيامة قلت
قلت لا قال انه ظلم الناس
بعضهم بعضا في الدنيا قالت
عائشة رضي الله عنها انكم
لتغفلون عن أفضل العبادة
التواضع وقال يوسف بن
أسباط يجزي قليل الورع
من كثير العمل ويجزي
قليل التواضع من كثير
الاجتهاد وقال الفضيل
وقد سئل عن التواضع ما هو
فقال ان تخضع للحق وتتقاد

قال العراقي غريب أيضا (وقال صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم المتواضعين فتواضعوا لهم واذا رأيتم المتكبرين
فتكبروا عليهم فان ذلك مذهبهم وصغار) قال العراقي غريب أيضا والمعنى ان المتكبر اذا تواضع له تهادى
في تنهوا واذا تكبرت عليه يمكن ان يتنبه ومن ثم قال الشافعي ما تكبر على متكبر مرتين وقال الزهري التجبر على
ابناء الدنيا وثق عري الاسلام وفي بعض الآثار التكبر على المتكبر صدقة ويؤيده ما تقدم من حديث
ركب المصري طوبى لمن تواضع في غير منقصة وذل في غير مسكنة ومنه يؤخذ ان الرجل اذا تغير صديقه
وتكبر عليه لنحو منصب أن يفارقه ولذلك قيل

سأضرب عن رفيقي اذا جفاني * على كل الاذى الا الهوان

وقال الشيخ الاكبر قدس سره الخضوع واجب في كل حال الى الله باطنا وظاهرا فاذا اتفق أن يقام في
موطن الاولي فيه تلهو وعزة الاعيان وجبروته وعظمته وعز المؤمن وعظمته وجبروته وبظهور في المؤمن
من الانفة والجبروت ما يناقض الخضوع والمذلة فالاولى اظهار ما يقتضيه ذلك الموطن فان المواطن
أحكاما فافعل بمقتضاها تكن حكيمًا والله أعلم (الآنار) قال عمر رضي الله عنه اذا تواضع العبد لله رفع الله
حكمته وقال انتعش اي ارتفع (رفعك الله واذا تكبر وعدا) أي تجاوز (طوره رهصه الله في الارض)
أي دفعه اليها (وقال احسأ خسأك الله) والقائل بهذا هو الملك الموكل بالحكمة (فهو في نفسه كبير
وفي أعين الناس حقير حتى انه لا يحقر عندهم من الخنزير) قوله روى مرفوعا من حديث أنس عند أبي
نعيم والديلمي بلفظ ما نأدى الا في رأسه حكمة بيد ملك فان تواضع رفعه بها وقال ارتفع ورفعك الله وان
رفع نفسه جذبه الى الارض وقال الخفض خفضك الله وعند ابن مصرية في أماليه بلفظ فان تواضع رفعه
الله وان ارتفع رفعه الله وكل ذلك قد تقدم وآخروه رواه أبو نعيم من حديثه مرفوعا بلفظ من تواضع لله رفعه
الله فهو في نفسه صغير وفي أنفاس الناس عظيم ومن تكبر وضعه الله فهو في أعين الناس صغير وفي نفسه
كبير حتى لهو أهون عليهم من كلب أو خنزير (وقال جابر بن عبد الله) البجلي رضي الله عنه (انتهيت
مرة الى شجرة تحتها رجل ناثم قد استظل بنطع له) وهو المتخذ من الاديم معروف وفيه أربع لغات فزع
النون وكسرها ومع كل واحد فزع الطاء وسكونها والجمع أنطاع ونطوع (وقد جاوزت الشمس النطع
فسويته عليه ثم ان الرجل استيقظ فاذا هو سلمان الفارسي) رضي الله عنه (فذكرت له ما صنعت فقال
لي يا جابر تواضع لله في الدنيا فانه من تواضع لله في الدنيا رفعه الله يوم القيامة يا جابر اني تدرى ما ظلمت النار
يوم القيامة قلت لا قال ظلم الناس بعضهم بعضا في الدنيا) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد
حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن سليم حدثنا هناد بن السري حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي طيبان
عن جابر قال قال سلمان يا جابر تواضع لله في الدنيا فانه من تواضع لله في الدنيا رفعه الله يوم القيامة يا جابر تدرى
ما الظلمات يوم القيامة قلت لا تدرى قال ظلم الناس بينهم في الدنيا قال ثم أخذ عويذا لا أراه بين
أصبعيه قال يا جابر لو طلبت في الجنة مثل هذا العود لم تجده قال قلت يا أبا عبد الله فابن النخل والشجر قال
أصولها اللواتي والذهب أعلاها ثم رواه جابر عن قابوس بن أبي طيبان عن أبيه نحوه (وقالت عائشة
رضي الله عنها انكم لتغفلون عن أفضل العبادة التواضع) أي الخشوع لله ولبن الجانب للخلق وانما كان
أفضل العبادة (لانه ثمرتها) رواه ابن أبي شيبة في المصنف عن وكيع عن مسعر عن سعيد بن أبي بردة عن
أبيه عن الاسود عن عائشة (وقال يوسف بن أسباط) الشيباني رحمه الله تعالى (يجزي قليل الورع من
كثير العمل ويجزي قليل التواضع من كثير الاجتهاد) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن أحمد بن اسحق
حدثنا محمد بن يحيى بن منده حدثنا الحسين بن منصور حدثنا علي بن محمد الطنافسي حدثنا سهل أبو
الحسن سمعت يوسف بن أسباط يقول فذكره وقال الفضيل (بن عياض رحمه الله) (وقد سئل عن
التواضع هو أن تخضع للحق وتتقاده ولو سمعته من أجهل الناس قبلته) ولفظ القشيري في الرسالة وسئل

وقال ابن المبارك رأس التواضع أن تضع نفسك عند من دونك في نعمة الدنيا حتى تعلم أنه ليس لك بدنياك عليه فضل وأن ترفع نفسك عن هو فوقك في الدنيا حتى تعلم أنه ليس له بدنيا عليك فضل وقال قتادة من أعطى مالا (٢٥٥) أو جالا أو نبيا أو علما لم يتواضع

فيه كان عليه موبالا يوم القيامة وقيل أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام إذا أنعمت عليك بنعمة فاستقبلها بالاستكانة أتمها عليك وقال كعب ما أنعم الله على عبد من نعمة في الدنيا فشكرها لله وتواضع بها الله إلا أعطاه الله نفعها في الدنيا ورفع له بها درجة في الآخرة وما أنعم الله على عبد من نعمة في الدنيا فلم يشكرها ولم يتواضع بها الله إلا منعه الله نفعها في الدنيا وفتح له طبقا من النار يعذبه إن شاء أو يتجاوز عنه وقيل لعبد الملك بن مروان أي الرجال أفضل قال من تواضع عن قدرة أي خضع لجلال الحق وراعى ذلك في الخلق باختيار نفسه من غير الجلاء إليه (وزهد) في الدنيا (عن قدرة) أي وهو قادر على حوزها ولو لكنه زهد عنها (وترك النصرة) لنفسه (عن قدرة) أي كان قادرا على أن يشفي غيظه بأن ينتصر على أخيه ولكنه ترك ذلك لله تعالى (ودخل) محمد بن صبيح (بن السماك) البغدادى الواقع (على هرون الرشيد فقال يا أمير المؤمنين ان تواضعك في شرفك أي انقيادك للعلماء مع هذا الشرف وعلاو المقام الذى أنت فيه (أشرف لك من شرفك فقال) هرون (ما أحسن ما قلت فقال يا أمير المؤمنين ان امرأ آناه الله جالا في خلقه) بأن كان معتدل التركيب مستوى الخلقة (وموضعا في حسبه) بأن يكون ذا دين وتقوى (وبسطه في ذات يده) يعنى المسال (ففف في جاله) أي سلك فيه سبيل العفاف بأن لم يدنس به مجارم الله (وواسى في ماله) المحتاجين (وتواضع في حسبه) بأن لم يتكبر على أخوانه (كتب في ديوان الله من خالص عباد الله) وفي نسخة من خالص أولياء الله (فدعا هرون بدواة وقرطاس وكتبه بيده) وروى صاحب الحلية قصة أخرى لابن السماك مع هرون الرشيد تشبها قال حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا محمد بن موسى حدثنا محمد بن بكار قال بعث هرون الرشيد إلى ابن السماك فدخل وعنده يحيى بن خالد البرمكي فقال يحيى إن أمير المؤمنين أرسل إليك لما بلغه من صلاح عنك في نفسك وكثرة ذكرك منك لربك عز وجل ودعائك للعامة فقال ابن السماك أما ما بلغ أمير المؤمنين من صلاح عنك في نفسك فذلك بستر الله علينا فلو أطلع الناس على ذنب من ذنوبنا أقدم قلب لنا على مودة ولا حوى لسان لنا بدحة وإنى لاخاف أن أكون بالسوء مترعروفا وبمدح الناس مفتونا وإنى لاخاف أن أهلك بها وبقلة الشكر عليها فدعا بدواة وقرطاس فكتبه الرشيد (وكان سليمان بن داود) عليهما السلام (إذا أصبح تصفح وجوه الأغنياء والاشراف حتى يجىء إلى المساكين فيقعد معهم ويقول مسكين مع مسكين) وأخرج أحمد في الزهد عن أبي الخليل قال كان داود عليه السلام يدخل المسجد فينظر أنعم ضحقة من بنى إسرائيل فيجلس إليهم ثم يقول مسكين بين ظهري

الفضيل عن التواضع فقال ان تخضع للحق وتنقاد له وتقبله بمن قاله وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن جعفر حدثنا محمد بن اسمعيل بن يزيد حدثنا إبراهيم قال سألت الفضيل ما التواضع قال ان تخضع للحق وتنقاد له ولو سمعته من صبي قبلته منه ولو سمعته من أجهل الناس قبلته منه وسأله ما الصبر على المصيبة قال ان لا تبث وأخرج من طريق محمد بن زنبور قال سئل الفضيل عن التواضع قال ان تخضع للحق (وقال ابن المبارك) وجه الله تعالى (رأس التواضع ان تضع نفسك عند من دونك في نعمة الدنيا حتى تعلم أنه ليس له بدنيا عليك فضل) رواه هكذا في كتاب الزهد (وقال) أبو الخطاب (قتادة) بن دعامه البصري (من أعطى مالا أو جالا أو نبيا أو علما) ينتفع به (ثم لم يتواضع فيه) أي فيما أعطاه (كان عليه وبالأوم القيامة) فان هذه نعم من الله عليه والتواضع هو شكرها فلم يتواضع فكأنه بطر نعم الله تعالى والبطر وبال يوم القيامة (وقيل أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام) يا عيسى (إذا أنعمت عليك بنعمة فاستقبلها بالاستكانة) أي الخضوع والتواضع (أتمها عليك وقال كعب) الاحبار وجه الله تعالى (ما أنعم الله على عبد من نعمة في الدنيا فلم يشكرها ولم يتواضع بها لله إلا منعه الله نفعها في الدنيا وفتح له طبقا من النار يعذبه إن شاء أو يتجاوز عنه) ومعناه في المرفوع من حديث ابن عباس عند ابن الجار ما أنعم الله عز وجل على عبد من نعمة وأسبغها عليه ثم جعل إليه شيئا من حوائج الناس فتبرم بها إلا وقد عرض تلك النعمة للزوال ورواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث عمر بن الخطاب فقط قد عرض تلك النعمة للزوالها (وقيل لعبد الملك بن مروان) بن الحكم الاموى القرشى (أي الرجال أفضل قال من تواضع عن قدرة) أي خضع لجلال الحق وراعى ذلك في الخلق باختيار نفسه من غير الجلاء إليه (وزهد) في الدنيا (عن قدرة) أي وهو قادر على حوزها ولو لكنه زهد عنها (وترك النصرة) لنفسه (عن قدرة) أي كان قادرا على أن يشفي غيظه بأن ينتصر على أخيه ولكنه ترك ذلك لله تعالى (ودخل) محمد بن صبيح (بن السماك) البغدادى الواقع (على هرون الرشيد فقال يا أمير المؤمنين ان تواضعك في شرفك أي انقيادك للعلماء مع هذا الشرف وعلاو المقام الذى أنت فيه (أشرف لك من شرفك فقال) هرون (ما أحسن ما قلت فقال يا أمير المؤمنين ان امرأ آناه الله جالا في خلقه) بأن كان معتدل التركيب مستوى الخلقة (وموضعا في حسبه) بأن يكون ذا دين وتقوى (وبسطه في ذات يده) يعنى المسال (ففف في جاله) أي سلك فيه سبيل العفاف بأن لم يدنس به مجارم الله (وواسى في ماله) المحتاجين (وتواضع في حسبه) بأن لم يتكبر على أخوانه (كتب في ديوان الله من خالص عباد الله) وفي نسخة من خالص أولياء الله (فدعا هرون بدواة وقرطاس وكتبه بيده) وروى صاحب الحلية قصة أخرى لابن السماك مع هرون الرشيد تشبها قال حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا محمد بن موسى حدثنا محمد بن بكار قال بعث هرون الرشيد إلى ابن السماك فدخل وعنده يحيى بن خالد البرمكي فقال يحيى إن أمير المؤمنين أرسل إليك لما بلغه من صلاح عنك في نفسك وكثرة ذكرك منك لربك عز وجل ودعائك للعامة فقال ابن السماك أما ما بلغ أمير المؤمنين من صلاح عنك في نفسك فذلك بستر الله علينا فلو أطلع الناس على ذنب من ذنوبنا أقدم قلب لنا على مودة ولا حوى لسان لنا بدحة وإنى لاخاف أن أكون بالسوء مترعروفا وبمدح الناس مفتونا وإنى لاخاف أن أهلك بها وبقلة الشكر عليها فدعا بدواة وقرطاس فكتبه الرشيد (وكان سليمان بن داود) عليهما السلام (إذا أصبح تصفح وجوه الأغنياء والاشراف حتى يجىء إلى المساكين فيقعد معهم ويقول مسكين مع مسكين) وأخرج أحمد في الزهد عن أبي الخليل قال كان داود عليه السلام يدخل المسجد فينظر أنعم ضحقة من بنى إسرائيل فيجلس إليهم ثم يقول مسكين بين ظهري

سليمان بن داود عليهما السلام إذا أصبح تصفح وجوه الأغنياء والاشراف حتى يجىء إلى المساكين فيقعد معهم ويقول مسكين مع مساكين

وقال بعضهم كما تنكره أن يراك الاغنياء (٢٥٦) في الثياب الدون فكذلك فأكبره أن يراك الفقراء في الثياب المرتفعة وروى انه

خرج يونس وأيوب والحسن
يتذاكرون التواضع
فقال لهم الحسن أتدرون
ما التواضع التواضع أن
تخرج من منزلك ولا تلقى
مسلماً إلا رأيت له عليك
فضلاً وقال مجاهد إن الله
تعالى لما أغرق قوم نوح
عليه السلام شحنت
الجبال وتطاوت وتواضع
الجودى فرفعه الله فوق
الجبال وجعل قرار السفينة
عليه وقال أبو سليمان إن
الله عز وجل أطلع على
قلوب الأدميين فلم يجد قلباً
أشد تواضعاً من قلب موسى
عليه السلام فخصه من بينهم
بالكلام وقال يونس بن
عبيد وقد انصرف من
عرفات لم أشك في الرجل ولا
أني كنت معهم أني أخشى
أنهم حرموا بسببي ويقال
أرفع ما يكون المؤمن عند
الله أو وضع ما يكون عند
نفسه وأرفع ما يكون عند نفسه
الله أرفع ما يكون عند نفسه
وقال زياد النخعي الزاهد
بغير تواضع كالشجرة التي
لا تثمر وقال مالك بن دينار
لو أن منادياً ينادي بباب
المسجد لخرج شر كم رجلاً
والله ما كان أحد يسبقني
إلى الباب إلا رجلاً بفضل
قوة أوسى قال فلما بلغ ابن
المبارك قوله قال بهذا صار
مالك ما لكا وقال الفضيل

مساكين (وقال بعضهم كما تنكره أن يراك الاغنياء في الثياب الدون) أي الحقيرة (فكذلك فأكبره أن
يراك الفقراء في الثياب المرتفعة) أي الغالية الثمن (وروى أنه خرج يونس بن عبيد (وأيوب
السختياني (والحسن) البصري يوماً (يتذاكرون التواضع) واختلف قولهم فيه (فقال لهما الحسن
أتدرون ما التواضع التواضع أن تخرج من منزلك فلا تلقى مسلماً إلا رأيت له عليك فضلاً) أي لا ترى
لنفسك معه حالاً أو مقاماً أو قيمة (وقال مجاهد) رحمه الله تعالى (لما أغرق قوم نوح) عليه السلام
(شحنت الجبال وتطاوت) أي ارتفعت (وتواضع الجودى) أي تطامن إلى الأرض وهو جبل
بالجزيرة قرب الموصل (فرفعه الله فوق الجبال) لتواضعه (وجعل قرار السفينة عليه) وذلك فيما
قال الله تعالى في كتابه واستوت على الجودى أي وقفت والجودى الم يرفضه أهلاً للحوال الذي والمؤمنين
عليه أعطاء الله تلك المنزلة نقله القشيري في الرسالة قلت أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن
مجاهد قال الجودى جبل بالجزيرة تشاحت الجبال يومئذ من الغرق فتطاوت وتواضع هو الله فلم يغرق
ورست عليه السفينة وأخرج أبو الشيخ في العظمة عن عطاء قال بلغني أن الجبال تشاحت في السماء إلا
الجودى فعرف أن أمر الله سيذكره فسكن اه وفيه دلالة على جواز خلق الحركات في الجمادات ونقل
القشيري أيضاً عن الفضيل بن عياض قال أوحى الله إلى الجبال أني مكلم على واحد منكم نبياً فتطاوت
الجبال وتواضع طوراً سينا فكلم الله سبحانه عليه موسى لتواضعه اه وأشد الشيخ - سعد الدين
الشيрази أقل جبال الأرض طوراً وانه * لا عظم عند الله قدراً وميزلاً

(وقال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى (إن الله عز وجل أطلع إلى قلوب الأدميين) أي نظر إليها
(فلم يجد قلباً أشد تواضعاً من قلب موسى عليه السلام فخصه منهم بالكلام) فساميه تعالى على أمته
وخصه بكلامه الخاص به من كمال تواضعه واه القشيري عن وهب بن منبه بلفظ وقال وهب مكتوب
في بعض ما أنزل الله من الكتب أني أخرجت الذر من صلب آدم فلم أجد قلباً أشد تواضعاً من قلب موسى
فلذلك اصطفيته وكنيته (وقال يونس بن عبيد) البصري رحمه الله تعالى (وقد انصرف) راجعاً (من
عرفات لم أشك في الرحمة) أي في أن الله تعالى رحيم وغفر ذنوبهم (لولا أني كنت معهم أني لأخشى أنهم
حرموا بسببي) أي بسبب ذنوبي وهذا من مقام الخائفين وروى أبو نعيم في الحلية والقشيري في الرسالة
من طريق شعيب بن حرب قال بينما أنا في الطواف إذ لكرني إنسان برفعه فالتفت فإذا هو الفضيل
فقال يا أبا صالح إن كنت تظن أنه شهد الموسم من هو شر مني ومنك فبئس ما ظننت (ويقال أرفع
ما يكون المؤمن عند الله أرفع ما يكون عند نفسه وأرفع ما يكون عند الله أرفع ما يكون عند نفسه)
وهو مصداق الخبر المتقدم إذا تواضع العبد رفعة الله وإذا تكبر وضعه (وقال زياد) بن عبد الله (النخعي)
البصري روى له الترمذي (الزاهد بغير تواضع كالشجرة التي لا تثمر) أي فكأنه لا ينتفع بها إذا كانت
غير مثمرة فكذلك الزاهد لا ينتفع به إذا لم يكن متواضعاً (وقال مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى
(لو أن منادياً ينادي بباب المسجد لخرج شر كم رجلاً والله ما كان يسبقني أحد إلى الباب إلا رجلاً
بفضل قوة أوسى) قال الراوي (فلما بلغ ابن المبارك قوله قال بهذا صار مالك ما لكا) أي بهذه المعرفة
الدالة على احتقار نفسه وتواضعه نال علواً المقام عند الله تعالى (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى
(من أحب الرياسة لم يبلغ أبداً) أي في طريق القوم فإن حب الرياسة يني عن تكبر النفس المحائب
للتواضع وهذا القول أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال موسى بن القاسم) الثعلبي الكوفي (كانت
عندنا زلزلة وريح حراء فذهبت إلى محمد بن مقاتل) الهلالي الكوفي (فقلت يا أبا عبد الله أنت أمامنا
فادع الله عز وجل لنا) يرفع عنا هذه الزلزلة والريح (فبكي ثم قال ليتني لم أكن سبب هلاككم قال)

من أحب الرياسة لم يبلغ أبداً وقال موسى بن القاسم كانت عندنا زلزلة وريح حراء فذهبت إلى محمد بن مقاتل فقلت
يا أبا عبد الله أنت أمامنا فادع الله عز وجل لنا فبكي ثم قال ليتني لم أكن سبب هلاككم قال

موسى (فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال ان الله دفع) وفي نسخة رفع (عنكم بدعاء محمد ابن مقاتل وجاء رجل الى) أبي بكر (السبلي) رحمه الله تعالى (فقال له ما أنت وكان هذا دأبه) وفي نسخة شأنه (وعادته) أي في سؤاله بهذا أي بما أنت الذي يعم العقلاء وغيرهم أي ما حالك وفي بعض نسخ الرسالة من أنت (فقال أنا النقطة التي تحت الباء) أي باء البسملة فكما انما دليل على معرفتها وتمييزها عن غيرها كذلك أنا وهو يشير الى مقام الواحدية وانها مقام التميز من الاحدية ولولا النقطة لما تميزت الباء من الالف (فقال له السبلي أما الله شاهدك) أي أهلكه (أو تجعل لنفسك موضعا) وفي نسخة مكانا ولفظ القشيري في الرسالة وجاء الى السبلي رجل فقال له السبلي ما أنت فقال يا سيدي النقطة التي تحت الباء فقال أنت شاهدى ما لم تجعل لنفسك مقاما وقال شارحها أنت شاهدى أي حاضرى بمعنى حالك مستقيم ما لم تجعل لنفسك مقاما ودخول هذا في التواضع من حيث ان المسؤل جعل نفسه كالنقطة التي تحت الباء دون التي فوق الحروف وتوكل نفسه ولم يرها قدرا اه وهذا اذا تأملت وجدت كلام من لم يدق في مصطلحات القوم فان قوله يعني حالك مستقيم يخالف جواب السبلي فانه ينكر عليه فكيف يصف حاله بالاستقامة على ان سياق المصنف أقعد في فهم المراد فان المسؤل لما أثبت لنفسه شاهد او دليلا رد عليه السبلي ونهه ان هذا يخالف التواضع عند أهل الحق فانهم لا يثبتون لانفسهم وجودا ولا شاهدا ولذلك قال أو تجعل لنفسك موضعا أو مكانا وسياق الرسالة فيه غرض ودقة يحتاج الى تأويل و يروى ان أمير المؤمنين عليا كرم الله وجهه سئل يوما من أنت فقال أنا النقطة التي تحت الباء وهذا هو جملته لجلالة قدره وعلمه مقامه لا يتوهم فيه انه أثبت لنفسه شاهد او ليس لغيره ولو بلغ الدرجة العليا أن يقلده في مقاله ولعل هذا سبب انكار السبلي عليه اذ لكل ميدان رجال والحاصل ان هذا القول مبين لمقام التواضع فتأمل ذلك (وقال السبلي) رحمه الله تعالى في بعض كلامه (ذلى) في نفسى بمعرفتى بقدرها وبقله ما يحصل لى من الخبر منها وبجزها عن قيامها بما عليها رها وبسرعة نقضها لعهدها (عطل ذل اليهود) المذكور في قوله تعالى ضربت عليهم الذلة أينما تقفوا فهم أذل الخلق والمعنى ذلى في نفسى أعظم من ذل اليهودى انفسهم لان ذلهم قهرى وذلى عن علم بما عليه نفسى من النقص وهذا لا يلزم بحده لفضل ربه عليه لان ما ذكروا من الذل بالنظر بنفسه وما هو عليه من الفضل جار عليه من ربه فهو ذليل عزيز وهذا القول نقله القشيري في الرسالة (ويقال من رأى لنفسه قيمة) يفضل بها غيره ليتكبر عليه (فليس له من) وفي نسخة في (التواضع نصيب) وهذا القول نقله القشيري في الرسالة عن الفضيل بن عياض وفي كلام أبي سليمان الداراني من رأى لنفسه قيمة لم يرزق - لا لاداء العباد والخدمة (وعن أبي الفتح ابن شحرف) رحمه الله تعالى تقدم ذكره في كتاب العلم (قال رأيت على بن أبي طالب رضى الله عنه في المنام فقلت له يا أبا الحسن عظمى فقال ما أحسن التواضع بالاغنياء في مجالس الفقراء وأحسن ذلك تبه الفقراء على الاغنياء ثقة منهم بالله عز وجل وقال أبو سليمان لا يتواضع العبد حتى يعرف نفسه وقال أبو يزيد مادام العبد يظن أن في الخلق من هو شر منه فهو متكبر فقيل له فمتى يكون متواضعا قال اذا لم ير لنفسه مقاما ولا حالا) يفضل بها غيره أو رده القشيري في الرسالة بلفظ وقيل لابي يزيد متى يكون الرجل متواضعا فقال اذا لم ير لنفسه مقاما ولا حالا ولا يرى انه في الخلق من هو شر منه انتهى وقد اختلفت اشارات الشيوخ في الفرق بين الحال والمقام والضابط الفارق بينهما ان الحال سمي حالته والمقام مقامه بالثبوت واستقراره وقد يكون الشيء بعينه حاله يصبره مقاما وقال بعضهم المقامات مكاسب والاحوال المواهب وقال

فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال ان الله عز وجل رفع عنكم بدعاء محمد بن مقاتل وجاء رجل الى السبلي رحمه الله فقال له ما أنت وكان هذا دأبه وعادته فقال أنا النقطة التي تحت الباء فقال له السبلي ما أنت فقال أنت شاهدى ما لم تجعل لنفسك مقاما ودخول هذا في التواضع من حيث ان المسؤل جعل نفسه كالنقطة التي تحت الباء دون التي فوق الحروف وتوكل نفسه ولم يرها قدرا اه وهذا اذا تأملت وجدت كلام من لم يدق في مصطلحات القوم فان قوله يعني حالك مستقيم يخالف جواب السبلي فانه ينكر عليه فكيف يصف حاله بالاستقامة على ان سياق المصنف أقعد في فهم المراد فان المسؤل لما أثبت لنفسه شاهد او دليلا رد عليه السبلي ونهه ان هذا يخالف التواضع عند أهل الحق فانهم لا يثبتون لانفسهم وجودا ولا شاهدا ولذلك قال أو تجعل لنفسك موضعا أو مكانا وسياق الرسالة فيه غرض ودقة يحتاج الى تأويل و يروى ان أمير المؤمنين عليا كرم الله وجهه سئل يوما من أنت فقال أنا النقطة التي تحت الباء وهذا هو جملته لجلالة قدره وعلمه مقامه لا يتوهم فيه انه أثبت لنفسه شاهد او ليس لغيره ولو بلغ الدرجة العليا أن يقلده في مقاله ولعل هذا سبب انكار السبلي عليه اذ لكل ميدان رجال والحاصل ان هذا القول مبين لمقام التواضع فتأمل ذلك (وقال السبلي) رحمه الله تعالى في بعض كلامه (ذلى) في نفسى بمعرفتى بقدرها وبقله ما يحصل لى من الخبر منها وبجزها عن قيامها بما عليها رها وبسرعة نقضها لعهدها (عطل ذل اليهود) المذكور في قوله تعالى ضربت عليهم الذلة أينما تقفوا فهم أذل الخلق والمعنى ذلى في نفسى أعظم من ذل اليهودى انفسهم لان ذلهم قهرى وذلى عن علم بما عليه نفسى من النقص وهذا لا يلزم بحده لفضل ربه عليه لان ما ذكروا من الذل بالنظر بنفسه وما هو عليه من الفضل جار عليه من ربه فهو ذليل عزيز وهذا القول نقله القشيري في الرسالة (ويقال من رأى لنفسه قيمة) يفضل بها غيره ليتكبر عليه (فليس له من) وفي نسخة في (التواضع نصيب) وهذا القول نقله القشيري في الرسالة عن الفضيل بن عياض وفي كلام أبي سليمان الداراني من رأى لنفسه قيمة لم يرزق - لا لاداء العباد والخدمة (وعن أبي الفتح ابن شحرف) رحمه الله تعالى تقدم ذكره في كتاب العلم (قال رأيت على بن أبي طالب رضى الله عنه في المنام فقلت له يا أبا الحسن عظمى فقال ما أحسن التواضع بالاغنياء في مجالس الفقراء وأحسن ذلك تبه الفقراء على الاغنياء ثقة منهم بالله عز وجل وقال أبو سليمان لا يتواضع العبد حتى يعرف نفسه وقال أبو يزيد مادام العبد يظن أن في الخلق من هو شر منه فهو متكبر فقيل له فمتى يكون متواضعا قال اذا لم ير لنفسه مقاما ولا حالا) يفضل بها غيره أو رده القشيري في الرسالة بلفظ وقيل لابي يزيد متى يكون الرجل متواضعا فقال اذا لم ير لنفسه مقاما ولا حالا ولا يرى انه في الخلق من هو شر منه انتهى وقد اختلفت اشارات الشيوخ في الفرق بين الحال والمقام والضابط الفارق بينهما ان الحال سمي حالته والمقام مقامه بالثبوت واستقراره وقد يكون الشيء بعينه حاله يصبره مقاما وقال بعضهم المقامات مكاسب والاحوال المواهب وقال

وفواضع كل انسان على قدر معرفته بره (٣٥٨) عز وجل ومعرفته بنفسه وقال أبو سليمان لو اجتمع الخلق على أن يضعوني كائنوا عند نفسي

ما قدروا عليه وقال عز وجل
الورد والتواضع أحد مصاديق
الشرف وكل نعمة محسود
عليها صاحبها الا التواضع
وقال يحيى بن خالد البرمكي
الشريف اذا تنسك تواضع
والسفيه اذا تنسك تعاطف
وقال يحيى بن معاذ التكبر
على ذي التكبر عليك بماله
تواضع ويقال التواضع في
الخلق كله - م حسن وفي
الاغنياء أحسن والتكبر
في الخلق كله - م قبيح وفي
الفقراء أقبح ويقال لا عز
الامن تذلل لله عز وجل
ولا رفعة الا لمن تواضع لله
عز وجل ولا أمن الا لمن
خاف الله عز وجل ولا ربح
الامن ابتاع نفسه من الله
عز وجل وقال أبو علي
الجوزجاني النفس مجبونة
بالتكبر والحرص والحسد
فمن أراد الله تعالى هلاكه
منع منه التواضع والنصيحة
والقناعة واذا أراد الله تعالى
به خير الظفيرة في ذلك فاذا
هاجت في نفسه نار التكبر
أدركها التواضع مع نصر
الله تعالى واذا هاجت نار
الحسد في نفسه أدركتها
لنصيحة مع توفيق الله عز وجل
واذا هاجت في نفسه نار
الحرص أدركتها القناعة
مع عون الله عز وجل وعن
الجنيد رحمه الله انه كان
يقول يوم الجمعة في مجلسه
لولا أنه روى عن النبي صلى

بعضهم الاحوال مواجيد والمقامات طرق المواجيد وقال بعضهم الاحوال مواريت الاعمال وقيل
الحال مامن الله والمقام مامن العبد وقد أطال الكلام فيه صاحب العوارف في آخر كتابه فراجع
(وتواضع كل انسان على قدر معرفته بره عز وجل ومعرفته بنفسه) فكل من قويت معرفته بنفسه
قويت معرفته بره وبه يكمل له مقام التواضع (وقال عروة بن الورد التواضع أحد مصاديق الشرف) أي
أحد الآلات التي بصطادها الشرف (وكل نعمة محسود عليها صاحبها الا التواضع) اذا الحسد لا يكون
الا على النعم المعروفة للحساد والتواضع أكثر الناس لا يعدونه نعمة بل مذمة وقلة همة وانظروا الرسالة
وقيل التواضع نعمة لا يحسد عليها والتكبر محنة والعز في التواضع فن طلبه في التكبر لم يجده (وقال يحيى
ابن خالد بن برمك (البرمكي) نسبة الى جده (الشريف) أي الرفيع القدر والمقام (اذا تنسك) أي
تعبد (تواضع) فان تنسكه يجزه اليه (والسفيه اذا تنسك تعاطف) على اخوانه وتكبر عليهم ولم يزد
تنسكه الا سفها (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله (التكبر على ذي التكبر عليك بماله) أي
اعراضك عنه (تواضع) لانك صغرت ما صغره الله حيث لم تلتفت الى تكبر المتكبرين بنفسه القشيري في
الرسالة بلغة على من تكبر عليك وروى نحوه لابن المبارك قال التكبر على الاغنياء والتواضع للفقراء من
التواضع (ويقول التواضع في الخلق كله - م حسن وفي الاغنياء أحسن والتكبر في الخلق كله - م قبيح وفي
الفقراء أقبح) وذلك لوجود أسباب التكبر في الاغنياء من المال والجاه وغيرهما وفقد هاهنا الفقراء
فكان تواضع الاغنياء أحسن من تواضع الفقراء وتكبر الفقراء أقبح من تكبر الاغنياء وهذا القول نقله
القشيري في الرسالة وعزاه الى يحيى بن معاذ بلفظ التواضع حسن في كل أحد لكنه في الاغنياء أحسن
والتكبر سمح في كل أحد لكنه في الفقراء أسم (ويقول لا عز الا لمن تذلل لله عز وجل ولا رفعة الا لمن
تواضع لله عز وجل ولا أمن الا لمن خاف الله عز وجل ولا ربح الا لمن ابتاع نفسه من الله عز وجل وقال أبو علي
الجوزجاني) بفتح الجيم وسكون الواو والزاى نسبة الى كورة من خراسان من كور بلخ (النفس مجبونة بالتكبر
والحرص والحسد) أي مجبولة على هذه الاوصاف الثلاثة من أصل خلقتها (فمن أراد الله تعالى هلاكه
منع من التواضع والنصيحة والقناعة) فاذا ترك التواضع ولم يقبل النصيحة ولم يقنع بما في يده كان الى الهلاك
أقرب (واذا أراد الله به خير الظفيرة في ذلك فاذا هاجت في نفسه نار التكبر أدركها التواضع مع نصر الله
تعالى) فأطفأها (واذا هاجت في نفسه نار الحسد أدركتها النصيحة مع توفيق الله عز وجل) لقبولها
(فأطفأها واذا هاجت في نفسه نار الحرص أدركتها القناعة مع عون الله) فأطفأها (وعن) أبي القاسم
(الجنيد) قدس سره (انه كان يقول يوم الجمعة في مجلسه لولا انه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
يكون في آخر الزمان زعيم القوم) أي رئيسهم (أرذلهم ما تكلمت عليكم) قال العراقي رواه الترمذي من
حديث أبي هريرة اذا اتخذ النبي دولا الحديث وفيه وكان زعيم القوم أرذلهم الحديث وقال غريب وله
من حديث علي بن أبي طالب اذا فعلت أمتي خمس عشرة خصلة حل بها البلاء فذكرها وكان زعيم القوم
أرذلهم ولا يني نعم في الخلية من حديث حذيفة من اقرب الساعة اثنتان وسبعون خصلة فذكرها وكان زعيم القوم
فرج بن فضالة ضعيف اه قلت لفظ حديث علي اذا فعلت أمتي خمس عشرة خصلة حل بها البلاء اذا كان
المغرم دولا والامانة مغنما والزكاة مغرما وأطاع الرجل زوجته وعق امه وورثه بقرتها وأباه وارتفعت
الاصوات في المساجد وكان زعيم القوم أرذلهم وأكرم الرجل شرفه وشربت الخمر ولبس
الحرير واتخذت القيان والمعازف ولعن آخر هذه الامة أولها فليقبوا عند ذلك ربحا جارا وخسفا ومسخا
هكذا رواه الترمذي والبيهقي في البعث وضعفاهم ولفظ حديث أبي هريرة اذا اتخذ النبي عدولا والامانة
مغنما والزكاة مغرما وتعلم غير الدين وأطاع الرجل امرأته وعق أمه وأدنى صديقه وأقصى أباه وظهرت
الاصوات في المساجد وساد القبيلة فاسقهم وكان زعيم القوم أرذلهم وأكرم الرجل شرفه وظهرت

القيانات والمعازف وشربت الخمر ولعن آخر هذه الامة أولها ظلم تقبوا عند ذلك ربحا حرا وزلزلة وخسفا
ومسخا وقذا وآيات تتابع كنظام الا لا تقطع سلكه فتتابع (وقال) أبو القاسم (الجنيدي) قدم سره
(التواضع عند أهل التوحيد تكبر) وروى عنه أيضا أنه قال التواضع خفض الجناح ولين الجانب رواه
ابراهيم بن فائق عنه وقوله الأول يخالف الثاني في الظاهر فان التواضع في الحقيقة هو ضد التكبر فكيف
يكون الشيء عين نقيضه وقد وجهه المصنف بقوله (ولعل مراده ان التواضع يثبت نفسه أولا فيجعلها شاهدا
ثم يصفها بالموحد لا يثبت نفسه) أصلا (ولا يراها شيئا حتى يضعها أو يرفعها) وهذا هو عين مراد الشبلي
في جوابه ان قال له أنا النقطة التي تحت الباء حين قال له اباد الله شاهدك أو تضع لنفسك موضعا وكلاهما
من واد واحد هذا يفسر ذلك فتأمل (وعن) أبي زيد (عمر بن شبة) بفتح المعجمة وتشديد الموحدة ابن عبيدة
ابن زيد النخعي بالتصغير البصري زيل بعد اد صدوق له تصانيف مات سنة اثنين وستين وقد جاوز التسعين
روى له ابن ماجه (قال كنت بمكة بين الصفا والمرورة فرأيت رجلا) من عمال الخليفة (راكبا بغلة وبين يديه
غلمان واذا هم يعنفون الناس ويعاردونهم من بين يديه لاجله قال ثم عدت بعد حين فدخلت بغداد فكنيت
على الجسر) الذي على نهر دجلة الفارق بين الشرقية والغربية واليه الاشارة بقول الشاعر
عيون المهابين الرصافة والجسر * سلبن النهر من حيث تدرى ولا تدرى
(فاذا أنا برجل حاف) الرجل (حاسر) الرأس (طويل الشعر) أشعث يسأل الناس (فجعلت انظر اليه)
متجيبا من حاله (فقال لي مالك تنظر الى فقلت له شئتك برجل رأيته بمكة ووصفته له الصفة فقال أنا ذلك
الرجل فقلت ما فعل الله بك فقال اني ترفعت) أي تكبرت (في موضع تتواضع فيه الناس فوضعني الله حيث
يرفع الناس) يعني في بغداد حيث تقوم عليه الخليفة لما وصل اليه وسلبه جميع ما هو فيه وصار فقيرا يسأل
الناس أو رده القشيري في الرسالة مختصرا باللفظ وقال بعضهم رأيت في الطواف انسا بين يديه شاكربة
يمنعون الناس لاجله عند الطواف ثم رأيته بعد ذلك بمدة على جسر بغداد يسأل الناس شيئا ففجئت منه
فقال أنا تكبرت في موضع تتواضع الناس هناك فابتلا في الله سبحانه بالتذلل في موضع يرفع فيه الناس اه
ويحكى ان الملك الاشرف قايتباي سنة ثمان دخل باب السلام راكبا على هنية والامراء بين يديه ولم يتجاسر
أحد أن يقول له انزل عن الفرس مهابة له فبينما هو كذلك اذ لفت رجل الفرس فوقع الساطان على الارض
وسقطت عمامته فلم يتناول العمامة ولم يضعها على رأسه ودخل الحرم وهو مكشوف الرأس منذ لا متواضعا
لانه تنبه على اساءة اذبه في دخوله راكبا فتواضع وطاف هكذا حاسر الرأس وعدد ذلك في مناقبه رحمه الله تعالى
(وقال المغيرة) بن مسلم الضبي مولاهم أبو هاشم الكوفي ثقة متعن مات سنة ست وثلاثين روى له الجماعة
(كان باب ابراهيم) بن زيد (النخعي هبة الامير) جلالة قدره (وكان ابراهيم) مع ذلك (يقول ان زمانا
صرت فيه فقيه الكوفة لزمان سوء) وهذا من باب التواضع وهضم النفس قال الجلي كان النخعي رجلا
صالحا فقيها متوقفا قليل التكاف وكان مفتي اهل الكوفة هو والسعي في زمانهما (وكان عطاء السلمي)
بفتح السين وكسر اللام ويقال له أيضا العبدى وهو من رجال الخليفة رحمه الله تعالى (اذا سمع صوت
الرعد قام وقعد وأخذ بطنه كأنه امرأه ماخض) أي الذي أخذها طلق الولادة (وقال هذا من أجل يصيكم
لومات عطاء لاستراح الناس) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أحمد بن جعفر حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني
أحمد بن ابراهيم حدثنا ابراهيم بن عبد الرحمن عن سيار قال سمعت جعفرا يقول هاجت رجب بالبصرة وظلمة قال
فتشاغل الناس الى المساجد فأثبت عطاء فاذا هو قائم في الحجرة ويده على رأسه وهو يقول الهى لم أكن
أرى أن تبقيني حتى تريني اعلام القيامة قال فرأى زال قائم في مقامه ذلك حتى أصبح حدثنا أبو بكر بن مالك
حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أحمد بن ابراهيم حدثنا ابن عبيدة حدثنا يحيى بن راشد حدثنا عمر بن وهب
الرازي قال كان عطاء اذا هبت ريح وبرق ورعد قال هذا من أجل يصيكم لومات عطاء لاستراح الناس قال

وقال الجنيدي أيضا التواضع
عند أهل التوحيد تكبر
ولعل مراده أن التواضع
يثبت نفسه ثم يضعها
والموحد لا يثبت نفسه
ولا يراها شيئا حتى يضعها
أو يرفعها وعن عمرو بن
شبة قال كنت بمكة بين
الصفا والمرورة فرأيت رجلا
راكبا بغلة وبين يديه غلمان
واذا هم يعنفون الناس قال
ثم عدت بعد حين فدخلت
بغداد فكنيت على الجسر
فاذا أنا برجل حاف حاسر
طويل الشعر قال فجعلت
أنظر اليه وأتأمله فقال لي
مالك تنظر الى فقلت له
شئتك برجل رأيته بمكة
ووصفته له الصفة فقال أنا
ذلك الرجل فقلت ما فعل
الله بك فقال اني ترفعت في
موضع يتواضع فيه الناس
فوضعني الله حيث يرفع
الناس وقال المغيرة كان باب
ابراهيم النخعي هبة الامير
وكان يقول ان زمانا صرت
فيه فقيه الكوفة لزمان سوء
وكان عطاء السلمي اذا سمع
صوت الرعد قام وقعد
وأخذ بطنه كأنه امرأة
ماخض وقال هذا من أجل
يصيكم لومات عطاء لاستراح
الناس

وكان بشر الحافي يقول سلوا على أبناء المهني بترك السلام عليهم ودعوا رجل لعبد الله بن المبارك فقال أعطاك الله ما ترجوه فقال ان الرجا
يكون بعد المعرفة فتأين المعرفة وتفاخرت (٣٦٠) قرئ عند سلمان الفارسي رضي الله عنه يوما فقال سلمان انك تفت من نطفة قدرة

ثم أعود جيفة منتنة ثم أتى
الميزان فان ثقل فاننا كريم
وان خف فاننا كريم وقال أبو
بكر الصديق رضي الله عنه
وجدنا الكرم في التقوى
والغنى في اليقين والشرف
في التواضع نسأل الله
الكريم حسن التوفيق
*(بيان حقيقة الكبر
وآفته)* اعلم أن الكبر
ينقسم الى باطن وظاهر
فالباطن هو خلق في النفس
والظاهر هو أعمال تصدر
عن الجوارح واسم الكبر
بالخلق الباطن أحق وأما
الأعمال فانها ما رأت ذلك
الخلق وخلق الكبر موجب
للأعمال ولذلك اذا ظهر
على الجوارح يقال تكبر
واذا لم يظهر يقال في نفسه
كبر فالاصل هو الخلق الذي
في النفس وهو الاسترواح
والركون الى رؤية النفس
فوق التكبر عليه فان الكبر
يستدعي متكبرا عليه
ومتكبرا به وبه ينفصل
الكبر عن المحب كما سيأتي
فان المحب لا يستدعي غير
المحب بل لو لم يخلق الانسان
الا وحده تصور أن يكون
محببا ولا يتصور أن يكون
متكبرا الا أن يكون مع غيره
وهو يرى نفسه فوق ذلك
الغير في صفات الكمال فعند

وكان تدخل على عطاء فاذا قلناه زاد الطعام قال هذا من أجل يصيبكم غلاء الطعام لو مت لا ستراح الناس
وساق المصنف هذا القول هنا بناء على ان هذا من باب التواضع وفيه نظار فان عطاء كان من غلب عليه الخوف
فما قاله ليس من باب التواضع انما هو من باب الخوف الغالب على القلب ويمكن أن يقال ان التواضع هنا هو
ثمر الخوف (وكان بشر) بن الحرث (الحافي) رحمه الله تعالى (يقول) لبعض أصحابه تأدينا لهم لما رأهم
يسلمون على أبناء الدنيا الدنياهم ويعتلون بانهم انما يقصدون الزيارة (سلموا على أبناء الدنيا بترك السلام)
يعني ترككم السلام عليهم سلم لكم من السلام عليهم على الوجه المذكور لانه حينئذ ليس بطاعة بل فيه خطر
أورده القشيري في الرسالة (ودعوا رجل لعبد الله بن المبارك) رحمه الله تعالى (فقال أعطاك الله ما ترجوه
فقال) ابن المبارك (ان الرجا يكون بعد المعرفة فتأين المعرفة) وهذا من باب التواضع والرجاء والخوف
لا يكملان الا بعد المعرفة فمن لم يعرف الله لم يرجع له تخفه (وتفاخرت قرئش) أي جماعة منهم (عند سلمان)
الفارسي رضي الله عنه (يوما) من الاسلام أي باحسانهم وانسانهم (فقال سلمان) رضي الله عنه (لكن
خلقت من نطفة قدرة ثم أعود جيفة منتنة ثم) أبعت (وأتى الميزان) حيث توزن الأعمال (فان ثقل بالأعمال
الصالحة فاننا كريم وان خف فاننا كريم) فارشدهم سلمان الى أن الكرم هو التقوى كما قال تعالى ان
أكرمكم عند الله أتقاكم وليس الكرم بالنسب والاحساب (وقال أبو بكر رضي الله عنه وجدنا الكرم
في التقوى والغنى في اليقين والشرف في التواضع) وقدرناه ابن أبي الدنيا في كتاب اليقين من حديث
يحيى بن أبي بشر مرسل بلفظ الكرم التقوى والشرف التواضع واليقين الغنى وقد تقدم قريبا وقال
القشيري في الرسالة سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت ابراهيم بن شيان يقول الشرف في
التواضع والعز في التقوى والحرية في القناعة *(بيان حقيقة الكبر وآفته)*

(اعلم) - هذا الله تعالى (ان الكبر) يكسر فسكون اسم من التكبر قال ابن القوطية هو اسم من كبر الامر
اذا عظم والكبر العظمة والكبرياء مثله ويقال كبر الصغير وغيره يكبر من باب تعجب كبر اوزان عجب ومكبرا
كسجد فهو كبير وكبر الشيء من باب قرب عظم فهو كبير أيضا والاستكبار مثل التكبر فالكبر اسم لحالة
يتخصص بها الانسان من اعجابه بنفسه وان يرى نفسه اعظم من غيره وهو (ينقسم الى ظاهر وباطن فالباطن
هو خلق في النفس والظاهر هو أعمال تصدر عن الجوارح واسم الكبر بالخلق الباطن أحق) لانه منشؤه
الاعجاب والرؤية (وأما الأعمال فانها ما رأت ذلك الخلق) ونتائج له (وخلق الكبر موجب للأعمال وذلك اذا
ظهر) أثره (على الجوارح يقال تكبر) واستكبر ٧ (واذا لم يظهر يقال) فلان (في نفسه كبر
فالاصل هو الخلق الذي في النفس وهو الاسترواح والركون الى رؤية النفس فوق المتكبر عليه) في العظام
والقدر والمنزلة (فان الكبر يستدعي) شيئين (متكبرا عليه ومتكبرا به) فلا بد من هاتين صورتين حقيقة
الكبر (وبه ينفصل الكبر من المحب كما سيأتي فان المحب) بضم فسكون (لا يستدعي غير المحب) به (بل
لو لم يخلق الا وحده تصور أن يكون محببا ولا يتصور أن يكون متكبرا الا أن يكون مع غيره وهو يرى
نفسه فوق ذلك الغير في صفات الكمال فعند ذلك يكون متكبرا ولا يكفي أن يستعظم نفسه) أي بعده عظيم
القدر والمنزلة (ليكون) بذلك الاستعظام (متكبرا فانه قد يستعظم نفسه ولكن يرى غيره أعظم من نفسه
أو مثل نفسه) ما ويا له (فلا يتكبر عليه ولا يكفي أن يستحق غيره فانه مع ذلك لو رأى نفسه أحقر لم يتكبر
ولو رأى غيره مثل نفسه لم يتكبر بل ينبغي أن يرى لنفسه مرتبة واغبره مرتبة ثم) بعد ذلك (يرى مرتبة
نفسه فوق مرتبة غيره فعند هذه الاعتقادات الثلاثة يحصل فيه خلق الكبر) في الباطن (لان هذه

ذلك يكون متكبرا ولا يكفي أن يستعظم نفسه ليكون متكبرا فانه قد يستعظم نفسه ولكنه يرى غيره أعظم من نفسه أو مثل
نفسه فلا يتكبر عليه ولا يكفي أن يستحق غيره فانه مع ذلك لو رأى نفسه أحقر لم يتكبر بل ينبغي أن يرى لنفسه
مرتبة واغبره مرتبة ثم يرى نفسه فوق مرتبة غيره فعند هذه الاعتقادات الثلاثة يحصل فيه خلق الكبر لان هذه
٧ بياض بالاصل

الرؤية تنفي الكبر بل هذه الرؤية وهذه العقيدة تنفخ فيه فيحصل في قلبه اعتداد وهزة وفرح وركون الى ما اعتقده وعز في نفسه بسبب ذلك فتلك العزة والهزة والركون الى العقيدة هو خلق الكبر ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم اعوذ بكم من نفخة الكبرياء وكذلك قال عمر أخشى أن تنتفخ حتى تبلغ الثريا للذي استأذنه أن يعظ بعد صلاة الصبح فكان الإنسان مهمار أي نفسه بهذه العين وهو الاستعظام كبر وانتفخ وتعززا لكبر عبارة عن الحالة الحاصلة في النفس من هذه الاعتقادات وتسمى (٣٦١) أيضا عزة وتعظما ولذلك قال ابن عباس في قوله تعالى ان في

عباس في قوله تعالى ان في صدورهم الا كبر ما هم ببالغيه قال عظمة لم يبلغوها ففسر الكبر بتلك العظمة ثم هذه العزة تقتضي أعمالا في الظاهر والباطن هي ثمرات ويسمى ذلك تكبرا فانه مهماعظم عنده قدره بالإضافة الى غيره محقر من دونه وازدراء وأقصاء عن نفسه وأبعده وترفع عن مجالسته ومواكلته ورأى ان حقه ان يقوم ماثلين يديه ان اشتد كبره فان كان أشد من ذلك استنكف عن استخدامه ولم يجعله أهلا للقيام بين يديه ولا خدمة عتبه فان كان دون ذلك فيألف من مساواته وقد قدم عليه في مضائق الطرق) عند مساواته (وارتفع عليه في المحافل) العامة والخاصة (وانتظر) منه (ان يبدأ بالسلام) والمصاحفة واستبعد تقصيره في قضاء حوائجه وتجب منه وان حاج أو ناظر أنف ان يرد عليه في مناظرته (وان وعظ استنكف عن القبول) لوعظه (وان وعظ) غيره (عنف في النصع) وشدد الكلام فيه (وان رد عليه شيئا من قوله) في محاوراته (غضب) من ذلك (وان علم لم يرفق بالمعلمين واستذلهم وانتهرهم وامتن عليهم واستخدمهم وينظر الى العامة كأنه ينظر الى الخير) في بلادهم (استحجالا اللهم واستحقارا) لشأنهم (والاعمال الصادرة عن خلق الكبر كثيرة وهي أكثر من أن تحصى فلا حاجة الى تعدادها فانها مشهورة فهذا هو الكبر وأفته عظيمة وغائلته هائلة وفيه تلك الخواص من الخلق وقليما تنفك عنه العباد والزهاد والعلماء فضلا عن عوام الناس وكيف لا تعظم آفته وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر) ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان رواء القشيري في الرسالة عن أبي الحسن عبد الرحمن بن محمد بن يحيى المزكي أخبرنا أبو الفضل الجوهري أخبرنا علي بن الحسن أخبرنا يحيى بن حماد حدثنا شعبة عن أبيان بن تغلب عن فضيل الفقيمي عن إبراهيم الخفي عن علقمة بن قيس عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكره وقد تقدم أنه من أفراد مسلم (وانما صار حجابا دون الجنة لانه يحول بين العبد وبين أخلاق المؤمنين كلها وتلك الاخلاق هي أبواب الجنة) أي بمنزلة الابواب التي هي مفاصل للجنة (والكبر والعزة يغلق تلك الابواب كلها لانه لا يقدر على ان يحب للمؤمنين ما يجب لنفسه وفيه شيء من العز) وقد روى الشيخان من حديث أنس لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه

الرؤية تنفي الكبر بل هذه الرؤية وهذه العقيدة تنفخ فيه فيحصل في قلبه اعتداد وهزة وفرح واستتراح (وركون الى ما اعتقده وعز في نفسه بسبب ذلك فتلك العزة والهزة والركون الى العقيدة هي خلق الكبر ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم اعوذ بكم من نفخة الكبرياء) أي من الركون الى تلك العقيدة التي تنفخ الكبر في باطنه وقد تقدم الكلام على هذا الحديث وان العراقي قال لم أبجده هكذا (ولذلك قال عمر) رضى الله عنه (أخشى أن تنتفخ حتى تبلغ الثريا) قاله (للذي استأذنه أن يعظ بعد صلاة الصبح) فانه خشى عليه من هذه النفخة وقد تقدم أيضا (فكان الإنسان مهمار أي نفسه بهذه العين وهو الاستعظام كبر) أي عظم (وانتفخ وتعززا لكبر عبارة عن الحالة الحاصلة في النفس من هذه الاعتقادات ويسمى أيضا عزة وتعظما) ويستعمل كل ذلك في معنى واحد لكونهم متقاربة (ولذلك قال ابن عباس) رضى الله عنه (في قوله تعالى) ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم (ان في صدورهم الا كبر ما هم ببالغيه قال عظمة لم يبلغوها) وأخرجه عبد بن جبر وابن المنذر عن مجاهد (فسر الكبر بتلك العظمة) والمراد بالعظمة هنا التكبر عن الحق والتعظم من الشكر أو التعلل (ثم هذه العزة تقتضي أعمالا في الظاهر والباطن هي ثمراته ويسمى ذلك تكبرا) واستبكرا (فانه مهماعظم عنده قدره بالإضافة الى غيره محقر من دونه وازدراء وأقصاء عن نفسه وأبعده وترفع عن مجالسته ومواكلته ورأى ان حقه ان يقوم ماثلين يديه ان اشتد كبره فان كان أشد من ذلك استنكف عن استخدامه ولم يجعله أهلا للقيام بين يديه ولا خدمة عتبه فان كان دون ذلك فيألف من مساواته وقد قدم عليه في مضائق الطرق) عند مساواته (وارتفع عليه في المحافل) العامة والخاصة (وانتظر) منه (ان يبدأ بالسلام) والمصاحفة واستبعد تقصيره في قضاء حوائجه وتجب منه وان حاج أو ناظر أنف ان يرد عليه في مناظرته (وان وعظ استنكف عن القبول) لوعظه (وان وعظ) غيره (عنف في النصع) وشدد الكلام فيه (وان رد عليه شيئا من قوله) في محاوراته (غضب) من ذلك (وان علم لم يرفق بالمعلمين واستذلهم وانتهرهم وامتن عليهم واستخدمهم وينظر الى العامة كأنه ينظر الى الخير) في بلادهم (استحجالا اللهم واستحقارا) لشأنهم (والاعمال الصادرة عن خلق الكبر كثيرة وهي أكثر من أن تحصى فلا حاجة الى تعدادها فانها مشهورة فهذا هو الكبر وأفته عظيمة وغائلته هائلة وفيه تلك الخواص من الخلق وقليما تنفك عنه العباد والزهاد والعلماء فضلا عن عوام الناس وكيف لا تعظم آفته وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر) ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان رواء القشيري في الرسالة عن أبي الحسن عبد الرحمن بن محمد بن يحيى المزكي أخبرنا أبو الفضل الجوهري أخبرنا علي بن الحسن أخبرنا يحيى بن حماد حدثنا شعبة عن أبيان بن تغلب عن فضيل الفقيمي عن إبراهيم الخفي عن علقمة بن قيس عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكره وقد تقدم أنه من أفراد مسلم (وانما صار حجابا دون الجنة لانه يحول بين العبد وبين أخلاق المؤمنين كلها وتلك الاخلاق هي أبواب الجنة) أي بمنزلة الابواب التي هي مفاصل للجنة (والكبر والعزة يغلق تلك الابواب كلها لانه لا يقدر على ان يحب للمؤمنين ما يجب لنفسه وفيه شيء من العز) وقد روى الشيخان من حديث أنس لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه

(٤٦ - (تحاف السادة المتقين) - ثامن) وانتهرهم وامتن عليهم واستخدمهم وينظر الى العامة كأنه ينظر الى الخير استحجالا لهم واستحقارا والاعمال الصادرة عن خلق الكبر كثيرة وهي أكثر من أن تحصى فلا حاجة الى تعدادها فانها مشهورة فهذا هو الكبر وأفته عظيمة وغائلته هائلة وفيه تلك الخواص من الخلق وقليما تنفك عنه العباد والزهاد والعلماء فضلا عن عوام الخلق وكيف لا تعظم آفته وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر وانما صار حجابا دون الجنة لانه يحول بين العبد وبين أخلاق المؤمنين كلها وتلك الاخلاق هي أبواب الجنة والكبر والعزة يغلق تلك الابواب كلها لانه لا يقدر على ان يحب للمؤمنين ما يجب لنفسه وفيه شيء من العز

ولا يقدر على التواضع وهو رأس أخلاق المتقين وفيه العز ولا يقدر على ترك الحقد وفيه العز ولا يقدر أن يدوم على الصدق وفيه العز ولا يقدر على ترك الغضب وفيه العز ولا يقدر على كظم الغيظ وفيه العز ولا يقدر على النصح اللطيف وفيه العز ولا يقدر على قبول النصح وفيه العز ولا يسلّم (٣٦٢) من الأزرار بالناس ومن اغتياهم وفيه العز ولا معنى للتطويل فاسم خلق ذميم الا

وصاحب العز والكبر مضطرب اليه ليحفظه عزه وما من خلق تجود الا وهو عاجز عنه خوفاً من ان يفوته عزه فمن هذا لم يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من زلّة والاخلاق الذميمة متلازمة والبعض منها داع الى البعض للاحتمال وشر أنواع الكبر ما يمنع من استفادة العلم وقبول الحق والانقياد له وفيه وردت الآيات التي فيها ذم الكبر والتكبر بن قال الله تعالى والملائكة باسطوا أيديهم الى قوله وكنتم عن آياته تستكبرون ثم قال ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فنبس مشوى المتكبرين ثم أخبر ان أشد أهل النار عذاباً أشد على الرحمن عتياً قبل العتيا هنا مصدر وقيل جمع عات وأصل العتو النبوة عن الطاعة وقد عتوا عتوا عتيا استكبر وجاوز الحد فهو عات وعى بالجمع عتى بالضم (وقال) تعالى (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون وقال) تعالى (وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا لولا أنكم لكأ مؤمنين) وكذا قوله تعالى واذا يخاجون في النار فيقول الضعفاء الذين استكبروا انا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها ان الله قد حكم بين العباد (وقال تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي) عن دعائي أوصلاتي (لم يدخلون جهنم داخرين) أي صاغرين اذ لا (وقال) تعالى (سأصرف عن آياتي) قال ابن جريج عن خلق السموات والارض وما فيها من الآيات (الذين يستكبرون في الارض بغير الحق قيل في التفسير سأرفع فهم القرآن عن قلوبهم) وذلك بالطبع عليها رواه ابن المنذر وأبو الشيخ عن سفيان بن عيينة بلفظ سأرفع منهم فهم القرآن (وفي بعض التفاسير سأحبب قلوبهم عن المكوت) فلا يشاهدون أسرارها وقيل سأصرفهم عن ابطالها وان اجتهدوا وقوله بغير الحق صلة يتكبرون أو حال من فاعله (قال ابن جريج) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الأموي مولاهم المسي فقبحه فاضل مات سنة ثمان وخمسين أو بعد هاروي له الجملة (سأصرفهم عن ان يتفكروا فيها ويعتبروا بها) رواه ابن المنذر وأبو الشيخ عنه (ولذلك قال عيسى عليه السلام ان الزرع ينبت في السهل) وهو الموضع اللين من الارض (ولا ينبت على الصفا) أي الحجر الاملس (كذلك الحكمة تعمل في قلب المتواضع)

ما يحب لنفسه (ولا يقدر على التواضع وهو رأس أخلاق المتقين وفيه العز) اذ لا يتم التقوى الا بالتواضع (ولا يقدر على ترك الحقد وفيه العز ولا يقدر على أن يدوم على الصدق) في القول والعمل (وفي العز ولا يقدر على ترك الحسد وفيه العز) لان كبره يجره اليه (ولا يقدر على ترك الغضب وفيه العز ولا يقدر على النصح اللطيف وفيه العز) لان كبره يجره الى العنف في النصح (ولا يقدر على قبول النصح وفيه العز ولا يسلّم من الأزرار بالناس) والاحتقار لهم (وفي العز ولا معنى للتطويل) في مثل هذا (فاسم خلق ذميم الا وصاحب الكبر والعز مضطرب اليه ليحفظه عزه وما من خلق تجود الا وهو عاجز عنه خوفاً من ان يفوته عزه فمن هذا لم يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من زلّة والاخلاق الذميمة متلازمة والبعض منها داع الى البعض للاحتمال وشر أنواع الكبر ما يمنع من استفادة العلم) الذي هو المعرفة بالله تعالى (وقبول الحق والانقياد له) واليه الاشارة بما ورد في الخبر لا يتعلم العلم مستغنى ولا متكبر (وفي وردت الآيات التي فيها ذم الكبر وذم المتكبرين) من ذلك (قال الله عز وجل والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسهم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ثم قال ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فنبس مشوى المتكبرين) ونبه بذلك على ان الاستكبار والتكبر شي واحد والاستكبار على وجهين أحدهما ان يتعزى الانسان ويطلب أن يكون كبيراً وذلك متى كان على ما يجب وفي المكان الذي يجب وفي الوقت الذي يجب فمعمود والثاني ان يتشبع فيظهر من نفسه ما ليس له فهذا هو المذموم وعليه مرد القرآن كهذا القول وكقوله أي واستكبر وكقوله فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين ونبه بقوله مجرمين ان حاملهم على ذلك ما تقدم من جرهم وان ذلك دائم لانه شئ حادث منهم (ثم أخبر ان أشد أهل النار عذاباً أشد هم عتياً على الله تعالى فقال ثم لنفرعن من كل شعبة) أي جماعة وفرقة أيهم أشد على الرحمن عتياً قبل العتيا هنا مصدر وقيل جمع عات وأصل العتو النبوة عن الطاعة وقد عتوا عتوا عتيا استكبر وجاوز الحد فهو عات وعى بالجمع عتى بالضم (وقال) تعالى (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون وقال) تعالى (وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا لولا أنكم لكأ مؤمنين) وكذا قوله تعالى واذا يخاجون في النار فيقول الضعفاء الذين استكبروا انا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها ان الله قد حكم بين العباد (وقال تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي) عن دعائي أوصلاتي (لم يدخلون جهنم داخرين) أي صاغرين اذ لا (وقال) تعالى (سأصرف عن آياتي) قال ابن جريج عن خلق السموات والارض وما فيها من الآيات (الذين يستكبرون في الارض بغير الحق قيل في التفسير سأرفع فهم القرآن عن قلوبهم) وذلك بالطبع عليها رواه ابن المنذر وأبو الشيخ عن سفيان بن عيينة بلفظ سأرفع منهم فهم القرآن (وفي بعض التفاسير سأحبب قلوبهم عن المكوت) فلا يشاهدون أسرارها وقيل سأصرفهم عن ابطالها وان اجتهدوا وقوله بغير الحق صلة يتكبرون أو حال من فاعله (قال ابن جريج) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الأموي مولاهم المسي فقبحه فاضل مات سنة ثمان وخمسين أو بعد هاروي له الجملة (سأصرفهم عن ان يتفكروا فيها ويعتبروا بها) رواه ابن المنذر وأبو الشيخ عنه (ولذلك قال عيسى عليه السلام ان الزرع ينبت في السهل) وهو الموضع اللين من الارض (ولا ينبت على الصفا) أي الحجر الاملس (كذلك الحكمة تعمل في قلب المتواضع)

في الارض بغير الحق قيل في التفسير سأرفع فهم القرآن عن قلوبهم وفي بعض التفاسير سأحبب قلوبهم عن المكوت وسهولته ونال ابن جريج سأصرفهم عن ان يتفكروا فيها ويعتبروا بها ولذلك قال المسيح عليه السلام ان الزرع ينبت في السهل ولا ينبت على الصفا كذلك الحكمة تعمل في قلب المتواضع

ولا تعمل في قلب المتكبر الأترون أن من شمع برأسه إلى السقف شجوه ومن طاطا أطله (٣٦٣) وأكنه فها مثل ضربه للمتكبرين

وأهمهم كيف يحرمون الحكمة ولذلك ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم جحود الحق في حد الكبر والكشف عن حقيقة وقال من سغه الحق ونقص الباس (بيان المتكبر عليه ودرجاته وأقسامه وغرات الكبر فيه) * اعلم أن المتكبر عليه هو الله تعالى أو رسله أو سائر خلقه وقد خلق الإنسان ظلوما جهولا فتارة يتكبر على الخلق وتارة يتكبر على الخالق فإذا التكبر باعتبار المتكبر عليه ثلاثة أقسام * الأول التكبر على الله وذلك هو أخش أنواع الكبر ولا مثاله إلا الجهل المحض والطغيان مثل ما كان من غرود فانه كان يحدث نفسه بان يقا تل رب السماء ويحاكي عن جماعة من الجهلة بل ما يحكي عن كل من ادعى الربوبية مثل فرعون وغيره فانه لتكبره قال أنار بكم الاعلى اذا استنكف أن يكون عبدا لله ولذلك قال تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين وقال تعالى لن يستنكف المسح ان يكون عبد الله ولا الملائكة المقربون الآية وقال تعالى واذا قيل لهم اسجدوا للرحن قالوا وما للرحن أن نسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا فكل ذلك من التكبر على الله تعالى وهو أخش الأنواع (القسم الثاني التكبر على الرسل الكرام من حيث تعزز النفس وترفعها وما للرحن أن نسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا * القسم الثاني التكبر على الرسل من حيث تعزز النفس وترفعها

وسهولته (ولا تعمل في قلب المتكبر) لصلاته (الأترون ان من شمع برأسه) أي تناول (إلى السقف شجوه) (ومن طاطا) برأسه (أطله) أكنه فها مثل ضربه (عيسى عليه السلام) للمتكبرين وأنهم كيف يحرمون الحكمة ولذلك ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم جحود الحق في حد الكبر والكشف عن حقيقة وقال (المتكبر من سغه الحق) أي جحده (ونقص الناس) بالمهمل أي احتقرهم قال العراقي رواه مسلم من حديث ابن مسعود في اثنائه حديث وقال بطار الحق ونقص الناس ورواه الترمذي فقال من بطار الحق ونقص الناس ورواه أحمد من حديث عقبة بن عامر بلطف المصنف ورواه البيهقي في الشعب من حديث أبي ریحانة هكذا اه قلت حديث ابن مسعود قد تقدم قريبان طريق القشيري وفيه فقال رجل يا رسول الله ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة فقال ان الله جيل يحب الجمل الكبر بطر الحق ونقص الناس وعند مسلم ونقص المعنى واحد وأما حديث أبي ریحانة فلفظه فقال قائل يا رسول الله اني أحب ان أتجمل بسير سوطي وشع نعلي فقال ان ذلك ليس بالكبر انما الكبر من سغه الحق ونقص الناس بعينه هكذا رواه ابن سعد وأحد والبعوى والطبراني والبيهقي وابن عسا كر وعند أحمد من حديث ابن مسعود قال رجل يا رسول الله يعجبني ان يكون ثوبي غسلا ورأسي ذهبا وشرا نعلي جديدا وكر أشياء حتى علاقة سوطه قال ذلك جمال والله تعالى جميل يحب الجمال ولكن الكبر من بطر الحق وازدري الناس وفي حديث عبد الله بن عمرو في اثنائه حديث وصية نوح عليه السلام لابنه قبل يا رسول الله ما الكبر أهوان يكون للرجل حلة حسنة يلبسها وفرس جميل يحب جماله قال لا الكبر ان تسفها الحق وتغص الناس وهكذا رواه أحمد والبخاري في الادب المفرد والطبراني والحا كم وقد تقدم ورواه أبو يعلى والبيهقي وابن عسا كر بلطف فقال معاذ بن جبل يا رسول الله الكبر أن تكون لاحد ناداة يركبها والنعلان يلبسها والثياب يلبسها والطعام يجمع عليه أصحابه قال لا ولكن الكبر ان تسفها الحق وتغص المؤمن وروى ذلك عبد بن حميد من حديث جابر وقد تقدم أيضا

(بيان المتكبر عليه ودرجاته وأقسامه وغرات الكبر فيه) *

(اعلم) أرشدك الله (ان المتكبر عليه هو الله أو رسله أو سائر خلقه وقد خلق الإنسان ظلوما) كثير الظلم على نفسه (جهولا) كثير الجهل بمعرفة ربه (فتارة يتكبر على الخلق وتارة يتكبر على الخالق فإذا التكبر باعتبار المتكبر عليه ثلاثة أقسام القسم الأول التكبر على الله) بالامتناع عن قبول الحق والانقياده (وذلك هو أخش أنواع الكبر) وأغلظها (ولا مثاله إلا الجهل المحض والطغيان) البالغ (مثل ما كان من غرود) بضم النون وسكون الميم والذال المججمة وهو ابن كنعان بن الحارث بن النمرود من ولد كنعان ابن حام بن نوح عليه السلام وهو الذي حاج ابراهيم في ربه (فانه كان يحدث نفسه بان يقا تل رب السماء) ويحاكي انه كان يرمي بالسهم الى السماء فترجع اليه مضطحة بالدم فيزعم بانه يقتل من في السماء (وكما يحكي عن جماعة من الجهلة من اضرا به بل ما يحكي عن كل من ادعى الربوبية مثل فرعون) وهو الوليد بن مصعب بن معاوية بن أبي شمر من ولد لاد بن سام بن نوح عليه السلام وهو فرعون موسى عليه السلام وفرعون لقبه (وغيره) من أشباهه (فانه) أي فرعون موسى (قال) فيما حكي عنه الله في كتابه فحشر فنادى فقال (أنار بكم الاعلى اذا استنكف ان يكون عبد الله) تعالى (وكذلك قال الله تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) أي أذلاء صاغرين (وقال تعالى لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته الآية) أي الى آخرها وهو قوله ويستكبر فيحشرهم اليه جميعا ثم قال وأما الذين استنكفوا واستكبروا فنعذبهم عذابا أليما (وقال تعالى واذا قيل لهم اسجدوا للرحن قالوا وما للرحن أن نسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا) فكل ذلك من التكبر على الله تعالى وهو أخش الأنواع (القسم الثاني التكبر على الرسل الكرام من حيث تعزز النفس وترفعها

وما للرحن أن نسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا * القسم الثاني التكبر على الرسل من حيث تعزز النفس وترفعها

عن الانقياد لبشر مثل سائر الناس وذلك تارة بصرف عن الفكر والاستبصار فيبقى في ظلمة الجهل بكبره فيمتنع عن الانقياد وهو طمان انه محق فيه وتارة يمتنع مع المعرفة وتولكن لا تطاوعه نفسه للانقياد للحق والتواضع للرسول كما حكى الله عن قولهم أنؤمن لبشرين مثلنا وقولهم ان أنتم الا بشر مثلنا لنأطعهم بشرا مثلكم انكم (٣٦٤) اذا لخاسرون وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أن نؤري بنالقد

استكبر وافي أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا وقالوا لولا أنزل عليه ملك وقال فرعون فيما أخبر الله عنه أوجاء معه الملائكة مقترنين وقال الله تعالى واستكبر هو وجنوده في الارض بغير الحق فتكبر هو على الله وعلى رسله جدها فقال وهب قال له موسى عليه السلام آمن ولك ملك قال حتى أشاور همام فشاور همام فقال همام بينهما أنت رب تعبد اذ صرت عبدا تعبد فاستنكف عن عبودية الله وعن اتباع موسى عليه السلام وقالت قريش فيما أخبر الله عنهم لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم والطارف (قال قتادة) بن دعامة البصري (هما الوليد) بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم من أهل مكة (وأبو مسعود الثقفي) من أهل الطائف (طابوا من هو أعظم رياسة من النبي صلى الله عليه وسلم حيث قالوا غلام يتيم) مات أبواه (كيف بعثه الله اليها فقال تعالى أهم يتسمون رحمة ربك وقال الله تعالى ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أي استحقارهم واستبعادا لتقدمهم وقالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تجلس اليك وعندك هؤلاء اشارة الى فقراء المسلمين فازدروهم باعينهم وتكبروا عن مجالستهم فانزل الله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الى قوله) ما عليك من حسابهم من حسابه وقال تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه (ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا) قال العراقي رواه مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص الا انه قال فقال للمشركون وقال ابن ماجه قالت قريش اه قلت لفظ حديث سعد عند مسلم قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن ستة نفر فقال للمشركون اطرده هؤلاء عنك فانهم وانهم قال فكنت أنا وابن مسعود وجل من هذيل وبلال ورجلان نسيت اسميهما قال فوقع في نفس النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك ما شاء الله فحدث به نفسه فانزل الله عز وجل ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وقد رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أحمد بن محمد بن أحمد حدثنا عبد الله بن شهر بن وهب حدثنا إسحاق بن راهويه حدثنا عبد الله بن موسى حدثنا إسرائيل عن المقدم بن شريح الخارثي عن أبيه عن سعد بن أبي وقاص قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره ولفظه عند ابن ماجه قال تزلت هذه الآية في ستة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم ابن مسعود قال كأنه سبق الى النبي صلى الله عليه وسلم فذوق اليه فقال قريش تدني هؤلاء دوننا فكان النبي صلى الله عليه وسلم هم بشي فترزل ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه الآية وقد رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا أبو حذيفة حدثنا سفيان الثوري عن المقدم بن شريح عن أبيه عن سعد بن أبي وقاص قال تزلت فذكره وفي الباب خباب بن الارت وسلمان الفارسي وابن مسعود أما حديث خباب فقال أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف

استكبر وافي أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا وقالوا لولا أنزل عليه ملك وقال فرعون فيما أخبر الله عنه أوجاء معه الملائكة مقترنين وقال الله تعالى واستكبر هو وجنوده في الارض بغير الحق فتكبر هو على الله وعلى رسله جدها فقال وهب قال له موسى عليه السلام آمن ولك ملك قال حتى أشاور همام فشاور همام فقال همام بينهما أنت رب تعبد اذ صرت عبدا تعبد فاستنكف عن عبودية الله وعن اتباع موسى عليه السلام وقالت قريش فيما أخبر الله عنهم لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم والطارف (قال قتادة) بن دعامة البصري (هما الوليد) بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم من أهل مكة (وأبو مسعود الثقفي) من أهل الطائف (طابوا من هو أعظم رياسة من النبي صلى الله عليه وسلم حيث قالوا غلام يتيم) مات أبواه (كيف بعثه الله اليها فقال تعالى أهم يتسمون رحمة ربك وقال الله تعالى ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أي استحقارهم واستبعادا لتقدمهم وقالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف

حدثنا

تجلس اليك وعندك هؤلاء اشارة الى فقراء المسلمين فازدروهم باعينهم وتكبروا عن مجالستهم فانزل الله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الى قوله ما عليك من حسابهم وقال تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا

حدثنا أحمد بن الفضل حدثنا أسباط بن نصر عن السدي عن أبي سعد الأزدي عن أبي الكنود عن حبيب
ابن الارت ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه قال جاء الأقرع بن حابس التميمي
وعيينة بن حصن الغزاري فوجد النبي صلى الله عليه وسلم قاعدا مع بلال وعمار وصهيب وخباب في أناس
من الضعفاء من المؤمنين فلما رأوهم حقرهم فقلوبهم فقالوا انما نحب ان نجعل لنا منك مجلسا تعرف لنا به
العرب فضلنا فان وفود العرب تأتيناك فتسبحي ان ترانا العرب قعودا مع هذه الاعبد فاذا نحن جئناك فاقهم
عنا فاذا نحن فرغنا فاقدهم ان شئت قال نعم قالوا فكتب لنا عليك كتابا فدعنا بالصيغة ليكتب لهم ودعا عليا
ليكتب فلما أراد ذلك ونحن قعود في ناحية اذ نزل جبريل عليه السلام فقال ولا تطرد الذين يدعون ربهم
بالغداة والعشي يريدون وجهه الى قوله فتكون من الظالمين ثم ذكر الأقرع وما حبه فقال وكذلك
فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله باعلم بالشاكرين ثم ذكر فقال واذا
جاءك الذين يؤمنون بآياتنا قل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرجة فرحم رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالصيغة ودعا فأتيناه وهو يقول سلام عليكم فدنونا منه حتى وضعنا ركبنا على ركبته فكان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يجلس معنا فاذا اراد ان يقوم قام وتر كما فأنزل الله تعالى ولا تعد عيناك عنهم تريد
زينة الحياة الدنيا يقول لاتعد عيناك عنهم تجالس الاشراف ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع
هواه وكان أمره فرطا أما الذي أغفلنا قلبه فهو عيينة بن حصن والأقرع وأما فرطاه فلا كما فاذا بلغنا
الساعة التي كان يقوم فيها قناتر كاه حتى يقوم والاصبر ابدأ حتى تقوم ورواه أبو نعيم في الحلية من طريقه
وقال رواه عمرو بن محمد العنزي عن أسباط مثله وأما حديث سلمان الفارسي فقال الحسن بن سفيان في
مسنده حدثنا أبو وهب الحراني حدثنا سليمان بن عطاء عن سلمة بن عبد الله عن عمه عن سلمان الفارسي
قال جاءت المؤلفات قلوبهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعيينة والأقرع عن حابس وذوهم فقالوا يا رسول
الله انك لو جلست في صدر المجلس ونحيت عنا هؤلاء وأرواح جبابهم يعنون بأبازر وسلمان وفقراء المسلمين
وكان عليهم جباب الصوف ولم يكن عليهم غيرها جلينا اليك وحادثناك وأخذنا عنك فأنزل الله تعالى واتل
ما أوحى اليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته وان تجد من دونه ملتحدا واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم
بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا حتى بلغ ناراً أحاط بهم سرادقها
يتهددهم بالنار فقام نبي الله يلمسهم حتى أصابهم في مؤخر المسجدين كرون الله فقال الحمد لله الذي لم يمتني
حتى أمرني ان أصبر نفسي مع قوم من أمتي معكم المحبوا والممان وأما حديث ابن مسعود فقال اسحق بن
راهويه في مسنده أخبرنا جرير عن أشعث بن سوار عن كردوس عن عبد الله بن مسعود قال مر الملائكة
قربس على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده صهيب وبلال وخباب وعمار ونحوهم ناس من ضعفاء
المسلمين فقالوا يا رسول الله أرضيت هؤلاء من قومك أفنحس نكون تبعاً لهؤلاء أهؤلاء من الله عليهم من بيننا
أطردهم فلعنك ان تطردهم اتبعناك قال فأنزل الله تعالى وانذر الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم الى قوله
فتكون من الظالمين (ثم أخبر الله تعالى عن تعجبهم حين دخلوا جهنم اذ لم يروا فيها (الذين استزدوهم)
واستضعفهم (فقالوا مالنا لا نرى رجالا كنا نعدهم من الاشرار قيل عنوا عمارا وبلالا وصهيبا والمقداد
رضي الله عنهم) أخرج عبد بن حماد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال ذلك قول أبي جهل
في النار يقول مالي لا أري رجلا بلالا وعماراً وصهيباً وخباباً وفلاناً اتخذناهم سخرياً ليسوا كذلك
أمراغ عنهم الابصار قال أمهم في النار ولا تراهم وأخرج ابن المنذر عن مجاهد قال هم عبد الله بن مسعود
ومن معه وأخرج عبد بن حماد وابن المنذر عن سهل بن عطية قال يقول أبو جهل في النار أين خباب أين
صهيب أين بلال أين عمار (ثم كان منهم من منعه الكبر عن الفكر والمعرفة فيجهل كونه صلى الله عليه
وسلم محقاومهم من عرف ومنعه الكبر عن الاعتراف قال الله تعالى مخبر اعينهم فلما جاءهم ما عرفوا كفروا

ثم أخبر الله تعالى عن تعجبهم
حين دخلوا جهنم اذ لم يروا
الذين ازادوهم فقالوا مالنا
لا نرى رجالا كنا نعدهم من
الاشرار قيل يعنون عمارا
وبلالا وصهيبا والمقداد
رضي الله عنهم ثم كان منهم
من منعه الكبر عن الفكر
والمعرفة فيجهل كونه صلى
الله عليه وسلم محقاومهم
من عرف ومنعه الكبر عن
الاعتراف قال الله تعالى
مخبر اعينهم فلما جاءهم
ما عرفوا كفروا

به وقال ويجدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا وهذا الكبر قرب من التكبر على الله عز وجل وان كان دونه ولكنه تكبر على قبول أمر الله والتواضع لرسوله * القسم الثالث التكبر على العباد وذلك بأن يستعظم نفسه ويستحق غيره فتأني نفسه عن الانقياد لهم وتدعوه الى الترفع عليهم فيزدر بهم ويستصغرهم ويأنف من مساواتهم وهذا وان كان دون الاول والثاني فهو أيضا عظيم من وجهين * أحدهما أن الكبر والعز والعظمة والعلاء لا يليق الا بالملك (٣٦٦) القادر فاما العبد المملوك الضعيف العاجز الذي لا يقدر على شيء فمن أين يليق بحاله

الكبر فهما تكبر العبد فقد نازع الله تعالى في صفة لا تليق الا بالملك ومثاله أن يأخذ الغلام قلنسوة الملك فيضعها على رأسه ويجلس على سريره فما أعظم استحقاقه للمقت وما أعظم تمده للخزي والذلال وما أشد استجراؤه على مولاه وما أقبح ما تعاطاه والى هذا المعنى الإشارة بقوله تعالى العظمة ازارى والكبرياء ردائى فمن نازعنى فيها ما قسمته أى انه خاص صفتى ولا يليق الا بى والمنازع فيه منازع في صفة من صفاتى واذا كان الكبر على عباده لا يليق الا به فمن تكبر على عباده فقد جنى عليه اذ الذى يسترذل خواص غلمان الملك ويستخدمهم ويرفع عليهم ويستأجر بمحاق الملك أن يستأجره منهم فهو منازع له في بعض أمره وان لم تبلغ درجته درجته من أراد الجلوس على سريره والاستبداد بملكه فخلق كلهم عباد الله وله العظمة والكبرياء عليهم فمن تكبر على عبده من عباد الله فقد نازع الله في حقهم (ان التكبر اذا سمع الحق من عبد من عباد الله استنكف عن قبوله وتشمر لمخده) أى انكاره (ولذلك ترى المناظرين في مسائل الدين يزعمون انهم يتباحثون عن أسرار الدين ثم انهم يتجادون تجاهد المتكبرين ومهما تفض الحق على لسان واحد منهم أنف الآخر من قبوله وتشمر لمخده واحتمل لدفعه بما يقدر عليه من التلبس) والمغالطات في المحاورات (وذلك من اخلاق الكافرين والمنافقين اذ وصفهم الله تعالى فقال وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا

به) وهؤلاء طائفة اليهود فلهم عرفوا انه صلى الله عليه وسلم بحق ومنعهم كبرهم عن الاعتراف (وقال تعالى) (وجدوا بها) أى الآيات الدالة على صدقه (واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا) أى تكبرا وعنادا وترفعا (وهذا الكبر قرب من التكبر على الله وان كان دونه ولكنه تكبر على قبول أمر الله والتواضع لرسوله) عليه السلام (القسم الثالث التكبر على العباد وذلك بأن يستعظم نفسه) أى يعده عظيم المنزلة (ويستحق غيره فتأني نفسه عن الانقياد لهم وتدعوه الى الترفع عليهم ويزدر بهم ويستصغرهم) أى يستذلهم (ويأنف من مساواتهم وهذا وان كان دون الاول) الذى هو التكبر على رسوله (فهو أيضا عظيم من وجهين أحدهما ان الكبر والعز والعظمة والعلاء) وكل ذلك ألفاظ متقاربة (لا يليق الا بالملك القادر) جل جلاله (فاما العبد المملوك الضعيف) فى نفسه (العاجز) عن دفع الضر عنها (الذى لا يقدر على شيء) من خير أو شر (فمن أين يليق به الكبر فهما تكبرا العبد فقد نازع الله تعالى في صفة لا تليق الا بجلاله) وعظمته (ومثاله ان يأخذ الغلام قلنسوة الملك) أى تاجه الذى يضعه على رأسه وبه يتميز عن غيره (فيضعها على رأسه ويجلس على سريره) الذى من عادته ان يجلس عليه (فما أعظم استحقاقه للمقت) من الملك (وما أعظم تمده للخزي) والذلال (وما أشد استجراؤه) أى جوارته (على مولاه وما أقبح ما تعاطاه والى هذا المعنى الإشارة بقوله تعالى) (العظمة ازارى والكبرياء ردائى فمن نازعنى فيها قسمته) روى ذلك من حديث أبي هريرة وقد تقدم الكلام عليه في أول هذا الكتاب قريبا (أى انه خاص صفتى ولا يليق الا بى والمنازع فيه منازع في صفة من صفاتى) وانما مثلهما بالآزار والرداء ابراز المعقول في صورة المحسوس فكلا لا يشارك الرجل في ردائه وآزاره لا يشارك الباري في هذين فانه الكامل المنعم المنفرد بالبقاء ومساواه ناقص محتاج وفي الحديث إشارة الى ان العظمة أرفع من الكبرياء وأقرب اليه منها كما ان الازار أقرب في اللباس من الرداء (واذا كان الكبر على عباده لا يليق الا به فمن تكبر على عباده فقد جنى عليه اذ الذى يسترذل خواص غلمان الملك ويستخدمهم ويرفع عليهم ويستأجر بمحاق الملك أن يستأجره منهم فهو منازع له في بعض أمره وان لم تبلغ درجته درجته من أراد الجلوس على سريره والاستبداد بملكه فخلق كلهم عباد الله وله العظمة والكبرياء عليهم فمن تكبر على عباده من عباد الله فقد نازع الله في حقهم (ان التكبر اذا سمع الحق من عبد من عباد الله استنكف عن قبوله وتشمر لمخده) أى انكاره (ولذلك ترى المناظرين في مسائل الدين يزعمون انهم يتباحثون عن أسرار الدين ثم انهم يتجادون تجاهد المتكبرين ومهما تفض الحق على لسان واحد منهم أنف الآخر من قبوله وتشمر لمخده واحتمل لدفعه بما يقدر عليه من التلبس) والمغالطات في المحاورات (وذلك من اخلاق الكافرين والمنافقين اذ وصفهم الله تعالى فقال وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا

بين هذه المنازعة وبين منازعة ثروذ وفرعون ما هو الفرق بين منازعة الملك في استصغار بعض عبده واستخدامهم وبين منازعته في أصل الملك * الوجه الثانى الذى تعظم به رذيلة الكبر أنه يدعو الى مخالفة الله تعالى في أوامره لان المتكبرا اذا سمع الحق من عبد من عباد الله استنكف عن قبوله وتشمر لمخده ولذلك ترى المناظرين في مسائل الدين يزعمون انهم يتباحثون عن أسرار الدين ثم انهم يتجادون تجاهد المتكبرين ومهما تفض الحق على لسان واحد منهم أنف الآخر من قبوله وتشمر لمخده واحتمل لدفعه بما يقدر عليه من التلبس وذلك من أخلاق الكافرين والمنافقين اذ وصفهم الله تعالى فقال وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا

لهذا القرآن والغوا فيه لعالمكم تغلبون فكل من يناظر للغلبة والافحام لا يفتنم الحق اذا ظفر به فقد شاركهم في هذا الخلق وكذلك يحمل ذلك على الانفة من قبول الوعظ كما قال الله تعالى واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم (٢٦٧) وروى عن عمر رضي الله عنه أنه قرأها فقال

انا لله وانا اليه راجعون قام رجل يا عمر بالمعروف فقتل فقام آخر فقال تقتلون الذين يا عمرو بالقسط من الناس فقتل المتكبر الذي خالفه والذي أمره كبرا وقال ابن مسعود كفى بالرجل انما اذا قيل له اتق الله قال عليك نفسك وقال صلى الله عليه وسلم لرجل كل بيمينك قال لا أستطيع فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا استطعت فسامعته الاكبره قال فمارفعها بعد ذلك أي اعتلت يده فاذا تكبره على الخلق عظيم لانه سيدعوه الى التكبر على أمر الله وانما ضرب ابليس مثالا لهذا وما حكى من أحواله الا ليتعبر به فانه قال أنا خير منه) أي من آدم عليه السلام (وهذا التكبر بالنسب لانه قال) بعد ذلك (خلقتني من نار وخلقته من طين) والنار أشرف من التراب (فحملته ذلك على ان يمنع من السجود الذي أمره الله تعالى به فكان مبدؤه التكبر على آدم) عليه السلام (والحسد له) على ما أنعم عليه (فجره ذلك الى التكبر على أمر الله وكان ذلك سبب هلاكه أبدا لا يادفهذه آفة من آفات التكبر على العباد عظمة ولذلك شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبر بهاتين الآفتين اذ سأله ثابت بن قيس بن شماس) بن زهير بن مالك بن امرئ القيس بن مالك ابن بثة بن كعب بن الخزرج الانصاري الخزرجي خطيب الانصار يكنى أبا محمد وقيل أبو عبد الرحمن قتل يوم البسامة (فقال يا رسول الله اني امرؤ قد حجب الى من الجمال ما ترى أفن التكبر هو فقال صلى الله عليه وسلم لا ولكن الكبر من بطر الحق وغص الناس) قال العراقي روه مسلم والترمذي ولكن ليس فيهما ان القاتل هو ثابت بن قيس وانما روه الطبراني من حديثه وقد تقدم انتهى قلت وكذلك روه الباوردي وابن قانع من حديث ثابت بن قيس بلفظ انه ليس من الكبر ان تحسن راحلتك ورحلك ولكن الكبر من سفاه الحق وغص الناس وعند سمويه في فوائده من حديث ثابت بن قيس قال يا رسول الله اني لاحب الجمال حتى اني لاحبه في شرالك نعلي وجلاز سوطي وان قومي يزعمون أنه من التكبر فقال ليس الكبر ان يجب أحدكم الجمال ولكن الكبر ان يسفه الحق ويغص الناس ورواه الطبراني كذلك ورواه ابن عساکر من حديث خريم بن فاتك ورواه الطبراني أيضا من رواية فاطمة بنت الحسين عن أبيها مرفوعا ورواه الطبراني وسمويه أيضا والاضياء من حديث سواد بن عمرو الانصاري (وفي حديث آخر من سفه الحق) وغص الناس روه أحمد من حديث عقبة بن عامر (وقوله غص الناس) بالصاد المهملة (أي) ازدراهم واستحققهم) وغبط بالطاء المهملة كما في رواية مسلم من حديث ابن مسعود بعناه (وهم عباد الله

لهذا القرآن والغوا فيه لعالمكم تغلبون فكل من يناظر للغلبة والافحام لا يفتنم الحق اذا ظفر به فقد شاركهم في هذا الخلق وكذلك يحمل ذلك على الانفة من قبول الوعظ كما قال تعالى واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (انه قرأها) أي هذه الآية (فاسترجع فقال انا لله وانا اليه راجعون) اشارة الى أن ما سيدكره مصيبة عظيمة وهي (قام رجل قام بالمعروف فقتل فقام) رجل (آخر فقال أتقتلون الذين يا عمرو بالقسط من الناس فقتل المتكبر الذي خالفه والذي أمره كبرا) وعزة فهذا معنى قوله أخذته العزة بالاثم روه ابن جرير عن أبي الخليل قال سمع عمر انسا نا يقرأ هذه الآية فاسترجع قال انا لله وانا اليه راجعون قام رجل يا عمر بالمعروف وينهى عن المنكر فقتل ورواه أبيض عن أنس بن مالك بن عباس قرأ هذه الآية عند عمر فقال اقتل الرجلان فقال له عمر ما ذا قال يا أمير المؤمنين أرى ههنا من اذا أمر بتقوى الله أخذته العزة بالاثم وأرى من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله فيأمر هذا بتقوى الله فاذا لم يقبل وأخذته العزة بالاثم قال هذا انما شري نفسه فقاتله فأقتل الرجلان فقال عمر لله ذلك يا ابن عباس (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (كفى بالرجل انما اذا قيل له اتق الله قال عليك نفسك) روه ابن المنذر في تفسيره بلفظ ان من أكبر الذنوب أن يقول الرجل لانيه اتق الله فيقول عليك بنفسك (وقال صلى الله عليه وسلم لرجل كل بيمينك قال لا أستطيع فقال) صلى الله عليه وسلم (لا استطعت فسامعته الاكبره قال فمارفعها بعد ذلك أي اعتلت يده) قال العراقي روه مسلم من حديث سلمة بن الأكوع (فاذا تكبره على الخلق) عظيم (لانه سيدعوه الى التكبر على أمر الله وانما ضرب ابليس مثالا لهذا وما حكى من أحواله الا ليتعبر به فانه قال أنا خير منه) أي من آدم عليه السلام (وهذا التكبر بالنسب لانه قال) بعد ذلك (خلقتني من نار وخلقته من طين) والنار أشرف من التراب (فحملته ذلك على ان يمنع من السجود الذي أمره الله تعالى به فكان مبدؤه التكبر على آدم) عليه السلام (والحسد له) على ما أنعم عليه (فجره ذلك الى التكبر على أمر الله وكان ذلك سبب هلاكه أبدا لا يادفهذه آفة من آفات التكبر على العباد عظمة ولذلك شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبر بهاتين الآفتين اذ سأله ثابت بن قيس بن شماس) بن زهير بن مالك بن امرئ القيس بن مالك ابن بثة بن كعب بن الخزرج الانصاري الخزرجي خطيب الانصار يكنى أبا محمد وقيل أبو عبد الرحمن قتل يوم البسامة (فقال يا رسول الله اني امرؤ قد حجب الى من الجمال ما ترى أفن التكبر هو فقال صلى الله عليه وسلم لا ولكن الكبر من بطر الحق وغص الناس) قال العراقي روه مسلم والترمذي ولكن ليس فيهما ان القاتل هو ثابت بن قيس وانما روه الطبراني من حديثه وقد تقدم انتهى قلت وكذلك روه الباوردي وابن قانع من حديث ثابت بن قيس بلفظ انه ليس من الكبر ان تحسن راحلتك ورحلك ولكن الكبر من سفاه الحق وغص الناس وعند سمويه في فوائده من حديث ثابت بن قيس قال يا رسول الله اني لاحب الجمال حتى اني لاحبه في شرالك نعلي وجلاز سوطي وان قومي يزعمون أنه من التكبر فقال ليس الكبر ان يجب أحدكم الجمال ولكن الكبر ان يسفه الحق ويغص الناس ورواه الطبراني كذلك ورواه ابن عساکر من حديث خريم بن فاتك ورواه الطبراني أيضا من رواية فاطمة بنت الحسين عن أبيها مرفوعا ورواه الطبراني وسمويه أيضا والاضياء من حديث سواد بن عمرو الانصاري (وفي حديث آخر من سفه الحق) وغص الناس روه أحمد من حديث عقبة بن عامر (وقوله غص الناس) بالصاد المهملة (أي) ازدراهم واستحققهم) وغبط بالطاء المهملة كما في رواية مسلم من حديث ابن مسعود بعناه (وهم عباد الله

الكبر بهاتين الآفتين اذ سأله ثابت بن قيس بن شماس فقال يا رسول الله اني امرؤ قد حجب الى من الجمال ما ترى أفن التكبر هو فقال صلى الله عليه وسلم لا ولكن الكبر من بطر الحق وغص الناس وفي حديث آخر من سفه الحق وقوله وغص الناس أي ازدراهم واستحققهم وهم عباد الله

أمثاله أو خير منه وهذه الآفة الأولى وسفها الحق هو رده وهي الآفة الثانية فكل من رأى انه خير من أخيه واحتقر أخاه وازدراه ونظر اليه بعين الاستصغار أو رد الحق وهو يعرفه فقد تكبر فيما بينه وبين الخلق ومن أنف من أن يخضع لله تعالى ويتواضع له بطاعته واتباع رسوله فقد تكبر فيما بينه وبين الله تعالى ورسوله (بيان مآبه التكبر) * اعلم أنه لا يتكبر الا من استعظم نفسه ولا يستعظمها الا هو يعتقد لها صفة من صفات الكمال وجاع ذلك (٣٦٨) يرجع الى كمال ديني أو دنيوي فالديني هو العلم والعمل والدنيوي هو النسب والجمال والقوة

والمال وكثرة الانصار فهذه سبعة أسباب * (الاول) * العلم وما أسرع التكبر الى العلماء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم آفة العلم الخيلاء فلا يلبث العالم أن يتعزز بعز العلم ويستشعر في نفسه جلال العلم وكرامته

و يستعظم نفسه ويستحققر الناس وينظر اليهم نظره الى البهائم ويستجهلهم ويتوقع أن يبدؤه بالسلام فان بدأوا أحدا منهم بالسلام أو رد عليه ببشر أو قام له أو أجاب له دعوة رأى ذلك صنعة عنده ويدا عليه يلزمه شكرها واعتقدانه أكرمهم وفعل بهم مالا يستحقون من مثله وأنه ينبغي أن يردوا له ويخمدوه شكره على صنيعه بل الغالب انهم يبرونه فلا يبرهم ويوردونه فلا يزورهم ويعودونه فلا يعودهم ويستخدمون من خالطهم منهم ويستسخرونه في حوائجهم فان قصر فيه استنكروه كأنهم عبيده أو أجازوه وكان تعليمه العلم صنعة منه اليهم ومعروف اليهم واستحقاق حق عليهم هذا فيما يتعلق بالدنيا أما في الآخرة فتكبره عليهم بان يرى نفسه عند الله أعلى وأفضل منهم فيخاف عليهم أكثر مما يخاف على نفسه ويرجوا نفسه أكثر مما يرجوا لهم وهذا بان يسمى جاهلا أولى من أن يسمى عالما بل العلم الحقيقي هو الذي يعرف الانسان به نفسه وربه) بالذل والعز والعجز والقدرة والنقص والكمال (وخطر الخاتمة وحجة الله على العلماء وعظم خطر العلم فيه كما سيأتي في طريق معالجة التكبر بالعلم وهذه العلوم تزيد خوفا وتواضعا وتخشعا) وانكسار في القلب (وتقتضي ان يرى) صاحبها (ان كل الناس خير منه لعظم حجة الله عليه بالعلم وتقصيره في القيام

بشكره

حق عليهم هذا فيما يتعلق بالدنيا أما في الآخرة فتكبره عليهم بان يرى نفسه عند الله تعالى أعلى وأفضل منهم فيخاف عليهم أكثر مما يخاف على نفسه ويرجوا نفسه أكثر مما يرجوا لهم وهذا بان يسمى جاهلا أولى من أن يسمى عالما بل العلم الحقيقي هو الذي يعرف الانسان به نفسه وربه وخطر الخاتمة وحجة الله على العلماء وعظم خطر العلم فيه كما سيأتي في طريق معالجة التكبر بالعلم وهذا العلم تزيد خوفا وتواضعا وتخشعا ويقضي أن يرى كل الناس خيرا منه لعظم حجة الله عليه بالعلم وتقصيره في القيام

بشكر نعمة العلم ولهذا قال أبو الدرداء من ازداد علما ازداد وجعا وهو كما قال * فان قلت فما بال بعض الناس يزداد بالعلم كبرا وأمانا فاعلم ان ذلك سببين * أحدهما ان يكون اشتغاله بما يسمى علما وليس علما حقيقيا وانما العلم الحقيقي ما يعرف به العبد به نفسه وخطره أمره في لقاء الله والمحاجب منه وهذا يورث الخشية والتواضع دون الكبر والامن قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فأما ما ورا ذلك كعلم الطب والحساب واللغة والشعر والنحو وفصل الخصومات وطرق المجادلات فاذا تجرد الانسان لها حتى امتلا منها امتلا بها كبرا ونفاقا وهذه بان تسمى صناعات أولى من أن تسمى علوما بل العلم معرفة العبودية والربوبية (٢٦٩) وطريق العبادة وهذه تورث التواضع

غالبا * السبب الثاني أن يخوض العبد في العلم وهو خبيث الدخلة ردى النفس سي الاخلاق فانه لم يشتغل أولا بهتذيب نفسه وتركية قلبه بأنواع المجاهدات ولم يرض نفسه في عبادة به فبقى خبيث الجوهر فاذا خاض في العلم أى علم كان صادف العلم من قلبه منزلا خبيثا فلم يطب ثمره ولم يظهر في الخير أثره وقد ضرب وهب لهذا مثلا فقال العلم كالغيث ينزل من السماء حلوا صافيا فتشربه الاشجار بعروقها فتحو له على قدر طوعها فيزداد المرارة والحلاوة وكذلك العلم بحفظه كبروا المتواضع تواضعا) هذا آخر كلام وهب (وهذا لان من كانت همته الكبر وهو جاهل فاذا حفظ العلم وجد ما يتكبر به فازداد كبرا واذا كان الرجل مع جهله خائفا فاذا ازداد علما علم ان الحق قد تأكدت عليه فيزداد خوفا واشفاقا ولا تواضعا) واذا كان الرجل محبا في الدنيا ما مثلا الى تحصيل اعراضها وازداد علما لم يزد الارغبة فيها ووجد ما يعينه على تحصيلها وروى الديلمي من حديث علي من ازداد علما ولم يزد في الدنيا زهدا لم يزد من الله الا بعدا فالعلم من أعظم ما يتكبر به (ولاجل ذلك قال الله تعالى لنبية صلى الله عليه وسلم (واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين وقال تعالى (ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا من حولك ووصف أوليائه فقال أدلة على المؤمنين أعززة على الكافرين ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمارواه العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه (يكون قوم يعرفون القرآن لا يجاوز حناجرهم يقولون قد قرأنا القرآن فنقرأ منا واعلم منا ثم التفت الى أصحابه وقال أولئك منكم أيها الامة أولئك هم وقود النار) قال العراقي رواه ابن المبارك في الزهد والرفائق (وكذلك قال عمر رضى الله عنه لا تكونوا جبابرة العلماء فلا يني علمكم بجهلكم) وروى الخطيب في الجامع من حديث أبي هريرة (ولا تكونوا من جبابرة العلماء وقد تقدم (ولذلك استأذن تميم بن أوس (الداري عمر) رضى الله عنه (في القصص فابى ان يأذنه وقال انه الذبح) خاف عليه من الشهرة (واستأذن رجل) آخر (وكان امام

بشكر نعمة العلم ولهذا قال أبو الدرداء) رضى الله عنه (من ازداد علما زاد وجعا وهو كما قال فان قلت فما بال بعض الناس يزداد بالعلم كبرا وأمانا فاعلم ان ذلك سببين أحدهما أن يكون اشتغاله بما يسمى علما وليس علما حقيقيا وانما العلم الحقيقي ما يعرف به العبد به نفسه وخطره أمره في لقاء الله والمحاجب منه وهذا يورث الخشية والتواضع دون الكبر والامن قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فأما ما ورا ذلك كعلم الطب والحساب واللغة والشعر والنحو وفصل الخصومات وطرق المجادلات فاذا تجرد الانسان لها حتى امتلا منها امتلا بها كبرا ونفاقا وهذه بان تسمى صناعات أولى من أن تسمى علوما بل العلم معرفة العبودية والربوبية وطريق العبادة وهذه تورث التواضع غالبا * السبب الثاني أن يخوض العبد في العلم وهو خبيث الدخلة ردى النفس سي الاخلاق فانه لم يشتغل أولا بهتذيب نفسه وتركية قلبه بأنواع المجاهدات ولم يرض نفسه في عبادة به فبقى خبيث الجوهر فاذا خاض في العلم أى علم كان صادف العلم من قلبه منزلا خبيثا فلم يطب ثمره ولم يظهر في الخير أثره وقد ضرب وهب لهذا مثلا فقال العلم كالغيث ينزل من السماء حلوا صافيا فتشربه الاشجار بعروقها فتحو له على قدر طوعها فيزداد المرارة والحلاوة وكذلك العلم بحفظه كبروا المتواضع تواضعا) هذا آخر كلام وهب (وهذا لان من كانت همته الكبر وهو جاهل فاذا حفظ العلم وجد ما يتكبر به فازداد كبرا واذا كان الرجل مع جهله خائفا فاذا ازداد علما علم ان الحق قد تأكدت عليه فيزداد خوفا واشفاقا ولا تواضعا) واذا كان الرجل محبا في الدنيا ما مثلا الى تحصيل اعراضها وازداد علما لم يزد الارغبة فيها ووجد ما يعينه على تحصيلها وروى الديلمي من حديث علي من ازداد علما ولم يزد في الدنيا زهدا لم يزد من الله الا بعدا فالعلم من أعظم ما يتكبر به (ولاجل ذلك قال الله تعالى لنبية صلى الله عليه وسلم (واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين وقال تعالى (ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا من حولك ووصف أوليائه فقال أدلة على المؤمنين أعززة على الكافرين ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمارواه العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه (يكون قوم يعرفون القرآن لا يجاوز حناجرهم يقولون قد قرأنا القرآن فنقرأ منا واعلم منا ثم التفت الى أصحابه وقال أولئك منكم أيها الامة أولئك هم وقود النار) قال العراقي رواه ابن المبارك في الزهد والرفائق (وكذلك قال عمر رضى الله عنه لا تكونوا جبابرة العلماء فلا يني علمكم بجهلكم) وروى الخطيب في الجامع من حديث أبي هريرة (ولا تكونوا من جبابرة العلماء وقد تقدم (ولذلك استأذن تميم بن أوس (الداري عمر) رضى الله عنه (في القصص فابى ان يأذنه وقال انه الذبح) خاف عليه من الشهرة (واستأذن رجل) آخر (وكان امام

(٤٧ - (اتخاف السادة المتقين) - نامن) فازداد علما علم أن الحق قد تأكدت عليه فيزداد خوفا واشفاقا ولا تواضعا فالعلم من أعظم ما يتكبر به ولذلك قال تعالى لنبية عليه السلام واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين وقال عز وجل ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا من حولك ووصف أوليائه فقال أدلة على المؤمنين أعززة على الكافرين وكذلك قال صلى الله عليه وسلم فيمارواه العباس رضى الله عنه (يكون قوم يعرفون القرآن لا يجاوز حناجرهم يقولون قد قرأنا القرآن فنقرأ منا واعلم منا ثم التفت الى أصحابه وقال أولئك منكم أيها الامة أولئك هم وقود النار ولذلك قال عمر رضى الله عنه لا تكونوا جبابرة العلماء فلا يني علمكم بجهلكم ولذلك استأذن تميم الداري عمر رضى الله عنه في القصص فابى أن يأذنه وقال انه الذبح واستأذنه رجل كان امام

قوم انه اذا سلم من صلاته ذكرهم فقال اني أخاف أن تنتفخ حتى تبلغ الثريا وصلى حذيفة بقوم فلما سلم من صلاته قال لثلاث من اماما غيري أولصلن وحدانا فاني رأيت في نفسي انه ليس في القوم أفضل مني فاذا كان مثل حذيفة لا يسلم فكيف يسلم الضعفاء من متأخري هذه الامة فما أعز على بساط الارض عالما يستحق أن يقال له عالم ثم انه لا يجر كعز العلم وخيلاؤه فان وجد ذلك فهو صديق زمانه فلا ينبغي أن يفارق بل يكون النظر اليه عبادة فضلا عن الاستفادة (٣٧٠) من أنفاسه وأحواله ولوعرفنا ذلك ولوفي أقصى الصين لسبعينا اليه رجاء أن تشملنا

بركته وتسرى اليه سيرة
وسجيته وهبات فاني سمع
آخر الزمان بثلثهم فهم أرباب
الاقبال وأصحاب الدول قد
انقرضوا في القرن الاول
ومن يليهم بل بعز زماننا
عالم يتخلج في نفسه الاسف
والحزن على فوات هذه
الخصلة فذلك أيضا ما
معدوم واما عز بر ولولا
بشارة رسول الله صلى الله
عليه وسلم بقوله سيأتي على
الناس زمان من تمسك فيه
بعشر ما أنتم عليه نجاة كان
جدرا بنا أن نفقهم والعباد
بأنه تعالى ورطة لباس
والقنوط مع مانحن عليه
من سوء أعمالنا ومن لنا
أيضا بالتمسك بعشر ما كانوا
عليه وليتنا تمسكنا بعشر
عشره ففسال الله تعالى ان
يعاملنا بما هو أهلوه ويستمر
علينا قباغ أعمالنا كما
يقتضيه كرمه وفضله
(الثاني) العمل والعبادة
وليس بخلو عن رذيلة العز
والكبر واستمالة قلوب
الناس الزهاد والعباد
ويترشح الكبر منهم في
الدين والدنيا أما في الدنيا

قومه انه اذا سلم من صلاته ذكرهم) ووعظهم فلم يأت ذلك (قال اني أخاف ان تنتفخ حتى تبلغ الثريا) وقد
تقدم ذلك (وصلى حذيفة) بن اليمان رضى الله عنه (يقوم فلما سلم قال لثلاث من اماما غيري أولصلن
وحدا) أي مفردين (اني رأيت في نفسي انه ليس في القوم أفضل مني فاذا كان مثل حذيفة) رضى الله
عنه وهو صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسلم (فكيف يسلم الضعفاء من متأخري هذه الامة فما
أعز على بساط الارض عالما يستحق أن يقال له عالم ثم انه لا يجر كعز العلم) وترفعه (وخيلاؤه فان وجد
ذلك فهو صديق زمانه) وحيد عصره (فلا ينبغي أن يفارق بل يكون النظر اليه عبادة فضلا عن الاستفادة
من أنفاسه وأحواله ولوعرفنا ذلك ولوفي أقصى الصين) أي آخر بلاد المشرق (لسبعينا) وبذلنا المجهود
في الوصول (اليه رجاء أن تشملنا بركته وتسرى اليه سيرة وسجيته وهبات فاني سمع آخر الزمان بثلثهم
فهم أرباب الاقبال وأصحاب الدول قد انقرضوا في القرن الاول ومن يليهم) من أوائل القرن الثاني (بل
بعز زماننا عالم يتخلج في نفسه الاسف والحزن على فوات هذه الخصلة فذلك أيضا معدوم) بالكلية
(واما عز) أي نادر الوجود (ولولا بشارة رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله سيأتي على الناس زمان
من تمسك بعشر ما أنتم عليه نجاة) قال العراقي رواء الترمذي من حديث أبي هريرة وقال غريب لا نعرفه
الامن حديث نعيم بن حادور رواء أحمد من رواية رجل عن أبي ذر انتهى قلت ورواه ابن عدي وابن
عساكر وابن التمار من حديث أبي هريرة بلفظ أنتم اليوم في زمان من ترك عشر ما أمر به هلك وسيأتي
على الناس زمان من عمل منهم عشر ما أمر به نجاة (لكان جدد ربنا أن نفقهم والعباد بالله ورطة لباس
والقنوط مع مانحن عليه من سوء أعمالنا ومن لنا أيضا بالتمسك بعشر ما كانوا عليه وليتنا تمسكنا بعشر
عشره) وهذا في زمان المصنف وأما الآن بعد المائتين فلا يحتاج التنبيه عليه حيث درست رسوم الرسوم
وتظهر العلوم والمحتوم فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (ففسال الله تعالى) المان بفضله (أن يعاملنا
بما هو أهلوه وأن يستمر علينا قباغ أعمالنا كما يقتضيه كرمه وفضله) أمين يارب العالمين (الثاني) العمل
والعبادة وليس بخلو عن رذيلة الكبر والعز واحتمالة قلوب الناس الزهاد والعباد ويترشح الكبر منهم في
الدين والدنيا أما في الدنيا فانهم يرون غيرهم بزيارتهم) والحي واليهـم (أولى منهم بزيارة غيرهم) فاذا
رأوهم يزرون غيرهم بغضبون وبعتبون (ويتوقعون قيام الناس بقضاء حوائجهم وتوقيرهم) أي
تعظيمهم (والتوسيع لهم في المجالس) كأنهم عبيد اجراء ويتوقعون أيضا (ذكرهم بالورع والتقوى)
وحسان الاخلاق (وتقدعهم على سائر الناس في الحفاوظ) الدنياوية (الى جميع ما ذكرناه في حق العلماء
وكانهم يرون عبادتهم منعة على الخلق) يمتنون بها هذا في الدنيا (وأما في الدين فهو انه يرى الناس هالكين
و يرى نفسه ناجيا وهو الهالك تحقيقا مهما رأى ذلك) واعتقده (قال صلى الله عليه وسلم اذا سمعتم) وفي
رواية اذا سمعت (الرجل يقول هلك الناس فهو أهلكهم) روى بضم الكاف وهي الرواية المشهورة
أي أشدهم هلاكا وأحقهم بالهلاك وأقربهم اليه لئلا يهلكوا من ذكروا عيوبهم والخطأ منهم وروى فهو
أهلكهم بفتح الكاف على انه صيغة ماضى أي فهو جعلهم هالكين لانهم هم هلكوا حقيقة أي فهو
أهلكهم لكونه أقط عباد الله عن رحمته أو معناه فانهم ليسوا هالكين الامن قبله ومن جهته بنسبة الهلاك

فهو انهم يرون غيرهم بزيارتهم أولى منهم بزيارة غيرهم ويتوقعون قيام الناس بقضاء حوائجهم وتوقيرهم
والتوسيع لهم في المجالس وذكرهم بالورع والتقوى وتقدعهم على سائر الناس في الحفاوظ الى جميع ما ذكرناه في حق العلماء وكانهم
يرون عبادتهم منعة على الخلق وأما في الدين فهو ان يرى الناس هالكين و يرى نفسه ناجيا وهو الهالك تحقيقا مهما رأى ذلك قال صلى الله
عليه وسلم اذا سمعتم الرجل يقول هلك الناس فهو أهلكهم

وكذلك قال الحسن وحكي ان صاحب الصوف أشد كبراً من صاحب المارز الخزاعي ان صاحب الخز يذل لصاحب الصوف ويرى الفضل له وصاحب الصوف يرى الفضل لنفسه وهذه الآفة أيضاً فلما ينفك عنها كثير من العباد وهو انه لو استخف به مستخف أو أدام مؤذ استبعد ان يغفر الله ولا يشك في انه صار معاً وتاعند الله ولو آذى مسلماً آخر لم يستنكر ذلك الاستنكار وذلك لعظم قدر نفسه عنده وهو جهل وجمع بين الكبر والعجب والاعتزاز بالله (٢٧٢) وقد ينتمى الحق والعبادة ببعضهم الى ان يتعدى ويقول سترون ما يجري عليه واذا أصيب

بنكبة زعم ان ذلك من كراماته وأن الله ما أراد به الاشفاء غلبه والانتقام له منه مع انه يرى طبقات من الكفار يسبون الله ورسوله وعرف جماعة آذوا الانبياء صلوات الله عليهم فنهى من قتلهم ومنهم من ضربهم ثم ان الله أمهل أكثرهم ولم يعاقبهم في الدنيا بل ربما أسلم بعضهم فلم يصبه مكره في الدنيا ولا في الآخرة ثم الجاهل المغرور يظن أنه أكرم على الله من أنبيائه وأنه قد انتقم له بما لا ينتقم لانيابيه ولعله في مقت الله باعجابه وكبره وهو غافل عن هلاك نفسه فهذه عقيدة المغترين وأما الاكياس من العباد فيقولون ما كان يقول عطاء السلمي حين كان ثوب ربح أو تقع صاعقة ما يصيب الناس ما يصيبهم الاسباب ولومات عطاء الخلاء وأما ما كان يقول عطاء السلمي بعد انصرافه من عرفات كنت أرجو الرحمة لجميعهم لولا كوني فيهم فأنظر الى الفرق بين الرجلين هـ ذا يتقى الله ظاهره وباطنه وهو

أحمد (وكذلك قال الحسن) البصري رحمه الله تعالى في سياق كلامه (حتى ان صاحب الصوف أشد كبراً من صاحب المارز الخزاعي) الطرف ثوب مربيع له أعلام وأطرقته اطرافاً اذا جعلت في طرفيه عليان فهو مطرف وورعاً يجعل اسماء رأسه غير جار على فعله وكسرت الميم تشبيهاً بالآلة والجمع مطارف (أي صاحب الخز يذل لصاحب الصوف ويرى الفضل له وصاحب الصوف يرى الفضل لنفسه) فهذا معنى قول الحسن (وهذه الآفة فلما ينفك عنها كثير من العباد وهو انه لو استخف به مستخف أو أدام مؤذ استبعد ان يغفر الله ولا يشك في أنه صار معاً وتاعند الله ولو آذى مسلماً آخر لم يستنكر ذلك الاستنكار وذلك لعظم قدر نفسه عنده وهو جهل وجمع بين العجب والكبر والاعتزاز بالله) عز وجل (وقد ينتمى الحق) أي فساد جوهر العقل (والعبادة) أي البلادة (بعضهم الى ان يتعدى للمعارضة) ويقول سترون ما يجري عليه) من النكال (واذا أصيب بنكبة) أي مصيبة عرضت له (زعم ان ذلك من كراماته وان الله ما أراد به الاشفاء غلبه) وهو حرة صدره والانتقام منه (مع انه يرى طبقات من الكفار) على أنواعهم (يسبون الله ورسوله) عدواً وبغير علم (وعرف جماعة آذوا الانبياء عليهم السلام بأشد أنواع الاذى) (منهم من ضربهم) ومنهم من جارقهم بسلاخ زور وهو ساجد ومنهم من نجهم (ومنهم من قتلهم ثم ان الله أمهل أكثرهم ولم يعاقبهم في الدنيا بل ربما أسلم بعضهم فلم يصبه مكره في الدنيا ولا في الآخرة) لان الاسلام يجب ما قبله كافي الخبر (ثم الجاهل المغرور يظن أنه أكرم على الله من أنبيائه) ورسوله (وانه قد انتقم له بما لا ينتقم لانيابيه ولعله في مقت الله باعجابه وكبره عن هلاك نفسه فهذه عقيدة المغترين) وهي من أكبر الآفات (وأما الاكياس) أي العقلاء (من العباد فيقولون) مثل (ما كان يقول عطاء السلمي) البصري العابد (حين كان ثوب ربح أو تقع صاعقة) أو نحو ذلك من الآيات المخوفة (ما يصيب الناس ما أصابهم الاسباب ولومات عطاء) يعني نفسه (لتخلصوا) واستراحوا أخرجه أبو نعيم في الحلية وتقدم (و) مثل (ما قال الآخر) وهو يونس عبيد البصري (بعد انصرافه من عرفات كنت أرجو الرحمة لجميعهم) لمن حضر (لولا كوني فيهم وقد تقدم) أيضاً فأنظر الى الفرق بين الرجلين هذا يتقى الله ظاهره وباطنه وهو (وجل على نفسه) خائف من ربه (مزدرا لعمله وسعيه وذلك) الآخر (وبما يضمن من الرياء والكبر والحسد والغل ما هو خجكة للشيطان به ثم انه تمنى على الله بعمله) من يكون أخس منه (ومن اعتقد خزانة فوق أحد من عباد الله فقد أحبط بجهله جميع عمله فان الجهل الخش المعاصي) وأغلظها (وأعظم شيء بعد العبد عن الله وحكمه لنفسه انه خير من غيره جهل محض وأمن من مكر الله ولا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون ولذلك روى ان رجلاً ذكر بخبر للنبي صلى الله عليه وسلم فاقبل ذلك الرجل (ذات يوم فقالوا) وفي نسخة يقبل (يا رسول الله هذا) الرجل (الذي ذكرناه لك فقال) صلى الله عليه وسلم (اني أرى في وجهه سفعه) بالفتح والضم أي أثر سواد أشرب بحمرة (من الشيطان فسلم) الرجل (ووقف على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أسألك بالله حدثتك نفسك ان ليس في القوم أفضل منك قال اللهم نعم) قال العراقي رواه أحمد والبراز والدارقطني من حديث

وجل على نفسه مزدرا لعمله وسعيه وذلك وبما يضمن من الرياء والكبر والحسد والغل ما هو خجكة للشيطان به ثم انه تمنى على الله بعمله ومن اعتقد خزانة فوق أحد من عباد الله فقد أحبط بجهله جميع عمله فان الجهل الخش المعاصي وأعظم شيء بعد العبد عن الله وحكمه لنفسه بأنه خير من غيره جهل محض وأمن من مكر الله ولا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون ولذلك روى ان رجلاً ذكر بخبر للنبي صلى الله عليه وسلم فاقبل ذات يوم فقالوا يا رسول الله هذا الذي ذكرناه لك فقال اني أرى في وجهه سفعه من الشيطان فسلم والنبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أسألك بالله حدثتك نفسك ان ليس في القوم أفضل منك قال اللهم نعم

فراى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنور النبوة ما استكن في قلبه سعة في وجهه وهذه آفة لا ينفك عنها أحد من العباد الا من عصمه الله اكبر العلماء والعباد في آفة الكبر على ثلاث درجات الدرجة الاولى أن يكون الكبر مستقرا في قلبه يرى نفسه خيرا من غيره الا أنه يجتهد ويتواضع ويفعل من يرى غيره خيرا من نفسه وهذا قدر سخ في قلبه شهرة الكبر ولكنه قطع أغصانها بالكلمة الثانية ان يظهر ذلك على أفعاله بالترفع في المجالس والتقدم على الاقران واظهار الانكار على من يقصر في حقته وأدنى (٢٧٣) ذلك في العالم ان يصرخده للناس كأنه

معرض عنهم وفي العباد ان يعبس وجهه ويقطب جبينه كأنه متنزه عن الناس مستغذرا لهم أو غضبان عليهم وليس يعلم المسكين ان الورع ليس في الجبهة حتى تقطب ولا في الوجه حتى يعبس ولا في الخد حتى يصعر ولا في الرقبة حتى تغطأ ولا في الذيل حتى يضم انما الورع في القلوب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم التقوى ههنا وأشار الى صدره فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أكرم الخلق وأتقاهم وكان أوسعهم خلقا وأكثرهم بشرا وتسميا وانبساطا ولذلك قال الحرث بن جزء الزبيدي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم يجيبني من القراء كل طليق مضحك فاما الذي تلقاه ببشر ويلقال ببوس عن عليك بعلمه فلا أكثر الله في المسلمين مثله ولو كان الله سبحانه وتعالى رضى ذلك لما قال لنبيه صلى الله عليه وسلم واخفص جناحك لمن اتبعك من المؤمنين وهو ماعمله ومن ابن زهدة في طول اللسان فيهم بالتنقيص والتقصير ثم يثنى على نفسه ويقول اني لم أفطر منذ كذا وكذا مدة (ولا أأم الليل) الا القليل واختم القرآن في كل يوم وفلان ينام سحرا ولا يكثر القراءة وما يجري مجراه وقد ترك

أنس بسند حسن (فراى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنور النبوة ما استكن في قلبه سعة في وجهه وهذه آفة لا ينفك عنها أحد من العباد الا من عصمه الله) بفضل (لكن العلماء والعباد في آفة الكبر على ثلاث درجات الاولى ان يكون الكبر مستقرا في قلبه يرى نفسه خيرا من غيره الا أنه يجتهد ويتواضع ويفعل من يرى غيره خيرا من نفسه وهذا قدر سخ في قلبه شهرة الكبر ولكنه قطع أغصانها بالكلمة) ولم يدعها تفرع (الثانية ان يظهر ذلك على أفعاله بالترفع في المجالس والتقدم على الاقران واظهار الانكار على من يقصر في حقته) أو يتأخر في قضاء حاجته (وأدنى ذلك في العالم ان يصرخده للناس كأنه معرض عنهم وفي العباد ان يعبس وجهه ويقطب عينيه) يقال قطب بين عيني من حد ضرب اذا جع بينهما (كأنه تنزه عن الناس مستغذرا لهم أو غضبان عليهم وليس يعلم المسكين ان الورع ليس في الجبهة حتى تقطب ولا في الوجه حتى يعبس ولا في الخد حتى يصعر ولا في الرقبة حتى تغطأ ولا في الذيل حتى يضم انما الورع في القلوب) قال الفضيل بن عياض كان يكره ان يرى الرجل من الخشوع أكثر مما في قلبه (قال صلى الله عليه وسلم التقوى ههنا وأشار الى صدره رواه مسلم من حديث أبي هريرة) وقد تقدم وعند أبي يعلى التقوى ههنا قاله ثلانا وأشار الى قلبه (فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أكرم الخلق) على الله وأتقاهم (وكان) مع ذلك (أوسعهم خلقا وأكثرهم بشرا وتسميا وانبساطا) كل ذلك تقدم في كتاب أخلاق النبوة (ولذلك قال الحرث بن جزء الزبيدي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم) هكذا في سائر نسخ الكتاب وهو خطأ والصواب عبد الله بن الحرث بن جزء وهو الذي له محبة وتعام نسبة بعد جزء بفتح الجيم وسكون الزاي هو ابن عبد الله بن معدى كرب بن عمرو بن عصم بن عمرو بن عزيح بن عمرو بن زيد الزبيدي حليف أبي وداعة السهمي وابن أخي محبة بن جزء الزبيدي قال البخاري له محبة سكن مصر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث حفظها عنه المصريون ومن آخرهم يزيد بن أبي حبيب قال ابن يونس مات سنة ست وثمانين بعد ان عمى وكانت وفاته بسقط القدور قاله الطحاوي وهو آخر من مات من الصحابة بمصر وسقط القدور قرية بمصر من المنوفية تعرف الآن بسقط عبد الله وقد زرت مقامه بهما راوا العامة تزعم أنه عبد الله بن سلام وهو خطأ (يجبني من القراء) أي العلماء (كل طليق) الوجه (مضحك) أي كثير الضحك فاما الذي تلقاه ببشر ويلقال ببوس عن عليك بعلمه فلا أكثر الله في المسلمين مثله ولو كان الله سبحانه وتعالى رضى ذلك لما قال لنبيه صلى الله عليه وسلم واخفص جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) وقد أورد ابن يونس في تاريخ الصحابة الذين دخلوا مصر في ترجمة عبد الله بن الحرث أنه قال ما رأيت أحدا أكثر تبسما من رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه من طريق ابن لهيعة حدثنا عبد الله بن المغيرة قال سمعت عبد الله بن الحرث يقول فساقه (وهؤلاء الذين يظهر التكبر على شملهم وأحوالهم أخف حال من هو في الرتبة الثالثة وهو الذي يظهر التكبر على لسانه حتى يدعو الى الدعوى والمفاخرة والمباهاة وتركبة النفس وحكاية الاحوال والمقامات والتشتم لغيره الغير في العلم والعمل اما العابد فانه يقول في معرض التفاخر لغيره من العباد من هو وماعله ومن ابن زهدة في طول اللسان فيهم بالتنقيص والتقصير (ثم يثنى على نفسه ويقول اني لم أفطر منذ كذا وكذا) مدة (ولا أأم الليل) الا القليل واختم القرآن في كل يوم وفلان ينام سحرا ولا يكثر القراءة وما يجري مجراه وقد ترك

الكبر على شملهم فاحوالهم أخف حال من هو في الرتبة الثالثة وهو الذي يظهر الكبر على لسانه حتى يدعو الى الدعوى والمفاخرة والمباهاة وتركبة النفس وحكايات الاحوال والمقامات والتشتم لغيره الغير في العلم والعمل اما العابد فانه يقول في معرض التفاخر لغيره من العباد من هو وماعله ومن ابن زهدة في طول اللسان فيهم بالتنقيص ثم يثنى على نفسه ويقول اني لم أفطر منذ كذا وكذا ولا أأم الليل واختم القرآن في كل يوم وفلان ينام سحرا ولا يكثر القراءة وما يجري مجراه وقد ترك

نفسه متمنا فيقول قصدني فلان بسوء ففعلوا به وأخذوا له أو مرض أو ما يجري مجراه يدعى الكرامة لنفسه وأما مباهاة فهو انه لو وقع مع قوم يصلون بالليل قام وصلى أكثر مما كان يصلي وان كانوا يصرون على الجوع فكيف نفسه الصبر لعلهم يظهر لهم قوته وعجزهم وكذلك يشتد في العبادة خوفا من ان يقال غيره أعبدته أو أقوى منه في دين الله وأما العالم فانه يتناخرو ويقول أنا متفني في العلوم ومطلع على الحقائق ورأيت من الشيوخ فلانا وفلانا ومن أنت وما فضلك ومن لقيت وما الذي سمعت من الحديث كل ذلك ليصغر مو يعظم نفسه وأما مباهاة فهو انه يجتهد في المناظرة (٢٧٤) أن يغلب ولا يغلب وبسهر طول الليل والنهار في تحصيل علوم يتجمل بها في المحافل كالنظرة

والجلد وتحسين العبادة وتسجيع الالفاظ وحفظ العلوم الغربية ليغرب بها على الاقران ويتعظم عليهم ويحفظ الاحاديث ألقاها وأسانيدها حتى يرد على من أخطأ فيها فيظهر فضله ونقصان أقرانه ويفرح بهم ما أخطأ واحد منهم ليرد عليه بسوءه اذا أصاب وأحسن خيفة من ان يرى انه أعظم منه فهذا كله أخلاق الكبر والتعزز بالعلم والعمل وأمن من يخلو عن جيع ذلك أو عن بعضه فليت شعري من الذي عرف هذه الاخلاق من نفسه وسمع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر رواه القشيري في الرسالة عن علي بن أحمد الا وازي حدثنا أحمد بن عبيد البصري حدثنا ابراهيم بن عبد الله حدثنا أبو الحسن علي بن زيد الفراءى حدثنا محمد بن كثير وهو المصيصي عن هرير بن حبان عن خصيف عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كره وقد تقدم (كيف يستعظم نفسه يتكبر على غيره) وهو بقول (رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل النار وانما العظم) (من خلا عن هذا من خلا عنه لم يكن فيه تعظيم وتكبر والعالم هو الذي فهم ان الله تعالى قال له ان لك عندنا قدرا) أي مقاما (ما لم تر لنفسك قدرا فان رأيت لها قدرا) ومنزلة (فلا قدر لك عندنا ومن لم يعلم هذا من الدين فاسم العالم عليه كذب) وزور (ومن علم لمزومه أن لا يتكبر ولا يرى لنفسه قدرا فهذا هو الكبر بالعلم والعمل الثالث التكبر بالنسب والحسب فالذي له نسب شريف) بأن يكون منتسبا الى بيت شريف مشهور (يستحق من ليس له ذلك وان كان ارفع منه عملا وعلما وقد يتكبر بعضهم فيرى ان الناس له موال وعبيد) أي بمنزلة (ويأنف من مخالطتهم ومجالستهم) وهو يترفع عنهم (وثرته على اللسان التفخيز) بين الناس (فيقول لغيره يا بنطي يا هندى يا أرمنى) وأشباه ذلك (من أنت ومن أبوك وأنا فلان بن فلان وأنى لذلك أن يكلمني أو ينظر الى ومع مثلي تتكلم وما يجري مجرى مجراه) مما يقع في محاوراة الكلام (وذلك عرق دفين) دساس (في النفس لا ينفك عنه نسيب وان كان صادقا) وفي نسخة صالحا (وعاقلا الا أنه قد لا يترشح ذلك منه عند اعتدال الاحوال فان غلبه غضبه

والجلد وتحسين العبادة وتسجيع الالفاظ وحفظ العلوم الغربية ليغرب بها على الاقران ويتعظم عليهم ويحفظ الاحاديث ألقاها وأسانيدها حتى يرد على من أخطأ فيها فيظهر فضله ونقصان أقرانه ويفرح بهم ما أخطأ واحد منهم ليرد عليه بسوءه اذا أصاب وأحسن خيفة من ان يرى انه أعظم منه فهذا كله أخلاق الكبر والتعزز بالعلم والعمل وأمن من يخلو عن جيع ذلك أو عن بعضه فليت شعري من الذي عرف هذه الاخلاق من نفسه وسمع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر رواه القشيري في الرسالة عن علي بن أحمد الا وازي حدثنا أحمد بن عبيد البصري حدثنا ابراهيم بن عبد الله حدثنا أبو الحسن علي بن زيد الفراءى حدثنا محمد بن كثير وهو المصيصي عن هرير بن حبان عن خصيف عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كره وقد تقدم (كيف يستعظم نفسه يتكبر على غيره) وهو بقول (رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل النار وانما العظم) (من خلا عن هذا من خلا عنه لم يكن فيه تعظيم وتكبر والعالم هو الذي فهم ان الله تعالى قال له ان لك عندنا قدرا) أي مقاما (ما لم تر لنفسك قدرا فان رأيت لها قدرا) ومنزلة (فلا قدر لك عندنا ومن لم يعلم هذا من الدين فاسم العالم عليه كذب) وزور (ومن علم لمزومه أن لا يتكبر ولا يرى لنفسه قدرا فهذا هو الكبر بالعلم والعمل الثالث التكبر بالنسب والحسب فالذي له نسب شريف) بأن يكون منتسبا الى بيت شريف مشهور (يستحق من ليس له ذلك وان كان ارفع منه عملا وعلما وقد يتكبر بعضهم فيرى ان الناس له موال وعبيد) أي بمنزلة (ويأنف من مخالطتهم ومجالستهم) وهو يترفع عنهم (وثرته على اللسان التفخيز) بين الناس (فيقول لغيره يا بنطي يا هندى يا أرمنى) وأشباه ذلك (من أنت ومن أبوك وأنا فلان بن فلان وأنى لذلك أن يكلمني أو ينظر الى ومع مثلي تتكلم وما يجري مجرى مجراه) مما يقع في محاوراة الكلام (وذلك عرق دفين) دساس (في النفس لا ينفك عنه نسيب وان كان صادقا) وفي نسخة صالحا (وعاقلا الا أنه قد لا يترشح ذلك منه عند اعتدال الاحوال فان غلبه غضبه

تر لنفسك قدرا فان رأيت لها قدرا فلا قدر لك عندنا ومن لم يعلم هذا من الدين فاسم العالم عليه كذب ومن علم لمزومه أن لا يتكبر ولا يرى لنفسه قدرا فهذا هو الكبر بالعلم والعمل (الثالث) * التكبر بالحسب والنسب فالذي له نسب شريف يستحق من ليس له ذلك النسب وان كان ارفع منه عملا وقد يتكبر بعضهم فيرى ان الناس له موال وعبيد ويأنف من مخالطتهم ومجالستهم (وثرته على اللسان التفخيز) بين الناس (فيقول لغيره يا بنطي يا هندى يا أرمنى) وأشباه ذلك (من أنت ومن أبوك وأنا فلان بن فلان وأنى لذلك أن يكلمني أو ينظر الى ومع مثلي تتكلم وما يجري مجراه) وذلك عرق دفين في النفس لا ينفك عنه نسيب وان كان صالحا وعاقلا الا أنه قد لا يترشح ذلك منه عند اعتدال الاحوال فان غلبه غضبه

أطفأ ذلك نور بصيرته وترشم منه كل روى عن أبي خراثة قال قاوت رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا ابن السوداء

فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا ذر طف الصاع طف الصاع ليس لابن البيضاء على ابن السوداء فضل فقال أبو ذر رحمه الله فاضطجعت وقلت للرجل قم فطأ على خدي فانظر كيف نبه رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى لنفسه فضلاً بكونه ابن بيضاء وان ذلك خطأ وجهل وانظر كيف تاب وقاع من نفسه شجرة الكبر بأخص قدم من تكبر عليه اذ عرفت أن العز لا يقيمه الا الذل ومن ذلك ما روى ابن جرير تفاخرا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما لا آخر أما فلان بن فلان فمن أنت لأأم لك فقال النبي صلى الله عليه وسلم افتخر رجلا عنده موسى عليه السلام فقال أحدهما أنا فلان بن فلان حتى عد تسعة فأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام قل للذي افتخر بل لتسعة من أهل النار وأنت عاشرهم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدعن قوم الفخر بابائهم وقد صاروا في ما في جهنم أو ليكونن أهون على الله من الجعلان التي تدوف باسنانها القذر (الرابع) التفakhir الجال وذلك أكثر ما يجري

أطفأ ذلك نور بصيرته وترشح منه كل روى عن أبي ذر) جندب بن جنادة الغفاري رضي الله عنه (انه قال
قالت) أي خاصمت (وجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له يا ابن السوداء فقال النبي صلى الله عليه
وسلم طف الصاع طف الصاع) الصاع مكال معروف وطفامنه ما قرب من ملكه وقيل هو ماء علا فوق رأسه
شبههم في نقصانهم بالمكيل الذي لم يبلغ أن علا المكال كذا في مجمع البحار (ليس لابن البيضاء على ابن
السوداء فضل) أي كما حكم في الانساب الى أب واحد بمنزلة واحدة في النقص عن غاية التمام (قال أبو ذر
فاضطجعت وقلت للرجل) المذكور (قم فطأ على خدي) قال العراقي: واه ابن المبارك في البر والصلة مع
اختلاف ولا حد من حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له انظر فانك لست بخير من أحر ولا أسود الا أن
تفضل به بتقوى الحديث وفي الصحيحين انه سابر جلا فغيره بما عوفيه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انك امرؤ
فيل جاهلية وقد تقدم اه أي في أوائل كتاب الغضب والحقد والحسد) فانظر كيف نهى رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه رأى لنفسه فضلا) على أخيه (لكونه ابن بيضاء وانه خطأ وجهول وانظر كيف) رجع
أبو ذر (باب وقاع عن نفسه شجرة التكبر باخص قدم من تكبر عليه اذ عرف ان العز لا يعمعه الا الذل) وكل
ذلك بين يديه صلى الله عليه وسلم ولم يمنعه من ذلك وصوب فعله (ومن ذلك ما روى ان رجلين تفاخرا عند النبي
صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما للآخر أنا فلان بن فلان فمن أنت لأأم لك فقال النبي صلى الله عليه وسلم
افتخر رجلان عند موسى عليه السلام فقال أحدهما أنا فلان بن فلان حتى عدتسعة فأوحى الله تعالى الى
موسى عليه السلام قل للذي افتخر بل التسعة من أهل النار وأنت عاشرهم) وفي نسخة وأنت العاشر قال
العراقي رواه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند من حديث أبي بن كعب بإسناد صحيح ورواه أحمد
موقوفا على معاذ بقصة موسى عليه السلام فقط اه قلت وروى أحمد والنخعي في التارخ وأبو يعلى
والبخري وابن قانع والطبراني والبيهقي وابن عساكر من حديث أبي ربحانة من انتسب الى تسعة آباء
كفار يريدهم عززا وكرما كان عاشرهم في النار (وقال صلى الله عليه وسلم ليدعن) أي ليركن
(أقوام الفخر بآبائهم وقد صاروا غما في جهنم أوليكون أهون على الله من الجعلان) بكسر الجيم
وسكون العين المهملة جمع جعل بضم ففتح كمرور صدان اسم للدوية التي (تدوف بآفائها القذر) قيل
هي أم حنين تدحرج القذر برجلها قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وحسنه وابن حبان من حديث
أبي هريرة اه قلت وأخرج البراز من حديث حذيفة رفعه كلكم بنو آدم وآدم خلق من التراب ولينتهن
أقوام يفخرون بآبائهم أوليكون أهون على الله من الجعلان والسياق المذكور للمصنف من حديث أبي
هريرة ليس هو أول حديث بل أوله ان الله عز وجل قد اذهب عنكم غيبة الجاهلية الحديث وسيأتي في آخر
الفصول من هذا الكتاب وفيه ليدعن رجال فخرهم بأقوام انما هم غم من غم جهنم أوليكون أهون على الله
من الجعلان التي ترفع بانفها التثنية (الرابع التفاخر بالجمال وذلك أكثر ما يجري بين النساء ويدعو ذلك الى
التنقيص والثلث) أي المسبة والتعيب (والغيبة وذكر عيوب الناس ومن ذلك ما روى عن عائشة رضي
الله عنها انها قالت دخلت امرأة) قيل انها من الانصار (على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت بيدي هكذا أي
انها قصيرة فقال صلى الله عليه وسلم قد اغتبتني) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والخراطي في مساوي
الاجلابان وابن مردويه والبيهقي في الشعب من طريق حسان بن محارق عن عائشة قالت دخلت امرأة
قصيرة والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فقلت باهمى هكذا وأشرت الى النبي صلى الله عليه وسلم انها
قصيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغتبتني) رواه عبد بن حميد عن عكرمة عن عائشة نحوه ورواه ابن
أبي الدنيا من طريق سفيان بن علي بن الاقرين حذيفة عن عائشة انها ذكرت امرأة فقالت انها قصيرة
فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغتبتني وقد تقدم ذلك في آفات اللسان (وهذا من شؤه خفاء الكبر لانها

بين النساء ويدعو ذلك الى التفتيش والطلب والغيبة وذكر عيوب الناس ومن ذلك ما روى عن عائشة رضي الله عنها أنم قالت دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم فقلت بيدي هكذا أي أم أصغرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد أغرتكم ما وهذا من شره خفاء الكبر لانها

لو كانت أيضا صغيرة لما ذكرتها بالصغر فكانها أعجبت بقامتها واستقصرت المرأة في جنب نفسها فقالت ما قالت * الخامس الكبر بالمال وذلك يجري بين الملوك في خزانهم وبين التجار في بضائعهم وبين الدهاقين في أراضيهم وبين المتجملين في لباسهم وخبولهم ومراكبهم فيستحقرون الغنى الفقير ويتكبر عليهم ويقول له أنت مكدموسكين وأنا لو أردت لا شريت مثلك واستخدمت من هو فوقك ومن أنت ومالك وأنت بيتي يساوي أكثر من جميع مالك وأنا أنفق في اليوم مالا تأكله في سنة وكل ذلك لا استعظامه للغنى واستحقاره للفقير وكل ذلك جهل منه بفضيلة الفقر وآفة الغنى واليه الإشارة (٢٧٦) بقوله تعالى فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا حتى أجابه فقال

ان ترى أنا أقل منك ولدا فعسى ربي أن يوتيئني خيرا من جنتك ويرسل علينا حسبانا من السماء فتصيح صعيدا زلقا أو يصبح ماؤها غورا فلن تستطيع له طلبا وكان ذلك منه تكبرا بالمال والولد ثم بين انه عاقبه أمره بقوله يا ليتني لم أشرك بربي أحدا ومن ذلك تكبر فارون إذ قال تعالى اخبارا عن تكبره فخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون انه لذو حظ عظيم * السادس الكبر بالقوة وشدة البطش والتكبر به على أهل الضعف * السابع التكبر بالاتباع والانصار والتلامذة والغلمان والعشيرة والاقارب والبنين ويجري ذلك بين الملوك في المكاثر بالجنود وبين العلماء في المكاثر بالمستفيدين وبالجملة فكل ما هو نعمة وأمكن ان يعتقد كالأولان لم يكن في نفسه كالأولان ان يتكبر به حتى ان الخنث بكسر النون المشددة وهو من يشبه بالنساء في حركاتهن (يتكبر على أقرانه بزيادة معرفته وقدرته في صنعة الخنثين لانه يرى ذلك كالألف فخر به وان لم يكن فعلة الانكالا) ووبالاعلى (وكذلك الفاسق قد يفخر بكثرة الشرب) للخمور (وكثرة الفجور بالنسوان والغلمان ويتكبر به لظنه ذلك كالأولان كان مخطئا فيه) ولولا لظنه كذلك لما تنابها به (فهذه مجامع ما يتكبر به العباد بعضهم على بعض فيتكبر من بدلي أي يتقرب بالشئ على من لا بدلي بذلك الشئ أو على من بدلي بما هو دونه في اعتقاده وربما كان مثله أو فوقه عند الله كالعالم الذي يتكبر بعلمه على من هو أعلم منه لظنه (في نفسه انه) هو (الأعلم وبحسن اعتقاده في نفسه) والله أعلم * (بيان البواعث على التكبر وأسبابه المهيجة له) *

لو كانت أيضا صغيرة لما ذكرتها بالصغر فكانها أعجبت بقامتها واستقصرت المرأة (في جنب نفسها فقالت ما قالت) وفي رواية قال لها الذئلي فلعلت بضعة لحم وقد تقدم في آفات اللسان (الخامس الكبر بالمال وذلك يجري بين الملوك في خزانهم وبين التجار في بضائعهم وبين الدهاقين) جمع دهقان وهو رئيس القرية (في أراضيهم وبين المتجملين في لباسهم وخبولهم ومراكبهم فيستحقرون الغنى الفقير ويتكبر عليه ويقول له أنت مكدموسكين وأنا لو أردت لا شريت مثلك واستخدمت من هو فوقك ومن أنت ومالك وأنت بيتي يساوي أكثر من جميع مالك وأنا أنفق في اليوم الواحد مالا تأكله في سنة) وما يجري مجراه (وكل ذلك لا استعظامه للغنى واستحقاره للفقير وكل ذلك جهل منه بآفة الغنى وفضيلة الفقر واليه الإشارة بقوله تعالى) واضرب لهم مثلا رجلا جاءنا لأحدهما اجتنب الآفة (فقال له صاحبه وهو يحاوره) أي راجعه في الكلام (أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا) حشما وأموالا وقيل أولاد إذ كورا (حتى أجابه فقال) ولولا أن دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة إلا بالله (ان ترى أنا أقل منك مالا ولدا) وفي قوله ولدا دليل ان فسر النفر بالاولاد (فعسى ربي ان يوتيئني خيرا من جنتك) في الدنيا وفي الآخرة (الى قوله فلن تستطيع له طلبا) أي للماء الغائر (وكان ذلك تكبرا منه بالمال والولد ثم بين عاقبة أمره بقوله يا ليتني لم أشرك بربي أحدا) كانه تذكرة وعظة أخيه وعلم انه من قبل شركه فتنى ولم يكن مشركا فلم يملك الله بستانه ويحتمل ان يكون توبة من الشرك وندما على ما سبق منه (ومن ذلك تكبر فارون) ابن ياسف بن لاوي من ولد يعقوب عليه السلام وهو صاحب الكنوز المذكورة قصته في القرآن (اذ قال تعالى اخبارا عن تكبره فخرج على قومه في زينته حتى قال قوم يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون) أي من الاموال والحشم (انه لذو حظ عظيم) وكل ذلك تكبر بالاموال والاعوان والحشم (السادس الكبر بالقوة وشدة البطش) فيفخروا ويتباهى (والتكبر على أهل الضعف) الذين لا قوة لهم ولا بطش (السابع التكبر بالاتباع والانصار) والاعوان (والتلامذة والغلمان) بالشراء أو الاستتجار (وبالعشيرة والاقارب والبنين ويجري ذلك) غالبا (بين الملوك في المكاثر بالجنود) والعساكر (وبين العلماء في المكاثر بالمستفيدين) منهم (وبالجملة فكل ما هو نعمة وأمكن ان يعتقد كالأولان لم يكن في نفسه كالأولان ان يتكبر به حتى ان الخنث بكسر النون المشددة وهو من يشبه بالنساء في حركاتهن) يتكبر على أقرانه بزيادة معرفته وقدرته في صنعة الخنثين لانه يرى ذلك كالألف فخر به وان لم يكن فعلة الانكالا) ووبالاعلى (وكذلك الفاسق قد يفخر بكثرة الشرب) للخمور (وكثرة الفجور بالنسوان والغلمان ويتكبر به لظنه ذلك كالأولان كان مخطئا فيه) ولولا لظنه كذلك لما تنابها به (فهذه مجامع ما يتكبر به العباد بعضهم على بعض فيتكبر من بدلي أي يتقرب بالشئ على من لا بدلي بذلك الشئ أو على من بدلي بما هو دونه في اعتقاده وربما كان مثله أو فوقه عند الله كالعالم الذي يتكبر بعلمه على من هو أعلم منه لظنه (في نفسه انه) هو (الأعلم وبحسن اعتقاده في نفسه) والله أعلم * (بيان البواعث على التكبر وأسبابه المهيجة له) *

(اعلم)

معرفة وقدرته في صنعة الخنثين لانه يرى ذلك كالألف فخر به وان لم يكن فعلة الانكالا وكذلك الفاسق قد يفخر بكثرة الشرب وكثرة الفجور بالنسوان والغلمان ويتكبر به لظنه ان ذلك كالأولان كان مخطئا فيه فهذه مجامع ما يتكبر به العباد بعضهم على بعض فيتكبر من بدلي بشئ منه على من لا بدلي به أو على من بدلي بما هو دونه في اعتقاده وربما كان مثله أو فوقه عند الله تعالى كالعالم الذي يتكبر بعلمه على من هو أعلم منه لظنه انه هو العلم والحسن اعتقاده في نفسه نسأل الله العون باطاعته ورحمته انه على كل شئ قدير * (بيان البواعث على التكبر وأسبابه المهيجة له) *

اعلم أن التكبر خلق باطن وأما ما يظهر من الأخلاق والأفعال فهي ثمرة ونتيجة وينبغي أن يسمى تكبرا ويخص اسم التكبر بالمعنى الباطن الذي هو استعظام النفس ورؤية قدرها فوق قدر الغير وهذا الباطن له موجب واحد وهو العجب الذي يتعلق بالتكبر كما سيأتي معناه فانه اذا أعجب بنفسه وبعلمه وبعمله أو بشئ من أسبابه استعظم نفسه وتكبر وأما التكبر الظاهر فأشبابه ثلاثة سبب في التكبر وسبب في المتكبر عليه وسبب فيما يتعلق بغيرهما أما السبب الذي في المتكبر فهو العجب والذي يتعلق بالتكبر عليه هو الحقد والحسد والذي يتعلق بغيرهما هو الرياء فتصير الأسباب بهذا الاعتبار أربعة العجب والحقد والحسد والرياء أما العجب فقد ذكرناه بورث التكبر الباطن والتكبر الباطن يثمر التكبر الظاهر في الأعمال والأقوال والأحوال وأما الحقد فانه قد يحمل على التكبر من غير عجب (٢٧٧) كالذي يتكبر على من يرى انه مثله أو فوقه ولكن قد غضب

عليه بسبب سبق منه فأورثه الغضب حقدًا ورسخ في قلبه بغضه فهو لذلك لا تطاوعه نفسه أن يتواضع له وان كان عنده مستحقا للتواضع فكمن من رذل لا تطاوعه نفسه على التواضع لواحد من الاكابر لحقده عليه أو بغضه له ويحمله ذلك على رد الحق اذا جاء من جهته وعلى الانفة من قبول نصحه وعلى أن يجتهد في التقدم عليه وان علم انه لا يستحق ذلك وعلى أن لا يستغله وان ظلمه فلا يعتذر اليه وان جنى عليه ولا يسأله عما هو جاهل به وأما الحسد فانه أيضا يوجب البغض للمحسود ودوان لم يكن من جهته ايذاء وسبب يقتضي الغضب والحسد ويدعو الحسد أيضا الى حقد الحق أي انكاره (حتى يمنع من قبول النصيحة) رأسا (و) من (تعلم العلم فكمن من جاهل يشق الى العلم) أن يحوزة لنفسه (وقد بقي في رذيلة الجهل لاستنكافه أن يستفيد من واحد من أهل بلده أو أقاليمه) أو جيرانه (حسدا وبغيا عليه فهو يعرض عنه ويتكبر عليه مع معرفته بأنه يستحق التواضع) له والاكرام (بفضل علمه ولكن الحسد يمنع على أن يعامله بأخلاق التكبر وان كان في باطنه ليس يرى نفسه فوقه وأما الرياء فهو أيضا يدعو الى أخلاق المتكبرين حتى ان الرجل ليناطر من يعلم انه أفضل منه وليس بينهما وبينه معرفة سابقة (ولا محاسدة ولا حقد ولكن يمنع من قبول الحق منه ولا يتواضع له في الاستفادة خيفة من أن يقول الناس انه أفضل منه) فيسقط مقامه عندهم (فيكون باعته على التكبر عليه الرياء المجرد ولو خلا معه بنفسه لا كان لا يتكبر عليه) اعرفته فضله (وأما الذي يتكبر بالعجب أو الحقد أو الحسد فانه يتكبر أيضا عند الخلوة به مهمالم يكن معهم) وفي نسخة معهم (ثالث وكذلك قد ينتمى الى نسب شريف كاذبا وهو يعلم انه كاذب) في انتمائه (ثم يتكبر على من ليس ينسب الى ذلك النسب ويرفع عليه في المجالس

(اعلم) هذا الله تعالى (ان التكبر خلق باطن) كما تقدم قريبا (وأما ما يظهر من الاخلاق والأفعال فهي ثمرة ونتيجة وينبغي أن يسمى تكبرا ويخص اسم التكبر بالمعنى الباطن الذي هو استعظام النفس ورؤية قدرها) (فوق قدر الغير) ومنزلته (وهذا الباطن له موجب واحد وهو العجب الذي يتعلق بالتكبر كما سيأتي معناه فانه اذا أعجب بنفسه وبعلمه أو بعمله أو بشئ من أسبابه استعظم نفسه وتكبر وأما التكبر الظاهر فأشبابه ثلاثة سبب في المتكبر) (والذي قام به وصف التكبر) (وسبب للمتكبر عليه) وسبب يتعلق بغيرهما أما السبب الذي في المتكبر فهو العجب والذي يتعلق بالتكبر عليه هو الحقد والحسد والذي يتعلق بغيرهما هو الرياء فتصير الأسباب بهذا الاعتبار أربعة العجب والحقد والحسد والرياء أما العجب فقد ذكرناه بورث التكبر الباطن والتكبر الباطن يثمر التكبر الظاهر في الأعمال والأقوال والأحوال) والمراد بالأحوال ما ينتج من الأعمال (وأما الحقد فانه قد يحمل على التكبر من غير عجب كالذي يتكبر على من يرى انه مثله) مساو له (أو فوقه) في المنزلة (ولكن قد غضب عليه بسبب سبق منه فأورثه الغضب حقدًا ورسخ في قلبه بغضه فهو لذلك لا تطاوعه نفسه على التواضع لواحد من الاكابر لحقده عليه أو بغضه له ويحمله ذلك على رد الحق اذا جاء من جهته) وهذا هو السبب المشار اليه في حديث ثابت بن قيس بن شماس (و) يحمله أيضا (على الانفة من قبول نصحه وعلى أن يجتهد في التقديم عليه وان علم انه لا يستحق ذلك و) يحمله أيضا (على أن لا يستغله وان ظلمه وتهدى عليه فلا يعتذر اليه وان جنى عليه ولا يسأله عما هو جاهل به وأما الحسد فانه أيضا يوجب البغض للمحسود وان لم يكن من جهته ايذاء وسبب يقتضي الغضب والحسد ويدعو الحسد أيضا الى حقد الحق أي انكاره (حتى يمنع من قبول النصيحة) رأسا (و) من (تعلم العلم فكمن من جاهل يشق الى العلم) أن يحوزة لنفسه (وقد بقي في رذيلة الجهل لاستنكافه أن يستفيد من واحد من أهل بلده أو أقاليمه) أو جيرانه (حسدا وبغيا عليه فهو يعرض عنه ويتكبر عليه مع معرفته بأنه يستحق التواضع) له والاكرام (بفضل علمه ولكن الحسد يمنع على أن يعامله بأخلاق التكبر وان كان في باطنه ليس يرى نفسه فوقه وأما الرياء فهو أيضا يدعو الى أخلاق المتكبرين حتى ان الرجل ليناطر من يعلم انه أفضل منه وليس بينهما وبينه معرفة سابقة (ولا محاسدة ولا حقد ولكن يمنع من قبول الحق منه ولا يتواضع له في الاستفادة خيفة من أن يقول الناس انه أفضل منه) فيسقط مقامه عندهم (فيكون باعته على التكبر عليه الرياء المجرد ولو خلا معه بنفسه لا كان لا يتكبر عليه) اعرفته فضله (وأما الذي يتكبر بالعجب أو الحقد أو الحسد فانه يتكبر أيضا عند الخلوة به مهمالم يكن معهم) وفي نسخة معهم (ثالث وكذلك قد ينتمى الى نسب شريف كاذبا وهو يعلم انه كاذب) في انتمائه (ثم يتكبر على من ليس ينسب الى ذلك النسب ويرفع عليه في المجالس

(٤٨ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) واحد من أهل بلده أو أقاليمه بحسدا وبغيا عليه فهو يعرض عنه ويتكبر عليه مع معرفته بأنه يستحق التواضع بفضل علمه ولكن الحسد يمنع على أن يعامله بأخلاق المتكبرين وان كان في باطنه ليس يرى نفسه فوقه وأما الرياء فهو أيضا يدعو الى أخلاق المتكبرين حتى ان الرجل ليناطر من يعلم انه أفضل منه وليس بينهما وبينه معرفة ولا محاسدة ولا حقد ولكن يمنع من قبول الحق منه ولا يتواضع له في الاستفادة خيفة من أن يقول الناس انه أفضل منه فيكون باعته على التكبر عليه الرياء المجرد ولو خلا معه بنفسه لا كان لا يتكبر عليه وأما الذي يتكبر بالعجب أو الحسد أو الحقد فانه يتكبر أيضا عند الخلوة به مهمالم يكن معهم ثالث وكذلك قد ينتمى الى نسب شريف كاذبا وهو يعلم انه كاذب ثم يتكبر به على من ليس ينسب الى ذلك النسب ويرفع عليه في المجالس

ويتقدم عليه في الطرق ولا يرضى بمساواته في الكرامة والتوقير وهو عالم باطنانه لا يستحق ذلك ولا كبري باطنه لعرفته به أنه كاذب في دعوى النسب ولكن يحمله الرياء على أفعال المتكبرين وكان اسم المتكبر انما يطلق في الاكثر على من يفعل هذه الافعال عن كبري الباطن صادر عن العجب والنظر الى الغير (٢٧٨) بعين الاحتقار وهو ان سمي متكبرا فلاجل التشبيه بأفعال الكبر نسال الله حسن

التوفيق والله تعالى اعلم
 * (بيان أخلاق المتواضعين
 وجميع ما يظهر فيه أثر
 التواضع والتكبر) * اعلم
 أن التكبر يظهر في شمائل
 الرجل كصغري وجهه
 ونظاره شزرا واطرافه رأسه
 وجالوسه متر بعا ومتكنا
 وفي أقواله حتى في صوته
 ونغمته وصيغته في الاراد
 ويظهر في مشيته وتختره
 وقيامه وجلوسه وحركاته
 وسكاته وفي تعاطيه لافعاله
 وفي سائر تقلباته في أحواله
 وأقواله وأعماله فمن
 المتكبرين من يجمع ذلك
 كله ومنهم من يتكبر في
 بعض ويتواضع في بعض
 فمنها التكبر بأن يحب قيام
 الناس له أو يبين يديه وقد
 قال علي كرم الله وجهه من
 أراد أن ينظر الى رجل من
 أهل النار فليتنظر الى رجل
 قاعد وبين يديه قوم قيام
 وقال أنس لم يكن شخص
 أحب إليهم من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 وكانوا إذا رأوه لم يقوموا له
 لما يعلمون من كراهته لذلك
 ومنها أن لا يمشي الاومعه
 غيره عشي خلفه قال أبو
 البرداء لا يزال العبد يزداد

ويتقدم عليه في الطرق ولا يرضى بمساواته في الكرامة والتوقير وهو عالم باطنانه لا يستحق ذلك ولا كبري باطنه لعرفته به أنه كاذب في دعوى النسب ولكن يحمله الرياء على أفعال المتكبرين وكان اسم المتكبر انما يطلق في الاكثر على من يفعل هذه الافعال عن كبري الباطن صادر عن العجب والنظر الى الغير بعين الاحتقار وهو ان سمي متكبرا فلاجل التشبيه بأفعال الكبر والله الموفق
 * (بيان أخلاق المتواضعين وبيان ما يظهر فيه أثر التواضع والكبر) *

(اعلم) أرشدك الله تعالى (ان التكبر يظهر في شمائل الرجل) أي أخلاقه (كصغري وجهه) أي
 ازورار (ونظره شزرا) بأن يكون بخوارج عينيه كالعرض المنقصب (واطرافه رأسه) الى الارض
 (وجلوسه متر بعا ومتكنا) يظهر أيضا (في أقواله حتى في صوته ونغمته وصيغته في الاراد) يظهر
 أيضا (في مشيته وتختره وقيامه وجلوسه وحركاته وسكاته وفي تعاطيه لافعاله وفي سائر تقلباته في
 أحواله وأقواله وأعماله فمن المتكبرين من يجمع ذلك كله) فهو المقيت الممقت (ومنهم من يتكبر في
 بعض ويتواضع في بعض) وهو دون الاول (فمنها) أي من أخلاق المتكبرين (التكبر بأن يحب قيام
 الناس له) اذا ورد عليهم (أو) يحب بأن يقوم الناس (بين يديه) كهيشة الغلمان (وقد قال علي
 كرم الله وجهه من أراد أن ينظر الى رجل من أهل النار) أي من يستحق دخولها (فليتنظر الى رجل
 قاعد وبين يديه قوم قيام) ومعناه في المرفوع من حديث عمرو بن مرة الجهني من أحب أن يمشي له الرجال بين
 يديه قياما فليتنوا مقعده من النار رواه الطبراني في الكبير من حديث معاوية بن وهب رواه أحمد وهناد
 وأبو داود والترمذي وحسنه وعند ابن جرير بإلفاظ وجبت له النار (وقال أنس) رضي الله عنه (لم يكن شخص
 أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأوه لم يقوموا له لما يعلمون من كراهته لذلك) تقدم ذلك
 في كتاب آداب العصبه وفي كتاب أخلاق النبوة (ومنها أن لا يمشي الاومعه غيره عشي خلفه قال أبو البرداء)
 رضي الله عنه (لا يزال العبد يزداد من الله بعدا ما مشى خلفه) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن ابراهيم بن
 عبد الله حدثنا محمد بن اسحق حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا بكر بن مضر عن صبيد الله بن زرعون الهيثم
 ابن خالد عن سليمان بن عمار قال لقينا كريبا بن أبي بردة راكبا وراه غلام له فقال سمعت أبا البرداء
 يقول فذكره (وكان محمد بن عوف) رضي الله عنه (لا يعرف من) بين (عبيده) وغلماناه (اذ
 كان لا يميز عنهم في صورة ظاهرة) فكان اذا مشى بينهم أوقعد معهم لم يعرف (ومشى قوم خلف
 الحسن البصري) رحمه الله تعالى وهو راكب على حمار (فنعهم) عن المشي خلفه (وقال ما يبق هذا من
 قلب العبد) أي لانه مذل للاتباع وفنة للمتبوع وقد تقدم (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض
 الاوقات يمشي مع اصحابه فيأمرهم بالتقدم عليه) (وعشي) هو خلفهم أو (في غمارهم) أي جاءتهم
 (اما التعليم غيره أوليني عن نفسه وسواس الشيطان بالكبر والعجب) قال العراقي رواه الديلمي في مسند
 الفردوس من حديث أبي أمامة بسند ضعيف جدا انه خرج عشي الى البقيع فتبعه أصحابه فوقف
 فأمرهم أن يتقدموا ومشى خلفهم فسل عن ذلك فقال اني سمعت خفي نعالكم فاشتفت أن يقع في
 نفسي شيء من الكبر وهو منكرف فيه جماعة ضعفاء اه قلت ونحط الحافظ ابن حجر رواه أحمد بسياق
 مطول وابن ماجه مختصرا (كما أخرج الثوب الجدي في الصلاة وأبدله بالخليع لاحد هذين المعنيين) قال

العراقي

من الله بعدا ما مشى خلفه وكان عبد الرحمن بن عوف لا يعرف من عبيده اذ كان لا يميز عنهم في صورة ظاهرة

ومشى قوم خلف الحسن البصري فنعهم وقال ما يبق هذا من قلب العبد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الاوقات يمشي مع بعض
 الاصحاب فيأمرهم بالتقدم وعشي في غمارهم لما لتعليم غيره أوليني عن نفسه وسواس الشيطان بالكبر والعجب كما أخرج الثوب الجدي في
 الصلاة وأبدله بالخليع لاحد هذين المعنيين

ومنها أن لا يزود غيره وإن كان يحصل من زيارته خير لغيره في الدين وهو ضد التواضع روى أن سفيان الثوري قدم الرملة فبعث إليه إبراهيم ابن أدهم أن تعال فخذ ثمناء سفيان فقيل له يا أبا إسحاق تبعث إليه بمثل هذا فقال أردت (٢٧٩) أن أنظر كيف تواضع ومنها أن

يستسكف من جلوس غيره
بالقرب منه الآن يجلس
بين يديه والتواضع خلافه
قال ابن وهب جلست الى
عبد العزيز بن أبي رواد
فمس نخذي فخذت فضيحت
نفسى عنه فأخذ ثيابي
فغزني الى نفسه وقال لي لم
تفعلون بي ما تفعلون بالجارية
وانى لا أعرف رجلا منكم
سرا منى وقال أنس كانت
الوليدة من ولاد المدينة
تأخذ بيد رسول الله صلى
الله عليه وسلم فلا تزع
يده منها حتى تذهب به حيث
شئت ومنها أن يتوفى من
مجالسة المرضى والمعلولين
ويتعاشى عنه -م وهو من
الكبرد -ل رجل وعليه
جررى قد تقشر على رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وعنده ناس من أصحابه
يا كلون فجالس الى
أحد الاقام من جنبه -ه
فأجابه النبي صلى الله عليه
وسلم الى جنبه وكان عبد
الله بن عمر رضى الله عنهما
لا يحس عن طعامه بمجدوما
ولا أبرص ولا مبتلى الا
أقدمهم على مائدته ومنها
أن لا يعطى بيده شيئا
في بيته والتواضع خلافه
روى أن عمر بن عبد العزيز
أناب له لصف وكان يكتب

العراقى المعروف نزع الشراك الجديد ورد الشراك الخلق أوزع النجاسة وليس الانجائية وكلاهما قد تقدم في الصلاة (ومنها أن لا يزور غيره وان كان يحصل من زيارته خير لغيره في الدين وهو ضد التواضع روى أن سفيان بن سعيد (الثوري) رحمه الله (قدم الرملة) مدينة فلسطين (فبعث اليه ابراهيم بن آدم) رحمه الله تعالى يقول له (أن تعال حدثنا فجاءهم سفيان) فحدثه (فقيل له يا أبا اسحق تبعث اليه بمثل هذا فقال أردت أن أنظر كيف تواضعه) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن أحد بن اسحق وقال حدثنا أبو بكر بن أبي عاصم حدثنا الحسن بن علي حدثنا يحيى بن أيوب قال قال أبو عيسى الخوارى لما قدم سفيان الثوري الرملة أو بيت المقدس أرسل اليه ابراهيم بن آدم فقال حدثنا فقيل له يا أبا اسحق تبعث اليه بمثل هذه قال إنما أردت أن أنظر كيف تواضعه قال فجاء خدمهم (ومنها أن يستنكف عن جلوس غيره بالقرب منه الآن يجلس بين يديه والتواضع خلافه قال ابن وهب) وهو عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم أبو محمد المصري الحافظ الفقيه ثقة عابد مات سنة سبع وتسعين وله اثنتان وسبعون سنة روى له الجماعة (جلست الى عبدالرزق بن أبي رواد) بفتح الراء وتشديد الواو يعني أبا عبد الرحمن صدوق عابدمائة سنة وتسع وخسين روى له البخاري في التاريخ والاربعة (فس نفذي نفذه فخبث نفسي عنه) أى بعدت عنه فى الجلوس (فاخذ بشبابي فخري الى نفسه وقال لم تعلموني بما تفعلون بالجارية) أى فى الجلوس بين أيديهم (وانى لأعرف منك رجلاً شامئياً) وقال أنس) رضى الله عنه (كانت الوليدة من ولادة المدينة) أى الجارية الصغيرة من جوار بها (تاخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يتزعجده منها حتى تذهب به حيث شاءت) تقدم فى كتاب آداب المعيشة وفى كتاب أخلاق النبوة (ومنها أن يتوفى بحاجسة المرضي والمعلولين ويخاشي عنهم وهو من الكبر) روى انه (دخل رجل وعليه جدري قد تقشر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده أصحابه يأكلون فاجلاس) الرجل المذكور (الى أحد الاقام من جنبه) تقدراه (فأجلسه النبي صلى الله عليه وسلم الى جنبه) وأطعمه وقد تقدم الكلام عليه قريباً (وكان عبد الله بن عمر) رضى الله عنه (لا يحبس عن طعامه مجذوما ولا أبرص ولا مبتلى) بعلة (الا أقعدهم على ما ندته) وأكل معهم ثقة بالله وتواضعا لله عز وجل (ومنها أن لا يعاطى بيده شغلا في بيته والتواضع خلافه روى أن عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (أما لبلة ضيف وكان يكتب) شيئاً (فكاد السراج يطفاً فقال الضيف أقوم الى المصباح فاصلحه) استأذنه في ذلك لأنه لا ينبغي للضيف أن يتصرف في دار من أضافه إلا بأذنه (فقال) له لا إذ (ليس من كرم الرجل أن يستخدم ضيفه) لأن المأمور به إكرامه والاستخدام يناقض الإكرام (قال فانبه الغلام) يصلحه (قال) لا (هى) أى النوم (أول نومة نامها) الليلة فلا تنوش عليه نومه (فقام) عمر (وأخذ البطلة) التى فيها الدهن (وملأ المصباح زيتا) ورد البطلة الى مكانها ثم جلس (فقال الضيف قت أنت بنفسك يا أمير المؤمنين) متعجباً من ذلك لخافته عادة الولاة فضلا عن خلفائه (قال ذهب وأنا عمر ورجعت وأنا عمر مانقص مني شيء وخير الناس من كان عند الله متواضعا) رواه القشيري فى الرسالة نحوه دون قوله وخير الناس إلخ وقال أبو نعيم فى الحلية حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق حدثنا أحمد بن الوليد حدثنا محمد بن كثير حدثنا ابن كثير بن مروان عن رجاء بن حيوة قال سمعت ليلة عند عمر فاعتل السراج فذهبت أقوم أصلحه فأمرنى عمر أن أجلس ثم قام فاصلحه ثم عاد فجلس فقال قلت وأنا عمر بن عبد العزيز زوجلت وأنا عمر بن عبد العزيز وزلوتم بالرجل أن يستخدم ضيفه ورواه عبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد من طريق

فكاد السراج يطفأ فقال الضيف أقوم الى المصباح فأصلحه فقال ليس من كرم الرجل أن يستقدم ضيفه قال أفأنبه الغلام فقال هي أول نومة نامها فقام وأخذ البطة وملا المصباح وزيّن فقال الضيف قت أنت شف سلك يا أمير المؤمنين فقال ذهب أبارعمر ورجعت وأنا عرمانقص مني شي وخبر الناس من كان عند الله متواضعا

عبد العز بن عمر بن عبد العز يزفد كرم الله (ومنها أن لا يأخذ متاعه ويحمله إلى بيته وهو خلاف عادة المتواضعين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك) قال العراقي رواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة في شرائه للسراويل وحمله وقد تقدم قلت وفي حديث أبي سعيد الخدري وكان لا ينعف الحياء أن يحمل بضاعته من السوق إلى أهله هكذا رواه القشيري في الرسالة بلا سند وسيأتي الكلام عليه قريباً (وقال علي رضي الله عنه لا ينقص الرجل من كماله ما حل من شيء إلى عياله) وأورده الموسوي في نهج البلاغة (وكان أبو عبيدة) عامر (بن الجراح) رضي الله عنه (وهو أمير) على دمشق من جهة عمر (يحمل سطلاله من خشب إلى الحمام) فيغتسل به ولا يأنف من ذلك تواضعاً لله تعالى (وقال ثابت بن أبي مالك) هكذا في سائر نسخ الكتاب وهو غلط من النساخ والصواب ثعلبة بن أبي مالك وهو القرطبي حليف الأنصار أبو مالك ويقال أبو يحيى المدني امام مسجد بني قريظة له رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم قاله ابن معين وقال العجلي تابعي ثقة وقال ابن سعد قدم أبو مالك واسمه عبد الله بن سام من اليمن وهو من كندة فتزوج امرأة من قريظة فعرف بهم روى له البخاري وأبو داود وابن ماجه (رأيت أبا هريرة) رضي الله عنه (أقبل من السوق يحمل خزمة حطب وهو يومئذ خليفة) أي نائب بالمدينة (أروان) بن الحكم (فقال أوسع الطريق للامير يا ابن أبي مالك) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبي حدثنا إبراهيم بن محمد بن الحسن حدثنا أحمد بن عبد الله بن عبد الله بن عمرو بن الحارث عن يزيد بن زياد القرطبي أن ثعلبة بن أبي مالك القرطبي حدثه أن أبا هريرة أقبل في السوق فذكره وزاد فقالت أم الحنبل الله تكفي هذا فقال أوسع الطريق للامير والخزمة عليه وقال القشيري في الرسالة سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج الطوسي يقول روى أبو هريرة وهو أمير المدينة وعلي ظهره خزمة حطب وهو يقول طرقت للامير (وعن الأصمعي بن نباتة) يضم النون التميمي الخططي الكوفي يكنى أبا القاسم متروك رمي بالرفض روى له ابن ماجه (قال كافي أنظر إلى عمر رضي الله عنه معلقاً في يده اليسرى وفي يده اليمنى الدرة يدور في الاسواق حتى دخل رحله) أي منزله رواه يونس بن بكير عن الوليد بن عبيدة عن أصمعي بن نباتة قال خرجت أنا وأبي من زرد حتى انتهت إلى المدينة في غلس فانصرف الناس من الصلاة فرفع المنار جل معه درة فقال يا عرابي أتبيع فلم ير لي حتى راضاه على ثمن وإذا هو عمر فجعل يطوف في السوق يأمرهم بتقوى الله فجعل يقبل ويدبر ثم مر على أبي فقال حبستني ثم مر الثانية فقال له كذلك فيرد عليه عمر لا أريم حتى أوفيك ثم مر الثالثة فوثب أبي مغضباً فاخذ يشوب عرقه فقال له كذبتني وطمعتي ولهزمه فوثب المسلمون إليه يا عبد الله اهزمت أمير المؤمنين فأخذ عمر يجامع ثياب أبي فجره وكان شديداً فأنتهى به إلى قصاب فقال عزمت عليك لتعطيني هذا حقه ولا ترجي قال لا يا أمير المؤمنين ولكن أعطيه وأهلك رجلك فاعطاه فقال لا يا عمر استوفيت قال نعم قال بقي حقنا عليك اهزمتك قد تركته الله قال أصمعي فبكائي أنظر إلى عمر أخذ ربحه الحما فعلقه في يده اليسرى وفي اليمنى الدرة حتى دخل رحله أخرجه الذهبي في مناقب عمر (وقال بعضهم رأيت علياً رضي الله عنه اشترى الجادهم فجعله في ملحفته فقلت له أجل عنك يا أمير المؤمنين قال لا أبو العيال أحق أن يحمل ومنها اللباس اذ يظهر به التكبر والتواضع وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم البذاذة من الإيمان) قال العراقي رواه أبو داود وابن ماجه من حديث أبي أمامة بن ثعلبة وقد تقدم قلت وكذلك رواه أحمد والطبراني والحاكم في الكشي والبيهقي وأبو نعيم والخصيعة من رواية صالح بن أبي صالح عن عبد الله بن أبي أمامة أبياس بن ثعلبة الحارثي عن أبيه رفعه قاله ثلاثاً (قال هرون) أحد رواة هذا الحديث وهو هرون بن سعيد الأيلي السعدي مولا هم أبو جعفر نزيل معرقة فاضل مان سنة ثلاث وخمسين وله ثلاث وثمانون سنة (سألت معنا) يحتمل أن يكون ابن عيسى القزاز من أصحاب مالك أو معن بن محمد بن معن الغفاري (عن البذاذة) وفي بعض النسخ قال هرون سألت عن معني

ومنها أن لا يأخذ متاعه ويحمله إلى بيته وهو خلاف عادة المتواضعين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك وقال علي كرم الله وجهه لا ينقص الرجل الكمال من كماله ما حل من شيء إلى عياله وكان أبو عبيدة بن الجراح وهو أمير بحمل سطلاله من خشب إلى الحمام وقال ثابت بن أبي مالك رأيت أبا هريرة أقبل من السوق يحمل خزمة حطب وهو يومئذ خليفة وأروان فقال أوسع الطريق للامير يا ابن أبي مالك وعن الأصمعي بن نباتة قال كافي أنظر إلى عمر رضي الله عنه معلقاً في يده اليسرى وفي يده اليمنى الدرة يدور في الاسواق حتى دخل رحله وقال بعضهم رأيت علياً رضي الله عنه قد اشترى الجادهم فجعله في ملحفته فقلت له أجل عنك يا أمير المؤمنين فقال لا أبو العيال أحق أن يحمل ومنها اللباس اذ يظهر به التكبر والتواضع وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم البذاذة من الإيمان فقال هرون سألت معنا عن البذاذة

البذاذة (فقال هو الدون من الثياب) اعلم أن البذاذة هي رثانة الهبة وترك الترفه في البسودن والمال من وجعله من أخلاق أهل الإيمان لأن المؤمن يؤثر التحول بين الناس ويقصد التواضع ويذهب في الدنيا ويكف نفسه عن الفخر والكبرياء فالبذاذة أليق به هذا إذا قصد به ذلك لأن يظهر به الفقر وبصون المال فليس هذا من الإيمان بل عرض النعمة للكفران وأعرض عن شكر المنعم المنان (وقال زيد بن وهب) الجهنى أبو سليمان الكوفي مخضرم ثقة جليل مات بعد الثمانين وقبل سنة تسعين روى له الجماعة (رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه خرج إلى السوق وبيده الدرّة وعليه أزار فيه أربع عشرة رقعة بعضها من آدم) رواه علي بن هاشم عن الأعمش عن زيد بن وهب وقال أسد بن موسى حدثنا أبو سفيان عطية سمعت مالك بن دينار حدثني نافع حدثني ابن عمر أنه رأى عمر بن الخطاب عليه أزار فيه اثنتا عشرة رقعة بعضها من آدم وقال أسباط بن محمد عن خالد عن أبي كريمة عن أبي محصن الطائي صلي بنا عمر وعليه أزار فيه رقايع بعضها من آدم وهو أمير المؤمنين وقال عفان حدثنا مهدي بن ميمون حدثنا الجري عن أبي عثمان النهدي قال رأيت عمر بطوف عليه أزار فيه اثنتا عشرة رقعة أحدها من آدم أحر وقال جاد بن زيد عن ابن جعدان عن أبي عثمان قال رأيت أزار عمر قدره بقطعة من آدم وقال جعفر بن سليمان حدثنا مالك بن دينار حدثنا الحسن بن عمر خطيب وهو خليفته وعليه أزار فيه اثنتا عشرة رقعة وقال معمر عن ثابت عن أنس قال نظرت في قص عمر فاذا بين كتفيه أربع رقايع لا يشبه بعضها بعضا وقال سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال كان بين كتفي عمر ثلاث رقايع وقال جاد بن زيد عن ثابت عن أنس قال كلما عند عمر وفي ظهره قبضة أربع رقايع (وعتب على كرم الله وجهه في أزاره مرقوع فقال يقتدي به المؤمن ويخشع له القلب) رواه عبد الله بن أحمد بن حنبل في زوائد الزهد عن علي بن حكيم ورواه أبو القاسم البغوي عن علي بن الجعد قال حدثنا شريك عن عثمان بن أبي زرة عن زيد بن وهب قال قدم علي على وفد من أهل البصرة فيهم رجل من رؤس الخوارج يقال له الجعد بن بجة فعاتب عليا في لبوسه فقال علي مالك وللبوسى ان لبوسى أبعد من الكبر وأجدر أن يقتدي به المسلم (وقال عيسى عليه السلام جودة الثياب خيلاء القلب) أي يورث العجب في القلب (وقال طاوس) الجاني رحمه الله تعالى (اني لا غسل ثوبي هذين فأذكر قلبي ما دام نقيين) إشارة إلى ما يدخله من العجب في الباطن (و روى أن عمر بن عبد العزيز رحمه الله كان قبل أن يستخلف تشترى له الحلة) أزار أوردها (بألف دينار فيقول ما أجودها) وما أحسنها (لولا خشونة فيها) عند المشي (فلما استخلف كان يشترى له الثوب بخمسة دراهم فيقول ما أجودها) وما أحسنها (لولا لينه فقبل له أن لباسك ومركبك وعطرك) الذي كنت تختاره لنفسك (فقال ان لي نفسا ذواقه تواقه) كثيرة الذوق والتوفان (وانهم نذق من الدنيا طبقة الا تاتى الى الطبقة التي فوقها حتى اذا ذاق طعم (الخلافة) على الامّة) وهي أرفع الطبقات تاتى الى ما عند الله عز وجل قال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن ابراهيم حدثنا عبد الله بن الحسين المطيع حدثنا الحسين بن محمد الزعفراني حدثنا سعيد بن عامر حدثنا جويرية بن أسماء قال قال عمر ان نفسي هذه تواقه تعظم من الدنيا شيئا الا تاتى الى ما هو أفضل منه فلما أعطيت الذي لا شيء أفضل منه تاتى الى ما هو أفضل منه قال سعيد الجنة أفضل من الخلافة حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن ابراهيم حدثنا منصور بن أبي مزاحم حدثنا شعيب بن صفوان عن محمد بن مروان عن أبيان بن عثمان بن عفان عن سمع مزاحم مولى عمر بن عبد العزيز يقول قال عمر ان لي نفسا تواقه لقد رأيتني بالمدينة وأنا غلام مع الغلمان ثم تاتى نفسي الى العلم فاصبت منه حاجتي ثم تاتى نفسي الى السلطان فاستعملت على المدينة ثم تاتى الى اللباس والعيش والطيب فاستعملت ان أحدا من أهل بيتي ولا غيرهم كانوا في مثل ما كنت فيه ثم تاتى نفسي الى الآخرة والعمل بالعدل فانا أرجو ان أتاها ما تاتى اليه نفسي من

فقال هو الدون من اللباس
وقال زيد بن وهب رأيت
عمر بن الخطاب رضي الله
عنه خرج إلى السوق وبيده
الدرّة وعليه أزار فيه أربع
عشرة رقعة بعضها من آدم
وعتب على كرم الله وجهه
في أزاره مرقوع فقال يقتدي
به المؤمن ويخشع له القلب
وقال عيسى عليه السلام
جودة الثياب خيلاء في
القلب وقال طاوس اني
لا أغسل ثوبي هذين فأذكر
قلبي ما دام نقيين وروى
أن عمر بن عبد العزيز
رحمه الله كان قبل أن
يستخلف تشترى له الحلة
بألف دينار فيقول ما أجودها
لولا خشونة فيها فلما استخلف
كان يشترى له الثوب
بخمسة دراهم فيقول
ما أجودها لولا لينه فقبل له
أن لباسك ومركبك وعطرك
الذي كنت تختاره لنفسك
فقال ان لي نفسا ذواقه
تواقه حتى اذا ذاق طعم
الخلافة على الامّة
وهي أرفع الطبقات
تاتى الى ما عند الله
عز وجل

عيسى عليه السلام جودة الثياب خيلاء القلب وقد مثل نبينا صلى الله عليه وسلم عن الجمال في الثياب هل هو من الكبر فقال لا ولكن من منه الحق ونمض الناس فكيف طريق الجمع بينهما فاعلم ان الثوب الجيد ليس من ضرورته أن يكون من التكبر في حق كل أحد في كل حال وهو الذي اشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي عرفه رسول الله صلى الله عليه وسلم من حال ثابت بن قيس اذ قال اني امر وحبب الي من الجمال ما ترى فعرف ان ماله الى النظافة وجودة الثياب لا ليتكبر على غيره فانه ليس من ضرورته أن يكون من الكبر وقد يكون ذلك من الكبر كما ان الرضا بالثوب الدون قد يكون من التواضع وعلامة التكبر ان يطلب التحمل اذ ارآه الناس ولا يبالي اذا انفرد بنفسه كيف كان وعلامة طالب الجمال ان يحب الجمال في كل شيء ولو في خلوته وحتى في سنوره داره فذلك لبس من التكبر فاذا انقسمت الاحوال نزل قول عيسى عليه السلام

علي بعض الأحوال على أن قوله خيلاء القلب يعني قد تورث خيلاء في القلب وقول نبي: ناصلي الله عليه وسلم أنه
ليس من الكبر يعني أن الكبر لا يوجب عجزاً ولا تواضع الكبر ثم يكون هو مورثاً للكبر وبالجملة فالأحوال تختلف في مثل هذا والمحبوب
الوسيلة من اللباس الذي لا يوجب شهرة بالجودة ولا بالزراعة وقد قال صلى الله عليه وسلم كما واثروا والبسوا وتصدقوا في غير سرف ولا
تخلعوا أن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده

وقال بكر بن عبد الله المزني البسوا ثياب الملوك وأميتوا قلوبكم بالخشية وانما خاطبهم بهذا أقوما بطلبون التكبر بثياب أهل الصلاح وقد قال عيسى عليه السلام ما لكم ما تاتوني وعليكم ثياب الرهبان وقلوبكم قلوب الذئاب (٢٨٢) الضواري البسوا ثياب الملوك وأميتوا قلوبكم

بالخشية ومنها أن يتواضع بالاحتمال اذا سب أو أذى وأخذ حقه فذلك هو الأصل وقد أوردنا ما نقل عن السلف من احتمال الاذى في كتاب الغضب والحسد وبالجملة فمجامع حسن الاخلاق والتواضع سيرة النبي صلى الله عليه وسلم فيه فينبغي ان يقتدى به ومنه ينبغي ان يتعلم وقد قال ابن أبي سلمة ثلث لابي سعيد الخدري ما ترى فيما أحدث الناس من اللبس والمشرب والمركب والمطم فقال يا ابن أخي كل لله واشرب لله والبس لله وكل شيء من ذلك دخله زهوا ومباهاة أو رياء أو سمعة فهو معصية وسرف وعالج في بيتك من الخدمة ما كان يعالج رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته كان يعلف الناضح ويعلف البعير ويقم البيت ويحلب الشاة ويخفف النعل ويرفع الثوب ويأكل مع خادمه ويطلعن عنه اذا أعيا ويشتري الشيء من السوق ولا يمنع الحياء ان يعلقه بيده أو يجعله في طرف ثوبه وينقلب الى أهله يصافح الغني والفقير والكبير والصغير ويسلم مبتدئا

حديثا واحدا من عند نفسه بل هكذا رواه في سياق واحد أحد والحاكم والبيهقي وتمام في فوائده من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ولفظه كلوا واشربوا وتصدقوا والبسوا في غير محلة ولا سرف فان الله يحب ان يرى أثر نعمته على عبده وقد روى القطعة الاولى منه النسائي وابن ماجه كما أشار اليه العراقي وروى الترمذي القطعة الثانية كما أشار اليه العراقي أيضا ورواه اسمعيل بن عيسى في حديث أبي سعيد بزيادة ويغض البؤس والثباؤس (وقال بكر بن عبد الله المزني) تقدمت ترجمته في كتاب العلم (البسوا ثياب الملوك وأميتوا قلوبكم بالخشية) وأخرج أبو نعيم في ترجمته من طريق مبارك بن فضالة قال قال بكر بن عبد الله قال أعيش عيش الاغنياء وأموت موت الفقراء قال فأتوا ن عليه لشيئا من دين وأخرج أيضا من طريق معمر بن حبيب قال كانت قيمة ثياب بكر بن عبد الله أربعة آلاف فكان يجالس الفقراء والمساكين ويقول انهم يعجبهم ذلك ومن طريق عمرو بن أبي وهب قال قال بكر بن عبد الله كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين يلبسون لا يطعنون على الذين لا يلبسون ولا يلبسون لا يطعنون على الذين يلبسون (وانما خاطب) بكر بن عبد الله (بهذا أقوما بطلبون التكبر بثياب أهل الصلاح وقد قال عيسى عليه السلام ما لكم تاتوني وعليكم ثياب الرهبان وقلوبكم قلوب الذئاب الضواري) أي مولعة بالنهش (البسوا ثياب الملوك وأميتوا قلوبكم بالخشية) من الله عز وجل أي فالعمدة على اصلاح الباطن (ومنها) أي من أخلاق المتواضعين (ان يتواضع بالاحتمال اذا سب أو أذى وأخذ حقه) غصبا (فذلك هو الأصل وقد أوردنا ما نقل عن السلف من احتمال الاذى في كتاب الغضب والحسد وبالجملة فمجامع حسن الاخلاق والتواضع سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ينبغي ان يقتدى ومنه ينبغي ان يتعلم وقد قال أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف تابعي مدني ثقة (قلت لابي سعيد الخدري) رضى الله عنه (ما ترى فيما أحدث الناس من اللبس والمركب والمطم والمشراب فقال يا ابن أخي كل لله واشرب لله والبس لله وكل شيء من ذلك دخله زهوا) أي عجب (أو مباهاة) أي مفاخرة (أو رياء أو سمعة فهو معصية وسرف وعالج في بيتك من الخدمة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج في بيته كان يعلف الناضح) أي البعير أي يطعمه العلف (و يعلف البعير) أي يشده بالعقال وعند الطبراني من حديث ابن عباس كان يعقل الشاة (ويقم البيت) أي يكتسه (ويحلب الشاة ويخفف النعل ويرفع الثوب) وروى ابن سعد من حديثها كان يعمل عمل البيت وأكثرا ما يعمل الخياطة وروى ابن عساكر من حديث أبي أيوب كان يخفف النعل ويرفع القميص ويلبس الصوف (ويأكل مع خادمه) نواضع الله تعالى (ويطلعن عنه) بالرجح (اذا أعيا) أي تعب (ويشتري الشيء من السوق ولا يمنع الخيلاء ان يعلقه بيده أو يجعله في طرف ثوبه وينقلب الى أهله يصافح الغني والفقير والصغير والكبير ويسلم مبتدئا على كل من استقبله من صغير أو كبير أو سودا أو أحرأ وعبد من أهل الصلاة ليست له حلة لمخله وحلة لمخرجه) الآن البيهقي روى من حديث جابر انه كان له بردي ليلسه في العبدن والجمعة (لا يستحي من أن يجيب اذا دعى وان كان) الداعي (أشعث أغبر) وعند ابن ماجه من حديث أنس كان يجيب دعوة المملوك (ولا يحقر ما دعى اليه) ولو كان قليلا أو حقيرا (وان لم يجد الا حشف الدقل) وهو رديء النهر (لا يرفع غداء لعشاء ولا عشاء لغداء) وقد روى عن عطاء عن أبي سعيد نحوه كما سألني التنبيه عليه (هين المؤنة لين الخلق كريم الطبيعة جميل المعاشرة طليق الوجه بسام من غير ضحك) أي كثير التبسم من غير مجاوزة فيه كما روى من حديث عبد الله بن الحرث بن جزء

على كل من استقبله من صغير أو كبير أو سودا أو أحرأ وعبد من أهل الصلاة ليست له حلة لمخله وحلة لمخرجه لا يستحي من أن يجيب اذا دعى وان كان أشعث أغبر ولا يحقر ما دعى اليه وان لم يجد الا حشف الدقل لا يرفع غداء لعشاء ولا عشاء لغداء هين المؤنة لين الخلق كريم الطبيعة جميل المعاشرة طليق الوجه بسام من غير ضحك

فيمزون من غير عيوس شديد في غير عنف متواضع في غير مذلة جواد من غير سرفار حليم لكل ذي قربى ومسلم رقيق القلب بعد اتمام الاطراق لم يشم قط من شبع ولم يعد به من طمع قال (٣٨٤) أبو سلمة قد دخلت على عائشة رضي الله عنها فذكرت لها ما قال أبو سعيد في زهد رسول الله صلى الله

(محزون من غير عبوس شديد في غير عفت متواضع في غير مثالة جواد من غير سرف رحيم لكل ذي قربى
ومسلم رقيق القلب دائم الاطراق) أي النظر الى الارض (لم يعش قط من شبع ولم يمد يده الى طمع قال
أبو سلمة) بن عبد الرحمن (فدخلت على عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها فحدثنا قال أبو سعيد) الخدرى
رضي الله عنه (في زهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ما أخطأ منه حرفا واحدا ولقد قصر اذا ما أخبرك
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمتلئ قط شبعاً ولم يمتلئ الى أحد شكوى وان كانت الفاقة لاحب اليه من
اليسار والغنى وان كان) صلى الله عليه وسلم (ليظل جائعاً ليلته حتى يصبح فيأمنه ذلك عن صبيام
يومه ولو شاء ان يسأل ربه فيؤتي بكنوز الارض وغماها ورغد عيشها من مشارقها ومغاربها بالفعل) أى لم
يكن ذلك من اضطرار به اليه ولكنه اختار ما عند الله (وربما بكيت رحمة له مما أوتي من الجوع فامسح بطنه
بيدى وأقول نفسي لك الفداء لو تبلغت من الدنيا بقدر ما يوقنك ويغنيك من الجوع فيقول يا عائشة اخواني
من أولى العزم من الرسل قد صبر واعلى ما هو أشد من هذا فاضوا على حالهم وقدموا على ربهم فاكرم
ما بهم) أى منصرفهم (وأجزل) أى وفر (نوابهم فاجدنى استعجى ان ترفهت) أى توسعت (في معيشتى
ان يقصرنى دونهم فاصبراً يا ما بسيرة أحب الى من أن ينقص حظى غدا في الآخرة وما من شئ أحب الى من
الاحق باخوانى واخلاقى قالت عائشة رضي الله عنها فوالله ما استكمل بعد ذلك جمعة حتى قبضه الله عز وجل
قال العراقي في حديث أبي سعيد الخدرى وعائشة قال الخدرى لابي سلمة عالج في بيتك من الخدمة ما كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج في بيته كان يعلف الناضح الحديث وفيه قال أبو سلمة فدخلت على عائشة
فحدثنا بذلك عن أبي سعيد فقالت ما أخطأ منه حرفا ولقد قصر وما أخبرك انه لم يمتلئ شبعاً قط الحديث بطوله
لم أفق لهما على اسناد اه قلت روى أبو نعيم في الحلية من طريق الوضين بن عطاء حدثنا عطاء بن أبي
رباح قال دعى أبو سعيد الخدرى الى ولاية وأمانعه فرأى صفرة وخضرة فقال أما تعلمون ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان اذا تغدى لم يتعش واذا تعشى لم يتغد) فأنقل من أحواله صلى الله عليه وسلم بجمع جملة
اخلاق المتواضعين فن طلب التواضع فليقتسده) فان في الاقتداء به مقنعاً له (ومن رأى نفسه فوق محله
صلى الله عليه وسلم ولم يرض لنفسه بما رضى هو به فما أشد جهله) وما أكثر جهقه (فلقد كان) صلى الله
عليه وسلم (أعظم خلق الله من صباه في الدنيا والدين فلا عز ولا رفعة الا في الاقتداء به) والاستئنان بسنته
(والذلك قال عمر رضي الله عنه انا قوم أعزنا الله بالاسلام ولا نطلب العز في غيره) قال ذلك (الماعون في
بذاته هيئته) أى رائحتها (عند دخوله الشام) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن أحمد حدثنا عبد الرحمن بن
محمد المقرئ حدثنا يحيى بن الربيع حدثنا سفيان عن أيوب الطائي عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال
لما قدم عمر الشام عرضت له مخاضة فزل عن بعيره ونزع خفيه وأمسكهما ونحاض الماء ومعه بعيره فقال
أبو عبيدة لقد صنعت اليوم صنيعاً عظيماً عند أهل الارض فصلك في صدره وقال أو لو غيرك يقول هذا يا أبا
عبدة انكم كنتم أذل الناس وأحق الناس فاعزكم الله برسوله ففهما تطلبون العزة بعيره يذلكم الله رواه
الاعمش عن قيس بن مسلم مثله حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن شبل حدثنا أبو بكر بن أيوب شعبة حدثنا
وكيع عن اسمعيل عن قيس قال لما قدم عمر الشام استقبله الناس وهو على بعيره فقالوا يا أمير المؤمنين
لوركت وذنابنا لعلك أعظماء الناس ووجوههم فقال عمر لا أراكم ههنا انما الامر من ههنا وشارب يده الى
السما خذوا سيبل جلى اه قلت وروى الحافظ الذهبي من طريق قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب نحو
مما رواه أبو نعيم وفيه فقيل له يا أمير المؤمنين الآن يلقاك الجنود والبطارقة وأنت هكذا فقال انا قوم أعزنا

حتى قبضه الله عز وجل فأنقل من أحواله صلى الله عليه وسلم بجميع جملة أخلاق المتواضعين فن طلب التواضع فليقتدبه ومن الله
وأرى نفسه فوق جملة صلى الله عليه وسلم ولم يرض لنفسه عمارى هو به فإأ شد جهله فلقد كان أعظم خلق الله منصفاً في الدنيا والدين فلا عز ولا
رفعة الا في الاقتداء به ولذلك قال عمر رضي الله عنه انا قوم أهرنا الله بالاسلام فلان طاب العز في غير ما عوتب في بذاته هيئته عند دخوله الشام

وقال أبو الدرداء أعلم أن الله عبادا يقال لهم الأبدال خلف من الأنبياء هم أو تاد الأرض فلما انقضت النبوة أبدل الله مكانهم قومًا من أمة محمد صلى الله عليه وسلم لم يفضلوا الناس بكثرة صوم ولا صلاة ولا حسن خلقية ولكن بصدق الورع وحسن النية وسلامة الصدر لجميع المسلمين والنصيحة لهم ابتغاء مرضاة الله بصبر من غير تجبر وفواضع في غير مذلة وهم قوم اصطفاهم الله (٣٨٥) واستخلصهم لنفسهم أربعون صدقات

أو ثلاثون رجلا قلوبهم على مثل يقين إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله قد أنشأ من خلفه واعلم يا أخي أنهم لا يلعنون شيئا ولا يؤذونه ولا يحقرونه ولا يتطاولون عليه ولا يحسدون أحدا ولا يحرمون على الدنياهم أطيب الناس خبرا وألينهم عريكة وأسخاهم نفسا علامتهم السخاء وسجيتهم البشاشة وصفتهم السلامة ليسوا اليوم في خشية وغدا في غفلة ولكن مداومون على حالهم الظاهر وهم فيما بينهم وبين ربهم لا تتركهم الرياح العواصف ولا تخيل المجرأة قلوبهم تصعد ارتياحا إلى الله واشتياقا إليه وقد ما في استباق الخيرات أولئك حزب الله ألا أن حزب الله هم المفلحون قال الراوي قلت يا أبا الدرداء ما سمعت بصفة هي أشد على من هذه الصفة فكيف لي أن أبلغها قال ما بينك وبين أن تكون في أوسعها إلا أن تبغض الدنيا فانك إذا ابغضت الدنيا قبلت على حب الآخرة بقدر حبك للآخرة تهدي في الدنيا وبقدر ذلك تبصر ما ينفعك وإذا علم الله من عبد حسن الطلب أفرغ عليه السدادوا كتفه بالعصمة واعلم يا أخي أن ذلك في كتاب الله المنزل أن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون قال يحيى بن كثير (السكافي) في الحديث روى له أبو داود قال الذي في الديوان هو معاصر لا غش مجهول وضعفه النسائي وفي رجال ابن ماجه يحيى بن كثير عن أيوب قال الدارقطني متروك أما يحيى بن كثير بن درهم العنبري البصري ثقة معروف (فنظرنا في ذلك فما تلتذذنا المتلذذون بمثل حب الله وطلب مرضاته) هكذا أورده الحكيم الترمذي في نوادر الأصول بطوله من قول أبي الدرداء أعلم أن حديث الأبدال قد روى عن جماعة من الصحابة مرفوعا وموقوفا منهم أنس بن مالك وعبادة بن الصامت وعبد الله بن عمر وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وعوف بن مالك وأبو هريرة ومعاذ بن جبل أما حديث أنس فله طرق بالفاظ مختلفة منها للخلال في كرامات الأولياء والدياني في مسند الفردوس بالفظ الأبدال أربعون رجلا وأربعون امرأة كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلا وإذا ماتت امرأة أبدل الله مكانها امرأة ومنها الطبراني في الأوسط بالفظ أن تخلو الأرض من أربعين رجلا مثل خليل الرحمن فبهم يسقون وبهم ينصرون مامات منهم أحد الأبدال الله مكانه آخر واسناده حسن ومنها ابن عدي في كامله بالفظ الأبدال أربعون رجلا اثنا عشر وعشرون بالشام وثمانية عشر بالعراق وكل مات منهم واحد أبدل الله مكانه آخر فإذا جاء الأمر قبضوا كلهم فعند ذلك تقوم الساعة وقد رواء أيضا الحكيم في نوادر الأصول والخلال في كرامات الأولياء ومنها أن بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بصلاة ولا صيام ولكن دخلوها بسخاء النفس وسلامة الصدر والنصح للمسلمين رواء الدارقطني في كتاب الأجواد وابن لال في مكارم الاخلاق وقد رواء الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث أبي سعيد

الله بالاسلام فلن تلمس العز بغيره (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (اعلم أن الله عبادا يقال لهم الأبدال خلف من الأنبياء هم أو تاد الأرض فلما انقضت النبوة أبدل الله مكانهم أقداما من أمة محمد صلى الله عليه وسلم لم يفضلوا الناس بكثرة صوم ولا صلاة ولا حسن خلقية) وفي نسخة حلية ولفظ النوادر ولا تسبيح (لكن بصدق الورع) ولفظ النوادر ولكن بحسن الخلق وصدق الورع (وحسن النية وسلامة الصدر لجميع المسلمين والنصيحة لهم ابتغاء مرضاة الله بصبر من غير تجبر وفواضع في غير مذلة وهم قوم اصطفاهم الله واستخلصهم لنفسهم وهم أربعون صدقات ثلاثون رجلا منهم على مثل يقين إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله قد أنشأ من خلفه) أي يصير خلفه (واعلم يا أخي أنهم لا يلعنون شيئا) أي لأن الصديق لا يكون لعنا كما ورد في الخبر وتقدم في آفات اللسان (ولا يؤذونه ولا يحقرونه ولا يتطاولون عليه ولا يحسدون أحدا) (ولا يحرمون على الدنياهم أطيب الناس خبرا) بضم فسكون أي بخبرا (والينهم عريكة) أي طيبة (واسخاهم نفسا علامتهم السخاء وسجيتهم البشاشة وصفتهم السلامة ليسوا اليوم في خشية وغدا في غفلة ولكن مداومون على حالهم الظاهر وهم فيما بينهم وبين ربهم لا تتركهم الرياح العواصف ولا تخيل المجرأة قلوبهم تصعد ارتياحا إلى الله واشتياقا إليه وقد ما في استباق الخيرات أولئك حزب الله ألا أن حزب الله هم المفلحون قال الراوي قلت يا أبا الدرداء ما سمعت بصفة هي أشد على من هذه الصفة فكيف لي أن أبلغها قال ما بينك وبين أن تكون في أوسعها إلا أن تبغض الدنيا فانك إذا ابغضت الدنيا قبلت على حب الآخرة بقدر حبك للآخرة تهدي في الدنيا وبقدر ذلك تبصر ما ينفعك وإذا علم الله من عبد حسن الطلب أفرغ عليه السدادوا كتفه بالعصمة واعلم يا أخي أن ذلك في كتاب الله المنزل أن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون قال يحيى بن كثير (السكافي) في الحديث روى له أبو داود قال الذي في الديوان هو معاصر لا غش مجهول وضعفه النسائي وفي رجال ابن ماجه يحيى بن كثير عن أيوب قال الدارقطني متروك أما يحيى بن كثير بن درهم العنبري البصري ثقة معروف (فنظرنا في ذلك فما تلتذذنا المتلذذون بمثل حب الله وطلب مرضاته) هكذا أورده الحكيم الترمذي في نوادر الأصول بطوله من قول أبي الدرداء أعلم أن حديث الأبدال قد روى عن جماعة من الصحابة مرفوعا وموقوفا منهم أنس بن مالك وعبادة بن الصامت وعبد الله بن عمر وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وعوف بن مالك وأبو هريرة ومعاذ بن جبل أما حديث أنس فله طرق بالفاظ مختلفة منها للخلال في كرامات الأولياء والدياني في مسند الفردوس بالفظ الأبدال أربعون رجلا وأربعون امرأة كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلا وإذا ماتت امرأة أبدل الله مكانها امرأة ومنها الطبراني في الأوسط بالفظ أن تخلو الأرض من أربعين رجلا مثل خليل الرحمن فبهم يسقون وبهم ينصرون مامات منهم أحد الأبدال الله مكانه آخر واسناده حسن ومنها ابن عدي في كامله بالفظ الأبدال أربعون رجلا اثنا عشر وعشرون بالشام وثمانية عشر بالعراق وكل مات منهم واحد أبدل الله مكانه آخر فإذا جاء الأمر قبضوا كلهم فعند ذلك تقوم الساعة وقد رواء أيضا الحكيم في نوادر الأصول والخلال في كرامات الأولياء ومنها أن بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بصلاة ولا صيام ولكن دخلوها بسخاء النفس وسلامة الصدر والنصح للمسلمين رواء الدارقطني في كتاب الأجواد وابن لال في مكارم الاخلاق وقد رواء الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث أبي سعيد

(٤٩ - (تحاف السادة المتقين) - ثامن) على حب الآخرة وبقدر حبك للآخرة تهدي في الدنيا وبقدر ذلك تبصر ما ينفعك وإذا علم الله من عبد حسن الطلب أفرغ عليه السدادوا كتفه بالعصمة واعلم يا أخي أن ذلك في كتاب الله تعالى المنزل أن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون قال يحيى بن كثير فنظرنا في ذلك فما تلتذذنا المتلذذون بمثل حب الله وطلب مرضاته اللهم اجعلنا من محبي المحبين لك يا رب العالمين فإنه لا يصلح لحبك إلا من ارتضيه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

نحوه وقال فضيل بن عياض لم يدرك عندنا من أدرك بكثرة صيام ولا صلاة وإنما أدرك بسخطه النفس
 وسلامة الصدور والنصح للامة وأما حديث عبادة بن الصامت فلفظه الابدال في هذه الامة ثلاثون
 رجلا قلوبهم على قلب ابراهيم خليل الرحمن كلما ترجل أبدل الله مكانه رجلا رواه أحمد والحكيم
 والخلال في كرامات الاولياء واسناده حسن وقال الهيثمي رجال أحدر جال الصحيح غير عبد الواحد بن
 قيس وثقه العجلي وأبو زرعه وضعه غيرهما يروى لا يزال في هذه الامة ثلاثون مثل ابراهيم خليل الرحمن
 كلما ترجل واحد أبدل الله مكانه آخر يروى أحمد والخلال وهو عند الطبراني في الكبير بلفظ لا يزال في
 أمتي ثلاثون بهم تقوم الارض وبهم يحطرون وبهم ينصرون وأما حديث عبد الله بن عمر فاخرجه الطبراني
 في الكبير وعنه أبو نعيم في الحلية قال حدثنا محمد بن الحرث حدثنا سعيد بن أبي يزيد عن حدثنا عبد الله بن
 هرون الصوري حدثنا الاوزاعي عن الزهري عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيار
 أمتي في كل قرن خمسمائة والابدال اربعون فلا الخمسمائة ينقصون ولا الاربعون كلما ترجل ابدل الله
 من الخمسمائة مكانه وادخل من الاربعين مكانهم قالوا يا رسول الله دلنا على اعمالهم قالوا يعفون عن ظلمهم
 ويحسنون الى من اساء اليهم ويتواضعون فيما آتاهم الله وقدره كذا ابن عساكر وفي لفظ للخلال
 لا يزال اربعون رجلا يحفظ الله بهم الارض كلما ترجل ابدل الله مكانه آخر وهم في الارض كلها وأما
 حديث علي بن أبي طالب فيروى بلفظ الابدال ستون رجلا ليسوا بالمتنطعين ولا بالمبتدعين ولا
 بالمتعصين ولا بالمعجبين لم ينالوا ما نالوا بكثرة صلاة ولا صيام ولا صدقة ولكن بسخطه النفس وسلامة القلوب
 والنصيحة لانهم انهم باعلى في أمتي أقل من الكبريت الاحمر رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الاولياء والخلال
 في كراماتهم ولا أحد في مسنده من طريق ابن شريج يعني ابن عبيد قال ذكر أهل الشام عند علي رضي
 الله عنه وهو بالعراق فقالوا العنهم يا أمير المؤمنين فقال لا في سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 البدلاء وفي لفظ الابدال يكونون بالشام وهم اربعون رجلا كلما ترجل ابدل الله مكانه رجلا يسبق
 بهم الغيث وينتصر بهم على الاعداء ويصرف عن أهل الشام بهم العذاب ورجاله من رواة الصحيح الا
 شريحاوه وثقه توراوا أيضا الطبراني والحاكم من طرق تنوف على العشرة وأما حديث عبد الله بن
 مسعود فقال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا محمد بن السري القنطري حدثنا
 قيس بن ابراهيم بن قيس السامري حدثنا عبد الرحيم بن يحيى حدثنا عثمان بن عماره حدثنا المعافي بن
 عمران عن سفيان الثوري عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الله في الخلق ثلاثمائة قلوبهم على قلب آدم عليه السلام وثله في الخلق اربعون قلوبهم على
 قلب موسى عليه السلام وثله في الخلق سبعة قلوبهم على قلب ميكايل عليه السلام وثله في الخلق خمسة
 قلوبهم على قلب عزرائيل عليه السلام وثله في الخلق ثلاثة قلوبهم على قلب جبريل عليه السلام وثله
 في الخلق واحد قلبه على قلب اسرافيل عليه السلام فاذا مات الواحد ابدل الله مكانه من الثلاثة واذا مات
 من الثلاثة ابدل الله مكانه من الخمسة واذا مات من الخمسة ابدل الله مكانه من السبعة واذا مات من السبعة
 ابدل الله مكانه من الاربعين واذا مات من الاربعين ابدل الله مكانه من الثلاثمائة واذا مات من الثلاثمائة
 ابدل الله مكانه من العامة فهم يحيى ويميت ويحطرون ويدفع البلاء قبل لابن مسعود كيف بهم يحيى
 ويميت قال لانهم يسألون الله اكثار الامم فيكثرون ويدعون على الجبارة فيصمون ويستسقون
 فيسقون ويسألون فتنب لهم الارض ويدعون فتدفع عنهم أنواع البلاء وأما حديث عوف بن مالك
 فاخرجه الطبراني وابن عساكر بلفظ الابدال في أهل الشام وبهم ينصرون وبهم يرزقون وأما حديث
 أبي هريرة فاخرجه ابن حبان في تاريخه بلفظ لن تخلوا الارض من ثلاثين مثل ابراهيم خليل الرحمن بهم
 يعاقون وبهم يرزقون وبهم يحطرون واسناده حسن وأما حديث معاذ بن جبل فاخرجه أبو عبد الرحمن

السلي في سنن الصوفية والديلي بلفظ ثلاثين كن فيه فهو من الابدال الذين هم قوام الدنيا وأهلها
الرضا بالقضاء والصبر على محارم الله والغضب في ذات الله وقدرى موقفا على بلفظ لا تسبوا أهل
الشام جفا غفيرا فان بها الابدال قالها ثلاثا أخرجه عبد الرزاق ومن طريقه البيهقي في الدلائل بل أخرجه
الحاكم في المستدرک وصححه من قوله وكلهم روه من طريق عبد الله بن صفوان عن علي وهذه الرواية
صحها الضياء في المختارة ولفظ الحاكم لا تسبوا أهل الشام فان فيهم الابدال وقدر واه الطبراني في الاوسط
وابن عساكر في التاريخ من حديث علي مرفوعا ومن المراسيل ما رواه أبو داود في مراسيله والحاكم في
الكنى من حديث عطاء بن أبي رباح الابدال من الموالى زاد الحاكم ولا يفيض الموالى الامناق وفي مسنده
رحال بن سالم منكر الحديث ومنهما ما رواه ابن أبي الدنيا في كلب الاولياء عن بكر بن خنيس مرفوعا على رسل
علامة ابدال أمي انهم لا يلغنون شيئا أبدا وقال السخاوي هو مرفوع معضل وأما الآثار فسيأتي ذكرها
وقد أورد ابن الجوزي أحاديث الابدال في الموضوعات وطعن فيها واحد او احدا وتعقبه الحافظ السيوطي
بان خبر الابدال صحيح وان شئت قلت متواترا وأطال ثم قال مثل هذا بالغ حد التواتر المعنوي بحيث يقطع
بصحة وجود الابدال ضرورة انتهى وقال الحافظ ابن حجر في فتاويه الابدال وردت في عدة أخبار منها
ما يصح ومنها ما لا يصح وأما القطب فورد في بعض الآثار وأما الغوث بالوصف المشتهر بين الصوفية فلم
يثبت انتهى وبهذا يظهر بطلان زعم ابن تيمية انه لم يرد لفظ الابدال في خبر صحيح ولا ضعيف الا في خبر
منقطع وليته نفي الرؤية بل نفي الوجود وكذب من ادعى الورد فهذه الاخبار وان فرض ضعفها جميعها
لكن لا ينكر تقوى الحديث الضعيف بكثرة طرقه وتعدد تخريجيه قال المصنف رحمه الله تعالى وانما استمر
الابدال عن أعين الجمهور لانهم لا يطبقون النظر الى علماء الوقت لانهم عندهم جهال بالله وهم عند أنفسهم
الجهلاء علماء اه ورأى بعضهم النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال أين بدلاء أمثلك فأومأ بيده نحو
الشام قال فقلت يا رسول الله اما بالعراق منهم أحد قال بلى وسمى جماعة ومما يتقوى به هذا الحديث ويدل
لانتشاره بين الأئمة قول الامام الشافعي رحمه الله تعالى في بعضهم كأنه من الابدال وقول البخاري في غيره
كانوا لا يشكون انه من الابدال وكذا وصف غيرهما من النقاد والحفاظ والأئمة غير واحد بانهم من الابدال
وقال بعضهم الابدال أكلهم فاقة وكلامهم ضرورة وقال بعضهم علامة الابدال ان لا تولد لهم وعن معروف
الكرخي قال من قال اللهم ارحم أمة محمد في كل يوم كتبته الله من الابدال وهو في الخلية بلفظ من قال كل
يوم اللهم اصلح أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد اللهم ارحم أمة محمد كتب من الابدال وقال يزيد بن هرون
الابدال هم أهل العلم وقال أجدان لم يكونوا أصحاب الحديث فمنهم وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو الحسن
أجد بن محمد بن مقسم حدثنا الليث بن يوسف الشكلي حدثني محمد بن عبد الملك قال قال عبد الباري قلت
لذي النون المصري صف لي الابدال فقال انك لتسألني عن دياحي الظلم لا كشفها لك عبد الباري هم قوم
إذا ذكروا ذكر الله بقلوبهم تغلبهم مالهم لمعرفتهم بجلاله فهم حجج الله على خلقه ألبسهم النور الساطع
من محبتهم ورفع لهم أعلام الهداية الى مواسلته وأقامهم مقام الابطال لارادته وأفرغ عليهم الصبر عن
مخالفتهم وظهر أبدانهم بمراقبته وطيبهم بطيب أهل معاملتهم وكساهم حلالا من شبع مودته ووضع على
رؤسهم تيجان مسرته ثم أودع القلوب من ذخائر الغيوب فهي معلقة بمواصلته فهم مودع اليه تارة وأعينهم
اليه بالقيب ناظرة الى آخر ما قاله وروي الحكيم الترمذي في نوادر الاصول ان الارض اشتكت الى ربها
انقطاع النيرة فقال تعالى سوف أجعل على ظهرك أربعين صديقا كلاما منهم رجل أبدلت مكانه
رجلا ولذلك سماوا ابدالا فهم أوتاد الارض وبهم تقوم الارض وبهم يطرون وقال القطب أبو العباس
المرسي قدس سره جلست في الملكوت فرأيت أبا مدين معلقا بساق العرش رجل أشعر أزرق العين فقلت
لهما علوكم ومما مكن قال علوي أحد وسبعون علما ومقامي رابع الخلفاء ورأس الابدال السبعة قلت

فالشاذلي قال ذاك بحر لا يحاط به وقال المرسى أيضا كنت جالسا بين يدي أستاذي الشاذلي فدخل جماعة فقال هؤلاء ابدال فنظرت بعيني فلم أراهم ابدالاً فتعبرت فقال الشيخ من بدلت سياسته حسنتاته فهو بدل فعلت انه أول مراتب البدلية وأخرج ابن عساكر ابن المثنى سأل أحمد بن حنبل ما تقول في بشر بن الحرث قال رابع سبعين ابدال وقال بلال الخواص فيمار وبنائه في مناقب الشافعي وفي رسالة القشيري كنت في تبة بني اسرائيل فاذا رجل يمشيني فتعجبت منه وألهمت انه الخضر فقلت بحق الحق من أنت قال أنا أخوك الخضر فقلت له أريد ان أسالك قال سل قلت ما تقول في الشافعي قال هو من الاوتاد قلت فما تقول في أحمد قال رجل صدق قلت فما تقول في بشر بن الحرث قال رجل لم يخلق بعده مثله قلت فبأي وسيلة رأيتك قال ببرك أملك وفي تاريخ الخطيب عن أبي بكر الكفائي قال النقباء الثلاثة والنقباء سبعون والبدلاء أربعون والاختيار سبعون والعمد أربعون والغوث واحد فسكن النقباء المغرب ومسكن النقباء مصر ومسكن البدلاء الشام والاختيار سياحون في الارض والعمد في زوايا الارض ومسكن الغوث مكة * (فصل) قال الشيخ الاكبر قدس سره في كتاب حلية ابدال أخبرني صاحب لنا قال بينا أنا ناليلة في مصلاي قد أكمات وردى وجعلت رأسي بين ركبتي أذكر الله تعالى اذ حسنت بشخص قد نفص مصلاي من تحتي وبسط عوضه حصيرا وقال صل عليه وباب بيتي على مغلق فداخطني منه الفرع فقال لي من يانس بالله لم يجزع ثم قال اتق الله في كل حال ثم اني ألهمت الصوت فقلت يا سيدي بماذا يصير ابدال ابدال الا فقال بالاربعة التي ذكرها أو طاب في القوت الصحة والعزلة والجوع والسهرة ثم انصرف ولا أعرف كيف دخل ولا خرج وبابي مغلق انتهى قال الشيخ الاكبر وهذا رجل من ابدال اسمه معاذ بن أشرس والاربعة المذكورة هي عماد هذا الطريق الاسنى وقواعده ومن لا قدم له فيها ولا رسوخ تأتبع عن طريق الله تعالى وفي ذلك قلت

يا من أراد منازل ابدال * من غير قصد منه للأعمال
لا تطلع من بها فلت من أهلها * ان لم تراهم على الاحوال
واصمت بقلبك واعتزل عن كل من * يدبلك من غير الحبيب الدالي
واذا سهرت وجعت نلت مقامهم * ومحبهم في الحل والترحال
بيت الولاية قسم أركانها * ساداتنا فيه من ابدال
ما بين صمت واعتزال دائم * والجوع والسهرة التزيه العالي

(تنبيه) لا تناقض بين أخبار الاربعين والثلاثين لأن الجملة أربعون وجل منهم ثلاثون قلوبهم على قلوب ابراهيم وعشرة ليسوا كذلك فلا خلاف كما صرح به خبر أبي هريرة عند الحكميم الترمذي وقال الشيخ الاكبر قدس سره الاوتاد الذين يحفظ الله بهم العالم أربعة فقط وهم أخص من ابدال والامامان أخص منهم والقطب أخص الجماعة والابدال لفظ مشترك يطلقونه على من تبدلت أوصافه المذمومة بالمحمودة ويطلقونه على عدد خاص وهم أربعون وقيل ثلاثون وقيل سبعون انما سمو ابدالاً لانه اذا مات واحد منهم أبدل أولاهم أعلوا من القوة أن يتركوا بدلهم حيث يريدون ولكل وتد من الاوتاد الاربعة ركن من أركان البيت ويكون على قلب نبي من الانبياء فالذي على قلب آدم له الركن الشامي والذي على قلب ابراهيم له الركن العراقي والذي على قلب يحيى له الركن البستاني والذي على قلب محمد صلى الله عليه وسلم له ركن الحجر الاسود وهو لنا بحمد الله تعالى وقال في الفتوحات قوله في حديث علي قلب ابراهيم وفي حديث آخر علي قلب آدم وكذا قوله في غيره هؤلاء ممن هو على قلب شخص من أكابر البشر أو الملائكة معناه انهم يتقلبون في المعارف الالهية بدل ذلك الشخص اذ كانت وارادات العلوم الالهية انما ترد على القلوب فكل علم يرد على قلب ذلك الكبير من ملك أو رسول يرد على هذه القلوب التي هي على قلبه ويرى يقول بعضهم فلان على قدم فلان ومعناه ما ذكر والله أعلم

* (بيان الطريق في معالجة الكبرواكتساب التواضع له) * اعلم أن الكبر من المهالكات ولا يتخلو أحد من الخلق عن شيء منه وما زال الله فرض عين ولا يزال بمجرد التفتي بل بالمعالجة واستعمال الادوية القائمة وفي معالجته مقامان أحدهما استئصال أصله من سخره من مغرسها في القلب الثاني دفع العارض منه بالاسباب الخاصة التي بها يتكبر الانسان (٣٨٩) على غيره * (المقام الاول) * في استئصال

أصله وعلاجه على وعلى

ولا يتم الشفاء الا بمجموعهما

أما العلي فهو - وأن يعرف

نفسه ويعرف ربه تعالى

ويكفيه ذلك في إزالة الكبر

فانه مهم ما عرف نفسه حق

المعرفة علم انه اذل من كل

ذليل وأقل من كل قليل

وانه لا يليق به الا التواضع

والذلة والمهانة واذا عرف

ربه علم انه لا يليق العظمة

والكبرياء الا بالله أما

معرفة ربه وعظمته وبجده

فالقول فيه بطول وهو

منتهى علم المكاشفة وأما

معرفة نفسه فهو أيضا

بطول ولكننا نذكر من ذلك

ما ينفع في انارة التواضع

والذلة ويكفيه أن يعرف

معنى آية واحدة في كتاب

الله فان في القرآن علم

الاولين والآخرين لمن

فقت بصيرته وقد قال

تعالى قتل الانسان ما أكفره

من أي شيء خلقه من نقطة

خلقه فقد ربه ثم السبيل يسره

ثم أماته فاقبره ثم اذا شاء

أنشده فقد أشارت الآية

الى أول خلق الانسان والى

آخر أمره والى وسطه فليست

الانسان ذلك ليفهم معنى

هذه الآية أما أول الانسان

* (بيان الطريق في معالجة الكبرواكتساب التواضع له) *

(اعلم) وفق الله تعالى (أن الكبر من المهالكات ولا يتخلو أحد من الخلق عن شيء منه) (الامن عصمه الله

تعالى) (وارزاه فرض عين) أي بمنزلة (ولا يزال بمجرد التفتي) (التشهي) (بل بالمعالجة) (والرياضة

وتهمذيب النفس) (واستعمال الادوية القائمة له وفي معالجته مقامان أحدهما استئصال أصله من سخره)

بكسر السين المهملة وسكون النون والحاء المعجمة وسخ كل شيء أصله والجمع أسناخ (وقل شجرة من

مغرسها في القلب الثاني دفع العارض منه بالاسباب الخاصة التي بها يتكبر الانسان على غيره المقام الاول

في استئصال أصله وعلاجه على وعلى ولا يتم الشفاء الا بمجموعهما أما العلي فهو ان يعرف نفسه ويعرف

ربه ويكفيه ذلك في إزالة الكبر فانه مهم ما عرف نفسه حق المعرفة علم انه اذل من كل ذليل وأقل من كل

قليل فانه لا يليق به الا التواضع والمذلة والمهانة) فتلك أخص أوصافه (واذا عرف ربه) حق المعرفة

(علم انه لا يليق العظمة والكبرياء) والجلال والمهابة (الا بالله) عز وجل (أما معرفة ربه وعظمته

وبجده فالقول فيه بطول وهو منتهى علم المكاشفة وأما معرفته نفسه فهو أيضا بطول لكن نذكر من ذلك

علم ما ينفع في انارة التواضع (والمذلة ويكفيه ان يعرف معنى آية واحدة في كتاب الله تعالى فان في القرآن

علم الاولين والآخرين لمن فقت بصيرته) فقد روى الديلمي من حديث أنس من أراد علم الاولين

والآخرين فليتبوا القرآن (وقد قال الله عز وجل قتل الانسان ما أكفره) دعاء عليه باشنع الدعوات وتجب

من افراط في الكفران وهو مع قصره يدل على سخط عظيم وذم بليغ (من أي شيء خلقه) بيان لما أنعم

عليه خصوصاً من بعد عومه والاستفهام للتصغير ولذلك أجاب عنه بقوله (من نقطة خلقه فقد ربه) أي هباء

لما يصلح له من الاعضاء والاشكال أو فقده أطوار الى ان تم خلقه (ثم السبيل يسره) أي ثم سهل مخرجه

من بطن أمه بان فتح فوهة الرحم والهمدان يتنكس أو ذلل له سبيل الخير والشر وتعريفه باللام دون

الاضافة للاشعار بانه سبيل عام وفيه إيماء بان الدنيا طريق والمقصود غيرها ولذلك عقبه بقوله (ثم أماته

فاقبره ثم اذا شاء أنشده) وعد الامانة والاقبار في النعم لان الامانة وصلته في الجلالة الى الجنة لا بدية واللذات

الخالصة والامر بالقبر تكملة وصيانة عن السباع وفي اذا شاء اشعار بان وقت النشور غير متعين في نفسه

انما هو موكول الى مشيئته (فقد أشارت الآية الى أول خلق الانسان والى آخره والى أوسطه فليست

الانسان ذلك) ببصيرته (ليفهم معنى هذه الآية أما أول الانسان فهو انه لم يكن شيئاً مذكوراً) كما قال

تعالى هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً (وقد كان في كتم العدم) وفي نسخة في

حيز العدم (دهورا) أي أزمنة متطاولة (بل لم يكن لعدمه أول وأي شيء أحسن وأقل من المحو والعدم

وقد كان كذلك في القدم ثم خلقه الله من أرذل الاشياء) وفي نسخة من أرذل الاشياء (ثم من أقذرها

اذ خلقه من تراب) وهو أرذل الاشياء لكونه يداس بالارجل (ثم من نقطة ثم من علقه ثم من مضغة ثم جعله

عظما ثم كسلا العظم لحما) كما قال تعالى ثم كسونا العظام لحما (فقد كان هذا بداية وجوده حيث صار

شيئاً مذكوراً) بعد ان لم يكن (فما صار شيئاً مذكوراً الا هو على أحسن الاوصاف والنعم اذ لم يخلق

في ابتداءه كاملاً بل خلقه جساماً ميتاً لا يسمع ولا يبصر ولا يحس ولا يتحرك ولا ينطق ولا يبطش ولا يدرك

ولا يعلم قبل أموته) الذي هو العدم (قبيل حياته) وهي الوجود (وبضعفه قبل قوته وبجهله قبل علمه

فهو انه لم يكن شيئاً مذكوراً وقد كان في حيز العدم دهورا بل لم يكن لعدمه أول وأي شيء أحسن وأقل من المحو والعدم وقد كان كذلك في القدم
ثم خلقه الله من أرذل الاشياء ثم من أقذرها اذ قد خلقه من تراب ثم من نقطة ثم من علقه ثم من مضغة ثم جعله عظماً ثم كسلا العظم لحماً فقد كان
هذا بداية وجوده حيث كان شيئاً مذكوراً فصار شيئاً مذكوراً الا هو على أحسن الاوصاف والنعم اذ لم يخلق في ابتداءه كاملاً بل خلقه
جساماً ميتاً لا يسمع ولا يبصر ولا يحس ولا يتحرك ولا ينطق ولا يبطش ولا يدرك ولا يعلم قبل أموته) الذي هو العدم (قبيل حياته) وهي الوجود (وبضعفه قبل قوته وبجهله قبل علمه

وبعد ما قبل بصره وبصمه قبل سمعه وببكمه قبل نطقه وبضالته قبل هداه وبفقره قبل غناه وبجزه قبل خلقه من نطفة خلقة فقدره ومعنى قوله (٢٩٠) هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا من نطفة

أمشاج نبتليه كذلك خلقه
أولاً ثم آمن عليه فقال ثم
السبيل يسره وهذا إشارة
الى ما تبسرله في مدة حياته
الى الموت وكذلك قال من
نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه
جميعاً بصيراً أناهدينه
السبيل أما شاكر أوما
كفر وأومعناه أنه أحياء
بعد أن كان جساداً ميتاً
تراباً أولاً ونطفة ثانياً
واسمه بعد ما كان أصم
وبصره بعدما كان فاقداً
للبصر وقواه بعد الضعف
وعلمه بعد الجهل وخلق له
الأعضاء بما فيها من العجايب
والآيات بعد الفقد لها
وأغناها بعد الفقر وأشبعه
بعد الجوع وكساه بعد
العري وهداه بعد الضلال
فانظر كيف دبره وصوره والى
السبيل كيف يسره والى
طفنائه الانسان ما أكفاه
والى جهل الانسان كيف
أظهره فقال أولم ير الانسان
أننا خلقناه من نطفة فاذا هو
خصيم مبين ومن آياته
أن خلقكم من تراب ثم إذا
أنتم بشر تنثرون فانظر
الى نعمة الله عليه كيف نقله
من تلك الذلّة والقلة والخصّة
والقذارة الى هذه الرفعة
والكرامة فصار موجوداً
بعد العدم وحياء بعد الموت
وناطقاً بعد البكم وبصيراً

وبعد ما قبل بصره وبصمه قبل سمعه وببكمه قبل نطقه وبضالته قبل هداه وبفقره قبل غناه وبجزه قبل قدرته وهذا هو (معنى قوله) تعالى (هل أتى على الانسان) وهو استفهام تقرير وتقريب ولذلك فسر بقدر (حين من الدهر) أى طائفة محدودة من الزمان الممتد الغير المحدود (لم يكن شيئاً من نطفة) بل كان شيئاً من نطفة كورا بالانسانية كالهضم والنطفة والجلّة حال من الانسان أو وصف لحين يحذف الراجع والمراد بالانسان الجنس لقوله (أننا خلقنا الانسان) أو آدم بين أولنا خلقه ثم ذكر خلق بنيّه فقال (من نطفة أمشاج نبتليه) كذلك خلقه أولاً ثم آمن عليه فقال ثم السبيل يسره أى سبيل الخير والشر (وهذا الإشارة الى ما تبسرله في مدة حياته الى الموت وكذلك قال فى الآية الاخرى من نطفة أمشاج) أى اختلاط جمع مشج من مشجت الشئ اذا خلطه موصف النطفة به لان المراد بها مجموع معنى الرجل والمرأة وكل منهما مختلفات الاجزاء فى الرقوة والقوام والخواص ولذلك بصير كل جزء منهما مادة عضو وقيل مفرد كعشار وأكبش وقيل ألوان فان ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فاذا اختلطا اخضرا أو اطواراً فان النطفة تصير علقسة ثم مضغة الى تمام الخلقة (نبتليه) فى موضع الحال أى مبتلين له بمعنى مردين اختياره أو ناقلين له من حال الى حال فاستعاره الابتلاء (فجعلناه جميعاً بصيراً) لئتمكّن من مشاهدته الدلائل واستماع الآيات فهو كالسبب من الابتلاء ولذلك عطف بالفاء على الفعل المقيد به ورتب عليه قوله (أناهدينا السبيل) أى نصب الدلائل واتزال الآيات (أما شاكر أوما كفر) ومعناه أنه أحياء بعد أن كان جساداً ميتاً تراباً أولاً ونطفة ثانياً واسمه بعدما كان أصم وبصره بعدما كان فاقداً للبصر وقواه بعد الضعف وعلمه بعد الجهل وخلق له الأعضاء بما فيها من العجايب والآيات (الدالة على عظم قدرته) بعد الفقد لها وأغناها بعد الفقر وأشبعه بعد الجوع وكساه بعد العري وهداه بعد الضلال ثم قال تعالى (أما شاكر أوما كفر) وهذا حالان من ضمير هديناه وأما للتفصيل أو التقسيم أى هديناه فى حالته جميعاً أو مقسوماً اليهما بعضهم شاكر بالاهتداء أو الأخذ به وبعضهم كفور بالاعراض عنه (فانظر كيف دبره وصوره والى السبيل) المفضى للخير والشر (كيف يسره) أى سهله وذلاله (والى طغيان الانسان) على ربه وخلق (ما أكفاه والى جهل الانسان) بمعرفة نفسه (كيف أظهره فقال) تعالى (أولم ير الانسان أننا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين) أى فاذا هو بعد ما كان ماء مهيناً من طينة قادر على الخصام مع ربه على نفسه وقال تعالى (ومن آياته) الدالة على باهر قدرته (أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنثرون) فوق الارض وفى الآية الاولى تقييد بليغ لانكار الانسان حيث يحب منه وجعله افراطاً فى الخصومة بينا ومنافاة الجود لقدرته على ما هو أهون مما عليه فى بداية خلقه ومقابلة نعمته التى لا مزيد عليها وهى خلقه من أحسن شئ وأمهنة شر بطاكر ما بالعقوب والتكذيب وقد أشار اليه المصنف بقوله (فانظر الى نعمة الله عليه كيف نقله من تلك الذلّة والقلة والخصّة والقذارة الى هذه الرفعة والكرامة) والشرف (فصار موجوداً بعد العدم وحياء بعد الموت وناطقاً بعد البكم وبصيراً بعد العمى وقوياً بعد الضعف وعالماً بعد الجهل ومهدياً بعد الضلال وقادراً بعد العجز وغنياً بعد الفقر وكان فى ذاته لاشئ) يذكر ويشار اليه (وأى شئ أحسن من لاشئ) ولذلك سميت الجيفة القذرة لاشئ لما فيها من نهاية وصف الخصّة (وأى قلة أقل من العدم المحض ثم صار بالله شيئاً) يذكر ويشار به اليه (وانما خلقه من التراب الذليل الذى يوطأ بالاقدام والنطفة القذرة بعد العدم المحض أيضاً يعرفه خمسة ذاته) ودناها منها (فيعرف به نفسه وانما أكمل النعمة عليه ليعرف بها ربه ويعلم بها عظمتها وجلاله وأنه لا يليق

بعد العمى وقوياً بعد الضعف وعالماً بعد الجهل ومهدياً بعد الضلال وقادراً بعد العجز وغنياً بعد الفقر فكان فى ذاته لاشئ وأى شئ أحسن من لاشئ وأى قلة أقل من العدم المحض ثم صار بالله شيئاً وانما خلقه من التراب الذليل الذى يوطأ بالاقدام والنطفة القذرة بعد العدم المحض أيضاً يعرفه خمسة ذاته فيعرف به نفسه وانما أكمل النعمة عليه ليعرف بها ربه ويعلم بها عظمتها وجلاله وأنه لا يليق

الكبرياء الاله جل وعلا وذلك امتن عليه فقال ألم تجعل له عينين ولسانا وشفتين وهديتناه العبدين وعرف خسته أولاف قال ألم يك نطفتم مني
بني ثم كان علقته ثم ذكر مته عليه فقال خلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكرو والانثى ليدوم وجوده بالناسل كما حصل وجوده أولابالا اختراع
فمن كان هذا بذاته وهذه أحواله فمن أين له البطر والكبرياء والفخر والجلال وهو على التحقيق أحسن الاخساء وأضعف الضعفاء ولكن هذه
عادة الخسيس اذا رفع من خسته شمع بانفمو تعظم وذلك لدلالة خسته أوله ولا حول ولا قوة (٣٩١) الابالله نعم لو اكمله وفوض اليه أمره

وأدام له الوجود باختياره
لجازان بطني وينسى المبدأ
والمنتهى ولكنه ساط عليه
في دوام وجوده الامراض
الهائلة والاسقام العظيمة
والآفات المختلفة والطباع
المتضادة من المصرة والبلغم
والريح والدم يهدم البعض
من أجزائه البعض شاء أم
أبي رضى أم سخط فيجوع
كرها ويعطش كرها
ويمرض كرها ويموت
كرها لا تلك لنفسه نفعا ولا
ضرا ولا خيرا ولا شريرا يريد
أن يعلم الشيء فيجهله ويريد
أن يذكر الشيء فينساه
ويريد أن ينسى الشيء
ويغفل عنه فلا يغفل عنه
ويريد أن يصرف قلبه الى
ما يهيمه فيجول في أودية
الوساوس والافكار
بالاضطراب فلا يملك قلبه قلبه
ولانفسه نفسا ويشتهي
الشيء وربما يكون هلاكا
فيسو بكره الشيء وربما
تكون حياته فيه يستلذ
الاطعمة ونهلها وترديه
ويستبشع الادوية وهي
تنفعه ونحييه ولا يامن في

الكبرياء الاله جل وعلا وذلك امتن عليه فقال عز وجل (ألَمْ نجعل له عينين) يبصر بهما (ولسانا)
يترجم به عما في ضميره (وشفتين) يستتر بهما فاه ويستعين بهما على النطق والاكل والشرب وغـيرها
(وهديتناه العبدين) طريق الخير والشر (وعرف خسته أولاف قال) أبحسب الانسان أن يترك سدى
(ألَمْ يك نطفة من مني يعني) أي راق يقال أمي منيه اذا أراق مني معنى كرمي ربي لغة فيه (ثم كان علقته)
أي دما (ثم ذكر مته عليه فقال خلق فسوى) أي قدره فعدله (فجعل منه الزوجين) الصنفين (الذكر
والانثى ليدوم وجوده بالناسل) والتوالد ولا ينقطع (كما جعل وجوده ابتداء بالاختراع) البديع من غير
سبب مثال (فمن كان هذا بذاته وهذه أحواله) وأطواره (فمن أين له البطر) والاشرف (والكبرياء والفخر
والجلال) والتعبر (وهو على التحقيق أحسن الاخساء وأضعف الضعفاء) وأذل الاشياء (ولكن هذه
عادة الخسيس اذا رفع من خسته شمع بانفمو تعظم وذلك لدلالة خسته أوله ولا حول ولا قوة الابالله نعم لو اكمله
وفوض اليه أمره وأدام له الوجود باختياره) وفي قبضة قدرته (لجاز له) (أن يعطي) ويعطى (وينسى
الابتداء والمنتهى ولكنه ساط عليه في دوام وجوده الامراض الهائلة) أي الخيفة (والاسقام العظيمة
والآفات المختلفة والطباع المتضادة من المرة والبلغم والريح والدم يهدم البعض من أجزائه البعض شاء
أو أبي) أي امتنع (رضي أم سخط فيجوع كرها ويعطش كرها ويمرض كرها ويموت كرها) كل ذلك اجبارا
عليه (لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ولا خيرا ولا شررا) ومن غريب أحواله انه (يريد أن يعلم الشيء فيجهله
ويريد أن يذكر الشيء فينساه ويريد أن ينسى الشيء ويغفل عنه فلا يغفل عنه ويريد أن يصرف قلبه الى
ما يهيمه) ويغني (فيجول في أودية الوسواس والافكار) المختلفة (بالاضطراب فلا يملك قلبه قلبه ولا نفسه
نفسه فيشتهي الشيء وربما يكون هلاكا فيه ويكره الشيء وربما يكون حياته فيه يستلذ الاطعمة)
المختلفة الالوان (فتهلكه وترديه) امامن الاكثار فيها أو من ضعف المعدة عن تحملها أو بغـير ذلك
(ويستبشع الادوية) المرة (وهي تنفعه ونحييه) وهو مع ذلك (لا يامن) على نفسه (في لحظة من ليله
ونهاره أن يسلب سمعه وبصره وتقلع أعضاؤه ويختلس عقله ويختطف روحه) كل ذلك فلتة (ويسلب
جميع ما يهواه في دنياه فهو مضطرب لئلا يترك شي وان اختطف فني عبد ملوك لا يقدر على شيء من) عند
(نفسه ولا على شيء من غيره فأى شيء أذل منه لوعرف نفسه وأنى يابق الكبرياء لولا جهله) وعناده (فهذا
أوسط أحواله فليأمل) يبصبر به حتى ينكشف له ذلك (وأما آخره ومورده) الذي يرد عليه (فهو
الموت المشار اليه بقوله تعالى ثم أماته فأقبره ثم اذا شاء أنشره ومعناه انه يسلب روحه وسمعه وبصره وعلمه
وقدرته وحسه وادراكه وحركته فيعود جادا كما كان أول مرة لا يبق معه (الاشكل أعضائه
وصورته) الظاهرة (لا حس فيه ولا حركة) ثم يدرج في ثياب (ثم يوضع في التراب) ويغلق عليه الباب
(فيصير جيفة منتنة فذرة كما كان في الاول نطفة مذرة ثم) بعد ذلك (تبلى أعضاؤه وتتفتت أجزاؤه وتنفخ
عظامه فيصير رميما ورقانا) وقدم العظم يرم من باب ضرب بلى فهو رميم والجمع أرماء كدليل وأدلاء

لحظة من ليله أو نهاره أن يسلب سمعه وبصره وتقلع أعضاؤه ويختلس عقله ويختطف روحه ويسلب جميع ما يهواه في دنياه فهو
مضطرب لئلا يترك شي وان اختطف فني عبد ملوك لا يقدر على شيء من نفسه ولا شيء من غيره فأى شيء أذل منه لوعرف نفسه وأنى يابق الكبرياء
به لولا جهله فهذا أوسط أحواله فليأمل وأما آخره ومورده فهو الموت المشار اليه بقوله تعالى ثم أماته فأقبره ثم اذا شاء أنشره ومعناه انه يسلب
روحه وجميعه وبصره وعلمه وقدرته وحسه وادراكه وحركته فيعود جادا كما كان أول مرة لا يبق الاشكل أعضائه وصورته لا حس فيه ولا
حركة ثم يوضع في التراب فيصير جيفة منتنة فذرة كما كان في الاول نطفة مذرة ثم تبلى أعضاؤه وتتفتت أجزاؤه وتنفخ عظامه ويصير رميما ورقانا

وبا كل الدود اجزاءه فينتدى بخلقه فيقطعها ويصلها ويصير روثا في أجواف الديدان ويكون جيفة بهرب
منه الحيوان ويستفد كل انسان وبهرب منه لشدة الاتان وأحسن أحواله أن يعود الى ما كان فيصير ترابا يعمل منه الكبران
ويعمر منه البنان فيصير مفعودا (٣٩٢) بعدما كان موجودا وصار كأن لم يكن بالامس حصيدا كما كان في أول أمره أمدا

وجاهر مام مثل كريم وكرام والرفات بالضم العظم المتكسر (ويا كل الدود) المتولد منه (أجزاءه) فينتدى
بخلقه (فان ما أول ما يسلان على الخدين) فيقلعهما من موضعهما (ويجديه فيقطعهما وبسائر أجزائه
فيصير روثا في أجواف الديدان) ومن هنا تخاطب لسان أنابيب الدود كما في الخبر (ويكون
جيفة بهرب منه الحيوان ويستفد كل انسان وبهرب منه لشدة الاتان) اذ لاثنين أشد من نتن جيفة
الانسان (وأحسن أحواله أن يعود الى ما كان فيصير ترابا يعمل منه الكبران ويعمر به البنان ويصير
مفعودا بعدما كان موجودا وصار كأن لم يكن بالامس حصيدا) محمودا متكسرا (كما كان في أول مرة
أمداميدا) أي ممتدا (وليتني بقي كذلك فما أحسنه لو ترك ترابا) ومن هنا قول بعضهم
* ليتني كنت مراداميدا * وقال آخر

ولو أنا اذا متنا تركنا * لكان الموت راحة كل حي

(لا بل يحية بعد طول البلى) بكسر الباء (ليقاسي شدا البلاء) بفتح الباء (فيخرج من قبره بعد جمع
أجزائه المتفرقة ويخرج الى أهوال) يوم (القيامة) التي لم تكن منه على بال (فينظر الى قيامة قائمة
وسماء ممزقة مشققة) مطوية قال تعالى اذا السماء انشقت وقال تعالى والسموات مطويات بيمينه
(وأرض مبدلة) قال تعالى يوم تبدل الأرض غير الأرض (وجبال مسيرة) قال تعالى واذا الجبال سيرت
(ونجوم منكسرة) قال تعالى واذا النجوم انكدرت (وشمس منكسفة) مكسورة (وأحوال مظلمة وملائكة
غلاظ شداد) أي أقوياء قال تعالى عليهم ملائكة غلاظ شداد (وحجيم ترقر) قال الله تعالى واذا النجم
سعدت (وجنة ينظر اليها المجرم فيتحسر) على دخولها (وبرى صحائف مشورة) قال تعالى واذا الصحف
نشرت (فيقال له اقرأ كتابك) كفي بنفسك اليوم عليك حسيبا (فيقول وما هو فيقال له) كان قد وكل
بك في حياتك التي كنت تفرح بها في الدنيا (وتتكبر بنعيمها وتفخر بأسبابها) واعراضها (ملكها
رقيب) عتيدان (يكتبان عليك ما كنت تتفاديه وتعمله من قليل وكثير وصغير وكبير ونقير وقطعير
وأصل النقير النكتة التي على ظهر النواة والقطعير قشرها والمراد به ما القلة (وأكل وشرب وقيام وقعود
قد نسبت ذلك وأحصاه الله) وضبطه (عليك فلم الى الحساب واستعد للجواب أو تساق الى دار العذاب
فينقطع قلبه فرعا من هول هذا الخطاب قبل أن تنشر الصحيفة وشاهد ما فيها من مخازيه) وفضاضته (فاذا
شاهده قال) سبادرا (يا ويلتنا ما هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها) ووجد ما عملها حاضرا
ولا ينسى ربك أحدا (فهذا آخر أمره وهو معنى قوله تعالى ثم اذا شاء أنشره فإلن هذا حاله وللتكبر بل
ماله والفرح في لحظة فضلا على البطر والتختر فقد ظهر له أول حاله وسوسطه ولوظهر له) آخوه والعباد
بالله تعالى ربما اختار أن يكون كلبا أو خنزير أو يصير مع البهائم ترابا ولا يكون انسانا يسمع خطابا أو يلقي
عذابا) ونظر الى هذا امر بن الخطاب رضي الله عنه فقال ليتني كنت كرش أهلى سمعوني ما بدا لهم حتى اذا
كنت آمن ما أكون زارهم بعض من يحجون فجعلوا بعضي شواء وبعضي قديدا ثم أكلوني فآخروني
عذرة ولم ألك بشرا أخرجهما في الزهد عن أبي معاوية عن جوير عن الفضل عن عمر وقال المسور بن
مخرمة لما طعن عمر قال والله لو أن لي طلاع الأرض ذهبا لا قديت به من عذاب الله من قبل ان أراه (وان
كان عند الله مستحقا عذابا) وفي نسخة للنار (فالخنزير أشرف منه وأطيب وأرفع اذ أوله التراب وآخره

مديدا وليتني بقي كذلك فما
أحسنه لو ترك ترابا لابل
يحية بعد طول البلى ليقاسي
شديد البلاء فيخرج من
قبره بعد جمع أجزائه
المتفرقة ويخرج الى أهوال
القيامة فينظر الى قيامة
قائمة وسما مشققة ممزقة
وأرض مبدلة وجبال
مسيرة ونجوم منكسرة
وشمس منكسفة وأحوال
مظلمة وملائكة غلاظ
شداد وجنات ترقر وجنة
ينظر اليها المجرم فيتحسر
وبرى صحائف مشورة
فيقال له اقرأ كتابك فيقول
وما هو فيقال كان قد وكل
بك في حياتك التي كنت
تفرح بها وتتكبر بنعيمها
وتفخر بأسبابها ملكها
رقيب يكتبان عليك ما كنت
تفاديه وتعمله من قليل
من قليل وشرب وقطعير
وقطعير وأكل وشرب
وقيام وقعود قد نسبت ذلك
وأحصاه الله عليك فاهل الى
الحساب واستعد للجواب
أو تساق الى دار العذاب
فينقطع قلبه فرعا من هول
هذا الخطاب قبل أن
تنشر الصحيفة يشاهد
ما فيها من مخازيه فاذا شاهده

قال يا ويلتنا ما هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها فهذا آخر أمره وهو معنى قوله تعالى ثم اذا شاء أنشره فإلن التراب
هذا حاله والتكبر والتعظيم بل ماله والفرح في لحظة واحدة فضلا عن البطر والاشرف فقد ظهر له أول حاله وسوسطه ولوظهر آخره والعباد بالله
تعالى ربما اختار أن يكون كلبا أو خنزير أو يصير مع البهائم ترابا ولا يكون انسانا يسمع خطابا أو يلقي عذابا وان كان عند الله مستحقا للنار
فالخنزير أشرف منه وأطيب وأرفع اذ أوله التراب وآخره

التراب وهو بمنزل عن الحساب والعذاب والكلب والخنزير ولا يهرب منه الخلق ولورأى أهل الدنيا العبد المذنب في النار لصعقوا من وحشة خلقته ووقع صورته ولو وجدوا ربحه لما اتوا منه ولو وقعت قطرة من شرابه الذي يسقي منه في بحار الدنيا الصارت أنثى من الجيفة في هذا حاله في العاقبة الآن يعفو الله عنه وهو على شك من العفو كيف يفرح وييسر وكيف يتكبر ويتجبر وكيف يرى نفسه شياحي يعتقد له فضلا ورأى عبدا يذنب ذنبا استحق به العقوبة الآن يعفو الله الكرم بفضلته ويجبر الكسر عنه (٢٩٣) والراجم من ذلك لكرمه وحسن الظن به ولا قوة إلا بالله أرايت

من جنى على بعض الملوك فاستحق بجنايته ضرب ألف سوط فبس في السجن وهو ينتظر أن يخرج الى العرض وتقام عليه العقوبة على ملامن الخلق وليس يدري أي عنده أم لا كيف يكون ذله في السجن أدنى أنه يتكبر على من في السجن ومامن عديم مذهب إلا والدنيا سجنه وقد استحق العقوبة من الله تعالى ولا يدري كيف يكون آخر أمره فيكفيه ذلك حزنا وخوفا وشفافا ومهانة وهذا هو العلاج العلمي القامع لاصل الكبائر وأم العلاج العلمي فهو التواضع لله بالفعل وليسائر الخلق بالمواطبة على أخلاق المتواضعين كلوصفائه وحكمائه من أحوال السلف الصالحين ومن أحوال الرسول صلى الله عليه وسلم حتى أنه كان يأكل على الأرض) ويعتقل الشاة ويحب دعوة المملوك على خبز الشعير رواه الطبراني من حديث ابن عباس (ويقول إنما أنا عبد آكل كيايا كل العبد) رواه الدارقطني في الأفراد وابن عساكر من حديث البراء ورواه هنادي الزهد عن الحسن مسسلا ورواه ابن عدي وابن عساكر من حديث أنس بزيادة وأثر بكا يشرب العبد ورواه الديلمي من حديث أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم أتته بديعة فلم يجد شيئا يضعها عليه فقال دعها على الخضض يعني الأرض ثم زل فأكلم ثم قال إنما أنا عبد آكل كيايا كل العبد وقد تقدم في كتاب آداب المعيشة (وقيل لسلمان) الفارسي رضي الله عنه وقدر في عليه ثوب خالق (لم لا تلبس ثوبا جديدا فقال إنما أنا عبد فإذا اعتقت وما لبست) وقد (أشاره إلى العتق في الآخرة) أي إذا اعتقت من عذاب الآخرة لبست وإنما استراح من غفرله كما في حديث عائشة (ولا يتم التواضع بعد المعرفة إلا بالعمل ولذلك أمر العرب الذين تكبروا على الله ورسوله بالإيمان وبالصلاة جميعا) فلا يمان المعرفة والصلاة العمل (وقيل الصلاة عماد الدين) روى أبو نعيم الفضل بن دكين شيخ البخاري في كتاب الصلاة له عن حبيب بن سالم عن بلال بن يحيى قال جاعر جل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن الصلاة فقال الصلاة عمود الدين وهو سرسل ورجاله نقات وروى الديلمي من حديث علي الصلاة عماد الإيمان وعبد الأصماني في الترغيب بلفظ الصلاة عماد الاسلام (وفي الصلاة أسرار لاجلها كانت عمادا ومن جلتها ما فيها من التواضع بالثول قائما وبالركوع والسجود وقد كان العرب قديما يأنفون من الانحناء) وبعده من المهانة (فكان يسقط من يد الواحد منهم سوطه فلا ينفخ لاخذة وينقطع شرك نعله فلا ينكسر رأسه لاصلاحه حتى قال) أبو خالد (حكيم بن حزام) بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي الأسدي ابن أخي خديجة بنت خويلد له حديث في

التراب وهو بمنزل عن الحساب والعذاب و) أينا فان (الخنزير والكلب لا يهرب منه الخلق ولورأى أهل الدنيا العبد المذنب في النار لصعقوا من) الرزية الى (وحشة خلقته ووقع صورته) أي سقطت قوتهم (ولو وجدوا ربحه لما اتوا بشئ منه ولو وقعت قطرة من شرابه الذي يسقي منه في بحار الدنيا الصارت أنثى من الجيفة في هذا حاله في العاقبة) والمآل (الآن يعفو الله عنه) ويسامحه (وهو على شك من العفو) هل يعني له أم لا (فكيف يفرح وييسر وكيف يتكبر) على أخوانه (وكيف يرى نفسه شياحي يعتقد له فضلا ورأى عبدا يذنب ذنبا استحق به العقوبة الآن يعفو الله الكرم بفضلته) واحسانه (أو يجبر الكسر عنه والراجم منه ذلك لكرمه وحسن الظن به أرايت من جنى على بعض الملوك بما استحق به ضرب ألف سوط فبس في السجن وهو ينتظر أن يخرج الى العرض وتقام عليه العقوبة على ملامن الخلق وليس يدري أي عنده أم لا كيف يكون ذله في السجن أدنى أنه يتكبر على من في السجن ومامن عديم مذهب إلا والدنيا سجنه وقد استحق العقوبة من الله تعالى ولا يدري كيف يكون آخر أمره فيكفيه ذلك حزنا وخوفا وشفافا ومهانة وهذا هو العلاج العلمي القامع (لاصل الكبائر) من سجنه (وأما العلاج العلمي فهو التواضع بالفعل لله تعالى) وليسائر الخلق بالمواطبة على أخلاق المتواضعين كلوصفائه وحكمائه من أحوال السلف الصالحين ومن أحوال الرسول صلى الله عليه وسلم حتى أنه كان يأكل على الأرض) ويعتقل الشاة ويحب دعوة المملوك على خبز الشعير رواه الطبراني من حديث ابن عباس (ويقول إنما أنا عبد آكل كيايا كل العبد) رواه الدارقطني في الأفراد وابن عساكر من حديث البراء ورواه هنادي الزهد عن الحسن مسسلا ورواه ابن عدي وابن عساكر من حديث أنس بزيادة وأثر بكا يشرب العبد ورواه الديلمي من حديث أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم أتته بديعة فلم يجد شيئا يضعها عليه فقال دعها على الخضض يعني الأرض ثم زل فأكلم ثم قال إنما أنا عبد آكل كيايا كل العبد وقد تقدم في كتاب آداب المعيشة (وقيل لسلمان) الفارسي رضي الله عنه وقدر في عليه ثوب خالق (لم لا تلبس ثوبا جديدا فقال إنما أنا عبد فإذا اعتقت وما لبست) وقد (أشاره إلى العتق في الآخرة) أي إذا اعتقت من عذاب الآخرة لبست وإنما استراح من غفرله كما في حديث عائشة (ولا يتم التواضع بعد المعرفة إلا بالعمل ولذلك أمر العرب الذين تكبروا على الله ورسوله بالإيمان وبالصلاة جميعا) فلا يمان المعرفة والصلاة العمل (وقيل الصلاة عماد الدين) روى أبو نعيم الفضل بن دكين شيخ البخاري في كتاب الصلاة له عن حبيب بن سالم عن بلال بن يحيى قال جاعر جل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن الصلاة فقال الصلاة عمود الدين وهو سرسل ورجاله نقات وروى الديلمي من حديث علي الصلاة عماد الإيمان وعبد الأصماني في الترغيب بلفظ الصلاة عماد الاسلام (وفي الصلاة أسرار لاجلها كانت عمادا ومن جلتها ما فيها من التواضع بالثول قائما وبالركوع والسجود وقد كان العرب قديما يأنفون من الانحناء) وبعده من المهانة (فكان يسقط من يد الواحد منهم سوطه فلا ينفخ لاخذة وينقطع شرك نعله فلا ينكسر رأسه لاصلاحه حتى قال) أبو خالد (حكيم بن حزام) بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي الأسدي ابن أخي خديجة بنت خويلد له حديث في

(٥٠ -) (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) جديدا أشار به إلى العتق في الآخرة ولم يتم التواضع بعد المعرفة إلا بالعمل ولذلك أمر العرب الذين تكبروا على الله ورسوله بالإيمان وبالصلاة جميعا و قيل الصلاة عماد الدين وفي الصلاة أسرار لاجلها كانت عمادا ومن جلتها ما فيها من التواضع بالثول قائما وبالركوع والسجود وقد كانت العرب قديما يأنفون من الانحناء فكان يسقط من يد الواحد سوطه فلا ينفخ لاخذة وينقطع شرك نعله فلا ينكسر رأسه لاصلاحه حتى قال حكيم بن حزام

تصل وهذه غاية خمسة النسب فالاصل يوطأ بالاقدام والفصل تغسل منه الايدان فهذا هو النسب الحقيقي للانسان ومن عرفه لم يتكبر بالنسب ويكون مثله بعد هذه المعرفة وانكشف الغطاء له عن حقيقة أصله كرجل لم يزل عند نفسه من بني هاشم وقد أخبره بذلك والده فلم يزل فيه نخوة الشرف فبينما هو كذلك اذ أخبره عدول لايشك في قولهم أنه ابن هندی يحام يتعاطى القاذورات وكشفوا له وجه التلبس عليه فلم يبق له شك في صدقهم أفترى ان ذلك يبق شيامن كبره لابل يصير عند نفسه أحقر الناس وأذلهم فهو من احتشعار الخزي لحسنة في شغل عن أن يتكبر على غيره فهذا حال البصير اذا تفكر في أصله وعلم أنه من النطفة والمضة والتراب (٢٩٥) اذ لو كان أبوه من يتعاطى نقل التراب أو يتعاطى الدم بالحمامة

أو غيرها لكان يعلم به حسنة أو غيرها لكان يعلم به حسنة نفسه امامة أعضاء أبيه للتراب والدم فكيف اذا عرف أنه في نفسه من التراب والدم والاشياء القذرة التي يتنزه عنها هو في نفسه السبب الثاني التكبر بالجلال ودواؤه أن ينظر الى باطنه نظرا العقلاء ولا ينظر الى الظاهر نظر الهائم ومهما نظر الى باطنه رأى من القبايح ما يكدر عليه تعززه بالجلال فاني وكل به الاقدار في جميع أجزائه الرجيع في أمعائه والبول في مثانته والمخاط في أنفه والبراق في فيه والوسخ في أذنيه والدم في عروقه والصناديد تحت بشرته والغائط في يومه كل يوم دفعة أو دفعتين ويردد الى الخلاء كل يوم مرة أو مرتين ليخرج من باطنه ما لو رآه بعينه لاستقذره فضلا عن أن يسهه أو يشمه ولو أصاب منه شيئا من جسده أو ثوبه لساء مزاجه وبادر الى إزالته فترأه مدة جلوسه واضعابه على أنفه ثلاث شهور (كل ذلك ليعرف قدره وذلك هذا في حال توسطه وفي أول أمره خلق من الاقدار الشنيعة الصور من النطفة ودم الحيض) ولذلك اذا علمت المرأة انقطع عنها الدم (وأخرج من مجازي الاقدار اذ خرج) أولا (من الصلب) أي من صلب أبيه (ثم من الذكر مجرى البول) ومجرى المني غير مجرى البول عند الشافعي رحمه الله تعالى كما تقدم الكلام عليه في سر الطهارة (ثم من الرحم مبيض دم الحيض ثم يخرج من مجرى) وفي نسخة من مخرج (القدر قال أنس) بن مالك (رحمته تعالى كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه بخطبنا في قدر البنا أنفسنا ويقول خرج أحدكم من مجرى البول مرتين) الأولى من مجرى بول أبيه والثانية من مجرى بول أمه (وكذلك قال طاوس) البجلي (لعمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (ما هذه مشية من في بطنه خروا ذراعه يتختر وذلك قبل خلافته) وقد تقدم (هذا أوله ووسطه ولوترك نفسه في حال حياته يوما لم يتعهد بها بالتنظيف والغسل) بالماء (لثارت منه الاثتان والاقذار) أي انبعثت (وصار أقذر وأنتن من الدواب المهملات التي لاتتعهد في نفسها قاذرا نظرا انه خلق من أقذار واسكن في أقذار وسميت فيصير جيفة أقذر من سائر الاقدار لم يفخر بحمالة الذي هو تخضراء الدم) أي الشجرة الخضراء في منبت سوء فان ما ينبت في الدم وان كان ناضرا لا يكون نامرا

فضل وهذه غاية خمسة النسب فالاصل يوطأ بالاقدام والفصل تغسل منه الايدان فهذا هو النسب الحقيقي للانسان ومن عرفه لم يتكبر بالنسب ويكون مثله بعد هذه المعرفة وانكشف الغطاء له عن حقيقة أصله كرجل لم يزل عند نفسه (من) ولد (بني هاشم) بن عبد مناف جد النبي صلى الله عليه وسلم (وقد أخبره بذلك والده فلم يزل فيه نخوة الشرف) أي عظمت (فبينما هو كذلك اذ أخبره) جماعة من المسلمين (عدول لايشك في قولهم أنه ابن هندی يحام يتعاطى القاذورات) أي من الدماء (وكشفوا له وجه التلبس عليه) الى أن وثق به (فلم يبق له شك في صدقهم أفترى ان ذلك يبق شيامن كبره لابل يصير عند نفسه أحقر الناس وأذلهم فهو من احتشعار الخزي لحسنة في شغل عن أن يتكبر على غيره فهذا حال البصير) الناقد (اذا تفكر في أصله وعلم أنه من النطفة والمضة والتراب اذ لو كان أبوه من يتعاطى نقل التراب) بان كان كلاما أوزبالا (أو يتعاطى الدم) أي مصه (بالحمامة) أو التثريب (وغيرها لكان يعلم به حسنة نفسه امامة أعضاء أبيه للتراب والدم فكيف اذا عرف أنه في نفسه من التراب والدم والاشياء القذرة التي يتنزه عنها هو) ويتعبد في نفسه (السبب الثاني التكبر بالجلال ودواؤه أن ينظر الى باطنه نظرا العقلاء المتاملين ولا ينظر الى الظاهر نظر الهائم ومهما نظر الى باطنه رأى من القبايح ما يكدر عليه تعززه بالجلال فاني وجميع أجزائه الرجيع) أي العذرة (في أمعائه والبول في مثانته والمخاط في أنفه والبراق في فيه والوسخ في أذنيه والدم في عروقه والصناديد تحت بشرته والغائط في يومه كل يوم دفعة أو دفعتين ويردد الى الخلاء كل يوم مرة أو مرتين ليخرج من باطنه ما لو رآه بعينه لاستقذره فضلا عن أن يسهه أو يشمه ولو أصاب منه شيئا من جسده أو ثوبه لساء مزاجه وبادر الى إزالته فترأه مدة جلوسه واضعابه على أنفه ثلاث شهور (كل ذلك ليعرف قدره وذلك هذا في حال توسطه وفي أول أمره خلق من الاقدار الشنيعة الصور من النطفة ودم الحيض) ولذلك اذا علمت المرأة انقطع عنها الدم (وأخرج من مجازي الاقدار اذ خرج) أولا (من الصلب) أي من صلب أبيه (ثم من الذكر مجرى البول) ومجرى المني غير مجرى البول عند الشافعي رحمه الله تعالى كما تقدم الكلام عليه في سر الطهارة (ثم من الرحم مبيض دم الحيض ثم يخرج من مجرى) وفي نسخة من مخرج (القدر قال أنس) بن مالك (رحمته تعالى كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه بخطبنا في قدر البنا أنفسنا ويقول خرج أحدكم من مجرى البول مرتين) الأولى من مجرى بول أبيه والثانية من مجرى بول أمه (وكذلك قال طاوس) البجلي (لعمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (ما هذه مشية من في بطنه خروا ذراعه يتختر وذلك قبل خلافته) وقد تقدم (هذا أوله ووسطه ولوترك نفسه في حال حياته يوما لم يتعهد بها بالتنظيف والغسل) بالماء (لثارت منه الاثتان والاقذار) أي انبعثت (وصار أقذر وأنتن من الدواب المهملات التي لاتتعهد في نفسها قاذرا نظرا انه خلق من أقذار واسكن في أقذار وسميت فيصير جيفة أقذر من سائر الاقدار لم يفخر بحمالة الذي هو تخضراء الدم) أي الشجرة الخضراء في منبت سوء فان ما ينبت في الدم وان كان ناضرا لا يكون نامرا

من الاقدار الشنيعة الصور من النطفة ودم الحيض وأخرج من مجرى الاقدار اذ خرج من الصلب ثم من الذكر مجرى البول ثم من الرحم مبيض دم الحيض ثم يخرج من مجرى القدر قال أنس رحمه الله كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه بخطبنا في قدر البنا أنفسنا ويقول خرج أحدكم من مجرى البول مرتين وكذلك قال طاوس لعمر بن عبد العزيز ما هذه مشية من في بطنه خروا ذراعه يتختر وذلك كان قبل خلافته وهذا أوله ووسطه ولوترك نفسه في حياته يوما لم يتعهد بها بالتنظيف والغسل لثارت منه الاثتان والاقذار وصار أنتن وأقذر من الدواب المهملات التي لاتتعهد نفسها قاذرا نظرا انه خلق من أقذار واسكن في أقذار وسميت فيصير جيفة أقذر من سائر الاقدار لم يفخر بحمالة الذي هو تخضراء الدم

وكانون الأزهار في البوادي فينبه ما هو كذلك اذ صار هشما نذر وه الرياح كيف ولو كان جماله باقيا وعن هذه القبايح خالي المكان يجب ان لا يتكبر به على القبيح اذ لم يكن قبح القبيح اليه فينبه ولا كان جمال الجبل اليه حتى يحمده عليه كيف ولا بقائه بل هو في كل حين يتصور ان يزول بمرض أو جدرى أو قرحة أو سبب من الاسباب فجملة قد سمعت بهذه الاسباب فعرفت هذه الامور تنزع من القلب داء التكبر بالجمال ان أكثر تأملها السبب الثالث التكبر بالقوة والايدي ونعمه من ذلك ان يعلم ما سلط عليه من العلل والامراض وانه لو توجع عرف واحد في يده لصار أعجز من (٣٩٦) كل عاجز وأذل من كل ذليل وانه لو سلبه الذباب شيئا لم يستغذ منه وان بقعة لو دخلت في أنفه أو غلته دخلت في أذنه

لقتلته وان شوكة لو دخلت في رجليه لا أعجزته وان حتى يوم تحلل من قوته مالا ينحبر في مدة فن لا يطيق شوكة ولا يقاوم بقعة ولا يقدر على ان يدفع عن نفسه ذباة فلا ينبغي ان يفخر بقوته ثم ان قوى الانسان فلا يكون أقوى من حمار أو بقرة أو فيل أو جمل وأي افتخار في صفة يسبقك فيها الهائم * السبب الرابع والخامس الغنى وكثرة المال وفي معناه كثرة الاتباع والانصار والتكبر بولاية السلاطين والتكبر من جهتهم وكل ذلك تكبر بمعنى خارج عن ذات الانسان لا كجمال والنفوذ والعلم وهذا أقبح أنواع التكبر فان المتكبر به له كآفته متكبر بفرسه وداره ولومات فرسه وان خدمت داره لاعداد ذبلا والمكبر يتمكين السلطان وولايته لا بصفة في نفسه بنى أمره على قلب هو أشد

وهو سريع الفساد (وكانون الأزهار في البوادي بينما هو كذلك اذ صار هشما) يا سامت كسرا (نذره) اي تسفيه (الرياح كيف ولو كان جماله باقيا وعن هذه القبايح خالي المكان يجب ان لا يتكبر به على القبيح) الصورة (اذ لم يكن قبح القبيح اليه فينبه ولا كان جمال الجبل اليه حتى يحمده عليه كيف ولا بقائه بل هو في كل حين يتصور ان يزول بمرض أو جدرى أو قرحة أو سبب من الاسباب) غير ما ذكر (فكم من وجوه جملة سمعت) أي فحيت بعد ان كانت جملة (بهذه الاسباب فعرفت هذه الامور تنزع من القلب داء التكبر بالجمال ان أكثر تأملها السبب الثالث التكبر بالقوة والايدي ونعمه من ذلك ما سلط عليه من العلل والامراض) الفاجئة (فانه لو توجع عرف واحد في يده) لسبب القرار (اصار أعجز من كل عاجز وأذل من كل ذليل) فكم لله من نعمة على عرق ساكن (وانه لو سلبه الذباب) الذي هو أحقر المخلوقات شيئا لم يستغذ منه وان بقعة لو دخلت في أنفه لافسدت دماغه وبها كان هذا النمرود (أو غلته دخلت في أذنه لقتلته وان شوكة لو دخلت رجليه لا أعجزته) وان حتى يوم تحلل من قوته مالا ينحبر في مدة من الزمان (فن لا يطيق شوكة ولا يقاوم بقعة ولا يقدر ان يمنع عن نفسه ذباة فلا ينبغي ان يفخر بقوته) ثم تأمل ان أصله من التراب وهو أذل ما يكون فأيكون للمخلوق منه من القوة حتى يفخر بها (ثم ان قوى الانسان لا يكون أقوى من حمار أو بقرة أو فيل أو جمل وأي افتخار في صفة تسبقك فيها السبب الرابع والخامس الغنى وكثرة المال وفي معناه كثرة الاتباع والانصار) والخدم (والتكبر بولاية السلاطين) للمناصب (والتكبر من جهتهم وكل ذلك تكبر بمعنى خارج عن ذات الانسان لا كجمال والقوة والعمل وهذا أقبح أنواع التكبر فان المتكبر به له كآفته متكبر بفرسه وداره ولومات فرسه وان خدمت داره لاعداد ذبلا والمكبر يتمكين السلطان وولايته لا بصفة في نفسه بنى أمره على قلب هو أشد غلبانا من القدر فان تغير عليه كان أذل الخلق وكل متكبر بأمر خارج عن ذاته فهو ظاهر الجهل (كيف بالغنى لو تأمل لرأى من اليهود والنصارى) من يزيد عليه في الغنى والثروة والتجمل بالاناث والامعة (فأف لشرف يسبقك به اليهود والنصارى) وأف لشرف يأخذه السارق في لحظة واحدة فيعود صاحبه ذليلا مفلسا فهذه أسباب ليست في ذاته وما هو في ذاته ليس اليه دوام وجوده وهو في الاسخرة وبالونكال فالتفاخر به غاية الجهل وكل ما ليس اليك فليس لك وشئ من هذه الامور ليس اليك بل هي الى واهبه ان أبقاه بقي لك وان استرجعه زال عنك وما أنت الا عبد مملوك لا تقدر على شئ (فن عرف ذلك) وتأمل فيه حق التأمل (لا بد وان يزول كبره ومثاله ان يفخر الغافل بقوته وجماله وماله وخريته) وأعوانه (واستقلاله) في أموره (وسعة منازل وكثرة خبره وغلمه اذ شهد عليه شاهدان عدلان عند حاكم منصف) عادل (بانه رقيق لفلان وان أبويه كانوا مملوكين له فعلم ذلك) وثبت لديه (وحكمه الحاكم بفناء

غلبانا من القدر فان تغير عليه كان أذل الخلق وكل متكبر بأمر خارج عن ذاته فهو ظاهر الجهل والمتكبر ما يسبكه بالغنى لو تأمل لرأى من اليهود والنصارى) من يزيد عليه في الغنى والثروة والتجمل فاف لشرف يسبقك به اليهود وأف لشرف يأخذه السارق في لحظة واحدة فيعود صاحبه ذليلا مفلسا فهذه أسباب ليست في ذاته وما هو في ذاته ليس اليه دوام وجوده وهو في الاسخرة وبالونكال فالتفاخر به غاية الجهل وكل ما ليس اليك فليس لك وشئ من هذه الامور ليس اليك بل هي الى واهبه ان أبقاه بقي لك وان استرجعه زال عنك وما أنت الا عبد مملوك لا تقدر على شئ ومن عرف ذلك لا بد وان يزول كبره ومثاله ان يفخر الغافل بقوته وجماله وماله وخريته واستقلاله وسعة منزله وكثرة خبره وغلمانه اذ شهد عليه شاهدان عدلان عند حاكم منصف بانه رقيق لفلان وان أبويه كانوا مملوكين له فعلم ذلك وحكمه الحاكم بفناء

ماله فآخذه وأخذ جميع ما في يده وهو مع ذلك يخشى أن يعاقبه ويتركه به لنظره في أمواله وتقصيره في طلب ما له كما يعرف أنه مال كما
ثم نظر العبد فرأى نفسه محبوبا في منزل قد أحسدت به الحيوان والعقارب والهوام وهو في كل حال على وجل من كل واحدة منها وقد بقي
لايملك نفسه ولا ماله ولا يعرف طريق الخلاص البتة أفترى من هذا حاله هل يفخر بقدرته ونورته وقوته وكما أم تذل نفسه ويخضع وهذا
حال كل عاقل بصير فإنه يرى نفسه كذلك فلا يملك رقبته وبدنه وأعضائه وماله وهو (٢٩٧) مع ذلك بين آفات وشهوات وأمراض

وأسماء قام هي كالعقارب
والحيات يخاف منها الهلاك
فمن هذا حاله لا يتكبر بقوته
وقدرته أذيع لم أنه لا قدرة
له ولا قوة فهذا طريق علاج
التكبر بالاسباب الخارجة
وهو أهون من علاج التكبر
بالعلم والعمل فأنهم ما
كأن في النفس جذران
بأن يفرح بهما ولكن في
التكبر بهما أيضا نوع من
الجهل خفي كما سذكره
السبب السادس الكبير
بالعلم وهو أعظم الآفات
وأغلب الأدواء وأبعدها
عن قبول العلاج الإبداء
وجهه وجهه وذلك لأن
قدر العلم عظيم عند الله
عظيم عند الناس وهو أعظم
من قدر المال والجمال
وغيرهما بل لا قدر لهما
أصل إلا إذا كان معهما
علم وعمل ولذلك قال كعب
الاحبار إن للعلم طغيانا
كطغيان المال وكذلك
قال عمر رضي الله عنه العالم
إذا زلزل برئته عالم فيجهر
العالم عن أن لا يستعظم
نفسه بالإضافة إلى الجاهل
لكثرة ما نطق الشرع

ماله فآخذه وأخذ جميع ما في يده وهو يخشى مع ذلك أن يعاقبه ويتركه به لا فراطه في أمواله وتقصيره
في طلب ما له كما يعرف أن له مال كما ثم نظر العبد فرأى نفسه محبوبا في منزل قد أحسدت به الحيوان والعقارب
والهوام وهو في كل حال على وجل من كل واحدة منها وقد بقي لا يملك نفسه ولا ماله ولا يعرف طريق
الخلاص البتة أفترى أن من هذا حاله هل يفخر بقدرته ونورته وقوته وجاله أم يذل في نفسه ويخضع
وهذا حال كل عاقل بصير فإنه يرى نفسه كذلك فإنه لا يملك رقبته وماله وبدنه وأعضائه وهو مع ذلك بين آفات
وشهوات وأمراض وأسماء قام هي كالعقارب والحيات يخاف منها الهلاك فمن هذا حاله لا يتكبر بقدرته
وقوته أذيع لم أنه لا قدرة له ولا قوة فهذا طريق علاج التكبر بالاسباب الخارجة وهو أهون من علاج التكبر
بالعلم والعمل فأنهم ما كمالان في النفس جذران بأن يفرح بهما لكن في التكبر بهما أيضا نوع من الجهل
خفي كما سذكره السبب السادس الكبير بالعلم وهو أعظم الآفات وأغلب الأدواء وأبعدها عن قبول
العلاج الإبداء وجهه وجهه وذلك لأن قدر العلم عظيم عند الله عظيم عند الناس وهو أعظم من
قدر المال والجمال وغيرهما بل لا قدر لهما أصل إلا إذا كان معهما علم وعمل ولذلك قال كعب الاحبار
رحم الله (إن للعلم طغيانا كطغيان المال وقال عمر رضي الله عنه العالم إذا زلزل برئته عالم) الأولى بكسر الهمزة
والثانية بفتحها وأخصر منه زلة العالم زلة العالم وقد تقدم في كتاب العلم (فيجهر العالم أن لا يستعظم نفسه
بالإضافة إلى الجاهل لكثرة ما نطق الشرع بفضائل العلم ولن يقدر العالم على دفع التكبر إلا بعرفة أمرين
أحدهما أن يعلم أن حجة الله على أهل العلم أو كدوانه يحتمل من الجاهل ما لا يحتمل عشرة من العالم وأنه
من عصي الله عن معرفة وعلم فخايتة أخش) وأغلظ (أذ لم يقض حق نعمة الله عليه في العالم ولذلك قال
النبي صلى الله عليه وسلم يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه) أي معاوذه (فيدور بهما كما
يدور الحمار بالحمار فيطيف به أهـ ل النار فيقولون مالك) أي ما شأنك (فيقول كنت أمر بالخير ولا
آتيه وأنسى عن الشر وآتيه) قال العراقي متفق عليه من حديث أسامة بن زيد يلفظ يؤتى بالرجل
وتقدم في العلم قلت لفظ الشيخين بجاء بالرجل وفيه فيقولون يا فلان ما أصابك ألم تكن تأمر بالخير ولا
وتنهان عن المنكر فيقول بل قد كنت أمركم بالخير ولا آتيه وأنا كمن عن المنكر وآتيه ورواه كذلك
أحمد ولفظ الجدي والعوفي في مسندهما يؤتى بالرجل كان واليا فيلقى في النار فتندلق أفتابه فيدور في
النار كما يدور الحمار بالرجل فيجتمع إليه أهل النار فيقولون ألسنت كنت تأمر بالخير ولا تنهان عن المنكر
والله في سواء وعند أبي نعيم في الحلية بجاء بالامير يوم القيامة فيلقى في النار فيطعن فيها كما يطعن الحمار
بطاحونته فيقال له ألم تكن تأمر بالخير وتنهى عن المنكر قال بلى ولكن لم أكن لأفعله وروى
ابن النجار من حديث أنس يؤتى بعلماء السوء يوم القيامة فيعذفون في نار جهنم فيدور أحدهم في جهنم
بنيته كما يدور الحمار بالرجل فيقال له يا ويلك بل اهتدينا فبالبالك قال إني كنت أخالف ما أنتمكم (وقد
مثل الله تعالى من يعلم ولا يعمل بالحمار والسكاب فقال مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار
يحمل أسفارا أراد به علماء اليهود) فأنهم لم يعملوا بما علموا (وقال بلم بن باعورا) بن برم بن برم بن

بعضائل العلم ولن يقدر العالم على دفع التكبر إلا بعرفة أمرين أحدهما أن يعلم أن حجة الله على أهل العلم أو كدوانه يحتمل من الجاهل ما لا يحتمل
عشرة من العالم فأن من عصي الله تعالى عن معرفة وعلم فخايتة أخش أذ لم يقض حق نعمة الله عليه في العلم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم يؤتى
بالعالم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه فيطيف به أهل النار فيقولون مالك فيقول كنت أمر بالخير ولا
آتيه وأنسى عن الشر وآتيه وقد مثل الله سبحانه وتعالى من يعلم ولا يعمل بالحمار والسكاب فقال عز وجل مثل الذين حملوا التوراة
ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا أراد به علماء اليهود وقال في بلم بن باعورا

واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها حتى بلغ قتله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث قال ابن عباس رضي الله عنهما أوتي بيلم كتابا فآخذا إلى شهوات الأرض أي سكن حبه البهايمة له بالكلب ان تحمله يلهث أو تتركه يلهث أي سواء آتيت الحكمة أول أوتيه لا يدع شهوته ويكفي العالم هذا الخطر فأى عالم لم يتبع شهوته وأى عالم لم يامر بالخير الذي لا يأتيه ففهم ما خطر للعالم عظم قدره بالاضافة إلى الجاهل فليتذكر في الخطر العظيم الذي هو بصدد فأن خطره أعظم من خطر غيره كما أن قدره أعظم من قدر غيره فهذا بذالك وهو كالكالم الخطر بر روحه في ملكه لكثرة أعدائه فإنه إذا أخذ وقهر اشتفى ان يكون قد كان فقيرا فكف من عالم يشتهى في الآخرة سلامة الجهال والعباد بالله منه فهذا الخطر يمنع من التكبر فإنه ان كان من أهل النار فالحزن برأف من فكيف يتكبر من هذا حاله فلا ينبغي أن يكون العالم أكبر عند نفسه من الصحابة رضوان الله عليهم وقد كان بعضهم يقول باليتى لم تلدنى أمى

مازن بن هارن بن تارح بن ناحور بن سروع بن ارغوب بن فالغ بن عابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح وقيل في نسبه غير ذلك وقيل هو من الكنعانيين وكان قد أوتي علم بعض كتب الله (واتل عليهم) أي على اليهود (نبأ الذي آتيناه آياتنا) وكان أحد علماء بني اسرائيل أو المراد به أمية بن أبي الصلت فإنه حينئذ قد كان قرأ الكتاب وعلم ان الله تعالى مرسل رسول في ذلك فرجا ان يكون هو فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم حسده فكفر به وهذا يروى عن عبد الله بن عمرو (فانسلخ منها) أي من الآيات بالله كفر بها أو أعرض عنها (حتى بلغ قتله كمثل الكلب) ونعام الآية بعد قوله فانسلخ منها فاتبعه الشيطان فكان من الغاوين ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد إلى الأرض واتبع هواه فله كمثل الكلب أي فصفته التي هي مثل في الحسة كصفة الكلب في أخس أحواله وقوله أخلد إلى الأرض أي مال إلى الدنيا وإلى السفالة واتبع هواه في إثارة الدنيا واسترضاء قومه وأعرض عن مقتضى الآيات وكان من حقه ان يقول ولكنه أعرض عنها فأوقع موقعه أخلد إلى الأرض واتبع هواه مبالغة وتنبها على ما حله عليه وان حب الدنيا رأس كل خطيئة (قال ابن عباس) رضي الله عنهما (أوتي بيلم كتابا فآخذا إلى شهوات الأرض) أي مال البهايم وى عبد بن حميد وابن جرير وأبو الشيخ وابن مردويه من طرق عن ابن عباس قال هو بيلم بن باعورا وفي لفظ بالعام بن باعرا الذي أوتي الاسم وكان من بني اسرائيل وروى ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال هو رجل من مدينة الجبارين يقال له بيلم أوتي اسم الله الأكبر فلما نزل بهم موسى عليه السلام أتاه بنو قومه فقالوا ان موسى رجل حديد ومعه جنود كثيرة وأنه ان يظهر علينا يهلكنا فادع الله ان يرده عنا موسى ومن معه قال انى ان دعوت الله ان يرده عنا ومن معه مضت دنياى وآخى لم يرأوا به حتى دعاه عليهم فانسلخ ما كان فيه وروى ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال هو رجل يدعى بيلم من أهل اليمن أتاه الله آياته فتركها وروى ابن جرير عن مجاهد قال هو نبي من بني اسرائيل يقال له بيلم أوتي النبوة فرشاه قومه على ان يسكت ففعل وتركهم على ما هم عليه (ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث) والله ادلاخ اللسان في التنفس الشديد أي يلهث دائما سواء حمل عليه بالزجر والمارد أو ترك ولم يتعرض له بخلاف سائر الحيوانات لضعف فؤاده والشرطية في موضع الحال والمعنى لاهثا في الحالين والتشبيه واقع موقع لازم التركيب الذى هو في الرفع ووهن المنزلة للمبالغة والبيان وقيل لماد على موسى خرج لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كالكلب (أي سواء آتيت أول أوتيه فلا يدع شهوته) وقال ابن عباس أي ان جل الحكمة لم يحملها وان ترك لم يتدخلى كالكلب ان كان رايا يلهث وان طرد يلهث وقال قتادة هذا مثل الكافر ميت الفؤاد كما ميت فؤاد الكلب وقال عكرمة هم أناس من اليهود والنصارى والحنفاء من أعطاه الله آياته وكتبه فانسلخ منها فجعله مثل الكلب وقال مجاهد قوله ان تحمل عليه أي ان تعارده بانك ور جليك وهو مثل الذي يقرأ الكتاب ولا يعمل به وقال الحسن ان تحمل عليه أي تسمى عليه وقال ابن جرير الكلب منقطع الفؤاد لفؤاده مثل الذي يترك الهدى لفؤاده انما فؤاده منقطع كان ضالاقبل وبعد (ويكفي العالم هذا الخطر فأى عالم لم يتبع شهوته) وركن إليها (وأى عالم لم يأمر بالخير الذى لا يأتيه ففهم ما خطر للعالم عظم قدره بالاضافة إلى الجاهل فليتذكر في الخطر العظيم الذى هو بصدد فأن خطره أعظم من خطر غيره كما أن قدره أعظم من قدر غيره فهذا) يعاين (بذاك) فأنار أنهم ما أخرج (وهو كالكالم الخطر بر روحه في ملكه لكثرة أعدائه فإنه إذا أخذ وقهر) واذل (اشتفى أن يكون قد كان فقيرا) من آحاد الرعية ولم يكن ما سكا (فكف من عالم يشتهى في الآخرة) لما يعاين الاحوال (سلامة الجهال والعباد بالله تعالى منه فهذا الخطر يمنع من التكبر) وبشغله عنه (لانه ان كان من أهل النار فالحزن برأف من أفضل منه) اذ لحساب على الحزن بر (فكيف يتكبر من هذا حاله فلا ينبغي ان يكون العالم أكبر عند نفسه من الصحابة رضوان الله عليهم وقد كان بعضهم يقول باليتى لم تلدنى أمى) روى ذلك من قول عمر رضي الله

عنهم

و يأخذ الآخرة تنق من الأرض ويقول بالبنى كنت هذه التينة ويقول الآخرة لئن كنت طيرا أو كل دابة أو لا تخبرني لم أكن شيئا مذكورا كل ذلك خوفا من خطر العاقبة فكانوا يرون أنفسهم أسوأ حالا من الطير ومن التراب ومهما أطال فكره في الخطر الذي هو بصدده زال بالسكينة كبره ورأى نفسه كأنه شر الخلق ومثاله مثال عبد أمره سيده بأمر فشرع فيه فترك بعضها وأدخل النقصان في بعضها وشك في بعضها أنه هل أداها على ما يرضيه سيده أم لا فأخبره بخبر أن سيده أرسل إليه رسولا يخبره من كل ما هو فيه عر ينادي لا يلقبه على بابه في الحر والشمس زمانا طويلا حتى إذا ضاق عليه الأمر وبلغ به الجهد أمر برفع حسابه وقتش عن جميع (٣٩٩) أعماله فلبها وكثيرها ثم أمر به إلى

سجن مضيق وعذاب دائم لا يروح عنه ساعة وقد علم أن سيده قد فعل بطوائف من عباده ذلك وعفا عن بعضهم وهو لا يدري من أي الفريقين يكون فإذا تفكر في ذلك انكسرت نفسه وذلي بطل عزه وكبره ونظر حزنه وخوفه ولم يتكبر على أحد من الخلق بل تواضع وجاء أن يكون هو من شفعائه عند نزول العذاب فكذلك العالم إذا تفكر فيما ضيعه من أوامر ربه بجنائيات على جوارحه وبذنوب في باطنه من الرياء والחסد والحسد والعجب والنفاق وغيره وعلم ما هو بصدده من الخطر العظيم فارق كبره لاصحالة الأمر الثاني أن العالم يعرف أن الكبر لا يليق إلا بالله عز وجل وحده وأنه إذا تكبر صار ممقوتا عند الله بغضا) لأنه نازع صفة من صفاته تعالى (وقد أحب الله تعالى منه أن يتواضع) وأثنى على من اتصف به (وقال) يا عبدى (إن لك عندي قدرا) أي منزلة ومقاما (مالم تر لنفسك قدرا) فإن رأيت لنفسك قدرا فلا قدر لك عندي ولا بد أن يكلف نفسه ما يحبه مولاه منه وهذا) الفهم (يزيل التكبر عن قلبه وإن كان يستيقن أنه لا ذنب له مشلا أو تصور ذلك) من غير استيقان (وهذا زال الكبر عن الأنبياء) عليهم السلام (اذعلوا أن من نازع الله في رداء الكبرياء) بأن أراد أن يردى به (فهمه) أي كسره وقطعه (وقد أمرهم الله تعالى أن يصغروا أنفسهم) وبذلها (حتى يعظم عند الله محملهم فهذا أضاء ما يبعثه على التواضع لاصحالة) (فان قلت فكيف يتواضع للفاسق المتظاهر بالفسق والمبتدع) الحامل على بدعته (وكيف يرى نفسه دونهم وهو عالم عابد) ورع قتي (وكيف يجمل فضل العلم والعبادة عند الله وكيف يحظر بيه وهو يعلم أن خطر الفاسق المبتدع أكثر فاعلم أن ذلك انما يمكن بالتفكير في خوار الخاتمة بل لو نظر إلى كافر لم يمكنه أن يتكبر عليه اذ يتصور) في العقل (أن يسلم الكافر فيحتمل بالايمن ويضل هذا العالم ويحتمل بالكفر) عبادا بالله منه وقد وقع ذلك لكثير منهم وحكاية ابن السقاء والغلب عبد القادر الجيلاني في دخولهما على أحد الأولياء المحققين مشهورة في المنائب

عنه بافظا لئلا أم عمر لم تلعن لئن كنت كبشا لاهلي فسموني فذبحوني وأكلوني (و يأخذ الآخرة) منهم (تينة من الأرض ويقول بالبنى كنت هذه التينة ويقول الآخرة لئن كنت طيرا) أو إلى الأشجار وأكل الثمار ولا أشاهد هول القيامة (ويقول الآخرة لئن كنت شيئا مذكورا) كل ذلك خوفا من خطر العاقبة فكانوا يرون أنفسهم أسوأ حالا من الطير ومن التراب) ومن التينة وما أشبه ذلك من المحقرات (ومهما أطال فكره في الخطر الذي هو بصدده زال بالسكينة كبره ورأى نفسه كأنه شر الخلق) فهذه مشاهدة العارفين السالكين (ومثاله مثال عبد أمره سيده بأمر فشرع فيها) بالعمل (وترك بعضها) شيئا (وأدخل النقصان في بعضها وشك في بعضها أنه هل أداها على ما يرضيه سيده أم لا فأخبره بخبر أن مولاه أرسل إليه رسولا يخبره من كل ما هو فيه عر ينادي لا يلقبه على بابه في الشمس والحر زمانا طويلا حتى إذا ضاق عليه الأمر وبلغ به الجهد) أي نهاية طاقته (أمر برفع حسابه وقتش عن جميع أعماله قلبها وكثيرها ثم أمر به إلى سجن مضيق وعذاب دائم لا يروح عنه ساعة وقد علم) ذلك العبد (أن سيده قد فعل بطوائف من عباده مثل ذلك وعفا عن بعضهم وهو لا يدري من أي الفريقين يكون) أمن المعذنين أم من الخالصين (فإذا تفكر في ذلك انكسرت نفسه وذلي بطل عزه وكبره ونظر حزنه وخوفه ولم يتكبر على أحد من الخلق بل تواضع) (رجاء أن يكون من شفعائه عند نزول العذاب به فكذلك العالم إذا تفكر فيما ضيعه من أوامره) وقصر فيها (بجنائيات على جوارحه وبذنوب في باطنه من الرياء والחסد والحسد والعجب والنفاق وغيره وعلم ما هو بصدده من الخطر العظيم فارق كبره لاصحالة الأمر الثاني أن العالم يعرف أن الكبر لا يليق إلا بالله عز وجل وحده) لقوله تعالى وله الكبرياء في السموات والأرض (وإنه إذا تكبر صار ممقوتا عند الله بغضا) لأنه نازع صفة من صفاته تعالى (وقد أحب الله تعالى منه أن يتواضع) وأثنى على من اتصف به (وقال) يا عبدى (إن لك عندي قدرا) أي منزلة ومقاما (مالم تر لنفسك قدرا) فإن رأيت لنفسك قدرا فلا قدر لك عندي ولا بد أن يكلف نفسه ما يحبه مولاه منه وهذا) الفهم (يزيل التكبر عن قلبه وإن كان يستيقن أنه لا ذنب له مشلا أو تصور ذلك) من غير استيقان (وهذا زال الكبر عن الأنبياء) عليهم السلام (اذعلوا أن من نازع الله في رداء الكبرياء) بأن أراد أن يردى به (فهمه) أي كسره وقطعه (وقد أمرهم الله تعالى أن يصغروا أنفسهم) وبذلها (حتى يعظم عند الله محملهم فهذا أضاء ما يبعثه على التواضع لاصحالة) (فان قلت فكيف يتواضع للفاسق المتظاهر بالفسق والمبتدع) الحامل على بدعته (وكيف يرى نفسه دونهم وهو عالم عابد) ورع قتي (وكيف يجمل فضل العلم والعبادة عند الله وكيف يحظر بيه وهو يعلم أن خطر الفاسق المبتدع أكثر فاعلم أن ذلك انما يمكن بالتفكير في خوار الخاتمة بل لو نظر إلى كافر لم يمكنه أن يتكبر عليه اذ يتصور) في العقل (أن يسلم الكافر فيحتمل بالايمن ويضل هذا العالم ويحتمل بالكفر) عبادا بالله منه وقد وقع ذلك لكثير منهم وحكاية ابن السقاء والغلب عبد القادر الجيلاني في دخولهما على أحد الأولياء المحققين مشهورة في المنائب

بدون يكلف نفسه ما يحبه مولاه منه وهذا يزيل التكبر عن قلبه وإن كان يستيقن أنه لا ذنب له مشلا أو تصور ذلك وهذا زال التكبر عن الأنبياء عليهم السلام اذعلوا أن من نازع الله تعالى في رداء الكبرياء فهمه وقد أمرهم الله بأن يصغروا أنفسهم حتى يعظم عند الله محملهم فهذا أيضا مما يبعثه على التواضع لاصحالة فان قلت فكيف يتواضع للفاسق المتظاهر بالفسق والمبتدع وكيف يرى نفسه دونهم وهو عالم عابد وكيف يجمل فضل العلم والعبادة عند الله وكيف يغنيه أن يحظر بيه وهو يعلم أن خطر الفاسق والمبتدع أكثر فاعلم أن ذلك انما يمكن بالتفكير في خطر الخاتمة بل لو نظر إلى كافر لم يمكنه أن يتفكر عليه اذ يتصور أن يسلم الكافر فيحتمل بالايمن ويضل هذا العالم فيحتمل بالكفر

التفاتك الى ما سبق من ذنوبك وخطاياك ليصغر عند ذلك قدرك في عينك والثاني أن تكون ملاحظتك لما أنت متميز به من العلم واعتقاد الحق والعمل الصالح من حيث انهم انعمة من الله تعالى عليك فله المنة فيه لالك فترى ذلك منه حتى لا تعجب بنفسك واذا لم تعجبم تتكبر والثالث ملاحظة ايام عاقبتك وعاقبته أنه ربما يحتج لك بالسوء ويحتمل به بالحسنى حتى يشغلك الخوف عن التكبر فان قلت فكيف أغضب مع هذه الاحوال فاقول تغضب لمولائك وسيدك اذا أمرك أن تغضب له لانفسك وأنت في غضبك لا ترى نفسك ناجيا وصاحبك هالك بل يكون خوفك على نفسك بما علم الله من خطايا ذنوبك أكثر من خوفك عليه مع الجهل بالحاجة (٤٠١) وأعرفك ذلك بمثال لتعلم انه ليس من ضرورة الغضب لله أن

تتكبر على الغضب عليه وترى قدرك فوق قدره فاقول اذا كان لملك غلام ولده هرة عينه وقد وكل الغلام بالولد ليراقبه وأمره أن يضربه مهما أساء أدبه واشتغل بما لا يليق به ويغضب عليه فان كان الغلام محبا لمطعمه المولاه فلا يجد بدامن أن يغضب مهما رأى ولده قد أساء الادب وانما يغضب عليه مولاه ولانه أمره به ولانه يريد التقرب بامثال أمره اليه ولانه جرى من ولده ما يكره مولاه فيضرب ولده ويغضب عليه من غير تكبر عليه بل هو متواضع له) عارف به (يرى قدره عند مولاه فوق قدر نفسه لان الولد أعز لاجل محاله من الغلام) وأقرب (فاذا ليس من ضرورة الغضب التكبر وعدم التواضع فكذلك يمكنك أن تنظر الى المبتدع والفاسق وتظن انه ربما كان قدرهما عند الله في الآخرة أعظم لما سبق لهما من الحسنى في الازل وأنت غافل عنه ومع ذلك فتغضب بحكم الامر بحجة مولائك اذ جرى ما يكرهه) ونهى عنه (مع التواضع لمن يجوز أن يكون عنده أقرب منك في الآخرة فهكذا يكون بغض العلماء الاكياس المتقنين) فينضم اليه الخوف والتواضع واما المغرور) بعلمه (فانه يتكبر ويرجو لنفسه أكثر مما يرجوه لغيره مع جهله بالعاقبة وذلك غاية الغرور) وهو مهلك (فهذا سبيل التواضع لمن عصى الله واعتقد البدعة مع الغضب عليه ومجانبة بحكم الامر) الالهى (السبب السابع التكبر بالورع والعبادة وذلك أضافته عظمته على العباد) والورعين (وسيله أن يلزم قلبه التواضع لسائر العباد وهو أن يعلم أن من تقدم عليه في العلم لا ينبغي أن يتكبر عليه كيفما كان لما عرفه من فضيلة العلم وقد قال تعالى) في كتابه العزيز (هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) تقدم الكلام عليه في أول كتاب العلم (وقال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي) رواه الترمذي والطبراني من حديث أبي أمامة من الحسنى في الازل ولما

التفاتك الى ما سبق من ذنوبك وخطاياك) وسائر ما حضرت فيه من أوامر الله وفواهي (ليصغر عند ذلك قدرك في عينك) فلا ترى لنفسك مقاما (والثاني اما أن تكون ملاحظتك لما أنت متميز به من العلم واعتقاد الحق والعمل الصالح من حيث انها نعمة من الله عليك فله المنة فيه لالك فترى ذلك منه حتى لا تعجب بنفسك واذا لم تعجبم تتكبر) وفي بعض النسخ لم تنفر (والثالث ملاحظة ايام عاقبتك وعاقبته انه ربما يحتج لك بالسوء ويحتمل به بالحسنى حتى يشغلك الخوف عن التكبر عليه) فاذا حضرت هذه الامور الثلاثة عند مشاهدة هؤلاء أو عند أمرهم ونهيهم رجي أن يكون غضبه الله تعالى (فان قلت فكيف أغضب مع وجود هذه الاحوال فاقول تغضب لمولائك وسيدك اذا أمرك أن تغضب له لانفسك وأنت في غضبك) عليه (لا ترى نفسك ناجيا وصاحبك هالك بل يكون خوفك على نفسك لما علم الله من خطايا ذنوبك) ودقائق معاصيك (أكثر من خوفك عليه مع الجهل بالحاجة وأعرفك ذلك بمثال) يفهمك المقصود (لتعلم انه ليس من ضرورة الغضب لله أن تتكبر على الغضب عليه وترى قدرك فوق قدره فاقول اذا كان لملك غلام ولده هرة عينه) والعز يزعمه (وقد وكل الغلام بالولد ليراقبه) ويحافظ عليه (وأمره أن يضربه مهما أساء أدبه واشتغل بما لا يليق به ويغضب عليه فان كان الغلام محبا لمطعمه المولاه) وفي نسخة مطبعا محبا لمولاه (فلا يجد بدامن أن يغضب مهما رأى ولده قد أساء الادب وانما يغضب عليه مولاه) لانه (أى مولاه) أمره به ولانه يريد التقرب بامثال أمره اليه ولانه جرى من ولده ما يكره مولاه فيضرب ولده ويغضب عليه من غير تكبر عليه بل هو متواضع له) عارف به (يرى قدره عند مولاه فوق قدر نفسه لان الولد أعز لاجل محاله من الغلام) وأقرب (فاذا ليس من ضرورة الغضب التكبر وعدم التواضع فكذلك يمكنك أن تنظر الى المبتدع والفاسق وتظن انه ربما كان قدرهما عند الله في الآخرة أعظم لما سبق لهما من الحسنى في الازل وأنت غافل عنه ومع ذلك فتغضب بحكم الامر بحجة مولائك اذ جرى ما يكرهه) ونهى عنه (مع التواضع لمن يجوز أن يكون عنده أقرب منك في الآخرة فهكذا يكون بغض العلماء الاكياس المتقنين) فينضم اليه الخوف والتواضع واما المغرور) بعلمه (فانه يتكبر ويرجو لنفسه أكثر مما يرجوه لغيره مع جهله بالعاقبة وذلك غاية الغرور) وهو مهلك (فهذا سبيل التواضع لمن عصى الله واعتقد البدعة مع الغضب عليه ومجانبة بحكم الامر) الالهى (السبب السابع التكبر بالورع والعبادة وذلك أضافته عظمته على العباد) والورعين (وسيله أن يلزم قلبه التواضع لسائر العباد وهو أن يعلم أن من تقدم عليه في العلم لا ينبغي أن يتكبر عليه كيفما كان لما عرفه من فضيلة العلم وقد قال تعالى) في كتابه العزيز (هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) تقدم الكلام عليه في أول كتاب العلم (وقال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي) رواه الترمذي والطبراني من حديث أبي أمامة من الحسنى في الازل ولما

(٥١ - (تحاف السادة المتقين) - ثامن) سبق لك من سوء القضاء في الازل وأنت غافل عنه ومع ذلك فتغضب بحكم الامر بحجة مولائك اذ جرى ما يكرهه مع التواضع لمن يجوز أن يكون عنده أقرب منك في الآخرة فهكذا يكون بغض العلماء الاكياس فينضم اليه الخوف والتواضع واما المغرور فانه يتكبر ويرجو لنفسه أكثر مما يرجوه لغيره مع جهله بالعاقبة وذلك غاية الغرور فهذا سبيل التواضع لمن عصى الله أو اعتقد البدعة مع الغضب عليه ومجانبة بحكم الامر) (السبب السابع) * التكبر بالورع والعبادة وذلك أضافته عظمته على العباد وسيله أن يلزم قلبه التواضع لسائر العباد وهو أن يعلم أن من تقدم عليه بالعلم لا ينبغي أن يتكبر عليه كيفما كان لما عرفه من فضيلة العلم وقد قال تعالى هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي

الى غيرك مما ورد في فضل العلم فان قال العابد ذلك لعالم عامل بعلمه وهذا عالم فاجر فيقال له أما عرفت ان الحسنات يذهبن السيئات وكان العلم يمكن أن يكون حجة على العالم فكذلك يمكن أن يكون وسيلة له وكفارة لذنوبه وكل واحد منهما ممكن وقد وردت الاخبار بما يشهد لذلك وإذا كان هذا الامر غائبا عنه لم يجزله أن يحتقر عالم السائل بحسب عليه التواضع له فان قلت فان مع هذا فينبغي أن يكون للعالم أن يرى نفسه فوق العابد لقوله عليه السلام فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي فاعلم أن ذلك كان ممكنا لو علم العالم عاقبة أمره وخاتمة الامر مشكوك فيها فيحتمل أن يموت بحيث يكون حاله عند الله أشد من حال الجاهل الفاسق للذنوب واحد كان بحسبه هينا وهو عند الله عظيم وقدم مقننه به وإذا كان هذا ممكنا كان على نفسه خائفا (٤٠٢)

بل يفتي أن يكون الغالب عليه في حق نفسه الخوف وفي حق غيره الرجا مع ذلك عنده من التكبر بكل حال فهذا حال العابد مع العالم فاما مع غير العالم فهم منقسمون في حقهم الى مستورين والى مكشوفين فينبغي أن لا يتكبر على المستور فله أقل منه ذنوبا وأكثر منه عبادا وأشد منه حبا لله وأما المكشوف حاله ان لم يظهر لك من الذنوب الا ما تريد عليه ذنوبك في طول عمرك فلا ينبغي أن تتكبر عليه ولا يمكن أن تقول هو أكثر مني ذنبا لان عدد ذنوبك في طول عمرك ذنوب غيرك في طول العمر لا تقدر على احصائها حتى تعلم الكثرة نعم يمكن أن تعلم ان ذنوبه أشد كالورايت منه القتل والشرب والزنا وغيرهما من الكبائر (ومع ذلك فلا ينبغي أن تتكبر عليه اذ ذنوب القلب من الكبر والحسد والرياء والغفل واعتقاد الباطل والوسوسة في صفات الله تعالى وتخييل الخطأ في ذلك كل ذلك شديد عند الله) مؤاخذة العبد (فربما جرى عليك في باطنك من خفايا الذنوب ما صرت به عند الله مقبونا) وأنت لا تشعر (وقد جرى للفاسق الظاهر الفسق من طاعات القلوب من حب الله وإخلاص وخوف وتعظيم) لا مراة (ما أنت خال عنه وقد كفر الله بذلك عنه سيئاته فيكشف الغطاء يوم القيامة فتراه فوق نفسك بدرجات فهذا ممكن والامكان البعيد فيما عليك ينبغي أن يكون قريبا عندك ان كنت مشفقا على نفسك ولا تنفكر فيما هو ممكن لغيرك بل فيما هو مخوف في حقل فانه لا ترز وازرة وزر أخرى) أي لا تحمل حاملة ذنب نفس أخرى (وعذاب غيرك لا يخفف شيئا من عذابك فاذا تكلمت في هذا الخطر كان عندك شغل شاغل عن التكبر وعن ان ترى نفسك فوق نفس غيرك وقد قال وهب بن منبه) الهباني رحمه الله تعالى (ما تم عقل عبد حتى يكون فيه عشر خصال فعدت تسعة حتى بلغ العاشرة فقال العاشرة

فينبغي أن يكون الغالب عليه في حق نفسه الخوف وفي حق غيره الرجا مع ذلك عنده من التكبر بكل حال فهذا حال العابد مع العالم فاما مع غير العالم فهم منقسمون في حقهم الى مستورين والى مكشوفين فينبغي أن لا يتكبر على المستور فله أقل منه ذنوبا وأكثر منه عبادا وأشد منه حبا لله وأما المكشوف حاله ان لم يظهر لك من الذنوب الا ما تريد عليه ذنوبك في طول عمرك فلا ينبغي أن تتكبر عليه ولا يمكن أن تقول هو أكثر مني ذنبا لان عدد ذنوبك في طول عمرك ذنوب غيرك في طول العمر لا تقدر على احصائها حتى تعلم الكثرة نعم يمكن أن تعلم ان ذنوبه أشد كالورايت منه القتل والشرب والزنا وغيرهما من الكبائر (ومع ذلك فلا ينبغي أن تتكبر عليه اذ ذنوب القلب من الكبر والحسد والرياء والغفل واعتقاد الباطل والوسوسة في صفات الله تعالى وتخييل الخطأ في ذلك كل ذلك شديد

عند الله فربما جرى عليك في باطنك من خفايا الذنوب ما صرت به عند الله مقبونا وقد جرى للفاسق الظاهر الفسق من طاعات القلوب من حب الله وإخلاص وخوف وتعظيم) ما أنت خال عنه وقد كفر الله بذلك عنه سيئاته فيكشف الغطاء يوم القيامة فتراه فوق نفسك بدرجات فهذا ممكن والامكان البعيد فيما عليك ينبغي أن يكون قريبا عندك ان كنت مشفقا على نفسك ولا تنفكر فيما هو ممكن لغيرك بل فيما هو مخوف في حقل فانه لا ترز وازرة وزر أخرى (وعذاب غيرك لا يخفف شيئا من عذابك فاذا تكلمت في هذا الخطر كان عندك شغل شاغل عن التكبر وعن ان ترى نفسك فوق نفس غيرك وقد قال وهب بن منبه) ما تم عقل عبد حتى يكون فيه عشر خصال فعدت تسعة حتى بلغ العاشرة فقال العاشرة

كل عقله وساد أهل زمانه
فهذا كلامه وبالحجة فن
جوز أن يكون عذـد الله
شـمـبـا وقد سبق القضاء في
الازل بشقوته فباله سبيل
الى أن يتكـمـر بحال من
الاحوال نعم اذا غلب عليه
الحرف رأى كل أحد خيرا
من نفسه وذلك هو الفضيلة
كمـاروى أن عابدا أرى الى
جبل فقيل له في النوم انت
فلانا الاسكاف فسـلـه أن
يدعوا لك فأتاه فسـالـه عن
عمله فأخبره انه يصوم النهار
ويكتسب فيصدق ببعضه
ويطعم عبـالـه ببعضه فرجع
وهو يقول ان هذا الحسن
ولكن ليس هذا كالتفرغ
لطاعة الله فأثنى في النوم ثانيا
فقيل له انت فلانا الاسكاف
فقل له ما هذا الصغار الذي
بوجهك فأتاه فسـالـه فقال له
ما رأيت أحدا من الناس
الواقع لي أنه سيخبرو وأهلك
أنا فقال العابد بهـذه والذى
يدل على فضيلة هذه الخصلة
قوله تعالى يوتون ما أوتوا
وقلوبهم مـ وجهه أنهم الى
رهمـم راجعون أي انهم
يوتون الطاعات وهم على
وحلي عظم من قبلها وقال

تعالى ان الدين هم من خشية ترجم مشفقون وقال تعالى انا كافي في اهلنا متيقين وقد وصف الله تعالى الملائكة عليهم السلام مع تقدسهم عن الذنوب ومواظبتهم على العبادات على الدوام بالاشفاق فقال تعالى يخبر عنهم ليحسون الليل والنهار لا يفترون وهم من خشية مشفقون فتي زال الاشفاق والحذر مما سبق به القضاء في الازل وينكشف عند خاتمة الاجل غلب الامن من مكر الله وذلك يوجب الكبر وهو سبب الهلالة فالكبر دليل الامن والامن مهلك والتواضع دليل الخوف وهو مسعد

فأذن ما يفسده العابد بأضمار الكبر واحتقار الخلق والنظر إليهم بعين الاستصغار أكثر مما يصلحه بظاهر الاعمال فهذه معارف بها يزال داء الكبر عن القلب لا غير إلا أن النفس بعد هذه المعرفة قد تضمير التواضع وتدعى البراءة من الكبر وهي كاذبة فإذا وقعت الواقعة عادت إلى طبيعتها ونسبت وعداها فمن هذا لا ينبغي أن يكتفى في المداواة بمجرد المعرفة بل ينبغي أن تكمل بالعمل وتجرب بأفعال المتواضعين في مواقع هيجان الكبر من النفس وبيانه أن يتحقق النفس بخمس امتحانات هي أدلة على استخراج ما في الباطن وإن كانت الامتحانات كثيرة * الامتحان الأول أن يناظر في مسألة (٤٠٤) مع واحد من أقرانه فإن ظهر شيء من الحق على لسان صاحبه فنقل عليه قبوله

والانقياد له والاعتراف به والشكر له على تنبيهه وتعريفه وإخراجه الحق فذلك يدل على أن فيه كبرا فحينما يلتقي الله فيه ويستغل بعلاجه أمان من حيث العلم فبأن يذكر نفسه خمسة نفسه وخطر عاقبته وإن الكبر لا يليق إلا بالله تعالى وأما العمل فبأن يكاف نفسه ما نقل عليه من الاعتراف بالحق وإن يطلق اللسان بالحمد والثناء ويقر على نفسه بالعجز ويشكره على الاستفادة ويقول ما أحسن ما فطنت له وقد كنت غافلا عنه فجزاك الله خيرا كما نهيتني له فالحكمة ضالة المؤمن فإذا وجدته هديني أن يشكر من دله عليها فإذا واطب على ذلك مرات متواليات صار ذلك له طبعاً وسقط نقل الحق عن قلبه وطالبه قبولها ومهما نقل عليه الثناء على أقرانه بما فهم ففيه كبر فإن كان ذلك لا يتقل عليه في الخلوة يتقل عليه في الملا فليس فيه كبر وإنما فيه رياء فيعالج الرياء بما ذكرناه آنفاً (من قطع الطمع عن الناس) وعدم الالتفات إلى ما بأيديهم (ويذكر القلب بأن منفعة في كماله في ذاته وعند الله لا عند الخلق إلى غير ذلك من أدوية الرياء) كما تقدم (فإن نقل عليه في الخلوة والملا جميعاً ففيه الكبر والرياء ولا ينفعه الخلاص من أحدهما ما لم يتخلص من الثاني فليعالج كلا الداءين فأنهما جميعاً مهلكان الامتحان الثاني أن يجتمع مع الأقران والأمثال في المحافل العامة (ويقدمهم على نفسه ويمشي خلفهم ويحس في الصدور) من المجالس (تحتهم) فإن نقل عليه ذلك فهو متكبر فليو اظب عليه تكافاً حتى يسقط عنه ثقله (وبذلك يزال الكبر وههنا للشيطان مكيدة) خفية (وهو أن يجلس في صف النعال) وهي آخر الصفوف وأرذلها (أو يجعل بينه وبين الأقران بعض الأرذل فيظن أن ذلك تواضع) منه (وهو عين الكبر فإن ذلك يحف على نفوس المتكبرين) ولا يتقل عليهم (أذيوهمون أنهم تركوا مكانهم بالاستحقاق والتفضل فيكون قد تكبر باظهار التواضع أيضاً)

أي يورث السعادة في الآخرة (فإذا ما يفسده العابد بأضمار الكبر واحتقار الخلق والنظر إليهم بعين الاستصغار) والمهانة (أكثر مما يصلحه بظاهر الاعمال فهذه معارف بها) إذا تحقق بها (يزول داء الكبر من القلب لا غير إلا أن النفس بعد هذه المعرفة قد تضمير التواضع) في باطنها (وتدعى البراءة من الكبر وهي كاذبة) في دعواها (فإذا وقعت الواقعة عادت إلى طبيعتها ونسبت وعداها فمن هذا لا ينبغي أن يكتفى في المداواة بمجرد المعرفة بل ينبغي أن تكمل بالعمل وتجرب بأفعال المتواضعين في مواقع هيجان الكبر من النفس وبيانه أن يتحقق النفس بخمس امتحانات هي أدلة) قوية (على استخراج ما في الباطن وإن كانت الامتحانات كثيرة الامتحان الأول أن يناظر في مسألة) من المسائل العلمية (مع واحد من أقرانه) فإن ظهر شيء من الحق على لسان صاحبه فنقل عليه قبوله والانقياد له والاعتراف به والشكر له على تنبيهه وتعريفه وإخراجه فذلك يدل على أن فيه كبرا فحينما يلتقي الله فيه ويستغل بعلاجه (أمان من حيث العلم فبأن يذكر نفسه خمسة نفسه وخطر عاقبته وإن الكبر لا يليق إلا بالله) عز وجل (وأما بالعمل فبأن يكاف نفسه ما نقل عليه من الاعتراف بالحق فيطلق اللسان بالحمد) له (والثناء) عليه (ويقر على نفسه بالعجز ويشكره على الاستفادة) وهو أن يقول ما أحسن ما فطنت له وقد كنت غافلا عنه فجزاك الله خيراً كما نهيتني له فالحكمة ضالة المؤمن فإذا وجدته هديني أن يشكر من دله عليها) رواء الترمذي من حديث أبي هريرة الكلمة الحكيمة ضالة المؤمن حينما وجدها فهو أحق بهم وعندنا من الخبر من حديث بريدة بلفظ حيثما وجدها أخذها وروى القاضي من مرسل زيد بن أسلم بلفظ حيثما وجدها وجد المؤمن ضالته فاجتمعها إليه (فإذا واطب على ذلك مرات متواليات صار ذلك طبعاً له) وسجية لازمة (وسقط نقل الحق عن قلبه وطالبه قبوله ومهما نقل عليه الثناء على أقرانه بما فهم) من الأوصاف (ففيه كبر فإن كان ذلك لا يتقل عليه في الخلوة يتقل عليه في الملا فليس فيه كبر وإنما فيه رياء فيعالج الرياء بما ذكرناه آنفاً) (من قطع الطمع عن الناس) وعدم الالتفات إلى ما بأيديهم (ويذكر القلب بأن منفعة في كماله في ذاته وعند الله لا عند الخلق إلى غير ذلك من أدوية الرياء) كما تقدم (فإن نقل عليه في الخلوة والملا جميعاً ففيه الكبر والرياء ولا ينفعه الخلاص من أحدهما ما لم يتخلص من الثاني فليعالج كلا الداءين فأنهما جميعاً مهلكان الامتحان الثاني أن يجتمع مع الأقران والأمثال في المحافل العامة) (ويقدمهم على نفسه ويمشي خلفهم ويحس في الصدور) من المجالس (تحتهم) فإن نقل عليه ذلك فهو متكبر فليو اظب عليه تكافاً حتى يسقط عنه ثقله (وبذلك يزال الكبر وههنا للشيطان مكيدة) خفية (وهو أن يجلس في صف النعال) وهي آخر الصفوف وأرذلها (أو يجعل بينه وبين الأقران بعض الأرذل فيظن أن ذلك تواضع) منه (وهو عين الكبر فإن ذلك يحف على نفوس المتكبرين) ولا يتقل عليهم (أذيوهمون أنهم تركوا مكانهم بالاستحقاق والتفضل فيكون قد تكبر باظهار التواضع أيضاً)

ففيه كبر وإنما فيه رياء فليعالج الرياء بما ذكرناه آنفاً (من قطع الطمع عن الناس) ويذكر القلب بأن منفعة في كماله في ذاته وعند الله لا عند الخلق إلى غير ذلك من أدوية الرياء وإن نقل عليه في الخلوة والملا جميعاً ففيه الكبر والرياء ولا ينفعه الخلاص من أحدهما ما لم يتخلص من الثاني فليعالج كلا الداءين فأنهما جميعاً مهلكان * الامتحان الثاني أن يجتمع مع الأقران والأمثال في المحافل العامة (ويقدمهم على نفسه ويمشي خلفهم ويحس في الصدور) تحتهم فإن نقل عليه ذلك فهو متكبر فليو اظب عليه تكافاً حتى يسقط عنه ثقله (وبذلك يزال الكبر وههنا للشيطان مكيدة) وهو أن يجلس في صف النعال أو يجعل بينه وبين الأقران بعض الأرذل فيظن أن ذلك تواضع وهو عين الكبر فإن ذلك يحف على نفوس المتكبرين أذيوهمون أنهم تركوا مكانهم بالاستحقاق والتفضل فيكون قد تكبر باظهار التواضع أيضاً

بل ينبغي أن يقدم أقرانه ويجلس بينهم بجنبهم -م ولا يخط عنهم -م الى صف النعال فذلك هو الذي يخرج خبث الكبر من الباطن * الامتحان الثالث أن يجيب دعوة الفقير ويعمر الى السوق في حاجة الرفقاء والاقارب فان ثقل ذلك عليه فهو كبر فان هذه الافعال من مكارم الاخلاق والثواب عليها خزيل فنفور النفس عنها ليس الاخيب في الباطن فليست تغل بازالتة (١٠٥) بالمواظبة عليه مع تذكري جميع ما ذكرناه

من المعارف التي تزيل داء

الكبر * الامتحان الرابع

أن يحمل حاجة نفسه

وحاجة أهله ورفقائه من

السوق الى البيت فان أبت

نفسه ذلك فهو كبر أو رياء

فان كان ينقل ذلك عليه مع

خلو الطريق فهو كبر وان

كان لا ينقل عليه لامع

مشاهدة الناس فهو رياء

وكل ذلك من أمراض

القلب وعلاؤه المهلكة

ان لم تتدارك وقد أهمل

الناس طب القلوب واشتغلوا

بطب الاجساد مع أن

الاجساد قد كذب عليها

الموت لا يحال والقول لا تدرك

السعادة الا بسلامتها

قال تعالى الامن أي الله

بقلب سليم وروى عن

عبد الله بن سلام انه جل

خمة حطب فقيل له يا أبا

يوسف قد كان في غلمانك

وبنيك ما يكتيك قال أجل

ولكن أردت أن أجرب

نفسى هل تنكر ذلك فلم

يقنع منها بما أعطته من

العزم على ترك الانفة حتى

جرمها أي صادقة أم كاذبة

وفي الخبر من جل الناكهة

أو الشئ فقد برئ من

الكبر * الامتحان الخامس

فظاهره يرى متواضعا وفي باطنه داء الكبر (بل ينبغي أن يقدم أقرانه ويجلس بينهم بجنبهم ولا يخط عنهم الى صف النعال فذلك هو الذي يخرج خبث الكبر من الباطن الامتحان الثالث أن يجيب دعوة الفقير ولا يتأنف منه (ويعمر الى السوق في حاجة الرفقاء والاقارب) والاصدقاء (فان ثقل ذلك عليه فهو كبر فان هذه الافعال من مكارم الاخلاق) ومحاسنها (والثواب عليها خزيل فنفور النفس عنها ليس الاخيب) كامن (في الباطن فليست تغل بازالتة بالمواظبة عليه مع تذكري جميع ما ذكرناه من المعارف التي تزيل داء الكبر الامتحان الرابع أن يحمل حاجة نفسه وحاجة أهله ورفقائه من السوق الى البيت فان أبت نفسه ذلك) وامتنعت (فهو كبر ورياء فان كان ينقل ذلك عليه مع خلو الطريق) عن الناس (فهو كبر وان كان لا ينقل عليه الا عند مشاهدة الناس فهو رياء وكل ذلك من أمراض القلب وعلاؤه المهلكة) هلا كأبد يا (ان لم تتدارك) بالعاجلات (وقد أهمل الناس طب القلوب) مع شدة الحاجة اليه (واشتغلوا بطلب الاجساد مع أن الاجساد قد كذب عليها الموت لا يحال) فاني بجدي الاشتغال بعداوتها (والقول لا تدرك السعادة الا بسلامتها) عن الغش والغل والكبر والرياء والعجب وغيرها من الاخلاق الذميمة (اذ قال تعالى الامن أي الله بقلب سليم وروى عن عبد الله بن سلام) بن الحرث الاسرائيلي رضي الله عنه يكتي أبابوسف وهو من ذرية يوسف عليه السلام أسلم أول ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة مات بالمدينة سنة ثلاث وأربعين (انه جل خمة حطب) على ظهره (فقيل له يا أبابوسف قد كان في غلمانك وبنيك) وهم حجر ويوسف (ما يكتيك) يعني جل الحطب (قال أجل ولكن أردت أن أجرب نفسي هل تنكر ذلك) أم لا (فلم يقنع منها بما أعطته من العزم على ترك الانفة حتى جرمها أي صادقة أم كاذبة وفي الخبر من جل الناكهة أو الشئ فقد برئ من الكبر) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث أبي امامة وضعفه بلفظ من جل بضاعة اه قلت وهاذا اللفظ رواه ابن لال في مكارم الاخلاق ورواه القضاعي والديلمي في مسندهما وأبو نعيم من طريق سفيان عن محمد بن المنكدر عن جابر بن مرفوع عابا بلفظ سألته وفي لفظ الشريك بدل الكبر وروى ابن منده وأبو نعيم من رواية حكيم بن جهم عن أبيه رفعه في أثناء حديث ومن جل من سوقه فقد برئ من الكبر وسيأتي قريبا وروى الديلمي من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه من اشترى لبعاله شيئا ثم حله بيده اليهم حط عنه ذنب سبعين سنة وقد تقدم (الامتحان الخامس أن يلبس ثيابا بدلة) أي مبتذلة (فان نفور النفس عن ذلك في الملبس وفي الخلوة كبر وكان عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (له مسح يلبسه بالليل) والمسح بكسر الميم وسكون السين المهملة كساء من صوف أسود (وقد قال صلى الله عليه وسلم من اعتقل البعير ولبس الصوف فقد برئ من الكبر) قال العراقي رواه البيهقي من حديث أبي هريرة زيادة فيه وفي اسناده القاسم العمري ضعيف جدا اه قلت وروى الطبراني في الكبير من حديث السائب بن يزيد من لبس الصوف وحلب الشاة أو كل مع مملكت عينه فليس في قلبه ان شاء الله الكبر وروى ابن منده وأبو نعيم من رواية حكيم بن جهم عن أبيه رفعه بسند ضعيف من حلب شاته ووقع قصه وخصف نعله ووا كل خادمه وجل من سوقه فقد برئ من الكبر وروى تمام في فوائده وابن عساكر من حديث ابن عمر من لبس الصوف وانتعل الخوص وركب حماره وحلب شاته وأكل معه عياله فقد نحي الله عنه الكبر الحديث وسيأتي بقبته بعد هذا الحديث (وقال صلى الله عليه وسلم انما أنا عبد آكل بالارض وألبس الصوف واعتقل البعير وألحق أصابعي وأجيب دعوة المملوك فمن

ان يلبس ثيابا بدلة فان نفور النفس عن ذلك في الملبس وفي الخلوة كبر وكان عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه له مسح يلبسه بالليل وقد قال صلى الله عليه وسلم من اعتقل البعير ولبس الصوف فقد برئ من الكبر وقال عليه السلام انما أنا عبد آكل بالارض وألبس الصوف واعتقل البعير وألحق أصابعي وأجيب دعوة المملوك فمن

رغب عن سني فليس منى وروى ان اباموسى الاشعري قال له ان اقواما يتخلفون عن الجمعة بسبب ثيابهم فليس عبادة فعلى فهم بالناس
وهذه مواضع يجتمع فيها الرياء والكبر فيختص بالافواه والرياء وما يكون في الخلوة فهو الكبر فاعرف بان من لا يعرف الشرا لا يتقبحه
ومن لا يترك المرض لا يداويه * (بيان) (٤٠٦) غاية الرياء في خلق التواضع * اعلم ان هذا الخلق كسائر الاخلاق له

طرفان وواسطة فطرفه
الذي يميل الى الزيادة يسمى
تكبرا وطرفه الذي يميل
الى النقصان يسمى تخاسسا
ومذلة والوسطا يسمى
فواضعا والمحمود ان
يتواضع في غير مذلة ومن
غير تخاسس فان كلا
طرفي الامور ذميم وأحب
الامور الى الله تعالى
أوساطها فمن يتقدم على
أمثاله فهو متكبر ومن
يتأخر عنهم فهو متواضع
أى وضع شيا من قدره
الذي يستحقه والعالم اذا
دخل عليه اسكاف فتخى
له عن مجلسه وأجلسه فيه
ثم تقدم وسوى له نعله
وغدا الى باب الدار خلفه
فقد تخاسس وتذلل وهذا
أيضا غير محمود بل المحمود
عند الله العدل وهو أن
يعطى كل ذي حق حقه
فينبغي أن يتواضع بمثل
هذا الاقرانه ومن يقرب
من درجته فاما تواضعه
للسوق فبالقيام والبشرى
الكلام والرفق في السؤال
واجابة دعوته والسعى في
حاجته وأمثال ذلك وأن
لا يرى نفسه مخيرا منه بل
يكون على نفسه أخوف
منه على غيره فلا يحتقره ولا

رغب عن سني فليس منى) قال العراقي تقدم بعضه ولم أجذب قبحته قلت كأنه يشير الى حديث البراء
وأنس انما أنا عبد كل كيان كل العبد وقد تقدم ذكره وروى غمام في فوائده وان عسا كرم من حديث
ابن عمر من لبس الصوف الحديث وفيه أنا عبد ابن عبد أجاس جلسة العبدوا كل أكلة العبدانى قد أروى
الى ان تواضعوا ولا يبغي أحد على أحد الحديث وروى ابن عسا كرم من حديث أبي أيوب كان النبي صلى
الله عليه وسلم يركب الجار ويخفف النعل ويرقع القميص ويلبس الصوف ويقول من رغب عن سني
فليس منى وروى الحاكم من حديث أنس كان يردف خافه ويضع طعامه على الأرض ويحجب دعوة
المملوك ويركب الجار وحديث لعق الاصابع تقدم في تكلب أخلاق النبوة (وروى ان اباموسى الاشعري)
رضي الله عنه (قيل له ان اقواما يتخلفون عن صلاة الجمعة) أى بالهجرة (بسبب ثيابهم) أى بسبب
ابتذالها وكانهم يستحيون أن يحضروا في تلك الثياب (فليس عبادة) وهى كسماصوف على هيئة القميص
(فصل في فهم الناس) أخرجه أبو نعيم في الحلية ثنا أحمد بن جعفر بن حمدان حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا
أبي حدثنا عبد الصمد حدثنا أبو هلال حدثنا قتادة ان اباموسى بلغه ان ناسا منعهم من الجمعة أن لا ثياب لهم
فليس عبادة ثم خرج فصل في فهم الناس (وهذه مواضع يجتمع فيها الرياء والكبر فيختص بالافواه والرياء وما
يكون في الخلوة فهو الكبر فاعرف) وايضا بينهما يدوى كلا منهما بما تقدم من ذكر الاجزاء المركبة من
العلم والعمل (فان من لا يعرف الشر لا يتقبحه ومن لا يترك المرض لا يداويه) فعرفة الشر من حيث انه شر
لازم كعرفة المرض فانه اذا وقع فيه يعرف كيف يتخلص منه والله الموفق
(بيان غاية الرياء في خلق التواضع)

(اعلم) هداك الله تعالى (ان هذا الخلق كسائر الاخلاق له طرفان وواسطة فطرفه الذي يميل الى الزيادة
يسمى تكبرا) وهو الافراط (وطرفه الذي يميل الى النقصان يسمى تخاسسا ومذلة) وهو تفاعل من الخسة
وهذا هو التفريط (والوسطا يسمى تواضعا والمحمود ان يتواضع في غير مذلة ومن غير تخاسس فان كلا
طرفي) قصد (الامور ذميم وأحب الامور الى الله أوساطها) وروى صاحب الحلية عن وهب بن منبه قال
ان لكل شئ طرفين ووسطا فاذا أسسك باحد الطرفين مال الاخر واذا أسسك بالوسط اعتدلت الطرفين
فعليك بالاوساط من الاشياء (فمن يتقدم على أمثاله) وفي نسخة أقرانه (فهو متكبر ومن يتأخر عنهم فهو
متواضع) بان يجاس بجنتهم (أى وضع شيا من قدره الذي يستحقه والعالم اذا دخل عليه اسكاف) أو
من في معناه من السوقية (فتخى له عن مجلسه وأجلسه فيه ثم تقدم وسوى له نعله وغدا الى باب الدار
خلفه) لودعه (فقد تخاسس وتذلل وهو ايضا غير محمود بل المحمود عند الله العدل وهو أن يعطى كل ذي حق
حقه فينبغي أن يتواضع بمثل هذا الامثاله) وأقرانه (وان يقرب من درجته فاما تواضعه للسوق فبالقيام
والبشرى في الكلام) والبشاشة في الوجه (والرفق في السؤال واجابة دعوته) اذا دعاه الى منزله (والسعى في
حاجته) حتى يتها (وأما مال ذلك وأن لا يرى نفسه خيرا منه بل يكون على نفسه أخوف منه على غيره فلا
يحتقره ولا يستصغره وهو لا يعرف خاتمة أمره) وخاتمة بماذا يحتكم لكل منهما (فاذا سبيله في اكتساب
التواضع أن يتواضع للاقران وان دونهم حتى يخفف عليه التواضع المحمود في محاسن العادات ليزول به
الكبر عنه فان خف عليه ذلك فقد حصل له خلق التواضع وان كان يشغل عليه وهو) مع هذا (يفعل ذلك
فهو متكاف لا متواضع بل الخلق) كما تقدم في رياضة النفس (ما يصدر عنه الفعل بسهولة) ويسر (من

غير
يستصغره ولا يعرف خاتمة أمره فاذا سبيله في اكتساب التواضع أن يتواضع للاقران وان دونهم حتى يخفف
عليه التواضع المحمود في محاسن العادات ليزول به الكبر عنه فان خف عليه ذلك فقد حصل له خلق التواضع وان كان يشغل عليه وهو يفعل
ذلك فهو متكاف لا متواضع بل الخلق ما يصدر عنه الفعل بسهولة من

مذمومان وأحدهما أفتخ
من الآخر والحمد للمعلق
هو العدل ووضع الأمور
مواضعها كما يجب وعلى ما
يجب كما يعرف ذلك بالسر
والعادة ولتقتصر على هذا
القدر من بيان أخلاق
لكبر والتواضع* (الشرط
الثاني من الكتاب)* في
العجب وفيه بيان ذم العجب
وآفاته وبيان حقيقة العجب
والادلال لوجودهما وبيان
علاج العجب على الجملة
وبيان أقسام ما به العجب
وتفصيل علاجه* (بيان
ذم العجب وآفاته)* اعلم
أن العجب مذموم في كل
الله تعالى وسنترسوله صلى
الله عليه وسلم قال الله تعالى
ويوم نحسب إذا عجبتم
كثيرتم فلم تغن عنكم شيئا
ذكر ذلك في معرض
الانكار وقال عز وجل
وظنوا أنهم مانتهم
حصونهم من الله فاتاهم
الله من حيث لم يحتسبوا فرد
على الكفار في العجبهم
بحصونهم وشوكتهم وقال
تعالى وهم يحسبون أنهم
يحسون صنعوا وهذا أيضا
يرجع الى العجب بالفعل

(اعلم) ارشدك الله تعالى (ان العجب مذكوم في كتاب الله عز وجل وسنترسوله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ولوم حين اذا عجبتمكم كثيرا فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت ذكر ذلك في معرض الانكار) أى أنكر عليهم اعجابهم بقوله سمعنا لننقلب من فله قاله رجل من الانصار وكان المسلمون اثني عشر الفاً عشرة آلاف من أهل المدينة وألفان من مسلمة الفتح وقد تقدم ذلك (وقال تعالى ووطنوا أنهم ما نعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا فرد على الكفار في اعجابهم بحصونهم وشوكتهم وقال تعالى وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وهذا أيضا رجوع الى العجب بالعمل وقد يجب الانسان بعمل هو مخطئ فيه كما يجب بعمل هو مصيب فيه وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث ماها كانت شع مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه) رواه الطبراني في الاوسط والبراء وأبو الشيخ في التوبع والبيهقي والخطيب في المتفق والمفترق وأبو نعيم في الحلية من حديث أنس بزيادة من الخيلاء ورواه الطبراني في الاوسط أيضا من حديث ابن عمر ورواه البراء من حديث أنس باقفا واعجاب المرء برأيه وقد تقدم ذلك مرارا في كتاب ذم البخل وأول ما ذكره المصنف في كتاب العلم (وقال) صلى الله عليه وسلم (لا يثعلب) الخشنى رضى الله عنه (حيث ذكر آخر هذه الامه) وماتوا اليه من الحوادث والوقائع (اذا رأيت شعما مطاعا وهوى متبعا واعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بنفسك) رواه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وقد تقدم (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (الهلاك في اثنتين) أى في خصلتين هما (الغنى) من رحمة الله (والعجب) بنفسه (وانما جمع بينهما لان السعادة لاتنال الا بالسمي والطلب والجد والتشجيع) وبذل الهمة (والغناط) من شأنه انه (لا يسمي ولا يطلب والمعجب) بنفسه أو برأيه (يعتقده قد سعد وظفر

وقد يجب الانسان بعمل هو مخفائي فيه كما يجب بعمل هو مصيب فيه وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات كان شع مطاع وهو مستبغ والعجاب المرء بنفسه وقال لاني نعلت حديث ذكر آخر هذه الامة فقال اذا رايت شعما مطاعا وهو مستبغ او عجاب كل ذي رأي برأيه فعليك نطسك وقال ابن مسعود الهلاك في اثنتين القنوط والعجب وانما جامع بينهما لان السعادة لاتنال الا بالسعي والطلب والجد والتشمر والقنوط لا يسعي ولا يطلب والموجب به تقديره قد سعد وقد ظفر

بمراده فلا يسقى فالوجود لا يطلب والمحال لا يطلب والسعادة موجودة في اعتقاد المحب حاصله ومستحيلة في اعتقاد القاطن في ههنا جرح بينهما وقد قال تعالى فلا تزكوا أنفسكم قال ابن جريح معناه اذا علمت خيرا فلا تقل علمت وقال زيد بن أسلم لا تبروها أي لا تعتقدوا أنها بارقة وهو معنى العجب وروى طلحة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد بنفسه فأكب عليه حتى أصيبت كفه فكأنه أعجبه فعله العظيم اذ فداه بروحه حتى جرح ففترس ذلك في طلحة عمر فيه فقال ما زال يعرف في طلحة نأومئذ أصيب أصبعه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والنأ وهو العجب في الأخة ألا أنه لم ينقل فيه أنه أظهر واحتقر مسلما ولما كان وقت الشورى قال له ابن عباس أين أنت من طلحة قال ذلك رجل فيه نخوة فاذا كان لا يتخلص من العجب أمثالهم فكيف يتخلص الضعفاء ان لم يأخذوا حذرهم وقال مطرف لان أبيت نأما وأصبح نادما أحب الى من أن أبيت قائما وأصبح معجبا وقال صلى الله عليه وسلم لولم تذنبوا الخشيت عليكم ما هو أكبر من ذلك العجب العجب

بمراده فلا يسقى) أيضا (فالوجود) المتيسر (لا يطلب والمحال لا يطلب) لكون فرضه محالا وان لم يكن في نفسه محالا (والسعادة موجودة في اعتقاد المحب حاصله) كأنهم في حوزة يده (ومستحيلة في اعتقاد القاطن) ولولم تكن في الحقيقة كذلك (فمن ههنا جمع بينهما وقد قال تعالى فلا تزكوا أنفسكم) أي لا تدحروها ولا تشنوا عليها والتركية النسبة الى الصلاح (وقال ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز القرشي مولاهم (معناه اذا علمت خيرا فلا تقل علمت) وروى نحوه عن مجاهد عند ابن المنذر (وقال زيد بن أسلم) العدوي مولاهم معناه (لا تبروها) رواه عبد بن حديد وابن جرير وابن المنذر (أي لا تعتقدوها انها بارقة وهو معنى العجب وروى طلحة) بن عبيد الله التيمي القرشي أحد العشرة رضى الله عنهم (رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد بنفسه فأكب عليه حتى أصيبت كفه) قال العراقي رواه البخاري من رواية قيس بن أبي حازم قال رأيت يد طلحة شلاء وفيها رسول الله صلى الله عليه وسلم اه وروى أبو داود والطحاوي من حديث عائشة قالت كان أبو بكر اذا ذكر يوم أحد قال ذلك يوم كمل لطلحة رأيت في بعض تلك الحفار فاذا به بضع وسبعون أو أقل أو أكثر بين طعنة وضربة ورمية واذا قد قطعت أصبعه فاصلمنا من شأنه (فكأنه أعجبه فعله العظيم اذ فداه بروحه حتى جرح ففترس ذلك فيه عمر) رضى الله عنه (فقال ما زال يعرف في طلحة بأومئذ أصيب أصبعه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والباء هو العجب في اللغة) ومنهم من قال هو العجب بحسن الهيئة ومنهم من فسره بالافتخار (الا أنه لم ينقل فيه أنه أظهره) في وقت من الاوقات (واحتقر مسلما) وقد عصمه الله من ذلك (ولما كان وقت الشورى قال له ابن عباس) رضى الله عنهما (أين أنت من طلحة قال ذلك رجل فيه نخوة) أخرجه اسحق بن بشير في كتاب المبتدأ له باسناد له عن ابن عباس قال دخلت على عمر وقد خلا يوما فتنفس تنفسا طنت ان نفسه خرجت ثم رفع رأسه فتنفس الصعداء فقلت والله لاسألنه فقلت ما أخرج هذا منك الا هم قال هم والله شديد هذا الامر لو أجده موضع اعني الخلافة ثم قال لعلاك تقول ان صاحبك لها يعني عليا قلت يا أمير المؤمنين أليس هو أهلها في هجرته وأهلها في صحبته وأهلها في قرابته قال هو كما ذكرت ولكن رجل فيه دعابة فقلت فالزبير قال يقاتل على الصاع بالبيع قال طلحة قال ان فيه لباوا وما أرى الله يعطيه خيرا وما برح ذلك فيه منذ أصيب يده قلت سعد قال يحضر الناس ويقاتل وليس بصاحب هذا الامر قلت فابن عوف قال نعم المرء ولكنه ضعيف قال وأخبرت عثمان لكثرة صلانه وكان أحب الناس الى قريش فقلت عثمان قال أوه أوه كلف باقاربه كلف باقاربه لو استعملته استعمل بني أمية أجعين أكتعين ويحمل بنى أبي معيط على رقاب الناس والله لو فعلت لفعل ولسارت اليه العرب حتى تقتله ان هذا الامر لا يحمله الا الذين في غير ضعف القوى في غير عنف الجواد في غير سرف المسل في غير بخل واسحق بن بشير قال الذهبي كذاب (فاذا كان لا يتخلص من العجب أمثالهم فكيف يتخلص الضعفاء ان لم يأخذوا حذرهم قال مطرف) بن عبد الله بن الشيخ رجه الله تعالى تابعي عابدة (لان أبيت قائما وأصبح نادما أحب الى من أن أبيت قائما وأصبح معجبا) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن أبي حامد بن جبلة حدثنا أبو العباس السراج حدثنا الفضل بن سهل حدثنا زيد بن هرون حدثنا أبو الاشهب عن رجل قال قال مطرف فذكره (وقال صلى الله عليه وسلم لولم تذنبوا) وفي رواية لولم تكونوا تذنبون (لخشيت) وفي رواية لخفت (عليكم ما هو أكبر من ذلك العجب العجب) هكذا هو من قال العراقي رواه البزار وابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث أنس وفيه سلام بن أبي الصهبا قال البخاري منكسر الحديث وقال أحمد حسن الحديث ورواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف جدا اه قلت ورواه كذلك الخرائطي في مساوي الاخلاق والحاكم في تاريخه وأبو نعيم في الحلية كلهم من حديث أنس وطرق الكل ضعيفة ولذا قال الذهبي في الميزان عقب براده ما أحسنه من حديث لوصح وقال السيوطي في المناهرو حسن وكأنه راى تعدد طرقه فانه يفيد نوع قوة بل قال المنذري رواه البزار

جعل العجب أكبر الذنوب وكان بشر من منصور من الذين اذاروا ذكر الله تعالى والدار الآخرة واظبته على العبادة فاطال الصلاة يوما ورجل خلفه ينظر ففما ن له بشر فلما انصرف عن الصلاة قال له لا يعجبك ما رأيت مني فان ابليس لعنه الله قد عبد الله تعالى مع الملائكة مدة طويلة ثم صار الى ما صار اليه وقيل لعائشة رضي الله عنها متى يكون الرجل مسيئاً قالت اذا ظن انه محسن وقد قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالان والاذى والمن نتيجة استعظام الصدقة واستعظام العمل هو العجب فظهر بهذا ان العجب (٤٠٩) مذموم جداً * (بيان آفة العجب) *

اعلم ان آفات العجب كثيرة فان العجب يدعو الى الكبر لانه أحد أسبابه كما ذكرناه فيتولد من العجب الكبر ومن الكبر الآفات الكثيرة التي لا تحصى هـ اذا مع العباد وأما مع الله تعالى فالعجب يدعو الى نسيان الذنوب واهمالها فبعض ذنوبه لا يذكرها ولا يتفقد لظنه انه مستغن عن تفقد ما في نفسه وما يتذكر منها فيستغفر ولا يستعظمه فلا يجتهد في تداركه وتلافيه بل يظن انه يغفر له وأما العبادات والاعمال فانه يستهملها ويتجسس بها وعن علي الله بفعلها وينسى نعمة الله عليه بالتوفيق والتمكين منها ثم اذا أعجب بها عصى عن آفاتهم ومن لم يتفقد آفات الاعمال كان أكثر سعيه ضائعاً فان الاعمال الظاهرة اذالم تكن خالصة نعمة عن الشوائب الخفية (فلما تنفع) صاحبها وانما يتفقد من يغلب عليه الاشفاق والخوف دون (من يغلب عليه) العجب والمحب يغتر بنفسه وبرأيه ويأمن مكر الله وعذابه ويظن انه عند الله بمكان ومنزلة (وان له عند الله منه) وحقا باعماله التي هي نعمة من نعمه وعطية من عطايه ويخرجه العجب الى ان يثني على نفسه ويحمدها ويركبها (وينسب لها الفضيلة) فان أعجب برأيه وعقله وعمله (بان نسب الرأى الى السداد والعقل الى الكمال والعلم الى الكثرة) منع ذلك من الاستفادة والاستشارة والسؤال فيستبد أي يستقل (بنفسه ورأيه ويستنكف من سؤال من هو أعلم منه) أو يجلس بين يديه فيستفيد منه حكماً (وربما يجب بالرأى الخطأ الذي خطره فيفرح بكونه من خواطره ولا يفرح بخاطر غيره فيصير عليه) ويعمل

باسناد جيد (جعل العجب أكبر من الذنوب) لكونه يورث الغرور بالعمل فلا يوفق للتوبة بخلاف غيره من المعاصي ولان العجب يصرف وجه العبد عن الله والذنب يصرفه اليه ولان العجب يقبل به على نفسه والذنب يقبل به على ربه ولان العجب ينتج الاستكبار والذنب ينتج الاضطرار والافتقار وخبر أو صاف العبد اضطراره وافتقاره الى ربه وفي الحديث دلالة على ان العبد لا تبعده الخطيئة عن الله وانما يبعده الاصرار والاستكبار والاعراض بل قد يكون الذنب سبب الوصول اليه وبين ربه (وكان بشر من منصور) السلمي أبو محمد البصري والد اسمعيل وسليمة كسفية حتى من الازد قال أحد تلامذته ورواه أبو زرعة ثقة ما من مات سنة ثمانين ومائة روى له مسلم وأبو داود والنسائي (من الذين اذاروا ذكر الله تعالى والدار الآخرة) مواظبته على العبادة قال ابن المديني ما رأيت أحداً أخوف لله منه وكان يصلي كل يوم خمسين ركعة وحفر قبره ونخم فيه القرآن وكان ورده ثلث القرآن (فاطال الصلاة يوماً ورجل خلفه ينظر ففطن له بشر فلما انصرف من الصلاة قال لا يعجبك ما رأيت مني فان ابليس قد عبد الله مع الملائكة مدة طويلة ثم صار الى ما صار اليه) أي فلا ينبغي للانسان أن يغتر بالعمل أو يسأله به مسألك الاعجاب (وقيل لعائشة رضي الله عنها متى يكون الرجل مسيئاً قالت اذا ظن انه محسن وقد قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالان والاذى والمن) على المتصدق عليه (ينتهي استعظام صدقته واستعظام العمل هو العجب) لانه لو لا يجب به لمساعدته عظيماً (فظهر بهذا ان العجب مذموم جداً والله أعلم)

(بيان آفة العجب)

(اعلم) هذا الله تعالى (ان آفات العجب كثيرة فان العجب يدعو الى الكبر لانه أحد أسبابه كما ذكرناه) قريباً (فيتولد من العجب الكبر ومن الكبر الآفات الكثيرة التي لا تحصى) فآفات الكبر في آفات العجب (هذا مع العباد وأما مع الله) عز وجل (فالعجب يدعو الى نسيان الذنوب واهمالها) من أصلها (فبعض ذنوبه لا يذكرها ولا يتفقد لظنه انه مستغن عن تفقد ما في نفسه وما يتذكر منها فيستغفر ولا يستعظمه ولا يجتهد في تداركه وتلافيه بل يظن انه يغفر له وأما العبادات والاعمال) الصادرة منه (فانه يستهملها ويتجسس بها) أي يتفاحر (وعن علي الله تعالى بفعلها وينسى نعمة الله تعالى عليه بالتوفيق والتمكين منها) ولو شاء لصرفه عنها (ثم اذا أعجب بها عصى عن آفاتهم) التي في نفسها وما يطرأ عليها منها (ومن لم يتفقد آفات الاعمال كان أكثر سعيه ضائعاً فان الاعمال الظاهرة اذالم تكن خالصة نعمة عن الشوائب الخفية (فلما تنفع) صاحبها) وانما يتفقد من يغلب عليه الاشفاق والخوف دون (من يغلب عليه) العجب والمحب يغتر بنفسه وبرأيه ويأمن مكر الله وعذابه ويظن انه عند الله بمكان ومنزلة (وان له عند الله منه) وحقا باعماله التي هي نعمة من نعمه وعطية من عطايه ويخرجه العجب الى ان يثني على نفسه ويحمدها ويركبها (وينسب لها الفضيلة) فان أعجب برأيه وعقله وعمله (بان نسب الرأى الى السداد والعقل الى الكمال والعلم الى الكثرة) منع ذلك من الاستفادة والاستشارة والسؤال فيستبد أي يستقل (بنفسه ورأيه ويستنكف من سؤال من هو أعلم منه) أو يجلس بين يديه فيستفيد منه حكماً (وربما يجب بالرأى الخطأ الذي خطره فيفرح بكونه من خواطره ولا يفرح بخاطر غيره فيصير عليه) ويعمل

بمكان وأن له عند الله منه وحقا باعماله التي هي

(٥٢ - اتخاف السادة المتقين) - ثامن)

نعمه من نعمه وعطية من عطايه ويخرجه العجب الى ان يثني على نفسه ويحمدها ويركبها وان أعجب برأيه وعمله وعقله منع ذلك من الاستفادة والاستشارة والسؤال فيستبد بنفسه ورأيه ويستنكف من سؤال من هو أعلم منه ورأى الخطأ الذي خطره فيفرح بكونه من خواطره ولا يفرح بخاطر غيره فيصير عليه

لطاغته * (بيان حقيقة
العجب والادلال وحدهما) *
اعلم أن العجب انما يكون
يوصف هــ وكال لا محالة
والعالم بكامل نفسه في علم
وعمل ومال وغيره حالتان
احدهما أن يكون خائفا
على زواله ومشققا على
تكرره أو سلبه من اصله
فهذا ليس بعجب والاخرى
أن لا يكون خائفا من زواله
اكن يكون فرحاه من
حيث انه نعمة من الله
تعالى عليه لامن حيث
اضافته الى نفسه وهذا أيضا
ليس بعجب وله حالة ثالثة
هى العجب وهى أن يكون
غير خائف عليه بل يكون
فرحاه مطمئنا اليه ويكون
فرحاه من حيث انه كمال
ونعمة وخير ورفعة لامن
حيث انه عليه من الله تعالى
ونعمة منه فيكون فرحاه
به من حيث انه صفة
ومنسوب اليه بأنه لامن
حيث انه منسوب الى الله
تعالى بأنه منه فهما غالب
على قلبه انه نعمة من الله
مهما شاء سلها عنه زال
العجب ذلك عن نفسه فاذا

(اعلم) وفعل الله تعالى (ان العجب انما يكون بوصف هو كمال لا محالة وللعالم بكامل نفسه في علم وعمل ومال وغيره حالتان احدهما ان يكون خائفا على زواله مشفعا على تكرره أو سلبه من أصله فهذا ليس بعجب والاخرى ان يكون خائفا من زواله لكن يكون فرح به من حيث انه نعمة من الله تعالى) أنعم به (عليه لامن حيث اضافته الى نفسه وهذا أيضا ليس بعجب) لان العجب كما سيأتي كتابه عن الركون الى النعمة منع نسيان اضافتها الى المنعم وفي الحالتين ليس كذلك (وله حالة ثالثة هي العجب هو ان يكون غير خائف عليه بل يكون فرح به ومطمئنا اليه ويكون فرح به من حيث انه كمال ونعمة ورفعة وخير لامن حيث انه عطية من الله ونعمة منه فيكون فرح به من حيث انه صفة ومنسوب اليه بانه لامن حيث انه منسوب الى الله بانه منه فهم اغلب على قلبه انه نعمة من الله مهما شاء سلما اعنه زال العجب بذلك عن نفسه فاذا العجب هو استعظام النعمة والركون اليها) أي الاطمئنان بها (مع نسيان اضافتها الى المنعم فان اضاف الى ذلك ان اغلب على نفسه ان له عند الله حقا وانه منه بمكان) (رفيع) (حتى يتوقع) أي يترجى (بعملة كرامة له في الدنيا واستبعاد ان يجري عليه مكره استبعاد ان يزيد على استبعاده ما يجري على الفساق) والفصار (سمى هذا ادلالا بالعمل فكأنه يرى لنفسه على الله ذلة) وهو نشيد الادلام اسم من الادلال (ولذلك قد يعطى غيره شيئا فيستعظمه ويمن عليه فيكون معجبا) باستعظامه ومنه (فان استخذه) أي شغله في خدمة (أو اقترح عليه الاقتراحات واستبعد تخلفه عن قضاء حقوقه كان مدلا عليه قال) أبو الخطاب (قتادة) بن دعامة السدوسي البصري رحمه الله (في قوله عز وجل ولا تخنننن كثير) أي (لا تذل به ملك) وروى عبد ابن جبر عن ابن عباس قال معناه أن تستكثر عملك وعن مجاهد قال لا تعظم عملك في عينك ان تستكثر الخير ورواه كذلك ابن المنذر (وفي الخبر ان صلاة المدل لا ترفع فوق رأسه ولان تضلل وأنت معترف بذنبك خير من ان تبسك وأنت مدل بعملك) قال العراقي لم أجده أصلا قلت هو كذلك ليس له أصل في المرفوع ولكنه من كلام راهب من رهبان بني اسرائيل قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو بكر الأجرى حدثنا عبد الله بن محمد العطشي حدثنا ابراهيم بن الجنيد حدثنا عبد الله بن أبي بكر المقدسي حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا عمر بن عبد الرحمن الصنعاني قال سمعت وهب بن منبه يقول لقي رجلا راهبا فقال يا راهب كيف صلوأتك فقال

العجب هو استعظام النعم والكون اليها مع نسبها الى المنعم فان انضاف الى ذلك ان غلب على
نفسه أن له عند الله حقا وأنه منه بمكان حتى يتوقع بعمله كرامة في الدنوا استبعد أن يجري عليه مكر وه استبعادا يزيد على احتجاده ما يجري
على الفساق سمي هذا ادلالا بالعمل فكانه يرى لنفسه على اتقاده وكذلك قد يعطى غيره شيئا فيستعظمه ويحس عليه فيه كون محببا فان استخذه
أو افترح عليه الاقتراحات أو استبعد تخلفه عن قضاء حقوقه كان مدلا عليه وقال قتادة في قوله تعالى ولا تكن أنت كمن تكبر أي لا تدل بعملك في الخبر
ان صلاة المدل لا ترفع فوق رأسه ولا تضحك وأنت معترف بذنبك خبير من ان تبهكي وأنت مدل بعملك

والادلال وراه العجب فلا مدلل الا وهو معجوب وبمعجب لا يدل اذ العجب يحصل بالاستعظام ونسب ان النعمة دون توقع جزاء عليه والادلال لا يتم الامع توقع جزاء فان توقع اجابة دعوته واستنكر ردها يياطنه وتعجب منه كان مدلا بعمله لانه لا يتعجب من رد دعاء الفاسق ويتعجب من رد دعاء نفسه اذ ذلك فهذا هو العجب والادلال وهو من مقدمات الكبر واسبابه والله (١١١) تعالى أعلم * (بيان علاج العجب على الجملة) *

اعلم ان علاج كل علة هو مقابلة سببها بضده وعلة العجب الجهل المحض فعلاج العجب المعرفة المضادة لذلك الجهل فقط فلنغرض العجب بفعل داخل تحت اختيار العبد كالعبادة والصدقة والغزو وسياسة الخلق واصلاحهم فان العجب بهذا أغلب من العجب بالجمال والقوة والنسب وما لا يدخل تحت اختياره ولا يراه من نفسه فنقول الورع والتقوى والعبادة والعمل الذي به

الراهب لا أحسب أحدا سمع يذكر الجنة والنار تأتي عليه ساعة لا يصلي فيها قال فكيف ذكر كرك الموت قال ما أرفع قدما ولا أضع أخرى الأريت اني ميت فقال الراهب كيف صلاتك أيها الرجل قال اني لاصلي وأبكي حتى ينبت العشب من دموع عيني فقال الراهب للرجل اما ان تضحك وأنت معترف بخطيئتك خير من أن تبكي وأنت مدلل بعملك فان المدلل لا يرفع له عمل فقال الرجل للراهب فاوصني فاني أراك حكما فقال ازهد في الدنيا ولا تنزع أهلها وكن منها كالنحلة ان أكلت أكلت طيبا وان وضعت وضعت طيبا وان وقعت على عود لم تكسره وانصح لله عز وجل نصح الكاب لاهله يجعونه ويطردونه ويضربونه ويأبى الا أن ينصح لهم قال فكان وهب بن منبه اذا ذكر هذا الحديث قال واسوأناه اذا كان الكاب أنصح لاهله منك لله عز وجل وحدثننا أبو بكر الأثرى حدثنا ابن عمر بن أيوب السقطي حدثنا أبوهمام حدثني قبيصة حدثنا سفيان عن رجلي من أهل صنعاء عن وهب قال خرج رجل مع راهب فقال ياراهب كيف دأب نشاطك فذكر نحوه (والادلال وراه العجب ولا مدلل الا وهو معجوب وبمعجب لا يدل اذ العجب يحصل بالاستعظام ونسب ان النعمة دون توقع جزاء عليه والادلال لا يتم الامع توقع جزاء فان توقع اجابة دعوته واستنكر ردها يياطنه وتعجب منه كان مدلا بعمله لانه لا يتعجب من رد دعاء الفاسق ويتعجب من رد دعاء نفسه اذ ذلك فهذا هو العجب والادلال) وقد اتضح لك حدهما وحقتهما (وهو من مقدمات الكبر واسبابه) فانه اذا وجد ذلك ترشح منه وصف الكبر والله الموفق

* (بيان علاج العجب على الجملة) *

يجب انما يعجب به من حيث انه فيه فهو محله ومجراه أو من حيث انه منه وبسببه وبقدرته وقوته فان كان يعجب به من حيث انه فيه وهو محله ومجراه فيجربى فيه وعليه من جهة غير هذا (لأن المحل انما هو مسخر ومجربى) فيجربى فيه (لا مدخل له في الابدان والتحصيل) ولا يذله في شئ منهما (فكيف يعجب بما ليس اليه) ولا مدخل له فيه (وان كان يعجب به من حيث هو منه واليه وباختياره حصل وبقدرته وقوته ثم فينبغي أن يتأمل في قدرته وارادته وأعضائه وسائر الاسباب التي بها تم عمله انهم من أين كانت له وكيف تيسرته (فان كان جميع ذلك نعمة من الله عليه من غير حق سبق له ومن غير وسيلة يدلي بها فينبغي أن يكون اعجابه بجلود الله تعالى وكرمه وفضله اذا فاض عليه ما لا يستحقه) وخصصه (وأثره به على غيره من غير سابقة ووسيلة) بمن بها (فهم ما برز الملك لغلمانه ونظر اليهم وخلع من جلالهم على واحد منهم) خلعة (لا لصفة فيه ولا لوسيلة ولا لجمال ولا لخدمة فينبغي أن يتعجب المنعم عليه من فضل الملك وحكمه وايناره) له من دونهم (من غير استحقاق) فاعجابه بنفسه من أين وما سببه ولم ينبغى أن يعجب هو بنفسه نعم يجوز أن يعجب العبد فيقول الملك حكم عدل لا يظلم) أحدا (ولا يقدم ولا يؤخر الاسباب) خفي

(اعلم) أرسلك الله تعالى (ان علاج كل علة هو مقابلة سببها بضده وعلة العجب الجهل المحض فعلاج العجب المعرفة المضادة لذلك الجهل فقط فلنغرض العجب بفعل داخل تحت اختيار العبد كالعبادة والصدقة والغزو وسياسة الخلق واصلاحهم فان العجب بهذا أغلب من العجب بالجمال والقوة والنسب) كل (ما لا يدخل تحت اختياره ولا يراه من نفسه فنقول الورع والتقوى والعبادة والعمل الذي به يعجب انما يعجب به من حيث انه فيه فهو محله ومجراه أو) يعجب به (من حيث انه منه وبسببه وبقدرته وقوته فان كان يعجب به من حيث انه فيه وهو محله ومجراه فيجربى فيه وعليه من جهة غير هذا (لأن المحل انما هو مسخر ومجربى) فيجربى فيه (لا مدخل له في الابدان والتحصيل) ولا يذله في شئ منهما (فكيف يعجب بما ليس اليه) ولا مدخل له فيه (وان كان يعجب به من حيث هو منه واليه وباختياره حصل وبقدرته وقوته ثم فينبغي أن يتأمل في قدرته وارادته وأعضائه وسائر الاسباب التي بها تم عمله انهم من أين كانت له وكيف تيسرته (فان كان جميع ذلك نعمة من الله عليه من غير حق سبق له ومن غير وسيلة يدلي بها فينبغي أن يكون اعجابه بجلود الله تعالى وكرمه وفضله اذا فاض عليه ما لا يستحقه) وخصصه (وأثره به على غيره من غير سابقة ووسيلة) بمن بها (فهم ما برز الملك لغلمانه ونظر اليهم وخلع من جلالهم على واحد منهم) خلعة (لا لصفة فيه ولا لوسيلة ولا لجمال ولا لخدمة فينبغي أن يتعجب المنعم عليه من فضل الملك وحكمه وايناره) له من دونهم (من غير استحقاق) فاعجابه بنفسه من أين وما سببه ولم ينبغى أن يعجب هو بنفسه نعم يجوز أن يعجب العبد فيقول الملك حكم عدل لا يظلم) أحدا (ولا يقدم ولا يؤخر الاسباب) خفي

كانت له فان كان جميع ذلك نعمة من الله عليه من غير حق سبق له ومن غير وسيلة يدلي بها فينبغي أن يكون اعجابه بجلود الله وكرمه وفضله اذا فاض عليه ما لا يستحق وأثره به على غيره من غير سابقة ووسيلة فهم ما برز الملك لغلمانه ونظر اليهم وخلع من جلالهم على واحد منهم لا لصفة فيه ولا لوسيلة ولا لجمال ولا لخدمة فينبغي أن يتعجب المنعم عليه من فضل الملك وحكمه وايناره من غير استحقاق واعجابه بنفسه من أين وما سببه ولم ينبغى أن يعجب هو بنفسه نعم يجوز أن يعجب العبد فيقول الملك حكم عدل لا يظلم ولا يقدم ولا يؤخر الاسباب

فلولا أنه تظن في صفة من الصفات المحمودة الباطنة لما اقتضى الاشارة بالخلعة لما أثري بها فيقال وتلك الصفة أيضا هي من خلعة الملك وعطيته التي خصص بها من غير وسيلة أو هي عطية غيره فان كانت من عطية الملك أيضا لم يكن لك أن تعجب بها بل كان كلوا أعطاك فرسا فلم تعجبه فأعطاك غلاما فصرت تعجبه وتقول انما أعطاني غلاما لا في صاحب فرس فأما غيري فلا فرس له فيقال وهو الذي أعطاك الفرس فلا فرق بين أن يعطيك الفرس والغلام معاً أو يعطيك أحدهما بعد الآخر فإذا كان الكل منه فينبغي أن يعجبك وجوده وفضله لانفسك وأما ان كانت تلك الصفة من (٤١٢) غيره فلا يبعد أن تعجب بتلك الصفة وهذا يتصور في حق الملوك ولا يتصور في حق الجبار

القاهر ملك الملوك المنفرد باختراع الجميع المنفرد بإيجاد الموصوف والصفة فانك ان عجبست بعبادتك وقلت وفقني للعبادة لحبي له فيقال ومن خلق الحب في قلبك فستقول هو فيقال فالحب والعبادة كلاهما نعمتان من عنده ابتداءك بهما من غير استحقاق من جهتك اذ لا وسيلة لك ولا علاقة فيكون الإعجاب بحـوده اذ انعم بوجودك ووجود صفاتك وبوجود أعمالك وأسباب أعمالك فاذا لامعني لعجب العابد بعبادته وعجب العالم بعلمه وعجب الجليل بجماله والغنى بغناه لان كل ذلك من فضل الله وانما هو محل لفيضان فضل الله وجوده والمحل أيضا من وجوده وفضله فان قلت لا يمكنني أن أجد أعمالا في ذاتي أو أناعلمتها أي لا يمكنني انكارها (فاني انتظر عليها ثوابا) أي جزاء ومكافاة (ولولا انها على) وصدورني (لما انتظرت عليها الثواب فان كانت الاعمال مخلوقة لله على سبيل الاختراع فمن أين لي الثواب وان كانت الاعمال مني وبقدري فكيف لا أعجب بها) وهي في محل الإعجاب (فاعلم ان جوابك) عن هذا الاشكال (من وجهين أحدهما وهو صريح الحق والا تخرفه مسامحة تأما صريح الحق فهو انك وقدرتك وارادتك وحركتك جميع ذلك من خلق الله تعالى واختراعه فاعلمت اذ علمت) الاباء انته (وما صليت اذ صليت) الابتائية (والى هذا الاشارة بقوله تعالى يخاطب به حبيبه صلى الله عليه وسلم) (وماريت اذ رميت ولكن الله رمى) وقد تقدم الكلام على هذا في مواضع من هذا الكتاب فاعلمنا عن اعادته (فهذا هو الحق) الصريح (الذي انكشف لارباب القلوب) لما ترقوا من حضيض المجاز الى ارتفاع الحقيقة واستكملوا معراجهم (بمشاهدة) عينية (اوضح من ابصار العين) فليس في الوجود الا الله وكل شيء سواه اذا اعتبرت ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض واذا اعتبر من الوجه الذي يسرى اليه الوجود من الارز رؤى موجودا لا في ذاته لكن من الوجه الذي يلي موجدته فيكون الموجود وجهه الله فقط ولكل شيء وجهان وجه الى نفسه ووجه الى ربه فهو باعتبار وجهه نفسه عدم وباعتبار وجهه الله موجود فاذا لموجود الله وجهه (بل خلقك وخلق أعضائك وخلق فيها القوة والقدرة والصحة) والكمال (وخلق لك العقل والعلم وخلق لك الارادة ولو أردت ان تنفي شيئا من هذا عن نفسك لم تقدر عليه ثم خلق الحركات في أعضائك) مختلفة الاحوال (مستبد بها)

القاهر ملك الملوك المنفرد باختراع الجميع المنفرد بإيجاد الموصوف والصفة فانك ان عجبست بعبادتك وقلت وفقني للعبادة لحبي له فيقال ومن خلق الحب في قلبك فستقول هو فيقال فالحب والعبادة كلاهما نعمتان من عنده ابتداءك بهما من غير استحقاق من جهتك اذ لا وسيلة لك ولا علاقة فيكون الإعجاب بحـوده اذ انعم بوجودك ووجود صفاتك وبوجود أعمالك وأسباب أعمالك فاذا لامعني لعجب العابد بعبادته وعجب العالم بعلمه وعجب الجليل بجماله والغنى بغناه لان كل ذلك من فضل الله وانما هو محل لفيضان فضل الله وجوده والمحل أيضا من وجوده وفضله فان قلت لا يمكنني أن أجد أعمالا في ذاتي أو أناعلمتها أي لا يمكنني انكارها (فاني انتظر عليها ثوابا) أي جزاء ومكافاة (ولولا انها على) وصدورني (لما انتظرت عليها الثواب فان كانت الاعمال مخلوقة لله على سبيل الاختراع فمن أين لي الثواب وان كانت الاعمال مني وبقدري فكيف لا أعجب بها) وهي في محل الإعجاب (فاعلم ان جوابك) عن هذا الاشكال (من وجهين أحدهما وهو صريح الحق والا تخرفه مسامحة تأما صريح الحق فهو انك وقدرتك وارادتك وحركتك جميع ذلك من خلق الله تعالى واختراعه فاعلمت اذ علمت) الاباء انته (وما صليت اذ صليت) الابتائية (والى هذا الاشارة بقوله تعالى يخاطب به حبيبه صلى الله عليه وسلم) (وماريت اذ رميت ولكن الله رمى) وقد تقدم الكلام على هذا في مواضع من هذا الكتاب فاعلمنا عن اعادته (فهذا هو الحق) الصريح (الذي انكشف لارباب القلوب) لما ترقوا من حضيض المجاز الى ارتفاع الحقيقة واستكملوا معراجهم (بمشاهدة) عينية (اوضح من ابصار العين) فليس في الوجود الا الله وكل شيء سواه اذا اعتبرت ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض واذا اعتبر من الوجه الذي يسرى اليه الوجود من الارز رؤى موجودا لا في ذاته لكن من الوجه الذي يلي موجدته فيكون الموجود وجهه الله فقط ولكل شيء وجهان وجه الى نفسه ووجه الى ربه فهو باعتبار وجهه نفسه عدم وباعتبار وجهه الله موجود فاذا لموجود الله وجهه (بل خلقك وخلق أعضائك وخلق فيها القوة والقدرة والصحة) والكمال (وخلق لك العقل والعلم وخلق لك الارادة ولو أردت ان تنفي شيئا من هذا عن نفسك لم تقدر عليه ثم خلق الحركات في أعضائك) مختلفة الاحوال (مستبد بها)

الثواب وان كانت الاعمال مني وبقدري فكيف لا أعجب بها فاعلم ان جوابك من وجهين أحدهما وهو صريح الحق والا تخرفه مسامحة أما صريح الحق فهو انك وقدرتك وارادتك وحركتك جميع ذلك من خلق الله واختراعه فاعلمت اذ علمت وما صليت اذ رميت ولكن الله رمى فهذه هي الاعمال التي انكشف لارباب القلوب بمشاهدة أوضح من ابصار العين بل خلقك وخلق أعضائك وخلق فيها القوة والقدرة والصحة وخلق لك العقل والعلم وخلق لك الارادة ولو أردت ان تنفي شيئا من هذا عن نفسك لم تقدر عليه ثم خلق الحركات في أعضائك مستبد بها

من غير مشاركة من جهتك معه في الاختراع الا انه خلقه على ترتيب فلم يخلق الحركة ما لم يخلق في العضو قوة وفي القلب ارادة ولم يخلق ارادة ما لم يخلق علما بالارادة ولم يخلق علما ما لم يخلق القلب الذي هو محل العلم فتدريج في الخلق شيئا بعد شيء هو الذي خيل لك انك اوجدت عملك وقد غلطت وايضا ذلك وكيفية الثواب على عمل هو من خلق الله سبحانه يقر به في كتاب الشكر فانه ألقى به فارجع اليه ونحن الآن نزيل اشكالك بالجواب الثاني الذي فيه مسامحة ما هو ان تحسب أن العمل حصل بقدرتك فن (٤١٣) أين قدرتك ولا يتصور العمل الا

بوجودك ووجود عملك
وارادتك وقدرتك وسائر
أسباب عملك وكل ذلك من
الله تعالى لا منك فان كان
العمل بالقـدرة فالقدرة
مفتاحه وهذا المفتاح بيد
الله ومهما لم يعطك المفتاح
فلا يمكنك العمل فالعبادات
خزائن بها يتوصل الى
السعادات ومفاتيحها القدرة
والارادة والعلم وهي بيد
الله لا يحاله أرايت لو رأيت
خزائن الدنيا مجموعة في قلعة
حصينة ومفتاحها بيد خازن
ولو جلست على بابها وحول
حيطانها ألف سنة لم تتمكن
أن تنظر الى دينار مما فيها
ولو أعطاك المفتاح لاخذته
من قريب بان تبسط يدك
اليه فتأخذه فقط فاذا أعطاك
الخازن المفاتيح وسلطك
عليها ومكنت منها فددت
يدك وأخذتها كان اعجابك
بإعطاء الخازن المفاتيح
أو بما اليك من مد اليك
وأخذها فلا تشك في انك
تري ذلك نعمة من الخازن
لان المؤنة في تحريك اليد
باخذ المال قريبة وانما
الشان كله في تسليم المفاتيح
فكذلك مهم ما خلقت القدرة

أى مستقلا بذاته (من غير مشاركة من جهتك معه في) أصل (الاختراع) والابتداع (الا انه خلقه على
ترتيب) بديع (فلم يخلق الحركة ما لم يخلق في العضو قوة) لاحتمالها (وخلق في القلب ارادة ولم يخلق
ارادة ما لم يخلق علما بالارادة ولم يخلق العلم ما لم يخلق القلب الذي هو محل العلم) ومستقره ومصدر أحكامه
فهذه الثلاثة مرتبة بعضها أعلى من بعض ولكل واحد مقام معلوم ودرجة خاصة لا تتعداه وكذلك الانوار
المسكوتية انما وجدت على ترتيب كذلك وهي لا تتسلسل الى غير نهاية بل ترتقي الى منبع أول هو النور
لذاته وبذاته ليس ياتيه نور من غيره ومنه تنشق الانوار كلها على ترتيبها (فتدريج في الخلق شيئا بعد شيء هو
الذي خيل لك انك اوجدت عملك وقد غلطت) في هذا التخييل (وايضاح ذلك وكيفية الثواب على عمل
هو من خلق الله سبحانه يقر به في كتاب الشكر فانه ألقى به فارجع اليه) وطالعه (ونحن الآن نزيل
اشكالك بالجواب الثاني الذي فيه مسامحة ما هو ان تحسب أن العمل حصل بقدرتك فن أين قدرتك)
ومن أوجد هافيك (ولا يتصور العمل الا بوجودك ووجود عملك وارادتك وقدرتك وسائر أسباب عملك
وكل ذلك من الله تعالى لا منك) وتفصيل ذلك الصلاة وهي عمل من أعمالك وهي تستدعي الطهارة والطهارة
تكون بالماء فمن أنزل من السماء ماء طهورا واذا كان الماء موجودا متيسرا فن أوجد فيك القدرة
لاستعماله ثم اذا ظهرت فن أوجد فيك قوة الى القيام ورفع اليدين الى الاذنين والنطق بالقراءة بتحريك
اللسان والركوع والسجود والجلوس وقس على ذلك سائر الاعمال (فان كان العمل بالقدرة فالقدرة
مفتاحه) الذي يفتح به باب ذلك العمل (وهذا المفتاح بيد الله) عز وجل (ومهما لم يعطك المفتاح فلا
تتمكن العمل فالعبادات) كلها بمثابة (خزائن) مملوءة (بها يتوصل الى السعادات) الدنيوية والاخرية
(ومفاتيحها القدرة والارادة والعلم وهي بيد الله تعالى لا يحاله) وهذا نحو ما ورد في بعض الاخبار العلم
خزائن ومفاتيحها السؤال فكذلك نقول العبادات خزائن ومفاتيحها القدرة والعلم والارادة (أرايت
لو رأيت خزائن الدنيا) بأسرها (لو كانت مجموعة في قلعة حصينة ومفتاحها بيد خازن وجلست على بابها
(و) درت (حول حيطانها ألف سنة) م لا (لم تتمكن أن تنظر الى دينار) واحد (مما فيها ولو أعطاك) الخازن
(المفتاح لاخذته من قريب) من غير مشقة (بان تبسط يدك اليه فتأخذه فقط فاذا أعطاك الخازن المفاتيح
وساطك عليها ومكنت منها فددت يدك وأخذتها كان اعجابك بإعطاء الخازن المفاتيح) أكثر (أو بما اليك
من مد اليك وأخذها) وتناوله (فلا شك في انك ترى ذلك نعمة من الخازن) حيث مكنك منه (لان المؤنة في
تحريك اليد باخذ المال قريبة وانما الشان كله في تسليم المفاتيح) فينبغي أن يكون الاعجاب به أكثر
(فكذلك مهم ما خلقت القدرة وسلطت الارادة الجازمة وحركت الدواعي والبواعث وصرفت عنك الموانع
والصوارف) أى الشواغل (حتى لم يبق صارف الادفع) عنك (ولا باعث الاوكل بك فالعمل حين عليك)
متيسر لك بسهولة (وتحريك البواعث وصرفت العوائق) ومنع الشواغل (وتهيئة الاسباب كلها من الله
تعالى) وحده (ليس شيء منها اليك) ابتداء وانتهاء (فمن العجائب أن تعجب بنفسك) وبعملك (ولا
تعجب من اليه الامر كله) بدأ وعودا (فلا تعجب بعبوده وفضله وكرمه) ومنته عليك (في اثاره اياك على
الفاسق من عباده اذ سلط دواعي الفساد) وبواعث الشر (على الفاسق وصرفها عنك وسلط اخوان السوء

وسلطت الارادة الجازمة وحركت الدواعي والبواعث وصرفت عنك الموانع والصوارف حتى لم يبق صارف الادفع ولا باعث الاوكل بك فالعمل
هين عليك وتحريك البواعث وصرفت العوائق وتهيئة الاسباب كلها من الله ليس شيء منها اليك فمن العجائب أن تعجب بنفسك ولا تعجب
من اليه الامر كله ولا تعجب بعبوده وفضله وكرمه في اثاره اياك على الفاسق من عباده اذ سلط دواعي الفساد على الفاسق وصرفها عنك
وسلط اخوان السوء

ودعاة الشر عليهم وصرفهم عنك ومكنهم من أسباب الشهوات والذات وزواها عنك وصرف عنهم بواعث الخير ودواعيه وسلطها عليك حتى
تيسر لك الخير وتيسر لهم الشر فعل ذلك كله بك من غير وسيلة سابقة منك ولا جرم سابقة من الفاسق العاصي بل آتوك وقد منك واصطفاك
بفضله وأبعد العاصي واشفاه بعدله فأعجب أعجابك بنفسك إذا عرفت ذلك فإذا لا تنصرف قدرتك إلى المقدور والابتسلاط الله عليك داعية
لا تجدي سبيلا إلى مخالفتها فكانه الذي (٤١٤) اضطررك إلى الفعل ان كنت فاعلا لتحقيقه الشكر والمنة لاك وسيأتي في كتاب

ودعاة الشر عليهم وصرفهم عنك ومكنهم من أسباب الشهوات والذات (فهم بائنون فيها) وزواها عنك (فن
العصمة أن لا تقدر) (وصرف عنهم بواعث الخير ودواعيه وسلطها عليك حتى تيسر لك الخير) ويسهل
سبيله (وتيسر لهم الشر فعل ذلك كله بك من غير وسيلة سابقة منك ولا جرم سابقة من الفاسق العاصي
بل آتوك وقد منك واصطفاك بفضله وأبعد العاصي) عن حظيرة قربه (واشفاه بعدله فأعجب أعجابك
بنفسك إذا عرفت ذلك) وتأملته (فإذا لا تنصرف قدرتك إلى المقدور) من أي عمل كان (الابتسلاط الله
عليك داعية لا تجدي سبيلا إلى مخالفتها فكانه الذي اضطررك إلى الفعل ان كنت فاعلا لتحقيقه الشكر
والمنة) وحده (لاك وسيأتي في كتاب التوحيد والتوكل من بيان تسلسل الاسباب والمسببات) وارتباط
بعضها ببعض (ماتسبين به انه لا فاعل الا الله ولا خالق سواه والعجب بمن يتعجب إذا رزقه الله عقلا) وحكمة
(وأفقره) أي جعله فقيرا معدهما (من أقاض عليه المال من غير علم) ولا عقل (فيقول كيف منغى قوت
بوي وأنا العاقل الفاضل وأقاض على هذا نعيم الدنيا وهو الجاهل الغافل حتى يكاد يرى هذا الظلم) ومن ذلك
قول ابن الراوندي المحدث

كم عاقل عاقل ضاقت معيشته * وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا
هذا الذي ترك الاوهام حائرة * وصبر العالم النحر برزديقا
كم من قوى قوى في قلبه * مهذب الرأي عنه الرزق منحرف
وقال غيره
وكم ضعيف ضعيف العقل مختلط * كانه من خليج البحر يغترف

(ولا يدري المغرور انه لو جمع له بين العقل والمال جميعا لكان ذلك بالظلم أشبه في ظاهر الحال) وان لم يكن
ظلم حقيقة (اذ يقول الجاهل الفقير يارب لم جمعت له بين العقل والغنى وحرمتني منهما فها لا جعتهما إلى)
فجعلني عاقلا غنيا (أوهلارزقتني أحدهما وإلى هذا أشار على رضى الله عنه حيث قيل له ما بال العقلاء
فقره فقال ان عقل الرجل محسوب عليه من رزقه) أي بقدر ما يعطى من العقل والحكمة ينقص من
رزقه وفي لفظ ان ذكاه الرجل والمعنى واحد (والعجب أن العاقل الفقير بما يرى الجاهل الغنى أحسن
حالا من نفسه ولو قيل له هل تؤثر جهله وغناه عوضا من عقلك وفقره لا تمتنع عنه فإذا ذلك يدل على ان
نعمة الله عليه أكبر فلم يتعجب من ذلك وكذلك المرأة الحسنة) الجسلة الصورة (الفقيرة ترى الخلى
والجواهر على الذميمة القبيحة فتعجب وتقول كيف يحرم مثل هذا الجمال من الزينة) الظاهرة من الخلى
والجواهر (ويخصص مثل ذلك القبيح) الصورة (ولا تدري المغرورة ان الجمال محسوب عليها من رزقها
وانما لو خبرت بين الجمال والقبح مع الغنى لا توث الجمال) ولم تلتفت إلى الغنى مع قبح الصورة (فإذا نعمة
الله عليها أكبر وقول العاقل الفقير بقلبه يارب لم حرمتني من الدنيا وأعطيت الجاهل كقول من أعطاه
الملك فرسا فيقول أيها الملك لم لا تعطيني الغلام وأنا صاحب فرس فيقول) الملك (كنت لا تتعجب من هذا
لوم أعطاك الفرس فهب اني ما أعطيتك فرسا أصارت نعمتي عليك وسيلة لك ونجوة تطلب بها نعمة أخرى فهذه

التوحيد والتوكل من بيان
تسلسل الاسباب والمسببات
ماتسبين به أنه لا فاعل الا
الله ولا خالق سواه والعجب
من يتعجب إذا رزقه الله
عقلا وأفقره من أقاض
عليه المال من غير علم
فيقول كيف منغى قوت
بوي وأنا العاقل الفاضل
وأقاض على هذا نعيم الدنيا
وهو الغافل الجاهل حتى
يكاد يرى هذا الظلم ولا يدري
المغرور انه لو جمع له بين
العقل والمال جميعا لكان
ذلك بالظلم أشبه في ظاهر
الحال اذ يقول الجاهل
الفقير يارب لم جمعت له بين
العقل والغنى وحرمتني
منهما فها لا جعتهما إلى أو
هلا رزقتني أحدهما وإلى
هذا أشار على رضى الله عنه
حيث قيل له ما بال العقلاء
فقره فقال ان عقل الرجل
محسوب عليه من رزقه
والعجب أن العاقل الفقير
ربما يرى الجاهل الغنى
أحسن حالا من نفسه ولو
قيل له هل تؤثر جهله وغناه
عوضا عن عقلك وفقره

لا تمتنع عنه فإذا ذلك يدل على أن نعمة الله عليه أكبر فلم يتعجب من ذلك والمرأة الحسنة الفقيرة ترى الخلى والجواهر
على الذميمة القبيحة فتعجب وتقول كيف يحرم مثل هذا الجمال من الزينة ويقتصر على ذلك القبح ولا تدري المغرورة أن الجمال محسوب عليها
من رزقها وانما لو خبرت بين الجمال وبين القبح مع الغنى لا توث الجمال فإذا نعمة الله عليها أكبر وقول الحكيم الفقير العاقل بقلبه يارب لم
حرمتني الدنيا وأعطيتها الجاهل كقول من أعطاه الملك فرسا فيقول أيها الملك لم لا تعطيني الغلام وأنا صاحب فرس فيقول كنت لا تتعجب من
هذا لوم أعطاك الفرس فهب اني ما أعطيتك فرسا أصارت نعمتي عليك وسيلة لك ونجوة تطلب بها نعمة أخرى فهذه

أوهام لا تغلو الجهال عنها ومنشأ جميع ذلك الجهل و زال ذلك بالعلم الحق بان العبد وعمله وأوصافه كل ذلك من عند الله تعالى نعمة ابتداء
بها قبل الاستحقاق وهذا ينفي العجب والادلال ويورث الخضوع والشكر والخوف (٤١٥) من زوال النعمة ومن عرف هذا لم يتصور

أن يعجب بعلمه وعمله اذ يعلم ان ذلك من الله تعالى ولذلك قال داود عليه السلام يا رب ما نأق ليلا الا وانسان من آل داود قائم ولا يأتي يوم الا وانسان من آل داود صائم وفي رواية ما تم ساعة من ليل أو نهار الا وعابد من آل داود يعبدك اما بصلي واما بصوم واما بذكرك فادعى الله تعالى اليه يا داود ومن أين لهم ذلك ان ذلك لم يكن الا بي ولولا عوفي اياك ما قويت وصا كلك الى نفسك قال ابن عباس (انما أصاب داود ما أصاب من الذنب لعجبه بعمله اذ اضافه الى آل داود مدلا به حتى وكل الى نفسه فاذا ذنبا أورثه الحزن والندم) فقال داود يا رب ما من ساعة من ليل أو نهار الا وعابد من آل داود يعبدك فادعى الله تعالى اليه يا داود ومن أين لهم ذلك ان ذلك لم يكن الا بي ولولا عوفي اياك ما قويت وصا كلك الى نفسك قال ابن عباس انما أصاب داود ما أصاب من الذنب بعجبه بعمله اذ اضافه الى آل داود مدلا به حتى وكل الى نفسه فاذا ذنبا أورثه الحزن والندم وقال داود يا رب اني لسرايل يسألونك يا ابراهيم واسحق ويعقوب فقال اني ابتليتهم فصرروا فصرروا فقال يا رب وانان ابتليتهم صبرت فادلى بالعمل قبل وقته فقال تعالى اما اني لم اخبرهم بأي شيء ابتليتهم ولا في أي شهر ولا في أي يوم وانما تخبرك في سنتك هذه في شهرك هذا ابتليتك غدا يا امرأة فاحذر نفسك فوقع فيها فوقع فيه) أخرجه ابن جرير عن ابن عباس قال ان داود قال يا رب قد أعطيت ابراهيم واسحق ويعقوب من الذكرا ما أردت أعطيتني مثله قال الله عز وجل اني ابتليتهم بخامس ابتلك فان شئت ابتليتك بمثل ما ابتليتهم وأعطيتك كما أعطيتهم ثم قال نعم قاله فاعمل حتى أرى بلائك فكان ما شاء الله ان يكون وطال ذلك فمكاد ان ينساه فيمنها هو في محرابه اذ وقعت عليه حمامة ثم ذكر باقي القصة بطولها في ابتلائه يا رباه ورجوعه وتوبته وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف وابن أبي حاتم عن ابن عباس ان داود حدث نفسه ان ابتلى ان يعتصم فقبل له انك سبتلي وستعلم الذي تبتي فيه ففخذ حذرَكَ فقبل له هذا اليوم تبتي فيه فاخذ الزبور ودخل المحراب وأغلق الباب واقعد منصف على الباب وقال لا تأذن لاحد على اليوم فيمنها هو يقرأ الزبور اذ جاء طائر مذهب فذكر الحديث وأخرج ابن جرير والحاكم عن السري قال كان داود قد قسم الدهر ثلاثة أيام يوما يقضي فيه بين الناس ويوما يخاف فيه بعبادة ربه ويوما يحلوق فيه بنسائه وكان له تسع وتسعون امرأة وكان فيما يقرأ من الكتب آية قال يا رب ان الخبر كله قد ذهب به آباء الذين كانوا قبلي فاعطني مثل ما أعطيتهم وافعل بي ما فعلت بهم فادعى الله اليه ان آباك قد ابتليتهم ببلايا لم تبتل بها ابني ابراهيم بذبح ابنه وابني اسحق بذهاب بصره وابني يعقوب بحزنه على يوسف وأنت لم تبتل بشيء من ذلك قال يا رب ابتليني كما ابتليتهم واعطني مثل ما أعطيتهم فادعى الله اليه انك مبتلي فاحترس فمكث بعد ذلك ما شاء الله ان يمكث اذ جاءه الشيطان قد غفل في صورة حمامة من ذهب ثم ذكر باقي الحديث وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة عن سعيد بن جبيرة قال انما كانت فتنة داود النظر (وكذلك لما اتكلم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين على قوتهم) وشوكتهم (وكنزهم اذ كانوا اثني عشر ألفا) عشرة آلاف من أهل المدينة والغان من مسلمة الفتح (ونسوا فضل الله عليهم وقالوا لا تغلب اليوم من قلة) وكان القاتل لذلك رجلا من الانصار وكون قاتل ذلك أبا بكر الصديق من افتراء الرافضة (وكلوا الى أنفسهم فقال تعالى ويوم حنين اذ أنجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت) أي اتسعت (ثم وليتم

أوهام لا تغلو الجهال عنها ومنشأ جميع ذلك الجهل) وثقل وتكثر باختلاف أنواع الجهل فمن كان جهله بسيطا كان الوهم عنده أكثر (و زال ذلك بالعلم الحق بان العبد وعمله وأوصافه كل ذلك من عند الله نعمة ابتداء بها قبل الاستحقاق وهذا ينفي العجب والادلال ويورث الخضوع والشكر والخوف من زوال النعمة ومن عرف هذا لم يتصور ان يعجب بعلمه وعمله اذ يعلم ان ذلك من الله تعالى ولذلك قال داود عليه السلام يا رب ما نأق ليلا الا وانسان من آل داود قائم ولا يأتي يوم الا وانسان من آل داود صائم وفي رواية ما تم ساعة من ليل أو نهار الا وعابد من آل داود يعبدك اما بصلي واما بصوم واما بذكرك فادعى الله تعالى اليه يا داود ومن أين لهم ذلك ان ذلك لم يكن الا بي ولولا عوفي اياك ما قويت وصا كلك الى نفسك قال ابن عباس (انما أصاب داود ما أصاب من الذنب لعجبه بعمله اذ اضافه الى آل داود مدلا به حتى وكل الى نفسه فاذا ذنبا أورثه الحزن والندم) أخرجه ابن جرير عن ابن عباس قال ان داود قال يا رب ما من ساعة من ليل أو نهار الا وعابد من آل داود يعبدك فادعى الله تعالى اليه يا داود ومن أين لهم ذلك ان ذلك لم يكن الا بي ولولا عوفي اياك ما قويت وصا كلك الى نفسك قال ابن عباس انما أصاب داود ما أصاب من الذنب بعجبه بعمله اذ اضافه الى آل داود مدلا به حتى وكل الى نفسه فاذا ذنبا أورثه الحزن والندم) فقال داود يا رب ما من ساعة من ليل أو نهار الا وعابد من آل داود يعبدك فادعى الله تعالى اليه يا داود ومن أين لهم ذلك ان ذلك لم يكن الا بي ولولا عوفي اياك ما قويت وصا كلك الى نفسك قال ابن عباس انما أصاب داود ما أصاب من الذنب بعجبه بعمله اذ اضافه الى آل داود مدلا به حتى وكل الى نفسه فاذا ذنبا أورثه الحزن والندم وقال داود يا رب اني لسرايل يسألونك يا ابراهيم واسحق ويعقوب فقال اني ابتليتهم فصرروا فصرروا فقال يا رب وانان ابتليتهم صبرت فادلى بالعمل قبل وقته فقال تعالى اما اني لم اخبرهم بأي شيء ابتليتهم ولا في أي شهر ولا في أي يوم وانما تخبرك في سنتك هذه في شهرك هذا ابتليتك غدا يا امرأة فاحذر نفسك فوقع فيها فوقع فيه) أخرجه ابن جرير عن ابن عباس قال ان داود قال يا رب قد أعطيت ابراهيم واسحق ويعقوب من الذكرا ما أردت أعطيتني مثله قال الله عز وجل اني ابتليتهم بخامس ابتلك فان شئت ابتليتك بمثل ما ابتليتهم وأعطيتك كما أعطيتهم ثم قال نعم قاله فاعمل حتى أرى بلائك فكان ما شاء الله ان يكون وطال ذلك فمكاد ان ينساه فيمنها هو في محرابه اذ وقعت عليه حمامة ثم ذكر باقي القصة بطولها في ابتلائه يا رباه ورجوعه وتوبته وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف وابن أبي حاتم عن ابن عباس ان داود حدث نفسه ان ابتلى ان يعتصم فقبل له انك سبتلي وستعلم الذي تبتي فيه ففخذ حذرَكَ فقبل له هذا اليوم تبتي فيه فاخذ الزبور ودخل المحراب وأغلق الباب واقعد منصف على الباب وقال لا تأذن لاحد على اليوم فيمنها هو يقرأ الزبور اذ جاء طائر مذهب فذكر الحديث وأخرج ابن جرير والحاكم عن السري قال كان داود قد قسم الدهر ثلاثة أيام يوما يقضي فيه بين الناس ويوما يخاف فيه بعبادة ربه ويوما يحلوق فيه بنسائه وكان له تسع وتسعون امرأة وكان فيما يقرأ من الكتب آية قال يا رب ان الخبر كله قد ذهب به آباء الذين كانوا قبلي فاعطني مثل ما أعطيتهم وافعل بي ما فعلت بهم فادعى الله اليه ان آباك قد ابتليتهم ببلايا لم تبتل بها ابني ابراهيم بذبح ابنه وابني اسحق بذهاب بصره وابني يعقوب بحزنه على يوسف وأنت لم تبتل بشيء من ذلك قال يا رب ابتليني كما ابتليتهم واعطني مثل ما أعطيتهم فادعى الله اليه انك مبتلي فاحترس فمكث بعد ذلك ما شاء الله ان يمكث اذ جاءه الشيطان قد غفل في صورة حمامة من ذهب ثم ذكر باقي الحديث وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة عن سعيد بن جبيرة قال انما كانت فتنة داود النظر (وكذلك لما اتكلم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين على قوتهم) وشوكتهم (وكنزهم اذ كانوا اثني عشر ألفا) عشرة آلاف من أهل المدينة والغان من مسلمة الفتح (ونسوا فضل الله عليهم وقالوا لا تغلب اليوم من قلة) وكان القاتل لذلك رجلا من الانصار وكون قاتل ذلك أبا بكر الصديق من افتراء الرافضة (وكلوا الى أنفسهم فقال تعالى ويوم حنين اذ أنجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت) أي اتسعت (ثم وليتم

وكثرهم ونسوا فضل الله تعالى عليهم وقالوا لا تغلب اليوم من قلة وكلا الى أنفسهم فقال تعالى ويوم حنين اذ أنجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم

مدبرين) أى منزهين قال العراقي رواه البيهقي في الدلائل من رواية الربيع بن أنس من سلمان رجل
قال يوم حنين لن تغلب اليوم من قلة فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل و يوم
حنين اذا مجنتكم كثرتمكم فلم تغن عنكم شيئا ولا بن مردويه في تفسيره من حديث أنس لما التقوا يوم حنين
أعجبهم كثرهم فقالوا اليوم نقاتل فقروا فرأى الفرخ وابن فضالة ضعفه الجمهور اه قلت وتعام سياتي
البيهقي في الدلائل قال الربيع وكانوا اثني عشر ألفا منهم ألفان من أهل مكة وجاء تفصيل ذلك في رواية
عبيد بن عمير اللبني عند أبي الشيخ قال كان مع النبي صلى الله عليه وسلم أربعة آلاف من الانصار وألف من
جهينة وألف من مزينة وألف من اسلم وألف من غفار وألف من أشجع وألف من المهاجرين وغيرهم
وأما حديث أنس الذي عند ابن مردويه فقد رواه أيضا أبو الشيخ والحاكم وصححه ولفظه لما اجتمع
يوم حنين أهل مكة وأهل المدينة أعجبهم كثرهم فقال القوم اليوم والله نقاتل فلما التقوا واشتد القتال
ولو امدبرين الحديث وأخرج ابن المنذر عن الحسن البصري قال لما اجتمع أهل مكة وأهل المدينة قالوا
الآن والله نقاتل حين اجتمعنا فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قالوا وما أعجبهم من كثرهم فالتقوا
فهزموا الحديث (وروى ابن عيينة) سفيان رحمه الله (ان أبو يونس عليه السلام قال الهى انك ابتليتني
بهذا البلاء وما ورد على أمر الا آتت هوى على هوى فنودي من غمامة بعشرة آلاف صوت يا أيوب انك
لأنت من أن لك ذلك فأخذرماد فوضعه على رأسه وقال منك يارب منك يارب فرجع من نسيانه الى
إضافة ذلك الى الله تعالى) أخرجه أبو نعيم في الحلية قال حدثنا أبي حدثنا إبراهيم بن محمد بن الحسن حدثنا
أبو الربيع سليمان بن داود المصري حدثنا يونس بن عبد الرحمن قال سمعت سفيان بن عيينة يقول قال أيوب
عليه السلام اللهم انك تعلم انه لم يعرض لي أمران قط أحدهما لك فيعرضوا لآخر في هوى الا آتت
الذي لك فيه رضا على الذي لي فيه هوى قال فنودي من غمامة من عشرة آلاف صوت يا أيوب من فعل
ذلك بك قال فوضع التراب على رأسه ثم قال أنت يارب (ولهذا قال) الله تعالى ولولا فضل الله عليكم
ورحمته ماز كامنكم من أحد أبدا وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحابه وهم خير الناس) بنص الخبر
خير القرون قرني ثم الذين يلونهم (مامنكم من أحد يخيه عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن
يتغمدني الله برحمته) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة اه قلت ورواه ابن حبان أيضا
بزيادة ولكن سددوا و بروى من حديث شريك بن طارق وأبي موسى أما حديث شريك فلفظه يدخله
بدل يخيه وربى بدل الله رواه ابن حبان والبخاري وابن قانع والطبراني قال البخاري ولا أعلم له غيره وأما
حديث أبي موسى فلفظه يدخله ويتغمدني الله برحمته رواه الطبراني (ولقد كان أصحابه من بعده يثنون
أن يكونوا ترابا) ورمادا (وتبنوا طيرا) كما تقدم عن عمر وابن مسعود وغيرهما (مع صفاء أعمالهم
و) طهارة (قلوبهم) واستقامة أحوالهم (فكيف يكون لدى بصيرة ان يحجب بعمله أو يدل به ولا يخاف
على نفسه فاذا هذا هو العلاج القامع لمادة العجب من القلب ومهما غلب ذلك القلب شغله خوف سلب هذه
النعمة عن الإعجاب بهابل هو ينظر الى الكفار والفساق وقد سلبوا النعمة الايمان والطاعة بغير ذنب أذنبوه
من قبل فيخاف من ذلك فيقول ان من لا يبالي أن يحرم) أى يمنع (من غير جنابه) سابقة
(ويعطى من غير وسيلة لا يبالي أن يعود ويسترجع ما وهب فكم من مؤمن قد ارتكب ومطيع قد فسق
وختم له بالسوء) والعباد بالله (وهذا لا يبقى معه عجب بحال) والله الموفق

(بيان أقسام ما به العجب وتفصيل علاجه)

(اعلم) هـ ذلك الله تعالى (أن العجب بالاسباب التي هي ابتكبر كذا كراما وقد يعجب بما لا يتكبر به كعجبه

هو أي فنودي من غمامة
بعشرة آلاف صوت يا أيوب
أنك أنت من أن لك ذلك
فأخذرماد فوضعه
على رأسه وقال منك يارب
منك يارب فرجع من
نسيانه الى إضافة ذلك الى
الله تعالى ولهذا قال الله
تعالى ولولا فضل الله عليكم
ورحمته ماز كامنكم من
أحد أبدا وقال النبي صلى
الله عليه وسلم لا يحابه وهم
خير الناس مامنكم من
أحد يخيه عمله قالوا ولا أنت
يا رسول قال ولا أنا الا أن
يتغمدني الله برحمته ولقد
كان أصحابه من بعده يثنون
أن يكونوا ترابا وتبنوا طيرا
مع صفاء أعمالهم وقلوبهم
فكيف يكون لدى بصيرة
ان يحجب بعمله أو يدل به
ولا يخاف على نفسه فاذا
هذا هو العلاج القامع
لمادة العجب من القلب
ومهما غلب ذلك على القلب
شغله خوف سلب هذه
النعمة عن الإعجاب بهابل
هو ينظر الى الكفار والفساق
وقد سلبوا النعمة الايمان
والطاعة بغير ذنب أذنبوه
من قبل فيخاف من ذلك
فيقول ان من لا يبالي أن
يحرم من غير جنابه ويعطى
من غير وسيلة لا يبالي ان
يعود ويسترجع ما وهب
فكم من مؤمن قد ارتكب ومطيع
قد فسق وختم له بالسوء

بالرأى الخطأ الذي يزين له بجهله فخابه العجب ثمانية أقسام * الأول أن يعجب ببدنه في جلاله وهيبته وصحته وقوته وتناسب أشكاله وحسن صورته وحسن صوته وبالجمله تفصيل خلقته فيلقت الى جلال نفسه وينسى انه نعمة من الله تعالى (وهو) مع ذلك (بعرضة الزوال) أى مظنة لان يعرض له زوال ما يتكبر به (في كل حال) من أحواله (وعلاجه ما ذكرناه في الكبر بالجبال وهو التفكير في اقدار باطنه) أى ما في باطنه من المستعذرات (و) التفكير (في أول أمره) كيف بدئ ومن أى شئ خلق (وآخره) كيف يعود (وفي الوجوه الجيلة) الوضيمة (والابدان الناعمة) المرربة (انها كيف تمزقت في التراب وانتنت في القبور حتى استعذرنها الطباع) (الثاني القوة والبطش كما حكى عن قوم عاد حين قالوا فيما أخبر الله عنهم) فاما عاد فاستكبروا في الأرض بغیر الحق وقالوا (من أشد منا قوة) اغترابا بقدرتهم وشوكتهم فرد الله عليهم فقال أولم يروا ان الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وعاد قبيلة من العرب الاول وهم قوم هود عليه السلام قال الليث هم بنو عاد بن عاد يابن سام بن نوح عليه السلام قال زهير * واهلك اقمان بن عاد وعاديا * وأما عاد الاخرة فهم بنو تميم ينزلون رمال عالج عه والله فسحقوا ناسنا وقال أئمة النسب عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح كان بعد القمرو يقال انه رأى من صلبه وأولاده وأولاد أولاده أربعة آلاف وانه نكح ألف جارية ومن أولاده شدداد بن عاد صاحب المدينة المذكورة (وكما اتكل عوج) بالضم (على قوته فاعجب بها) وهو رجل ذكرناه ولد في منزل آدم عليه السلام وعاش الى زمن موسى عليه السلام قال القزافي جامع اللغة هو رجل من الفراعنة كان يوصف من الطول بامر شنيع قال الخليل ذكرناه كان اذا قام كان السحاب له منازقا قال (فاقتلع جبلا) أى شجرة كبيرة منه (ليطبقه على عسكر موسى) عليه السلام فدعا موسى الى ربه بهلاكه (فثقب الله تعالى تلك القلعة من الجبل) بان ساط عليه طيرا فثقبه بمنقاره (حتى صارت في عنقه) ولم يزل بها حتى هلك بها ولم تنفعه قوته شيئا واختلف في اسم أبيه ف قيل عنق بضم العين والنون وهذا هو المشهور على الالسنه وخطأ صاحب القاموس وقال الصواب عوق بالضم وسكون الواو قال شيخنا أبو عبد الله محمد بن الطبيب الفاسي في حاشيته على القاموس زعم بعض الحفاظ المؤرخين ان عنق اسم أم عوج وعوق أبوه فعلى هذا لا خطأ ولا غلط وفي شعر عرقلة الهمشقي المتوفى سنة ٥٦٧

أعور الدجال عشي * خلف عوج بن عنان

وهو ثقة عارف وتمام الكلام عليه في شرحي على القاموس فراجع (وقد يشكل المؤمن أيضا على قوته كما روى عن سليمان عليه السلام انه قال لا طوفن الليلة على مائة امرأه ولم يقل ان شاء الله فخرم ما أراد من الولد) رواه أحمد والشيخان والنسائي من حديث أبي هريرة بلفظ قال سليمان بن داود عليه السلام لا طوفن الليلة على مائة امرأة كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله فطاف عليهن فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق انسان والذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لم يحنث وكان ذلك حاجته يجاهد في سبيل الله فرسانا أجعون * شرح الحديث في رواية لا طيفن قال عياض وهما لغتان فصيحتان واللام موطنة للقسم أى والله لا دورن الليلة أى في الليلة على مائة امرأة فكفى بالطواف عن الجلاع وفي رواية على سبعين وفي أخرى تسعين وجع بان البعض سرارى والبعض حرائر على ان القليل لا ينفي الكثير بل مفهوم العدد ليس بحجة عند الاكثرين كلهن تأتي بفارس أى تلد ولدا ويصير فارسا فقال له صاحبه أى قرينه وبطائه أو وزيره من الانس أو خاطره وفي رواية الملك قل ان شاء الله ذلك فلم يقل أى بلسانه لنسيان عرض له فعلة الترك التسيان لا الابعاء عن التفويض الى الرحمن فصرف عن الاستثناء القدر السابق أن لا يكون ما تمنى وخيه تقديم وتأخير أى لم يقل ان شاء الله فقال له صاحبه قل ذكره عياض ضاف عليهن أى جامعهن جميعا في ليلة واحدة وفيه دلالة على ما رزقه الانبياء عليهم السلام من

وكذلك قول داود عليه السلام ان ابنتي صبرت وكان عجايبا منه بالقوة فلما ابلى بالمرأة لم يصبر وورث العجب بالقوة المجهوم في الحروب والقائه النفس في التهلكة والمبادرة الى الضرب والقتل لكل من قصده بالسوء وعلاجه ما ذكرناه وهو ان يعلم ان حي يوم تضعف قوته وانه اذا اعجب بها ربها سلمها الله تعالى بآفة تسلطها عليه الثالث العجب بالعقل والسكاسة والتفطن للأمور ومن مصالح الدين والدنيا وغرته الاستبداد بالرأى وترك المشورة (٤١٨) واستجهال الناس المخالفين له ولرأيه ويخرج الى قلة الاصغاء الى أهل العلم اعراضا عنهم

بالاستغناء بالرأى والعقل واستحقار لهم واهانة وعلاجه ان يشكر الله تعالى على ما رزق من العقل ويتفكر انه بآدى مرض يصيب ذماغه كيف يوسوس ويحن بحيث يضل منه فلا يأمن ان يسلب عقله ان أعجب به ولم يقم بشكره وليس تقصر عقله وعلمه وليعلم انه مأوى من العلم الا قليلا وان اتسع علمه وان ما جهله معارفه الناس أكثر مما عرفه فكيف يعلم يعرفه الناس من علم الله تعالى وان يتهم عقله وان ينظر الى الحق) الساقطين (كيف يحبون بعقولهم ومن يضل الناس منهم فيحذرون ان يكون منهم وهو لا يدري فان القاصر العقل قط لا يعلم قصور عقله (ولو علمه لسي في ازالة قصوره (فينبئ ان يعرف مقدار عقله من غيره لامن نفسه و) ان يعرف مقداره (من أعدائه) وحساد نعمته (لامن اصدقائه) ومعنديه (فان من يداهنه يثني عليه) وعدده (فيزيده عجايبا) وتها (وهو لا يظن بنفسه الا الخير ولا يظن لجهل نفسه فيزداد به عجايبا الرابع العجب بالنسب الشريف) أى المتصل الى حضرة صلى الله عليه وسلم (كعجب الهاشمية) هم بنو هاشم فيشمل العلويين والطالبيين والجعفرين (حتى يظن بعضهم انه ينحدر بسبب شرف نسبه ونجاة آبائه وانه مغفوره ولا يتخيل بعضهم ان جميع الخلق له موال وعبيد) أى ينزلتهم في المذلة (وعلاجه ان يعلم انه مهما خالف آباءه في أفعالهم وأخلاقهم وظن انه ملحق بهم فقد جهل) الحقيقة فان الحقوق يقتضى الموافقة (وان اقتدى بآبائه فما كان من أخلاقهم العجب) بالنسب وغيره (بل الخوف والازراء على النفس واستعظام الخلق ومذلة النفس) واستغفارها (ولقد شرفوا بالطاعة والعلم والحصل الحمودة لا بالنسب فليتشرف بما شرفوا به) فيلحق بهم (وقد ساءواهم في النسب وشاركهم في القبائل من لم يؤمن بالله) ولم يرفع له رأسا وسلك سبيل العناد كما في جهل وأبي لهب وأضرابهما (فكانوا عند الله شر من الكلاب وأخس من الخنازير ولذلك قال تعالى يا أيها الناس اتخافناكم من ذكر وأنثى) أى آدم وحواء (أى لا تقاتل في أنسابكم لا اجتماعكم في أصل واحد)

بالاستغناء بالرأى والعقل واستحقار لهم واهانة وعلاجه ان يشكر الله تعالى على ما رزق من العقل ويتفكر انه بآدى مرض يصيب ذماغه كيف يوسوس ويحن بحيث يضل منه فلا يأمن ان يسلب عقله ان أعجب به ولم يقم بشكره وليس تقصر عقله وعلمه وليعلم انه مأوى من العلم الا قليلا وان اتسع علمه وان ما جهله معارفه الناس أكثر مما عرفه فكيف يعلم يعرفه الناس من علم الله تعالى وان يتهم عقله وان ينظر الى الحق كيف يحبون بعقولهم ويضل الناس منهم فيحذرون ان يكون منهم وهو لا يدري فان القاصر العقل قط لا يعلم قصور عقله فينبئ ان يعرف مقدار عقله من غيره لامن نفسه ومن أعدائه لامن اصدقائه فان من يداهنه يثني عليه فيزيده عجايبا وهو لا يظن بنفسه الا الخير ولا يظن لجهل نفسه فيزداد به عجايبا الرابع العجب بالنسب الشريف كعجب الهاشمية حتى يظن بعضهم

انه ينحدر بشرف نسبه ونجاة آبائه وانه مغفوره ولا يتخيل بعضهم ان جميع الخلق له موال وعبيد وعلاجه ان يعلم انه مهما خالف آباءه في أفعالهم وأخلاقهم وظن انه ملحق بهم فقد جهل وان اقتدى بآبائه فما كان من أخلاقهم العجب بل الخوف والازراء على النفس واستعظام الخلق ومذلة النفس ولقد شرفوا بالطاعة والعلم والحصل الحمودة لا بالنسب فليتشرف بما شرفوا به وقد ساءواهم في النسب وشاركهم في القبائل من لم يؤمن بالله واليوم الآخر وكانوا عند الله شر من الكلاب وأخس من الخنازير ولذلك قال تعالى يا أيها الناس اتخافناكم من ذكر وأنثى أى لا تقاتل في أنسابكم لا اجتماعكم في أصل واحد

من فوق (ثم ذكر فائدة النسب) يجعلهم متميزين (فقال وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا) فالشعب هو النسب الأول والقبيلة ما انقسم فيه أنساب الشعب ثم عمارة وبطن ونخذ وقبيلة تغزيمه شعب وكلمة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاتم نخذو العباس فصيلة (ثم بين أن الشرف) الذي هو كرم الأصل (بالتقوى لا بالنسب فقال ان أكرمكم عند الله أتقاكم) أي أخشاكم له في السر والعلانية (ولما قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أكرم الناس من أكرم الناس لم يقل) في الجواب (من ينتمي الى نسبي) بالولادة (ولكن قال أكرمهم للموت ذكرنا وأشدهم استعدادا) قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث ابن عمر دون قوله أكرم الناس وهو يوم هذه الزيادة عند ابن أبي الدنيا في كتاب ذكر الموت وسبأني في كتاب ذكر الموت في آخر الكتاب قلت ولفظ ابن ماجه أثبت النبي صلى الله عليه وسلم عاشر عشرة فقال الرجل من الأنصار من أكبس الناس الحديث وسبأني هذا السياق للمصنف في آخر الكتاب وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن العباس حدثنا ابراهيم بن اسحق الحرابي حدثنا الحسن بن موسى حدثنا اسمعيل بن عباس عن العلاء بن عتبة عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عمر قال قام في فقال يا رسول الله أي المؤمنين أكبس قال أكثرهم للموت ذكرنا أو أحسنهم استعدادا قبل أن ينزل به أولئك الاكياس رواه أبو سهل بن مالك وحسن بن غيلان وزيد بن أبي مالك وقره بن تيس ومعاوية بن عبد الرحمن عن عطاء مثله ورواه مجاهد عن ابن عمر نحوه (وانما أنزلت هذه الآية حيث أذن بلال) رضى الله عنه (يوم الفتح على الكعبة فقال الحرث بن هشام) بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم من مسلمة الفتح وكان من سادات قومه (وسهل بن عمرو) بن عبد شمس بن عبدود العامري القرشي أبو زيد خطيب قريش أسلم يوم الفتح (وخالد بن أسيد) بن أبي العيص بن أمية الأموي أخو عتاب أسلم يوم الفتح وكان فيه تيه شديد (هذا العبد الأسود يؤذن فقال تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم) روى ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل عن ابن أبي مليكة قال لما كان يوم الفتح رقى بلال فاذن على الكعبة فقال بعض الناس أهذا العبد الأسود يؤذن على ظهر الكعبة وقال بعضهم ان يخطب الله هذا يغره فنزلت الآية وروى ابن المنذر عن ابن جريج قال أذن بلال يوم الفتح على الكعبة فقال الحرث بن هشام أهذا العبد حين يؤذن على الكعبة فقال خالد بن أسيد الحمد لله الذي أكرم أسيدا ان يرى هذا وقال سهل بن عمرو ان بكره الله هذا ينزل فيه وسكت أبو سفيان فنزلت الآية (وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية) بضم العين المهملة وكسر الواو وحده ونشد يد التقنية المفتوحة (أي) نخوتها (وكبرها كلكم بنو آدم وآدم) خلق (من تراب) قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة روى الزمذى أيضا من حديث ابن عمر وقال غريب اه قلت لفظ أبي داود ان الله عز وجل قد أذهب عنكم عبية الجاهلية ونفروا بالاباء مؤمن تقي وفاجر شقي أنتم بنو آدم وآدم من تراب ليدع رجال نفروهم باقوام انما هم خم من خم جهنم أوليكون أهون على الله من الجمع لان التي تدفع بانفها التثنية هذا اللفظ وقد تقدم بعضه للمصنف قريبا هكذا رواه أحمد والبيهقي وأما لفظ الترمذي من حديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف يوم الفتح على راحلته يستلم الأركان بمحجنه فلما خرج فلم يجد مناخرا فزل على أيدي الرجال فطهروا حمدا لله وأنشئ عليه وقال الحمد لله الذي أذهب عنكم عبية الجاهلية وتكبرها بالآباء الناس رجلا ن برقي كريم على الله وفاجر شقي هين على الله والناس بنو آدم وخلق الله آدم من تراب قال الله تعالى يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل الى قوله خببرتم قال أقول قولي هذا وأستغفر الله لي ولكم وهكذا رواه عبد بن حميد وابن أبي شيبة وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب وروى البيهقي من حديث أبي أمامة رفعه ان الله أذهب نخوة الجاهلية وتكبرها بالآباء كلكم لآدم وحواء كلف الصاع بالصاع وان أكرمكم عند الله أتقاكم) وقال صلى الله عليه وسلم يا معشر

ثم ذكر فائدة النسب فقال
وجعلناكم شعوبا وقبائل
لتعارفوا ثم بين ان الشرف
بالتقوى لا بالنسب فقال
ان أكرمكم عند الله
أتقاكم ولما قيل لرسول
الله صلى الله عليه وسلم
من أكرم الناس من
أكبس الناس لم يقل من
ينتمي الى نسبي ولكن قال
أكرمهم أكثرهم للموت
ذكرنا وأشدهم استعدادا
وانما أنزلت هذه الآية حين
أذن بلال يوم الفتح على
الكعبة فقال الحرث بن
هشام وسهل بن عمرو
وخالد بن أسيد هذا العبد
الأسود يؤذن فقال تعالى
ان أكرمكم عند الله
أتقاكم وقال النبي صلى
الله عليه وسلم ان الله قد
أذهب عنكم عبية الجاهلية
أي كبرها كلكم بنو آدم
وآدم من تراب وقال النبي
صلى الله عليه وسلم يا معشر

قريش لاتأني الناس بالاعمال يوم القيامة وتأوني بالدنيا تحملونها على رقابكم تقولون يا محمد يا محمد فأقول هكذا أي فأعرض عنكم قال العراقي رواه الطبراني من حديث عمران بن حصين الا انه قال يا معشر بني هاشم وسنده ضعيف اه قلت صدر الحديث رواه البخاري في التاريخ وابن عساكر من رواية شرح بن الحرث عن أبي أمامة والحرث بن الحرث الغامدي وكثير بن مرة وعمر بن الاسود معا وليظنه يا معشر قريش لا ألفين أناس يا تون يعقرون الجنة وتأون تعقرون الدنيا اللهم لا أحسن لقريش أن يفسدوا ما أصلحت أمي الحديث وروى الحكيم الترمذي في نوادر الاصول من حديث أبي هريرة يابني عبد مناف يابني عبد المطلب يا فاطمة بنت محمد يا صفية بنت عبد المطلب عمة رسول الله أشبثوا أنفسكم لا أغني عنكم من الله شيئا سلوني من مالي ما شئتم واعلموا أن أولى الناس بي يوم القيامة المتقون وأن تكونوا أنتم مع قرابتكم فذلك لا يأتيني الناس بالاعمال وتأوني بالدنيا تحملونها على أعناقكم فتقولون يا محمد فأقول هكذا ثم تقولون يا محمد فأقول هكذا أعرض بوجهي عنكم فتقولون يا محمد أنا فلان بن فلان فأقول اما النسب فأعرف وأما العمل فلا أعرف نبذتم الكتاب فارجعوا فلا قرابة بيني وبينكم وأما لفظ الطبراني من حديث عمران بن حصين يابني هاشم ان أوليائي منكم المتقون يابني هاشم اتقوا النار ولو بشقعة يابني هاشم لا ألفينكم تأون بالدنيا تحملونها على ظهوركم وتأون بالآخرة يحملونها (فبين انهم ان مالوا الى الدنيا لم ينفعهم نسب قريش ولما نزل قوله تعالى وأندرعشيرة تلك الاقرب بين ناداهم بطنا بعد بطن) فقال يابني عبد مناف يابني عبد المطلب (حتى قال يا فاطمة بنت محمد يا صفية بنت عبد المطلب عمة رسول الله اعمالا لانفسكم فاني لا أغني عنكم من الله شيئا) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة ورواه مسلم من حديث عائشة اه قلت ورواه الحكيم من حديث أبي هريرة وتقدم سياقه قبل هذا وعند البيهقي يا فاطمة بنت محمد اشترى نفسك من النار ولو بشقعة براءة عائشة لا يرجع من عندك سائل ولو بظلف محرق ورواه الترمذي من حديث عائشة وقال حسن غريب يا صفية بنت عبد المطلب يا فاطمة بنت محمد يابني عبد المطلب اني لأملك لكم من الله شيئا سلوني من مالي ما شئتم وأما لفظ مسلم من حديث أبي هريرة يابني كعب بن لؤي انقذوا أنفسكم من النار يابني مرة بن كعب انقذوا أنفسكم من النار يابني عبد شمس انقذوا أنفسكم من النار يابني عبد مناف انقذوا أنفسكم من النار يابني هاشم انقذوا أنفسكم من النار يابني عبد المطلب انقذوا أنفسكم من النار يا فاطمة انقذ نفسك من النار فاني لأملك لكم من الله شيئا ورواه كذلك النسائي ولفظ أحمد والترمذي من حديث أبي هريرة يا معشر قريش انقذوا أنفسكم من النار فاني لأملك لكم من الله ضرا ولا نفعا يا معشر بني عبد مناف انقذوا أنفسكم من النار فاني لأملك لكم من الله ضرا ولا نفعا يا معشر بني قصي انقذوا أنفسكم من النار فاني لأملك لكم من الله ضرا ولا نفعا يا معشر بني عبد المطلب انقذوا أنفسكم من النار فاني لأملك لكم من الله ضرا ولا نفعا يا فاطمة بنت محمد انقذ نفسك من النار فاني لأملك لك من الله ضرا ولا نفعا (فمن عرف هذه الامور عرف أن شرفه بقدر تقواه وقد كان من عادة آبائه التواضع اقتدى بهم في التقوى والتواضع والا كان طاعنا في نسب نفسه بلسان حاله مهمما انتمى اليهم ولم يشبههم في التواضع والتقوى والخوف والاشفاق فان قلت فقد قال صلى الله عليه وسلم بعد قوله لفاطمة وصفية فاني لا أغني عنكم من الله شيئا الا ان لك رجسا سابلها بيلالها وقال عليه السلام أترجو

قريش لاتأني الناس بالاعمال يوم القيامة وتأوني بالدنيا تحملونها على رقابكم تقولون يا محمد يا محمد فأقول هكذا أي فأعرض عنكم فبين انهم ان مالوا الى الدنيا لم ينفعهم نسب قريش ولما نزل قوله تعالى وأندرعشيرة تلك الاقرب بين ناداهم بطنا بعد بطن حتى قال يا فاطمة بنت محمد يا صفية بنت عبد المطلب عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم اعمالا لانفسكم فاني لا أغني عنكم من الله شيئا فمن عرف هذه الامور وعلم ان شرفه بقدر تقواه وقد كان من عادة آبائه التواضع اقتدى بهم في التقوى والتواضع والا كان طاعنا في نسب نفسه بلسان حاله مهمما انتمى اليهم ولم يشبههم في التواضع والتقوى والخوف والاشفاق فان قلت فقد قال صلى الله عليه وسلم بعد قوله لفاطمة وصفية فاني لا أغني عنكم من الله شيئا الا ان لك رجسا سابلها بيلالها وقال عليه السلام أترجو

سليم شفاعتي ولا برجوها بنوعه المطلب فذلك يدل على انه شخص قرابته بالشفاعة فاعلم ان كل مسلم فهو منتظر شفاعته رسول الله صلى الله عليه وسلم والنسب ايضا جد بران برجوها لكن بشرط ان يبقى الله ان يغضب عليه فانه ان يغضب عليه فلا يأذن لاحد في شفاعته لان الذنوب منقسمة الى ما يوجب المقت فلا يؤذن في الشفاعة له والى ما يعنى عنه بسبب (٤٢١) الشفاعة كالذنوب عند مالوك الدنيا فان كل ذى مكانة عند الملك

لا يقدر على الشفاعة فيما اشد عليه غضب الملك فن الذنوب ما لا تنجي منه الشفاعة وعنه العبارة بقوله تعالى ولا يشفعون الا من ارتضى وبقوله من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه وبقوله ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذنه وبقوله فما تنفعهم شفاعتنا الشافعين واذا انقسمت الذنوب الى ما يشفع فيه والى ما لا يشفع فيه وجب الخوف والاشفاق لاحتماله ولو كان كل ذى ذنب تقبل فيه الشفاعة لما أمر قريشا وهم خيار البطون من القبائل (بالطاعة) والامثال لاوامر الله تعالى (ولما نهى فاطمة) رضى الله عنها وهي بضعة من جسده صلى الله عليه وسلم (عن المعصية) ولما أمرها ان تشتري نفسها من الله تعالى (ولكان يأذن لها في اتباع الشهوات لتكمل لذتها في الدنيا) بها (ثم يشفع لها في الآخرة لتكمل لذتها في الآخرة) فتكون قد جمعت بين اللذتين (فالانهم ماله في الدنيا وترك التقوى اعتمادا على رجاء الشفاعة يضاهي انهم ماله المريض في شهواته) وانبساطه فيها (اعتمادا على طبيب حاذق) بصير بالمعالجة (مشفق من أب أو أخ أو غيره) ممن يعتمد على محبته (وذلك جهل لان سعى الطبيب وهمته وحذقه) انما (ينفع في ازالة بعض الامراض لاني كلها فلا يجوز ترك الجمة) التي هي رأس الدواء (مطلقا اعتمادا على مجرد الطب بل للطبيب أثر على الجمة ولكن في الامراض الخفيفة) السهلة التي يرحى بها جلتها البرء من قرب (وعند غلبة اعتدال المزاج) وأما عند فساده فلا ينجح تدبير الطبيب فيه الا قليلا (فهكذا ينبغي أن يفهم عناية الشفعاء من الانبياء والصالحين والاقارب والاجانب فانه كذلك قطعوا ذلك لازل الخوف والحذر) والاشفاق (وكيف يزيل وخير الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه) بمقتضى الخبر خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم (وقد كانوا يمتنون أن يكونوا بهائم) كما تقدم من قول عمر رضى الله عنه لئن كنت كبشالاهلى فذبحوني وأكلوني كل ذلك (من خوف الآخرة) وهول المطلاع هذا (مع كمال تقواهم وحسن أعمالهم وصفاء قلوبهم و) مع (ماسمعه من وعده رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم بالجنة خاصة) يشير الى ما رواه ابن أبي شيبة وأحمد وابن منيع وابن أبي عاصم وأبو نعيم في الجمة والضياء من حديث سعيد بن زبير رفعه أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلى في الجنة وطه في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن أبي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة ورواه أيضا أحمد والترمذي وأبو نعيم في المعرفة وابن عساكر من رواية عبد الرحمن بن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن جده رفعه بهذا (وشائر المسلمين بالشفاعة عامة)

سليم شفاعتي ولا برجوها بنوعه المطلب فذلك يدل على انه شخص قرابته بالشفاعة فاعلم ان كل مسلم فهو منتظر شفاعته رسول الله صلى الله عليه وسلم والنسب ايضا جد بران برجوها لكن بشرط ان يبقى الله ان يغضب عليه فانه ان يغضب عليه فلا يأذن لاحد في شفاعته لان الذنوب منقسمة الى ما يوجب المقت فلا يؤذن في الشفاعة له والى ما يعنى عنه بسبب (٤٢١) الشفاعة كالذنوب عند مالوك الدنيا فان كل ذى مكانة عند الملك لا يقدر على الشفاعة فيما اشد عليه غضب الملك فن الذنوب ما لا تنجي منه الشفاعة وعنه العبارة بقوله تعالى ولا يشفعون الا من ارتضى وبقوله من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه وبقوله ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذنه وبقوله فما تنفعهم شفاعتنا الشافعين واذا انقسمت الذنوب الى ما يشفع فيه والى ما لا يشفع فيه وجب الخوف والاشفاق لاحتماله ولو كان كل ذى ذنب تقبل فيه الشفاعة لما أمر قريشا وهم خيار البطون من القبائل (بالطاعة) والامثال لاوامر الله تعالى (ولما نهى فاطمة) رضى الله عنها وهي بضعة من جسده صلى الله عليه وسلم (عن المعصية) ولما أمرها ان تشتري نفسها من الله تعالى (ولكان يأذن لها في اتباع الشهوات لتكمل لذتها في الدنيا) بها (ثم يشفع لها في الآخرة لتكمل لذتها في الآخرة) فتكون قد جمعت بين اللذتين (فالانهم ماله في الدنيا وترك التقوى اعتمادا على رجاء الشفاعة يضاهي انهم ماله المريض في شهواته) وانبساطه فيها (اعتمادا على طبيب حاذق) بصير بالمعالجة (مشفق من أب أو أخ أو غيره) ممن يعتمد على محبته (وذلك جهل لان سعى الطبيب وهمته وحذقه) انما (ينفع في ازالة بعض الامراض لاني كلها فلا يجوز ترك الجمة) التي هي رأس الدواء (مطلقا اعتمادا على مجرد الطب بل للطبيب أثر على الجمة ولكن في الامراض الخفيفة) السهلة التي يرحى بها جلتها البرء من قرب (وعند غلبة اعتدال المزاج) وأما عند فساده فلا ينجح تدبير الطبيب فيه الا قليلا (فهكذا ينبغي أن يفهم عناية الشفعاء من الانبياء والصالحين والاقارب والاجانب فانه كذلك قطعوا ذلك لازل الخوف والحذر) والاشفاق (وكيف يزيل وخير الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه) بمقتضى الخبر خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم (وقد كانوا يمتنون أن يكونوا بهائم) كما تقدم من قول عمر رضى الله عنه لئن كنت كبشالاهلى فذبحوني وأكلوني كل ذلك (من خوف الآخرة) وهول المطلاع هذا (مع كمال تقواهم وحسن أعمالهم وصفاء قلوبهم و) مع (ماسمعه من وعده رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم بالجنة خاصة) يشير الى ما رواه ابن أبي شيبة وأحمد وابن منيع وابن أبي عاصم وأبو نعيم في الجمة والضياء من حديث سعيد بن زبير رفعه أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلى في الجنة وطه في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن أبي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة ورواه أيضا أحمد والترمذي وأبو نعيم في المعرفة وابن عساكر من رواية عبد الرحمن بن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن جده رفعه بهذا (وشائر المسلمين بالشفاعة عامة)

وحذقه تنفع في ازالة بعض الامراض لاني كلها فلا يجوز ترك الجمة مطلقا اعتمادا على مجرد الطب بل للطبيب أثر على الجمة ولكن في الامراض الخفيفة وعند غلبة اعتدال المزاج فهكذا ينبغي أن تفهم عناية الشفعاء من الانبياء والصالحين والاقارب والاجانب فانه كذلك قطعوا ذلك لازل الخوف والحذر وكيف يزيل وخير الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه وقد كانوا يمتنون أن يكونوا بهائم من خوف الآخرة مع كمال تقواهم وحسن أعمالهم وصفاء قلوبهم وماسمعه من وعده رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم بالجنة خاصة وشائر المسلمين بالشفاعة عامة

ولم يتكأوا عليه ولم يفارق الخوف والخشوع قلوبهم فكيف يجب بنفسه ويتكأ على الشفاعة من ليس له مثل محبتهم وسابقتهم والخامس
العجب بنسب السلاطين الظلمة وأعوانهم دون نسب الدين والعلم وهذا غاية الجهل وعلاجه أن يتفكر في مخازيهم ومآثرهم من الظلم على
عباد الله والفساد في دين الله وأنهم المقوقون عند الله تعالى ولو نظر إلى صورهم في النار وأنتانهم وأقدارهم لاستنكف منهم ولتبرأ من
الانتساب إليهم ولأنكر على من نسب إليهم استقداراً واستحقاقاً لهم ولو انكشف له ذلك في القيامة وقد تعلق الخصماء بهم والملائكة
أخذون بنواصيرهم يجرهم (٤٢٢) على وجوههم إلى جهنم في مقام العباد لتبرأ إلى الله منهم ولما كان انتسابه إلى الكلب والخنزير

يشير إلى ما رواه الحرب بن أبي أسامة من حديث أبي هريرة شفاعتي إن شهد أن لا إله إلا الله خذني بصدق
لسانه قلبه وقلبه لسانه (ولم يتكأوا عليه ولم يفارق الخشوع والخوف قلوبهم فكيف يجب بنفسه ويتكأ
على الشفاعة من ليس له مثل محبتهم وسابقتهم) وتعوأهم وإخلاصهم (الخامس العجب بنسب السلاطين
الظلمة وأعوانهم) والافتخار به (دون نسب الدين والعلم وهذا غاية الجهل وعلاجه أن يتفكر في
مخازيهم) وفضائحهم (ومآثرهم) والظلم والتمدن على عباد الله والفساد في دين الله وأنهم مقوقون
عند الله ولو نظر إلى صورهم في النار) وقد امتعشوا واصراراً (و) نظراً إلى (أقدارهم وأنتانهم) مما
يسئل من أحسادهم (لا تستنكف منهم ولتبرأ من الانتساب إليهم ولأنكر على من نسب إليهم استقداراً
لهم واستحقاقاً ولو انكشف له ذلك في القيامة) ومهانتهم (وقد تعلق الخصماء بهم) يطالبونهم
بمقوقهم (والملائكة يأخذون بنواصيرهم) وأقدارهم (يجرهم) على وجوههم إلى جهنم في مقام
العباد لتبرأ إلى الله منهم ولما كان انتسابه إلى الكلب والخنزير أحب إليه من الانتساب إليهم فحق أولاد
الظلمة أن عصمهم الله تعالى من ظلمهم أن يشكر الله تعالى على سلامة دينهم ويستغفروا لآثامهم أن
كانوا مسلمين وأما العجب بنسبهم فجعل السادس العجب بكنة العدد من الأولاد (والأحفاد والأبواب
(والخدم والغلمان والعشيرة والأقارب والأنصار) والأعوان (والاتباع كما قال الكفار نحن أكثر
أموالاً وأولاداً) فاعجبوا بكثرتهم (وكما قال المؤمنون يوم حنين لا تغلب اليوم عن قلة) إذا عجبوا بكنة
المؤمنين وكانوا اثني عشر ألفاً سوى من خرج معهم من مشركي مكة نحو الثمانين مساعداً لهم (وعلاجه
مآذ كرهناه في الكبر وهو أن يتفكر في ضعفه وضعفهم وأن كلهم عبيد وعجز لا يمكن أن يكون لأنفسهم ضراً ولا
نفعاً وكم من قلة قايلاً غلبت قلة كثيرة باذن الله) كما جرت به عادة الله وما النصر إلا من عند الله (ثم كيف
يجب بهم وأنهم سيفترقون عنه إذا مات في قبره ذليلاً مهيناً وحده لا يرافقه ولد ولا أهل ولا قريب
ولا جيم ولا عشيرة) عن كان يعتمد عليه وينتفع به (فيسلمونه إلى البلي والحيات والعقارب والديدان)
ينتهون جسمه العزيز العلى وينتفشونه نهشاً حتى يصيروا في أجوافها (ولا يغنون عنه شيئاً وهو في
أحوج أوقاته إليهم وكذلك يجرى يوم القيامة) كما قال تعالى (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه
وصاحبته وبنيه) لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه (فأى خير فمن يفارقك في أشد أحوالك ويهرب
منك فكيف تعجب به ولا ينفعك في القبر والقيامة وعلى الصراط الاعمل) الصالح الذي قدمته بين يديك
(فكيف تتكأ على من لا ينفعك وتنسى نعم من ملك ضررك ونفعك وموتك وحياتك السابع العجب
بالمال كما قال تعالى) حكاية عن الكفار نحن أكثرأولاداً وأولاداً (قال تعالى إخباراً عن صاحب
أحدى الجنين إذ قال) أحدهما لصاحبه (أنا أكثر منك مالاً وأعز نفراً) أى أولاداً وأعواناً (ورأى
رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً غنياً جالساً بجانبه فقيراً فقبض منه وجمع ثيابه فقال صلى الله عليه
وسلم خشيت أن يعدوا إليك فقره) قال العراقي رواه أحمد في الزهد (وذلك للعجب بالغي وعلاجه أن

أحب إليه من الانتساب
إليهم فحق أولاد الظلمة أن
عصمهم الله من ظلمهم أن
يشكر الله تعالى على
سلامة دينهم ويستغفروا
لآثامهم أن كانوا مسلمين
فأما العجب بنسبهم فجعل
محض السادس العجب
بكنة العدد من الأولاد
والخدم والغلمان والعشيرة
والأقارب والأنصار والاتباع
كما قال الكفار نحن أكثر
أموالاً وأولاداً وكما قال
المؤمنون يوم حنين لا تغلب
اليوم من قلة وعلاجه
مآذ كرهناه في الكبر وهو أن
يتكأ في ضعفه وضعفهم
وأن كلهم عبيد وعجز لا يمكن
لأنفسهم ضراً ولا نفعاً وكم
من قلة قايلاً غلبت قلة كثيرة
باذن الله ثم كيف يجب بهم
وأنهم سيفترقون عنه إذا
مات في قبره ذليلاً
مهيناً وحده لا يرافقه أهل
ولا ولد ولا قريب ولا جيم
ولا عشيرة فيسلمونه إلى البلي
والحيات والعقارب والديدان
ولا يغنون عنه شيئاً وهو في
أحوج أوقاته إليهم وكذلك

يجري يوم القيامة يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه الآية فأى خير فمن يفارقك
في أشد أحوالك ويهرب منك وكيف تعجب به ولا ينفعك في القبر والقيامة وعلى الصراط الاعمل وفضل الله تعالى فكيف تتكأ على من
لا ينفعك وتنسى نعم من ملك ضررك وموتك وحياتك السابع العجب بالمال كما قال تعالى إخباراً عن صاحب الجنينين إذ قال أنا
أكثر منك مالاً وأعز نفراً ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً غنياً جالساً بجانبه فقيراً فقبض منه وجمع ثيابه فقال عليه السلام
أخشيت أن يعدوا إليك فقره وذلك للعجب بالغي وعلاجه أن

يتفكر في آفات المال وكثرة حقوقه وعظم غوائله و ينظر الى فضيلة الفقراء وسبقهم الى الجنة في القيامة تعالى ان المال نادورا وخلا أصلا
والى أن في اليهود من يزيد عليه في المال والى قوله عليه الصلاة والسلام بينما رجل يتجتر في حله له قد أعجبه نفسه اذا أمر الله الارض فأخذته
فهو يتجمل فيها الى يوم القيامة أشار به الى عقوبة إعجابه بما له ونفسه وقال أبو ذر كنت (٤٢٣) مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل

المسجد فقال لي يا أبا ذر ارفع رأسك فرفعت رأسي فاذا رجل عليه ثياب جياذم قال ارفع رأسك فرفعت رأسي فاذا رجل عليه ثياب خلة فقال لي يا أبا ذر هذا عند الله خير من قراب الارض مثل هذا وجميع ما ذكرناه في كتاب الزهد وكتاب ذم الدنيا وكتاب ذم المال بين حقارة الاغنياء وشرف الفقراء عند الله تعالى فكيف يتصور من المؤمن أن يحب بثروته بل لا يحب الا المؤمن عن خوف من تقصيره في القيام بحقوق المال في أخذه من حله ووضع في حقه ومن لا يفعل ذلك فقصيره الى الخزي والبوار فكيف يحب بعماله الثامن العجب بالرأى الخطا قال الله تعالى أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا وقال تعالى وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وقد أخبر صلى الله عليه وسلم أن ذلك يغلب على آخر هذه الامم وبذلك هلكت الامم السالفة اذا فرقت فرقا فكل معجب برأيه وكل حزب بما لديهم فرحون) بشر بذلك الى حديث أبي ثعلبة الخشني فاذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا وإعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بخاصه نفسك وهو عند أبي داود والترمذي وقد تقدم في أول هذا الكتاب (وجميع أهل البدع والضلال انما أصروا عليها) أي على بدعهم (العجب بهم بارائهم والعجب بالبدعة هو استحسن ما يسوق اليه الهوى والشهوة مع ظن كونه حقا) وصوابا (وعلاج هذا العجب أشد من غيره لان صاحب الرأي الخطا جاهل بخطئه ولوعرفه لتركه) وبأشرا أسباب ما يضاؤه (ولا يعالج الداء الذي لا يعرف والجهل داء لا يعرف فتعسر مداوانه جدا لان العارف يقدر على أن يبين للجاهل جهله ويزيله عنه) بحسن العبارة والالقاء (الا اذا كان معجبا بجهله ورأيه فانه لا يصنى الى العارف) ولا يرفع له رأسا (ويتهمه فقد سلط الله عليه بلية تهلكه وهو يظن انعمه فكيف

يتفكر في آفات المال) التي تعرض بسببه (وكثرة حقوقه وعظم غوائله) أي دواهبه (وينظر الى فضيلة الفقراء وسبقهم الى الجنة في القيامة) قبل الاغنياء بخمسمائة علم كـ تقدم ذلك في الاخبار (والى أن المال نادورا وخلا) أي يغدو نادورا وروح أخرى لا اعتماد عليه (ولا أصل له والى أن في اليهود) والنصارى (من يزيد عليه في المال) كما هو مشاهد (والى قوله صلى الله عليه وسلم بينما رجل يتجتر في حله له أعجبه نفسه اذا أمر الله الارض فأخذته فهو يتجمل فيها الى يوم القيامة) رواه الشيخان من حديث أبي هريرة وقد تقدم في أول هذا الكتاب (أشار به الى عقوبة إعجابه بما له ونفسه وقال أبو ذر) رضي الله عنه (كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد فقال يا أبا ذر ارفع رأسك) قال (فرفعت رأسي فاذا رجل عليه ثياب خلة) بالضم جمع خاق بحركة يقال فوب خلق وثياب خلقان وقد خلق ككرم اذا بلى وتقطع (فقال لي يا أبا ذر هذا عند الله خير من قراب الارض مثل هذا) والقراب بالكسر مصدر قراب الامر اذا دانه يقال لوجاء بقراب الارض أي بما يقاربها ولو أن في قراب الارض ذهباً أي ما يقارب ملاءها قال العراقي رواه ابن حبان في صحيحه اه قلت لكن لفظه يا أبا ذر انظر الى أرفع رجل في المسجد في عينك قال فنظرت فاذا رجل عليه حلة قلت هذا قال انظر الى أرفع رجل في المسجد قال فنظرت فاذا رجل عليه خلاف قلت هذا قال والذي نفسي بيده لهذا عند الله يوم القيامة خير من ملء الارض مثل هذا وهكذا رواه أيضا أحمد وهناد كلاهما في الزهد وأبو يعلى في المسند والرويانى والحاكم والضياء في المختارة (وجميع ما ذكرناه في كتاب الزهد وكتاب ذم الدنيا وكتاب ذم المال بين حقارة الاغنياء وشرف الفقراء عند الله تعالى) فكيف يتصور من المؤمن أن يحب بثروته (أي كثره ماله) بل لا يحب الا المؤمن عن خوف من تقصيره في القيام بحقوق المال وأخذه من حله ووضع في حقه (والى يقوم بتلك الحقوق ومن لا يفعل ذلك) أي لا يأخذ المال من حيث الحلال ثم اذا أخذه كذلك لا يضعه في حقه (فقصيره الى الخزي والبوار) أي الهلاك (فكيف) يتصور أن (يجب بعماله الثامن العجب بالرأى الخطا) قال الله تعالى أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا) أي زين له الشيطان في عينه فأعجب (وقال تعالى) في حق الاخسر من أعمالا (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وقد أخبر صلى الله عليه وسلم ان ذلك) أي الإعجاب بالرأى الخطا (يغلب على آخر هذه الامم) انه (بذلك هلكت الامم السالفة اذا فرقت فرقا فكل معجب برأيه وكل حزب بما لديهم فرحون) بشر بذلك الى حديث أبي ثعلبة الخشني فاذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا وإعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بخاصه نفسك وهو عند أبي داود والترمذي وقد تقدم في أول هذا الكتاب (وجميع أهل البدع والضلال انما أصروا عليها) أي على بدعهم (العجب بهم بارائهم والعجب بالبدعة هو استحسن ما يسوق اليه الهوى والشهوة مع ظن كونه حقا) وصوابا (وعلاج هذا العجب أشد من غيره لان صاحب الرأي الخطا جاهل بخطئه ولوعرفه لتركه) وبأشرا أسباب ما يضاؤه (ولا يعالج الداء الذي لا يعرف والجهل داء لا يعرف فتعسر مداوانه جدا لان العارف يقدر على أن يبين للجاهل جهله ويزيله عنه) بحسن العبارة والالقاء (الا اذا كان معجبا بجهله ورأيه فانه لا يصنى الى العارف) ولا يرفع له رأسا (ويتهمه فقد سلط الله عليه بلية تهلكه وهو يظن انعمه فكيف

والضلال انما أصروا عليهم بالعجب بارائهم والعجب بالبدعة هو استحسن ما يسوق اليه الهوى والشهوة مع ظن كونه حقا وعلاج هذا العجب أشد من علاج غيره لان صاحب الرأي الخطا جاهل بخطئه ولوعرفه لتركه ولا يعالج الداء الذي لا يعرف والجهل داء لا يعرف فتعسر مداوانه جدا لان العارف يقدر على أن يبين للجاهل جهله ويزيله عنه (الا اذا كان معجبا برأيه وجهله فانه لا يصنى الى العارف) ويتهمه فقد سلط الله عليه بلية تملكه وهو يظن انعمه فكيف

يمكن علاجه وكيف يطلب الهرب مما هو سبب سعادته في اعتقاده وانما علاجه على الجملة أن يكون منهما رأيه أبدا لا يتغير به الا أن يشهد له قاطع من كتاب أو سنة أو دليل عقل صحيح (٤٢٤) جامع لشروط الأدلة ولن يعرف الانسان أدلة الشرع والعقل وشروطها ومكان

يمكن علاجه وكيف يطلب الهرب مما هو سبب سعادته في اعتقاده) فهذا سبب عسر المداواة (وانما علاجه على الجملة أن يكون منهما رأيه أبدا لا يتغير به الا أن يشهد له قاطع من كتاب أو سنة أو دليل عقل صحيح جامع لشروط الأدلة) يمكن التوصل بصحيح النظر فيه الى حصول المطالب (ولن يعرف الانسان أدلة الشرع والعقل وشروطها ومكان الغلط منها الا بقرينة تامة) راجحة (وعقل ثابت) وذهن صحيح (وجدوتشهر في الطلب) قد عرف به وأكسب عليه (وممارسة في الكتاب والسنة) بكثرة المراجعة لهم في كل مهمة (ومجاسة لاهل العلم طول العمر ومداولة العلوم) مع أهلها اللقاء وتقريرا ومباحثة (ومع ذلك فلا يؤمن عليه الغلط في بعض الامور) كما هو من عوائد البشر (والصواب لمن لم يتفرغ لاستغراق عمره في العلم أن لا يخوض في المذاهب) وما فيها من الآراء والاختلافات (ولا يصفي اليها ولا يسميها) فانه لو ثبت تشبها للفكر وحيرة في المقام وأحوال مختلفة تتولد منها وصف التعصب ما ان أخذ اليها كانت سببا لهلاك باطنه (ولكن يعتقد أن الله تعالى واحد لا شريك له وانه ليس كمثل شيء وهو السميع البصير وان رسوله صلى الله عليه وسلم (صادق فيما أخبر به) وبلغه (ويتبع سنة السلف) ويسلك على منهاجهم بما تلقوه من شيوخه ومن مطالعة كتب القوم (ويؤمن بجميع ما جاء به الكتاب والسنة من غير بحث وتنقيح وسؤال عن تفصيل) ما أجل فيه أو أشبه اليه (بل يقول آمنا وصدقنا) فهذا هو الايمان الاجمالي (ويشتغل) بعد ذلك (بالتقوى واجتناب المعاصي) وبجانبه الرذائل المسقطه للمروعة (وأداء الطاعات) كما أمر بها (والشفقة على المسلمين) فلا يالو في نصهم ولا يحقرهم ولا يذلهم (وسائر الاعمال) الصالحة (فان خاض في المذاهب والبدع والتعصب في العقائد) فقد شغل نفسه بغير الاهم بل ربما هلك من حيث لا يشعر هذا حق كل من عزم على أن يشتغل في عمره بشيء غير العلم فانه يكفيه القدر المذكور (فاما الذي عزم على التجرد للعلم فأقول مهم له معرفة الدليل وشروطه) وهو مبين في كتب الاصول (وذلك مما يطول الامر فيه) لانه متوقف على تحصيل فنونها يتدرج على معرفة شروط الدليل فالاعمار تفتي وهو لم يحصل بعد حتى يأتيه الموت وهو يتحسر على فوات مقصوده (والوصول الى اليقين والمعرفة في أكثر المطالب شديد) عسر

كيف الوصول الى سعادته ودونها * قل الجبال ودونها ختوف

(لا يقدر عليه الا الاقوياء المؤيدون بنور الله تعالى) اذن أيذب نوره انكشفت له غوامض الحقائق من وراء حجاب وانضحت له وجوه الصواب بالارتباب (وهو عز زال وجود جدا) لما استحوذ الشيطان والنفس الامارة على غالب الطالبين وآثروا دنياههم على آخرتهم يجعلهم مباحين له في شبكة يصطادون بها الغافلين (فنسأل الله تعالى العصمة من الضلال ونعوذ به من الاغترار بخيالات الجهال) انه سميع قريب مجيب والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد خاتم الانبياء والمرسلين وعلى آله الاثمة الاطهرين وأصحابه الكرام الفاضلين وبه تم شرح كتاب ذم الكبر والعجب بحمد الله الذي بنعمته تتم الصالحات كان الفراغ من تسويده في مجالس آخرها في الساعة الخامسة من نهار الاحد لاربعة بقين من شهر ربيع الآخر من شهر سنة ١٢٠٠ أحسن الله ختامها قال المؤلف وذلك على يد مؤلفه العبد الفقير الى مولاه أبي الفيض محمد مرتضى الحسيني لطف الله به وأحسن اليه بمكة وكرمه حامدا لله ومصليا ومحمدا ومحسبلا ومحمولا

(بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما الله ناصر كل صابر)

الحمد لله الذي علا بحوله * ودنا بطوله * ما غن كل غنيمة وفن كل عظمة وأذل احده على

الغلط فيها الا بقرينة تامة وعقل ناقد وجدوتشهر في الطلب وممارسة للكتاب والسنة ومجاسة لاهل العلم طول العمر ومداولة العلوم ومع ذلك فلا يؤمن عليه الغلط في بعض الامور والصواب لمن لم يتفرغ لاستغراق عمره في العلم أن لا يخوض في المذاهب ولا يصفي اليها ولا يسميها ولكن يعتقد أن الله تعالى واحد لا شريك له وانه ليس كمثل شيء وهو السميع البصير وأن رسوله صادق فيما أخبر به ويتبع سنة السلف ويؤمن بجميع ما جاء به الكتاب والسنة من غير بحث وتنقيح وسؤال عن تفصيل بل يقول آمنا وصدقنا يشتغل بالتقوى واجتناب المعاصي وأداء الطاعات والشفقة على المسلمين وسائر الاعمال فان خاض في المذاهب والبدع والتعصب في العقائد هلك من حيث لا يشعر هذا حق كل من عزم على أن يشتغل في عمره بشيء غير العلم فاما الذي عزم على التجرد للعلم فأقول مهم له معرفة الدليل وشروطه وذلك مما يطول الامر فيه والوصول الى اليقين والمعرفة في أكثر

المطالب شديد لا يقدر عليه الا الاقوياء المؤيدون بنور الله تعالى وهو عز زال وجود جدا فنسأل الله تعالى العصمة من الضلال ونعوذ به من الاغترار بخيالات الجهال تم كتاب ذم الكبر والعجب والحمد لله وحده وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

عواطف كرمه * وسوابغ نعمه * ونؤمن به أولاباديا * واستهديه قريباهاديا * واستعينه قادرا
 قاهرا * وأقول عليه كافيا نصرا * وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله الذي أرسله لانتفاذ أمره *
 وانتهاء عذره * وتقديم نذره * فبلغ الرسالة صادعاهما * وجعل على الحججة دالاعليها * وأقام اعلام
 الاهتداء ومنار الضياء * وجعل امراض الاسلام متينة وعرى الايمان به وثيقة صلى الله عليه وعلى آله
 الامعة الاطهار * وأصحابه الانجاء الاخيار * والتابعين لهم باحسان الى مابعد القرار * وسلم تسليميا
 كثيرا * وبعد فهذا شرح (كتاب ذم الغرور) وهو العاشر من الربع الثالث من كتاب الاحياء للامام أبي
 حامد الغزالي قدس الله سره * وواصل الينا فتوحه وبره * أوضحت فيه سبل النجاة لالسالكين ونهت فيه
 على جل من فواتد توقظ المغترين * وكشفت فيه عن رموز عجب الخفا * وأوردت فيه من زبد اشارات القوم
 بمبارق وصفا * سالكم مسلك الاجاز المبيد * معرضا عن التطويل المحل للمريد * سائلامن الله الاعانة
 والتوفيق * والهداية الى ابتهاج الطريق * انه ولى كل مامول * والحري باجابة السؤل قال المصنف رحمه الله
 تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي بيده مقاليد الامور) أي مفاتيحها جمع اقليد بالكسر معرب
 كليل وهذا كما قالوا ملايح ومشايه ومحاسن ومذا كبر أو جمع مقاليد أو مقلاد وبه فسر مجاهد قوله تعالى له
 مقاليد السموات والارض فقال أي مفاتيحها وقال السري أي خزائنها فهذا قد فسر المقالة بدخلائن
 ونؤيده قوله تعالى والله خزائن السموات والارض وأحسن ما فسر القرآن بالقرآن وشاهد الاقليد قول تبع
 واقناه من الدهر سينا * وجعلنا لبابه اقليدا

(وبقدرته مفاتيح الخيرات والشرور) فاسم خبر أو شر الا ومفتاحه في قبضة قدرته وحيطه قهره اذ هو
 القادر المطلق أي لا يمكنها ولا يمكن من التصرف فيها غيره وهو كناية عن كمال قدرته وحفظه للامور وفي
 الجملتين مزيد دلالة على الاختصاص لان الخزائن لا يدخلها ولا يتصرف فيها الا من بيده مفاتيحها (مخرج
 أولياته) هدايته وتوفيقه (من الظلمات) ظلمات الجهل وتباعد الهوى وقبول الوسوس والشبهة
 المؤدية الى الكفر (الى النور) أي الهدى الموصل للايمان (ومورد أعدائه) ممن ثبت في علمه انه
 لا يؤمن (ورطبات الغرور) والشبهات وذلك لفساد استعدادهم وانهم ما كهم في الشهوات وأصل
 الغرور الغفلة وسكون النفس الى ما وافق الهوى ويميل اليه الطبع (والصلاة على) سيدنا (محمد
 مخرج الخلائق من الديجور) أي من ظلمة الشكوك والشبهات الى نور اليقين والبيانات وأصل
 الديجور ظلمة الليل وشدة سواده والجمع دياجير ويستعار لظلمات الكفر والجور وفساد العقائد
 (وعلى آله وأصحابه الذين لم تغرهم الحياة الدنيا) أي لم تأخذهم غرة بالكسرو هي الخصلة التي يغتر بها
 ظاهرها حسن وماؤها قبيح (ولم يغرهم بالله الغرور) كصبر كل ما يغرك من مال وجاه وشهوة
 وشيطان وقد فسر الشيطان بالدينا لانها تضر وتضرع فاما الشيطان فهو أقوى الغاوين وأخبثهم
 واغتراره بالانسان بان يرقبه التوبة والمغفرة فيجسره على المعاصي (صلاة تتوالى) أي تتضاعف وتذكر
 (على عمر الدهور) على مرور أزمان بعد أزمان بحيث لا تنقطع (ومكر الساعات والشهور) والمكر بمعنى
 الامر أي على مرور كل ساعة من الساعات في ضمن الايام والليالي من الشهور والليالي (أما بعد ففتح
 السعادة) التي هي معاونة الامور الالهية للانسان على نيل الخير (التيقظ) أي الانتباه (والفطنة) وهي
 سرعة هجوم النفس على حقائق معاني ما تورد الحواس عليها (ومنبيع الشقاوة) وهي ضد السعادة ومنبيع
 كل شيء أصله (الغرور والغفلة) تقدم معنى الغرور قريبا والغفلة عبارة عن فقد الشعور بما حقه أن
 يشعر به أو هي الذهول عن الشيء وقال بعضهم هي سهو يعتري عن قلة التحفظ والتيقظ وقيل بل هي متابعة
 النفس على ما تشتهيه (فلا نعمة له على عباده أعظم من الايمان) به وحده (والمعرفة) وبها تكمل لذة
 الايمان (ولا وسيلة اليه) أي الى الايمان المستكمل بالمعرفة (سوى انشراح الصدر بنور البصيرة) بان

*) كتاب ذم الغرور وهو
 الكتاب العاشر من ربع
 المهلكان من كتب احياء
 علوم الدين *

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 الحمد لله الذي بيده مقاليد
 الامور وبقدرته مفاتيح
 الخيرات والشرور ومخرج
 أولياته من الظلمات الى
 النور ومورد أعدائه
 ورطبات الغرور والصلاة
 على محمد مخرج الخلائق من
 الديجور وعلى آله وأصحابه
 الذين لم تغرهم الحياة الدنيا
 ولم يغرهم بالله الغرور وصلاة
 تتوالى على عمر الدهور ومكر
 الساعات والشهور (أما
 بعد) ففتح السعادة التيقظ
 والفطنة ومنبيع الشقاوة
 الغرور والغفلة فلا نعمة
 لله على عباده أعظم من
 الايمان والمعرفة ولا وسيلة
 اليه سوى انشراح الصدر
 بنور البصيرة

ينفذ لقبوله (ولا نعمة أعظم من الكفر) بالله (والعصية ولا داعي اليها) أي إلى ارتكابها (سوى عي
القلب بظلمة الجهالة) بأن يغلب عليه الجهل فيظلمه فيعصيه عن ترك الحقائق ويدعوه إلى عدم الانقياد
للحق (فلا كياس) أي العقلاء (وأر باب البصائر) المضئ (قلوبهم كشكاة) أي بمثابة كوة في الحائط
غير نافذة (فيها مصباح) أي سراج ضخم ناقب وقيل المشكاة الأنثوية في وسط القنديل والمصباح الفتيلة
المشتعلة (المصباح في زجاجة) أي في قنديل من الزجاج (الزجاجة كأنها كوكب دري) مضيء متلألئ
(توقد من شجرة مباركة زيتونة) أي ابتدأ نقوب المصباح من شجرة الزيتون المتكاثر نفعه بأن رويت
ذبالته بزيتها (لأشرفية ولا غريبة) تقع الشمس عليها حين بل بحيث تقع عليها طول النهار كالتي
تكون على قلة جبل أو صحراء واسعة فإن غرتها تكون أجود وزيتها أصفى (يكاد زيتها يضيء) أي يكاد
يضيء بنفسه (ولولم تمسه نار) لتلاؤه وفرط وبيضه (نور على نور) أي نور متضاعف فان نور المصباح
زاد في أنارته صفاء الزيت وزهرة القنديل وضبط المشكاة لاسعته وقد ذكر في معنى التمثيل وجوه
والأوفق للمعاني أنه تمثيل لما نور الله به قلوب أوليائه من المعارف والعلم بنور المشكاة المنبت فيها
مصباحها وبؤيده قراة أبي بن كعب مثل نور المؤمن وقيل بل هو تمثيل لما مضى الله به عباده من القوى
الدراكة الخمس وهي الحساسة التي تدرك المحسوسات بالحواس الخمس والخيالية التي تحفظ صورة تلك
المحسوسات لتعرضها إلى القوة العقلية متى شاعت والعلمية التي تدرك الحقائق الكلية والفكرية هي التي
تولف العقولات تستنتج منها علم مالم يعلم والقوة القدسية التي تعجل فيها الواعى الغيب وأسرار المكنون
المتحصنة بالأنبياء والأولياء المعنوية بقوله ولكن جعلناه نوراً نهدى به من نشاء من عبادنا بالاشياء الخمسة
الذكرورة في الآياتية وهي المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت فان الحساسة كالشكاة لان
محلها كالشكاة ووجهها إلى الظاهر ويدري ما وراءها واضاءتها بالمعقولات بالذات والخيالية كالزجاجة في
قبولها وراية كورات من الجواب وضبطها إلى الأنوار العقابية وانارتها بما يشتمل عليها من المعقولات
والعاقلة كالصباح لاضاءته بالأدراك الكلية والمعارف الالهية والفكرة بالشجرة المباركة لتأديها إلى
ثمرات لانتمايته لها والزيتون المثمرة بالزيت الذي هو مادة المصباح التي لا تكون شرقية ولا غربية لتجبردها عن
الواحدية الحسية والقوة القدسية كالزيت لصفاتها واشدة ذكائها تسكاد نضى بالمعارف من غير تعليم
وقد أوسع الكلام على هذا المقام المصنف في كتابه مشكاة الأنوار وتقدم شيء من ذلك في كتاب عجائب
القلب (والمغترون) بأعمالهم التي يحسبون انهم اصلحة نافعة عند الله فاذا هي لا غية عند الله في العاقبة فهو لا
(قلوبهم) خالية عن نور الحق (كظلمات) متراكمة (في بحر لحي) أي عبق (بغشاء) أي البحر (موج
من فوقه موج) أي أمواج مترادفة (من فوقه) أي الموج الثاني (صهاب) غطى النجوم وحجب أنوارها
(ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده) وهي أقرب مما ترى إليه (لم يكذبها) أي لم يقرب أن يراها
فضلاً أن يراها (ومن لم يجعل الله نورا) أي من لم يقدره الهداية ولم يوفقه لأسبابها (فما من نور) بخلاف
الموفق الذي هو نور على نور وقد تقدم الكلام على هذه الآية في آخر كتاب عجائب القلب (والاكياس
هم الذين أراد الله أن يهديهم) أي يعرفهم طريق الحق ويوفقهم لأسباب الهداية (فشرح صدورهم
للاسلام والهدى) أي اتسعت وانفصحت لقبولها ما هو كافي في جعل النفس قابلة للحق مهياً للحلول فيها
مصفاة عما عداه وينافيه واليه أشار صلى الله عليه وسلم حين مثل عنه فقال نور يقذفه الله في قلب المؤمن
فيشرح له وينفخ فقالوا هل ذلك من أماره يعرفهم فقال نعم الاية إلى دار الخلود والتجاني عن دار
الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله (والمغترون هم) الذين أراد الله أن يضلهم فجعل صدورهم هم ضيقة
حرجة) أي شديدة الضيق بحيث تبوع عن قبول الحق فلا يدخلها الايمان (كأنما يصعد في السماء) شبه
مباغرة في ضيق صدورهم بمن يرزلهما لا يقدر عليه فان صعود السماء مثل فيما يصعد عن الاستطاعة وتنبه

ولا نعمة أعظم من الكفر
والعصية ولا داعي اليهما
سوى عي القلب بظلمة
الجهالة فلا كياس وأر باب
البصائر قلوبهم كشكاة فيها
مصباح المصباح في زجاجة
الزجاجة كأنها كوكب
دري يوقد من شجرة مباركة
زيتونه لأشرفية ولا غريبة
يكاد زيتها يضيء ولولم
تمسه نار نور على نور
والمغترون قلوبهم كظلمات
في بحر لحي يغشاه موج
من فوقه موج من فوقه
صهاب ظلمات بعضها فوق
بعض إذا أخرج يده لم يكد
يراه ومن لم يجعل الله
نورا فما من نور فلا كياس
هم الذين أراد الله أن
يهدىهم فشرح صدورهم
للاسلام والهدى والمغترون
هم الذين أراد الله أن يضلهم
فجعل صدورهم ضيقة حرجية
كأنما يصعد في السماء

والمغرو وهو الذي لم تنفع بصيرته ليكون به داية نفسه كغيا لوبق في العمى فاختد الهوى قائد او الشيطان دليلًا ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا وإذا عرف أن الغرور هو أثم الشهوات ومنبع المهلك كان فلا بد من شرح مداخله ومجاريه وتفصيل ما يكثر الغرور فيه لجذره المر يد بعد معرفته فبقية الموقوف من العباد من عرف مداخل الآفات والفساد فأخذ منها حذره وبنى على الحزم والبصيرة أمره ونحن نشرح أجناس مجاري الغرور وأصناف المغترين من القضاة والعلماء (٤١٧) والصالحين الذين اغتروا بما جادى الأمور

على أن الإيمان بمنع عنها كما يمنع صفته الصعود وقد أشار بذلك إلى قوله عز وجل فمن بر الله أن هم - به
 بشرح صدره لا سلام ومن رد أن يضل يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله
 الرجس على الذين لا يؤمنون (والغرو وهو الذي لم تنفع بصيرته) أي عين بصيرته (ليكون به داية نفسه -
 كفيلا) أي منسكلا لضمها ومراعاتها (وبقي في العمى) أي ظلمة جهله (فاتخذ الهوى قاندا) بقوده حيث
 شاء (والشيطان دليله) وقرينه من يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا ومن كان الغراب له دليلا * يكون
 ما له حيف الكلاب (ومن كان في هذه) أي دار الدنيا (أعمى) لم يهتد لنور إيمانه (فهو في الآخرة أعمى)
 أي أكثر عمى (وأضل سبيلا) وقيل المراد بالعمى الأول عمى القلب والثاني عمى البصر بدليل قوله عز وجل
 حكاية عنه بل هم حشر تنى أعمى وقد كنت بصيرا فباتيه النداء بالجواب قد أتت آياتنا فسيدها وكذلك
 اليوم تنسى (وإذا عرف أن الغرور هو أم الشذوات) أي أصلها (ومنبع المهلكات) منه تنفرع (فلا بد
 من شرح مداخلة ومجاريه وتفصيل ما يكثر وقوع الغرور فيه ليجزئه المرید) السالك في طريق الحق (بعد
 معرفته فينتقيه) ويتجنبه (فالوقوف من العباد من عرف مداخل الآفات والفساد) في أعماله (فاتخذ منها
 حذره) واتقاه (وبنى على الحزم والبصيرة أمره) ومن لا يعرف الشر يقع فيه وهو لا يشعر (ونحن) بحمد
 الله تعالى (نشرح أجناس مجاري الغرور وأصناف المغتر من من القضاة والعلماء والصالحين الذين اغتروا
 بمبادئ الأمور) وأوائلها الجلية تطوهرها القبيحة سرائرها) أي بواطنها (ونشير إلى وجه اغترارهم بها
 وغفائهم عنها فإن ذلك وإن كان أكثر مما يحصى ولكن يمكن التنبيه على أمثلة تغنى عن الاستقصاء) أي عن
 طلب النهاية فيه (وفرق المغترين كثيرة لكن يجمعهم أربعة أصناف الصنف الأول من العلماء الصنف
 الثاني من العباد الصنف الثالث من المتصوفة الصنف الرابع من أرباب الأموال) هكذا على هذا الترتيب
 فالعلم هو الأصل والعبادة تشأ عنه والتصوف ينشأ عنهما (والمغتر من كل صنف فرق كثيرة وجهات غرورهم
 مختلفة فمنهم من رأى المنكر معروفا كالذي يتخذ المساجد ويزخر فيها من المال الحرام ومنهم من لم يميز بين
 ما يسعى فيه لنفسه وبين ما يسعى فيه لله تعالى كالواعظ الذي غرضه من وعظه (القبول والجاه) فقط
 (ومنهم من يترك الأهم ويستغل بغيره ومنهم من يترك الغرض ويستغل بالنافلة ومنهم من يترك اللذات)
 وهو الخ الخالص من الثمرة (ويستغل بالقشر) الذي يكون من فوق اللب (كالذي يكون همه في الصلاة
 مقصورا على تصحيح مخارج الحروف) وكيفية النطق بها (إلى غير ذلك من مداخل لا تتضح إلا بتفصيل الفرق
 وضروب الأمثلة ولنبدا أولا بدكر غرور العلماء ولكن بعد بيان ذم الغرور وبيان حقيقته وحده)
 * (بيان ذم الغرور وحقيقته وأمثله) *

الفرق وضرب الامثلة ولنبدأ أولاً بذكر غرور العلماء ولكن بعد بيان ذم الغرور وبيان حقيقة موحده * (بيان ذم الغرور وحقيقته وامثلته) * اعلم أن قوله تعالى فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور وقوله تعالى ولا كنتم أنفسكم وتربصتم واربتهم وغرنكم الاماني الآية كاف في ذم الغرور وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احبوا يوم الاكياس فطرحهم كيف يغبنون - ههنا الحق واجتهادهم ولنقل الذرة من صاحب تقرير وبقين أفضل من

فيه خصوصاً ومغروراً به وهو الذي يغره فمهما كان الجهول المعتقد شيئاً يوافق الهوى وكان السبب الموجب للجهل لشبهة وتخيلة فاسدة يظن أنها دليل ولا تكون دليلاً في الحقيقة (سمى الجهل الحاصل به غروراً) فهو أخص من الجهل (فالغرور هو سكون النفس إلى ما يوافق الهوى ويميل إليه الطبع عن شبهة وخدعة من الشيطان) أشار إليه الراغب في المفردات وصاحب القاموس في البصائر (فمن اعتقد أنه على خير مما في العاجل أو في الآجل عن شبهة فاسدة فهو مغرور) قد غره الشيطان بتلك الشبهة حين ألحها في تخيلاته وتدرج في تمكينها منه فيها حتى رسخت فأورثت اعتقاداً خبيثاً (وأكثر الناس يظنون بأنفسهم الخير وهم مخطئون فيه) وسبب خطئهم قيام تلك الشبهة في ضمائرهم وعدة دلائل (فأكثر الناس إذا مغرورون وان اختلفت أصناف غرورهم) وتتوعد (واختلفت درجاتهم) فيه (حتى كان غرور بعضهم أظهر وأشد من غرور بعض وأظهرها وأشد ها غرور الكفار وغرور العصاة والفساق فنورد لهما أمثلة لحقيقة الغرور) بها تنضح تلك الحقيقة فتقول (المثال الأول غرور الكفار) وهم المجرمون بمحض الظلمة وهم أقسام الأول الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة وهؤلاء مصنفان صنف تشوق إلى طلب سبب لهذا العالم فاحاله على الطبع والطبع عبارة عن صفة مركوزة في الأجسام حالة فيها وهي مظلمة أذ ليس لها معرفة إدراك ولا خبر لهما من نفسها ولا ما يصدرونها وليس لها نور يدرك بالبصر الظاهر أيضاً الصنف الثاني هم الذين شغلوا بأنفسهم ولم يتفرغوا لطلب السبب أيضاً بل عاشوا عيش البهايم فكان يحجبهم أنفسهم المكذرة وشهواتهم المظلمة فلا تلمع أشد من الهوى والنفس وهؤلاء ينقسمون فرقا الأولى زعمت أن عامة المطلب في الدنيا هي الاوطار ونيل الشهوات وإدراك اللذات الهيمنية فهؤلاء عبيد اللذات يعبدونها ويطلبونها ويعتقدون أن نيلها غاية السعادة رضوا لأنفسهم أن يكونوا بمنزلة البهايم بل أخص حالها فما في طلبه أشد من ذلك فقد حجب هؤلاء بمحض الظلمة والثانية رأت أن غاية السعادات هي الغلبة والاستيلاء والفتك والسبي والقتل والأسر وهم محجوبون بظلمة الصفات السبعية لغلبتها عليهم الثالثة رأت أن غاية السعادات كثرة المال واتساع اليسار لأن المال هو آلة قضاء الشهوات كلها وبه يحصل للإنسان الاقتدار على قضاء الاوطار فهؤلاء همتمهم جمع الاموال والاستكثار منها واكتساب الضياع والعقار والخيول والانعام والحرب بركوب الاخطار في البراري والبحار والرابعة ترفت عن جهالة هؤلاء وتعاقبت وزعمت أن أعظم السعادات اتساع الهوا والعيت وانتشار الذكر وكثرة الاتباع ونفوذ الامر المطاع فتراها لاهم لها الا المראה وعمارة مطارح أبصارهم ناظرين حتى ان الواحد قد يجوع في بيته ويتحمل الصبر ويصرف ماله إلى ثياب يتجمل بها عند خروجه كيلا ينظر إليه الناس بعين الحقارة وأصناف هؤلاء لا يحصون وكلهم محجوبون عن الله بمحض الظلمة وهي نفوسهم المظلمة (فمنهم من غررهم الحياة الدنيا ومنهم من غرهم بالله الغرور) ويدخل في ظلمة هؤلاء جماعة يقولون بلسانهم لا اله الا الله ولكن جعلهم على ذلك خوف أو استظهار بالمسلمين وتجمل بهم واستمداد من مالهم أو لاجل التعصب بنصرة مذهب الآباء وهؤلاء اذا لم تحملهم الكرامة على الكمال الصالح فلا تخرجهم الكرامة عن الظلمة إلى النور بل أولياؤهم العاغوث يخرجونهم من النور إلى الظلمات أما من اثرت فيه الكرامة بحيث ساعته سيئة وسرته حسنة فهو خارج عن محض الظلمة وان كان كثير المعصية القسم الثاني طائفة يحبوا بنور مقررون بظلمتهم ثلاثة أصناف صنف منشأ ظلمتهم من الحس وصنف منشأ ظلمتهم من الخيال وصنف منشأ ظلمتهم من مقاييس عقلية فاسدة وتحت كل صنف طوائف فمن طوائف الصنف الاول عبدة الاوثان وعبدة الجمال المطلق وعبدة النار وعبدة الكواكب والنووية (أما الذين غررهم الحياة الدنيا فهم الذين قالوا بالنقد) وهو الحاضر المجمل في الحال (خير من النسبة) وهو الغائب

فيه خصوصاً ومغروراً به وهو الذي يغره فمهما كان الجهول المعتقد شيئاً يوافق الهوى وكان السبب الموجب للجهل لشبهة وتخيلة فاسدة يظن أنها دليل ولا تكون دليلاً في الحقيقة (سمى الجهل الحاصل به غروراً) فهو أخص من الجهل (فالغرور هو سكون النفس إلى ما يوافق الهوى ويميل إليه الطبع عن شبهة وخدعة من الشيطان) أشار إليه الراغب في المفردات وصاحب القاموس في البصائر (فمن اعتقد أنه على خير مما في العاجل أو في الآجل عن شبهة فاسدة فهو مغرور) قد غره الشيطان بتلك الشبهة حين ألحها في تخيلاته وتدرج في تمكينها منه فيها حتى رسخت فأورثت اعتقاداً خبيثاً (وأكثر الناس يظنون بأنفسهم الخير وهم مخطئون فيه) وسبب خطئهم قيام تلك الشبهة في ضمائرهم وعدة دلائل (فأكثر الناس إذا مغرورون وان اختلفت أصناف غرورهم) وتتوعد (واختلفت درجاتهم) فيه (حتى كان غرور بعضهم أظهر وأشد من غرور بعض وأظهرها وأشد ها غرور الكفار وغرور العصاة والفساق فنورد لهما أمثلة لحقيقة الغرور) بها تنضح تلك الحقيقة فتقول (المثال الأول غرور الكفار) وهم المجربون بمحض الظلمة وهم أقسام الأول الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة وهؤلاء مصنفان صنف تشوق إلى طلب سبب لهذا العالم فاحاله على الطبع والطبع عبارة عن صفة مركوزة في الأجسام حالة فيها وهي مظلمة أذ ليس لها معرفة إدراك ولا خبر لهما من نفسها ولا ما يصدرونها وليس لها نور يدرك بالبصر الظاهر أيضاً الصنف الثاني هم الذين شغلوا بأنفسهم ولم يتفرغوا لطلب السبب أيضاً بل عاشوا عيش البهايم فكان يحجبهم أنفسهم المكذرة وشهواتهم المظلمة فلا تلمع أشد من الهوى والنفس وهؤلاء ينقسمون فرقا الأولى زعمت أن عامة المطلب في الدنيا هي الاوطار ونيل الشهوات وإدراك اللذات الهيمنية فهؤلاء عبيد اللذات يعبدونها ويطلبونها ويعتقدون أن نيلها غاية السعادة رضوا لأنفسهم أن يكونوا بمنزلة البهايم بل أخص حالها فما في طلبه أشد من ذلك فقد حجب هؤلاء بمحض الظلمة والثانية رأت أن غاية السعادات هي الغلبة والاستيلاء والفتك والسبي والقتل والأسر وهم محجوبون بظلمة الصفات السبعية لغلبتها عليهم الثالثة رأت أن غاية السعادات كثرة المال واتساع اليسار لأن المال هو آلة قضاء الشهوات كلها وبه يحصل للإنسان الاقتدار على قضاء الاوطار فهؤلاء همتمهم جمع الاموال والاستكثار منها واكتساب الضياع والعقار والخيول والانعام والحرب بركوب الاخطار في البراري والبحار والرابعة ترفت عن جهالة هؤلاء وتعاقبت وزعمت أن أعظم السعادات اتساع الهوا والعيت وانتشار الذكر وكثرة الاتباع ونفوذ الامر المطاع فتراها لاهم لها الا المראה وعمارة مطارح أبصارهم ناظرين حتى ان الواحد قد يجوع في بيته ويتحمل الصبر ويصرف ماله إلى ثياب يتجمل بها عند خروجه كيلا ينظر إليه الناس بعين الحقارة وأصناف هؤلاء لا يحصون وكلهم محجوبون عن الله بمحض الظلمة وهي نفوسهم المظلمة (فمنهم من غررهم الحياة الدنيا ومنهم من غرهم بالله الغرور) ويدخل في ظلمة هؤلاء جماعة يقولون بلسانهم لا اله الا الله ولكن جعلهم على ذلك خوف أو استظهار بالمسلمين وتجمل بهم واستمداد من مالهم أو لاجل التعصب بنصرة مذهب الآباء وهؤلاء اذا لم تحملهم الكرامة على الكمال الصالح فلا تخرجهم الكرامة عن الظلمة إلى النور بل أولياؤهم العاغوث يخرجونهم من النور إلى الظلمات أما من اثرت فيه الكرامة بحيث ساعته سيئة وسرته حسنة فهو خارج عن محض الظلمة وان كان كثير المعصية القسم الثاني طائفة يحبوا بنور مقررون بظلمتهم ثلاثة أصناف صنف منشأ ظلمتهم من الحس وصنف منشأ ظلمتهم من الخيال وصنف منشأ ظلمتهم من مقاييس عقلية فاسدة وتحت كل صنف طوائف فمن طوائف الصنف الاول عبدة الاوثان وعبدة الجمال المطلق وعبدة النار وعبدة الكواكب والنووية (أما الذين غررهم الحياة الدنيا فهم الذين قالوا بالنقد) وهو الحاضر المجمل في الحال (خير من النسبة) وهو الغائب

والدنيا نقد والاخرة نسبة فهي (٤٣٠) اذا خبر فلا بد من ايثارها وقالوا اليقين خير من الشك ولذا الدنياء بين ولذا

الاعتراف بالاشك فلا تترك اليقين بالشك وهذه اقيسة فاسدة تشبه قياس ابليس حيث قال انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين والى هؤلاء الاشارة بقوله تعالى اولئك الذين اشترى الحياة الدنيا بالاخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون وعلاج هذا الغرور اما بتصديق الايمان واما بالبرهان اما بالتصديق بمجرب الايمان فان يصدق الله تعالى في قوله ما عندكم ينفذ (اي ينفذ) وما عند الله باق (لانفاذ) وفي قوله وما عند الله خير وأبقى وفي قوله والاخرة خير وأبقى وفي قوله وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور وفي قوله فلا تغرنكم الحياة الدنيا فاذا صدق الله تعالى في هذه الاقوال انعمت طاعة الكفر) عن قلبه وارسم نور ذلك التصديق فيه فهذا مبدء الانوار (وقد أخبر صلى الله عليه وسلم بذلك طوائف الكفار) من عبدة الاوثان والكواكب (نقلوه وصدقوه وآمنوا ولم يطالبوه بالبرهان) قال العراقي وهو المشهور في السير من ذلك قصة اسلام الانصارو بيعتهم وهي عند أحد باسناد جيد من حديث جابر وفيه حتى بعثنا الله اليه من يثرب فاورثناه وصدقناه فخرج الرجل منافيؤن به ويعترفه القرآن فينتقل الى أهله فيسلمون باسلامه الحديث (ومنهم من قال نشدتك الله) أي حلفتك به (أبعتك الله رسولا فكان يقول نعم فيصدق) قال العراقي متفق عليه من حديث أنس في قصة ضمائم بن ثعلبة وقوله للنبي صلى الله عليه وسلم أنه أرسلك الى الناس كلهم فقال اللهم نعم وفي آخره فقال الرجل أمنت بما حجت به ولطبراني من حديث ابن عباس في قصة ضمائم قال نشدتك به أهو أرسلك بما أتنا كتبك وأتتنا رسلك ان تشهد أن لا اله الا الله وان ندع اللات والعزى قال نعم الحديث انتهى قلت حديث ضمائم في الصحيحين من رواه أنس قال بينما نحن عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ جاء اعرابي فقال أياكم ابن عبد المطلب الحديث وفيه أنه أسلم وقال أنا رسول من ورائي من قومي وأنا ضمائم بن ثعلبة ومدايره عند البخاري على الحديث عن سعيد المقبري عن شريك عن أنس وعلقه البخاري أيضا وصلة من رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس وأخرجه النسائي والبخاري من طريق عبيد الله بن عمر عن سعيد عن أبي هريرة وعدوه وهما في السنن وفي آخر المتن قبل قوله وأنا ضمائم بن ثعلبة قال فاما هذه الهنات يعني الفواحش فوالله انا كانت تخره عنها في الجاهلية فلما ان ولّى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقه الرجل وكان عمر رضي الله عنه يقول ما رأيت أحدا أحسن مسئلة ولا أوجز من ضمائم بن ثعلبة وروى أبو داود من طريق الصحيح عن سلمة بن كهيل وغيره عن كريب عن ابن عباس قال بعث بنو سعد ضمائم بن ثعلبة الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكره مطولا وفي آخره فاسمعنا بواقد قوم قط كان أفضل من ضمائم قال البخاري كان يسكن الكوفة وكان قدومه سنة تسع (وهذا الايمان العامة وهو مخرج من الغرور وينزل هذا منزلة تصديق الصبي) الغرر (والده في ان حضور المكتب خير من حضور الملعب مع انه لا يدري وجه كونه خيرا وأما المعرفة بالبيان والبرهان وهوان تعرف وجه فساد هذا القياس الذي نظمته في قلبه الشيطان) ورتبه وحسنه اياه (فان كل مغرور فغروره سبب) لولاملا وجد (وذلك السبب هو دليل) أي بمنزلة (وكل دليل فهو نوع قياس يقع في النفس ويورث السكون اليه) في الجملة (وان كان صاحبه لا يشعر به ولا يقدر على نظمته بالفاظ العلماء) كما حوت به العادة من تقسيمه الى لفظي ووضع و تقسيم الوضعي الى مطابقة وتضمن والتزام (فالقياس الذي نظمته الشيطان) في قلبه (فيه أصلان أحدهما ان

القياس الذي نظمته في قلبه الشيطان فان كل مغرور فغروره سبب وذلك السبب هو دليل وكل دليل فهو نوع قياس يقع في النفس الدنيا ويورث السكون اليه وان كان صاحبه لا يشعر به ولا يقدر على نظمته بالفاظ العلماء فالقياس الذي نظمته الشيطان فيه أصلان أحدهما أن

الدنيا نقد والاخرة نسبة وهذا صحيح والاخر قوله ان النقد خير من النسبة وهذا يجعل التليش فليس الامر كذلك بل ان كان النقد مثل النسبة في المقدار والمقصود فهو خير وان كان أقل منها فالنسبة خير فان الكافر المغرور يبذل في تجارته درهما لياخذ عشرة نسبية ولا يقول النقد خير من النسبة فلا أثر كمواد احذر الطيب الفوا كمواد اذا لا طعمة ترك ذلك في الحال خوفا من ألم المرض في المستقبل فقد ترك النقد ورضى بالنسبة والتجار كلهم يركبون البعير ويتبعون في الاسفار نقد الاجل الراحة (٤٣١) والريح نسبة فان كان عشرة في ثاني

الحال خير من واحد في الحال فان نسب لذة الدنيا من حيث مدتها الى مدة الاخرة فان أقصى عمر الانسان مائة سنة وليس هو عشر عشر من جزء من ألف ألف جزء من الاخرة فكانه ترك واحد الباعث ألف ألف بل باخذ مالا نهابة له ولا حد وان نظر من حيث النوع رأى لذات الدنيا مكسرة مشوبة بانواع المنغصات ولذات الاخرة صافية غير مكسرة فاذا قد غلط في قوله النقد خير من النسبة فهذا غير ومنشؤه قبول لفظ عام مشهور أطلق وأريد به خاص فغلط به المغرور وعن خصوص معناه فان من قال النقد خير من النسبة أراد به خير من نسبة هي مثله وان لم يصح به وعنده هذا يفرع الشيطان الى القياس الاخر وهو ان اليقين خير من الشك من الشك والاخرة شك وهذا القياس أكثر فسادا من الاول لان كلا أصليه باطل اذا اليقين خير من الشك اذا كان مثله) ومساويه في الرتبة (والا فالتاجر في التعب على يقين وفي ربحه على شك) كذلك (الصيد في تردد الى مقتنص) أي موضع الصيد (على يقين وفي الظفر بما يصيد على شك وكذلك الحزم) وهو الاخذ بالتعري والضبط (داب العقلاء بالاتفاق وكل ذلك ترك لليقين بالشك ولكن التاجر يقول ان لم أتجر بقيت جائعا وعظم ضروري وان التجرت كان تعبي قليلا ورجحي كثيرا وكذلك المريض يشرب الدواء البشع المر (الكريه وهو من الشفاء على شك ومن مرارة الدواء على يقين ولكن يقول ضرر مرارة الدواء قريب) وفي نسخة قليل (بالإضافة الى ما أخافه من المرض والموت وكذلك من شك في الاخرة فواجب عليه بحكم الحزم ان يقول وهو منتهى العمر) وباقية قريب وفي نسخة قليل (بالإضافة الى ما يقال من أمر الاخرة فان كان ما قبل

الدنيا نقد) (والاخرة نسبة وهذا) أصل (صحيح) اصدق الموضوع والمحمول فيهما (والاخر ان النقد خير من النسبة وهذا) باطل على عموم وهو (محل التليش فليس الامر كذلك بل) فيه تفصيل وذلك (ان كان النقد مثل النسبة في المقدار والمقصود) بان يتساوى فيهما بحيث لا يزيد أحدهما على الآخر (فهو) حينئذ (خير من النسبة لان عند التساوي يرجح ما هو الحاضر) لسرعة الانتفاع به (وان كان أقل منها فالنسبة خير) منه وأما قولهم عه غور في الكف خير من كرك في الجوف فهو إشارة الى تمنى ما يسر عليه الوصوله مع امكانه حينئذ الكثرة في الطرف الثاني غير متبعة وكلا منافي النقد والنسبة اذا كانا يتيسرن على حد واحد (فان هذا الكافر) المحبوب بظلمة الطبع (المغرور) في حاله (يبذل في تجارته درهما لياخذ عشرة نسبية ولا يقول النقد خير من النسبة فلا أثر كمواد احذر الطيب الفواكه) (الرطبة) (ولذا اذا لا طعمة ترك ذلك في الحال خوفا من ألم المرض في المستقبل وقد) ترك النقد ورضى بالنسبة (أيضا فان) (التجار كلهم يركبون البعير ويتبعون في الاسفار) في البراري والقفار (نقد الاجل) حصول (الراحة والريح نسبة فان كان عشرة في ثاني حال خير من واحد في الحال فان نسب لذة الدنيا من حيث مدتها الى مدة الاخرة فان أقصى عمر الانسان مائة سنة) وهو المقارب للعمر الطبيعي في الغالب (وليس عشر عشر من جزء من ألف ألف جزء من الاخرة فكانه ترك واحد الباعث ألف ألف بل باخذ مالا نهابة له ولا حد وان نظر من حيث النوع رأى لذات الدنيا) (مكسرة) (مشوبة بانواع المنغصات) أي المكدرات (ولذات الاخرة) بأسرها صافية غير مكسرة ولا منغصة وأيضاً فلذات الدنيا الى نفاذ ولذات الاخرة الى ازدياد (فاذا غلط في قوله النقد خير من النسبة) على الاطلاق (فهذا غير ومنشؤه قبول لفظ عام مشهور) وضع وضعها واحدا لكثير غير محصور مستغرق لجميع ما يصلح له (أطلق وأريد به) معنى (خاص) معلوم على الانفراد وانما يقيد بالانفراد لتمييز عن المشترك (فغفل المغرور عن خصوص معناه فان من قال النقد خير من النسبة أراد به من نسبة هي مثله) في المقدار والمقصود (وان لم يصح به وعنده هذا يفرع الشيطان الى القياس الاخر) لما يرى نفسه منهزما من الاول (وهو ان اليقين خير من الشك) والدنيا يقين حاضر (والاخرة شك) غائب (وهذا القياس أكثر فسادا من الاول لان كلا أصليه باطل اذا اليقين خير من الشك اذا كان مثله) ومساويه في الرتبة (والا فالتاجر في التعب على يقين وفي ربحه على شك) كذلك (الصيد في تردد الى المقتنص) أي موضع الصيد (على يقين وفي الظفر بما يصيد على شك وكذلك الحزم) وهو الاخذ بالتعري والضبط (داب العقلاء بالاتفاق وكل ذلك ترك لليقين بالشك ولكن التاجر يقول ان لم أتجر بقيت جائعا وعظم ضروري وان التجرت كان تعبي قليلا ورجحي كثيرا وكذلك المريض يشرب الدواء البشع المر (الكريه وهو من الشفاء على شك ومن مرارة الدواء على يقين ولكن يقول ضرر مرارة الدواء قريب) وفي نسخة قليل (بالإضافة الى ما أخافه من المرض والموت وكذلك من شك في الاخرة فواجب عليه بحكم الحزم ان يقول وهو منتهى العمر) وباقية قريب وفي نسخة قليل (بالإضافة الى ما يقال من أمر الاخرة فان كان ما قبل

فالتاجر في تعب على يقين وفي ربحه على شك والنسبة في اجتهاده على يقين وفي ادراكه كربة العلم على شك والصيد في تردد الى المقتنص على يقين وفي الظفر بالصيد على شك وكذا الحزم داب العقلاء بالاتفاق وكل ذلك ترك لليقين بالشك ولكن التاجر يقول ان لم أتجر بقيت جائعا وعظم ضروري وان التجرت كان تعبي قليلا ورجحي كثيرا وكذلك المريض يشرب الدواء البشع الكريه وهو من الشفاء على شك ومن مرارة الدواء على يقين ولكن يقول ضرر مرارة الدواء قليل (بالإضافة الى ما أخافه من المرض والموت فكذلك من شك في الاخرة فواجب عليه بحكم الحزم ان يقول أيام الصبر قليلا وهو منتهى العمر) (بالإضافة الى ما يقال من أمر الاخرة فان كان ما قبل

فيه كذبا فما يفوتني الا التمتع أيام حياتي وقد كنت في العدم من الازل الى الآن أتمتع فاحسب اني بقيت في العدم وان كان ما قبل صدقا فابق في النار أبدا وهذا لا يطلق ولهذا قال على كرم الله وجهه لبعض المحدثين ان كان ما قبله حقا فقد تخلصت وتخلصنا وان كان ما قبلنا حقا فقد تخلصنا وهلكنا وما قال هذا عن شركه في الآخرة ولكن كلف المحدث على قدرته له وبين له أنه وان لم يكن متيقنا فهو مغرور * وأما الاصل الثاني من كلامه وهو ان الآخرة شك فهو أيضا خطأ بل ذلك يقين عند المؤمنين وليقين مدرك كان أحدهما الايمان والتصديق تقليدا للانبياء والعلماء وذلك أيضا زيل (٤٣٢) الغرور وهو مدرك يقين العوام وأكثر الخواص ومثاله مريض لا يعرف دواعي دواءه علته

وقد اتفق الاطباء وأهل الصناعة من عند آخرهم على أن دواءه النبت الغلابي فانه تطمئن نفس المريض الى تصديقهم ولا يطالبهم بتصحيح ذلك بالبراهين الطيبة بل يثق بقولهم - ويعمل به ولو بقي سواي أو معنوه يكذبهم - في ذلك وهو يعلم بالتواتر وقرائن الاحوال أنهم أكثر منه عددا وأغزر منه فضلا وأعلم منه بالطب بل لا علمه بالطب فيعلم كذبه بقولهم ولا يعتقد كذبهم بقوله ولا يغتر في علمه بسببه ولو اعتمد قوله وترك قول الاطباء كان معنوه مغرورا فكذلك من نظر الى المقرين بالآخرة والمخبرين عنها والقاسين بان التقوى هو الدواء النافع في الوصول الى سعادتها وجددهم خير خلق الله وأعلامهم رتبة في البصيرة والمعرفة والعقل وهم الانبياء والاولياء والحكماء والعلماء واتبعهم عليه الخلق على أصنافهم وشذ منهم أحد من البطالين

فيه كذبا فما يفوتني الا التمتع أيام حياتي وقد كنت في العدم من الازل الى الآن لا أتمتع فاحسب اني بقيت في العدم) كما كنت أولا (وان كان ما قبل صدقا فابق في النار أبدا وهذا لا يطلق ولذلك قال على كرم الله وجهه لبعض المحدثين) من منكري الآخرة وقد سأله عن أشياء فأجاب ثم قال (ان كان ما قبله حقا) أي في أمر الآخرة والعذاب (فقد تخلصت وتخلصنا وان كان ما قبلنا حقا فقد تخلصنا وهلكنا) أوردته الشريف في نهج البلاغة (وليس هذا) الجواب (عن شركه) (رضي الله عنه) (في) أمور (الآخرة ولكن) سجل بذلك اذ (كلم المحدث على قدرته له وبين له انه وان لم يكن متيقنا فهو مغرور وأما الاصل الثاني وهو ان الآخرة شك فهو أيضا خطأ بل ذلك يقين عند المؤمنين وليقين مدرك كان أحدهما الايمان والتصديق تقليدا للانبياء والعلماء وذلك أيضا زيل الغرور وهو مدرك يقين العوام وأكثر الخواص ومثاله مريض لا يعرف دواعي دواءه علته وقد اتفق الاطباء وأهل الصناعة من عند آخرهم (أي جميعا) (على ان دواءه النبت الغلابي) مثلا (فانه تطمئن نفس المريض الى تصديقهم ولا يطالبهم بتصحيح ذلك بالبراهين الطيبة بل يثق بقولهم ويعمل به ولو بقي سواي) منسوب الى سواد الارض والمراد به الغافل المشغول بحراثة الارض البعيد عن الجماعة (أومعنوه) (فساد العقل) (يكذبهم في ذلك) القول (وهو يعلم بالتواتر وقرائن الاحوال أنهم) أي الاطباء وأهل الصناعة (أكثر منه عددا وأغزر منه فضلا وأعلم منه بالطب بل لا علمه) أي لذلك السوادى والمعنوه (بالطب) أصلا (فيعلم كذبه بقولهم ولا يعتقد كذبهم بقوله ولا يغتر في علمه بسببه ولو اعتمد قوله وترك قول الاطباء كان معنوه مغرورا) مخطئا في عمله (فلذلك من نظر الى المقرين بالآخرة والمخبرين عنها) وما فهمان المخاوف والاهوال والسعادة والاقبال (والقائلين بان التقوى هو الدواء النافع في الوصول الى سعادتها وجددهم خير خلق الله) وخلاصتهم (وأعلامهم رتبة في البصيرة والمعرفة والعقل وهم الانبياء والاولياء والحكماء والعلماء واتبعهم عليهم الخلق على أصنافهم) حينئذ حين (وشذ منهم أحد من البطالين) الذين قد (غلبت عليهم الشهوة ومالت نفوسهم الى التمتع) بالاعراض الفانية (فعظم عليهم ترك الشهوات) وقد ألغوا بها (وعظم عليهم الاعتراف بانهم من أهل النار) استنكافا منهم (فجحدوا الآخرة) رأسا (وكذبوا الانبياء) والرسول عليهم السلام ولم يصغوا لاقوال العلماء (وكان قول الصبي) والمعنوه (وقول السوادى لا يزال طمأنينة القلب الى ما اتفق عليه الاطباء فكذلك قول هذا الغبي) القدم (الذي استرقت الشهوات) وغاب عليه حب الذات (لا يشكك في صحة أقوال الانبياء والاولياء والعلماء وهذا القدر من الايمان كاف لجملة الخلق وهو يقين جازم يستحث على العمل للاحالة والغرور بزول به وأما المدرك الثاني لمعرفة الآخرة فهو الوحي للانبياء) خاصة (والانهم) لهم (وللاولياء) وقد تهمذ كرم راب الوحي وانفساهم وما خص بها كل من الانبياء والاولياء (ولا تظن ان معرفة النبي لامر الآخرة ولا امر الدين) فيما يوحى اليه (تقليد لجبريل) عليه السلام (بالسماع منه كما ان معرفتك تقليد للنبي صلى الله عليه وسلم حتى تكون معرفتك مثل معرفته وانما

غلبت عليهم الشهوة ومالت نفوسهم الى التمتع فعظم عليهم ترك الشهوات وعظم عليهم الاعتراف من أهل النار فجحدوا بخلاف الآخرة وكذبوا الانبياء فكأن قول الصبي وقول السوادى لا يزال طمأنينة القلب الى ما اتفق عليه الاطباء فكذلك قول هذا الغبي الذي استرقت الشهوات لا يشكك في صحة أقوال الانبياء والاولياء والعلماء وهذا القدر من الايمان كاف لجملة الخلق وهو يقين جازم يستحث على العمل للاحالة والغرور بزول به وأما المدرك الثاني لمعرفة الآخرة فهو الوحي للانبياء والاولياء ولا تظن أن معرفة النبي عليه السلام لامر الآخرة ولا امر الدين تقايد لجبريل عليه السلام بالسماع منه كما أن معرفتك تقليد للنبي صلى الله عليه وسلم حتى تكون معرفتك مثل معرفته وانما

يختلف المقلد فقط وهيئات فان التقليد ليس بمعرفة بل هو اعتقاد صحيح والانبياء عارفون ومعنى معرفتهم أنه كشف لهم حقيقة الاشياء كما هي
عليها فاشاهدوها بالبصيرة الباطنة كما شاهد أنت المحسوسات بالبصر الظاهر فيخبرون (٤٣٣) عن مشاهدة لاعن سماع وتقليد وذلك

بان يكشف لهم عن حقيقة
الروح وانه من أمر الله تعالى
وليس المراد بكونه من أمر
الله الامر الذي يقابل النهى
لان ذلك الامر كلام والروح
ليس بكلام وليس المراد
بالامر الشان حتى يكون
المراد به انه من خلق الله
فقط لان ذلك عام في جميع
المخلوقات بل العام عالمان
عالم الامر وعالم الخلق ولله
الخلق والامر فالاجسام
ذوات الكمية والاعتقاد بمن
عالم الخلق اذ الخلق عبارة
عن التقدير في وضع
السان وكل موجود منزه عن
الكمية والمقدار فانه من
عالم الامر وشرح ذلك سر
الروح ولا رخصة في ذكره
لاستضراراً كثر الخلق
بسماعه كسر القدر الذي
منع من افشائه فن عرف
سر الروح فقد عرف نفسه
واذا عرف نفسه فقد عرف
ربه واذا عرف نفسه وربه
عرف أنه أمر رباني بطبعه
وفطرته وانه في العالم
الجسماني غريب وأن
هبوطه اليه لم يكن بمقتضى
طبعه في ذاته بل بامر عارض
غريب من ذاته وذلك
العارض الغريب ورد على
آدم صلى الله عليه وسلم وعبر
عنه بالمعصية وهي التي حطته
عن الجنة التي هي البقي به
بمقتضى ذاته فانها في جوار
الرب تعالى وانه أمر رباني

يختلف المقلد) بفتح اللام (فقط وهيئات) هيئات (فان التقليد ليس بمعرفة بل هو اعتقاد صحيح) في
اتباعه غير من غير نظر وتامل في دليل (والانبياء) عليهم السلام (عارفون) لا مقادون (ومعنى معرفتهم
انه كشف لهم حقيقة الاشياء كما هي عليها) عند الله تعالى (فشاهدوها بالبصيرة الباطنة كما شاهد أنت
المحسوسات بالبصر الظاهر فيخبرون) ما أخبروا (عن مشاهدة) صحيحة (لاعن سماع وتقليد) للغير
(وذلك بان يكشف لهم عن حقيقة الروح وانه من أمر الله وليس المراد بكونه من الله الامر الذي يقابل
النهى لان ذلك الامر كلام والروح ايس بكلام وليس المراد بالامر الشان حتى يكون المراد به انه من
خلق الله فقط لان ذلك عام في جميع المخلوقات بل العالم عالمان عالم الامر وعالم الخلق ولله الخلق والامر
كما قال تعالى اله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين فعالم الامر ما وجد عن الحق من غير سبب ويطلق
بازاء المالكوت وعالم الخلق ما وجد عن سبب ويطلق بازاء عالم الشهادة (فالاجسام ذوات الكمية والمقادير
من عالم الخلق اذ الخلق عبارة عن التقدير) المستقيم (في وضع اللسان) ويستعمل في ابداع الشئ من
غير أصل ولا اقتداء (وكل موجود منزه عن الكمية والمقدار فانه من عالم الامر) والكمية منسوب الى كم
وهو العرض الذي يقتضي الانقسام لذاته (وشرح ذلك سر الروح ولا رخصة في ذكره لاستضراراً كثر
الخلق بسماعه) وحيث أسكن صلى الله عليه وسلم عن الاخبار عنه وعن ماهيته باذن الله ووجهه وهو صلى
الله عليه وسلم معدن العلم وينبوع الحكمة كيف يسوغ لغيره الخوض فيه والاشارة اليه لاجرم لما ناقضت
النفوس الانسانية المطلعة الى الفضول المتشرقة الى المعقول المتحركة بوضعها الى كل ما أمرت بالسكوت
فيه والمتسورة بحرصها الى كل تحقيق وكل غوية فاطلقت عنان النظر في مسارح الفكر وخاضت غمرات
ماهية الروح ناهت في التيه وتنوعت آراؤها فيه ولولم تمت النفوس حدها معرفتها بعجزها كان ذلك أجدر
بها وأولى وذلك (كسر القدر الذي منع من افشائه) والخوض في مشكلاته (فن عرف سر الروح فقد
عرف نفسه واذا عرف نفسه عرف ربه واذا عرف نفسه وربه عرف أنه أمر رباني بطبعه وفطرته وانه في
العالم الجسماني غريب وان هبوطه اليه لم يكن بمقتضى طبعه في ذاته بل بامر عارض غريب من ذاته)
وتحقيقه ان الروح الانساني العلوي السماوي من عالم الامر والروح الحيواني البشري من عالم الخلق
والروح الحيواني البشري محل الروح العلوي ومورده ولور ودال روح الانساني العلوي تجنس الروح
الحيواني وبان ارواح الحيوانات واكتسب صفة أخرى فصار نفساً مخللاً للنطق والالهام فتكونت النفس
بتكوين الله تعالى من الروح العلوي في عالم الامر كتنكوين حواء من آدم في عالم الخلق وصار بينهما
للتألف والتعاشق كما بين آدم وحواء فسكن الروح الآدمي الانساني العلوي الى الروح الحيواني وصيره
نفساً وتكونت من سكون الروح الى النفس القلب والمراد به اللطيفة التي حملها المصغرة المحمية فالمصغرة
المحمية من عالم الخلق وهذه اللطيفة من عالم الامر وكان تكون القلب من الروح والنفس في عالم الامر
كتكونت الزرية من آدم وحواء في عالم الخلق (وذلك العارض الغريب ورد على آدم عليه السلام وعبر
عنه بالمعصية وهي التي حطته من الجنة التي هي أليقه بمقتضى ذاته فانها في جوار الرب تعالى وانه أمر
رباني وحينئذ الى جوار الرب تعالى طبعي ذاتي الآن يصرفه عن مقتضى طبعه عوارض العالم الغريب عن
ذاته فينسى عند ذلك نفسه وربه ومهما فعل ذلك فقد ظلم نفسه اذ قبل له ولا تكونوا كالذين نسوا الله
أي تركوا معرفته ولم يذكره (فانساهم أنفسهم) أي جعلهم ناسين لها فلم يعرفوها فحينئذ نسيان
النفس من ثمرات نسيان الرب كما ان نسيان النفس يورث نسيان الرب والمطلوب معرفتهما جميعاً فتمهل
النفس ويبقى الرب أو المعنى انهم لما نسوا الله أراهم من أهوال الغياب ما أنساهم أنفسهم أي حجبهم عن

(٥٥ - (اتخاف سادة المتقين) - ثامن) وحينئذ الى جوار الرب تعالى له طبعي ذاتي الآن يصرفه عن مقتضى طبعه عوارض
العالم الغريب من ذاته فينسى عند ذلك نفسه وربه ومهما فعل ذلك فقد ظلم نفسه اذ قبل له ولا تكونوا كالذين نسوا الله فانساهم أنفسهم

(131)

وهذه اشارة الى أسرار جهنم لا تستشاق

نور المعرفة بالظلمة المتركة على القلوب (أولئك هم الفاسقون أى الخارجون عن مقتضى طبعهم ومطنة استحقاقهم) وهذا معنى صحيح مطابق لوضع اللغة (يقال فسقت الرطة من كمائها اذا خرجت من معدها الفطرى) ولفظ الصاحح من قشرها (وهذه اشارة الى أسرار) مخزونة (نهـ تز) أى تتحرك طر با (لاستنشاق روائحها) الطيبة بأنفهم (العارفون) الكاملون (وتشمئز) أى تنقبض (لسماع ألفاظها) الغريبة (القاصرون) عن درجة المعرفة (فانها) أى تلك الروائح الذكية (تفر بهم) فيجبدون عنها (* كما تضرب رياح الورد بالجمل *) بضم الجيم وفتح العين المهملة حيوان شبه الخنفساء تدحرج العذرة برجلها وتشبهها بأنفها ومن شأنها اذا شممت الرائحة الطيبة حصلت لها حالة مثل السبات وربما تهلك وهو نصف مصراع بيت (وتهرب أعينهم الضعيفة) أى تغلبها (كإتهار الشمس بأبصار الحفا فيش) جمع خفافش وهو حيوان معروف لا يقدر ان يفتح عينه فى مقابلة الشمس ولا يستطيع النظر الى النور (وانفتاح هذا الباب من سر القلب الى عالم الملكوت يسمى معرفة وولاية) وبه يقوم العبد بالحق عند الفناء عن نفسه (ويسمى صاحبه وليا وعارفا وهى مبادئ مقامات الانبياء) ثم يترقون الى معارج السالك (وأخو مقامات الاولياء) الذى ينتهون اليه فى سيرهم (أول مقامات الانبياء) وقول أبى يزيد البسطامى قدم سره خضت بحرا وقف الانبياء بساحله اشارة الى الولاية الخاصة (ولترجع الى الغرض المطلوب والمقصود ان غرور الشيطان بان الآخرة شكل يدفع امبايقين تقليدى) يسلم الامر الى المقلد ولا يفتحه ببرهان ولا دليل (وامبايصة) نافذة (ومشاهدة) حاصلة (من جهة الباطن) ثم ان ذلك الحب الحاصل لهم من الغرور والشيطانى لا يختص به الكفار المحجوبون بمجرد الظلمة بل قد يحصل أيضا للجامعة ظاهريهم الاسلام وباطنيهم ملوث بالعقائد الفاسدة ولههم أعمال سيئة واليه أشار المصنف بقوله (والمؤمنون بالسنتهم وبعقائدهم اذا ضيعوا أو امر الله تعالى) ولم يقتصر مواهبها كأمر واتهاماتها (وهجرنا الاعمال الصالحة ولا بسوا الشهوات) النفسية وآثروا الاذات الحسية (وارتكبوا المعاصى) والدنآآت (فهم مشاركون للكفار فى هذا الغرور) ومحجوبون بمحض الظلمة كالحيوان لانهم آثروا الحياة الدنيآعلى الآخرة فكان يحجبهم أنفسهم الكدرة وشهواتهم المظلمة فلا ظلمة أشد من الهوى والنفس (نعم أمرهم أخف) من أمر الكفار (لأن أصل الإيمان بعصمهم من عقاب الأبد فيخرجون من النار ولو بعد حين) لما روى الترمذى وقال حسن صحيح من حديث أبى سعيد يخرج من النار من كان فى قلبه مثقال ذرة من الإيمان وروى أحدوا الشيخان والترمذى وابن ماجه وابن خرمة وابن حبان من حديث أنس يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان فى قلبه من الخير ما وزن شعيرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان فى قلبه من الخير ما وزن مرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان فى قلبه من الخير ما وزن ذرة وللبخارى من حديثه يخرج من النار قوم بعدما احترقوا فدخلوا الجنة فيقسمهم أهل الجنة إلى خمسة أصناف (ولكنهم أيضا من المغرورين فانهم اعترفوا بان الآخرة خير من الدنيا ولكنهم مالوا الى الدنيا وآثروها) وانهم حكموا فى شهواتها وزلاتها (ويجرد الإيمان) عن صالح العمل (لا يكفي للفوز قال الله تعالى وإن لغفار لمن تاب) من الشرك (وآمن) بما يجب الإيمان به (وعمل صالحا متهدى) ثم استقام على الهدى المذكور (وقال تعالى ان رجلا اتى الله قريب من المحسنين ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه) فان لم تكن تراه فانه يراك رواه أحمد والشيخان وابن ماجه من حديث أبى هريرة ورواه النسائي من حديث أبى هريرة وأبو ذر معلور واه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائي من حديث عمر بن الخطاب روى الاحسان ان تعمل لله كأنك تراه فان كنت لا تراه فانه يراك فاذا فعلت

كما تضرب رياح الورد بالجمل
وتبهر أعينهم الضعيفة
كما تبهر الشمس أبصار
الخفافيش وانفتاح هذا
الباب من سر القلب الى
عالم الملائكة يسمى معرفة
ولاية قسي صاحبوليا
وعارفوا هي مبادئ مقامات
الانبياء وآخر مقامات
الاولياء أول مقامات الانبياء
* ونرجع الى الغرض
المطلوب فالحق ودان
غرو والشيطان بان
الآخرة شئ يدفع اما
يقين تقليدي واما بصيرة
ومشاهدة من جهة الباطن
والمؤمنون بالسنة هم
وبعائدهم اذا ضيعوا
أوامر الله تعالى وهجروا
الاعمال الصالحة ولا بسوا
الشهوات والمعاصي فهم
مشاركون للكفار في هذا
الغرو ولأنهم آثروا الحياة
الدنيا على الآخرة نعم
أمرهم أخف لأن أصل
الايان يعصمهم عن عقاب
الابد فيخرجون من النار
ولو بعد حين ولكنهم أيضا
من الغرور ورين فانهم
اعترفوا بان الآخرة خير
من الدنيا ولكنهم مالوا الى
الدنيا وآثروها وبجسد
الايان لا يكفي للفوز قال الله
تعالى وانى لغفار لمن تاب

وَأَمِنْ وَعَمِلْ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدِ وَقَالَ تَعَالَى إِنَّ رُوحَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ
الْمُحْسِنِينَ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ

أطاع الغيب أم اتخذ عند
الرجن عهدا كلا وروى
عن خباب بن الارت أنه قال
كان لي على العاص بن
وائل دين فحقت أتعاضاه
فلم يقض لي فقلت اني آخذ
في الآخرة فقال لي اذا
صرت الى الآخرة فان لي
هناك مالا ولدا أفضيك
عنه فانزل الله تعالى قوله
أفرايت الذي كفر بآياتنا
وقال لاوتين مالا ولدا وقال
الله تعالى ولئن أدقناه رجعة
منا من بعد ضراء مسته
ليقولن هذا وما أظن
الساعة فأتوا ثلث رجعت
الى ربى انى عنده للحسنى
وهذا كله من الغرور بالله
وسببه قياس من أقيسه
ابليس نعوذ بالله منه وذلك
أنهم ينظرون مرة الى نعم
الله عليهم في الدنيا فيقيسون
عليها نعم الله الآخرة
وينظرون مرة الى تأخير
العذاب عنهم فيقيسون
عليه عذاب الآخرة كما قال
تعالى ويقولون في أنفسهم
لولا يعذبنا الله بما نقول
فقال تعالى جوابا لقولهم
حسبهم جهنم بصلواتهم فبئس
المصير ومرة ينظرون الى
المؤمنين وهم فقراء شعث
غبر فيزدرونهم
ويستحقرونهم فيقولون
أهلوا مع الله عليهم من
بيننا ويقولون لو كان خيرا
ما سبقونا اليه وترتيب
القياس الذى نظمهم في

استعمل أو أيت بمعنى الاحبار والفاء على أصلها والمعنى أخبر بقصة هذا الكافر عقيب حديث أولئك
(فقال الله تعالى رداعليه أطلع الغيب) أى أقبل بلغ من عظم شأنه الى ان يؤتى ارتقى الى علم الغيب الذى
توحده الواحد القهار حتى ادعى انه يقر له فى الآخرة مالا ولدا وتعالى عليه (أم اتخذ عند الرجن عهدا)
أى أو اتخذ من علم الغيب عهدا بذلك فانه لا يتوصل الى العلم به الا باحد هـ ذين الطريقين (كلا) ردع
وتنبه على انه مخطئ فيما صورته لنفسه (وروى عن) أبى عبد الله (خباب بن الارت) بقصد يد المشاة
ابن جندل بن سعد بن خزيمة بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم التميمى حالف بنى زهرة وأسلم قديما
وكان من المعذبين فى الله وشهد المشاهد كلها وكان يعمل السيوف فى الجاهلية توفى سنة سبع وثلاثين
بالكوفة وهو أول من دفن ظهرها وكان عمره ثلاثا وستين سنة (انه قال كان لي على العاص بن وائل)
المذكور قريبا (دين) وكان قد عمل له فى السيوف فى الجاهلية (فحقت أتعاضاه) أى اطالب به (فلم يقضه)
أى امتنع من دفعه (فقلت اني آخذ في الآخرة فقال) مستهزئا به (اذا صرت الى الآخرة فان لي هناك
مالا ولدا فافضيك منه فانزل الله قوله أفرايت الذى كفر بآياتنا وقال لاوتين مالا ولدا) قال العراقى
متفق عليه من حديث أبى هريرة ورواه مسلم من حديث عمر وقد تقدم اه قلت ولفظ البخارى ومسلم
من رواية أبى هريرة عن خباب قال كنت رجلا قينا وكان لي على العاص بن وائل دين فأتيت به أتعاضاه فقال
والله لا أفضيك حتى تكفر بمحمد فقلت لا والله لا أكفر بمحمد حتى تموت وتبعث قال فأتيت به ثم بعثت
جئتني ثم مال وولد فاعطيك فانزل الله أفرايت الذى كفر بآياتنا وقال لاوتين مالا ولدا الى قوله ويا تبنا
فردا وهكذا رواه أيضا أحمد وسعيد بن أبى منصور والبخارى ورواه أيضا ابن جرير وسعيد بن أبى منصور
وعبد بن جيد والترمذى والبيهقى فى الدلائل وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن حبان وابن مردويه من
حديث خباب ورواه الطبرانى بلفظ علمت للعاص بن وائل عملا فأتيته أتعاضاه فقال انكم تزعمون انكم
ترجعون الى مال وولدوا نى راجع الى مال وولد واذا رجعت اليه ثم أعطيك فانزل الله أفرايت الذى
كفر بآياتنا الآية وروى ابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس ان رجلا من أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم كانوا يطلبون العاص بن وائل بدين وأتوه ببقاضونه فقال ألسنم تزعمون ان فى الجنة ذهب وفضة
وحى راو من كل الثمرات قالوا بلى قال فان موعدكم الآخرة والله لاوتين مالا ولدا ولاوتين مثل كتابكم الذى
جئتم به فقال الله تعالى أفرايت الذى كفر بآياتنا الآية وروى سعيد بن منصور من مرسل الحسن
قال كان لرجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم دين على رجل من المشركين فأناه بمتعاضاه فقال ألسن
مع هذا الرجل قال نعم قال زعم ان لكم فيه جنة ونارا وأموالا وبنين قال بلى قال اذهب فلست فاضيل
فأترأت الآية أفرايت الذى كفر بآياتنا الى قوله ويا تبنا فردا (وقال تعالى ولئن أدقناه رجعة منام بعد
ضراء مسته) بتفر يحها عنه (ليقولن هذا) حق استحقه من الفضل والعمل أولى دائما فلا يزول (وما
أظن الساعة قائمة) أى تقوم كما يزعمون (الآية) وتماها ولئن رجعت الى ربى انى عنده الحسنى (وهذا
كله من الغرور بالله) والتمادى فى الغفلة واعتقادى انه ما أصابه من نعم الدنيا فلا يستحقها لا ينفك
(وسببه قياس من أقيسه ابليس وذلك أنهم ينظرون مرة الى نعم الله عليهم فى الدنيا فيقيسون عليه نعمة
الآخرة وينظرون مرة الى تأخير العذاب عنهم فيقيسون عليه عذاب الآخرة كما قال عز وجل ويقولون
فى أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول فقال تعالى جوابا لقولهم حسبهم جهنم بصلواتهم فبئس المصير ومرة
ينظرون الى المؤمنين وهم فقراء شعث الرأس (غبر) الألوان (فيزدرونهم ويستحقرونهم ويقولون)
كما أخبر الله تعالى عنهم فى قوله وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا (أهلوا مع الله عليهم من بيننا) أليس
الله باعلم بالشاكرين (ويقولون لو كان خيرا ما سبقونا اليه وترتيب القياس الذى نظمهم) الشيطان (فى

قلوبهم أنهم يقولون قد أحسن الله الدنيا بنعيم الدنيا) واغدقه علينا (وكل محسن فهو محبوب وكل محبوب فانه محسن أيضا في المستقبل كما قال الشاعر
لقد أحسن الله فيما مضى * كذلك يحسن فيما بقي وانما قبس المستقبل على الماضي (٤٣٧) بواسطة التكرار متوالجا بذي قول لولا

أني كريم عند الله ومحجوب
لما أحسن الى والتليس
تحت ظنه أن كل محسن
محجوب لا بل تحت ظنه ان
انعامه عليه في الدنيا احسان
فقد اغتر بالله اذ ظن انه
كريم عنده بدليل لا يدل
على الكرامة بل عند ذوى
البصائر يدل على الهوان
ومثاله ان يكون للرجل
عبدان صغيران يبغيض
أحدهما ويحب الآخر
فالذي يحبه يغممه من اللعب
ويلزمه المكتب ويحبسه
فيه ليعلمه الادب ويغممه من
الفواكه وملاذ الاطعمة
التي تضره ويسقيه الادوية
التي تنفعه والذي يبغيضه
ويهمله ليعيش كيف
يريد فيلعب ولا يدخل
المكتب ويأكل كل
ما يشتهي فيظن هذا العبد
المهمل انه عند سيده محبوب
كريم لانه مكنه من شهواته
ولذاته وساعده على جميع
أغراضه فلم يغممه ولم يحجر
عليه وذلك محض الغرور
وهكذا انعم الدنيا ولذاتها
فانها مهلكات ومبعدات
من الله فان الله يحمي عبده
من الدنيا وهو يحبه كما
يحمي أحدكم مريضه من
الطعام والشراب وهو يحبه
هكذا اورد في الخبر عن سيد
البشر وكان أرباب البصائر

قلوبهم أنهم يقولون قد أحسن الله الدنيا بنعيم الدنيا) واغدقه علينا (وكل محسن فهو محبوب وكل محبوب فانه محسن أيضا في المستقبل كما قال الشاعر
لقد أحسن الله فيما مضى * كذلك يحسن فيما بقي

واغما قبس المستقبل على الماضي بواسطة الكرامة) أي الاكرام الظاهر (والحب اذ يقول لولا اني كريم
عند الله ومحجوب) لديه (لما أحسن الى والتليس تحت ظنه ان كل محسن محجوب) ولا يلزم من الاحسان
الحب (لا بل تحت ظنه ان انعامه عليه في الدنيا احسان فقد اغتر بالله اذ ظن انه كريم عند الله بدليل) احسانه
اليه وهذا (لا يدل على الكرامة بل عند ذوى البصائر يدل على الهوان) والبعد والمقت ولقد هلك بهذا
الغرور خلق كثير لا يحصون ولقد فاوضت مع جماعة ان أردتهم عن هذا الظن الفاسد فلم يمكن ذلك ولا حول
ولا قوة الا بالله ما شاء الله كان (ومثاله ان يكون للرجل عبدان صغيران يبغيض أحدهما ويحب الآخر
فالذي يحبه يغممه من اللعب ويلزمه المكتب ويحبسه فيه ليعلمه الادب ويغممه من الفواكه) الرطبة (وملاذ
الاطعمة التي تضره ويسقيه الادوية) المرة البشعة (التي تنفعه والذي يبغيضه يهمله ليعيش كيف يريد
فيلعب) طول نهاره مع الصبيان (ولا يدخل المكتب ويأكل ما يشتهي) من ألوان الطعام والفواكه
(فيظن هذا العبد المهمل انه عند سيده محبوب كريم لانه مكنه من شهواته ولذاته وساعده على جميع
أغراضه ولم يغممه) عنها (ولم يحجر عليه وذلك لانه محض الغرور) ونهاية الغفلة (وهكذا انعم الدنيا ولذاتها
فانها مهلكات ومبعدات من الله) تعالى (وان الله يحمي عبده من الدنيا وهو يحبه كما يحمي أحدكم
مريضه الطعام والشراب وهو يحبه هكذا اورد في الاخبار) قال العراقي رواه الترمذي وحسنه والحاكم
ومحققه من حديث قتادة بن النعمان اه قلت وروى ذلك أيضا من حديث محمود بن لبيد وأبي سعيد
وأنس وحذيفة بافظ حديث محمود بن لبيد ان الله يحمي عبده المؤمن الدنيا وهو يحبه كما تحمون مريضكم
الطعام والشراب تخافون عليه هكذا رواه ابن عساكر ورواه أحمد الا أنه قال من الدنيا ورواه الحاكم
بهذا اللفظ من حديث أبي سعيد ولفظ حديث حذيفة ان الله تعالى يحمي عبده المؤمن
عنه كما يحمي المريض أهله من الطعام ورواه الديلمي ولفظ حديث حذيفة ان الله تعالى يحمي عبده المؤمن
كما يحمي الراعي الشفيع غنمه من مواقع الهلكة رواه أبو الشيخ في الثواب وفي رواية له بلفظ ان الله
يتعاهد عبده بالبلاء كما يتعاهد الولاة بالدولة بالخير وان الله ليحمي عبده من الدنيا كما يحمي المريض أهله
الطعام وقد رواه أيضا الروائي والحسن بن سفيان وابن عساكر وابن النجار وروى ابن النجار من
حديث أنس أوحى الله الى موسى بن عمران عليه السلام يا موسى ان من عبادي من لو سألتني الجنة بعد اقبولها
لاعطيتهم ولو سألتني علاقة سوط لم أعطهم ليس ذلك من هوانه على ولكن أريد ان أدخله في الآخرة من
كرامتي وأجسه من الدنيا كما يحمي الراعي غنمه من مراعى السوء (وكان أرباب البصائر اذا أقبلت عليهم
الدنيا خزنوا وقالوا ذنب عقوقته وروا ذلك أمانة المقت والاهمال واذا أقبل عليهم الفقر قالوا امرحبا
بشعار الصالحين رواه الديلمي من حديث أبي الدرداء مرفوعا قال أوحى الله الى موسى بن عمران عليه
السلام يا موسى ارض بكسرة خبز من شعير تسد بها جوعتك وخزقة ثوراي بها عورتك واصبر على المصيبات
واذا رأيت الدنيا مقبلة فقل ان الله واناليه واجعون عقوبة عجلت في الدنيا واذا رأيت الدنيا مدبرة والفقر
مقبلا فقل امرحبا بشعار الصالحين وروى الصائفي في المائتين نحو من الفضيل بن عياض وقد تقدم في
كتاب ذم الدنيا (والغرور اذا أقبلت عليه الدنيا ظن انها كرامة من الله) أكرمهم بها (واذا صرفت عنه
ظن انه هوان) به (كما أخبر الله تعالى عنه) في كتابه العزيز (اذ قال فاما الانسان) وهو متصل بقوله ان

اذا أقبلت عليهم الدنيا خزنوا وقالوا ذنب عقوقته وروا ذلك علامة المقت والاهمال واذا أقبل عليهم الفقر قالوا امرحبا بشعار
الصالحين والمغرور اذا أقبلت عليه الدنيا ظن انها كرامة من الله واذا صرفت عنه ظن انها هوان كما أخبر الله تعالى عنه اذ قال فاما الانسان

إذا ما ابتلاه به فأكرمه ونعمه فيقول رب أكرم من وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول رب أهان فأجاب الله عن ذلك كلاً أي ليس كما قال
انما هو ابتلاه فعوذ بالله من شر البلاء ونسأل الله التثبيت فحين ان ذلك غرور قال الحسن كذبهم ما جعبا بقوله كلاً يقول ليس هذا ما كراي
ولا هذا هو واني ولكن الكريم من (١٣٨) أكرمه بطاعتي غنياً كان أو فقيراً والمهان من أهنته بمعصيتي غنياً كان أو فقيراً وهذا

ربك لما يرصد من الآخرة فلا يريد إلا السعي لها فاما الانسان فلا يهمل إلا الدنيا ولا ذنبا (إذا ما ابتلاه به)
اختبره بالغنى والبسر (فأكرمه ونعمه) بالمال والجاه (فيقول رب أكرم من) أي فضلي بما أعطاني (وأما
إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه) أي حبسه (فيقول رب أهان) لقصور نظره ومرد فكره فان التقدير قد
يؤدي الى كرامة الدارين والتوسعة قد تقضي الى قصد الاعداء والانهماك في حب الدنيا فلذلك ذمه على قوله
ورده عنه بقوله (كلاً أي ليس كما قال انما هو ابتلاه فعوذ بالله من شر البلاء فبين ان ذلك غرور) ولم يقل
فأهان وقد رعبه كما قال فأكرمه ونعمه لان التوسعة تفضل والاخلال به لا يكون اهانة (قال الحسن)
البصري رحمه الله تعالى (كذبهم ما جعبا بقوله كلاً يقول هذا ليس بكرامتي ولا هذا هو واني ولكن الكريم
من أكرمه بطاعتي غنياً كان أو فقيراً والمهان من أهنته بمعصيتي غنياً كان أو فقيراً) رواه عبد بن حميد
وابن أبي حاتم عن الحسن مختصراً باللفظ كلاً كذبهم ما جعبا ما بالغنى أكرمك ولا بالفقر أهانك وروى
ابن أبي حاتم عن مجاهد بن جهم قال ظن كرامة الله في المال وهوانه في قلته وكذب انما يكرم بطاعته من
أكرمه وبين معصيته من أهان (وهذا الغرور وعلاجه معرفة دلائل الكرامة والهوان اما بالبصيرة)
النافذة (واما بالتقليد) المحض (اما بالبصيرة) النافذة (فبان تعرف وجه كون الالتفات الى شهود
الدنيا مبعدا عن الله وجه كون التباعد عنها مقربا الى الله) ضرورة من أحب القرب من الله تباعد عن
شهود الدنيا ومن مال اليها بعد عن قرب الله (ويدرك ذلك بالهام) رباني ينفت في روعه (في منازل
العارفين والاولياء) ومقاماتهم وأحوالهم (وشرحه) من حيث التفصيل يستدعي بسط مقدمات وهو
(من جله علوم المكاشفة ولا يليق بعلم المعاملة واما معرفته بطريق التقليد والتصديق فهو ان يؤمن
بكتاب الله ويصدق رسوله) فيما يهاجه (وقد قال تعالى) في كتابه العزيز (أي يحسبون انما نكدهم به من
مال وبنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون) وقال تعالى سنستدرجهم بها (أي سنخبرهم
قليلًا قليلًا الى العذاب) من حيث لا يعلمون وقال تعالى فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا
أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون) أي منقطعون في حجتهم أو محزونون لشدة ما عرض لهم (و) يروى (في
تفسير قوله تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون انهم كلما أخذوا ذنباً أخذناهم نعمة ليزيدوهم)
وفي رواية كلما جددوا خطيئة جددنا لهم نعمة وانسيناهم شكر النعمة واستغفروا الذنب وروى عن
سعيد بن جبيرة الاغترار بالله المقام على الذنب وروى أحمد والطبراني والبيهقي من حديث
عقبة بن عامر اذا رايت الله تعالى يعطي العبد من الدنيا ما يحب وهو مقيم على معاصيه فاما ذلك له منه
استدراج وروى ابن المبارك في الزهد من مرسل سعيد بن أبي سعيد اذا رايت كلما طلبت شيئاً من أمر
الآخرة وابتغيته يسرك واذا رايت شيئاً من أمر الدنيا وابتغيته عسر عليك فاعلم انك على حال حسنة واذا
رايت كلما طلبت شيئاً من أمر الآخرة وابتغيته عسر عليك واذا طلبت شيئاً من أمر الدنيا وابتغيته يسرك
فانت على حال قبيحة ورواه البيهقي مرفوعاً من حديث عمر بن الخطاب (وقال تعالى انما على لهم ليزدادوا
انما) أي تكثر جرائمهم في مدة الامهال (وقال تعالى ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون الآية)
ونماها انما يؤخرهم ليوم تخصص فيه الابصار مهطعين مقتري رؤسهم لا يريد اليهم طرفهم وأفتدتهم هوا
(الى غير ذلك مما ورد في كتاب الله وسنة رسوله) صلى الله عليه وسلم (فن آمن به) وصدق بما فيه (تخلص
من هذا الغرور فان منشأ هذا الغرور الجهل بالله وبصفاته فان من عرفه لا يأن من مكره ولا يفتربا مثال
هذه الخيلات) والاولهام (وينظر الى فرعون وهامان وقارون) وشدادوا شهابهم (والى ملوك الارض)

الغرور وعلاجه معرفة دلائل
الكرامة والهوان اما
بالبصيرة أو بالتقليد اما
بالبصيرة فبان يعرف وجه
كون الالتفات الى شهود
الدنيا مبعدا عن الله وجه
كون التباعد عنها مقربا
الى الله ويدرك ذلك بالالهام
في منازل العارفين والاولياء
وشرحه من جله علوم
المكاشفة ولا يليق بعلم
المعاملة واما معرفته بطريق
التقليد والتصديق فهو أن
يؤمن بكتاب الله تعالى
ويصدق رسوله وقد قال
تعالى أيمسحون أن ما نكدهم
به من مال وبنين نسارع
لهم في الخيرات بل لا
يشعرون وقال تعالى
سنستدرجهم من حيث
لا يعلمون وقال تعالى فتحنا
عليهم أبواب كل شيء حتى
اذا فرحوا بما اوتوا أخذناهم
بغتة فاذا هم مبلسون
وفي تفسير قوله تعالى
سنستدرجهم من حيث
لا يعلمون انهم كلما أخذوا
ذنباً أخذناهم نعمة ليزيد
غرورهم وقال تعالى انما
على لهم ليزدادوا انما
تعالى ولا تحسبن الله غافلاً
عما يعمل الظالمون انما
يؤخرهم ليوم تخصص فيه

الابصار الى غير ذلك مما ورد في كتاب الله تعالى وسنة رسوله فن آمن به تخلص من هذا الغرور فان منشأ هذا الغرور
الجهل بالله وبصفاته فان من عرفه لا يأن من مكره ولا يفتربا مثال هذه الخيلات الغافلة وينظر الى فرعون وهامان وقارون والى ملوك الارض

ان يستدل باهمال السيد
اياه وتحكيه من النعم على
حب السيد بل ينبغي ان
يحذر أن يكون ذلك مكررا
منه وكيد امع ان السيد
يحذره مكر نفسه فبان
يجب ذلك في حق الله تعالى
مع تحذيره استدراجه أولى
فاذا من أمن مكر الله فهو
مغتر ومنشأ هذا الغرور انه
استدل بنعم الدنيا على انه
كريم عند ذلك المنعم واحتمل
يكون ذلك دليل الهوان
ولكن ذلك الاحتمال
لا يوافق الهوى فالشیطان
بواسطة الهوى يميل
بالقلب الى ما يوافق - وهو
تصديق بدلالة على الكرامة
وهذا هو حد الغرور
* (المثال الثاني) * غرور
العصاة من المؤمنين بقولهم
ان الله كريم وانما نرجو
عفوهم وانكالهم على ذلك
اهمالهم الاعمال وتحسين
ذلك بتسمية تخفيفهم واغترارهم
رجاوعظهم أن الرجاء مقام
محمود في الدين وان نعمة الله
واسعة ورحمته شاملة وكرمه
عظيم وأمن معاصي العباد في
بجوار رحته وانما وحدون
ومؤمنون فخرجوه بواسطة
الامعان وربما كان مستند

وجاءهم التمسك بالصالح الآباء والعزير بغيرهم كاعتزاز العلوية بنسبهم ومخالفة سيرة آبائهم في الخوف والتقوى والورع ووطنهم أنهم أكرم على الله من آبائهم إذا أبأهم مع غاية الورع والتقوى كانوا خائفين وهم مع غاية الفسق والفسحور آمنون وذلك نهاية الاعتزاز بالله تعالى فقباس الشبهات للعلوية أن من أحب انساناً أحب أولادهم وإن الله قد أحب آبائكم فيحبكم فلا تفتاحون إلى الطاعة وينسى الغرور أن نوحا إليه السلام أراد أن يستعجب ولده معه في السبينة فلم يرد فكان من المفرقين

فقال رب ان ابني من اهلي

فقال تعالى يا نوح انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح وان ابراهيم عليه السلام استغفر لانيه فلم ينفعه وان نبينا صلى الله عليه وسلم وعلى كل عبده صفاتي استأذن ربه في ان يزور قبر أمه ويسـتغفر لها فاذن له في الزيارة ولم يسؤذن له في الاستغفار فجلس يبكي على قبر أمه لم رقتـه لها بسبب القرابة حتى أبكى من حوله فهذا أيضا اغترار بالله تعالى وهذا لان الله تعالى يحب المطيع ويبغض العاصي فكما أنه لا يبغض الاب المطيع ببغضه للولد العاصي فكذلك لا يحب الولد العاصي بحبه للاب المطيع ولو كان الحب يسرى من الاب الى الولد لا وشـل ان يسرى البغض أيضا بل الحق أن لا تزور رزة ورز أخرى ومن ظن انه يتجوى بتقوى أبيه مكن ظن أنه يشبع بأكل أبيه و يروى يشرب أبيه ويصير عالما بتعلم أبيه ويصل الى الكعبة و يراه عشي أبيه فالتقوى فرض عسـين فلا يجزى فيه والد عن ولده شيئا وكذا العكس وعند الله جزاء التقوى يوم يفر المرء من أخيه وأبيه وصاحبته وبنيه (الاعلى سبيل الشفاعة ان لم يشـتد غضب الله عليه واذن له في الشفاعة كما سبق في كتاب الكبر والعجب) غير ان صلاح الاباء قد يراعى في الانشاء وله نوع تأثير فيهم بدليل قوله تعالى وكان أبوهما صالحا فانه نبه على ان سعى الخضر عليه السلام كان لصلاحه قال البيضاوي قيل كان بينهما وبين الاب الذي حفظاه سبعة آباء وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وابن أبي حاتم عن خبيثة قال قال عيسى عليه السلام طوبى للثرية المؤمن ثم طوبى لهم كيف يحفظون من بعده وتلا خبيثة وكان أبوهما صالحا وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن وهب بن منبه قال ان الله يحفظ بالعباد الصالح القبيل من الناس وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق شيبة عن سليمان بن سليم أبي سلمة قال مكتوب في التوراة ان الله يحفظ القرب الى القرب الى سبعة قروب وأخرج أحمد في الزهد عن وهب قال ان الرب تبارك وتعالى قال في بعض ما يقول لبني اسرائيل اني اذا أطعـت ورضيت واذ رضيت باركت وليس لبركتي نهاية واذا عصيت وغضبت واذا غضبت لعنت ولعنتي تبلغ السابع من الولد وأخرج أحمد في الزهد عن وهب قال يقول الله اتقوا غضبي فان غضبي يدرك الى ثلاثة آباء وأحـبوا رضاي فان رضاي يدرك والعجب

الله في كتابه بقوله وحال بينهما الموح فكان من المغرقين (فقال) نوح لما رآه كذلك يا رب (ان ابني من اهلي) وان وعدك الحق وقد وعدتني ان تعجبي اهلي فاحاله أوفاه لم ينج ويحوز ان يكون هذا قبل غرقه فرد الله تعالى عليه (فقال) يا نوح (انه ليس من اهلك) لقطع الولاية بين المؤمن والكافر وأشار اليه بقوله (انه عمل غير صالح) أي ذو عمل فاسد فجعل ذاته ذات العمل للمباغلة ثم أبدل الفاسد بغير الصالح تصر يحا بالناقضة بين وصفيهما (وان ابراهيم) عليه السلام (استغفر لانيه) آزر (فلم ينفعه) ذلك وقد اعتذر الله سبحانه عنه في كتابه العزيز فقال وما كان استغفار ابراهيم لانيه الا عن موعدة وعدها ياء الى قوله ان ابراهيم لاواه حليم (وان تيننا استأذن ان يزور قبر أمه) آمنة بنت وهب وذلك بالاواء (ويستغفر لها) فاذن له في الزيارة ولم يؤذن له في الاستغفار فجلس يبكي على قبر أمه لم رقتـه لها بسبب القرابة حتى أبكى من حوله قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة اه وفي الوسيط للواحدى عند قوله تعالى ولا تسأل عن أصحاب الجحيم قال قرأ نافع بفتح التاء الهوقية وجرم اللام على النهى للنبي صلى الله عليه وسلم وذلك انه سأل جبريل عليه السلام عن قبر أبيه وأمه فله عليه ما فذهب الى القبرين ودعا فغنى ان يعرف حال أبويه في الآخرة فنزلت اه قلت وروى عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن محمد بن كعب القرظي قال قال الرسول الله صلى الله عليه وسلم ليت شعري ما فعل أبواي فنزلت فإذ كره ما حتى توفاه الله وروى ابن جرير عن داود بن أبي عامر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم أين أبواي فنزلت وأما حديث احياهم ما حتى آمنائه فأورده السهيلي في الروض من حديث عائشة وكذا الخطيب في السابق واللاحق وقال السهيلي في اسناده مجاهيل وقال ابن كثير انه حديث منكر جدا وان كان ممكنا بالنظر الى قدرة الله عز وجل وقد ألف الحافظ السيوطي في نجاة الابوين سبع رسائل ورد عليه فيها غير واحد من علماء عصره ومن بعدهم وفي هذا الشأن جزء لطيف سميتـه الانتصار لوالدي النبي المختار صلى الله عليه وسلم والذي أراه الكف عن التعرض لهذا انفياء وانبأنا والله أعلم (فهذا أيضا اغترار بالله عز وجل وهذا لان الله يحب المطيع ويبغض العاصي فكما أنه لا يبغض الاب المطيع (ببغضه للولد العاصي) الله تعالى (ببغضه للولد العاصي) الله تعالى (فكذلك لا يحب الولد العاصي) الله تعالى (ببغضه للولد العاصي) الله تعالى (ولو كان الحب يسرى من الاب الى الولد لا وشـل ان يسرى البغض أيضا بل الحق أن لا تزور رزة ورز أخرى ومن ظن انه يتجوى بتقوى أبيه مكن ظن أنه يشبع بأكل أبيه و يروى يشرب أبيه ويصير عالما بتعلم أبيه ويصل الى الكعبة و يراه عشي أبيه فالتقوى فرض عسـين فلا يجزى فيه والد عن ولده شيئا وكذا العكس وعند الله جزاء التقوى يوم يفر المرء من أخيه وأبيه وصاحبته وبنيه (الاعلى سبيل الشفاعة ان لم يشـتد غضب الله عليه واذن له في الشفاعة كما سبق في كتاب الكبر والعجب) غير ان صلاح الاباء قد يراعى في الانشاء وله نوع تأثير فيهم بدليل قوله تعالى وكان أبوهما صالحا فانه نبه على ان سعى الخضر عليه السلام كان لصلاحه قال البيضاوي قيل كان بينهما وبين الاب الذي حفظاه سبعة آباء وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وابن أبي حاتم عن خبيثة قال قال عيسى عليه السلام طوبى للثرية المؤمن ثم طوبى لهم كيف يحفظون من بعده وتلا خبيثة وكان أبوهما صالحا وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن وهب بن منبه قال ان الله يحفظ بالعباد الصالح القبيل من الناس وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق شيبة عن سليمان بن سليم أبي سلمة قال مكتوب في التوراة ان الله يحفظ القرب الى القرب الى سبعة قروب وأخرج أحمد في الزهد عن وهب قال ان الرب تبارك وتعالى قال في بعض ما يقول لبني اسرائيل اني اذا أطعـت ورضيت واذ رضيت باركت وليس لبركتي نهاية واذا عصيت وغضبت واذا غضبت لعنت ولعنتي تبلغ السابع من الولد وأخرج أحمد في الزهد عن وهب قال يقول الله اتقوا غضبي فان غضبي يدرك الى ثلاثة آباء وأحـبوا رضاي فان رضاي يدرك والعجب

فان قلت فان الغلط في قول العصاة والمجان ان الله كريم وان اترجو رحمة ومغفرته وقد قال أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي خير فما هذا الا كلام صحيح مقبول الظاهر في القلوب فاعلم أن الشيطان لا يغوي الانسان الا بكلام (٤٤١) مقبول الظاهر محدود الباطن ولولا

حسن ظاهره لما اتخذت به القلوب ولكن النبي صلى الله عليه وسلم كشف عن ذلك فقال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت واللاحق من اتبع نفسه هواه وتمنى على الله وهذا هو التمني على الله تعالى غير الشيطان اسمه فسماء رجا حتى خدع به الجاهل وقد شرح الله الرجاء فقال ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله يعني ان الرجاء بهم أليق قال رجاء يكون على أصل والتمنى لا يكون على أصل وقد أفاد الخبر ان التمني مذموم وأفادت الآية ان الرجاء محمود وذلك لان التمني يقضي بصاحبه الى الكسل وأما الرجاء فانه يعلق القلب بمحبوب فيحصل حاله (وهذا لانه ذكر أن ثواب الآخرة أجر وجزاء على الاعمال قال تعالى جزاء بما كانوا يعملون وقال تعالى انما توفون أجوركم يوم القيامة أفترى ان من استوجر على اصلاح أو ان جمع آنية وهو جمع اناء وشرط له آجرة) اذا أصلها (وكان الشارط كريما) معروف بالكرم (بقي بالوعد مهموما وعدولا يخلف) مبعاده (بل يزيد) كماله ومن شأن الكرم (لجاء الاجبر وكسر الاري وأفسد جميعها ثم جلس) ناحية (ينتظر الاجر ويزعم ان المستأجر كريم افتراء العلاء في انتظاره متمنيا مغرورا أو راجيا وهذا للجهل بالفرق بين الرجاء والغرة) ومن هنالما (قبل للحسن) البصري رحمه الله تعالى (هنا قوم يقولون ترجو الله ويضيعون العمل) فما تقول فيهم (فقال ههنا ههنا تلك امانهم يترجون فيها من رجا شيئا طلبه ومن خاف شيئا هرب منه) وروى عنه ايضا انه قال ان أقواما ألهمهم امانى العفو حتى خرجوا من الدنيا ليست لهم حسنة يقول أحدهم انى أحسن الظن بربي وكذب ولو أحسن الظن بره لآحسن العمل له وروى الترمذى من حديث أبي هريرة من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل (وقال مسلم بن يسار) البصري نزيل مكة أنه سمع الله الفقيه وقال له مسلم سكره ومسلم المصحف ثقة عابدات سنة مائة أو بعدها بقليل روى له أبو داود والنسائي وابن ماجه (لقد سجدت البارحة حتى سقطت ثيابي فقال له رجل اناترجو الله فقال ههنا ههنا من رجا شيئا طلبه ومن خاف شيئا هرب منه) قلت ههنا ائران مستقلان بسندين مختلفين قد جاءهما المصنف واحدا قال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا علي بن اسحق حدثنا الحسين بن الحسن حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا سفيان عن رجل عن مسلم بن يسار انه سجد سجدة فوقع ثيابه فدخل عليه أبو ياس معاوية بن قرة يعزبه ويهون عليه فذكر مسلم من تعظيم الله عز وجل وحدثنا أحمد بن جعفر حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا هرون بن معروف حدثنا حمزة عن خالد بن أبي يزيد عن معاوية بن قرة قال دخلت على مسلم بن يسار وقال دخلت على وأنا أدفن بعض جسدى قال معاوية وكان يطيل السجود أراه قال فوقع الدم في ثيابه فسقطت ادفنهما وحدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا علي بن اسحق حدثنا الحسين بن الحسن حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا سفيان عن رجل عن مسلم بن يسار انه قال من رجا شيئا طلبه ومن خاف من شيء هرب منه وما أدرى ما حسب

الامة (فان قلت فان الغلط في قول العصاة والمجان ان الله كريم وان اترجو رحمة ومغفرته وقد قال أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيرا فما هذا الا كلام صحيح مقبول في القلوب فاعلم ان الشيطان لا يغوي الانسان الا بكلام مقبول الظاهر في القلوب فاعلم أن الشيطان لا يغوي الانسان الا بكلام مقبول الظاهر محدود الباطن ولولا حسن ظاهره لما اتخذت به القلوب ولكن النبي صلى الله عليه وسلم كشف عن ذلك فقال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت واللاحق من اتبع نفسه هواه وتمنى على الله وهذا هو التمني على الله تعالى غير الشيطان اسمه فسماء رجا حتى خدع به الجاهل وقد شرح الله الرجاء فقال ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله يعني ان الرجاء بهم أليق قال رجاء يكون على أصل والتمنى لا يكون على أصل وقد أفاد الخبر ان التمني مذموم وأفادت الآية ان الرجاء محمود وذلك لان التمني يقضي بصاحبه الى الكسل وأما الرجاء فانه يعلق القلب بمحبوب فيحصل حاله (وهذا لانه ذكر أن ثواب الآخرة أجر وجزاء على الاعمال قال تعالى جزاء بما كانوا يعملون وقال تعالى انما توفون أجوركم يوم القيامة أفترى ان من استوجر على اصلاح أو ان جمع آنية وهو جمع اناء وشرط له آجرة) اذا أصلها (وكان الشارط كريما) معروف بالكرم (بقي بالوعد مهموما وعدولا يخلف) مبعاده (بل يزيد) كماله ومن شأن الكرم (لجاء الاجبر وكسر الاري وأفسد جميعها ثم جلس) ناحية (ينتظر الاجر ويزعم ان المستأجر كريم افتراء العلاء في انتظاره متمنيا مغرورا أو راجيا وهذا للجهل بالفرق بين الرجاء والغرة) ومن هنالما (قبل للحسن) البصري رحمه الله تعالى (هنا قوم يقولون ترجو الله ويضيعون العمل) فما تقول فيهم (فقال ههنا ههنا تلك امانهم يترجون فيها من رجا شيئا طلبه ومن خاف شيئا هرب منه) وروى عنه ايضا انه قال ان أقواما ألهمهم امانى العفو حتى خرجوا من الدنيا ليست لهم حسنة يقول أحدهم انى أحسن الظن بربي وكذب ولو أحسن الظن بره لآحسن العمل له وروى الترمذى من حديث أبي هريرة من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل (وقال مسلم بن يسار) البصري نزيل مكة أنه سمع الله الفقيه وقال له مسلم سكره ومسلم المصحف ثقة عابدات سنة مائة أو بعدها بقليل روى له أبو داود والنسائي وابن ماجه (لقد سجدت البارحة حتى سقطت ثيابي فقال له رجل اناترجو الله فقال ههنا ههنا من رجا شيئا طلبه ومن خاف شيئا هرب منه) قلت ههنا ائران مستقلان بسندين مختلفين قد جاءهما المصنف واحدا قال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا علي بن اسحق حدثنا الحسين بن الحسن حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا سفيان عن رجل عن مسلم بن يسار انه سجد سجدة فوقع ثيابه فدخل عليه أبو ياس معاوية بن قرة يعزبه ويهون عليه فذكر مسلم من تعظيم الله عز وجل وحدثنا أحمد بن جعفر حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا هرون بن معروف حدثنا حمزة عن خالد بن أبي يزيد عن معاوية بن قرة قال دخلت على مسلم بن يسار وقال دخلت على وأنا أدفن بعض جسدى قال معاوية وكان يطيل السجود أراه قال فوقع الدم في ثيابه فسقطت ادفنهما وحدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا علي بن اسحق حدثنا الحسين بن الحسن حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا سفيان عن رجل عن مسلم بن يسار انه قال من رجا شيئا طلبه ومن خاف من شيء هرب منه وما أدرى ما حسب

(٥٦ - (اتخاف السادة المتقين) - ثامن) يقولون ترجو الله ويضيعون العمل فقال ههنا ههنا تلك امانهم يترجون فيها من رجا شيئا طلبه ومن خاف شيئا هرب منه وقال مسلم بن يسار لقد سجدت البارحة حتى سقطت ثيابي فقال له رجل اناترجو الله فقال مسلم ههنا ههنا من رجا شيئا طلبه ومن خاف شيئا هرب منه

وكان الذي يرجو في الدنيا ولدًا وهو بعد لم ينسج أنسكج ولم يجمع أو جامع ولم ينزل فهو متوه فكذلك من رجا وجه الله وهو لم يؤمن أو آمن ولم يعمل صالحًا أو عمل ولم يترك المعاصي فهو مغرور فكما أنه إذا أنسكج ووطئ وأنزل بقي متردد في الولد يخاف ورجو فضل الله في خلق الولد ودفن الآفات عن الرحم وعن الأم إلى أن يتم (٤٤٢) فهو كفس فكذلك إذا آمن وعمل الصالحات وترك السيئات وبقي متردد بين الخوف

وجاء امرئ عرض له بلاء لم يصبر عليه لما يرجو وما أفرى ما حسب خوف الله من عرضته شهوة لم
 يدعها لما يخشى وحدنا أحد بن جعفر حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا هرون بن معروف حدثنا ضمرة عن
 خالد بن أبي زيد عن معاوية بن قرة قال دخلت على مسلم بن يسار فقلت ما عندك كبير عمل إلا في أر جواله
 وأخاف منه فقال ما شاء الله من خاف من شيء حذر منه ومن رجا شيئا طلبه وما أدري ما حسب خوف عبد
 عرضته شهوة فلم يدعها لما يخاف وأبتي بلاء فلم يصبر عليه لما يرجو قال معاوية فاذا أنا قد زكيت نفسي
 وأنا لأعلم (وكما أن الذي يرجو في الدنيا ولدا وهو بعد لم ينكح) أي لم يتزوج امرأة (أو نكح ولم يجامع
 أو جامع ولم ينزل) بأن عزل منبه (فهو معتوه) أي قليل العقل (وكذلك من رجا راحة الله وهو لم يؤمن) بالله
 (أو آمن) به (ولم يعمل صالحا أو عمل) صالحا (ولم يترك المعاصي فهو مغرور وكما أنه إذا نكح ووطئ وأزل
 بقي مترددا في الولد يخاف ويرجو فغسل الله في خلق الولد دفع الآفات عن الرحم وعن الام إلى أن يتم فهو
 كئيب) أي أقل فطن (وكذا إذا آمن وعمل صالحا وترك السيئات بقي مترددا بين الخوف والرجاء يخاف أن
 لا يقبل منه وإن لا يدرى عليه وإن يختم له) في آخر نفسه (بالسوء ويرجو من فضل الله تعالى أن يشبهه بالقول
 الثابت) وهو قول لاله الا الله محمد رسول الله (ويحفظ دينهم صواعق سكرات الموت) وأهواله (حتى يموت
 على التوحيد) الخالص (ويحرس قلبه عن الميل إلى الشهوات بقية عمره حتى لا يميل إلى المعاصي فهو
 كئيب) فغان (ومن عدا هؤلاء فهم المغرورون بالله وسوف يعملون حين رون العذاب من أضل سبيلا
 ولنعلن نبأه بعد حين وعند ذلك) أي عند معانيهم العذاب (يقولون ما أخبر الله عنهم) في كتابه العزيز
 (ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا إلى الدنيا) نعم عمل صالحا أنا موقنون أي علمنا أنه لا يولد ولد إلا بوقاع
 ونكاح ولا ينبت زرع إلا بحرث وبذر) أي رمية في الأرض (فكذلك لا يحصل في الآخرة ثواب وأجر
 إلا بعمل صالح فارجعنا) ثانيا ورددنا إلى ما كلف في الدنيا (نعمل صالحا فقد علمنا الآن صدقك في قولك)
 وأيقنابه (وإن ليس للإنسان إلا ما سعى) وحصله في دنياه (وإن سعيه سوف يرى) ثم يجزأ الجزاء
 الأولى (كلما ألقى فيها) أي في النار (فوج) أي جماعة من الكفرة (سألهم خزنتها) أي الملائكة
 الموكلون بها (ألم يأتكم تذكرة أي) ألم يخوفكم به هذا العذاب (لم يسمعكم سنة الله) التي قد خلت (في
 عبادته) وأنه توفي كل نفس ما تكسبت (من خير أو شر) وإن كل نفس بما كسبت رهينة) أي محبوسة وهو
 نوبخ وتبكي (فما الذي غرركم بالله بعد أن سمعتم وعقلتم قالوا) حينئذ في جواب الخربة (لو كنا نسمع
 كلام الرسل فنقبله جملة من غير بحث اعتمادا على ما لاح من صدقهم بالمعجزات) أو نعقل (فنهكروا في
 حكمهم ومعانيه فكمرا المستبصرين) (ما كلفني أصحاب السعير) أي في عذابهم ومن جلتهم (فاعترفوا
 بذنبهم) حين لا ينفعهم الاعتراف اقرارا عن معرفة والمراد بالذنب الكفر (فسحقا لأصحاب السعير) أي
 أسحقهم الله سحقا أي أبعدهم من رحمة الله والتطلب للابحار والمبالغة (فان قلت فأن مظنة الرجاء
 وموضع المأمود فاعلم أنه محمود في موضعين أحدهما في حق العاصي المتهمل) في المعاصي (إذا خطر
 له التوبة فقال له الشيطان) موسوسا إليه في قلبه (وإني تقبل توبتك فيقطعك من رحمة الله فيجب عند ذلك
 أن يقيم القنوط بالرجاء ويتذكر أن الله كريم) جواد ومقتضى كرمه وجوده قبول توبته ويتذكر
 قوله (تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) ويعفو عن السيئات (فإن التوبة طاعة تكفر الذنوب)

كسبت رهنه في الذي غيركم بالله بعد أن سمعتم وعقائم قالوا كنا نسلمه أو نعقل ما كفا في أصحاب السعير

فأعترفوا بذنوبهم فسحة الابهاب السمير فان قلت فان مظنة الرجاء وموضعه المحمود فاعلم انه محمود في موضعين أحدهما في حق العاصي المنهك اذا خطر له التوبة فقال له الشيطان وان تقبل توبتك فيقتطعه من رحمة الله تعالى فيجب عند هذا أن يجمع القنوط بالرجاء ويتذكر ان الله يغفر الذنوب جميعا وان الله كريم يقبل التوبة عن عباده وان التوبة طاعة تكفر الذنوب

خلل الله تعالى قل يا عبدي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم وأنشوا الى ربكم أمرهم بالانابة وقال تعالى واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى فاذا توقع المغفرة مع التوبة فهو راج وان توقع المغفرة مع الاصرار فهو مغرور وكان من ضاق عليه وقت الجمعة وهو في السوق فخطره أن يسعى الى الجمعة فقال له الشيطان انك لا تدرك الجمعة فاقم على موضعك فكذب الشيطان ومري بعدد وهو يرجو أن يدرك الجمعة فهو راج وان استمر على التجارة وأخذ يرجو تأخير الامام للصلاة لاجله الى وسط الوقت أو لاجل غيره أو لسبب من الاسباب التي لا يعرفها فهو مغرور والثاني أن تقترن نفسه (٤٤٣) عن فضائل الاعمال ويقتصر على

الفرائض فيرجى نفسه
نعيم الله تعالى وما وعد به
الصالحين حتى ينبعث من
الرجاء نشاط العبادة فيقبل
على الفضائل ويتذكر
بقوله تعالى قد أفلح المؤمنون
الذين هم في صلاتهم
خاشعون الى قوله أولئك
هم الوارثون الذين يرثون
الفرادوس هم فيها خالدون
فالرجاء الاول يجمع القنوط
المانع من التوبة والرجاء
الثاني يجمع القنوط المانع
من التشاؤم والتشمر فكل
توقع حث على توبة أو على
تشمر في العبادة فهو راج
وكل رجاء أو حث فتور في
العبادة وركون الى البطالة
فهو غرور كما اذا خطر له أن
يترك الذنب ويستغل
بالعمل فيقول له الشيطان
مالك ولا يذاع نفسك وتعذيبها
ولا كرب كريم غفور رحيم
فيه تبريد لك عن التوبة
والعبادة فهو غرور وعند
هذا واجب على العبد أن
يستعمل الخوف فيخوف
نفسه بغضب الله وعظيم

وعجزها (قال تعالى قل يا عبدي الذين أسرفوا على أنفسهم أي بارتكاب المعاصي لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم) وهي أرحم آية في كتاب الله (وقال تعالى) وأنشوا الى ربكم أمرهم بالانابة وهو الرجوع الى الله تعالى بالتوبة (وقال تعالى) واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى) وغير ذلك من الآيات الدالة على ان المغفرة متوطة بالتوبة (فاذا توقع المغفرة مع التوبة فهو راج) وقوله راج (وان توقع المغفرة مع الاصرار) على الذنب (فهو مغرور وكان من ضاق عليه وقت الجمعة وهو في السوق) مشغول في تجارته (خطره أن يسعى الى الجمعة) رجاء أن يدرك الجمعة (فقال له الشيطان لا تدرك الجمعة فاقم في موضعك فكذب الشيطان ومري بعدد وهو يرجو أن يدرك الجمعة فهو راج وان استمر على التجارة وأخذ يرجو تأخير الامام للصلاة لاجله الى وسط الوقت أو لاجل غيره أو لسبب من الاسباب التي لا يعرفها فهو مغرور وفي كل ذلك (الثاني ان يفتقر نفسه) أي يكسلها (عن فضائل الاعمال ويقتصر على الفرائض فيرجى نفسه نعم الله تعالى وما وعد به الصالحين) من صالح الجزاء (حتى ينبعث من الرجاء نشاط العبادة فيقبل على الفضائل ويتذكر قوله تعالى قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون الى قوله أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفرادوس هم فيها خالدون فالرجاء الاول يجمع القنوط المانع من التوبة والرجاء الثاني يجمع القنوط من النشاط والتشمر) في الفضائل (وكل توقع حث على توبة أو على تشمر في العبادة فهو راج وكل توقع أو حث فتور في العبادة وركون الى البطالة فهو غرور) بالكسرو به يظهر الفرق بينهما أيضا كما اذا خطر له ان يترك الذنب ويستغل به عمل فيقول له الشيطان موسوسا في قلبه (مالك ولا يذاع نفسك وتعذيبها ولا كرب كريم غفور رحيم) كريم فيغير بذلك أي يكسله (عن التوبة والعبادة فهي الغرة) عندهذا يجب على العبد أن يستعمل العمل (ويستمر عليه) ويخوف نفسه بغضب الله وعظيم عقابه (يقول انه) جل وعز (مع انه غافر الذنب وقابل التوب) يغفر ذنوب عباده ويقبل توبتهم (شديد العقاب) على من عصاه وخالفه وقد قرنها في سياق واحد لاجل التنبيه على ذلك (وانه) جل وعز (مع انه كريم) عفو (خلد الكفار في النار أبدا لا يباد مع انه لم يضره كفرهم بل سلط العذاب والمحن والامراض والعلل والفقر والجوع) والعري (على جملة من عباده في الدنيا وهو قادر على ازالتهما في هذه سنته في عباده وقد خوفي عقابه فكيف لا أخافه) لئلا يصيبني ما أصابهم (وكيف أعتربه بالخوف والرجاء قائدان وسائقان يبعثان الناس على العمل فلا يبعث على العمل فهو غرور) وهذا كذلك يتضح الفرق بين الرجاء والتمني (ورجاء كافة الخلق هو سبب فتورهم) وكسلهم عن الاعمال (وسبب اقبالهم على الدنيا وسبب اعراضهم عن الله عز وجل واهمالهم السعي للاخرة فذلك غرور وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم وذكر أن الغرور سيغلب على آخر هذه الامة) وهو حديث أبي ثعلبة الخشني في عجب كل ذي رأي برأيه وقد تقدم في آخر ذم الكبير والعجب (وقد كان ما وعد به صلى الله عليه وسلم) وتحقق وجدانه (فقد كان الناس في الاعصار الاول يواظبون على العبادات)

عقابه (يقول انه مع انه غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب) وان مع انه كريم خلد الكفار في النار أبدا لا يباد مع انه لم يضره كفرهم بل سلط العذاب والمحن والامراض والعلل والفقر والجوع على جملة من عباده في الدنيا وهو قادر على ازالتهما في هذه سنته في عباده وقد خوفي عقابه فكيف لا أخافه وكيف أعتربه بالخوف والرجاء قائدان وسائقان يبعثان الناس على العمل فلا يبعث على العمل فهو غرور (ورجاء كافة الخلق هو سبب فتورهم) وكسلهم عن الاعمال (وسبب اقبالهم على الدنيا وسبب اعراضهم عن الله تعالى واهمالهم السعي للاخرة فذلك غرور وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم وذكر أن الغرور سيغلب على قلوب آخر هذه الامة وقد كان ما وعد به صلى الله عليه وسلم فقد كان الناس في الاعصار الاول يواظبون على العبادات

ويؤتون ما أوثروا قلوبهم ووجهه أنهم إلى ربهم راجعون يخافون على أنفسهم وهم طول الليل والنهار في طاعة الله بيبالغون في التقوى والحذر من الشبهات والشهوات ويكونون على أنفسهم في الخلوات وأما الآن فترى الخلق آمنين مسرورين مطمئنين غير خائفين مع اكباتهم على المعاصي وانهم ما كهم في الدنيا واعراضهم عن الله تعالى زاعمين انهم واثقون بكرم الله تعالى وفضله راجون لعفوه ومغفرته كأنهم يزعمون انهم عرفوا من فضله وكرمه ما لم يعرفه الانبياء والصالحون فان كان هذا الامر يدرك بالثبوت وينال بالهوى بئى فعلى ماذا كان بكاء أولئك وخوفهم وحزنهم (٤٤٤) وقد ذكرنا تحقيق هذه الامور في كتاب الخوف والرجاء وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما

مدين عليهما (ويؤتون ما أوثروا) من الاعمال الصالحة (وقلوبهم ووجهه) أى خائفون (يخافون على أنفسهم) من عدم القبول (وههم طول الليل والنهار في طاعة الله بيبالغون في التقوى والحذر من الشبهات والشهوات ويكونون على أنفسهم في الخلوات) كالمؤمنين معروف من سيرتهم لمن طالع في تراجمهم وأخبارهم (وأما الآن فترى الخلق آمنين مسرورين مطمئنين غير عارفين مع اكباتهم على المعاصي وانهم ما كهم في الدنيا واعراضهم عن الله) عز وجل (زاعمين انهم واثقون بكرم الله وفضله وراجون لعفوه ومغفرته كأنهم يزعمون انهم عرفوا من كرم الله وفضله ما لم يعرفه الانبياء والصالحون فان كان هذا الامر يدرك بالثبوت وينال بالهوى بئى) أى بالهوى والسهولة (فعلى ماذا كان بكاء أولئك) القوم (وخوفهم وحزنهم وقد ذكرنا تحقيق هذه الامور في كتاب الخوف والرجاء) كما سياتى ان شاء الله تعالى (وقد قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه معقل بن يسار) المزني رضي الله عنه من بايع تحت الشجرة وكنيته أبو علي مات بعد السنتين (يأتى على الناس زمان يتخلق) أى يبلى (فيه القرآن في قلوب الرجال كما تتخلق الثياب) أى تبلى (على الابدان يكون أمرهم كله طمعا لا خوف معه ان أحسن أحدهم قال يتقبل منى وان أساء قال يغفر لي) قال العراقي رواه الحارث بن أبي أسامة من طريق أبي نعيم بسند ضعيف ورواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس نحوه بسند فيه جهالة (فاخبر) صلى الله عليه وسلم (انهم يضعون الطمع موضع الخوف لجلهم يتخوفون القرآن) وانذاراته (وما فيه وبمثل ذلك أخبر) الله تعالى (عن النصارى اذ قال تعالى تخافون من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا معناه انهم ورثوا الكتاب أى هم علماء و يأخذون عرض هذا الأدنى أى شهواتهم من الدنيا حراما كان أو حلالا وقد قال تعالى ولن خاف مقام ربه جنتان ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد) اسم من الابداد وهو الوعد من العذاب (والقرآن من أوله الى آخره تحذير وتخويف لا يتفكر فيه متفكرا لا يطول حزنه ويعظم خوفه ان كان مؤمنا بما فيه) مصداقه (وترى الناس يهذونه هذا) الهذ سرعة القطع وقد هذ قرأته هذا اذا أسرع فيها (يخرجون الحروف من مخارجها ويناطرون على رفعها وخفضها ونصبها فكأنهم يقرؤن شعرا من أشعار العرب لا يهمهم الالتفات الى معانيه والعمل بما فيه) وقد روى أبو نعيم من حديث ابن عباس يأتى على الناس زمان يتعلمون فيه القرآن فيجمعون حروفه ويضعون حدوده ويل لهم مما جعوا وويل لهم مما ضيعوا ان أدنى الناس بهذا القرآن من جمعه ولم يعلّمه أثره (وهل في العالم غرور يزيد على هذا فلهذه أمثلة الغرور بالله وبيان الفرق بين الرجاء والغرور ويقرب منه غرور طوائف لهم طاعات ومعاصي الا أن معاصيهم أكثر وهم متوقعون المغفرة ويطنون انه تخرج كفة حسناتهم مع أن ما في كفة السيئات أكثر وهذا غاية الجهل فترى الواحد يتصدق بدراهم معدودة من الحلال والحرام ويكون ما يتناول من أموال المسلمين والشبهات أضغافه ولعل ما تصدق به هو من أموال المسلمين وهو يتكلم عليه ويطن أن كل ألف درهم

رواه معقل بن يسار يأتى على الناس زمان يتخلق فيه القرآن في قلوب الرجال كما تتخلق الثياب على الابدان أمرهم كله يكون طمعا لا خوف معه ان أحسن أحدهم قال يتقبل منى وان أساء قال يغفر لي فأخبر انهم يضعون الطمع موضع الخوف لجلهم يتخوفون القرآن وما فيه وبمثل ذلك أخبر عن النصارى اذ قال تعالى تخافون من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا معناه انهم ورثوا الكتاب أى هم علماء و يأخذون عرض هذا الأدنى أى شهواتهم من الدنيا حراما كان أو حلالا وقد قال تعالى ولن خاف مقام ربه جنتان ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد والقرآن من أوله الى آخره تحذير وتخويف لا يتفكر فيه متفكرا لا يطول حزنه ويعظم خوفه ان كان مؤمنا بما فيه وترى الناس يهذونه هذا يخرجون

الحروف من مخارجها ويناطرون على خفضها ورفعها ونصبها فكأنهم يقرؤن شعرا من أشعار العرب لا يهمهم الالتفات الى معانيه والعمل بما فيه وهل في العالم غرور يزيد على هذا فلهذه أمثلة الغرور بالله وبيان الفرق بين الرجاء والغرور ويقرب منه غرور طوائف لهم طاعات ومعاصي الا أن معاصيهم أكثر وهم يتوقعون المغفرة ويطنون أنهم تخرج كفة حسناتهم مع أن ما في كفة السيئات أكثر وهذا غاية الجهل فترى الواحد يتصدق بدراهم معدودة من الحلال والحرام ويكون ما يتناول من أموال المسلمين والشبهات أضغافه ولعل ما تصدق به هو من أموال المسلمين وهو يتكلم عليه ويطن أن كل ألف درهم

حرام مقاومه التصديق بعشرة من الحرام أو الحلال وما هو الا كمن وضع عشرة دراهم في كفة ميزان وفي الكفة الاخرى ألفا وأراد أن يرفع الكفة الثقيلة بالكفة الخفيفة وذلك غاية جهله نعم ومنهم من يظن أن طاعته أكثر من معاصيه لأنه لا يحاسب نفسه ولا يتفقد معاصيه وماذا عمل طاعة حفظها واعتدبها كالذي يستغفر الله بلسانه أو يسبح الله في اليوم مائة مرة ثم يغتاب المسلمين ويمزق أعراضهم ويتكلم بما لا يرضاه الله طول النهار من غير حصر وعدد و يكون نظره الى عدد سجته انه استغفر الله مائة مرة وغفل عن هذيانه طول نهاره الذي لو كتبه لكان مثل تسبيحه مائة مرة أو ألف مرة وقد كتبه الكرام الكاتبون وقد أوعده الله بالعقاب على كل كلمة فقال ما يلغظ من قول الاله رقيب عتيد فهذا أبدأ يتأمل في فضائل التسبيحات والتهليلات ولا يلتفت الى ما ورد من عقوبة المغتابين (١٤٥) والكذابين والتماسين والمنافقين

يظهرون من الكلام ما لا يضرو به الى غير ذلك من آفات اللسان وذلك محض الغرور ولعمري ولو كان الكرام الكاتبون يطلبون منه أجره لنسخ لما يكتبون من هذيانه الذي زاد على تسبيحه لكان عند ذلك يكف لسانه حتى عن جلة من مهماته وما نطق به في فقراته كان بعده ويحسبه ويوازنه بتسبيحاته حتى لا يفضل عليه أجره نسخة فيا عجب ان يحاسب نفسه ويحسب خوفه على قيراط يفوته في الاجرة على النسخ ولا يحتاط خوفا على قيراط يفوته في الاجرة على النسخ ولا يحتاط خوفا من فوت الفردوس الاعلى ونعيمه ما هذه الامصية عظيمة لمن تفكر فيها فقد دفعنا الى امر ان شككنا فيه كظم الكفرة الجاحدين عينا بالله من ذلك وان صدقنا به كظم الحق الغرورين فها هذه اعمال من يصدق بما جاءه القرآن وانا نبرأ الى الله أن نكون من أهل الكفران والجحود (فسبحان من صدنا عن التنبه واليقين مع هذا البيان) الواضح البرهان (وما أجدر من يقدر على تسليط مثل هذه الغفلة والغرور على القلوب أن يخشى ويتق) مقامه (ولا يغتر به اتكالا على أباطيل المني و) اهتماما (على تعاليل الشيطان والهوى والله الموفق)

(بيان أصناف المغترين وأقسام فرق كل صنف)

(وهم أربعة أصناف الصنف الاول أهل العلم والمغتر ون منهم فرق كثيرة) ففرقة منهم احكموا العلوم الشرعية والعقلية وتعمقوا فيها) أي دخلوا في عمقها (واشتغلوا بها) ونسبوا الجواهر كملوا في اتقان فنونها (وأهملوا تفقد الجوارح وحفظها عن المعاصي والزامها الطاعات) الالهية (واغتروا بعلمهم وطمعوا انهم عند الله بمكان) ومنزلة (وانهم قد بلغوا من العلم مبلغا لا يعذب الله مثلهم) ولا يؤاخذهم بعاملوا (بل يقبل في الخلق شفاعتهم) وأنه لا يبال بهم بذنوبهم وخطاياهم لكرامتهم على الله وشرفهم لديه (وهم) في الحقيقة (مغرورون فانهم لو نظر وابعين البصيرة علموا ان العلم علان علم معاملة وعلم مكاشفة وهو)

من أهل الكفران فسبحان من صدنا عن التنبه واليقين مع هذا البيان وما أجدر من يقدر على تسليط مثل هذه الغفلة والغرور على القلوب أن يخشى ولا يغتر به اتكالا على أباطيل المني وتعاليل الشيطان والهوى والله أعلم *(بيان أصناف المغترين وأقسام فرق كل صنف وهم أربعة أصناف)* *(الصنف الاول)* أهل العلم والمغتر ون منهم فرق (ففرقة) أحكموا العلوم الشرعية والعقلية وتعمقوا فيها واشتغلوا بها وأهملوا تفقد الجوارح وحفظها عن المعاصي والزامها الطاعات واغتروا بعلمهم وطمعوا انهم عند الله بمكان وأنهم قد بلغوا من العلم مبلغا لا يعذب الله مثلهم بل يقبل في الخلق شفاعتهم وأنه لا يبال بهم بذنوبهم وخطاياهم لكرامتهم على الله ومغرورون فانهم لو نظر وابعين البصيرة علموا أن العلم علان علم معاملة وعلم مكاشفة وهو

العلم بالله وبصفاته المسمى بالعادة علم المعرفة فاما العلم بالمعاملة كعرفة الحلال والحرام ومعرفة أخلاق النفس المذمومة والمحمودة وكيفية علاجها والفرار منها فهي علوم لا تراد الا للعمل ولولا الحاجة الى العمل لم يكن لهذه العلوم قيمة وكل علم يراد للعمل فلا قيمته دون العمل فمثال هذا كمرريض به علة لا تزيلها الادواء مركب من أخلاط كثيرة لا يعرفها الاحذاق الاطباء فيسعى في طلب الطبيب بعد أن هاجر عن وطنه حتى عثر على طبيب حاذق فعلمه الدواء (٤٤٦) وفصل له الاخلاط وأنواعها ومقاديرها ومعادنها التي منها تجتلب وعلمه كيفية دق كل واحد منها وكيف خلطه

ويعنه فتعلم ذلك وكتب منه نسخة حسنة بخط حسن ورجع الى بيته وهو يكررها ويعلمها المرضى ولم يشتغل بشربها واستعمالها فترى أن ذلك يغني عنه من مرضه شيأ هيات هيات لو كتب منه ألف نسخة وعلمه ألف مريض حتى شفي جميعهم وكرره كل ليلة ألف مرة لم يغنه ذلك من مرضه شيأ الا أن وزن الذهب يشتري الدواء ويخلطه كما تعلم وبشر به وبصر على مرارته ويكون شربه في وقته وبعد تقديم الاحتماء وجميع شروطه واذا فعل جميع ذلك فهو على خطر من شطائه فكيف اذا لم يشربه أصلا فهم ما ظن أن ذلك يكفيه ويشفيه ففقد ظهروا وره وهكذا الفقيه الذي أحكم علم الطاعات ولم يعملها وأحكم علم المعاصي ولم يجتنبها وأحكم علم الاخلاق المذمومة ومازكى نفسه منها وأحكم علم الاخلاق المحمودة ولم يتصف بها فهو مغرور اذا قال تعالى قد أفغ من زكاهها ولم يقل أفغ من زكاهها

أى علم المكاشفة كما سبق في كتاب العلم (العلم بالله وبصفاته المسمى بالعادة علم المعرفة فاما العلم بالمعاملة كعرفة الحلال والحرام ومعرفة أخلاق النفس المذمومة) منها (والحمودة وكيفية علاجها والفرار منها فهي علوم لا تراد الا للعمل) لادواتها (ولولا الحاجة الى العمل لم تكن لهذه العلوم قيمة) ولا قدر (وكل علم لا (براد) الا (للعمل فلا قيمة له دون العمل) وتفهيم ذلك بمثال (فمثال ذلك كمرريض به علة لا تزيلها الادواء مركب من أخلاط كثيرة) أى أجزاء مفردة (لا يعرفها الاحذاق الاطباء) ومهرتهم (فدعى في طلب الطبيب بعد أن هاجر وطنه) وفارق مألوفه (حتى عثر على طبيب حاذق) فشكاه حاله وذكر له العلة (فعلمه الدواء) لها (وفصل له الاخلاط) التي يركب منها ذلك الدواء (وأنواعها ومقاديرها) وموازينها (ومعادنها التي منها تجتلب) تلك الاخلاط (وعلمه كيفية دق كل واحد منها وكيفية خلطه وبعنه فتعلم ذلك منه وكتب منه نسخة حسنة بخط حسن) مقبول (ورجع الى بيته وهو يكررها ويعلمها المرضى ولم يشتغل بشربها واستعمالها فترى أن ذلك يغني عنه من مرضه شيأ هيات لو كتب منه ألف نسخة وعلمه ألف مريض حتى شفي جميعهم وكرره كل ليلة ألف مرة لم يغنه ذلك من مرضه شيأ الا أن وزن الذهب يشتري الدواء ويخلطه) مع بعضه بعد الدق (كما تعلم) من الطبيب (وبشر به) بالمقدار الذي ذكره له (وبصر على مرارته ويكون شربه في وقته) المناسب (وبعد تقديم الاحتماء) عن مناوله ما يضاذه (و) تقديم (جميع شروطه) المعرفة (واذا فعل جميع ذلك فهو على خطر من شطائه) هل يحصل له أم لا (فكيف اذا لم يشربه أصلا فهم ما ظن أن ذلك يكفيه ويشفيه فقد ظهر غروره) وقد أشار اليه المصنف في رسالته التي أرسلها لبعض معتقديه من تلامذته المسماة برسالة أهب الولد ومثل فهم بمثال آخر فقال رأيت من كال الخمر بالقناطر أي يكون بكيله سكرانا هيات حتى يذوق منها قطرة (وهكذا الفقيه الذي أحكم علم الطاعات ولم يعملها وأحكم علم المعاصي ولم يجتنبها وأحكم علم الاخلاق المذمومة ومازكى نفسه منها) أى ما طهرها (وأحكم علم الاخلاق المحمودة ولم يتصف بها فهو مغرور واذا قد قال تعالى قد أفغ من زكاهها) أى طهرها من الكفر والمعاصي والردائل (ولم يقل قد أفغ من تعلم كيفية تركبتها وكتب علم ذلك وعلمه الناس وعند هذا يقول الشيطان لا يغرنك هذا المثال فان العلم بالدواء لا تزيل المرض وانما مطلبك القرب من الله تعالى وثوابه والعلم يجلب الثواب كيهما كان ويقرب الى الله (ويتلوعليه الاخبار الواردة في فضائل العلم) مما تقدم ذكرها في أول كتاب العلم (فان كان المسكين معتوها مغرورا وافق ذلك مراده وهواه واطمأن اليه وأهمل العمل) راسا (وان كان كيسا) فطنا حاذقا (فيقول للشيطان أتدكرني فضائل العلم وتنسبني ما ورد في العالم الفاجر الذي لا يعمل بعلمه كقوله عز وجل فله كمثل الكلب) ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث وهو يلعب بمن باعوراء كان أو في بعض علم الايات فلما لم يعمل به وركن الى شهوات الدنيا مقته الله تعالى وضرب له المثل المذكور كما تقدم (وكقوله) تعالى (مثل الذين جلاوا التوراة ثم لم يحملوها) أى لم يهملوها بما فيها (كمثل الحمار يحمل أسفارا فأى خزي أعظم من التمثيل بالكلب والحمار) وهما من أخس خلق

يتصف بها فهو مغرور اذا قال تعالى قد أفغ من زكاهها ولم يقل أفغ من زكاهها وعلمه الناس وعند هذا يقول الشيطان لا يغرنك هذا المثال فان العلم بالدواء لا تزيل المرض وانما مطلبك القرب من الله وثوابه والعلم يجلب الثواب ويتلوعليه الاخبار الواردة في فضل العلم فان كان المسكين معتوها مغرورا وافق ذلك مراده وهواه فاطمأن اليه وأهمل العمل وان كان كيسا فيقول للشيطان أتدكرني فضائل العلم وتنسبني ما ورد في العالم الفاجر الذي لا يعمل بعلمه كقوله تعالى فله كمثل الكلب وكقوله تعالى مثل الذين جلاوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا فأى خزي أعظم من التمثيل بالكلب والحمار

أن يحصى الآن هذا فيما
لا يوافق هوى العالم الفاجر
ومأورد في فضل العلم يوافقه
فيميل الشيطان قلبه الى ما
يهواه وذلك عين الغرور
فانه ان نظر بالبصرة فخاله
ما ذكرناه وان نظر بعين
الايان فالذي أخبره
بفضيلة العلم هو الذي
أخبره بدم العلماء السوء
وان حالهم عند الله أشد
من حال الجهال فبعد ذلك
اعتقاده انه على خير مع
تأكد حجة الله عليه غاية
الغرور وأما الذي يدعي
علوم المكاشفة كالعلم بالله
ووصفاته وأسمائه وهو مع
ذلك يحمل العمل ويضيع
أمر الله وحدوده وغروره
أشد ومثاله مثال من أراد
خدمة ملك فعرف الملك
وعرف أخلاقه وأوصافه
لونه وشكله وطوله وعرضه
وعادته ومجلسه ولم يتعرف
ما يحبه ويكرهه وما يغضب
عليه وما يرضى به أو عرف
ذلك الا أنه قصد خدمته
بهو ملابس الجميع ما يغضب
به وعليه وعاطل عن جميع
ما يحبه من زى وهيمه وكلام
وحرمة وسكون فورد على

المالك وهو يريد التقرب منه والاختصاص به متلخصا بجميع ما يكرهه الملك عا طلاعن جميع ما يحبه متوسلا اليه
 وشكاه وعادته في سياسة غلمانه وعامله رعيته فهذا مغرور جدا اذ لو ترك جميع ما عرفه واشتغل
 ويحبه لكان ذلك أقرب الى نيله المراد عن قرب به والاختصاص به بل تقصير في التقوى واتباع للشهوات بدل
 الله الا الاسمى دون المعاني اذ لو عرف الله حق معرفته لحسه واتقاء فلا يتصور أن يعرف الاسد

عاقل ثم لا يتقيه ولا يخافه وقد أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام خطي كما تخاف السبع الضاري نعم من يعرف من الاسد لونه وشكله واسمه
قد لا يخافه وكأنه ما عرف الاسد فن (٤٨) عرف الله تعالى عرف من صفاته انه يملك العالمين ولا يبالي ويعلم انه مسخر في قدرة من لو أهلك

مثله آلاما ولفظة وأبد عليهم
العذاب أبدا لا يبادل يؤثر
ذلك فيه أثر ولم تأخذه
عليه رقة ولا اعتراء عليه
جزع ولذلك قال تعالى انما
يخشى الله من عباده العلماء
وفاتحة الزبور رأس الحكمة
خشية الله وقال ابن مسعود
كفى بخشية الله علما وكفى
بالاغترار بالله جهلا واستفتى
الحسن عن مسألة فاجاب
فقيل له ان فقهاءنا لا يقولون
ذلك فقال وهل رأيت فقها
قط الفقيه القائم ليله الصائم
نهاره الزاهد في الدنيا وقال
مرة الفقيه لا يدارى ولا
يمازى ينشر حكمته الله فان
قبلت منه حمد الله وان ردت
عليه حمد الله فاذا التقية من
فقه عن الله أمره ونهيهِ وعلم
من صفاته ما أحبه وما كرهه
وهو العالم ومن يراد الله به
خيرا يفقه في الدين واذا لم
يكن به هذه الصفة فهو من
الغرورين (وفرة أخرى)
أحكموا العلم والعمل
فواظبوا على الطاعات
الظاهرة وتركوا المعاصي
الأنهم لم يتفقدوا قلوبهم
ليمحوا عنها الصفات
الذمومة عند الله من الكبر
والحسد والرياء وطلب
الرياسة والعلاء وارادة
السوء للاقران والنظراء

عاقل ثم لا يتقيه ولا يخافه وقد أوحى الله الى داود عليه السلام خطي كما تخاف السبع الضاري نعم من يعرف من الاسد لونه وشكله واسمه
من الاسد لونه وشكله واسمه قد لا يخافه وكأنه ما عرف الاسد فن عرف الله تعالى عرف من صفاته انه يملك العالمين (٤٨) عرف الله تعالى عرف من صفاته انه يملك العالمين ولا يبالي ويعلم انه مسخر في قدرة من لو أهلك
العالمين) بأسرهم (ولا يبالي ويعلم انه مسخر في قدرة من لو أهلك مثله آلاما ولفظة وأبد عليهم العذاب أبدا لا يبادل يؤثر ذلك فيه أثر ولم تأخذه عليه رقة ولا اعتراء عليه جزع ولذلك قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقد تقدم الكلام عليه في كتاب العلم (وفاتحة الزبور رأس الحكمة خشية الله) هكذا رواه
صاحب الحلية عن وهب بن منبه والمراد بالحكمة هنا العلم باحوال الموجودات على ما هي عليه بقدر
الطاقة البشرية أي أصلها وأسها الخوف منه لان الحكمة تمنع النفس عن المنهيات والشهوات والشبهات
ولا يحمل على العمل بها الا الخوف منه تعالى فيحاسب نفسه على كل خطرة ونظرة ولان الخشية تدعوه
الى الزهد في الدنيا وهو من أكدر أسباب النجاة وأخرج الحكيم في النوادر وابن لال في مكارم الاخلاق ومن
طريق الدليل من طريق الحسن بن عمار عن عبد الرحمن بن عابس بن ربيعة عن أبيه عن ابن مسعود
مر فوعا رأس الحكمة مخافة الله والحسن بن عمار ضعيف ورواه البيهقي من طريق الثوري عن ابن
عباس ووقفه ولفظه انه كان يقول في خطبته خير الزاد التقوى ورأس الحكمة مخافة الله عز وجل
وأعاده مقتصر على الجملة الأخيرة ثم ساقه من جهة بقية حديثه عن ابن زحر عن أبي عمار الهذلي عنه
مر فوعا وضعفه ورواه الطبراني والقضاعي من حديث سعيدة بنته حكامة عن أمها عن أبيها عن مالك بن
دينار عن أنس رفعه خشية الله رأس الحكمة والورع سيد العمل وروى البيهقي في الدلائل والعسكري
في الامثال والدليل من طريق عبد الله بن مصعب بن منظور بن جليل بن سنان عن أبيه عن هبة بن عامر
قال خرجنا في غزوة تبوك فذكر حديثا طويلا فيه قول النبي صلى الله عليه وسلم أما بعد فان أصدق الحديث
كتاب الله وخير الزاد التقوى ورأس الحكمة مخافة الله (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (كفى بخشية
الله علما وكفى بالاغترار بالله جهلا) وروى البيهقي في الشعب عن مسروق مر سلا كفى بالمرء علما أن
يخشى الله وكفى بالمرء جهلا أن يحب نفسه ورواه أبو نعيم عنه عن عبد الله بن عمرو مر فوعا كفى بالمرء فقها
إذا عبد الله وكفى بالمرء جهلا إذا أعجب برأيه (واستفتى الحسن) البصري رحمه الله تعالى (عن مسألة فاجاب)
عنها (فقيل له ان فقهاءنا لا يقولون ذلك فقال وهل رأيت فقها قط الفقيه القائم ليله الصائم نهاره الزاهد في الدنيا وقال مرة الفقيه يدارى ولا يمازى) أي لا يخاصم (ينشر
حكمته الله فان قبلت منه حمد الله وان ردت عليه حمد الله فاذا التقية من فقه عن الله أمره ونهيهِ وعلم من صفاته
ما أحبه وما كرهه) فاتم بآمره وانتهى بنواهيهِ وأحب ما أحبه وكره ما أبغضه (وهذا العالم الذي)
ورد (فيه) قول النبي صلى الله عليه وسلم (من يراد الله به خيرا يفقه في الدين) رواه أحمد والشيخان وابن
حبان من حديث معاوية ورواه أحمد والداري والترمذي وقال حسن صحيح من حديث ابن عباس وروى
الطبراني في الاوسط من حديث عمرو بن حدير أبي هريرة وقد تقدم الكلام عليه في كتاب العلم (واذا)
لم يكن به هذه الصفة فهو من الغرورين (وفرة أخرى) منهم (أحكموا العلم والعمل فواظبوا على الطاعات
الظاهرة وتركوا المعاصي لأنهم لم يتفقدوا قلوبهم لم يمحوا عنها الصفات الذمومة عند الله من الكبر
والحسد والرياء وطلب الرياسة والعلاء وارادة السوء للاقران والنظراء وطلب الشهرة في البلاد والعباد
وربما لم يعرف بعضهم ان ذلك مذموم فهو مكب عليها غير محتز عنها ولا يلتفت الى قوله صلى الله عليه وسلم
أدنى الرياء شرك) رواه الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية والحاكم من حديث معاذ وابن عمر ومعا
بلقظان أدنى الرياء شرك وأحب العبيد الى الله الاتقياء الاخفاء الذين اذا غابوا لم يفتقدوا واذا شهدوا لم

يعرفوا

وطلب الشهرة في البلاد والعباد وربما لم يعرف بعضهم أن ذلك مذموم فهو
مكب عليها غير محتز عنها ولا يلتفت الى قوله صلى الله عليه وسلم أدنى الرياء شرك

لا ينظر الى صوركم ولا الى
أموالكم وانما ينظر الى
قلوبكم وأعمالكم فتعهدوا
للعامل وما تعهدوا القلوب
والقلب هو الأصل اذ لا ينحو
الامن أنى الله بقلب سليم
ومثال هؤلاء كعب بن الحش
ظاهره اجص وباطنها نث
أو كقبور الموتى ظاهرها
مزين وباطنها جيفة أو
كبيت مظلم باطنه وضع
سراج على سطحه فاستدار
ظاهره وباطنه مظلم أو
كرجل قصد الملك ضيقه
الى داره فخص باب داره
وترك المزابل في صدر داره
ولا يخفى أن ذلك غرور بل
أقرب مثال اليه رجل زرع
زرعاً قنبت ونبت معه حشيش
يفسده فأمر بتقنية الزرع
عن الحشيش بقلعه من
أصله فأخذ يجرز رؤسه
وأطرافه فلا تزال تقوى
أصوله فتنبت لان مغارس
المعاصي هي الاخلاق
الذميمة في القلب فن لا
يعطس القلب منها لاتم له
الطاعات الظاهرة الامع
الآفات الكثيرة بل هو
كمر يض ظهره به الجرب
وقد أمر بالاطلاع وشرب
الدواء فاطمأن لا يلز بل ما
على ظاهره والدواء لم يقطع

(٥٧ -) (تحاف السادة المتقين) - ثامن) مادته من باطنه فقتع بالاطلاء وبرل
المادة فلا يزال بطل الظاهر والجرب دائماً به يتفجر من المادة التي في الباطن (وفرة أ)

الباطنة مذمومة من جهة الشرع الا انهم لعجبهم بانفسهم يظنون انهم منصفون عنها وانهم ارفع عند الله من أن يتلهم بذلك وانما يتلى به العوام دون من بلغ مبلغهم في العلم فاعظم عند الله من أن يتلهم ثم اذا ظهر عليهم تخاليل الكبر والرياسة وطلب العلو والشرف قالوا ما هذا كبر وانما هو طلب عز الدين واظهار شرف العلم ونصرة دين الله وارغام أنف المخالفين من المبتدعين وانى لوليت الدون من الثياب وجلست في الدون من المجالس لثمت بي أعداء الدين وفرحوا بذلك وكان ذلى ذلا على الاسلام ونسى المغرور أن عدوه الذي حذر منه مولاة هو الشيطان وانه يفرح بما يفعله ويسخر به وينسى أن النبي صلى الله عليه وسلم بماذا أرغم الكافرين ونسى ما روى عن الصحابة من التواضع والتبذل والقناعة (٤٥٠) بالفقر والمسكنة حتى عوتب عمر رضي الله عنه في بذاذق زيه عند قدمه الى الشام فقال

انا قوم أعزنا الله بالا سلام فلا نطلب العز في غيره ثم هذا المغرور يطلب عز الدين بالثياب الرقيقة من القصب والديبقي والابر يسيم المحرم والخيول والمراكب ويرغم انه يطلب به عز العلم وشرف الدين وكذلك مهما أطلق اللسان بالحسد في أقرانه أو فمين رد عليه شأ من كلامه لم يظن بنفسه أن ذلك حسد ولكن قال انما هذا غضب للعق ورد على المبطل في عدوانه وظلمه ولم يظن بنفسه الحسد حتى يعتقد انه لو طعن في غيره من أهل العلم أو منع غيره من رياسة تزوحم فيها لم كان غضبه وعداونه مثل غضبه والآن فيكون غضبه لله أم لا يغضب مهما طعن في عالم آخر ومنع بل ربما يفرح به لنفسه وحسده لاقرانه من حيث باطنه وهكذا يراى باعماله وعلومه فاذا خطر له خاطر الى باء قال هيئات انما غرضي من اظهار العلم والعمل اقتداء الخلق بي فيهما (لهتدوا الى دين الله ويخلصوا من عقاب الله ولا يتأمل المغرور انه ليس يفرح باقتداء الناس بغيره كما يفرح هو باقتداءهم به فلو كان غرضه صلاح الخلق لفرح بصلاحهم على يد من كان) وهذا (كن له عبيد مرضى يريد معالجتهم فانه لا يفرق بين أن يحصل شفاؤهم على يده أو على يد طبيب آخر وربما يكرهه فلا يخليه الشيطان أيضا يقول انما ذلك لانهم اذا اهتدوا بي كان الاجرى والثواب لي فاعما فرحى بثواب الله لا بقبول الخلق قولي هذا ما يظنه بنفسه والله مطلع من ضميره) أي باطنه (على انه لو أخبره نبي بان ثوابه في الخول واخفاء العلم أكثر من ثوابه في الاظهار وحسب مع ذلك في سجن هدم السجن وحل السلاسل حتى يرجع الى موضعه الذي تظهر به رياسته من تدريس أو وعظ أو غيره

الباطنة وعلموا أنها مذمومة من جهة الشرع الا انهم لعجبهم بانفسهم يظنون انهم منصفون عنها وانهم ارفع عند الله من أن يتلهم بذلك وانما يتلى به العوام دون من بلغ مبلغهم في العلم فاعظم عند الله من أن يتلهم ثم اذا ظهر عليهم تخاليل الكبر والرياسة وطلب العلو والشرف قال ما هذا كبر وانما هو طلب عز الدين واظهار شرف العلم ونصرة دين الله وارغام أنف المخالفين من المبتدعين) فاني لوليت الدون من الثياب وجلست في الدون من المجالس لثمت بي أعداء الدين وفرحوا بذلك) ولو باطنا (وكان ذلى ذلا على الاسلام ونسى ان عدوه الذي حذر منه مولاة هو الشيطان) وانه (يفرح بما يفعله ويسخر به وينسى ان النبي صلى الله عليه وسلم بماذا أرغم الكافرين وينسى ما روى عن الصحابة من التواضع والتبذل والقناعة بالفقر والمسكنة حتى عوتب عمر رضي الله عنه في بذاذق زيه عند قدمه الى الشام فقال انا قوم أعزنا الله بالا سلام فلا نطلب العز في غيره) رواه الاعمش عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب وقد تقدم (ثم هذا المغرور يطلب عز الدين بالثياب الرقيقة من القصب والديبقي والابر يسيم المحرم والخيول والمراكب) الفاحرة (ويرغم انه يطلب عز العلم وشرف الدين) هيئات لا يكون عز العلم وشرف الدين بهذا (وكذلك مهما أطلق اللسان بالحسد في أقرانه أو فمين رد عليه شيئا من كلامه لم يظن بنفسه أن ذلك حسد ولكن قال انما هذا غضب للعق ورد على المبطل في عدوانه وظلمه ولم يظن بنفسه الحسد حتى يعتقد انه لو طعن في غيره من أهل العلم أو منع غيره من رياسة تزوحم فيها لم كان غضبه وعداونه مثل غضبه والآن فيكون غضبه لله أم لا يغضب مهما طعن في عالم آخر ومنع بل ربما يفرح به لنفسه وحسده لاقرانه من حيث باطنه وهكذا يراى باعماله وعلومه فاذا خطر له

وكذلك

خاطر الى باء قال هيئات انما غرضي من اظهار العلم والعمل اقتداء الخلق بي لهتدوا الى دين الله تعالى

فيخلصوا ومن عقاب الله تعالى ولا يتأمل المغرور أنه ليس يفرح باقتداء الخلق بغيره كما يفرح باقتداءهم به فلو كان غرضه صلاح الخلق لفرح بصلاحهم على يد من كان كمن له عبيد مرضى يريد معالجتهم فانه لا يفرق بين أن يحصل شفاؤهم على يده أو على يد طبيب آخر وربما يكرهه فلا يخليه الشيطان أيضا ويقول انما ذلك لانه اذا اهتدوا بي كان الاجرى والثواب لي فاعما فرحى بثواب الله لا بقبول الخلق قولي هذا ما يظنه بنفسه والله مطلع من ضميره على انه لو أخبره نبي بان ثوابه في الخول واخفاء العلم أكثر من ثوابه في الاظهار وحسب مع ذلك في سجن هدم السجن وحل السلاسل حتى يرجع الى موضعه الذي تظهر به رياسته من تدريس أو وعظ أو غيره

وكذلك يدخل على السلطان ويتودد اليه ويثني عليه ويتواضع له واذ خطر له ان التواضع للسلطان حرام قال له الشيطان ههنا انما ذلك عند الطمع في مالهم فانت فغرضك ان تشفع للمسلمين وتدفع الضرر عنهم وتدفع شر أعدائك عن نفسك والله يعلم من باطنه انه لو ظهر لبعض أقرانه قبوله عند ذلك السلطان فصار يشفعه في كل مسلم حتى دفع الضرر في جميع المسلمين نفل ذلك عليه ولو قدر على أن يقبح حاله عند السلطان بالطن فيه والكذب عليه للفعل وكذلك قد ينتهي غرور بعضهم الى أن يأخذ من مالهم واذ خطر له انه حرام قال له الشيطان هذا مال لأمالك له وهو لصالح المسلمين وانت امام المسلمين وعالمهم وبن قوام الدين أفلا يحل لك أن تأخذ قدر حاجتك فيغتر به هذا التلبس في ثلاثة أمور وأحدها في انه مال لأمالك له فانه يعرف أنه يأخذ الخراج من المسلمين وأهل السواد (٤٥١) والذين أخذ منهم أحياء وأولادهم وورثتهم أحياء وغاية الامر وقوع الخلل في أموالهم

ومن غصب مائة دينار من عشرة أنفس وخططها فلا خلاف في انه مال حرام ولا يقال هو مال لأمالك له ويجب أن يقسم بين العشرة و رد الى كل واحد عشرة وان كان مال كل واحد قد اختلط بالآخر الثاني في قوله انك من مصالح المسلمين وبن قوام الدين ولعل الذين فسدت دينهم واستحلوا أموال السلاطين ورغبوا في طلب الدنيا والاقبال على الرياسة والاعراض عن الآخرة بسببه أكثر من الذين زهدوا في الدنيا ورفضوها وأقبلوا على الله فهو على التحقيق دجال الدين والشياطين لا امام الدين اذ الامام هو الذي يقتدى به في الاعراض عن الدنيا والاقبال على الله كالانبياء عليهم السلام (والصالحين) رضي الله عنهم (وعلماء السلف والدجال هو الذي يقتدى به في الاعراض عن الله والاقبال على الدنيا فلهذا انفع للمسلمين من حياته وهو يزعم انه قوام الدين ومثله كما قال عيسى عليه السلام للعالم السوء انه كصخرة وقعت في فم الوادي فلا هي تشرب الماء ولا هي تترك الماء يخلص الى الزرع) نقله صاحب القوت وقد تقدم في كتاب العلم (وأصناف غرور أهل العلم في هذه الاعصار المتأخرة خارجة عن الحصر وفيما ذكرناه تنبيه بالقليل على الكثير وفرقة) منهم (أحكموا العلم وطهروا الجوارح وزينوها بالطاعات واجتنبوا) وفي نسخة تركوا (العامي) الظاهرة (وتفقدوا أخلاق النفس وصفات القلب من الرياء والحسد والكبر والحق وطلب العلو وجاهدوا أنفسهم في التبري منها وقلعوا من القلوب منابتها الجليلة) أي الظاهرة (القوية ولكنهم بعد مغرورون اذ بقيت في زوايا القلب من خفايا مكاييد الشيطان وخبايا خداع النفس مادن) منها (ونمض مدركه) ولم ينبس سره (فلم يفتنوا لها) لدهتها وغموضها (وأهملوها وانما مثاله من يريد تنقية الزرع من الحشيش فدار عليه وقش عن كل

وكذلك يدخل على السلطان ويتودد اليه ويثني عليه ويتواضع له فاذا خطر له ان التواضع للسلطان الظلمة حرام) وان من تواضع لهم صار له كذا وكذا (قاله الشيطان ههنا انما ذلك عند الطمع في مالهم فأما أنت فغرضك ان تشفع للمسلمين فتدفع الضرر عنهم وتدفع شر أعدائك عن نفسك والله يعلم من باطنه انه لو ظهر لبعض أقرانه قبوله عند ذلك السلطان فصار يشفعه) أي يقبل شفاعته (في كل مسلم حتى دفع الضرر عن جميع المسلمين نفل ذلك عليه فلو قدر أن يقبح حاله عند السلطان بالطن فيه والكذب عليه للفعل وكذلك قد ينتهي غرور بعضهم الى أن يأخذ من ماله واذ خطر له انه حرام قال له الشيطان هذا مال لأمالك له معين وهو لصالح المسلمين وانت امام المسلمين وعالمهم وبن قوام الدين فلا يحل لك أن تترك قدر حاجتك وفي نسخة أفلا يحل لك أن تأخذ قدر حاجتك (فيغتر به هذا التلبس في ثلاثة أمور وأحدها في انه مال لأمالك له فانه يعرف انه يأخذ الخراج من المسلمين وأهل السواد والذين أخذ منهم أحياء وأولادهم وورثتهم أحياء وغاية الامر وقوع الخلل في أموالهم ومن غصب مائة دينار من عشرة أنفس وخططها فلا خلاف في انه مال حرام ولا يقال هو مال لأمالك له ويجب أن يقسم بين العشرة و رد الى كل واحد عشرة وان كان مال كل واحد قد اختلط بالآخر الثاني في قوله انك من مصالح المسلمين وبن قوام الدين ولعل الذين فسدت دينهم واستحلوا أموال السلاطين ورغبوا في طلب الدنيا والاقبال على الرياسة والاعراض عن الآخرة بسببه أكثر من الذين زهدوا في الدنيا ورفضوها وأقبلوا على الله فهو على التحقيق دجال الدين والشياطين لا امام الدين اذ الامام هو الذي يقتدى به في الاعراض عن الدنيا والاقبال على الله كالانبياء عليهم السلام (والصالحين) رضي الله عنهم (وعلماء السلف والدجال هو الذي يقتدى به في الاعراض عن الله والاقبال على الدنيا فلهذا انفع للمسلمين من حياته وهو يزعم انه قوام الدين ومثله كما قال عيسى عليه السلام للعالم السوء انه كصخرة وقعت في فم الوادي فلا هي تشرب الماء ولا هي تترك الماء يخلص الى الزرع) نقله صاحب القوت وقد تقدم في كتاب العلم (وأصناف غرور أهل العلم في هذه الاعصار المتأخرة خارجة عن الحصر وفيما ذكرناه تنبيه بالقليل على الكثير وفرقة) منهم (أحكموا العلم وطهروا الجوارح وزينوها بالطاعات واجتنبوا) وفي نسخة تركوا (العامي) الظاهرة (وتفقدوا أخلاق النفس وصفات القلب من الرياء والحسد والكبر والحق وطلب العلو وجاهدوا أنفسهم في التبري منها وقلعوا من القلوب منابتها الجليلة) أي الظاهرة (القوية ولكنهم بعد مغرورون اذ بقيت في زوايا القلب من خفايا مكاييد الشيطان وخبايا خداع النفس مادن) منها (ونمض مدركه) ولم ينبس سره (فلم يفتنوا لها) لدهتها وغموضها (وأهملوها وانما مثاله من يريد تنقية الزرع من الحشيش فدار عليه وقش عن كل

وعلماء السلف والدجال هو الذي يقتدى به في الاعراض عن الله والاقبال على الدنيا فلهذا انفع للمسلمين من حياته وهو يزعم انه قوام الدين ومثله كما قال المسيح عليه السلام للعالم السوء انه كصخرة وقعت في فم الوادي فلا هي تشرب الماء ولا هي تترك الماء يخلص الى الزرع وأصناف غرور أهل العلم في هذه الاعصار المتأخرة خارجة عن الحصر وفيما ذكرناه تنبيه بالقليل على الكثير (وفرقة أخرى) أحكموا العلم وطهروا الجوارح وزينوها بالطاعات واجتنبوا اطوار المعاصي وتفقدوا اخلاق النفس وصفات القلب من الرياء والحسد والحق والكبر وطلب العلو وجاهدوا أنفسهم في التبري منها وقلعوا من القلوب منابتها الجليلة القوية ولكنهم بعد مغرورون اذ بقيت في زوايا القلب من خفايا مكاييد الشيطان وخبايا خداع النفس مادن ونمض مدركه فلم يفتنوا لها وأهملوها وانما مثاله من يريد تنقية الزرع من الحشيش فدار عليه وقش عن كل

حشيش رآه فقلعه الآله لم يفتش على ما لم يخرج رأسه بعد من تحت الارض وظن ان السكل قد ظهر وبرز وكان قد نبت من أصول الحشيش شعب لطاف فانبسطت تحت التراب فأهملها وهو يظن أنه قد قطعها فاذا هو بها في غفلته وقد نبتت وقويت وأفسدت أصول الزرع من حيث لا يدري فكذلك العالم قد يفعل جميع ذلك ويذهل عن المراقبة للخفايا والتفقد للدقائق فتراه يسهر ليله ونهاره في جع العلوم وترتيبها وتحسين ألفاظها وجع التصانيف فيها وهو يرى ان باعته الحرص على اظهار دين الله ونشر شريعته ولعل باعته الخفي هو طلب الذكروانتشار الصيت في الاطراف وكثرة الرحلة اليه من الاتفاق وانطلاق اللسنة عليه بالثناء والمدح بالزهد والورع والعلم والتقديم في المهمات وايناره في الاغراض والاجتماع حوله (١٥٢) للاستفادة والتلذذ بحسن الاصغاء عند حسن اللفظ والابراد والتمتع بتحريلك الرأس الى كلامه

والبكاء عليه والتعجب منه والفرح بكثرة الاحباب والاتباع والمستفيدين والسرور بالتخصيص بهذه الخاصة من بين سائر الاقران والاشكال للجمع بين العلم والورع وظاهر الزهد والتمكن به من الطلاق لسان الطعن في الكافة المقبلين على الدنيا لاعن تفجع بمصيبة الدين وليكن عن ادلال بالتمييز واعتداد بالتخصيص ولعل هذا المسكين المغرور حباه في الباطن بما انتظم له من أمر وامارة وعز وانقياد وتوقير وحسن ثناء وطيب ذكر (فلو تغيرت عليه القلوب واعتقدوا فيه خلاف الزهد بما يظهر من أعماله فغساه ينشوش عليه قلبه) ويتكدر بذلك خاطره (وتخطأ أو راده وظائعه وعساها يعتذر بكل حيلة لنفسه) يبدىها (وربما يحتاج الى تكذب) أى تكلف في الكذب (في تغطية عيبه وعساها يؤثر بالكرامة والمراعاة من اعتقده في الزهد والورع وان كان قد اعتقد فيه فوق قدره) الذى هو فيه (وينبوق قلبه عن عرف حد فضله وورعه وان كان ذلك على وفق حاله) ومساويا لقدره (وعساها يؤثر بعض أصحابه على بعض وهو يرى انه يؤثر لتقدمه في الفضل والورع وانما ذلك لانه أطوع وأتبع لاراده) أى أكثر طوعا وتبعالهوى نفسه (وأكثر ثناء عليه) عند الناس (وأشد اصغاء اليه) اذا تكلم (وأحرص على خدمته ولعلمهم يستفيدون منه و يرغبون في العلم وهو يظن أن قبولهم له لاختلاصه وصدقه وقيامه بحق علمه فيحمد الله تعالى على ما يسر على لسانه) أى سهله (من منافع خلقه) ويرى ان ذلك مكفر لذنوبه ولم يتفقد مع نفسه تصحيح النية فيه وعساها لو وعد بمثل ذلك الثواب في ايثارة الجول والعزلة واخفاء العلم لم يرغب فيه لفقده في العزلة والاختفاء لذة القبول وعزة الرياسة ولعل مثل هذا هو المراد بقول الشيطان من زعم من بنى آدم انه بعلمه امتنع منى فبجهله وقع فى حبابي وعساها يصنف ويجهل

حشيش رآه) مضر الزرع (فقلعه الآله لم يفتش عما لم يخرج رأسه بعد من تحت الارض وظن ان السكل قد ظهر وبرز وكان قد نبت من أصول الحشيش شعب لطاف فانبسطت تحت التراب فأهملها) ولم يلتفت اليها (وهو يظن انه قد قطعها) واستأصلها (فاذا هو بها في غفلته وقد نبتت وقويت فافسدت أصول الزرع من حيث لا يدري) ولا يشعر بها (فكذلك العالم قد يفعل جميع ذلك ويذهل عن المراقبة للخفايا والتفقد للدقائق فتراه يسهر ليله ونهاره في جع العلوم وترتيبها وتحسين ألفاظها) وتركيب معانيها (وجع التصانيف فيها وهو يرى ان باعته الحرص على اظهار دين الله ونشر شريعته ولعل باعته الخفي هو طلب الناس) وانتشار الصيت في الاطراف وكثرة الرحلة اليه من الاتفاق وانطلاق اللسنة عليه بالثناء والمدح بالزهد والورع والعلم والتقديم في المهمات وايناره في الاغراض والاجتماع حوله للاستفادة والتلذذ بحسن الاصغاء عند حسن اللفظ والابراد (للكلامه) والتمتع بتحريلك الرأس (والتمايل بمناوشه) (على كلامه) حين يورده (والبكاء عليه والتعجب منه والفرح بكثرة الاحباب والاتباع والمستفيدين والسرور بالتخصيص بهذه الخاصة من بين سائر الاقران والاشكال للجمع بين العلم والورع وظاهر الزهد والتمكن به من اطلاق لسان الطعن في كافة المقبلين على الدنيا) المعرضين عن الله تعالى (لاعن تفجع بمصيبة الدين وليكن عن ادلال بالتمييز واعتداد بالتخصيص ولعل هذا المسكين المغرور حباه في الباطن بما انتظم له من أمر وامارة وعز وانقياد وتوقير وحسن ثناء) وطيب ذكر (فلو تغيرت عليه القلوب واعتقدوا فيه خلاف الزهد بما يظهر من أعماله فغساه ينشوش عليه قلبه) ويتكدر بذلك خاطره (وتخطأ أو راده وظائعه وعساها يعتذر بكل حيلة لنفسه) يبدىها (وربما يحتاج الى تكذب) أى تكلف في الكذب (في تغطية عيبه وعساها يؤثر بالكرامة والمراعاة من اعتقده في الزهد والورع وان كان قد اعتقد فيه فوق قدره) الذى هو فيه (وينبوق قلبه عن عرف حد فضله وورعه وان كان ذلك على وفق حاله) ومساويا لقدره (وعساها يؤثر بعض أصحابه على بعض وهو يرى انه يؤثر لتقدمه في الفضل والورع وانما ذلك لانه أطوع وأتبع لاراده) أى أكثر طوعا وتبعالهوى نفسه (وأكثر ثناء عليه) عند الناس (وأشد اصغاء اليه) اذا تكلم (وأحرص على خدمته ولعلمهم يستفيدون منه و يرغبون في العلم وهو يظن أن قبولهم له لاختلاصه وصدقه وقيامه بحق علمه فيحمد الله تعالى على ما يسر على لسانه) أى سهله (من منافع خلقه) ويرى ان ذلك مكفر لذنوبه ولم يتفقد مع نفسه تصحيح النية فيه وعساها لو وعد بمثل ذلك الثواب في ايثارة الجول والعزلة واخفاء العلم لم يرغب فيه لفقده في العزلة والاختفاء لذة القبول وعزة الرياسة ولعل مثل هذا هو المراد بقول الشيطان من زعم من بنى آدم انه بعلمه امتنع منى فبجهله وقع فى حبابي وعساها يصنف ويجهل

فوق قدره وينبوق قلبه عن عرف حد فضله وورعه وان كان ذلك على وفق حاله وعساها يؤثر بعض أصحابه على بعض وهو يرى انه يؤثر لتقدمه في الفضل والورع وانما ذلك لانه أطوع وأتبع لاراده وأكثر ثناء عليه وأشد اصغاء اليه وأحرص على خدمته ولعلمهم يستفيدون منه و يرغبون في العلم وهو يظن أن قبولهم له لاختلاصه وصدقه وقيامه بحق علمه فيحمد الله تعالى على ما يسر على لسانه من منافع خلقه ويرى أن ذلك مكفر لذنوبه ولم يتفقد مع نفسه تصحيح النية فيه وعساها لو وعد بمثل ذلك الثواب في ايثارة الجول والعزلة واخفاء العلم لم يرغب فيه لفقده في العزلة والاختفاء لذة القبول وعزة الرياسة ولعل مثل هذا هو المراد بقول الشيطان من زعم من بنى آدم انه بعلمه امتنع منى فبجهله وقع فى حبابي وعساها يصنف ويجهل

فيه ظانا انه يجمع علم الله لينتفع به وانما يريد به استظهار اسم بحسن التصنيف فلا داعي مدح تصنيفه ومجاءه اسم ونسبه الى نفسه ثقل عليه ذلك مع علمه بان ثواب الاستفادة من التصنيف انما يرجع الى المصنف والله يعلم بانه هو المصنف لا من ادعاه ولعله في تصنيفه لا يتخلو من الثناء على نفسه اما صريح بالدعوى الطويلة العريضة واما ضمنيا بالطعن في غيره ليستبين من طعنه في غيره انه افضل من طعن فيه واعظم منه علما ولقد كان في غنية عن الطعن فيه ولعله يحكى من الكلام المزيف ما يريد تزييفه فيعز به الى قائله وما يستحسنه فعله لا يعز به اليه ليلطن أنه من كلامه فينقله بعينه كالسارق له أو يغيره أدنى تغيير كالذي يسرق قميصا فيخذله (٤٥٣) قدامه حتى لا يعرف أنه مسروق ولعله

يجتهد في تزيين ألفاظه وتجميعه وتحسين نظمه كيلا ينسب الى الركاكة ويرى أن غرضه ترويح الحكمة وتحسينها وتزيينها ليكون أقرب الى نفع الناس وعسا غاف لا عما روى أن بعض الحكماء وضع ثلاثة مصنف في الحكمة فأوحى الله الى نبي زمانه قل له قد ملأت الأرض نفاقا واني لأقبل من نفاقك شيئا وأهل جماعة من هذا الصنف من المغترين اذا اجتمعوا ظن كل واحد بنفسه السلامة عن عيوب القلب وخفایاه فلو افترقوا واتبع كل واحد منهم فرقة من أصحابه نظر كل واحد الى كثرة من يتبعه وانه أكثر تبعاء وغيره فيفرح ان كان أتباعه أكثر وان علم أن غيره أحق بكثرة الاتباع منه ثم اذا تفرقوا واستغلبوا بالافادة تغاروا وتحاسدوا ولعل من يختلف الى واحد منهم اذا انقطع عنه الى غيره لم يقدر على اظهاره فيتعلل بالطعن فيه وفي دينه وفي ورعه بكل ما أمكنه ليحمل غضبه على ذلك ويقول انما غضبت لدين الله لا لنفسى ومهما ذكرت عيوبه بين يديه بما فرح به (وان اثنى عليه ربما ساءه وكرهه وربما قطب وجهه) أى عبسه كانه (يظهر) من نفسه (انه كاره لغيبة المسلمين) وذلك هم

فيه) أى في تصنيفه (ظانا انه يجمع علم الله لينتفع به وانما مراده استظهار اسم بحسن التصنيف فلا ادعى أحد تصنيفه ومجاءه اسم ونسبه الى نفسه ثقل ذلك عليه) وقامت قيامته وشكاه بكل اسان كما وقع ذلك لبعض العلماء (مع ان علمه بان ثواب الاستفادة من التصنيف) وأجر الانتفاع به (انما يرجع للمصنف والله يعلم بانه هو المصنف لا من ادعاه ولعله في تصنيفه لا يتخلو من الثناء على نفسه اما صريح بالدعوى الطويلة العريضة واما ضمنيا بالطعن في غيره) من معاصريه أو من تقدم عليه (ليستبين من طعنه في غيره انه افضل من طعن فيه واعظم منه علما) واغز منه فهما (ولقد كان في غنية من الطعن فيه ولعله يحكى من الكلام المزيف ما يريد تزييفه) أى توهينه (فيعز به) أى ينسبه (الى قائله) ليحط بذلك عن مقامه (وما يستحسنه فعله لا يعز به اليه ليقان انه من كلامه) فيرتفع قدره (فينقله بعينه كالسارق له أو يغيره أدنى تغيير) اما بقلب الالفاظ أو بتقديم أو تأخيرا أو اختصار (كالذي يسرق قميصا فيخذله حتى لا يعرف انه مسروق ولعله يجتهد في تزيين ألفاظه وتجميعه وتحسين نظمه) وسبكه في قالب البلاغة (كيلا ينسب الى الركاكة) أى ضعف العقل والفهم (ويرى ان غرضه ترويح الحكمة وتحسينها وتزيينها ليكون أقرب الى نفع الناس وعسا غاف لا عما روى ان بعض الحكماء من نبي اسرائيل) وضع ثلاثمائة مصنف في الحكمة لينتفع بها الناس (فأوحى الله الى نبي زمانه) ان (قل له قد ملأت الأرض بقباقا) وفي نسخة بقباقا وهو الكلام الكثير (وأن لا أقبل من بقباقك شيئا) وفي نسخة بقباقك أوردوه أبو نعيم في الحلية في ترجمة الشعبي وقد ذكر في كتاب العلم وفي كتاب ذم الكبير (واهل جماعة من هذا الصنف من المغترين اذا اجتمعوا ظن كل واحد بنفسه السلامة من عيوب القلب وخفایاه فلو افترقوا واتبع كل واحد منهم فرقة من أصحابه نظر كل واحد الى كثرة من يتبعه وانه أكثر تبعاء وغيره فيفرح ان كان أتباعه أكثر وان علم أن غيره أحق بكثرة الاتباع منه ثم اذا تفرقوا واستغلبوا بالافادة تغاروا وانما غرضه ترويح الحكمة وتحسينها وتزيينها ليكون أقرب الى نفع الناس وعسا غاف لا عما روى ان بعض الحكماء من نبي اسرائيل) وضع ثلاثمائة مصنف في الحكمة لينتفع بها الناس (فأوحى الله الى نبي زمانه) ان (قل له قد ملأت الأرض بقباقا) وفي نسخة بقباقا وهو الكلام الكثير (وأن لا أقبل من بقباقك شيئا) وفي نسخة بقباقك أوردوه أبو نعيم في الحلية في ترجمة الشعبي وقد ذكر في كتاب العلم وفي كتاب ذم الكبير (واهل جماعة من هذا الصنف من المغترين اذا اجتمعوا ظن كل واحد بنفسه السلامة من عيوب القلب وخفایاه فلو افترقوا واتبع كل واحد منهم فرقة من أصحابه نظر كل واحد الى كثرة من يتبعه وانه أكثر تبعاء وغيره فيفرح ان كان أتباعه أكثر وان علم أن غيره أحق بكثرة الاتباع منه ثم اذا تفرقوا واستغلبوا بالافادة تغاروا وتحاسدوا ولعل من يختلف الى واحد منهم اذا انقطع عنه الى غيره لم يقدر على اظهاره فيتعلل بالطعن فيه وفي دينه وفي ورعه بكل ما أمكنه ليحمل غضبه على ذلك ويقول انما غضبت لدين الله لا لنفسى ومهما ذكرت عيوبه بين يديه بما فرح به (وان اثنى عليه ربما ساءه وكرهه وربما قطب وجهه) أى عبسه كانه (يظهر) من نفسه (انه كاره لغيبة المسلمين) وذلك هم

على قلبه هو ووجد في نفسه نفرة منه فبعد ذلك لا يهتز باطنه لا كرامه ولا يشتم اقضاء حوائجه كما كان يشتم من قبل ولا يحصر على الثناء عليه كما اثنى مع علمه بانه مشغول بالاستفادة ولعل التحيز منه الى فئة أخرى كان أنفع له في دينه لا فئة من الآفات كانت تلحقه في هذه الفئة وسلامته عنها في تلك الفئة وسلامته عنها في تلك الفئة (وأصل التحيز هو الميل الى حيز جماعة أى ناحيتهم وكذلك الانحياز) (ومع ذلك فلا تزول النفرة عن قلبه ولعل واحدا منهم اذا تحركت فيه مبادئ الحسد لم يقدر على اظهاره فيتعلل بالطعن فيه وفي دينه وفي ورعه) بكل ما أمكنه ليحمل غضبه على ذلك ويقول انما غضبت لدين الله لا لنفسى ومهما ذكرت عيوبه بين يديه بما فرح به (وان اثنى عليه ربما ساءه وكرهه وربما قطب وجهه) أى عبسه كانه (يظهر) من نفسه (انه كاره لغيبة المسلمين) وذلك هم

وسر قلبه راض به ومر يله والله مطلع عليه في ذلك فهذا أو مثله من خفايا القلوب لا يغفل له إلا الأكياس ولا ينزعه عنه إلا الأقوياء ولا مطمع فيه إلا المثان من الضعفاء الآن أقل الدرجات أن يعرف الإنسان عيوب نفسه ويسوء ذلك ويكرهه ويحرص على إصلاحه فإذا أراد الله بعبد خيرا بصره ويعيوب نفسه ومن سرته حسنته وساءته سيئته فهو مرجو الحال وأمره أقرب من الغرور المزكي لنفسه الممتن على الله بعمله وعلمه الظان أنه من خيار خلقه فتعوذ (٤٥٤) بالله من الغفلة والاعتزاز ومن المعرفة بخفايا العيوب مع الإهمال هذا غرور الذين حصلوا

العلوم المهمة ولكن قصروا في العمل بالعلم ولندكر الآن غرور الذين فتعوا من العلوم بما لم يحرمهم وتركوا المهم وهم به مغترون أمالا استغنواهم عن أصل ذلك العلم وأما لاقتصارهم عليه (فهم فرقة) اقتصروا على علم الفتاوى في الحكومات الخصاصات وتفاصيل المعاملات الدنيوية الجارية بين الخلق لصالح العباد وخصصوا اسم الفقه بها وسماه الفقه وعلم المذهب ورمضوا اسم الفقه مع ذلك الأعمال الظاهرة والباطنة فسلم يتفقدوا الجوارح ولم يحرسوا اللسان عن الغيبة ولا البطن عن الحرام ولا الرجل عن المشي إلى السلاطين وكذا سائر القلوب ولم يحرسوا قلوبهم عن الكبر والحسد والرياء وسائر المهلكات فهو لا غرور من وجهين أحدهما من حيث العمل والآخر من حيث العلم أما من حيث العلم فالتعليم لا يشغل بذكره واشتغال بذكره وتعليمه فلا ينفعه ذلك إلا إذا عمل بما فيها (بل مثالهم مثال من به علم البواسير) جمع بأسور وهو ورم تدفعه الطبيعة إلى كل موضع في البدن يقبل الرطوبة من المقعدة والانتشين والاشفار وغير ذلك فإن كان في المقعدة لم يكن حدوته دون انفتاح العروق (والبرسام) وهو ورم حار للعجب الذي بين الكبد والمعدة ثم يتصل بالدماغ قال ابن دريد هو مغرب (وهو مشرف على الهلاك ويحتاج إلى تعلم الدواء واستعماله فاشتغل بتعليم دواء الاستحاضة وبشكره لذلك لبلا ونهار مع علمه بأنه رجل لا يحيض ولا يستحاض ولكن يقول بما تنفع علة الاستحاضة لامرأة وتساألني عن ذلك) فاجبها (وذلك غاية الغرور فكذلك المتفقه المسكين قد يسلط عليه حب الدنيا واتباع الشهوات والحسد والكبر والرياء وسائر المهلكات الباطنة ورم بما يحتفظه الموت قبل التوبة والتلافي) أي التدارك (فيلقي الله وهو عليه غضبان فترك ذلك كله واشتغل بعلم السلم والجارة والظهار واللعان وسائر الجراحات والديات والدعاوى والبيئات وبكتاب الحيض وهو لا يحتاج إلى شيء من ذلك قط في عمره

(وسر قلبه) أي باطنه (راض به ومر يله والله مطلع عليه في ذلك فهذا أو مثله من خفايا العيوب) ودقائقها (لا يغفل له إلا الأكياس) المستبصرون (ولا ينزعه عنه إلا الأقوياء) الجلدون (ولا مطمع فيه إلا المثان من الضعفاء الآن أقل الدرجات أن يعرف الإنسان عيوب نفسه ويسوء ذلك ويكرهه ويحرص على إصلاحه فإذا أراد الله بعبد خيرا بصره ويعيوب نفسه) روي الدارقطني في الأفراد وابن عساكر في التاريخ من حديث أنس إذا أراد الله بأهل بيت خيرا فقههم في الدين ووفر صغبرهم كبيرهم ورزقهم الرقي في معيشتهم والقصد في نفقاتهم وبصرهم عيوبهم فبنوا منها وإذا أراد بهم غير ذلك تركهم هملا قال الدارقطني تفرد به موسى بن محمد بن عطاء عن ابن المذكر عن أبيه عن أنس وهو متروك (ومن سرته حسنته وساءته سيئته فهو مؤمن) (وأمره أقرب من الغرور المزكي لنفسه الممتن على الله بعمله وعلمه الظان أنه من خيار خلقه فتعوذ بالله من الغفلة والاعتزاز ومن المعرفة بخفايا العيوب مع الإهمال هذا غرور الذين حصلوا العلم المهم) وفي نسخة العلوم المهمة (واهموا العمل بالعلم) وفي نسخة ولكن قصروا في العمل بالعلم (ولندكر غرور الذين فتعوا من العلوم بما لم يحرمهم وتركوا المهم) منها (وهم به) أي بما حصلوه (مغترون أمالا استغنواهم عن أصل ذلك العلم وأما لاقتصارهم عليه ففهم فرقة اقتصروا على علم الفتاوى في الحكومات والخصومات وتفاصيل المعاملات الدنيوية الجارية بين الخلق لصالح المعاش وخصصوا اسم الفقه باسمه علم الفقه وعلم المذهب ورمضوا اسم الفقه مع ذلك الأعمال الظاهرة والباطنة فلم يتفقدوا الجوارح ولم يحرسوا اللسان عن الغيبة ولا البطن عن الحرام ولا الرجل عن المشي إلى السلاطين وكذا سائر القلوب ولم يحرسوا قلوبهم عن الكبر والحسد والرياء وسائر المهلكات فهو لا غرور من وجهين أحدهما من حيث العمل والآخر من حيث العلم أما من حيث العمل فالتعليم لا يشغل بذكره واشتغال بذكره وتعليمه فلا ينفعه ذلك إلا إذا عمل بما فيها (بل مثالهم مثال من به علم البواسير) جمع بأسور وهو ورم تدفعه الطبيعة إلى كل موضع في البدن يقبل الرطوبة من المقعدة والانتشين والاشفار وغير ذلك فإن كان في المقعدة لم يكن حدوته دون انفتاح العروق (والبرسام) وهو ورم حار للعجب الذي بين الكبد والمعدة ثم يتصل بالدماغ قال ابن دريد هو مغرب (وهو مشرف على الهلاك ويحتاج إلى تعلم الدواء واستعماله فاشتغل بتعليم دواء الاستحاضة وبشكره لذلك لبلا ونهار مع علمه بأنه رجل لا يحيض ولا يستحاض ولكن يقول بما تنفع علة الاستحاضة لامرأة وتساألني عن ذلك) فاجبها (وذلك غاية الغرور فكذلك المتفقه المسكين قد يسلط عليه حب الدنيا واتباع الشهوات والحسد والكبر والرياء وسائر المهلكات الباطنة ورم بما يحتفظه الموت قبل التوبة والتلافي) أي التدارك (فيلقي الله وهو عليه غضبان فترك ذلك كله واشتغل بعلم السلم والجارة والظهار واللعان وسائر الجراحات والديات والدعاوى والبيئات وبكتاب الحيض وهو لا يحتاج إلى شيء من ذلك قط في عمره

تعليم نسخة الدواء واشتغل بتعليمه لا بل مثالهم مثال من به علم البواسير والبرسام وهو مشرف على الهلاك ويحتاج إلى تعلم الدواء واستعماله فاشتغل بتعليم دواء الاستحاضة وبشكره لذلك لبلا ونهار مع علمه بأنه رجل لا يحيض ولا يستحاض ولكن يقول بما تنفع علة الاستحاضة لامرأة وتساألني عن ذلك وذلك غاية الغرور فكذلك المتفقه المسكين قد يسلط عليه حب الدنيا واتباع الشهوات والحسد والكبر والرياء وسائر المهلكات الباطنة ورم بما يحتفظه الموت قبل التوبة والتلافي فليقي الله وهو عليه غضبان فترك ذلك كله واشتغل بعلم السلم والجارة والظهار واللعان والجراحات والديات والدعاوى والبيئات وبكتاب الحيض وهو لا يحتاج إلى شيء من ذلك قط في عمره

لنفسه وإذا احتاج غيره كان في المفتين كثرة فيشتغل بذلك ويحصر عليه لما فيه من الجاه والمال وقد دعا الشيطان وما يشعر اذ يظن
المغرور بنفسه أنه مشغول بفرض دينه وليس يدري ان الاشتغال بفرض الكفاية قبل الفراغ من فرض العين معصية هذا لو كانت نيته
صحيحة كما قال وقد كان قصد بالقدوم وجه الله تعالى فانه وان قصد وجهه الله فهو باشتغاله به معرض عن فرض عينه في جوارحه وقلبه فهذا غروره
من حيث العمل وأما غروره من حيث العلم بحيث اقتصر على علم الفتاوى وظن أنه علم الدين وترك علم كتاب الله وسنن رسول الله صلى الله عليه
وسلم وربما طعن في المحدثين وقال أنهم نقلوا أخبار وجهه أسفار لا يفقهون وترك (٤٥٥) أيضا علم تهذيب الاخلاق وترك الفقه عن

الله تعالى بادراك حلاله
وعظمته وهو العلم الذي
يورث الخوف والهيبة
والخشوع ويحتمل على
التقوى فتراه آمنا من الله
مغترابه متكلا على أنه لا بد
وأن برجه فانه قوام دينه
وانه لو لم يشتغل بالفتاوى
لتعطل الحلال والحرام
فقد ترك العلوم التي هي
أهم وهو غافل مغرور
وسبب غروره ما سمع في
الشرع من تعظيم الفقه
ولم يدرك ان ذلك الفقه هو
الفقه عن الله ومعرفته صفاته
المخوفة والمرجوة ليستشعر
القلب الخوف ويلزم
التقوى اذ قال تعالى فلولا
نفر من كل فرقة منهم
طائفة لانتفقهوا في الدين
وليتذروا قومهم اذ رجعوا
اليهم لعلهم يحذرون والذي
يحصل به الانذار والذي
العلم فان مقصود هذا العلم
حفظ الاموال بشروط
العمالات وحفظ الابدان
بالاموال وبدفع القتل
والجراحات والمال في
طريق الله آله والبدن

لنفسه واذا احتاج غيره كان في المفتين كثرة فيشتغل بذلك ويحصر عليه لما فيه من الجاه والمال والرياسة
وقد دعا الشيطان (وسوله) (وما يشعر) بذلك (اذ يظن المغرور بنفسه أنه مشغول بفرض دينه
وليس يدري ان الاشتغال بفرض الكفاية قبل الفراغ من فرض العين معصية هذا لو كانت نيته صحيحة كما
قال وقد كان قصد بالقدوم وجه الله تعالى فانه وان قصد وجهه الله فهو باشتغاله به معرض عن فرض عينه
في جوارحه وقلبه وهذا غروره من حيث العمل فاما غروره من حيث العلم بحيث اقتصر على علم الفتاوى
وظن أنه علم الدين وترك علم كتاب الله وسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم وربما طعن في المحدثين وقال أنهم
نقلوا أخبار وجهه أسفار لا يفقهون) أي لا يدركون فقه الحديث (ترك) أيضا علم تهذيب الاخلاق وترك
الفقه عن الله بادراك حلاله وعظمته وهو العلم الذي يورث الخوف والهيبة والخشوع ويحتمل على
التقوى فتراه آمنا من الله مغترابه متكلا على أنه لا بد وأن برجه فانه قوام دينه (وانه
لو لم يشتغل بالفتاوى لتعطل الحلال والحرام فقد ترك العلوم التي هي أهم وهو غافل مغرور وسبب غروره
ما سمع في الشرع من تعظيم الفقه كالتحريم السابق من رد الله به خيرا يفقهه في الدين ولم يدرك ان ذلك الفقه
هو الفقه عن الله ومعرفته صفاته المخوفة والمرجوة ليستشعر القلب الخوف ويلزم التقوى اذ قال الله
تعالى فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة (أي فلهذا نفر من كل جماعة كثيرة كقبيلة وأهل بلدة جماعة قليلة
(ليستفقهوا في الدين) أي يتكفوا الفقاهة فيه ويحسموا مشاق تحصيلها (وليتذروا قومهم اذ رجعوا
اليهم لعلهم يحذرون) أي وليحذروا غاية سمعهم ومعظم غرضهم من الفقاهة ارشاد القوم وانذارهم
(والذي يحصل به الانذار) (والارشاد) (هو غير هذا العلم) الذي يشتغلون به (فان مقصود هذا العلم حفظ
الاموال بشروط العمالات وحفظ الابدان بالاموال أو بدفع القتل والجراحات والمال في طريق الله آله
والبدن مركب) والعبد مسافر (وانما العلم المهم هو معرفة سلوك الطريق وقطع عقبات القلب التي هي
الصفات المذمومة فهي الحجاب بين العبد وبين الله واذا مات ملونا بتلك الصفات كان محجوبا عن الله
مبعدا عن حضرته (فانه في الاقتصار على علم الفقه مثال من اقتصر من سلوك طريق الحج على علم خرز
الزاوية) أي خياطتها يقال روى البعير روى من باب رمي حله فهو زاوية للمبالغة ثم أطلقت الزاوية
على كل دابة يستقي الماء عليها ثم أطلقت على هذه الآلة من الجلود تحمل المياه فهو من مجاز الجواز (و) علم
خرز (الخلف) وهو ما يلبس في الرجل (ولا يشك في أنه لو لم يكن لتعطل الحج) لان كلامهم مام لوازم
المسافر في قطع البادية (ولكن المقصود عليه ليس من الحج في شيء وقد ذكرنا شرح ذلك في كتاب العلم)
فلانعبد ههنا (ومن هؤلاء من اقتصر من علم الفقه على الخلافات) وهي المسائل المختلفة في المذاهب (ولم
يحه الاتعلم طريق المجاهدة والالزام) والتبكيك والتعجيل (واغنام الخصوم ودفع الحق لاجل الغلبة
والمباهاة) بين الاقران (فهو طول الليل والنهار في التفتيش) والبحث (عن مناقضات أو باب المذاهب

مركب وانما العلم المهم هو معرفة سلوك الطريق وقطع عقبات القلب التي هي الصفات المذمومة فهي الحجاب بين العبد وبين الله تعالى واذا
مات ملونا بتلك الصفات كان محجوبا عن الله فانه في الاقتصار على علم الفقه مثال من اقتصر من سلوك طريق الحج على علم خرز الزاوية والخلف
ولا شك في أنه لو لم يكن لتعطل الحج ولكن المقصود عليه ليس من الحج في شيء ولا يسيله وقد ذكرنا شرح ذلك في كتاب العلم ومن هؤلاء من اقتصر
من علم الفقه على الخلافات ولم يحمالا تعلم طريق المجاهدة والالزام والجحلم الخصوم ودفع الحق لاجل الغلبة والمباهاة فهو طول الليل والنهار
في التفتيش عن مناقضات أو باب المذاهب

والتفقد لعبوب الاقران والتلف لافانواع التسييبات المؤذية وهؤلاءهم سباع الانس طبعهم الايداع وهمهم السفه ولا يقصدون العلم الا لضرورة ما يلزمهم لمباهاة الاقران فكل علم لا يحتاجون اليه في المباهاة كعلم القلب وعلم سلوك الطريق الى الله تعالى بحجج الصفات المذمومة وتبديلها بالمحمودة فانهم يستحقرونه ويسمونونه التزويق وكلام الوعاظ وانما التحقيق عندهم معرفة تفاسير بيل العربية التي تجري بين المتصارعين في الجدل وهو لا قد جعوا ما جعوا الذين من قبلهم في علم الفتاوى ولكن زادوا اذا شغلوا بما ليس من قروض الكفايات أيضا بل جميع دقائق الجدل الفقه بدعة لم يعرفها السلف وأما أدلة الاحكام فيشمل عليها علم المذهب وهو كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وفهم معانيها وأما حيل الجدل من الكسر والقلب وفساد الوضع والتركيب والتعدي فاعلموا بدعت لاظهار الغلبة والافحام واقامة سوى الجدل بها فغرور هؤلاء أشد كثيرا وأقبح من

والتفقد لعبوب الاقران والتلف لافانواع التسييبات المؤذية فهؤلاءهم سباع الانس وذئاب الطمع (طبعهم الايداع وهمهم السفه) ونقص الحق (ولا يقصدون العلم الا لضرورة ما يلزمهم لمباهاة الاقران) ومجادلتهم (وكل علم لا يحتاجون اليه في المباهاة كعلم القلب وعلم سلوك الطريق الى الله تعالى بحجج الصفات المذمومة وتبديلها بالمحمودة فانهم يستحقرونه ويسمونونه التزويق وكلام الوعاظ) ويستخرون بالذي يشغل به ويحجولونه (وانما التحقيق عندهم معرفة تفاسير العربية التي تجري بين المتصارعين في الجدل وهؤلاء قد جعوا ما جعوا الذين من قبلهم في علم الفتاوى ولكن زادوا) عليهم (اذا شغلوا بما ليس من قروض الكفايات أيضا بل جميع دقائق الجدل في الفقه بدعة) أحدثت (لم يعرفها السلف وأما أدلة الاحكام فيشمل عليها علم المذهب وهو كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وفهم معانيها وأما حيل الجدل من الكسر والقلب وفساد الوضع والتركيب والتعدي فاعلموا بدعت لاظهار الغلبة) مع الخصوم (والافحام واقامة سوق الجدل بها فغرور هؤلاء أشد كثيرا وأقبح من غرور من قبلهم وفرقة أخرى) منهم (اشتغلوا بعلم الكلام والمجادلة في الاهواء والرد على المخالفين) من أصحاب المذاهب المخالفة (وتتبع مناقضاتهم واستكثروا من معرفة المقالات المختلفة) على كثرتها (واشتغلوا بتعلم الطرق في مناظرة أولئك والافحامهم والزامهم) (وافترقوا في ذلك فرقا كثيرة) أوردناها ابن أبي الدم في كتابه قد جعوا في ذلك (واعقدوا انه لا يكون لعبد عمل الا بامان ولا يصح ايمان الابان يتعلم جدلهم وما سموه أدلة عقائدهم وظنوا أنه لا أحد أعرف بالله وبصفاته منهم وانه لا يمان لمن لا يعتقدهم ولم يتعلم علمهم) ولم يسلك على طريقتهم (ودعت كل فرقة منهم الى نفسها) وحسنت طريقتهما (ثم هم فرقان ضالة ومحقة فالضالة هي التي تدعو الى غير السنة والمحققة هي التي تدعو الى السنة والغرور شامل لجميعهم أما الضالة فلغلغلها عن ضالتها وظنها بنفسها النجاة وهم فرق كثيرة) أوردناها أبو نصر التميمي في كتاب الاسماء (يكفر بعضهم ببعض) وانما أتيت من حيث انهم لم تنهم رأيها ولم تحكم ولا شروط الادلة ومنها جها فرأى أحدهم الشبه دليلا والدليل شبهة) فمن هنا كان سبب ضلالهم (وأما الفرقة المحقة فاعلموا اغترارها من حيث انها طنت بالجدل انه أهم الامور وأفضل القربات في دين الله وزعمت انه لا يتم لاحد دينه مالم يفحص ويبحث وان من صدق الله ورسوله من غير بحث وتحري ردليل فليس بمؤمن) هذا قول أكثرهم (أو ليس بكامل الايمان ولا مقرب عند الله تعالى فهذا الظن الفاسد قطعت أعمارها في تعلم الجدل والبحث عن المقالات وهذا يانات المبتدعة ومناقضاتهم وأهملاوا نفوسهم وقلوبهم حتى عيبت عليهم ذنوبهم ونخطاياهم الظاهرة والباطنة) وحجب عنهم التفقد لها (وأحدهم يظن ان اشتغاله بالجدل أولى وأقرب عند الله وأفضل) لزمه انه يوصل الى معرفة الله (ولكنه لا لتذاذ الغلبة والافحام ولذة الرئاسة وعز الانتماء الى الذب عن

هوؤلاء أشد كثيرا وأقبح من غرور من قبلهم) (وفرقة أخرى) (اشتغلوا بعلم الكلام والمجادلة في الاهواء والرد على المخالفين) وتتبع مناقضاتهم واستكثروا من معرفة المقالات المختلفة واشتغلوا بتعلم الطرق في مناظرة أولئك والافحامهم وافترقوا في ذلك فرقا كثيرة واعتقدوا أنه لا يكون لعبد عمل الا بامان ولا يصح ايمان الابان يتعلم جدلهم وما سموه أدلة عقائدهم وظنوا أنه لا أحد أعرف بالله وبصفاته منهم وانه لا يمان لمن لا يعتقدهم ولم يتعلم علمهم وودعت كل فرقة منهم الى نفسها ثم هم فرقان ضالة ومحقة فالضالة هي التي تدعو الى غير السنة والمحققة هي التي تدعو الى السنة والغرور شامل لجميعهم أما الضالة فلغلغلها عن ضالتها وظنها بنفسها النجاة وهم فرق كثيرة يكفر بعضهم

دين

بعضا وانما أتيت من حيث انهم لم تنهم رأيها ولم تحكم ولا شروط الادلة ومنها جها

فرأى أحدهم الشبه دليلا والدليل شبهة وأما الفرقة المحقة فاعلموا اغترارها من حيث انها طنت بالجدل انه أهم الامور وأفضل القربات في دين الله وزعمت انه لا يتم لاحد دينه مالم يفحص ويبحث وأن من صدق الله ورسوله من غير بحث وتحري ردليل فليس بمؤمن أولى بكامل الايمان ولا مقرب عند الله فهذا الظن الفاسد قطعت أعمارها في تعلم الجدل والبحث عن المقالات وهذا يانات المبتدعة ومناقضاتهم وأهملاوا أنفسهم وقلوبهم حتى عيبت عليهم ذنوبهم ونخطاياهم الظاهرة والباطنة وأحدهم يظن ان اشتغاله بالجدل أولى وأقرب عند الله وأفضل ولكنه لا لتذاذ الغلبة والافحام ولذة الرئاسة واستوعز الانتماء الى الذب عن

دين الله تعالى عيت بصيرته فلم يلتفت الى القرن الاول فان النبي صلى الله عليه وسلم شهد لهم بانهم خبر الخلق وانهم قد أدركوا كثيرا من أهل البدع والهوى فاجعلوا أعمالهم ودينهم عرضا للخصومات والمجادلات وما اشتغلوا (١٥٧) بذلك عن تفقده لوجوبهم وجوارحهم وأحوالهم بل لم يتكلموا فيه الا من حيث رأى حاجة وتوسموا تخاييل قبول فذكروا بقدر الحاجة ما يدل الضال على ضلالته واذا رأوا مصرا على ضلالته هجروه وأعرضوا عنه وأبغضوه في الله ولم يلزموا الملاحاة معه طول العمر بل قالوا ان الحق هو الدعوة الى السنة

دين الله عيت بصيرته (فلم يلتفت الى القرون الاولى وان النبي صلى الله عليه وسلم شهد لهم بانهم خير الخلق) وذلك فيما رواه أحد الطحاوي وابن أبي عاصم والروائي والضياع من حديث بريدة خير هذه الامة القرن الذي بعثت أنا فيه ثم الذين يلونهم ورواه ابن أبي شيبة من مرسل عمرو بن شرحبيل خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ورواه كذلك أحد الشيخان والمزني وابن ماجه من حديث ابن مسعود وروى مسلم من حديث أبي هريرة خير أمتي القرن الذي بعثت فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ورواه الطبراني من حديث سمرة ومن حديث أبي بزة ورواه الطبراني من حديث سعد بن غيم الكوفي خير أمتي أنا وأقراني ثم القرن الثاني ثم القرن الثالث (وانهم قد أدركوا كثيرا من أهل البدع والاهواء فاجعلوا أعمالهم ودينهم عرضا للخصومات والمجادلات وما اشتغلوا بذلك عن تفقده لوجوبهم وجوارحهم وأحوالهم بل لم يتكلموا فيه الا من حيث رأى حاجة واضطرهم الى الكلام فيه) (وتوسموا تخاييل قبول) ومطانه (فذكروا بقدر الحاجة ما يدل الضال على ضلالته) وينبه عليها (واذا رأوا مصرا على ضلالته هجروه وأعرضوا عنه) بالكلمة (وأبغضوه في الله ولم يلزموا الملاحاة) أي الخاصة بشدة الالحاح (معه طول العمر بل قالوا ان الحق هو الدعوة الى السنة ومن السنة ترك الجدل في السنة اذ روى أبو أمامة) صدى بن عجلان (الباهلي) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ماض قوم قط بعددي كانوا عليه الا أتوا الجدلي) ورواه الترمذي وابن ماجه قال الترمذي حديث حسن صحيح وتقدم في كتاب العلم وفي آفات اللسان (وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما على أصحابه وهم يتجادلون ويختصمون فغضب عليهم حتى كآته فغضب في وجههم حب الرمان حجرة من الغضب فقال أهبذا بعثتم أهبذا أمرتم أن تضربوا كتاب الله بعضه ببعض انظروا الى ما أمرتم به فاعملوا وما نهيتم عنه فانتهاوا) ورواه نصر المندس في الحجة من حديث عبد الله بن عمرو بلفظ أهبذا أمرتم أوله هذا خلقت أن تضربوا كتاب الله بعضه ببعض فاتبعوه وما نهيتم عنه فانتهاوا وروى عن أنس انه صلى الله عليه وسلم سمع قوما يتراجعون في القدر فقال أهبذا أمرتم أوبهذا عنيتم انما هلك الذين من قبلكم بأشياء هذا ضربوا كتاب الله بعضه ببعض أمركم الله بأمر فاتبعوه ونهاكم عن شيء فانتهاوا وهكذا رواه الدارقطني في الافراد والسيرازي في الاقباب وابن عساكر وروى الترمذي من حديث أبي هريرة بلفظ أهبذا أمرتم أم بهذا أرسلت اليكم انما هلك من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا الامر عزمت عليكم ان لا تنازعوا فيه وروى البراء والطبراني في الاوسط وابن الغريسي من حديث أبي سعيد بلفظ أهبذا بعثتم أم بهذا أمرتم ألا ترجعوا بعددي كفرا يضرب بعضكم رقاب بعض (فقد جرحهم عن ذلك وكانوا أولى خلق الله بالحجاج والجدل ثم انهم رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بعث الى كافة أهل الملل مع تباين أنواعها (فلم يذكروا) انه كان (يقعد معهم في مجلس مجادلة لازما واغمام وتحقيق حجة ودفع سؤال وابراد الزام فاجادلهم الابتلاء القرآن المنزل عليهم ولم يزد في المجادلة عليه) بل أمر فيه بان يجادلهم فيه بالتي هي أحسن (لان ذلك يشوش القلوب ويستخرج منهم الاشكالات والشبه ثم لا يقدر على محوهم قلوبهم) ان رخصت فيها ولهذا السبب كان هجران أحمد بن حنبل رحمه الله لعرض المحاسبي كما تقدم في كتاب العلم (وما كان يعجز عن مجادلتهم بالتقسيمات ودقائق الاقيسة وان يعلم أصحابه كيفية الجدل والالزام) للخصوم (ولكن الاكياس وأهل الحزم لم يغتروا بهذا وقالوا لنجا أهل الارض وهلك

(٥٨ - اتخاف السادة المتقين) - ثامن) سؤال وابراد الزام فاجادلهم الابتلاء القرآن المنزل عليهم ولم يزد في المجادلة عليه لان ذلك يشوش القلوب ويستخرج منها الاشكالات والشبه ثم لا يقدر على محوهم قلوبهم وما كان يعجز عن مجادلتهم بالتقسيمات ودقائق الاقيسة وأن يعلم أصحابه كيفية الجدل والالزام ولكن الاكياس وأهل الحزم لم يغتروا بهذا وقالوا لنجا أهل الارض وهلك

لم تنفعنا بجانهم ولو نجونا وهلكوا لم يضربنا هلاكهم وليس علينا في المجدالة أكثر مما كان على الصحابة مع اليهود والنصارى وأهل الملل وماضيهم
العمر بغير مجادلانهم فما لنا نضيع العمر ولا نصره إلى ما ينفعنا في يوم فقرنا وفاقتنا ولم نخوض فيما لا نأمن على أنفسنا الخطأ في تفاصيله
ثم نرى أن المبتدع ليس يترك بدعته بجده بل يزيده التعصب والخصومة تشددا في بدعته فاشتغالي بمخاصمة نفسي ومجادلتها ومجاهدتها الترتك
الدنيا لا تحزن أولي هذا لو كنت لم أنه عن الجدل والخصومة فكيف وقد نهيت عنه وكيف ادعوا إلى السنة بترك السنة قالوا أن أتفقد نفسي
وأناظر من صفاتها ما يغضه الله تعالى وما يحبه لا تنزه عما يغضه وأتمسك بما يحبه (وفرقة أخرى) اشتغلوا بالوعظ والتذكير وأعلام رتبة من
يتكلم في أخلاق النفس وصفات القلب (٤٥٨) من الخوف والرجاء والصبر والشكر والتوكل والزهد واليقين والاخلاص والصدق

لم تنفعنا بجانهم ولو نجونا وهلكوا لم يضربنا هلاكهم وليس علينا من المجدالة أكثر مما كان على الصحابة
رضوان الله عليهم (مع اليهود والنصارى وأهل الملل) المختلفة (وماضيهم) (وماضيهم) (وماضيهم) (وماضيهم)
والزمامتهم (فما لنا نضيع العمر) سهلا (ولا نصره إلى ما ينفعنا في يوم فقرنا وفاقتنا) وهو يوم القيامة
(ولم نخوض فيما لا نأمن على أنفسنا الخطأ في تفاصيله) ثم نرى أن المبتدع ليس يترك بدعته بجده بل يزيده
(بل يزيده التعصب والخصومة تشددا في بدعته فاشتغالي بمخاصمة نفسي ومجادلتها ومجاهدتها الترتك
الدنيا لا تحزن أولي هذا لو كنت لم أنه عن الجدل والخصومة فكيف وقد نهيت عنه فكيف ادعوا إلى
السنة بترك السنة قالوا أن أتفقد نفسي وأناظر من صفاتها) (ما يغضه الله تعالى وما يحبه لا تنزه عما يغضه
أما يغضه الله تعالى وما يحبه لا تنزه عما يغضه) (وأتمسك بما يحبه) (وفرقة أخرى) (وماضيهم)
اشتغلوا بالوعظ والتذكير وأعلام رتبة من يتكلم في أخلاق النفس وصفات القلب من الخوف والرجاء
والصبر والشكر والتوكل والزهد واليقين والاخلاص والصدق ونظائره وهم مغرورون يظنون
بأنفسهم أنهم إذا تكلموا بهذه الصفات ودعوا الخلق إليها فقد صاروا موصوفين بهذه الصفات) فائين
بازائهم (وهم من تكون عنها عند الله) أي عارون (الاعن قدر يسير لا ينفك عنه عوام المسلمين وغرور
هؤلاء أشد الغرور لأنهم يحبون بأنفسهم غاية الإعجاب) (وهو ماله) (ويظنون أنهم ما تبجروا في علم
الحبة الاوهم محبوبون لله) (أنهم) (ما قدروا على تحقيق دقائق الاخلاص الاوهم مخلصون) (أنهم) (ما وقعوا
على خفايا عيوب النفس الاوهم عنها منزهون ولولاه مقرب عند الله لما عرفه معنى القرب والبعد وعلم
السلوك إلى الله وكيفية قطع المنازل في طريق الله فالمسكين بهذه الظنون يرى أنه من الخائفين وهو
آمن من الله و يرى أنه من الراجين وهو من المغترين المضيعين) (لحقوق الله) (و يرى أنه من الراضين
بقضاء الله وهو من الساططين) على أفعال الله (و يرى أنه من المتوكلين على الله وهو من المتكئين على
العز والمال والجاه والاسباب) (الديوبية) (و يرى أنه من المخلصين وهو من المرائين) في أعماله (بل
بصف الاخلاص) للناس (فترك الاخلاص في الوصف) أي لا يتصف به بنفسه (وبصف الربا ويذكر)
وفي نسخة ويذكر الربا ويصف (و يرى أنه من المخلصين وهو من المرائين) في أعماله (بل
الربا ويصف الزهد في الدنيا) والتخلي عنها (لشدة حرصه على الدنيا وقوة رغبته فيها فهو يظهر الدعاء إلى
الله وهو منه فار ومخوف بالله وهو منه آمن ويذكر بالله وهو له ناس ويقر إلى الله وهو منه متباعد
ويحت على الاخلاص وهو غير مخلص ويذم الصفات المذمومة وهو بهام نصف ويصرف الناس عن
الخلق) أي يحذر عن الخلطة (وهو على الخلق أشد حرصا) بحيث (لومنع عن مجلسه الذي يدعوا الناس
فيه إلى الله لصاقت عليه الأرض بما رحبت) أي صاقت حضيره (ويزعم أن غرضه اصلاح الخلق ولو

ونظائره وهم مغرورون
يظنون بأنفسهم أنهم إذا
تكلموا بهذه الصفات
ودعوا الخلق إليها فقد
صاروا موصوفين بهذه
الصفات وهم من تكون
عنها عند الله الاعن قدر يسير
لا ينفك عنه عوام المسلمين
وغرور هؤلاء أشد الغرور
لأنهم يحبون بأنفسهم غاية
الإعجاب ويظنون أنهم
ما تبجروا في علم المحبة الاوهم
محبون لله وما قدر واعلى
تحقيق دقائق الاخلاص
الاوهم مخلصون وما وقعوا
على خفايا عيوب النفس
الاوهم عنها منزهون ولولا
أنه مقرب عند الله لما عرفه
معنى القرب والبعد وعلم
السلوك إلى الله وكيفية
قطع المنازل في طريق الله
فالمسكين بهذه الظنون يرى
أنه من الخائفين وهو آمن
من الله تعالى و يرى أنه من
الراجين وهو من المغترين
المضيعين و يرى أنه من
الراضين بقضاء الله وهو

من الساططين و يرى أنه من المتوكلين على الله وهو من المتكئين على العز والجاه والمال والاسباب و يرى
أنه من المخلصين وهو من المرائين بل يصف الاخلاص في الوصف ويصف الربا ويذكر وهو يرى أنه من المخلصين
ولولاه مخلص لما هدى إلى دقائق الربا ويصف الزهد في الدنيا لشدة حرصه على الدنيا وقوة رغبته فيها فهو يظهر الدعاء إلى الله وهو منه فار
ومخوف بالله تعالى وهو منه آمن ويذكر بالله تعالى وهو له ناس ويقر إلى الله وهو منه متباعد ويحت على الاخلاص وهو غير مخلص
ويذم الصفات المذمومة وهو بهام نصف ويصرف الناس عن مجلسه الذي يدعوا الناس فيه إلى الله لصاقت عليه الأرض بما رحبت و يزعم أن غرضه اصلاح الخلق ولو

ظهر من أقرانه من أقبل الخلق عليه وصلحو على يديه مات غما وحسدا ولو أني أحد من المتردين اليه على بعض أقرانه لكان أبغض خلق الله اليه فهو أول أعظم الناس غرة وأبعدهم على التنبه والر جوع الى السداد لان المرغب في الاخلاق المحمودة والمنفر عن الذمومة هو العلم بغوائلها وفوائدها وهذا قد علم ذلك ولم ينفعه وشغله حب دعوة الخلق عن العمل به فبعد ذلك بماذا يعالج وكيف سبيل تخويفه وانما الخوف ما يتلوه على عباد الله فيخافون وهو ليس بخائف نعم ان ظن بنفسه انه موصوف بهذه الصفات المحمودة يمكن أن يدل على طريق الامتحان والتجربة وهو أن يدعى مثلاً حب الله فما الذي تركه من محاب نفسه لاجله ويدعى الخوف (٤٥٩) فما الذي امتنع منه بالخوف ويدعى

الزهد فما الذي تركه مع القدرة عليه لو جده الله تعالى ويدعى الانس بالله فتي طابت له الخلوة ومتى استوحش من مشاهدة الخلق لابل يرى قلبه يمتلئ بالخلوة اذا أحس به المريدون وتراه يستوحش اذا خلا بالله تعالى فهل رأيت محبا يستوحش من محبوبه ويستروح منه الى غيره فلا يكاس يمتحنون أنفسهم بهذه الصفات ويطلبونها بالحقيقة ولا يقنعون منها بالترقيق بل يعمون من الله غليظ) أى شديد (والمغترون يحسبون بأنفسهم الظنون فاذا كشف الغطاء عنهم في الآخرة يفتضحون) على رؤوس الاشهاد (بل يطرحون في النار فتندلق أقتابهم) أى مصاريبهم (فيدور بها أحدهم كجيدور الجار بالرحى كما ورد به الخبر لانهم يأمرون بالخير ولا يأتونه وينهون عن الشر ويأتونه) وذلك فيما أخرجه أجدو الشخان من حديث أسامة بن زيد بجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقتابه فيدور بها في النار كجيدور الجار برجاه فيطيف به أهل النار فيقولون يا فلان ما أصابك ألم تكن تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر فيقول بلى قد كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وأنها كم عن المنكر وآتية وقد تقدم قريبا ورواه ابن النجار من حديث أبي أمامة وفيه قال اني كنت أحالف ما كنت أنها كم وقد تقدم أيضا (وانما وقع الغرور لهؤلاء من حيث انهم يصادفون في قلوبهم شيئا ضعيفا من أصول هذه المعاني وهو حب الله والخوف منه والرضا بفعله ثم قدروا مع ذلك على وصف المنازل العالية في هذه المعاني فظنوا انهم ما قدروا على وصف ذلك وما رزقهم الله علمه وما نفع الناس بكلامهم فيها الا لاتصافهم بها) وذهب عليهم أن القبول للكلام والكلام للمعرفة وجرى ان اللسان والمعرفة لا تعلم وان ذلك كله غير الاتصاف بتلك الصفة فلم يفارق آحاد المسلمين في الاتصاف بصفة الحب والخوف بل في القدرة على الوصف بل بما زاد أمنه وقلة خوفه وظهر الى الخلق ميله وضعف في قلبه حب الله وانما مثاله مثال مريض يصف المرض بحقيقته (و يصف دواءه بفصاحته و يصف الصحة والشفاء) وغيره من المرضى لا يقدر به على وصف الصحة والشفاء (وأسبابه ودرجاته وأصنافه فهو لا يفارقهم في صفة المرض والاتصاف به وانما يفارقهم

الزهد فما الذي تركه مع القدرة عليه لو جده الله تعالى ويدعى الانس بالله فتي طابت له الخلوة ومتى استوحش من مشاهدة الخلق لابل يرى قلبه يمتلئ بالخلوة اذا أحس به المريدون وتراه يستوحش اذا خلا بالله تعالى فهل رأيت محبا يستوحش من محبوبه ويستروح منه الى غيره فلا يكاس يمتحنون أنفسهم بهذه الصفات ويطلبونها بالحقيقة ولا يقنعون منها بالترقيق بل يعمون من الله غليظ) أى شديد (والمغترون يحسبون بأنفسهم الظنون فاذا كشف الغطاء عنهم في الآخرة يفتضحون) على رؤوس الاشهاد (بل يطرحون في النار فتندلق أقتابهم) أى مصاريبهم (فيدور بها أحدهم كجيدور الجار بالرحى كما ورد به الخبر لانهم يأمرون بالخير ولا يأتونه وينهون عن الشر ويأتونه) وذلك فيما أخرجه أجدو الشخان من حديث أسامة بن زيد بجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقتابه فيدور بها في النار كجيدور الجار برجاه فيطيف به أهل النار فيقولون يا فلان ما أصابك ألم تكن تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر فيقول بلى قد كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وأنها كم عن المنكر وآتية وقد تقدم قريبا ورواه ابن النجار من حديث أبي أمامة وفيه قال اني كنت أحالف ما كنت أنها كم وقد تقدم أيضا (وانما وقع الغرور لهؤلاء من حيث انهم يصادفون في قلوبهم شيئا ضعيفا من أصول هذه المعاني وهو حب الله والخوف منه والرضا بفعله ثم قدروا مع ذلك على وصف المنازل العالية في هذه المعاني فظنوا انهم ما قدروا على وصف ذلك وما رزقهم الله علمه وما نفع الناس بكلامهم فيها الا لاتصافهم بها) وذهب عليهم أن القبول للكلام والكلام للمعرفة وجرى ان اللسان والمعرفة لا تعلم وان ذلك كله غير الاتصاف بتلك الصفة فلم يفارق آحاد المسلمين في الاتصاف بصفة الحب والخوف بل في القدرة على الوصف بل بما زاد أمنه وقلة خوفه وظهر الى الخلق ميله وضعف في قلبه حب الله وانما مثاله مثال مريض يصف المرض بحقيقته (و يصف دواءه بفصاحته و يصف الصحة والشفاء) وغيره من المرضى لا يقدر به على وصف الصحة والشفاء (وأسبابه ودرجاته وأصنافه فهو لا يفارقهم في صفة المرض والاتصاف به وانما يفارقهم

الله والخوف منه والرضا بفعله ثم قدروا مع ذلك على وصف المنازل العالية في هذه المعاني فظنوا انهم ما قدروا على وصف ذلك وما رزقهم الله علمه وما نفع الناس بكلامهم فيها الا لاتصافهم بها وذهب عليهم ان القبول للكلام والكلام للمعرفة وجرى ان اللسان والمعرفة لا تعلم وان كل ذلك غير الاتصاف بالصفة فلم يفارق آحاد المسلمين في الاتصاف بصفة الحب والخوف بل في القدرة على الوصف بل بما زاد أمنه وقلة خوفه وظهر الى الخلق ميله وضعف في قلبه حب الله تعالى وانما مثاله مثال مريض يصف المرض و يصف دواءه بفصاحته و يصف الصحة والشفاء وغيره من المرضى لا يقدر على وصف الصحة والشفاء وأسبابه ودرجاته وأصنافه فهو لا يفارقهم في صفة المرض والاتصاف به وانما يفارقهم

في الوصف والعلم بالطب فظنه عند علمه بحقيقة الصحة أنه صحيح غاية الجهل فكذلك العلم بالخوف والحب والتوكل والزهد وسائر هذه الصفات غير الاتصاف بحقائقها ومن التمس عليه وصف الحقائق بالاتصاف بالحقائق فهو مغرور وفهم ذمالة الوعاظ الذين لا عيب في كلامهم بل منهاج وعظهم منهاج وعظ القرآن والاحبار وعظ الحسن البصري وأمثلة وفرقة أخرى منهم عدلوا عن المنهاج الواجب في الوعظ وهم وعاظ أهل هذا الزمان كافة إلا من عصمه الله على التدور في بعض أطراف البلاد أن كان ولسنا نعرفه فاشتغلوا بالطامات والشفط في الوعظ وطلبوا لاغراب وطائفة شغفوا بطيارات النكت وتسبيح الالفاظ وتلغيفها وتلفيق كلمات خارجة عن قانون الشرع (٤٦٠) والعقل طلبا لاغراب وطائفة شغفوا بطيارات النكت وتسبيح الالفاظ وتلغيفها وتلفيق

في الوصف والعلم بالطب فظنه عند علمه بحقيقة الصحة أنه صحيح غاية الجهل (كأن ظن الصحيح بحقيقة المرض أنه مريض ظاهر البطلان) فكذلك العلم بالخوف والتوكل والحب والزهد وسائر هذه الصفات غير الاتصاف بحقائقها ومن التمس عليه وصف الحقائق بالاتصاف بالحقائق فهو مغرور وفهم ذمالة الوعاظ الذين لا عيب في كلامهم بل منهاج وعظهم منهاج وعظ القرآن و (وعظ) الاحبار وعظ الحسن البصري وأمثلة وفرقة أخرى منهم (عدلوا عن المنهاج الواجب في الوعظ وهم وعاظ أهل الزمان كافة) في بلاد الاسلام (الامن عصمه الله على التدور) والقلبة (في بعض أطراف البلاد أن كان ولسنا نعرفه) أي لم يبلغنا خبره (فاشتغلوا) في وعظهم (بالطامات) أي الدواهي والمصائب التي تطم على غيرها أي تزيد والمراد بهما يؤدونه من الكلمات العقم (والشفط) وهو كلام يعبر عنه اللسان مقرون بالدعوى ولا يرضيه أهل الطريق من قائله وان كان محقا (وتلفيق كلمات خارجة عن قانون الشرع والعقل طلبا لاغراب) على الحاضرين (وطائفة) منهم (شغفوا بطيارات النكت) وهي المسائل الدقيقة التي تتعب الخواطر في استنباطها من مكانها (و) تسبيح الالفاظ وتلغيفها (بأن يوردوها وزونة مقفلة مجموعة من مواضع شتى) فكثر همهم في الاستماع (والا ورا) والاستشهاد باشعار الوصال والفرق) والريب والواشي (وغرضهم) من كل ذلك (أن تكثر في مجالسهم الزعقات) أي الصحاح (والتواجد ولو على أغراض فاسدة فهو لاء شياطين الانس) وهم أكثر من شياطين الجن (ضلوا) وأضلوا عن سواء السبيل فان الاولين وان لم يصلحوا أنفسهم (بأن لم يتصفوا بتلك الصفات التي يذكرونها) (فقد أضحوا غيرهم) بكلامهم (وصححوا كلامهم وعظهم) اذ جعلوا على منهاج الكتاب والسنة (وأما هؤلاء فانهم يصدون عن سبيل الله ويجرون الخلق الى الغرور بالله بلفظ الرجاء فيزيدهم كلامهم جراءة على المعاصي ورغبة في الدنيا لاسيما اذا كان الواعظ متزينا بالثياب والخليل والمراكب فانه تشهد هيشته من فرقته الى قدمه بشدة حرصه على الدنيا فيا يفسده هذا المغرور أكثر مما يصلح بل لا يصلح أصلا ويضل خلقا كثيرا ولا يخفى وجه كونه مغرورا وفرقة أخرى منهم (قنعوا بحفظ كلام الزهاد وأحاديثهم في ذم الدنيا) منظوما ومثورا (فهم يحفظون الكلمات على وجوهها ويوردونها) على الناس (من غير احاطة بمعانيها فبعضهم يفعل ذلك على المنابر وبعضهم في المحاريب وبعضهم في الاسواق مع الجلوس وكل منهم يظن انه اذا تميز بهذا القدر عن السوق والجندية اذ حفظ كلام الزهاد وأهل الدين دونهم فقد أفلح ونال الغرض وصار مغفورا له وأمن عقاب الله من غير أن يحفظ ظاهره وباطنه عن ملابسة الآثام ولكنه يظن أن حفظه لكلام أهل الدين يكفيه) في نجاته (وغرور هؤلاء أظهر من غرور من قبلهم وفرقة أخرى استغرقوا أوقاتهم في علم الحديث أعني في سماعه) من الشيوخ (وجمع الروايات الكثيرة) للحديث الواحد (وطلب الاسانيد الغريبة العالبة) وعلوها باعتبار قلة الوسائط في

فاكثر همهم بالاستماع والاستشهاد باشعار الوصال والفرق) وغرضهم أن تكثر في مجالسهم الزعقات والتواجد ولو على أغراض فاسدة فهو لاء شياطين الانس ضلوا وأضلوا عن سواء السبيل فان الاولين وان لم يصلحوا أنفسهم فقد أضحوا غيرهم وصححوا كلامهم وعظهم وأما هؤلاء فانهم يصدون عن سبيل الله ويجرون الخلق الى الغرور بالله بلفظ الرجاء فيزيدهم كلامهم جراءة على المعاصي ورغبة في الدنيا لاسيما اذا كان الواعظ متزينا بالثياب والخليل والمراكب فانه تشهد هيشته من فرقته الى قدمه بشدة حرصه على الدنيا فيا يفسده هذا المغرور أكثر مما يصلح بل لا يصلح أصلا ويضل خلقا كثيرا ولا يخفى وجه كونه مغرورا (وفرقة أخرى) منهم قنعوا بحفظ كلام الزهاد وأحاديثهم في ذم الدنيا فهم يحفظون

السند

الكلمات على وجوهها ويوردونها من غير احاطة بمعانيها فبعضهم يفعل ذلك على المنابر

وبعضهم في المحاريب وبعضهم في الاسواق مع الجلوس وكل منهم يظن انه اذا تميز بهذا القدر عن السوق والجندية اذ حفظ كلام الزهاد وأهل الدين دونهم فقد أفلح ونال الغرض وصار مغفورا له وأمن عقاب الله من غير أن يحفظ ظاهره وباطنه عن الآثام ولكنه يظن أن حفظه لكلام أهل الدين يكفيه وغرور هؤلاء أظهر من غرور من قبلهم (وفرقة أخرى) استغرقوا أوقاتهم في علم الحديث أعني في سماعه وجمع الروايات الكثيرة منه وطلب الاسانيد الغريبة العالبة

فهذه أحدهم أن يدور في البلاد ويرى الشيوخ ليقول أنا أروى عن فلان ولقد رأيت فلانا ومعنى من الاسناد ما ليس مع غبري وغيرهم من وجوه منها أنهم كملوا الاسفار فاتهم لا يصرفون العناية الى فهم معاني السنة فعملهم قاصر وليس مهم الا النقل ويظنون أن ذلك يكفيهم ومنها أنهم اذ لم يفهموا معانيها لا يعملون بها وقد يفهمون بعضها أيضا ولا يعملون به (٤٦١) ومنها أنهم يتركون العلم الذي هو

فرض عين وهو معرفة علاج القلب ويستغلون بتكثير الاسانيد وطلب العالي منها ولا حاجة بهم الى شيء من ذلك ومنها هو الذي أكتب عليه أهل الزمان أنهم أيضا لا يقومون بشرط السماع فان السماع بمجرد وان لم تكن له فائدة ولكنه مهم في نفسه للوصول الى اثبات الحديث اذ التفهم بعد الاثبات والعمل بعد التفهم فالاول السماع ثم التفهم ثم الحفظ ثم العمل ثم النشر وهو لا يقتصر وامن الجملة على السماع ثم تركوا حقيقة السماع فترى الصبي يحضر في مجلس الشيخ والحديث يقرأ والشيخ ينام والصبي يلعب ثم يكتب اسم الصبي في السماع فاذا كبر تصدى لسمع منه والبالغ الذي يحضر ربما يغفل ولا يسمع ولا يصغي ولا يضبط وربما استغل حديث أو نسخ والشيخ الذي يقرأ عليه لم يحفظه ولا يفهمه ولا يشعر به ولم يعرفه وكل ذلك جهل وغرور اذ الاصل في الحديث أن يسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم فحفظه كما سمعه وترويه كما حفظته كما كان عليه الصحابة رضوان الله عليهم (فتكون الرواية عن الحفظ والحفظ عن السماع فان عجزت عن سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته ممن بعده (من الصحابة أو التابعين) أو أتباعهم (وصار سماعك من الراوي كسماع من يسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أن تصغي لحفظ وتروى كما حفظت وتحفظ كما سمعت بحيث لا تغير منه حرفا ولو غير غيرك منه حرفا وأخطأ علمت خطأه) فقد أجمع أئمة الحديث والفقه والاصول على قبول ناقول الخبر المخج به بانفراد بان يكون ضابطا مع دلائل يقظا بان لم يكن مغفلا غير الصواب من الخطأ كالنائم والساهي اذ المتصف به لا يحصل الركون اليه ولا تميل النفس الى الاعتماد عليه وأن يكون يحفظ أي يثبت ما سمعه في حفظه بحيث يعجز زواله عن القوة الحافظة ويتمكن من استحضاره متى شاء ان حدث من حفظه أو من كتابه الذي يحتوي عليه بحيث يصونه عن طرق التزوير والتغيير اليه من حين سمع فيه الى أن يؤدي وهذه الشروط موجودة في كلام الشافعي في الرسالة صريحا الا الاثر فيؤخذ من قوله أن يكون غافلا لما يحدث به لقول ابن حبان هو أن يعقل من سماعه الحديث ما لا يرفع موقفا ولا يصل مرسلأ أو يصحف اسما وهذا كناية عن اليقظة (والحفظك طريقان

السند (فهم أحدهم أن يدور في البلاد) القريبة والبعيدة (ويرى الشيوخ) ويسمع منهم وعليهم (ليقول أنا أروى عن فلان) بن فلان (ولقد لقيت فلانا) في بلد كذا في سنة كذا (ومعنى من الاسانيد القريبة العالية ما ليس مع غبري وغيرهم من وجوه منها أنهم كملوا الاسفار فاتهم لا يصرفون العناية الى فهم معاني السنة فعملهم قاصر وليس معهم الا النقل ويظنون أن ذلك يكفيهم) ونقل الكلام من غير فهم معناه غير كاف (ومنها أنهم اذ لم يفهموا معانيها لا يعملون بها وقد يفهمون بعضها ولا يعملون به ومنها أنهم يتركون العلم الذي هو فرض عين وهو معرفة معالجة) أمراض (القلب) الخفية (ويستغلون بتكثير الاسانيد وطلب العالي منها ولا حاجة بهم الى شيء من ذلك) أى في معالجة أمراض القلب (ومنها هو الذي أكتب عليه أهل الزمان أنهم أيضا لا يقومون بشرط السماع فان السماع بمجرد وان لم تكن له فائدة ولكنه مهم في نفسه للوصول الى اثبات الحديث أو التفهم بعد الاثبات والعمل بعد التفهم فالاول السماع) وهو وصول لفظ الحديث الى سمعه (ثم التفهم) لمعناه (ثم الحفظ) امان قلبه أوفى كتابه أوفيه ما جعلا وهو أعلى (ثم العمل) به (ثم النشر) لمن تأهل له وقد نقل نحو من ذلك من قول كل من السفيانيين كما تقدم ذلك في كتاب العلم (وهؤلاء اقتصروا من الجملة على السماع) وتركوا ما بعده من التفهم والحفظ والعمل (ثم) مع اقتصارهم (تركوا حقيقة السماع فترى الصبي) أى الصغير (يحضر في مجلس الشيخ) بنفسه أو يحضره والده (والحديث يقرأ) بين يديه (والشيخ) تارة (ينام) أى يغاب عليه النعاس (والصبي يلعب) كما هو من شأنه (ثم يكتب) في الطباقي (اسم الصبي في السماع) أى يكتبه المستملي أو كاتب السماع (فاذا كبر) الصبي بعد البلوغ وقبله أيضا (تصدى لسمع منه والبالغ الذي يحضر ربما يغفل ولا يسمع ولا يصغي) أى لا يلقي اذنه لما يسمعه (ولا يضبط) في عقله ما يسمعه (وربما يستغل بحديث) مع غيره (أو نسخ) لما يسمعه أو غيره (والشيخ الذي يقرأ عليه لم يحفظه ولا يفهمه ولا يشعر به ولم يعرفه) اما النقل أو أكثره اذ دام أولا مرآ خر شغله (وكل ذلك جهل وغرور اذ الاصل في الحديث أن يسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم فحفظه كما سمعه وترويه كما حفظته كما كان عليه الصحابة رضوان الله عليهم (فتكون الرواية عن الحفظ والحفظ عن السماع فان عجزت عن سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته ممن بعده (من الصحابة أو التابعين) أو أتباعهم (وصار سماعك من الراوي كسماع من يسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أن تصغي لحفظ وتروى كما حفظت وتحفظ كما سمعت بحيث لا تغير منه حرفا ولو غير غيرك منه حرفا وأخطأ علمت خطأه) فقد أجمع أئمة الحديث والفقه والاصول على قبول ناقول الخبر المخج به بانفراد بان يكون ضابطا مع دلائل يقظا بان لم يكن مغفلا غير الصواب من الخطأ كالنائم والساهي اذ المتصف به لا يحصل الركون اليه ولا تميل النفس الى الاعتماد عليه وأن يكون يحفظ أي يثبت ما سمعه في حفظه بحيث يعجز زواله عن القوة الحافظة ويتمكن من استحضاره متى شاء ان حدث من حفظه أو من كتابه الذي يحتوي عليه بحيث يصونه عن طرق التزوير والتغيير اليه من حين سمع فيه الى أن يؤدي وهذه الشروط موجودة في كلام الشافعي في الرسالة صريحا الا الاثر فيؤخذ من قوله أن يكون غافلا لما يحدث به لقول ابن حبان هو أن يعقل من سماعه الحديث ما لا يرفع موقفا ولا يصل مرسلأ أو يصحف اسما وهذا كناية عن اليقظة (والحفظك طريقان

رسول الله صلى الله عليه وسلم فيحفظه كما سمعه وترويه كما حفظه فتكون الرواية عن الحفظ والحفظ عن السماع فان عجزت عن سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته ممن بعده (من الصحابة أو التابعين) وصار سماعك من الراوي كسماع من يسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أن تصغي لسمع وتحفظ كما سمعت بحيث لا تغير منه حرفا ولو غير غيرك منه حرفا وأخطأ علمت خطأه (والحفظك طريقان

أحدهما أن تحفظ بالقلب وتستدعيه بالذكر والتكرار كما تحفظ ما جرى على سماعك في مجاري الاحوال
والثاني أن تكتب كما تسمع وتصح المكتوب وتحفظه حتى لاتصل اليه يد من يغيره ويكون حفظك للكتاب
معك وفي خزانك فانه لو امتدت اليه يد غيرك ربما غيره (كلو وقع لابن وهب مع جاره) واذا لم تحفظه لم تشهر
بتغييره فيكون محفوظا بقلبك أو بكتابك فيكون كتابك مذكرا لاسمعه وتأمينه من التغيير) والازالة
(والتحريف) فاذا لم تحفظ بالقلب ولا بالكتاب وجرى على سماعك صوت غفل (بضم فسكون أي مبهم لا يدري
حقيقته) وفارقت المجلس ثم رأيت نسخة لذلك الشيخ) الذي وقع السماع عليه الكتاب المذكور من غير تلك
النسخة (وجوزت أن يكون ما فيه مغيرا) من الاعن جهة الصواب (أو يفارق حرفا منه للنسخة التي سمعها)
بعينها (لم يجوز لك أن تقول سمعت هذا الكتاب) على الشيخ الفلاني (فانك لا تدري لعلك لم تسمع ما فيه بل
سمعت شيئا يخالف ما فيه ولو في كلمة واحدة) فاذا لم يكن معك حفظ بقلبك ولا نسخة صحيحة استوثقت عليها
لتقابل بها) وقت الاداء (فن أن تعلم انك سمعت ذلك وقد قال الله عز وجل ولا تقف ما ليس لك به علم) عند
وقال ابن الأثير في مقدمة كتابه جامع الاصول الضبط عبارة عن احتياط في باب العلم وله طرفان العلم عند
السماع والحفظ بعد العلم عند التكلم حتى اذا سمع ولم يعلم لم يكن معتبرا كالمسمع صياحا لا معنى له واذا لم يفهم
اللفظ بمعناه لم يكن ضبطا واذا شك في حفظه بعد العلم والسماع لم يكن ضبطا قال ثم الضبط نوعان ظاهر
وباطن فالظاهر ضبط معناه من حيث اللفظ والباطن ضبط معناه من حيث تعلق الحكم الشرعي به وهو
الفقه ومطلق الضبط الذي هو شرط في الراوي هو الضبط ظاهر اعند الاكثر لانه يجوز نقل الخبر بالمعنى
فلحقمة تامة بتدليل المعنى بروايته قبل الحفظ أو قبل العلم حين يسمع ولهذا المعنى قلت الرواية عن أكثر
الصحابة لتعذر هذا المعنى قال وهذا الشرط وان كان على ما بينا فان أصحاب الحديث قلما يعتبرونه في حق
الطفل دون الغفل فانه متى صح عندهم سماع الطفل وحضوره أجازوا روايته والاول أحوط للدين وأولى
اه قال السخاوي وحاصله اشتراط كون سماعه عند التحمل تاما فيخرج من سمع صوتا غفلا وكونه حين
التأدية عارفا بمذلولات الالفاظ ولا انحصاره في الثاني عند الجمهور لا كتفاهم بضبط كتابه ولا في الاول عند
المتأخرين خاصة لا عند ادهم من لا يفهم العربي أصلا وقوله لتعذر هذا المعنى عند ذلك الصحابي نفسه لخوفه
من عدم حفظه وعدم تمكنه في الاتيان بكل المعنى وهذا منهم رضى الله عنهم تورع واحتياط ولقد كان
بعضهم تأخذه الرعدة اذ اروي ويقول أو تخوذ ذلك أو قرييب من ذا وما أشبه ذلك (وقول الشيوخ كلهم
في هذا الزمان) وقبله بعده (اناسمنا ما في هذا الكتاب اذالم يوجد الشرط الذي ذكرناه فهو كذب
صريح) الآن تكون لهم اجازة من المسمع تصب السماع فينبذ يجوز لهم أن يقولوا قولهم ذلك وما
أحسن قول ابن الصلاح فيما وجد بخطه ان سمع منه صحيح البخاري وأخبرته روايته عنى تخصصا بالاجازة
نازلا عن السمع لغفلة أو سقط عند السماع بسبب من الاسباب وكذا كان ابن رافع يتلفظ بالاجازة بعد
السماع قائلا أخبركم روايته عنى سمعوا واجازة لما خالف أصل السماع ان خالف بل قال مفتي قرطبة أبو عبد
الله بن عتاب انه لا غنى عن الاجازة مع السماع لجواز السهو والغفلة أو الاشتباه على الطالب والشيخ معا أو
على أحدهما وكلامه الى الوجوب أقرب ويتعين على كاتب الطبقة استحبابا للتنبيه على ما وقع من اجازة
المسمع منها وقال القاضي عياض وقفت على تقييد سماع لبعض نهاء الخراسانيين من أهل المشرق قال فيه
سمع هذا الجزء فلان وفلان على الشيخ أبي الفضل عبد العزيز بن اسمعيل البخاري وأجاز ما أغفل وصحف
ولم يصح اليه أن يروي عنه على الصحة قال القاضي وهذا منزع نبيل في الباب جدا (وأقل شروط السماع
أن يجري الجميع على السمع مع نوع من الحفظ يشعر معه بالتغيير) الا أن المتأخرين صرحوا باغتفار
الكلمة والكلمتين سواء خطن أو أحدهما بفهم الباقي أم لا لان فهم المعنى لا يشترط وسواء كان يعرفها
أم لا وظاهر هذا انه بالنسبة الى الأزمان المتأخرة والافق غير موضع من كتاب النسائي يقول وذ كر كلمة

وتستدعيه بالذكر والتكرار كما تحفظ ما جرى على سماعك في مجاري الاحوال
أن تكتب كما تسمع وتصح المكتوب وتحفظه حتى لاتصل اليه يد من يغيره ويكون حفظك للكتاب
معك وفي خزانك فانه لو امتدت اليه يد غيرك ربما غيره فاذا لم تحفظه لم تشهر
بتغييره فيكون محفوظا بقلبك أو بكتابك فيكون كتابك مذكرا لاسمعه وتأمينه من التغيير
والتحريف فاذا لم تحفظ بالقلب ولا بالكتاب وجرى على سماعك صوت غفل (بضم فسكون أي مبهم لا يدري
حقيقته) وفارقت المجلس ثم رأيت نسخة لذلك الشيخ) الذي وقع السماع عليه الكتاب المذكور من غير تلك
النسخة (وجوزت أن يكون ما فيه مغيرا) من الاعن جهة الصواب (أو يفارق حرفا منه للنسخة التي سمعها)
بعينها (لم يجوز لك أن تقول سمعت هذا الكتاب) على الشيخ الفلاني (فانك لا تدري لعلك لم تسمع ما فيه بل
سمعت شيئا يخالف ما فيه ولو في كلمة واحدة) فاذا لم يكن معك حفظ بقلبك ولا نسخة صحيحة استوثقت عليها
لتقابل بها) وقت الاداء (فن أن تعلم انك سمعت ذلك وقد قال الله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم
وقال ابن الأثير في مقدمة كتابه جامع الاصول الضبط عبارة عن احتياط في باب العلم وله طرفان العلم عند
السماع والحفظ بعد العلم عند التكلم حتى اذا سمع ولم يعلم لم يكن معتبرا كالمسمع صياحا لا معنى له واذا لم يفهم
اللفظ بمعناه لم يكن ضبطا واذا شك في حفظه بعد العلم والسماع لم يكن ضبطا قال ثم الضبط نوعان ظاهر
وباطن فالظاهر ضبط معناه من حيث اللفظ والباطن ضبط معناه من حيث تعلق الحكم الشرعي به وهو
الفقه ومطلق الضبط الذي هو شرط في الراوي هو الضبط ظاهر اعند الاكثر لانه يجوز نقل الخبر بالمعنى
فلحقمة تامة بتدليل المعنى بروايته قبل الحفظ أو قبل العلم حين يسمع ولهذا المعنى قلت الرواية عن أكثر
الصحابة لتعذر هذا المعنى قال وهذا الشرط وان كان على ما بينا فان أصحاب الحديث قلما يعتبرونه في حق
الطفل دون الغفل فانه متى صح عندهم سماع الطفل وحضوره أجازوا روايته والاول أحوط للدين وأولى
اه قال السخاوي وحاصله اشتراط كون سماعه عند التحمل تاما فيخرج من سمع صوتا غفلا وكونه حين
التأدية عارفا بمذلولات الالفاظ ولا انحصاره في الثاني عند الجمهور لا كتفاهم بضبط كتابه ولا في الاول عند
المتأخرين خاصة لا عند ادهم من لا يفهم العربي أصلا وقوله لتعذر هذا المعنى عند ذلك الصحابي نفسه لخوفه
من عدم حفظه وعدم تمكنه في الاتيان بكل المعنى وهذا منهم رضى الله عنهم تورع واحتياط ولقد كان
بعضهم تأخذه الرعدة اذ اروي ويقول أو تخوذ ذلك أو قرييب من ذا وما أشبه ذلك (وقول الشيوخ كلهم
في هذا الزمان) وقبله بعده (اناسمنا ما في هذا الكتاب اذالم يوجد الشرط الذي ذكرناه فهو كذب
صريح) الآن تكون لهم اجازة من المسمع تصب السماع فينبذ يجوز لهم أن يقولوا قولهم ذلك وما
أحسن قول ابن الصلاح فيما وجد بخطه ان سمع منه صحيح البخاري وأخبرته روايته عنى تخصصا بالاجازة
نازلا عن السمع لغفلة أو سقط عند السماع بسبب من الاسباب وكذا كان ابن رافع يتلفظ بالاجازة بعد
السماع قائلا أخبركم روايته عنى سمعوا واجازة لما خالف أصل السماع ان خالف بل قال مفتي قرطبة أبو عبد
الله بن عتاب انه لا غنى عن الاجازة مع السماع لجواز السهو والغفلة أو الاشتباه على الطالب والشيخ معا أو
على أحدهما وكلامه الى الوجوب أقرب ويتعين على كاتب الطبقة استحبابا للتنبيه على ما وقع من اجازة
المسمع منها وقال القاضي عياض وقفت على تقييد سماع لبعض نهاء الخراسانيين من أهل المشرق قال فيه
سمع هذا الجزء فلان وفلان على الشيخ أبي الفضل عبد العزيز بن اسمعيل البخاري وأجاز ما أغفل وصحف
ولم يصح اليه أن يروي عنه على الصحة قال القاضي وهذا منزع نبيل في الباب جدا (وأقل شروط السماع
أن يجري الجميع على السمع مع نوع من الحفظ يشعر معه بالتغيير) الا أن المتأخرين صرحوا باغتفار
الكلمة والكلمتين سواء خطن أو أحدهما بفهم الباقي أم لا لان فهم المعنى لا يشترط وسواء كان يعرفها
أم لا وظاهر هذا انه بالنسبة الى الأزمان المتأخرة والافق غير موضع من كتاب النسائي يقول وذ كر كلمة

ولو جاز أن يكتب سماع

الصبي والغافل والنائم والذي
ينسخ لجاز أن يكتب سماع
المجنون والصبي في المهد ثم
إذا بلغ الصبي وأفاق المجنون
يسمع عليه ولا خلاف في
عدم جواز قول جاز ذلك لجاز
أن يكتب سماع الجنين في
البطن فإن كان لا يكتب
سماع الصبي في المهد لأنه
لا يفهم ولا يحفظ فالصبي
الذي يلعب والغافل
والمشغول بالنسخ عن
السماع ليس يفهم ولا
يحفظ وإن استجرا جاهل
فقال يكتب سماع الصبي
في المهد فليكتب سماع
الجنين في البطن فإن فرق
بينهما بأن الجنين لا يسمع
الصوت وهذا يسمع الصوت
فلا ينفذ هذا وهو أنما ينقل
الحديث دون الصوت
فليقتصر إذا صار شيخا على
أن يقول سمعت بعد بلوغى
إني في صباى حضرت مجاسا
يروى فيه حديث كان
يقصر سمعى صوته ولا
أدري ما هو فلا خلاف في
أن الرواية كذلك لا تصح
وما زاد عليه فهو كذب
صريح ولو جاز إثبات سماع
التركي الذي لا يفهم العربية
لأنه سمع صوتا غفلا لجاز
إثبات سماع صبي في المهد
وذلك غاية الجهل ومن أن
يؤخذ هذا وهل للسماع
مستند الاقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم نضر الله
امراة سمع مقاتلي فوعاها
فأذاها كما سمعها

معناها كذا وكذا الكونه فيما يظهر لم يسمعهما جيبه داو علمها وسأل صالح بن أحمد بن حنبل أباه فقال له إن
أدبج الشيخ أو القارئ لفظا بسيما فم يسمعه السامع مع معرفته أنه كذا وكذا ترى له أن يرويه عنه فاجاب
أرجوانه يعني عنه ذلك ولا يضيق الحال عنه قال صالح فقلت له الكتاب قد طال عهدك عن الإنسان لا يعرف
بعض حروفه فيخبره بعض أصحابه قال إن كان يعلم أنه كفى الكتاب فلا بأس به هكذا رواه البيهقي في مناقب
أحمد ولو جاز أن يكتب سماع الصبي والغافل والنائم والذي ينسخ لجاز أن يكتب سماع المجنون والصبي في
المهد ثم إذا بلغ الصبي وأفاق المجنون يسمع عليه ولا خلاف في عدم جواز ذلك وسيأتي الكلام عليه بعد ذلك
(ولو جاز ذلك لجاز أن يكتب سماع الجنين في البطن فإن كان لا يكتب سماع الصبي في المهد لأنه لا يفهم -
اللفظ والمعنى معا) ولا يحفظ فالصبي الذي يلعب والغافل المشغول بالنسخ عن السماع ليس يفهم - لأن
الفهم تابع لسماع اللفظ (فإن استجرا جاهل فقال يكتب سماع الصبي في المهد فليكتب سماع الجنين في
البطن فإن فرق بينهما بأن الجنين لا يسمع الصوت وهذا يسمع الصوت فلا ينفذ هذا وهو أنما ينقل الحديث
دون الصوت فليقتصر إذا صار شيخا أن يقول سمعت بعد بلوغى إني في صباى حضرت مجاسا روى فيه حديث
كان يقصر سمعى صوته ولا أدري ما هو ولا خلاف في أن الرواية كذلك لا تصح وما زاد عليه فهو كذب
صريح ولو جاز إثبات سماع التركي ومن في معناه (الذي لا يفهم العربية لأنه سمع صوتا غفلا) لا يمتدى
لمعناه (لجاز إثبات سماع صبي في المهد وذلك غاية الجهل ومن أن يؤخذ هذا وهل للسماع مستند الاقول
رسول الله صلى الله عليه وسلم نضر الله (بضاد محجة مشددة وتخفف قال في البحر وهو أفصح وقال الص -
المنأوى أكثر الشيوخ يشددون وأكثر أهل الأدب يخففون وهو من النضارة الحسن والرواق (امراة)
أى رجلا والمعنى خصه الله بالبهجة والسرور وأحسن وجهه عند الناس وحاله بينهم وأوصله نفرة النعيم
فهو يحتمل الخبر والدعاء وعلى كل فيحتمل كونه في الدنيا وكونه في الآخرة وكونه فيهما (سمع مقاتلي
فوعاها) أى حفظها وادوم على حفظها ولم ينسها (فأذاها) أى غيرها (كما سمعها) أى من غير زيادة ولا
نقص فمن زاد أو نقص فهو مغير لا يبلغ فيكون الدعاء مصرفا عنه وقوله كما سمعها ما حال من فاعل إذاها أو
منعول مطلق ومأم واصله أو مصدرية قال العراقي رواه أصحاب السنن وابن حبان من حديث زيد بن ثابت
والترمذي وابن ماجه من حديث ابن مسعود قال الترمذي حديث صحيح وابن ماجه فقط من حديث جبير
ابن مطعم وأنس اه قالت هذا الحديث روى عن عدة من الصحابة من طرق كثيرة وفي ألفاظ بعضها
مغايرة وزيادة ونقص وقد ذكر أبو القاسم بن منده في تذكرة فيماتة له الحفاظ في تخريج أحاديث
المختصراته رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أربعة وعشرون صحابيا ثم سرد أسماءهم اه والذي عرفت
منهم الاربعة المذكورون في سابق العراقي وأبو سعيد الخدري وعائشة وأبو هريرة وغيرهم فتادة للشي وسعد
ابن أبي وقاص وعبد الله بن عمرو وربيعة بن عثمان التيمي وأبو البرداء وأبو قرصافة وجابر وشيبة بن عثمان
ومعاذ بن جبل والنعمان بن بشير وبشير بن سعد الانصاري والد النعمان أما حديث زيد بن ثابت فلفظه نضر
الله امرأ سمع مناحد يتألفظه حتى يبلغه غيره فرب حامل فقه الى من هو أفقه منه ورب حامل فقه وليس
بفقيه قال الحفاظ في تخريج المختصر هو صحيح أخرجه أحمد والطحاوي وأبو داود والترمذي وابن حبان
وابن أبي حاتم والطحاوي وأبو نعيم و يروى بلفظ نضر الله عبد الله سمع مقاتلي فحملها الى غيره فرب حامل فقه
الى من هو أفقه منه ورب حامل فقه ليس بفقيه الحديث هكذا رواه أحمد والطحاوي والبيهقي والضياء من
حديث زيد بن ثابت ورواه ابن النجار بهذا اللفظ من حديث أبي هريرة وأما حديث ابن مسعود فلفظه
نضر الله امرأ سمع مناشا أنبلغه كما سمعه فرب مبلغ أوعى من سامع رواه أحمد والترمذي وحسنه وابن
حبان والبيهقي قال عبد الغنى في الادب تذكر أنا والدارقطني طرق هذا الحديث فقال هذا أصح شئ
روى فيه وقال ابن القطان فيه سماع بن حرب يقبل التلقين ورواه ابن النجار بلفظ نضر الله امرأ سمع

فأذاها كما سمعها

مقاتلي فوعاها وحفظها وعقلها فرب حامل فقه ليس بفقيه ورواه الشيرازي في الالقاء من حديث أبي هريرة وأما حديث عائشة فلفظه نضر الله عبدا سمع مقالتي هذه لحفظها ثم وعاهها فبلغها رواه الخطيب في المتفق والمفترق وأما حديث جبير بن مطعم فلفظه نضر الله عبدا سمع مقالتي فوعاها وحفظها ثم أداها إلى من لم يسمعها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه الحديث ورواه أحمد وابن ماجه والداري وأبو يعلى والطبراني والحاكم وابن جرير والضياء عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبي هريرة وفي رواية للطبراني ثم وعاهها ثم حفظها فرب حامل فقه غير فقيه والباقي سواء ورواه الطيالسي وأبو داود وابن ماجه وابن جرير والطبراني من حديث زيد بن ثابت ورواه البراء والدارقطني من حديث أبي سعيد ورواه الترمذي وابن ماجه والبيهقي في المعرفة من حديث ابن مسعود ورواه ابن منده من حديث ربيعة بن عثمان التيمي ورواه ابن النجار من حديث ابن عمر ورواه الطبراني من حديث أبي الدرداء ورواه الطبراني والضياء من حديث أبي قرصافة ورواه الطبراني في الاوسط وابن جرير والضياء من حديث جابر ورواه ابن قانع والطبراني من حديث شيبه بن عثمان وأما حديث أنس فلفظه نضر الله عبدا سمع مقالتي فوعاها ثم بلغها عن فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه رواه أحمد وابن ماجه والضياء ورواه الخطيب من حديث أبي هريرة وهو عند ابن عساكر من حديث أنس نضر الله من سمع قوله ثم لم يزد فيه الحديث ورواه الطبراني من حديث عمير بن قتادة الليثي ورواه في الاوسط من حديث سعد ورواه الرافعي في التارخ من حديث ابن عمر وعند الدارقطني في الافراد وابن جرير وابن عساكر من حديث أنس نضر الله عبدا سمع مقالتي ثم وعاهها ثم حفظها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه الحديث وعند الخطيب من حديث ابن عمر نضر الله من سمع مقالتي فلم يزد فيها ورب حامل علم إلى من هو أوعى له منه وعند الطبراني وأبي نعيم في الحلية من حديث معاذ بن جبل نضر الله عبدا سمع كلامي فلم يزد فيه فرب حامل كلام إلى من هو أوعى له منه الحديث وأما حديث النعمان بن بشير فلفظه نضر الله وجهه عبد سمع مقالتي فحملها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه الحديث رواه الطبراني والحاكم وأما حديث والده بشير بن سعد فلفظه رحم الله عبدا سمع مقالتي لحفظها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه الحديث هكذا رواه الطبراني وابن قانع وأبو نعيم وابن عساكر من رواية النعمان بن بشير عن أبيه.

(فصل) وإنما خص مبلغ سنه بالدعاء ليكون سعي في نضارة العلم وتجديد السنة بخروزي بما يليق بحاله وقد رأى بعض العلماء النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال له أنت قلت نضر الله امرأ الخ قال نعم ووجهه يتهلل أناقلته وكرره ثلاثا قالوا ولذلك لا يزال في وجوه المحدثين نضارة ببركة دعائه وفيه وجوب تبليغ العلم وهو الميثاق المأخوذ على العلماء وأنه يكون في آخر الزمان من له من العلم والهمم والعلم ما ليس بان تقدمه ولكنه قليل بدلالة رب ذكره بعضهم ومنعه ابن جساءة بمنع دلالة على المدعى وان حامل السنة يجوز أن يؤخذ عنه وان كان جاهلا بمنها فهو مأجور على نقلها وان لم يفهمها وسبب المصنف ينارعه حيث قال (وكيف يؤدي كما سمع من لا يدرى ما سمع) ثم قال (نهذا أخش أنواع الغرور) وفي الحديث تنبيهه على ان أساس كل خير حسن الاستماع ولو علم الله فيهم خير الا سمعهم وقد حقق العارفون ان كلام الله رسالة عن الله لعبده ونخاطبته لهم وهو البحر المشتمل على جواهر العلم المتضمن لظواهره وباطنه ولهذا قاموا بآداب سماعه ورعوه حق رعايته وقد تجلى خلقه في كلامه لو كانوا يعلمون وكذا كلام رسوله صلى الله عليه وسلم مما يتعين حسن الاستماع اليه لانه لا ينطق عن الهوى وقال الخطابي فيه دليل على كراهة اختصار الحديث لمن ليس بمجتهد في الفقه لان فعله يقطع طريق الاستنباط على من بعده ممن هو أفقه منه (وقد بلى هذا أهل الزمان ولو احتاط أهل الزمان لم يجدوا شيوخا الا الذين سمعوه في الصبا على هذا الوجه مع الغفلة الآن

وكيف يؤدي كما سمع من لا يدرى ما سمع فهذا أخش أنواع الغرور وقد بلى هذا أهل الزمان ولو احتاط أهل الزمان لم يجدوا شيوخا الا الذين سمعوه في الصبا على هذا الوجه مع الغفلة الآن

للمحدثين في ذلك جاهها وقبولاً تخاف المساكين أن يشترطوا ذلك فيقل من يجتمع في حلقته فينقص جاههم
وتقل أيضاً أحاديثهم التي سمعوها بهذا الشرط بل ربما عدموا ذلك واقتضوا فاصطلحوا على أنه ليس يشترط
الآن يقرع سمعه دمدمة وإن كان لا يدري ما يجري) كلا والله إنما توسعوا في ذلك ابتغاء لسلسلة الاسناد
التي هي خصيص هذه الأمة الحمديّة بشراف النبي صلى الله عليه وسلم وقد أعرضوا في العصر المتأخر في اجتماع
الشروط المتقدمة في الراوي وضبطه فلم يتقيدوا بها في علمهم لتعذر الوفاء بها بل استنقروا الحال عندهم على
اعتبار بعضها وأنه يكتفي في الرواية بالعاقل المسلم البالغ المستور الحال وفي الضبط بأن يثبت ما روى بخط ثقة
مؤتمن من أصل موافق لأصل شيخه واليه مذهب البيهقي فإنه إذا ذكر توسع من توسع في السماع من بعض
محدثي زمانه الذين لا يحفظون حديثهم ولا يحسنون قراءته من كتبهم ولا يعرفون ما يقرأ عليهم بعد أن
تكون القراءة من أصل سمعهاهم وذلك لتدوين الأحاديث في الجوامع التي جمعها أئمة الحديث قال فن جاء
اليوم بحديث واحد لا يوجد عند جميعهم لم يقبل منه أي لأنه لا يجوز أن يذهب على جميعهم ومن جاء بحديث
معروف عندهم فالذي يرويه لا ينفرد بروايته والحجة فائضة بروايته غيره اه قال السخاوي والحاصل أنه لما كان
الغرض أولاً معرفة التعديل والتجريح وتفاوت المقامات في الحفظ والاتقان ليتوصل بذلك إلى التصحيح
والتحسين والتضعيف حصل التشديد بمجموع تلك الصفات ولما كان الغرض آخره الاقتصاد في التحصيل
على مجرد وجود السلسلة السندية اكتفوا بما ترى ولكن ذلك بالنظر إلى الغالب في الوصفين والافتقار وجد
في كل منهما من غلط الآخر وإن كان التسهيل إلى هذا الحديث المتقدمين قليلاً وقد حكى نحوه عن الحافظ أبي
طاهر الساني وهو الذي استقر عليه العمل بل حصل فيه التوسع أيضاً إلى ما وراء هذا كقراءة غير الأبي في
غير أصل مقابل بحيث كان ذلك وسيلة لا سكار غير واحد من المحدثين فضلاً عن غيرهم عليهم ثم أن قول
المصنف واقتضوا فاصطلحوا يعزى لمالك بن دينار بلفظ اصطلموا واقتضوا رواه أبو نعيم في الحلية في ترجمته
من طريق يسار عن جعفر عنه (وصحة السماع لا يعرف من قول المحدثين لأنه ليس من علمهم بل من علم
أصول الفقه وما ذكرناه مقطوع به في قوانين أصول الفقه) إلا أن المحدثين شاركوهم في الكلام على هذه
المسألة استطاراد الشدة احتياجهم إلى معرفتها (فهذا غرور هؤلاء) ولنورد من كلامهم في مفردات هذه
المسألة وقفاً وخلافاً ونجعل ذلك في فصول

*(فصل) * اختلف في سماع الصغير في حال صغره حضوراً ثم روايته بعد البلوغ وكذا قبله على وجه
وصفه بالقبلي بالشذوذ فنفقه قوم فلم يقبلوا قبل البلوغ وقالوا لأن الصبي مظنة عدم الضبط وهو وجه
للساقية وعليه أبو منصور ومحمد بن المنذر بن محمد المراكشي الشافعي لحكي ابن الجار في ترجمته من تاريخه
أنه كان يمتنع من الرواية أشد الامتناع ويقول مشايخنا سمعوا وهم صغار لا يفهمون وكذلك مشايخهم
وأنا لا أرى الرواية عن هذه سبيله ولذا كان ابن المبارك يتوقف في تحديث الصبي فروي أن من طريق الحسن
ابن عرفة قال قدم ابن المبارك البصرة فدخلت عليه وسألته أن يحدثني فأبى وقال أنت الصبي فأثبت حماد
ابن زيد وقلت يا أبا اسمعيل دخلت على ابن المبارك فأبى أن يحدثني فقال يا جارية هاتي خفي وطيلساني وخرج
معي ينوكاً على يدي حتى دخلنا على ابن المبارك فجلس معه على السرير وتحدثنا ساعة ثم قال له حماد لم تحدث
هذا فقال يا أبا اسمعيل هو صبي لا يفقه ما يحمله فقال له حماد يا أبا عجب دال الرحمن حدثه فلعله والله أن يكون
آخر من يحدث عنك في الدنيا فحدثه وكان كذلك أخرجه الخطيب في التاريخ ونحوه ما رواه البيهقي في
الشعب من طريق أحمد بن عبد الله بن نجدة الحوطي قال لما دخل بي أبي إلى أبي المغيرة يعني عبد القدوس
ابن الجراح الحولاني الحمصي وكان قد سمع منه أبي وأخي من قبلي فلما رأني أبو المغيرة قال لا بي من هذا قال
ابني قال وما تريد به قال يسمع منك قالو يفهم فقال لي أبي وكأني مسجود قم فصل ركعتين وارفع صوتك
بالتكبير والاستفتاح والقراءة والتسبيح في الركوع والسجود والتشهد ففعلت فقال لي أبو المغيرة أحسنت

للمحدثين في ذلك جاهها
وقبولاً تخاف المساكين
أن يشترطوا ذلك فيقل من
يجتمع لذلك في حلقته
فينقص جاههم وتقل أيضاً
أحاديثهم التي قد سمعوها
بهذا الشرط بل ربما
عدموا ذلك واقتضوا
فاصلحوا على أنه ليس
يشترط الآن يقرع سمعه
دمدمة وإن كان لا يدري ما
يجري وصحة السماع لا
تعرف من قول المحدثين
لأنه ليس من علمهم بل من
علم علماء الأصول بالفقه
وما ذكرناه مقطوع به في
قوانين أصول الفقه فهذا
غرور هؤلاء

ثم قال أبي حدثنا فقلت حدثني أبي وأخى عن أبي المغيرة عن أم عبد الله ابنة خالد بن معدان عن أبيها قال من حق الولد على والده ان يحسن أدبه وتعليمه فاذا بلغ اثنتي عشرة سنة فلاحقه له وقد وجب حق الولد على والده فاذا هو أرضاه فليخذه شريكاً وان لم يرضه فليخذه عدواً فقال لي أبو المغيرة اجلس بارك الله عليك ثم حدثني به وقال قد أغناك الله عن أبيك وأخيك قل حدثني أبو المغيرة وقد رد علي القائلين بعدم قبول رواية الصبي بإجماع الأئمة على قبول حديث جماعة من صغار الصحابة كالحسن والحسين والعبادة ابن جعفر وابن الزبير وابن عباس والنعيمان بن بشير والسائب بن يزيد والمسور بن مخرمة وأنس ومسلمة بن مخلد وعمر بن أبي سلمة ويوسف بن عبد الله بن سلام وأبي الطفيل وعائشة رضي الله عنهم من غير فرق بين ما تحملوه قبل البلوغ وما بعدهم مع احضار أهل العلم خلفاً وسلفاً من المحدثين وغيرهم صبيانهم مجالس أهل العلم ثم قبولهم من الصبيان ما حدثوا به من ذلك بعد البلوغ وقد رأى أبو نعيم الفضل بن دكين أحد شيوخ البخاري أبا جعفر محمد بن عبد الله بن سليمان الحضرمي وهو يلعب مع الصبيان وقد طينوه وكان بينه وبين والده مودة فغفرا إليه وقال يا مطين قد آن لك ان تحضر مجلس السماع وكان ذلك سبباً لتلقيه مطيناً ومات عبد الرزاق والوبري ست سنين أو سبع ثم روى عنه عامة كتبه ونقلها الناس عنه وكذلك مع القاضي أبو عمر الهاشمي السنن لابي داود عن اللؤلؤي وله خمس سنين واعتد الناس بسماعه وحملوه عنه وقال يعقوب الدورقي حدثنا أبو عاصم قال ذهبت بابني الى ابن جريج وسنه أقل من ثلاث سنين فحدثه وكفي ببعض هذا منسكا في الرد فذلا عن مجموع بل قيل ان مجرد احضار العلماء للصبيان يستلزم اعتدادهم بروايتهم بعد البلوغ لكنه متعقب بانه يمكن ان يكون الحضور لاجل الثمرين والبركة والله أعلم

*(فصل) وأما اشتراط البلوغ في قبول الرواية فهو قول الجمهور وقيل بعضهم رواية الصبي المميز الموثوق به وفي المسئلة لاصحاب الشافعي وجهان قيد الرافعي وتبعه النووي بالرافع مع وصف النووي لقول بالشذوذ وقال الرافعي في موضع آخر وفي الصبي بعد التمييز وجهان كما في رواية اخبار الرسول واختصه النووي بالصبي المميز ولا تناقض في قيد بالرافع عن المميز والصحيح عدم قبول غير البالغ وهو الذي حكاه النووي عن الأكثرين وحكى عن شرح المذهب تبعاً للمتولي عن الجمهور قبول اخبار الصبي المميز فيما طريقه المشاهدة بخلاف ما طريقه النقل كافتاءه ورواية ونحوه وأما غير المميز فلا يقبل قطعا

*(فصل) في الوقت الذي يسمى فيه الصبي سامعا اعلم انهم اختلفوا في تعيين وقت السماع فقبل اذا كان ابن خمس سنين وهو قول الجمهور وعزاه عياض في الاماع لاهل الصنعة قال ابن الصلاح وعليه استقر عمل أهل الحديث المتأخرين فيكتبون لابن خمس فصاعدا السماع ولين لم يبلغها حضر وأحضر وقد توب البخاري في كتابه متى يصح سماع الصغير وأورد فيه قصة محمود بن الربيع وعقله الهمة التي مجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابن خمس اذ ذاك وهكذا رواه الزبير عن الزهري عن محمود وقيل كان ابن أربعة كما حكاه ابن عبد البر ومال اليه عياض وغيره وقد حكى السلفي عن الأكثرين صحة سماع من بلغ أربع سنين حديث محمود ولكن بالنسبة لابن العربي خاصة أما ابن العجمي فاذا بلغ سبعا وقبده الامام أحمد فيما رواه الحاكم عن القطيعي قال سمعت عبد الله بن أحمد يقول سمعت أبي سئل عن سماع الصبي فقال ان كان ابن عربي فابن سبع وان كان ابن عجمي فابن أربعين ان يفهم وقبده بالسبع مطلقا بعضهم ونحوه ما رواه السلفي عن الربيع بن سليمان ان الشافعي سئل الاجازة لولده وقيل انه ابن ست سنين فقال لا تجوز الاجازة لانه حتى يتم له سبع سنين واذا كان هذا في الاجازة ففي السماع أولى فاجتمع أربعة أقوال في الوقت الذي يسمى فيه الصغير سامعا والصواب المعتبر في صحة سماعه قول خامس وهو ان يكون ممن يعقل فهم الخطأ ورد الجواب فمن لم يكن كذلك لم يصح ان يكون سامعا وان كان ابن خمس سنين وقال الاستاذ أبو اسحق الاسفرايني اذا بلغ الصبي المبلغ الذي يفهم اللفظ بسماعه مع سماعه حتى انه لو سمع كلمة أداها في الحال

ثم كان مرعيا لما يقوله من تحديث أولقراءة القارئ صح سماعه وان لم يفهم معناه بل عز النوروى عدم
التقدير للمحققين حيث قال ان التقيد بالجنس أنكروه المحققون وقالوا ان الصواب ان يعتبر كل صبي بنفسه
فقد عير لدون خمس وقد تجاوز الجنس ولا عير وقال ابن رشيد والظاهر انهم أرادوا بتحديد الجنس انهم مظنة
لذلك لان بلوغها شرط لا بد من تحققه مما يدل على ان الاعتبار التمييز والفهم خاصتدون التقيد بسن انه قيل
للامام أجدان رجلا يقول ان سن الحمل خمس عشرة سنة لاني دونها فقال بس ما قال بل اذا عقل الحديث
وضبطه صح تحمله وسماعه ولو كان صبيا كيف يعمل بوكيع وابن عيينة وغيرهما ممن سمع قبل هذا السن
فقد روى عن ابن عيينة انه قال أتيت الزهري وفي أدنى فرط ولذؤابة فلما رأني جعل يقول واسنينه واسنينه
ههنا ههنا ما رأيت طالب علم أصغر من هذارواه الخطيب في الكفاية بل روى أيضا من طريق أجدان
النضر الهلالي قال سمعت أبي يقول كنت في مجلس ابن عيينة فنظر الى صبي في المسجد فكان أهل المجلس
تهاونوا به لصغر سنه فقال سفيان كذلك كنتم من قبل فن الله عليكم ثم قال لورايتني ولي عشر سنين طولي
خمس أشبار ووجهي كالدينار وأما كشهلة نارياني صغار وأكلهم قصار وذيلي بمقدار ونعلي كاذان
الفأر اختلف الى علماء الامصار مثل الزهري وعمر بن دينار أجلس بينهم كالسهمار محبرتي كالجوزة ومقلتي
كالجوزة وقلي كاللوزة فاذا دخلت المسجد قالوا اوسعو الشيوخ الصغير اوسعو الشيوخ الصغير ثم تبسم ابن
عينة وضحك واتصل تسلسله بالضحك والتبسم الى الخطيب مع مقال في السند لكن القصد منه صح
* (فصل) * وما يستدل به لتمييز الصغير ان بعد من واحد الى عشرين ذكر شارح التنبيه وهو من منقول
القاضي أبي الطيب الطبري أو يحسن الوضوء والاستنجاء أو ما أشبههما أو بنحو ما اتفق لامامنا الاعظم
أبي حنيفة رحمه الله تعالى حين دخل على جعفر بن محمد بن علي بن الحسين فانه بينهما هو جالس في دهلزة
ينظر الاذن اذ خرج عليه صبي نحاسي من الدار قال أبو حنيفة فأردت ان أسبر عقله فقلت أين يضع الغريب
الغائط من بلدكم يا غلام قال فالتفت الى مسرعا وقال توق شطوط الانهار ومساقط الثمار وأقنية المساجد
وفوارع الطرق وتوارخ الجدار واشل ثيابك وسم باسم الله وضعه حيث شئت فقلت له من أنت فقال
أنا موسى بن جعفر أو ردها ابن النجار في تاريخه في ترجمة محمد بن محمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن جدان
أو بتبيين الدينار من الدرهم كلوا وينافي ترجمة أبي الحسن محمد بن محمد بن عبيد الله بن أبي الرعد من تاريخ
ابن النجار أيضا انه قال ولد سنة اثنين وعشرين وأول ما سمعت من الحسن بن شهاب الكعبي في سنة سبع
وعشرين الى رجب سنة ثمان وعشرين قال وكان أصحاب الحديث لا يثبتون سماعي لصغري وأبي يعقوب
الى ذلك الى ان أجعوا ان يعطوني دينار او درهما فان ميرت بينهما يثبتون سماعي حينئذ قال فاعطوني الدينار
والدرهم وقالوا مير بينهما فما فظرت وقلت أما الدينار فغيري فاستحسنوا فهمي وذكائي وقالوا أخبرنا بالعين
والنقد وسئل موسى بن هرون الجبال متى يسمع للصبي فقال اذا فرق بين البقرة والحمار وجمع الى ذلك
من المتأخرين الولي العراقي فكان يقول أخبرني فلان وأنا في الثالثة سامع فهم ويحتج بتمييزه بين بعيره
الذي كان يركبه حين رحل به أبوه أول ما طعن في السنة المذكورة وبين غيره وهو يحتج بكل هذه الأدلة
قديسه لها فهم الخطاب ورد الجواب فلان في بينها وروى الخطيب في الكفاية قال سمعت القاضي أبا
محمد عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الاصبهاني يقول حفظت القرآن ولي خمس سنين وحملت الى أبي بكر بن
المقرئ لا سمع منه ولي أربع سنين فقال بعض الحاضرين لا نسمعوا له فيما قرئ فانه صغير فقال لي ابن
المقرئ اقرأ سورة الكافرون فقرأتها فقال اقرأ سورة الكوثر فقرأتها فقال لي غيره اقرأ والمرسلات
فقرأتها ولم أغلط فيها فقال ابن المقرئ اسمعوا له والعهدة على ثم قال سمعت أبا صالح صاحب الحافظ أبي
مسعود أجدان بن الفرات يقول سمعت أبا مسعود يقول اتعجب من انسان يقرأ والمرسلات عن ظهر قلب ولا
يغلط فيها قال الخطيب ومن أطرف شيء سمعناه في حفظ الصغير ما أخبرنا أبو المعلى محمد بن الحسن الوراق

حدثنا أبو بكر أحمد بن كامل القاضي حدثني علي بن الحسن النجار حدثنا الصائغاني حدثنا إبراهيم بن سعيد الجوهري قال رأيت صيبا بن أربيع سنين جل إلى المأمون فذكر القرآن ونظر في الرأي غير أنه إذا جاع يبكي أه قال العراقي في النكت والذي يغلب على الظن عدم صحته وأحمد بن كامل القاضي قال فيه الدارقطني كان متساهلا بما حدث من حفظه ما ليس عنده في كتابه وقال صاحب الميزان كان يعتمد على حفظه فيهم

*** (فصل) *** وهل المعتبر في التمييز والفهم القوة أو العقل الظاهر الأول وبشهادة أن الحافظ ابن حجر سئل عن لم يعرف بالعربية كلمة فأمر بإثبات سماعه وكذا حكمه ابن الجوزي كل عن كل عن ابن رافع وابن كثير وابن المحب بل حكى ابن كثير أن المزني كان يحضر عنده من يفهم ومن لا يفهم يعني من الرجال ويكتب لكل السماع وكانهم جلاوا قول ابن الصلاح ومتى لم يكن يعقل فهم الخطأ ورد الجواب لم يصح وإن كان ابن خمس بل ابن خمس على انتفاء القوة مع العقل أيضا بقي هنائي آخر وهو أن الذهبي قال إن الصغير إذا حضر أن أجيز له صح التحمل والأفلاشي أن كان المسجع حافظا فيكون تقريره لكتابه ابن الصغير بمنزلة الأذن منه في الرواية عنه

*** (فصل) *** ولا يضري كل من التحمل والاداء النعاس الخفيف الذي لا يختل معه فهم الكلام لا سماع اللفظ فقد كان الحافظ المزني ربما ينعس في حال السماع ويغاط القارئ أو يزل في مدار للرد عليه وكذلك كان يتفق للحافظ ابن حجر في بعض المرات في أثناء دروسه كما نقله تلميذه السخاوي عن مشاهدته له وإنما يرد من وتسهل في النوم الكثير الواقع مع عدم المبالاته فلم يقبلوا روايته وأما من كان فطنا متيقظا فلا وما يوجد في الطباق من التنبيه على نعاس السامع أو المستمع فلهه فبين جهل حاله أو علم بعدم الفهم وأما امتناع ابن دقيق العيد من التحديث عن ابن المغيرة مع صحة سماعه عنه لكونه شك هل نعس حال السماع أم لا فلورعه فله كان من الورع يمكن ونحوه أنه قيل لعلي بن الحسين بن شقيق المرزوي سمعته الكتاب الغلاني فقال نعم ولكن ثم ق جمار يوما فاشبهه على حديث ولم أعرف تعيينه فترك الكتاب

*** (فصل) *** واختلافوا في النسخ حال السماع هل يرد به سماع الناسخ أم لا فنهج أبو إسحق الأسفرايني وإبراهيم الحاربي وابن عدي في آخره لأن الاشتغال بالنسخ يخل بالسماع وقد قيل السمع للعين والأصغاء للأذن وقيل أنه لا يسمى سامعا إنما يقال له جالس العالم وحكي نحو ذلك عن أبي بكر الصفي أحد أئمة الشافعية فإنه قال لا نردأها المحدث ما سمعته على شيخك في حال نسخه أو أنت تنسخ بعد ثنا ولا أخبرنا واختاره المصنف كما يشهد إليه سياقه السابق وأجازه أبو حاتم الرازي وابن المبارك فقد روى عن أولهما أنه كان ينسخ حال تحمله عند كل من عارم وعمر بن مرزوق وأما ما بينهما في حال تحديثه وذلك عنهما مقتضى للجواز وتوسط بينهما ابن الصلاح فقال إن قارن النسخ فهم وتميز صح السماع والأفوه صوت غفل وسبقه لذلك سعد الخير الانصاري فقال إذا لم تمنع الكتابة عن فهم ما قرئ فالسماع صحيح أه قال السخاوي والعمل على هذا فقد كان ينسخ في مجلس سماعه ثم اسماعه بل ويكتب على الغناوي ويصنف ويردد ذلك على القارئ إذا مفيد أو كذا بلغنا عن الحافظ المزني وقبله وبعده وقد جرى للدارقطني ببغداد أن حضر في حديثه أملاء أي على اسمعيل الصفار فرآه بعض الحاضرين ينسخ فقال لا يصح سماعك وأنت تنسخ فاستظهر عليه الدارقطني بالصحة فقال له المنكر عليه كم أملي حديثا فسر دما أملي وهو ثمانية عشر حديثا وسأته على الولاية متنا واسنادا ذكر ذلك الخطيب في تاريخه ثم أن هذا كله فيما إذا وقع النسخ حال التحمل أو الاداء فلو وقع ذلك فيهما معا كان أشد وراه هذا قول بعضهم الخلاف في المسئلة لفظي فإن المرء لو بلغ الغاية من الحدق والفهم لا بد أن يخفى عليه بعض المسموع وإنما العبرة بالأكثر فنلاحظ الاحتياط قال ليس بسماع ومن لاحظ التسامع والغلبة عنه سامعا وراى أن النسخ أن يحجب فهو محجوب فريقي أه وفي تسميته لفظيا مع ذلك توقف وكذا في قول من قال إن السمع للعين فظهر ويتحقق بالنسخ الصلاة وقد كان الدارقطني يصلى في حال قراءة

ولو هو على الشرط لكانوا أيضا مغرورين في اقتصارهم على النقل وفي إفناء أعمارهم في جمع الروايات والاسانيد وأعرضهم عن مهمات الدين ومعرفة معاني الاخبار بل الذي يقصد من الحديث سلوك طريق الآخرة بما يكفيه الحديث الواحد عمره كإروى عن بعض الشيوخ انه حضر مجلس السماع فكان أول حديث روى قوله عليه الصلاة والسلام من (٤٦٩) حسن اسلام المرأة تركه ما لا يعنيه فقام وقال

يكفيني هذا حتى أفرغ منه ثم أسمع غيره فهكذا يكون سماع الاكياس الذين يحذرون الغرور (وفرقة أخرى) اشتغلوا بعلم النحو واللغة والشعر وغريب اللغة واغترابها وزعموا أنهم قد غفر لهم وأنهم من علماء الامة اذ قوام الدين بالكتاب والسنة وقوام الكتاب والسنة بعلم اللغة والنحو فأنى هؤلاء أعمارهم في دقائق النحو وفي صناعة الشعر وفي غريب اللغة ومثالهم كن يعني جميع العمر في تعلم الخط وتصحيح الحروف وتحسينها وزعم أن العلوم لا يمكن حفظها الا بالكتابة فلا بد من تعلمها وتصحيحها ولو عقل لعلم أنه يكفيه أن يتعلم أصل الخط بحيث يمكن أن يقرأ كيفما كان والباقي زيادة على الكفاية وكذلك الأديب لو عقل لعرف ان لغة العرب كلغة الترك والمضيق عـ رة في معرفة لغة العرب كالضيق عـ رة في معرفة لغة الهند وغيرهما وانما فارقها لغة العرب لاجل ورود الشريعة بما يكفي من اللغة علم الغربيين في الحديث والكتاب ومن النحو ما يتعلق بالحديث والكتاب من غير تعمق في كل منهما فاما التعمق فيه الى درجات لا تنهاى فهو فضول مستغنى عنه والمضيق عمره في مضيق في فضول ثم لو اقتصر عليه وأعرض عن معرفة معاني الشريعة وفي نسخة المعاني الشرعية (والعمل بها) أي بمقتضاها (فهو أيضا مغرور بل مثاله مثال من ضيق عمره في تصحيح مخارج الحروف في القرآن واقتصر عليه وهو غرور اذا المقصود من الحروف المعاني) المفهومة

القرآن وربما يشير برد ما يخطئ فيه القارئ كما اتفق له حيث قرأ القاري عليه مرة يسير بن دغولوف بالباء التحتية فقال له فون والقلم ومرة عمر بن سعيد فقال له يا شعيب أصلواتك وقد قال الرافي في أماليه كان شيخنا أبو الحسن الطالقاني ربما قرأ عليه الحديث وهو يصلي ويصني الى ما يقول القارئ وينبه اذا زل يعني بالاشارة وهل ياتحق بذلك قراءة قارئين فاكثري آن واحد فيه نظر والله أعلم ولنرجع الى شرح كلام المصنف قال (ولو هو على الشرط) المتقدم (لكانوا مغرورين في اقتصارهم على الفعل) المجرد (وفي إفناء أعمارهم) وتضييع أوقاتهم النفيسة (في جمع الروايات) المتفرقة (والاسانيد) المختلفة (وأعرضهم عن مهمات الدين ومعرفة معاني الاخبار بل الذي يقصد من الحديث سلوك طريق الآخرة) وروى عما يكفيه الحديث الواحد عمره كإروى عن بعض الشيوخ انه حضر مجلس السماع (على بعض الشيوخ) فكان أول حديث روى قوله صلى الله عليه وسلم من حسن اسلام المرأة تركه ما لا يعنيه) رواه الترمذي وقال غريب وابن ماجه من حديث أبي هريرة وهو عند مالك من رواية علي بن الحسين مرسل وقد تقدم (فقام) من المجلس (وقال يكفيني هذا) الحديث للعمل (حتى أفرغ منه ثم أسمع غيره فهكذا يكون سماع الاكياس) العقلاء (الذين يحذرون الغرور) والله الموفق (وفرقة أخرى) اشتغلوا بعلم النحو واللغة والشعر وغريب اللغة واغترابها وزعموا أنهم قد غفر لهم (بسبب اشتغالهم بتلك العلوم) وأنهم من علماء الامة (أخبارها) اذ قوام الدين بالكتاب والسنة وقوام الكتاب والسنة بعلم اللغة والنحو (فن لم يعرف فيهم) لم يعرف (فأنى هؤلاء أعمارهم) النفيسة (في معرفة) دقائق النحو (وغرائب) (وفي) معرفة (صناعة الشعر وفي) معرفة (غرائب اللغة) وسبب إفناء الأعمار فيها تلك العلوم لا تستقل بانفسها في معرفتها بل لابد معها من علوم أخرى متوقفة عليها فاعلم النحو يستدعي علم التصريف وعلم جواهر الحروف وعلم الاشتقاق وعلم الخط وغيرها وكذا علم اللغة يتوقف عليها علم صناعة الشعر يزيد عليها بمعرفة علم العروض وعلم القوافي وعلم العلل والزحاف وفي كل من ذلك تصانيف مستقلة فلا يكاد المشتغل ببعضها ان يفرغ الى غيره فيفنى العمر وهو لم يكمل في تلك العلوم (ومثالهم كن يعني جميع العمر في تعلم الخط) العربي (وتصحيح الحروف وتحسينها) وتصحيحها باوزانها المذكورة عند أصحاب الفن (وزعم ان العلوم لا يمكن حفظها الا بالكتابة فلا بد من تعلمها وتصحيحها) فافنوا أعمارهم على تحصيل ذلك وتركوا الاشتغال بالمهم من الدين وساعدتهم مع ذلك رغبة أهل الدنيا اليهم فرائحت صنعتهم (ولو عقل) المشتغل بعلم الكتابة (لعلم انه يكفيه ان يتعلم أصل الخط بحيث يمكن ان يقرأ) كيفما كان (والباقي زيادة على) قدر (الكفاية) ولذلك قالوا خبير العلم مادري وخبير الخط ما قري (وكذلك الأديب لو عقل لعرف ان لغة العرب كلغة الترك والمضيق عمره في معرفة لغة العرب كالضيق عمره في معرفة لغة الهند وغيرهما) وانما فارقها لغة العرب لاجل ورود الشريعة بما يكفي من اللغة علم الغربيين في الحديث والكتاب ومن النحو ما يتعلق بالحديث والكتاب من غير تعمق في كل منهما فاما التعمق فيه الى درجات لا تنهاى فهو فضول مستغنى عنه والمضيق عمره في مضيق في فضول ثم لو اقتصر عليه وأعرض عن معرفة معاني الشريعة وفي نسخة المعاني الشرعية (والعمل بها) أي بمقتضاها (فهو أيضا مغرور بل مثاله مثال من ضيق عمره في تصحيح مخارج الحروف في القرآن واقتصر عليه وهو غرور اذا المقصود من الحروف المعاني) المفهومة

بالحديث والكتاب فاما التعمق فيه الى درجات لا تنهاى فهو فضول مستغنى عنه ثم لو اقتصر عليه وأعرض عن معرفة معاني الشريعة والعمل بها فهذا أيضا مغرور بل مثاله مثال من ضيق عمره في تصحيح مخارج الحروف في القرآن واقتصر عليه وهو غرور اذا المقصود من الحروف المعاني

وانما الحروف ظروف وأدوات ومن احتاج الى أن يشرب السكجيين ليزول مابه من الصفراء ووضيع أوقانه في تحسين القسح الذي يشرب فيه السكجيين فهو من الجهال المغرورين فكذلك غرور أهل النحو واللغة والادب والقراءات والتدقيق في بخارج الحروف مهمما تعمقوا فيها وتجرّدوا لها وعرجوا عليها أكثر مما يحتاج اليه في تعلم العلوم التي هي فرض عين فاللب الاقصى هو العمل والذي فوقه هو معرفة العمل وهو كالتشرع للعمل وكاللب بالاضافة الى ما فوقه وما فوقه هو سماع الالفاظ وحفظها بطريق الرواية وهو قشر بطريق الاضافة الى المعرفة وللب بالاضافة الى ما فوقه وما فوقه هو العلم باللغة والنحو وفوق ذلك وهو القشر الاعلى العلم بخارج الحروف والقانون بهذه الدرجات كلهم مغرورون الا من اتخذ هذه الدرجات (٤٧٠) منازل فلم يعرج عليها الا بقدر حاجته فتجاوز الى ما وراء ذلك حتى وصل الى لباب العمل

فطالب بحقيقة العمل قلبه وجوارحه وزجاعره في حل النفس عليه وتصحيح الاعمال وتصفيتهن عن الشوائب والآفات فهذا هو المقصود المخدم من جملة علوم الشرع وسائر العلوم خدوم له ووسائل اليه وقشور له ومنازل بالاضافة اليه وكل من لم يبلغ المقصد فقد خاب سواء كان في المنزل القريب أو في المنزل البعيد وهذه العلوم لما كانت متعلقة بعلوم الشرع اغتر بها أربابها فاما علم الطب والحساب والصناعات وما يعلم انه ليس من علوم الشرع فلا يعتد أصحابها أنهم ينالون المغفرة بها من حيث انها علوم فكان الغرور بها أقل من الغرور بعلوم الشرع لان العلوم الشرعية مشتركة في انما محمودة كما أشارك اللب القشري في كونه محمودا ولكن المأمود منه لعينه هو المنتهى والثاني محمود لالذاته بل (للولصول به الى المقصود الاقصى فن اتخذ القشر مقصودا وعرج عليه فقد اغتر به) والله الموفق (وفرقة أخرى عظم غرورهم في فن الفقه فظنوا أن حكم العبد بينه وبين الله يتبع حكمه) الذي حكم به (في مجلس القضاء فوضعوا) أنواع (الحيل في دفع الحقوق) الواجبة (أساؤا وتأويل الالفاظ المهمة واغتروا بالظواهر وأخطوا فيها وهذا من قبيل الخطأ في الفتوى والغرور فيه والخطأ في الفتاوى مما يكثر) في طائفة الفقهاء (ولكن هذا نوع عم الكافة الا الاكياس منهم فنشير الى أمثلة فن ذلك فتواهم بان المرأة متى أبرأت من الصداق برئ الزوج (برئ الزوج بينه وبين الله وذلك خطأ بل الزوج قد يسمى الى الزوجة بحيث يضيق عليها الامور بسوء الخلق فتضطرب حينئذ (الى طلب الخلاص) منه لاحتها (فتبرئ الزوج) عن حقها (لتخلص منه فهو أبرأ) في ظاهر الشرع لكن (لاعلى طيبة نفس وقد قال تعالى فان طبن لكم عن شيء منه) أي من الصداق (فكلوه هنيئا

منها) وانما الحروف ظروف وأدوات ومن احتاج الى أن يشرب السكجيين (ين) وهو الدواء المركب من الخل والعسل (ليزول مابه من الصفراء) العارضة على الطبيعة (فتمنع أوقانه في تحسين القسح الذي يشرب فيه السكجيين فهو من الجهال المغرورين) فان القسح انما هو ظرف للشرب وليس هو المقصود بالذات (وكذلك غرور أهل النحو واللغة والادب) والشعر (والقراءات والتدقيق في بخارج الحروف مهمما تعمقوا فيها وتجرّدوا لها وعرجوا عليها أكثر مما يحتاج اليه في تعلم العلوم التي هي فرض عين) في حقها (فاللب الاقصى هو العمل والذي فوقه هو معرفة العمل وهو كالتشرع للعمل وكاللب بالاضافة الى ما فوقه وسماع الالفاظ وحفظها بطريق الرواية وهو قشر بالاضافة الى المعرفة وللب بالاضافة الى ما فوقه هو العلم باللغة والنحو وفوق ذلك وهو القشر الاعلى العلم بخارج الحروف والقانون بهذه الدرجات) ما عدا اللب الاقصى (كلهم مغرورون الا من اتخذ هذه الدرجات منازل) برحل منها (فلم يعرج عليها الا بقدر حاجته) الضرورية (فتجاوز الى ما وراء ذلك حتى وصل الى لباب العمل وطالب بحقيقة العمل قلبه وجوارحه وزجاعره) أي ساق (عمره في حل النفس على تصحيح الاعمال وتصفيتهن عن الشوائب والآفات) العارضة لها (فهذا هو المقصود المخدم من جملة علوم الشرع وسائر العلوم خدوم له ووسائل اليه وقشور له) وهو اللب (ومنازل بالاضافة اليه وكل من لم يبلغ المقصد فقد خاب) في سعيه (سواء كان في المنزل القريب أو في المنزل البعيد وهذه العلوم لما كانت متعلقة بعلوم الشرع) اذ يكون الوصول اليها (اغتر بها أربابها فاما علم الطب والحساب والصناعات وما يعلم انه ليس من علوم الشرع فلا يعتد أصحابها) المستغنون بها (أنهم ينالون المغفرة) والنجاة (بها من حيث انها علوم فكان الغرور فيها أقل من الغرور بعلوم الشرع لان العلوم الشرعية مشتركة في انما محمودة كما أشارك اللب القشري في كونه محمودا ولكن المأمود منه لعينه هو المنتهى والثاني محمود لالذاته بل (للولصول به الى المقصود الاقصى فن اتخذ القشر مقصودا وعرج عليه فقد اغتر به) والله الموفق (وفرقة أخرى عظم غرورهم في فن الفقه فظنوا أن حكم العبد بينه وبين الله يتبع حكمه) الذي حكم به (في مجلس القضاء فوضعوا) أنواع (الحيل في دفع الحقوق) الواجبة (أساؤا وتأويل الالفاظ المهمة واغتروا بالظواهر وأخطوا فيها وهذا من قبيل الخطأ في الفتوى والغرور فيه والخطأ في الفتاوى مما يكثر) في طائفة الفقهاء (ولكن هذا نوع عم الكافة الا الاكياس منهم فنشير الى أمثلة فن ذلك فتواهم بان المرأة متى أبرأت من الصداق برئ الزوج (برئ الزوج بينه وبين الله وذلك خطأ بل الزوج قد يسمى الى الزوجة بحيث يضيق عليها الامور بسوء الخلق فتضطرب حينئذ (الى طلب الخلاص) منه لاحتها (فتبرئ الزوج) عن حقها (لتخلص منه فهو أبرأ) في ظاهر الشرع لكن (لاعلى طيبة نفس وقد قال تعالى فان طبن لكم عن شيء منه) أي من الصداق (فكلوه هنيئا

مرينا

هو المنتهى والثاني محمود للوصول به الى المقصود الاقصى فن اتخذ القشر مقصودا وعرج عليه فقد اغتر به (وفرقة أخرى) عظم غرورهم في فن الفقه فظنوا ان حكم العبد بينه وبين الله يتبع حكمه في مجلس القضاء فوضعوا الحيل في دفع الحقوق وأساؤا وتأويل الالفاظ المهمة واغتروا بالظواهر وأخطوا فيها وهذا من قبيل الخطأ في الفتوى والغرور فيه والخطأ في الفتاوى مما يكثر ولكن هذا نوع عم الكافة الا الاكياس منهم فنشير الى أمثلة فن ذلك فتواهم بان المرأة متى أبرأت من الصداق برئ الزوج بينه وبين الله تعالى وذلك خطأ بل الزوج قد يسمى الى الزوجة بحيث يضيق عليها الامور بسوء الخلق فتضطرب الى طلب الخلاص فتبرئ الزوج لتخلص منه فهو أبرأ لا على طيبة نفس وقد قال تعالى فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا

مريثا وطبية النفس غير طبية القلب فقد يريد الانسان بقلبه ما لا تطيب به نفسه فانه يريد الحجة بقلبه ولكن تكرهها لنفسه وانما طبية النفس
 أن تسمع نفسها بالابراء لاعن ضرورة تقابله حتى اذا رددت بين ضررين اختارت أهون ما فهذه صادرة على التحقيق باكره الباطن نعم
 القاضي في الدنيا لا يطالع على القلوب والاعراض فينظر الى الابرء الظاهر وانهم لم يكره بسبب ظاهر والا كراه الباطن ليس بطالع الخلق
 عليه ولكن هو ما تصدى القاضي الاكبر في صعيد القيامة لانه لم يكن هذا محسوبا ولا مطبدا في تحصيل الابرء ولذلك لا يحل أن يؤخذ مال
 انسان الا بطيب نفس منه فلو طلب من الانسان ما لا على ملا من الناس فاستحيامن الناس (٤٧١) أن لا يعطيه وكان يود أن يكون سؤاله

في خلوة حتى لا يعطيه ولو كان
 خاف ألم مذمة الناس
 وخاف ألم تسليم المال ورد
 نفسه بينهما فاختار أهون
 الامين وهو ألم التسليم فسلمه
 فلا فرق بين هذا وبين
 المصادرة اذ معنى المصادرة
 ايلام البدن بالسوط حتى
 يصير ذلك أقوى من ألم
 القلب ببذل المال فيختار
 أهون الامين والسؤال في
 مظنة الحياء والرياء ضرب
 للقلب بالسوط ولا فرق بين
 ضرب الباطن وضرب
 الظاهر عند الله تعالى
 فان الباطن عند الله تعالى
 ظاهر وانما حاكم الدنيا
 هو الذي يحكم بالملك بظاهر
 قوله وهبت لانه لا يمكنه
 الوقوف على ما في القلب
 وكذلك من يعطى اتقاء
 لشركه أو لشركائه
 فهو حرام عليه وكذلك كل
 ما لا يؤخذ على هذا الوجه
 فهو حرام الا ترى ما جاء في
 قصة داود عليه السلام
 حيث قال بعد ان غفر له
 يارب كيف لي بخصمي فامر
 بالاستحلال منه وكان ميتا

مريثا وطبية النفس غير طبية القلب فقد يريد الانسان بقلبه ما لا تطيب به نفسه فانه يريد الحجة بقلبه
 لما لها من النفع للبدن (ولكن تكرهها لنفسه) لما يحصل لها من ألم التثريب (فانما طبية النفس ان
 تسمع نفسها بالابراء لاعن ضرورة تقابله) أي الابرء وفي نسخة تقابلها أي المرأة (حتى اذا رددت بين
 ضررين اختارت أهون ما فهذه صادرة على التحقيق باكره الباطن نعم القاضي) الاصغر (في الدنيا
 لا يطالع على القلوب والاعراض) الباطنة (فينظر الى الابرء الظاهر وانهم لم يكره بسبب ظاهر) أي فيما
 يظهره (والا كراه الباطن ليس بطالع عليه الخلق ولكن هو ما تصدى القاضي الاكبر) يوم عرض
 الاعمال (في صعيد القيامة لانه لم يكن هذا محسوبا ولا مطبدا في تحصيل الابرء ولذلك لا يحل أن يؤخذ
 مال الانسان الا بطيب نفس منه فلو طلب من انسان ما لا على ملا من الناس فاستحيامن الناس ان
 لا يعطيه وكان يود أن يكون سؤاله في خلوة) حيث لا يكون الناس (حتى لا يعطيه ولكن خاف ألم مذمة
 الناس وخاف ألم تسليم المال فردد نفسه فاختار أهون الامين وهو ألم التسليم فسلمه فلا فرق بينه وبين
 المصادرة اذ معنى المصادرة ايلام البدن بالسوط حتى يصير ذلك أقوى من ألم القلب ببذل المال) وقد صادرة
 مصادرة (فيختار أهون الامين والسؤال في مظنة الحياء والرياء ضرب للقلب بالسوط) ومنه قولهم ما أخذ
 بسيف الحياء فهو حرام (ولا فرق بين ضرب الباطن وضرب الظاهر عند الله تعالى فان الباطن) انما
 هو بالاضافة اليه (عند الله تعالى) فهو (ظاهر) لا يخفى عليه شيء في السماء والارض (وانما
 حاكم الدنيا هو الذي يحكم بالملك بظاهر قوله وهبت لك) (لانه لا يمكنه الوقوف على ما في القلب وكذلك
 من يعطى اتقاء لشركائه) وخشيه (أو لشركائته) عند الظلمة (فهو حرام عليه وكذلك كل مال
 يؤخذ على هذا الوجه فهو حرام الا ترى الى ما جاء في قصة داود عليه السلام حيث قال بعد ان غفر له يارب
 كيف لي بخصمي فامر بالاستحلال منه وكان ميتا) قد مات شهيدا في غزو (فامر ببذله في حجرة بيت
 المقدس فنأدى يا أوري يا قاجاه لبيك يا بني الله أخر جنتي من الجنة فما تريد فقال اني أسأت اليك في أمر فهبه
 لي قال قد فعلت ذلك يا بني الله فانصرف وقد ركن الى ذلك) أي مال الله واعتمده (فقال له جبريل عليه
 السلام هل ذكرت له ما فعلت) من الاساءة (قال لا قال فارجع فبين له) اساءتك (فرجع فنأده)
 يا أوري (فقال لبيك يا بني الله فقال اني أذنبت اليك ذنبا قال ألم أهبه لك قال أولأتسألني ما ذلك الذنب
 قال ما هو يا بني الله قال كذا وكذا فذكر شأن المرأة) كما تقدمت القصة (وانقطع الجواب فقال) داود
 (يا أوري بالأتجيبني قال يا بني الله ما هكذا تفعل الانبياء حتى أقف معك بين يدي الله فاستقبل داود الصراخ
 والبكاء من الرأس حتى وعده الله أن يستوبه منه في القيامة) أخرج الحكيم في النوادر وابن أبي حاتم
 بسند ضعيف من حديث أنس لما أصاب داود ما أصاب مكث أربعين ليلة ساجدا حتى نبت الزرع من
 دموعه على رأسه وأكلت الارض جبينه فجاءه جبريل بعد ذلك فقال يا داود ان الله قد غفر لك قال داود
 عرفنا ان الله عدل لا يميل فكيف بفلان اذا جاء يوم القيامة فقال يارب دى الذي عند داود فقال جبريل ما سألت

فامر ببذله في حجرة بيت المقدس فنأدى يا أوري يا قاجاه لبيك يا بني الله أخر جنتي من الجنة فما تريد فقال اني أسأت اليك في أمر فهبه لي قال
 قد فعلت ذلك يا بني الله فانصرف وقد ركن الى ذلك فقال له جبريل عليه السلام هل ذكرت له ما فعلت قال لا قال فارجع فبين له فرجع فنأده
 فقال لبيك يا بني الله فقال اني أذنبت اليك ذنبا قال ألم أهبه لك قال أولأتسألني ما ذلك الذنب قال ما هو يا بني الله قال كذا وكذا فذكر شأن
 المرأة فانقطع الجواب فقال يا أوري بالأتجيبني قال يا بني الله ما هكذا تفعل الانبياء حتى أقف معك بين يدي الله فاستقبل داود بالبكاء والصراخ من
 الرأس حتى وعده الله أن يستوبه منه في الآخرة

فهذا ينهك أن الهبة من غير طيبة قلب (٤٧٢) لا تفيد وان طيبة القلب لا تحصل الا بالمعرفة كذلك طيبة القلب لا تكون في الابرار

ربك عن ذلك فان شئت لانسان فقال نعم فعرج جبريل وسجد دود فكت ماشاء الله ثم نزل فقال يا داود قد سالت الله عن الذي ارسلني فيه فقال قل لداود ان الله يجمعك يوم القيامة فيقول هب لي دمع الذي عند داود فيقول هو لك يارب فيقول فان لك في الجنة ماشئت وما شئت عوضا واخرج عبد بن جريد وابن جرير وابن المنذر عن الحسن في قوله وخررا كعا وانا ب قال سجد ار بعين ليلة حتى اوحى الله اليه قد غفرت لك قال يارب كيف تغفر لي وانت حكم عدل لا تظلم احدا قال اني افضيك له ثم استوهبه دمعك ثم اتيه به الجنة حتى يرضى قال الا ان طابت نفسي وعلت ان قد غفرت لي واخرج احمد في الزهد عن ابي عمران الجوني قال سجد داود ار بعين ليلة و يومالا يرفع رأسه الا الى فرضة حتى يبس وقرحت جبهته وكفاه وركبته فانه ملك فقال يا داود اني رسول الله اليك وانه يقول لك ارفع رأسك فقد غفرت لك فقال كيف يارب وانت حكم عدل وانت ديان يوم الدين لا يجوز منك ظلم كيف تغفر لي ظلاما الرجل فترك ماشاء الله ثم اناه ملك آخر فقال يا داود اني رسول ربك اليك وانه يقول لك انك تاتي يوم القيامة انت وابن صوريا تحت صمان الى فاقضى له عليه ثم اسألهما اياه فيهما لي ثم اعطيه من الجنة حتى يرضى واخرج ابن جرير والحاكم عن السدي قال مكث داود ار بعين يومالا يرفع رأسه الا الحاجة وهو يبكي حتى نبت العشب من دموع عينيه فاوحى الله اليه يا داود ارفع رأسك فقد غفرت لك قال يارب كيف أعلم أنك غفرت لي وانت حكم عدل لا تحيف في القضاء اذا جاء أو راي يوم القيامة أخذ رأسه بيديه أو بشماله فتنحى أو دابه دما في قتلى عرشك يقول رب سل هذا فيما قتلتى فاوحى الله اليه اذا كان ذلك دعوت أوريا فاستوهب منه فيهلك لي فائيه بذلك الجنة قال يارب الا ت علمت أنك غفرت لي واخرج ابن مردويه من حديث ابن مسعود قال لما سجد داود قبل له ارفع رأسك فقد غفرت لك قال يارب كيف تكون هذه المغفرة وانت قضاء بالحق ولست ظلاما للعبيد رجل ظلمته عصيته قتلته فاوحى الله اليه بلي يا داود تجتمعان عندى فاؤضى له عليك فاذا برز الحق عليك استوهبته منه فوهب لي وأرضيه من قبلي وأدخله الجنة فرفع داود رأسه وطابت نفسه وقال نعم يارب هكذا تكون المغفرة لي (فهذا ينهك ان الهبة من غير طيب قلب لا تفيد وان طيبة القلب لا تحصل الا بالمعرفة كذلك طيبة القلب لا تكون في الابرار والهبة وغيرهما الا اذا خلى الانسان واختياره حتى تنبعث الدواعي من ذات نفسه لان تضطر بواعثه الى الحركة بالحيل والالزام ومن ذلك هبة الرجل مال الزكاة في آخر الحول من زوجه وانها به ماله الا سقاط الزكاة فالفقهاء يقول سقطت الزكاة فان أراد به ان مطالبه السلطان والساعي سقطت عنه فقد صدق فان مطمع نظرهم ظاهر الملك وقد زال وان ظن انه يسلم في القيامة ويكون كمن لم يملك البيع أو كمن باع الحاجة الى البيع لا على هذا القصد فاعظم جهله بفقهاء الدين وسر الزكاة فان سر الزكاة تطهير القلب عن رذيلة البخل فان البخل مهلك قال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شع مطاع وانما صار شح مطاعا بما فاعله وقبله لم يكن مطاعا فقد تم هلاكه بما يظن ان فيه خلاصه فان الله مطلع على قلبه وجبه له مال وحرصه عليه وانه بلغ من حرصه على المال أنه استنبط الحيل حتى يسد على نفسه طريق الخلاص من البخل بالجهل والغرور ومن ذلك اباحة الله مال المصالح للفقهاء وغيره بقدر الحاجة الداعية لهم والفقهاء المغرورون لا يميزون بين الاماني والفسول والشهوات وبين الحاجات (بل كل ما لا تمردونهم الابرة برونه حاجة وهو محض

والهبة وغيرهما الا اذا خلى الانسان واختياره حتى تنبعث الدواعي من ذات نفسه لان تضطر بواعثه الى الحركة بالحيل والالزام ومن ذلك هبة الرجل مال الزكاة في آخر الحول من زوجه وانها به ماله الا سقاط الزكاة فالفقهاء يقول سقطت الزكاة فان أراد به ان مطالبه السلطان والساعي سقطت عنه فقد صدق فان مطمع نظرهم ظاهر الملك وقد زال وان ظن انه يسلم في القيامة ويكون كمن لم يملك البيع أو كمن باع الحاجة الى البيع لا على هذا القصد فاعظم جهله بفقهاء الدين وسر الزكاة فان سر الزكاة تطهير القلب عن رذيلة البخل فان البخل مهلك قال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شع مطاع وانما صار شح مطاعا بما فاعله وقبله لم يكن مطاعا فقد تم هلاكه بما يظن ان فيه خلاصه فان الله مطلع على قلبه وجبه له مال وحرصه عليه وانه بلغ من حرصه على المال أنه استنبط الحيل حتى يسد على نفسه طريق الخلاص من البخل بالجهل والغرور ومن ذلك اباحة الله مال المصالح للفقهاء وغيره بقدر الحاجة الداعية لهم والفقهاء المغرورون لا يميزون بين الاماني والفسول والشهوات وبين الحاجات بل كل ما لا تمردونهم الابرة برونه حاجة وهو محض

الغرور بل الدنيا خلقت لحاجة العباد اليها في العبادة وسلك طريق الآخرة فكل ما تناوله العبد للاستعانة به على الدين والعبادة فهو حاجته وما عدا ذلك فهو فضوله وشهوته ولودهننا نصف غرور الفقهاء في أمثال هذا الملائمة بمجندات والغرض من ذلك التنبيه على أمثلة تعرف الاجناس دون الاستيعاب فان ذلك يطول * (الصف الثاني) * أو باب العبادة والعمل والمغرورون منهم فرق كثيرة فمنهم من غروره في الصلاة ومنهم من غروره في تلاوة القرآن ومنهم في الحج ومنهم في الزهد وكذلك كل مشغول بمنهج من مناهج العمل فليس خاليا عن غرور الاكياس وقليل ما هم (فهم فرقة) أهملوا الفرائض واشتغلوا بالفضائل (٤٧٣) والنوافل وربما تعمقوا في الفضائل حتى خرجوا الى العدوان

والسرف كالذي تغلب عليه الوسوسة في الوضوء فيبالغ فيه ولا يرضى الماء المحكوم بطهارته في فتوى الشرع ويقدر الاحتمالات البعيدة قريبة في النجاسة وإذا آل الامر الى أكل الحلال قدر الاحتمالات القريبة بعيدة وربما كل الحرام المحض ولو انقلب هذا الاحتياط من الماء الى الطعام لكان أشبه بسيرة الصحابة اذ توضأ عمر رضي الله عنه بماء في حرة نصرانية مع ظهور احتمال النجاسة وكان مع هذا ابوابا من الحلال تخافه من الوقوع في الحرام ثم من هؤلاء من يخرج الى الاسراف في صب الماء وذلك منهى عنه وقد يطول الامر حتى يضيق الصلاة ويخرجها عن وقتها وان لم يخرجها عن وقتها أيضا فهو مغرور ولما فاتته من فضيلة أول الوقت) فانه رضوان الله (وان لم يقته فهو مغرور ولا سرافه في الماء وان لم يسرف فهو مغرور لتضييعه العمر الذي هو أعز الاشياء) وأنفسها (فيما له مندوحة عنه الا ان الشيطان يصد الخلق عن الله بطريق) شتى (ولا يقدر على صد العباد الا بما يخيل اليهم انه عمادة فيبعدهم عن الله بمثل ذلك وفرقة أخرى غلب عليها الوسوسة في نية الصلاة فلا يدعه الشيطان حتى يعقد نية صحيحة بل يشوش عليه حتى تفوته الجماعة ويخرج الصلاة عن الوقت) باشغالها بالنية (وان تم تكبيره فيكون في قلبه بعد تردد في صحة نيته وقد يوسوسون في التكبير حتى قد يغيرون صيغة التكبير) مع رفع الصوت (لشدة الاحتياط فيه يفعلون ذلك في أول الصلاة ثم يغفلون في جميع الصلاة ولا يحضرون قلوبهم) بل يسرعون في القراءة ويخفون الركوع والسجود وكل ذلك مشاهد خصوصاً في هذه الازمنة المتأخرة (ويغترون بذلك ويظنون انهم اذا اتعبوا أنفسهم في تصحيح النية في أول الصلاة وتميزوا عن العامة بهذا الجهد والاحتياط فهم على خير عند ربهم) وليس كما ظنوا (وفرقة أخرى تغلب عليها الوسوسة في اخراج

الغرور بل الدنيا خلقت لحاجة العباد اليها في العبادة وسلك طريق الآخرة فكل ما تناوله العبد للاستعانة به على الدين والعبادة فهو حاجته وما عدا ذلك فهو فضوله وشهوته) فهم يأخذون من مال المصالح ويصرفونه في شهوات نفوسهم ويحسبون انهم يحسنون صنعا (لودهننا نصف غرور الفقهاء في أمثال هذا الملائمة بمجندات والغرض التنبيه على أمثلة تعرف الاجناس دون الاستيعاب والاستقصاء فان ذلك يطول) والبصير الكامل يكفيه ما ذكرنا فليقتس عليه ما عدا ما الله الموفق * (الصف الثاني) أو باب العبادة والعمل * والمغرورون منهم فرق كثيرة فمنهم من غروره في الصلاة ومنهم في تلاوة القرآن ومنهم في الحج ومنهم في الزهد وكذلك كل مشغول بمنهج من مناهج العمل فليس خاليا عن غرور الاكياس وقليل ما هم (فهم فرقة) أهملوا الفرائض (أي تركوها واشتغلوا بالفضائل والنوافل وربما تعمقوا في الفضائل حتى خرجوا الى) حد (العدوان والسرف كالذي يغلب عليه الوسوسة في الوضوء فيبالغ فيه) ويكرر غسل الاعضاء (و) ربما (لا يرضى الماء المحكوم بطهارته في فتوى الشرع ويقدر الاحتمالات البعيدة قريبة في النجاسة) وإذا آل الامر الى أكل الحلال قدر الاحتمالات القريبة بعيدة وربما كل الحرام المحض ولو انقلب هذا الاحتياط من الماء الى الطعام لكان أشبه بسيرة الصحابة (اذ توضأ عمر رضي الله عنه بماء من حرة نصرانية) كما أورده البخاري في أول صحيحه وتقدم في كتاب سرائر الطهارة (مع ظهور احتمال النجاسة وكان مع هذا يدع أبوا من الحلال خوفا من الوقوع في الحرام) كما هو معروف من سيرته (ثم في هؤلاء من يخرج الى الاسراف في صب الماء وذلك منهى عنه) في أخبار كثيرة منها ما رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي بن كعب ان لا وضوء شيطاناً يقال له الولهان الحديث وقد تقدم في كتاب عجائب القلب (وقد يطول الامر حتى يضيق الصلاة ويخرجها عن وقتها وان لم يخرجها عن وقتها أيضا فهو مغرور ولما فاتته من فضيلة أول الوقت) فانه رضوان الله (وان لم يقته فهو مغرور ولا سرافه في الماء وان لم يسرف فهو مغرور لتضييعه العمر الذي هو أعز الاشياء) وأنفسها (فيما له مندوحة عنه الا ان الشيطان يصد الخلق عن الله بطريق) شتى (ولا يقدر على صد العباد الا بما يخيل اليهم انه عمادة فيبعدهم عن الله بمثل ذلك وفرقة أخرى غلب عليها الوسوسة في نية الصلاة فلا يدعه الشيطان حتى يعقد نية صحيحة بل يشوش عليه حتى تفوته الجماعة ويخرج الصلاة عن الوقت) باشغالها بالنية (وان تم تكبيره فيكون في قلبه بعد تردد في صحة نيته وقد يوسوسون في التكبير حتى قد يغيرون صيغة التكبير) مع رفع الصوت (لشدة الاحتياط فيه يفعلون ذلك في أول الصلاة ثم يغفلون في جميع الصلاة ولا يحضرون قلوبهم) بل يسرعون في القراءة ويخفون الركوع والسجود وكل ذلك مشاهد خصوصاً في هذه الازمنة المتأخرة (ويغترون بذلك ويظنون انهم اذا اتعبوا أنفسهم في تصحيح النية في أول الصلاة وتميزوا عن العامة بهذا الجهد والاحتياط فهم على خير عند ربهم) وليس كما ظنوا (وفرقة أخرى تغلب عليها الوسوسة في اخراج

(٦٠ - (تحاف السادة المتقين) - ثامن) الخلق عن الله بطريق شتى ولا يقدر على صد العباد الا بما يخيل اليهم انه عبادته فيبعدهم عن الله بمثل ذلك (وفرقة أخرى) غلب عليها الوسوسة في نية الصلاة فلا يدعه الشيطان حتى يعقد نية صحيحة بل يشوش عليه حتى تفوته الجماعة ويخرج الصلاة عن الوقت وان تم تكبيره فيكون في قلبه بعد تردد في صحة نيته وقد يوسوسون في التكبير حتى قد يغيرون صيغة التكبير لشدة الاحتياط فيه يفعلون ذلك في أول الصلاة ثم يغفلون في جميع الصلاة فلا يحضرون قلوبهم ويغترون بذلك ويظنون انهم اذا اتعبوا أنفسهم في تصحيح النية في أول الصلاة وتميزوا عن العامة بهذا الجهد والاحتياط فهم على خير عند ربهم (وفرقة أخرى) تغلب عليها الوسوسة في اخراج

حروف الفاتحة وسائر الازكار من مخارجهما فلا يزال محتاط في التشديدات والفرق بين الصاد والظاء وتصحيح مخارج الحروف في جميع صلانه
لا يهمله غيره ولا يتفكر فيما سواه اذا هلا عن معنى القرآن والاتعاط به وصرف الفهم الى أسرارها وهذا من أجمع أنواع الغرور فإنه لم يكلف
الخلق في تلاوة القرآن من تحقيق مخارج الحروف الا بما حرت به عاداتهم في الكلام ومثال هو لامثال من حمل رساله الى مجلس سلطان وأمر
أن يؤدها على وجهها فأخذ يؤدى الرسالة ويتأق في مخارج الحروف ويكرر هاو ويعيد هامة بعد أخرى وهو في ذلك غافل عن مقصود
الرسالة ومراعاة حومة المجلس فما أحراه (١٧٤) بأن تقام عليه السياسة ويرد الى دار المجانين ويحكم عليه بقدر العقل (وفرقة أخرى) اغتروا

حروف الفاتحة وسائر الازكار من مخارجهما فلا يزال محتاط في التشديدات التي في الفاتحة وهي أربعة
عشر تشديد (والفرق بين) مخرجي (الصاد والظاء) ويتحمل المشقة في ذلك (وتصحيح مخارج الحروف
في جميع صلانه لا يهمل غيره ولا يتفكر فيما سواه اذا هلا عن معنى القرآن) الذي هو المقصود بالذات
(و) عن (الاتعاط به) عن (صرف الفهم الى أسرارها وهذا من أجمع أنواع الغرور فإنه لم يكلف
الخلق في تلاوة القرآن من تحقيق مخارج الحروف الا بما حرت به عاداتهم في الكلام) أي في محاوراتهم
ولذا لم ينقل عن أحد من السلف هذا التشدد (ومثال هو لامثال من حمل رسالة الى مجلس سلطان وأمر أن
يؤدها على وجهها فأخذ يؤدى الرسالة ويتأق في مخارج الحروف ويكرر هاو ويعيد هامة بعد أخرى
وهو في ذلك غافل عن مقصود الرسالة ومراعاة حومة المجلس فما أحراه بأن تقام عليه السياسة ويرد الى دار
المجانين ويحكم عليه بقدر العقل) فهكذا من فعل بحضرة ملك الملوك جل جلاله ولم يراع حومة الحضرة في
أداء رسالته فإنه يستحق التأديب (وفرقة أخرى اغتروا بقراءة القرآن فيه ذنوبه هذا) أي يسرعون فيه
(وربما يختمون في اليوم واليلة مرة) ولسان أحد هم يجرى به وقلبه يتردد في أودية الاماني وشهوات
النسوس (اذلا يتفكر في معاني القرآن لينتج رزواحه ويتعظ بمواعظه ويقف عند أمره ونواهيه
ويعتبر بمواضع الاعتبار فيه الى غير ذلك مما ذكرناه في كتاب تلاوة القرآن من مقاصد التلاوة فهو
مغرور يظن ان المقصود من انزال القرآن الهممته مع الغفلة عنه) أي عن فهم معانيه (ومثاله مثال
عبد كتب اليه مالكة كتابا وأشار عليه فيه بالاوامر والنواهي فلم يصرف عنايته الى فهمه والعمل به
واكن اقتصر على حفظه) فقط (فهو مستمر على خلاف ما أمر به مولاه الا انه مكرر للكتاب بنغمته
وصوته كل يوم مائة مرة فهو مستحق للعقوبة ومهما ظن ان ذلك هو المراد منه فهو مغرور ونعم تلاوته انما
تراد لكي لا ينسى بل لحفظه وحفظه يراد لعنايه ومعناه يراد للعمل به والانتفاع بمعانيه) على قدر فهمه
(وقد يكون له صوت طيب فهو يقرؤه ويلتذبه) في نفسه (ويغتر باستلذاذه ويظن ان ذلك لذته مناجاة الله
وسماع كلامه وانما هي لذته في صوته) لا غير (ولوردد الحانها بشعر أو كلام آخر لا لتذبه ذلك الالتذاذ
بعينه) فهو مغرور اذ لم يتفقد قلبه فيعرفه ان لذته بكلام الله من حيث حسن نظم ومعانيه أو بصوته
وفرقة منهم اغتروا بالصوم الكثير (وربما صاموا الدهر أو صاموا الايام الشريفة) كالاثني والجمعة
وكعشر ذي الحجة وعشر المحرم ويوم ليلة مولده صلى الله عليه وسلم ويوم ليلة المعراج ويوم ليلة النصف من
شعبان (وهم فيها لا يحفظون ألسنتهم عن الغيبة) والكذب (وخواطرهم عن الرياء) وحب المحمدة
(و بطونهم عن أكل الحرام) أو الشبهة (عند الافطار) وفي السحور (وألسنتهم من الهذيان)
واللغو (بأنواع الفضول طول النهار وهو مع ذلك يظن بنفسه الخير فيحمل الفرض ويطلب النفل ثم
لا يقوم بحقه وذلك غاية الغرور وفرقة أخرى اغتروا بالحج فيخرجون الى الحج من غير خروج عن المظالم

بقراءة القرآن فيه ذنوبه
هذا ورربما يختمونه في اليوم
واليلة مرة ولسان أحد هم
يجرى به وقلبه يتردد في
أودية الاماني اذلا يتفكر
في معاني القرآن لينتج رزواحه
ويتعظ بمواعظه ويقف عند أمره ونواهيه
ويعتبر بمواضع الاعتبار فيه
الى غير ذلك مما ذكرناه في
كتاب تلاوة القرآن من
مقاصد التلاوة فهو مغرور
يظن أن المقصود من انزال
القرآن الهممته به مع
الغفلة عنه ومثاله مثال عبد
كتب اليه مولاه ومالكة
كتابا وأشار عليه فيه بالاوامر
والنواهي فلم يصرف عنايته
الى فهمه والعمل به واكن
اقتصر على حفظه فهو مستمر
على خلاف ما أمر به مولاه
الا أنه يكرر الكتاب بصوته
ونغمته كل يوم مائة مرة
فهو مستحق للعقوبة ومهما
ظن ان ذلك هو المراد منه
فهو مغرور ونعم تلاوته انما
تراد لكي لا ينسى بل لحفظه
وحفظه يراد لعنايه ومعناه

يراد العمل به والانتفاع بمعانيه وقد يكون له صوت طيب فهو يقرؤه ويلتذبه ويغتر باستلذاذه ويظن ان ذلك لذته مناجاة
الله تعالى وسماع كلامه وانما هي لذته في صوته ولوردد الحانها بشعر أو كلام آخر لا لتذبه ذلك الالتذاذ فهو مغرور اذ لم يتفقد قلبه فيعرف
ان لذته بكلام الله تعالى من حيث حسن نظم ومعانيه أو بصوته (وفرقة أخرى) اغتروا بالصوم وربما صاموا الدهر أو صاموا الايام
الشريفة وهم فيها لا يحفظون ألسنتهم عن الغيبة وخواطرهم عن الرياء و بطونهم عن الحرام عند الافطار وألسنتهم عن الهذيان بأنواع
الفضول طول النهار وهو مع ذلك يظن بنفسه الخير فيحمل الفرض ويطلب النفل ثم لا يقوم بحقه وذلك غاية الغرور (وفرقة أخرى) اغتروا
بالحج فيخرجون الى الحج من غير خروج عن المظالم

وقضاء الدين واسترضاء الدين وطلب الزاد الحلال وقدينه ماون ذلك بعد سقوط حجة الاسلام وضيعون في الطريق الصلاة والفرائض ويجزون عن طهارة الثوب والبدن ويتعرضون لمكس الظلمة حتى يؤخذ منهم ولا يحذرون في الطريق من الرقت والخصام ورماجع بعضهم الحرام وأنفق على الرفقاء في الطريق وهو يطلب به السمعة والرياء فيعصى الله تعالى في كسب الحرام أولا وفي انفاقه بالرياء ثانيا فلا هوأخذه من حله ولا هو وضعه في حقه ثم يحضر البيت بقلب ملوث برذائل الاخلاق وذميم (٤٧٥) الصفات لم يقدم تطهيره على حضوره

وهو مع ذلك يظن انه على خير من ربه فهو غرور (وفرقه أخرى) أخذت في طريق الحسبة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ينكر على الناس ويأمرهم بالخير وينسى نفسه واذا أمرهم بالخير عنف وطلب الرياسة والعزة واذا باشر منكر او رد عليه غضب وقال أنا المحتسب فكيف تنكر على وقد يجمع الناس الى مسجده ومن تأخر عنه أغلظ القول عليه وانما غرضه الرياء والرياسة ولو قام بتعهد المسجد غيره لخرده عليه بل منهم من يؤذن ويظن انه يؤذن لله ولو جاء غيره وأذن في وقت غيبته قامت عليه القيامة وتبرر وقال لم آخذ حتى أزوجت على مرتبتي وهو غرور وكذلك قد يتقار امامة مسجد حسيبة الله تعالى (ويظن انه على خير وانما غرضه) من امامته (أن يقال انه امام المسجد) الفلاني وكذلك قد يتقار تدريس علم في ذاته ويغتر به وغرضه أن يقال انه مدرس الزاوية الفلانية (ولو تقدم غيره) في تلك الامامة والتدريس (وان كان أروع منه وأعلم منه ثقل عليه) وباليته ثقل عليه باطنا وسكت على هذا القدر بل يشاكيه الى أهل محله ويقع فيه وهو غرور فاحش (وفرقه أخرى جاور بركة أو المدينة) شرفها الله تعالى (واغتر وابتذل ولم يراقبوا قلوبهم ولم يظهروا ظاهرهم وباطنهم) تراهم (فقلوبهم معلقة ببلادهم) لانفك عن خيالهم مع تمنهم أن يكونوا بها فيعدون لذلك تلك الايام عدا (ملتهمة الى قول من يعرفه ان فلانا بجوار بركة) أو بالمدينة (وتراه يتحدث) مع الناس ويقول (قد جاور بركة) أو بالمدينة (كذا كذا سنة) وحضرت بها كذا وكذا موصيا ولقيت بها فلانا وفلانا (واذا سمع أن ذلك قبيح تركه صريح الحديث وأحب) في باطنه (أن يعرفه الناس بذلك) وهو غرور (ثم انه يجاور) بهما (ومدعين طمعه الى أوساخ أموال الناس) من الصدقات التي تفرق هناك (فاذا جمع من ذلك شيئا سمع عليه أو مسكه) بخلا (ولم تسمع نفسه) بلقمة واحدة (يتصدق بها على) فقراء أهله (فيظهر فيه الرياء والبخل والطمع وجملة من المهلكات كان) هو (عنها يعزل لوترك المجاورة ولكن حب المحمدة) والثناء (وأن يقال انه من المجاورين ألزمه المجاور ومع

التي ترتبت على ذمته ومن غير توبة عن المعاصي (و) من غير (قضاء الدين) التي عليه (و) من غير (استرضاء الدين) ان كانوا جودين (و) من غير (طلب الزاد الحلال) وقدينه ماون ذلك بعد سقوط حجة الاسلام (و) عن ذمته (ويضيعون في الطريق الصلاة والفرائض) ويجزون عن طهارة الثوب والبدن (كسلامتهم) أولعز عدم الماء (ويتعرضون لمكس الظلمة حتى يؤخذ منهم) ولا يرجعون عن الطريق والمراد بالظلمة أمراء البلاد الذين يرون عليهم وفي معانهم الاعراب الصادقون عن الطريق لا يدفع شي من المال على كل انسان فحكمه حكم المكس وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الحج مفصلا (ولا يحذرون في الطريق من الرقت والخصام) المنهى عنهما (ورماجع بعضهم الحرام وأنفق على الرفقاء في الطريق وهو يطلب به السمعة والرياء) بين نظرائه (فيعصى الله في كسب الحرام أولا وفي انفاقه عليهم بالرياء ثانيا فلا هوأخذه من حله ولا هو وضعه في حقه ثم يحضر البيت) المكرم (بقلب ملوث برذائل الاخلاق وذميم الصفات لم يقدم تطهيره) الظاهر والباطن (على حضوره) البيت (وهو مع ذلك يظن انه على خير من ربه وهو غرور) قد خدع به (وفرقه أخرى) أخذت في طريق الحسبة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر (ينكر على الناس ويأمرهم بالخير وينسى نفسه فاذا أمرهم بالخير عنف) وشدد (وطلب الرياسة والعزة واذا باشر) بنفسه (منكرا فرد عليه غضب وقال أنا المحتسب فكيف تنكر على) وهو غرور (وقد يجمع الناس الى مسجده) أو راو يته للصلاة والذكر (ومن تأخر عنه أغلظ القول عليه وانما غرضه) في ذلك (الرياء) والسمعة (والرياسة) على الناس ولو (قام بتعهد المسجد غيره لخرده) أي غضب وحقد (بل منهم من يؤذن ويظن انه يؤذن) حسيبة (لله) تعالى (ولو جاء غيره وأذن في وقت غيبته قامت عليه القيامة) وتبرر (وقال لم آخذ حتى أزوجت على مرتبتي) وهو غرور (وكذلك قد يتقار امامة مسجد) حسيبة الله تعالى (ويظن انه على خير وانما غرضه) من امامته (أن يقال انه امام المسجد) الفلاني وكذلك قد يتقار تدريس علم في ذاته ويغتر به وغرضه أن يقال انه مدرس الزاوية الفلانية (ولو تقدم غيره) في تلك الامامة والتدريس (وان كان أروع منه وأعلم منه ثقل عليه) وباليته ثقل عليه باطنا وسكت على هذا القدر بل يشاكيه الى أهل محله ويقع فيه وهو غرور فاحش (وفرقه أخرى جاور بركة أو المدينة) شرفها الله تعالى (واغتر وابتذل ولم يراقبوا قلوبهم ولم يظهروا ظاهرهم وباطنهم) تراهم (فقلوبهم معلقة ببلادهم) لانفك عن خيالهم مع تمنهم أن يكونوا بها فيعدون لذلك تلك الايام عدا (ملتهمة الى قول من يعرفه ان فلانا بجوار بركة) أو بالمدينة (وتراه يتحدث) مع الناس ويقول (قد جاور بركة) أو بالمدينة (كذا كذا سنة) وحضرت بها كذا وكذا موصيا ولقيت بها فلانا وفلانا (واذا سمع أن ذلك قبيح تركه صريح الحديث وأحب) في باطنه (أن يعرفه الناس بذلك) وهو غرور (ثم انه يجاور) بهما (ومدعين طمعه الى أوساخ أموال الناس) من الصدقات التي تفرق هناك (فاذا جمع من ذلك شيئا سمع عليه أو مسكه) بخلا (ولم تسمع نفسه) بلقمة واحدة (يتصدق بها على) فقراء أهله (فيظهر فيه الرياء والبخل والطمع وجملة من المهلكات كان) هو (عنها يعزل لوترك المجاورة ولكن حب المحمدة) والثناء (وأن يقال انه من المجاورين ألزمه المجاور ومع

وباطنهم فقلوبهم معلقة ببلادهم ملتفتة الى قول من يعرفه ان فلانا بجوار بركة وتراه يتحدث ويقول قد جاور بركة كذا كذا سنة واذا سمع ان ذلك قبيح تركه صريح التحدى وأحب أن يعرفه الناس بذلك ثم انه قد يجاور ومدعين طمعه الى أوساخ أموال الناس واذا جمع من ذلك شيئا سمع به وأمسكه ولم تسمع نفسه بلقمة يتصدق بها على فقير فيظهر فيه الرياء والبخل والطمع وجملة من المهلكات كان عنها يعزل لوترك المجاورة ولكن حب المحمدة وأن يقال انه من المجاورين ألزمه المجاور ومع

النضج في هذه الرذائل فهو أيضا مغرور ومامن عمل من الاعمال وعبادة من العبادات الا فيها آفات فتفنن لم يعرف مداخل آفاتنا واعتمد عليها فهو مغرور ولا يعرف شرح ذلك الامن جلة كتب احياء علوم الدين فيعرف مداخل الغرور في الصلاة من كتاب الصلاة في الحج من كتاب الحج والزكاة والتلاوة وسائر القربان من الكتب التي رتبناها فيها وانما الغرض الآن الاشارة الى مجامع ماسبق في الكتب (وفقرة أخرى) زهدت في المال وقتعت من اللباس والطعام بالدون ومن المسكن بالمسجد وظنت أنها أدركت رتبة الزهاد وهو مع ذلك راغب في الرياسة والجاه اما بالعلم أو بالوعظ أو بمجرد (٤٧٦) الزهد فقد ترك أهون الامرين وباع باعظم المهلكين فان الجاه أعظم من المال ولو ترك الجاه

وأخذ المال كان الى السلامة أقرب فهذا مغرور إذ ظن انه من الزهاد في الدنيا وهو لم يفهم معنى الدنيا ولم يدرك منتهى لذاتها الرياسة وأن الراغب فيها لا بد أن يكون منافقا وحسودا ومتكبرا ومراثيا ومتصفا بجميع خبائث الاخلاق نعم وقد يترك الرياسة ويؤثر الخلوة والعزلة وهو مع ذلك مغرور اذ يتناول بذلك على الاغنياء ويخشى معهم الكلام وينظر اليهم بعين الاستحقار ويرجو لنفسه أكثر مما يرجو لهم ويجب بعمله ويتصف بجملة من خبائث القلوب وهو لا يدري وربما يعطى المال فلا يأخذه خيفة من أن يقال بطل زهده ولوقيل له انه حلال فخذ في الظاهر ورده في الخفية لم تسمح به نفسه خوفا من ذم الناس فهو راغب في جد الناس وهو من أذاباب الدنيا يرى نفسه انه زاهد في الدنيا وهو مغرور ومع ذلك فربما لا

النضج في هذه الرذائل) والخبائث (فهو أيضا مغرور ومامن عمل من الاعمال وعبادة من العبادات الا فيها آفات) (فن لم يعرف مداخل آفاتنا واعتمد عليها فهو مغرور ولا يعرف شرح ذلك الامن جلة كتب احياء علوم الدين) (وهو هذا الكتاب) (فيعرف مداخل الغرور في الصلاة من كتاب الصلاة في الحج من كتاب الحج) (في كتاب) (الزكاة) (في كتاب) (التلاوة) (كذا) (سائر القربان من الكتب التي رتبناها فيها) (بحسب المناسبات على وجه التصريح) (وانما الغرض الآن الاشارة الى مجامع ماسبق في الكتب) (على طريق التلويح) (وفقرة أخرى زهدت في المال وقتعت من اللباس والطعام بالدون) (الحقير منهما) (ومن المسكن بالمسجد) (والزوايا والخانات) (وظنت انها) (بذلك) (أدركت رتبة الزهاد وهو مع ذلك راغب في الرياسة والجاه اما بالعلم أو بالوعظ أو بحلقه المذكور) (أو بمجرد الزهد فقد ترك) (هذا) (أهون الامرين وباع باعظم المهلكين فان الجاه أعظم من المال) (كما سبقت الاشارة اليه في كتاب الجاه) (ولو ترك الجاه وأخذ المال كان الى السلامة أقرب فهذا مغرور إذ ظن انه من الزهاد في الدنيا وهو لم يفهم معنى الدنيا ولم يدرك أن منتهى لذاتها الرياسة وأن الراغب فيها لا بد أن يكون منافقا) (بأن يخالف باطنه ظاهره باقعا للجاه) (وحسودا) (يتحيز والنعمة الغير) (ومتكبرا) (على اقاربه) (ومراثيا) (في أحواله) (ومتصفا بجميع خبائث الاخلاق نعم وقد يترك الرياسة ويؤثر الخلوة والعزلة) (عن الناس) (وهو مع ذلك مغرور) (وإذ يتناول بذلك على الاغنياء ويخشى معهم الكلام وينظر اليهم بعين الاستحقار ويرجو لنفسه أكثر مما يرجو لهم ويجب بعمله ويتصف بجملة من خبائث القلوب وهو لا يدري) (وهو غرور) (وربما يعطى المال فلا يأخذه خيفة من أن يقال بطل زهده) (وأقبل على الدنيا) (ولو قيل له انه حلال فخذ في الظاهر ورده في الباطن لم تسمح به نفسه خوفا من ذم الناس فهو) (إذا) (راغب في جد الناس) (وشناهم عليه) (وهو من أذاباب الدنيا يرى نفسه انه زاهد في الدنيا وهو مغرور ومع ذلك فربما لا يخلو) (حاله) (عن توقير الاغنياء) (إذا حضر) (وتقديمهم على الفقراء) (في الجالوس والخطاب وغير ذلك) (و) (عن الميل الى المريدين له) (المعتقدين فيه) (والمتشبهين عليه) (و) (عن النفرة عن المسائلين الى غيره من الزهاد وكل ذلك خدعة وغرور من الشيطان) (يريد اهلاكه بذلك لشعر) (وفي العباد من يشدد على نفسه في أعمال الجوارح حتى ربما يصلي في اليوم والليلة مثلاً ألف ركعة ويختم) (مع ذلك القرآن) (أما في صلاته أو خارجها) (وهو في جميع ذلك لا يخطر له مراعاة القلب وتفقدته وتطهيره من الرياء والكبر والعجب وسائر المهلكات فلا يدري أن ذلك مهلك وان علم فلا يظن بنفسه ذلك وان ظن بنفسه ذلك فربما ظن انه مغفور له لعمله الظاهر) (وما يخطر له من فضائله الواردة) (وانه غير مؤاخذاً بأعمال القلب وان توهم فيظن أن العبادات الظاهرة ترجحها كفة حسناته وهبات فذرة من ذى تقوى وخلق واحد من خلق الاكياس أفضل من أمثال الجبال عملاً بالجوارح) (واليه الاشارة بما في الخبر

ما

يخلو من توقير الاغنياء وتقديمهم على الفقراء والميل الى المريدين له والمتشبهين عليه والنفرة عن المسائلين

الى غيره من الزهاد وكل ذلك خدعة وغرور من الشيطان نعوذ بالله منه وفي العباد من يشدد على نفسه في أعمال الجوارح حتى ربما يصلي في اليوم والليلة مثلاً ألف ركعة ويختم القرآن وهو في جميع ذلك لا يخطر له مراعاة القلب وتفقدته وتطهيره من الرياء والكبر والعجب وسائر المهلكات فلا يدري أن ذلك مهلك وان علم فلا يظن بنفسه ذلك وان ظن بنفسه ذلك توهم أنه مغفور له لعمله الظاهر وأنه غير مؤاخذاً بأحوال القلب وان توهم فيظن أن العبادات الظاهرة ترجحها كفة حسناته وهبات وذرة من ذى تقوى وخلق واحد من أخلق الاكياس أفضل من أمثال الجبال عملاً بالجوارح

فيه ينبغي أن يبدأ في الصلاة بالقرب فان استوى يافبالا حوج فان استوى يافبالا ثنى والاورع وكذلك من لا يثني ماله بنفقة الوالدين والحج فربما يحج وهو مغرور بل ينبغي أن يقدم حقه على الحج وهذا من تقديم فرض أهم على فرض هو دونه وكذلك اذا كان على العبد ميعاد ودخل وقت الجمعة فالجمعة تقوت والاشتغال بالوفاء بالعهد معصية وان كان هو طاعة في نفسه وكذلك قد تصيب ثوبه النجاسة فيغلظ القول على أوبه وأهله بسبب ذلك فالنجاسة محذورة واذاؤهما محذور والحذر من الايذاء أهم من الحذر من النجاسة وأمثلة تقابل المحذورات والطاعات لا تختص ومن ترك الترتيب في جميع (٤٧٨) ذلك فهو مغرور وهذا غرور في غاية الغموض لان الغرور فيه في طاعة الا انه لا يفتن

لصيرورة الطاعة معصية حيث ترك بها طاعة واجبة هي أهم منها ومن جلته الاشتغال بالمذهب والخلاف من الفقه في حق من بقي عليه شغل من الطاعات والمعاصي الظاهرة والباطنة المتعلقة بالجوارح والمتعلقة بالقلب لان مقصود الفقه معرفة ما يحتاج اليه غيره في حوائجه فمعرفة ما يحتاج هو اليه في قلبه أولى به الا أن حب الرياسة والجاه ولذة المباهاة وقهر الاقران والتقدم عليهم يعمى عليه حتى يعتربه مع نفسه ويظن انه مشغول بهم دينه * (الصف الثالث) * المتصوفة وما أغاب الغرور عليهم والمغترون منهم فرق كثيرة (فرقة منهم) وهم متصوفة أهل الزمان الامن عصمه الله اغتروا بالزى والهبة والمنطق فساعدوا الصادقين من الصوفية في زجهم وهيتهم وفي ألقاطهم (وفي آدابهم) الظاهرة (ومراسيمهم) التي يجرونها بينهم (واصطلاحاتهم) التي توافقوا عليها (وفي أحوالهم الظاهرة في) حال (السماع والرقص) والتواجد (و) في (الطهارة والصلاة والجلوس على العبادات مع اطراف الرأس) كالمراقب (وادخاله في الجيب) أي جيب الخرقه (كالتفكير في تنفس الصعداء) كالتأسف لما فاته شيء (وفي خفض الصوت) عند التكلم (في الحديث الى غير ذلك من الشرائع والهيئات فلما تكافوا هذه الامور وتشبهوا بهم فيها ظنوا أيضا انهم صوفية و) على ذلك (لم يتبعوا أنفسهم قط في المجاهدة والرياسة ومراقبة القلب بالذكر) وتطهير الباطن والظاهر من الآثام الخفية والجلية وكل ذلك من أوائل منازل المتصوف) عندهم الطائفة العلمية (ولو فرغوا من جميعها) عملا وتحققا (لما جازلهم أن يعدوا أنفسهم من الوقية) اذ بينه وبين الوصول الى مراتبهم مفارقتهم الاعناق (كيف ولم يحرموا قط حولها ولم يسوموا بانفسهم شيئا منها) فهم عنها (معروضون بل يتكلمون على الحرام

وروى الديلمي من حديث ابن مسعود برأى أمك ثم أباك ثم أباك ثم اختك) فينبغي أن يبدأ في الصلاة بالقرب) نسباً منه (فان استوى يافبالا حوج فان استوى يافبالا ثنى والاورع) على هذا الترتيب (وكذلك من لا يثني ماله بنفقة الوالدين والحج) فان أنفق عليهم ماله بف بالحج وبالعكس (فربما يحج) ويترك الانفاق عاينهما (وهو مغرور بل ينبغي أن يقدم حقه على الحج وهذا من تقديم فرض أهم على فرض هو دونه) في الرتبة (وكذلك اذا كان على العبد ميعاد) لرجل (ودخل وقت) صلاة (الجمعة فالجمعة تقوت بالاشتغال بالوفاء بالعهد وهو) أي تقويت الجماعة به (معصية وان كان هو) أي الوفاء بالعهد طاعة في نفسه وكذلك تصيب ثوبه النجاسة فيغلظ القول على أوبه وأهله بسبب ذلك فالنجاسة محذورة واذاؤهما محذور (أيضا والحذر من الاذى أهم من الحذر من النجاسة) لان الزوال الاذى عن قلوبهم عسر بخلاف ازالة النجاسة من الثوب (وأمثلة تقابل المحذورات والطاعات) كثيرة (لا تختص ومن ترك الترتيب في جميع ذلك فهو مغرور وهذا غرور في غاية الغموض) والدقة (لان الغرور فيه في طاعة الا انه لا يفتن لصيرورة الطاعة معصية حيث ترك بها طاعة واجبة هي أهم منها) والا كما س يظنون ذلك (ومن جلته الاشتغال بالمذهب الذي يتبعه الله به) (والخلاف من الفقه في حق من بقي عليه شغل من الطاعات والمعاصي الظاهرة والباطنة المتعلقة بالجوارح والمتعلقة بالقلب لان مقصود الفقه معرفة ما يحتاج اليه غيره في حوائجه) وهو - جانه (فمعرفة ما يحتاج هو اليه في قلبه أولى به) وأليق (الا أن حب الرياسة والجاه ولذة المباهاة) أي المفارقة (وقهر الاقران) والنظر (والالتقدم عليهم يعمى عليه) سلوك طريق الاولى (حتى يغتر به مع نفسه ويظن انه مشغول بهم دينه) والله الموفق * (الصف الثالث المتصوفة) *

(وما أغاب الغرور عليهم والمغترون منهم فرق كثيرة ففرقة منهم متصوفة أهل الزمان الامن عصمه الله) وأيده بتوقيفه (اغتروا بالزى والمنظر والهبة) الظاهرة (فساعدوا الصادقين من الصوفية في زجهم وهيتهم وفي ألقاطهم) في محاوراتهم (وفي آدابهم) الظاهرة (ومراسيمهم) التي يجرونها بينهم (واصطلاحاتهم) التي توافقوا عليها (وفي أحوالهم الظاهرة في) حال (السماع والرقص) والتواجد (و) في (الطهارة والصلاة والجلوس على العبادات مع اطراف الرأس) كالمراقب (وادخاله في الجيب) أي جيب الخرقه (كالتفكير في تنفس الصعداء) كالتأسف لما فاته شيء (وفي خفض الصوت) عند التكلم (في الحديث الى غير ذلك من الشرائع والهيئات فلما تكافوا هذه الامور وتشبهوا بهم فيها ظنوا أيضا انهم صوفية و) على ذلك (لم يتبعوا أنفسهم قط في المجاهدة والرياسة ومراقبة القلب بالذكر) وتطهير الباطن والظاهر من الآثام الخفية والجلية وكل ذلك من أوائل منازل المتصوف) عندهم الطائفة العلمية (ولو فرغوا من جميعها) عملا وتحققا (لما جازلهم أن يعدوا أنفسهم من الوقية) اذ بينه وبين الوصول الى مراتبهم مفارقتهم الاعناق (كيف ولم يحرموا قط حولها ولم يسوموا بانفسهم شيئا منها) فهم عنها (معروضون بل يتكلمون على الحرام

الظاهرة من السماع والرقص والطهارة والصلاة والجلوس على السجادات مع اطراف الرأس وادخاله في الجيب والشبهات كالتفكير في تنفس الصعداء وفي خفض الصوت في الحديث الى غير ذلك من الشرائع والهيئات فلما تكافوا هذه الامور وتشبهوا بهم فيها ظنوا انهم أيضا صوفية ولم يتبعوا أنفسهم قط في المجاهدة والرياسة ومراقبة القلب وتطهير الباطن والظاهر من الآثام الخفية والجلية متوكل ذلك من أوائل منازل المتصوف ولو فرغوا من جميعها جازلهم أن يعدوا أنفسهم في الوقية كيف ولم يحرموا قط حولها ولم يسوموا بانفسهم شيئا منها بل يتكلمون على الحرام

والشبهات وأموال السلاطين ويتنافسون في الرغبة والفلس والحبة ويتحاسدون على التفسير والعظيم ويحرق بعضهم أعراض بعضهما وخالفه في شيء من غرضه وهو لا غرض لهم ظاهر ومثال امرأه عجوز سمعت أن الشجعان والابطال من المقاتلين ثبتت أسماؤهم في الديوان ويقطع لكل واحد منهم قطر من أقطار المملكة فتأقت نفسها إلى أن يقطع لها المسكة فليست درعا وضعت على رأسها مغفرا وتعلت من رجز الابطال ألباناً وتعودت أرباد تلك الألبان بنغماتهم حتى تبسرت عليها وتعلت كيفية تجزئتهم في الميدان وكيف تحريكهم الأيدي وتلقفت جميع شمائهم في الزى والمنطق والحركات والسكان ثم توجهت إلى المعسكر ليثبت (٤٧٩) اسمها في ديوان الشجعان فلما وصلت إلى المعسكر أنفذت إلى ديوان العرض وأمر بأن تجرد عن المغفر والدرع وينظر ماتحتة وتعلم في المبارزة مع بعض الشجعان ليعرف قدر غنائمها في الشجاعة فلما حدثت عن المغفر والدرع فاذا هي عجوز ضعيفة زمنية لا تطيق حمل البرع والمغفر فقبل لها اجثت للاستهناء بالمالك والاستخفاف بأهل حضرته والتلبس عليهم خذوها فألقوها قدم الفيل اسقفها فالقيت إلى الفيل فهكذا يكون حال المدعين بالتصوف في القيامة إذا كشف عنهم الغطاء وعرضوا على القاضي الأكبر (الذي لا ينظر إلى الزى والموقع) والهيشة (بل إلى سر القلب) أي باطنه (وفرقة أخرى زادت على هؤلاء في الغرور واشتق عليها الاقتداء بهم في بذاعة الثياب) أي ثنائتها (والرضا بالدون) في المعيشة (وارادت أن تتظاهر بالتصوف ولم تجد بدا من التزيين بزمهم فتركوا الخرز والبرسم وطلبوا المرقعات النفيسة والقوط الرفيعة) المئمة (والسجادات المصبوغة) بالألوان المختلفة (ولبسوا من الثياب ما هو أرفع قيمة من الخرز والبرسم ووطن أحدهم مع ذلك أنه متصوف بمجرد الثوب وكونه مرقعا) أي مرقعا خيطت في بعضها (ونسى أنهم أعمالونوا الثياب للثياب عليهم غسلها كل ساعة لازالة الوسخ) فيسفلهم عن المراقبة (و) أنهم (اعمال بسوا المرقعات) إذ كانت ثيابهم مخرقة قد بايت من طول الاستعمال (فكانوا يرفعونها ولا يلبسون الجديد) ويكتفون بالقديم لانه يقضى الحاجة في ستر العورة (فأما تقطيع القوط الرفيعة قطعة قطعة وخياطة المرقعات منها) بالخياط الملوثة مع الهيات الغربية (فإن يشبه ما اعتادوه فهؤلاء أظهر حافة من كافة المغرورين فانهم يتنعمون بنفيس الثياب ولذا لا طعمعة وطلبون رغد العيش) ولذا النفس (و) يأكلون أموال السلاطين من اضرار وهدية (ولا يحتنبون المعامى الظاهرة فضلا عن الباطنة

والشبهات وأموال السلاطين) من المرتبات والادارات وغيرها (ويتنافسون في الرغبة) (والفلس والحبة ويتحاسدون على النوة) (والعظيم) (القشر الداخل على النوة) (ويحرق بعضهم أعراض بعضهما خالفه في شيء من غرضه وهو لا غرض لهم ظاهر) لا يحتاج التنبيه بأكثر من ذلك (ومثالهم مثال امرأه عجوز سمعت أن الشجعان والابطال من المقاتلين) في سبيل الله (ثبتت أسماؤهم في الديوان) (السلطان) (ويقطع كل واحد منهم قطر من أقطار المملكة) أي يكتب له أقطاعات في البلاد تحت شجاعته (فتأقت نفسها إلى أن يقطع) أيضا (مملكة فليست درعا) من حديد (ووضعت على رأسها مغفرا) وهو طاس من حديد يستر الرأس (وتعلت من رجز الابطال ألباناً) مما حوت عادتهم بأشداها رهبا للعدو (وتعودت أرباد تلك الألبان بنغماتهم حتى تبسرت عليها وتعلت) مع ذلك (كيفية هيشة تجزئتهم) في الميدان عند قيام الصفين (وكيف تحريكهم الأيدي) بالسلام (وتلقفت جميع شمائهم في الزى والمنطق والحركات والسكان) أي الموضع الذي اجتمعت فيه العساكر (ليثبت اسمها في ديوان الشجعان فلما دخلت إلى المعسكر أنفذت إلى ديوان العرض وأمر بأن تجرد عن المغفر والدرع فينظر ماتحتة) من قوة البنية (وتعلم بالمبارزة مع بعض الشجعان ليعرف قدر غنائمها في الشجاعة فلما حدثت عن المغفر والدرع فاذا هي عجوز ضعيفة زمنية) أي ملبسة الضعف (لا تطيق حمل البرع والمغفر) فضلا عن قوة البراز (فقبل لها اجثت للاستهناء بالمالك والاستخفاف بأهل حضرته والتلبس عليهم خذوها فألقوها قدم الفيل اسقفها فالقيت إلى الفيل فهكذا يكون حال المدعين بالتصوف في القيامة إذا كشف عنهم الغطاء وعرضوا على القاضي الأكبر (الذي لا ينظر إلى الزى والموقع) والهيشة (بل إلى سر القلب) أي باطنه (وفرقة أخرى زادت على هؤلاء في الغرور واشتق عليها الاقتداء بهم في بذاعة الثياب) أي ثنائتها (والرضا بالدون) في المعيشة (وارادت أن تتظاهر بالتصوف ولم تجد بدا من التزيين بزمهم فتركوا الخرز والبرسم وطلبوا المرقعات النفيسة والقوط الرفيعة) المئمة (والسجادات المصبوغة) بالألوان المختلفة (ولبسوا من الثياب ما هو أرفع قيمة من الخرز والبرسم ووطن أحدهم مع ذلك أنه متصوف بمجرد الثوب وكونه مرقعا) أي مرقعا خيطت في بعضها (ونسى أنهم أعمالونوا الثياب للثياب عليهم غسلها كل ساعة لازالة الوسخ) فيسفلهم عن المراقبة (و) أنهم (اعمال بسوا المرقعات) إذ كانت ثيابهم مخرقة قد بايت من طول الاستعمال (فكانوا يرفعونها ولا يلبسون الجديد) ويكتفون بالقديم لانه يقضى الحاجة في ستر العورة (فأما تقطيع القوط الرفيعة قطعة قطعة وخياطة المرقعات منها) بالخياط الملوثة مع الهيات الغربية (فإن يشبه ما اعتادوه فهؤلاء أظهر حافة من كافة المغرورين فانهم يتنعمون بنفيس الثياب ولذا لا طعمعة وطلبون رغد العيش) ولذا النفس (و) يأكلون أموال السلاطين من اضرار وهدية (ولا يحتنبون المعامى الظاهرة فضلا عن الباطنة

المرقعات النفيسة والقوط الرفيعة والسجادات المصبوغة ولبسوا من الثياب ما هو أرفع قيمة من الخرز والبرسم ووطن أحدهم مع ذلك أنه متصوف بمجرد الثوب وكونه مرقعا ونسى أنهم أعمالونوا الثياب للثياب عليهم غسلها كل ساعة لازالة الوسخ وانما لبسوا المرقعات إذ كانت ثيابهم مخرقة فكانوا يرفعونها ولا يلبسون الجديد فاما تقطيع القوط الرفيعة قطعة قطعة وخياطة المرقعات منها فإن أن يشبه ما اعتادوه فهؤلاء أظهر حافة من كافة المغرورين فانهم يتنعمون بنفيس الثياب ولذا لا طعمعة وطلبون رغد العيش ويأكلون أموال السلاطين ولا يحتنبون المعامى الظاهرة فضلا عن الباطنة

وهم مع ذلك يظنون بانفسهم الخبير وشروءاء مما يتعدى الى الخلق اذ بهلك من يقتدى بهم ومن لا يقتدى بهم تفسد عقيدته في أهل التصوف كافة ويظن أن جميعهم كانوا من جنسه فيطول اللسان في الصادقين منهم وكل ذلك من شؤم المتشبهين وشروعهم (وفرقة أخرى) ادعت علم المعرفة ومشاهدة الحق ومجاورة المقامات والاحوال والملازمة في عين الشهود والوصول الى القرب ولا يعرف هذه الامور الا بالاسامى والالفاظ لانه تلقف من ألفاظ الطامات (٤٨٠) كلمات فهو يرددها ويظن ان ذلك أعلى من علم الأولين والآخرين فهو ينظر الى الفقهاء

والمفسرين والمحدثين وأصناف العلماء بعين الازدراء فضلا عن العوام حتى ان الفلاح يترك فلاحته والحاتك يترك حياكتهم ويلزمهم أياما معدودة ويتلقف منهم تلك الكلمات المزيفة فيبردها كأنه يتكلم عن الوحي ويخبر عن سر الاسرار ويستحضر بذلك جميع العباد والعلماء فيقول في العباد انهم اجراء متعبون ويقول في العلماء انهم بالحديث من الله محجوبون ويدعى لنفسه انه الواصل الى الحق وانه من المقربين وهو عند الله من الفجار المنافقين وعند آراء باب القلوب من الحق الجاهلين) المغرورين (لم يحكم قط علما) أي لم يتقنه (ولم يهذب قلبا) بالمجاهدة (ولم يرتب عملا) يكون به واصل (ولم يراقب قلبا) بالذكر (سوى اتباع الهوى) والشهوات (وتلقف الهذيان وحفظه) فما أشد غروره هذا (وفرقة أخرى منهم وقعت في) اباحة (الاباحية قطورا وبساط الشرع) على غرته (ورفضوا الاحكام) الشرعية (وسووا بين الحلال والحرام) وهم طائفة الملاحدة وهم فرق (فبعضهم يزعم ان الله مستغن عن علي) كقصة تضييع حقيقة الغنى المطلق (فلم اتعب نفسه) بالمجاهدة والرياضة وهؤلاء قد شبه عليهم الامر لم يفتنوا ان عائدة الاعمال انما تعود اليهم وهم لسلك فقرهم محتاجون لها وأما الحق تعالى فلا يسئل عما يفعل (وبعضهم يقول قد كلف الناس تطهير القلوب عن الشهوات وعن حب الدنيا وذلك محال فقد كفوا ما لا يمكن) فحسبه وما من قلب الا وفيه الشهوة وحب الدنيا (وانما يغتر به من لم يجرب وأمانته فقد جربنا وأدركنا ذلك محال) وهؤلاء أيضا قد شبه عليهم الامر (ولا يعلم الا حق ان الناس لم يكفوا قلع الشهوة والغضب من أصلهما بل انما كفوا قلع ما دهم ما بحيث ينقاد كل واحد منهما لحكم العقل والشرع وبعضهم يقول الاعمال بالجوارح لا قدر) وفي نسخة لا وزن (لها) وانما النظر الى القلوب وقلوبنا والهة) أي مهية (بحب الله واصله الى معرفة الله وانما تخوض في الدنيا بايدينا وقلوبنا كفة في الحضرة الربوبية) تتمتع بها (فتحن في الشهوات بالظواهر

والمفسرين والمحدثين وأصناف العلماء بعين الازدراء فضلا عن العوام حتى ان الفلاح يترك فلاحته والحاتك يترك حياكتهم ويلزمهم أياما معدودة ويتلقف منهم تلك الكلمات المزيفة فيبردها كأنه يتكلم عن الوحي ويخبر عن سر الاسرار ويستحضر بذلك جميع العباد والعلماء فيقول في العباد انهم اجراء متعبون ويقول في العلماء انهم بالحديث من الله محجوبون ويدعى لنفسه انه الواصل الى الحق وانه من المقربين وهو عند الله من الفجار المنافقين وعند آراء باب القلوب من الحق الجاهلين لم يحكم قط علما ولم يهذب قلبا لم يرتب عملا لم يراقب قلبا سوى اتباع الهوى وتلقف الهذيان وحفظه (وفرقة أخرى) وقعت في الاباحية وطووا بساط الشرع ورفضوا الاحكام وسووا بين الحلال والحرام فبعضهم يزعم ان الله مستغن عن

لا
على فلم اتعب نفسه وبعضهم يقول قد كلف الناس تطهير القلوب عن الشهوات وعن حب الدنيا وذلك محال فقد كفوا ما لا يمكن وانما يغتر به من لم يجرب وانما نحن فقد جربنا وأدركنا ذلك محال ولا يعلم الا حق ان الناس لم يكفوا قلع الشهوة والغضب من أصلهما بل انما كفوا قلع ما دهم ما بحيث ينقاد كل واحد منهما لحكم العقل والشرع وبعضهم يقول الاعمال بالجوارح لا وزن لها وانما النظر الى القلوب وقلوبنا والهة بحب الله واصله الى معرفة الله وانما تخوض في الدنيا بايدينا وقلوبنا كفة في الحضرة الربوبية فتحن في الشهوات بالظواهر

(وفرقه أخرى) جاوزت
حدده - ولاء واجتنب
الاعمال وطلبت الحلال
واشغلت بتفقد القلب
وصار أحدهم يدعى المقامات
من الزهد والتوكل والرضا
والحب من غير وقوف على
حقيقة هذه المقامات
وشر وطها وعلا مائها
وأقامها فمنهم من يدعى
الوجد والحب لله تعالى
ويزعم أنه والله بالله ولعله
قد تجل في الله خبالات هي
بدعة أو كفر فيدعى حب
الله قبل معرفته ثم إنه لا يخلو
عن مقارفة ما يكره الله عز
وجل وعن إثارة هوى نفسه
على أمر الله وعن ترك بعض
الأمور حياء من الخلق ولو
خلا ما تركه حياء من الله
تعالى وليس بدري أن كل
ذلك يناقض الحب وبعضهم
ربما يميل إلى القناعة
والتوكل فيخوض البوادي
من غبر زاد ليصح دعوى
التوكل وأيس بدري أن
ذلك بدعة لم تنقل عن
السلف والعناية وقد كانوا
أعرف بالتوكل منه فما
فعموا أن التوكل المخاطرة

(٦١ - (الخفاف السادة المتقين) - ثامن) بالروح وترك الزاد بل كانوا يأخذون الزاد وهم متوكلون على الله تعالى لأعلى الزاد وهو ذار بما يترك الزاد وهو متوكل على سبب من الأسباب واثق به وثامن مقام من المقامات النجيات الا وفيه غرور وقد اغتر به قوم وقد ذكرنا مدخل الاثبات في ربيع النجيات من الكتاب فلا يمكن اعادتها (وفرقة أخرى) ضيقت على نفسها في أمر القوت حتى طلبت منه الحلال الخالص وأهملوا تفقد القلب والجوارح في غير هذه الخصلة الواحدة ومنهم من أهمل الحلال في مطعمه وملبسه ومسكنه وأخذ يتعمق في غير ذلك ولبس يدري المسكين أن الله تعالى لم يرض من عبده بطلب الحلال فقط ولا رضى بسائر الاعمال دون طاب

الحلال بل لا يرضيه الا تفقد جميع الطاعات والمعاصي فمن ظن أن بعض هذه الامور يكفيه ويغنيه (وفرقة أخرى) ادعوا حسن الخلق والتواضع والسماحة فتصدوا لخدمة الصوفية فجمعوا قوما وتكلفوا بخدمتهم واتخذوا ذلك شبكة للرياسة وانما غرضهم التكبر وهم يظهرون الخدمة والتواضع وغرضهم الارتفاع وهم يظهرون أن غرضهم الارتفاع وغرضهم الاستتباع وهم يظهرون أن غرضهم الخدمة والتعبية ثم انهم يجمعون من الحرام والشبهات وينفقون عليهم لتكثير اتباعهم وينشر بالخدمة اسمهم وبعضهم يأخذ أموال السلاطين ينفق عليهم وبعضهم يأخذها لينفق في طريق الحج على الصوفية بزعم أن غرضه البر والافتقار وباعت جميعهم الرياء والسمعة وآية ذلك اهلهم لجميع أوامر الله تعالى (٤٨٢) عليهم طاهر أو باطن أو رضاهم يأخذ الحرام والافتقار منه ومثال من ينفق الحرام

الحلال بل لا يرضيه الا تفقد جميع الطاعات والمعاصي فمن ظن أن بعض هذه الامور يكفيه (عن البعض (ويغنيه) من عقاب الله (فهو مغرور) في ظنه (وفرقة أخرى منهم ادعوا حسن الخلق والتواضع والسماحة فتصدوا لخدمة الصوفية فجمعوا قوما) منهم (وتكلفوا بخدمتهم واتخذوا ذلك شبكة للرياسة (وسيلة الى (جمع المال وانما غرضهم) من ذلك (التكبر وهم يظهرون الخدمة والتواضع وغرضهم الارتفاع) بالعبادة (وهم يظهرون أن غرضهم الارتفاع) للصوفية (وغرضهم الاستتباع وهم يظهرون أن غرضهم الخدمة والتعبية) فهذه فضائلهم (ثم انهم يجمعون من الحرام والشبهات) من حيث اتفق (وينفقون عليهم لتكثير اتباعهم وينشر) في الافتقار (بالخدمة اسمهم وبعضهم يأخذ أموال السلاطين وينفق عليهم) منها (وبعضهم يأخذها لينفق في طريق الحج على الصوفية ويزعم أن غرضه البر والافتقار وباعت جميعهم الرياء والسمعة وآفة ذلك اهلهم لجميع أوامر الله عليهم طاهر أو باطن أو رضاهم يأخذ الحرام والافتقار منه ومثال من ينفق الحرام في طريق الحج لارادة الخير كن يعمر مساجد الله قصد الثواب (فيطينها بالعبادة) والتجاسة (ويزعم أن قصده) بذلك (العمارة وفرقة أخرى منهم اشتغلوا بالمجاهدة) والرياسة (وتهذيب الاخلاق وتطهير النفس من عيوبها وصاروا يتحققون فيها) وبالفنون (فاتخذوا البحث عن عيوب النفس ومعرفة خدعها علما وحرفة فهم في جميع أحوالهم مشغولون بالفحص عن عيوب النفس واستنباط دقيق الكلام في آفاتنا فيقولون هذا في النفس عيب والغفلة عن كونه عيبا عيب الالتفات الى كونه عيبا عيب ويشغفون بكلمات سلسلة) من خرفة (تضيع الاوقات في تلفيقها) وتركيبها (ومن جعل طول عمره في التفتيش عن العيوب) والبحث عن مكانها (وتحرق بر علم علاجها) كان كن اشتغل بالتفتيش عن عوائق الحج وآفته ولم يسلك طريق الحج فلا يغنيه) ولا يعدم السالكين (وفرقة أخرى جاوزوا هذه الرتبة وابتدوا سلوك الطريق فانفتح لهم أبواب المعرفة فكلماتهم من مبادئ المعرفة رائحة تعجبوا منها) لحسنها (وفرحوها) واطمأنوا اليها (وأعجبهم غرائبها) وبحاسنها (فتعبدت قلوبهم بالالتفات اليها والتفكير فيها في كيفية انفتاح بابها عليهم وانسداده على غيرهم وكل ذلك غرور لان عائب طريق الله ليس لها نهاية فلوقوف مع كل أعجوبة وتقيدها بقصر خطاه) في سلوكه (وحرم عن الوصول الى المقصد) وحيل بينه وبينه (وكان مثاله مثال من قصد ما كان من الملوكة (فرأى على باب مبداه روضة فيها أزهار وأنوار) ومتهزات (لم يكن رأى قبل ذلك مثالا فوق ينظر اليها) متعجباً منها (حتى فاته الوقت الذي يمكن فيه لقاء الملك) فحرم من مقصوده (وفرقة أخرى جاوزوا هؤلاء ولم يلتفتوا الى ما يفيض عليهم من الانوار

في طريق الحج لارادة الخير كن يعمر مساجد الله فيطينها بالعبادة ويزعم أن قصده العمارة (وفرقة أخرى) اشتغلوا بالمجاهدة وتهذيب الاخلاق وتطهير النفس من عيوبها وصاروا يتحققون فيها فاتخذوا البحث عن عيوب النفس ومعرفة خدعها علما وحرفة فهم في جميع أحوالهم مشغولون بالفحص عن عيوب النفس واستنباط دقيق الكلام في آفاتنا فيقولون هذا في النفس عيب والغفلة عن كونه عيبا عيب الالتفات الى كونه عيبا عيب ويشغفون بكلمات سلسلة تضيع الاوقات في تلفيقها ومن جعل طول عمره في التفتيش عن العيوب وتركيبها (وتحرق بر علم علاجها) كان كن اشتغل بالتفتيش عن عوائق الحج وآفته ولم يسلك طريق الحج فلا يغنيه (وفرقة أخرى) جاوزوا هذه الرتبة

وابتدوا سلوك الطريق وانفتح لهم أبواب المعرفة فكلماتهم من مبادئ المعرفة رائحة تعجبوا منها وفرحوها في وأعجبهم غرائبها فتعبدت قلوبهم بالالتفات اليها والتفكير فيها في كيفية انفتاح بابها عليهم وانسداده على غيرهم وكل ذلك غرور لان عائب طريق الله ليس لها نهاية فلوقوف مع كل أعجوبة وتقيدها بقصر خطاه وحرم الوصول الى المقصد وكان مثاله مثال من قصد ما كان كافرأى على باب مبداه روضة فيها أزهار وأنوار لم يكن قد رأى قبل ذلك مثالا فوق ينظر اليها ويتعجب حتى فاته الوقت الذي يمكن فيه لقاء الملك (وفرقة أخرى) جاوزوا هؤلاء ولم يلتفتوا الى ما يفيض عليهم من الانوار

في الطريق ولا إلى ما تبصر لهم من العطايا الجزيلة ولم يعرجوا على الفرح بها والالتفات (٤٨٣) التهادين السبح حتى قاربوا فوصلوا

إلى حد القربة إلى الله تعالى
فظنوا أنهم قد وصلوا إلى
الله فوقوا وغلطوا فان الله
تعالى سبعين حجابا من نور
لا يصل السالك إلى حجاب
من تلك الحجب في الطريق
الا ويطن أنه قد وصل وإلى
الإشارة بقول إبراهيم عليه
السلام اذ قال الله تعالى
اخبر اعنه فلما جن عليه
الليل رأى كوكبا قال هذا
ربي وليس العني به هذه
الاجسام المضئية فانه كان
يراه في الصغر و يعلم انها
ليست آلهة وهي كثيرة
وليست واحدا والجهال
يعلمون ان الكوكب ليس
باله فقل إبراهيم عليه السلام
لا يغره الكوكب الذي لا يغمر
السواديه ولكن المراد به
أنه نور من الانوار التي هي
من حجب الله عز وجل وهي
على طريق السالكين ولا
يتصور الوصول إلى الله
تعالى الا بالوصول إلى هذه
الحجب وهي حجب من نور
بعضها أكبر من بعض
وأصغر النيران الكوكب
فاستعير له لفظا وأعظمها
الشمس وبينهما رتبة القمر
فلم يزل إبراهيم عليه السلام
لمارأى ملكوت السموات
حيث قال الله تعالى وكذلك
نرى إبراهيم ملكوت
السموات والارض يصل
إلى نور بعد نور ويتقبل

في الطريق وإلى ما تبصر لهم من العطايا الجزيلة ولم يعرجوا على الفرح بها والالتفات إليها وقطعوا النظر
عنها (جادين في السبح حتى قاربوا فوصلوا إلى حد القربة إلى الله فظنوا أنهم وصلوا إلى الله فوقوا) عن
سبحهم اعتمادا على ظنهم (وغلطوا فان الله تعالى سبعين حجابا من نور) وظلمة لو كشفها لأحرقت سبحات
وجهه كل من أدركه بصره كافي الخبر (فلا يصل السالك إلى حجاب من تلك الحجب) أي النورانية (الا
ويطن أنه قد وصل) وتحقيقه أن الله تعالى متجلى في ذاته بذاته لذاته ويكون الحجاب في الإضافة إلى
محبوب لا محالة وان المحبوبين من الخلق منهم من يحب بمجرد الظلمة ومنهم من يحب بالنور المحض ومنهم
من يحب بنوره مقرون بظلمة وقد أشرنا إلى الصنفين الأولين قريبا المحبون بمحض الانوار أصناف كثيرة
الواصلون منهم من اعتقد ان معبودهم واحد موصوف بصفة لا تنافي الوحدانية المحضة والكمال البالغ وان
نسبته إلى الموجودات الحسية تسببه الشمس إلى الانوار المحسوسة منه فتوجهوا من الذي يحرك السموات
ومن الذي أمر بتحركها إلى الذي فطر السموات وفطر الامر بتحركها فوصلوا إلى موجود منزه عن كل
ما أدركه بصر الناظرين وبصيرتهم اذ وجوده من قبله فاحرق سبحات وجهه الأول الاعلى جميع ما أدركه
الناظرون وبصيرتهم اذ وجوده مقدس سامنزهاتهم هؤلاء عوامهم من أحرقت من جميع ما أدركه بصره
فانعموا وتلاشى ولكن بقي هو ملاحظا للجمال والقدس وملاحظا لذاته في جماله الذي ناله بالوصول إلى
الحضرة الالهية فأنعمت منها البصيرات دون البصر جاوز هؤلاء طائفة منهم خواص الخواص فاحرقتهم
سبحات وجهه وغشيه سلطان الجلال والمحرقوا وتلاشوا في ذاته ولم يبق لهم لحاظ إلى أنفسهم بفنائهم عن
أنفسهم ولم يبق الا الواحد الحق وصار معنى كل شيء هالك الا وجهه لهم ذوقا وحالا فلهذه نهاية الواصلين
ومنهم من لم يندرج في الترقى والعودج عن التفصيل المذكور ولم يطل عليه العروج فسبقوا في أول وهلة
إلى معرفة القدس وتنزيهه الربوبي في كل ما يجب تنزيهه عنه فقلب عليهم أولا ما غلب على الآسرين آخر
وهجم عليهم التجلي دفعة فاحرق سبحات وجهه جميع ما يمكن أن يدركه بصر حسي أو بصرية عقلية وبشبه
أن يكون الأول طريق الخليل والثاني طريق الحبيب صلبوات الله عليهما وسلامه واليه أشار المصنف
بقوله (والله الإشارة بقول الخليل عليه السلام اذ قال تعالى اخبر اعنه فلما جن عليه الليل) أي أعظم
(رأى كوكبا) من الكواكب (قال هذا ربي وليس العني به) الكوكب المعهود من (هذه الاجسام
المضئية) المركوزة في سطح السماء (فانه) عليه السلام (كان يراها) أي تلك الكواكب (في) حاة
(الصغر و يعلم انها ليست آلهة) حاشاه من ذلك (و) مع ذلك (هي كثيرة) لا عدد يحويها (وليست واحدة)
حتى يظن فيها الربوبية (والجهال) المحبون بظلمتهم (يعلمون ان الكوكب ليس بالاله فقل إبراهيم عليه
السلام) في جلالة قدره وعصمته لا يغره الكوكب (الذي لا يغمر السواديه) والجهال (ولكن المراد به نور من
الانوار التي هي من حجب الله) المشار إليها في الحديث السابق (وهي) أي حجب الانوار (على طريق السالك)
في سلوكه إلى الله تعالى (ولا يتصور الوصول إلى الله الا بالوصول إلى هذه الحجب وهي حجب من النور)
كالسائر الرفيعة التي تكون على أبواب حضرة الملوك في الدنيا (وبعضها أعظم من بعض) في الجرم وفي
النور (وأصغر النيران الكوكب فاستعير له لفظه) بجامع النور (وأعظمها الشمس وبينهما رتبة
القمر) فهو أكبر من الكوكب وأصغر من الشمس وأقل نوراً منها (فلم يزل إبراهيم عليه السلام
لمارأى ملكوت السموات) بعين بصره وبصيرته (حيث قال تعالى وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات
والارض يصل) في سلوكه (إلى نور بعد نور ويتجلى إليه في أول ما يلقاه انه قد وصل) إلى الله (ثم كان
يكشف له ان وراءه أمراً فترقى إليه ويقول قد وصلت) إلى الله (فيكشف له ما وراءه حتى وصل إلى الحجاب
الأقرب الذي لا وصول إليه) أي بعد رفعه وقطعه (فقال هذا أكبر فلما ظهر له انه مع عظمه) الذي

إليه في أول ما كان يلقاه انه قد وصل ثم كان يكشف له أن وراءه أمراً فترقى إليه ويقول قد وصلت فيكشف له ما وراءه حتى وصل إلى الحجاب
الأقرب الذي لا وصول إليه فقال هذا أكبر فلما ظهر له أنه مع عظمه

فطر السموات والارض
وسالك هذه الطريق قد
يفترى الوقوف على بعض
هذه الحب وقد يفتر بالحجاب
الاول وأول الحب بين الله
وبين العبد هو نفسه فانه
أيضا أمر رباني وهو نور
من أنوار الله تعالى أعنى
سر القلب الذي تتجلى فيه
حقيقة الحق كله حتى انه
ليتسع لجله العالم ومحيط به
وتجلى فيه صورة الكل
وعند ذلك يشرق نوره اشراقا
عظيما اذ يظهر فيه الوجود
كله على ما هو عليه وهو في
أول الامر محبوب بمسكاة
هي كالسائر له فاذا تجلى نوره
وانكشف جمال القلب
بعد اشراق نور الله عليه ربما
التفت صاحب القلب الى
القلب فيرى من جماله
الفائق ما يدهشه وربما
يسبق لسانه في هذه الدهشة
فيقول أنا الحق فان لم يتضح
له ما وراء ذلك اغتربه
ووقف عليه وهلك وكان قد
اغتر بكوكب صغير من
أنوار الحضرة الالهية ولم
يصل بعد الى القمر فضلا
عن الشمس فهو مغرور
وهذا انحلال الالتباس اذ
المتجلى يلتبس بالمتجلى فيه
كما يلتبس لون ما يترأى في
المرآة بما لا فيظن أنه لون
المسرة وكما يلتبس مافي
الزجاج بالزجاج كما قيل

يدكر فيه ان قد سعة الدنيا كذا وكذا صرة (غير خال عن الهوى) أي السقوط (في حضيض النقص
والانحطاط عن ذروة الكمال) البالغ (قال لأحب الآفلين أي وجهت وجهي للذي فطر السموات
والارض) حينها وما أنان من المشركيين والى هذا المعراج الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم وانه ليغان على قلبي
واني لا استغفر الله سبعين مرة قال المصنف في مشكاة الأنوار ما كان عالم الشهادة مرقى الى عالم الملكوت وكان
سلوك الصراط المستقيم عبارة عن هذا الترقى وقد يعبر عنه بالدين وبمنازل الهدى فلولم يكن بينهما مناسبة
واتصال لما تصور الترقى من أحدهما الى الآخر فجعلت الرحمة الالهية عالم الشهادة على موازنة عالم الملكوت
فما من شيء من هذا العالم الا وهو مثال شيء من ذلك العالم وربما كان الشيء الواحد مثلا الاشياء من
الملكوت وربما كان الشيء الواحد من الملكوت أمثلة كثيرة من عالم الشهادة وانما يكون مثلا اذا ماثل
نوعان من المماثلة وطابقه نوعان من المطابقة مثال ذلك ان كان في عالم الملكوت جواهر نورانية شريفة عالية
بعبير عنها باللائكة تفيض الأنوار على الارواح البشرية ولاجلها تسمى أربابا ويكون الله عز وجل الارباب
كذلك ويكون لها مراتب في نورانياتها متفاوتة فبالحرى أن يكون مثالها من عالم الشهادة الشمس
والقمر والكواكب وسالك الطريق ينتهي الى ما درجته درجة الكوكب فينفضح له اشراق نوره ويتضح
له من جماله وعلو درجته ما يبادر فيقول هذا ربى ثم اذا انفضح له ما فوقه عمارت بترتبة القمر رأى أول الاول
في مغرب الهوى بالاضافة الى ما فوقه فقال لأحب الآفلين وكذلك يترقى حتى ينتهي الى ما مثله الشمس فيراه
أكبر وأعلى فيراه قابلا للمثال بنوع مناسبة له معه والمناسبة مع ذي النقص نقص وأقول أيضا فانه يقول
وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض ومعنى الذي الذي اشارة مبهمه لانه مناسبة لها اذ لو قال قائل ما مثال
مفهوم الذي لم يتصور أن يجاب عنه فالمنزعة عن كل مناسبة هو الله الحق (وسالك هذا الطريق قد يفترى
الوقوف على بعض هذه الحب) فيظن انه قد وصل (وقد يغتر بالحجاب الأول وأول الحب بين الله وبين العبد
هو نفسه فانه أيضا أمر رباني) أي هو من عالم الامر (وهو نور من أنوار الله أعنى سر القلب) أي باطنه
(الذي تتجلى فيه حقيقة الحق كله) فكيد من الضمير المجرور (حتى انه) أي القلب (ليتسع لجله العالم
ويحيط به) احاطة كلية (وتجلى فيه صورة الكل) ولذا يعبر عنه بالعالم الأكبر (وعند ذلك يشرق نوره
اشراقا عظيما اذ يظهر فيه الوجود كله على ما هو عليه وهو في أول الامر محبوب بمسكاة هي كالسائر له) عن
مشاهدة ما دراهم ذلك (فاذا تجلى نوره وانكشف جمال القلب بعد اشراق نور الله عليه وربما التفت صاحب
القلب الى القلب فيرى من جماله الفائق ما يدهشه) ويستغرق الهم به وينظر الى كمال ذاته وقد تزبن بما
تلا في نفسه من حلية الحق (وربما يسبق لسانه في هذه الدهشة) والاستغراق بالجلال والجمال فيظن انه
هو (فيقول أنا الحق) كما وقع لابي منصور والحلاج ويعبر عن هذه الحالة بالاتحاد على سبيل التجوز والتوسع
لانه هو حقيقة ما هو هذه منزلة قدم (فان لم يتضح له ما وراء ذلك اغتربه ووقف عليه وهلك وكان قد اغتر
بكوكب صغير من أنوار الحضرة الالهية ولم يصل بعد الى القمر فضلا عن الشمس فهو مغرور وهذا انحلال
الالتباس) فن ليس له قدم راسخ في المعقولات لم يتبره أحد هما عن الآخر (اذ المتجلى يلتبس بالمتجلى فيه
كما يلتبس لون ما يترأى) من صورة متلوثة انطاعت (في المرآة بما لا فيظن انه لون المسرة) وان تلك
الصورة صورة المرآة وهي ماثلة في ذاتها لا لون لها وشأنها قبول الصور والالوان على وجه يتخيل الى
الناظرين الى شاهر الامور ان ذلك هو صورة المرآة فكذلك القلب خال عن الصور في نفسه وعن الهيات
وانما هيئاته قبول ما في الهيات والصور والحقائق فيأخذ به يكون كالمحجبه به تجوز الا أنه كالمحجبه
تحقيقا (وكما يلتبس مافي الزجاج بالزجاج) فن لا يعرف الزجاج والخمر اذا رأى زجاجة فيها خمر لم يدرك تباينهما
فتارة يقول لا خمر وتارة يقول لا زجاجة (كما قيل)

(رق الزجاج ورفق الخمر * فتشابه افشا كل الامر)

فكأنما خسر ولا قدح * وكأنما قدح ولا خسر وبهذه العين نظر النصارى الى المسيح فرأوا اشراق نور الله قد تلا في فيه فغلطوا فيه كمن رأى كوكبا في امرأة أو ماني ماء فيظن أن الكوكب في المرأة أو في الماء فيمديه اليه لئلا يأخذه وهو مغرور وأنواع الغرور في طريق السلوك الى الله تعالى لا تحصى في مجلدات ولا تستقصى الا بعد شرح جميع علوم المكاشفة وذلك مما لا رخصة في ذكره ولعل القدر الذي ذكرناه أيضا كان الاولى تركه اذا سالك لهذا الطريق لا يحتاج الى أن يسمعه من غيره والذي لم يسلكه لا ينتفع (١٨٥) بسماعه بل ربما يستضر به اذ يورثه ذلك دهشة من حيث

ذلك دهشة من حيث يسمع ما لا يفهم ولكن فيه فائدة وهو اخراجه من الغرور الذي هو فيه بل ربما يصدق بان الامر أعظم مما يظن ويمما يتخيله بذهنه المختصر وخياله القاصر وجدله المزخرف ويصدق أيضا بما يحكى له من المكاشفات التي أخبر عنها أولياء الله ومن عظم غروره ربما أصرم كذبا بما يسمعه الا أن كما يكذب بما يسمعه من قبل * (الصف الرابع) أبواب الاموال والمغترون منهم فرق (فرقة منهم) يحرسون على بناء المساجد والمدارس والرباطات والقناطر وما يظهر للناس كافة ويكتبون أساميهم بالآجر عليها ليتخذوا كرمهم ويبقى بعد الموت أنفهم قد استحقوا بذلك وهم يظنون أنهم قد استحقوا المغفرة بذلك وقد اغتر وافيه من وجهين أحدهما أنهم يبنونهم من أموال اكتسبوها من الظلم والرشا والجهات المحظورة فهم قد تعرضوا لسخط الله في كسبها وتعرضوا لسخطه في انفاقها في هذه المواضع فكان الواجب عليهم الامتناع عن كسبها فاذا قد عصوا الله بكسبها كان الواجب عليهم التوبة والرجوع الى الله تعالى وردّها الى ملاكها (الاصول) اما باعياها واما برديها عند العجز كما هو شرط التوبة (فان عجزوا عن الملاك) بهلاك أو فقد (فكان الواجب ردها على الورثة) لان انتقال الحق اليهم (فان لم يبق لاحظا لوم وارث) بان لم يعرف (فالواجب صرفها الى أهم المصالح وربما يكون الإهم التفرقة على المساكين من أهل بلدهم ولا يفعلون ذلك خيفة من أن يظهر ذلك للناس فيبنون الابنية بالآجر) والنجارة (وغرضهم من بنائها الرياء وجلب الثناء) من الناس (وحوصهم على بقائها البقاء اسمهم المكتوب بها البقاء

(فكأنما خسر ولا قدح * وكأنما قدح ولا خسر) وبهذه العين نظر النصارى الى المسيح عليه السلام فرأوا اشراق نور الله قد تلا في فيه فقالوا بالتحاد اللاهوت بالناسوت (فغلطوا فيه) غلطا فاحشا وقول من قال أنا الحق اما أن يكون معناه ما ذكرنا من التجويز والتوسع واما أن يكون قد غلط كما غلط النصارى وهو (كمن يرى كوكبا في امرأة أو في ماء فيظن أن الكوكب في المرأة أو في الماء فيمديه اليه) البعد (ليأخذه وهو مغرور) واعلم ان العبد في مجاوزته هذه الحجب سالك لا واصل وانما الوصول أن تنكشف له جلية الحق وبصيرة مستغرقة فان نظر الى معرفته فلا يعرف الا الله وان نظر الى همه فلا هم له سواه فيكون كله مشغولا بلكا مشاهدة ومما لا يلتفت في كل ذلك الى نفسه (أنواع الغرور في طريق السلوك الى الله لا تحصى في مجلدات ولا تستقصى الا بعد شرح جميع علوم المكاشفة وذلك مما لا رخصة في ذكره ولعل القدر الذي ذكرناه) آنفا (كان الاولى تركه) وكمنه (اذا سالك لهذا الطريق لا يحتاج الى أن يسمعه من غيره والذي لم يسلكه لا ينتفع بسماعه بل ربما يستضر به اذ يورثه ذلك وحشة) (من حيث) انه (يسمع ما لا يفهم) معناه (ولكن فيه فائدة وهو اخراجه من الغرور الذي هو فيه اذ ربما يصدق بان الامر أعظم مما يظن) بعقله الناقص (ومما يتخيله بذهنه المختصر وخياله القاصر وجدله المزخرف) بالادلة الوهمية (ويصدق أيضا بما يحكى له من المكاشفات التي أخبر عنها أولياء الله) من صالحى عباده (ومن عظم غروره وربما أصرم كذبا بما يسمعه الا أن كما يكذب بما يسمعه من قبل)

* (الصف الرابع) أبواب الاموال * وملا كهها) والمغترون منهم فرق ففرقة منهم يحرسون على بناء المساجد والمدارس والزوايا والتكايا (والرباطات) للصوفية (والقناطر) والجسور في الطرق العامة المملوكة (وما يظهر للناس كافة) كالسبل والحنان ومكاتب الاطفال والقبب على قبور الاولياء المشهورين (ويكتبون أساميهم بالآجر عليها) وتارة على الرخام حفرامع ذكر تاريخ عمارتها وتارة يكتبون ما صرف عليها من الاموال (ليتخذوا كرمهم) ويدوم (ويبقى بعد الموت أنفهم وهم يظنون أنهم قد استحقوا) بذلك (المغفرة) والعفو من الله تعالى (بذلك) الصنيع (وقد اغتر وافيه من وجهين أحدهما أنهم يبنونهم من أموال اكتسبوها من الظلم والنهب والرشا) جمع الرشوة (والجهات المحظورة) شرعا (فهم قد تعرضوا لسخط الله في كسبها) فان الجهات التي اكتسبها منها قد كرمها الله (وتعرضوا لسخطه في انفاقها) في هذه

انفاقها وكان الواجب عليهم الامتناع من كسبها فاذا قد عصوا الله بكسبها فالواجب عليهم التوبة والرجوع الى الله تعالى وردّها الى ملاكها اما باعياها واما برديها عند العجز فان لم يبق لاحظا لوم وارث فالواجب صرفها الى أهم المصالح وربما يكون الإهم التفرقة على المساكين وهم لا يفعلون ذلك خيفة من أن يظهر ذلك للناس فيبنون الابنية بالآجر وغرضهم من بنائها الرياء وجلب الثناء وحوصهم على بقائها البقاء اسمهم المكتوب فيها البقاء

الخير هو الوجه الثاني انهم يظنون بانفسهم الاخلاص وقصد الخير في الاتفاق على الابنية ولو كلف واحد منهم أن ينفق ديناراً ولا يكتب اسمه على الوضع الذي أنفق عليه لشق عليه ذلك ولم تسمح به نفسه والله مطلع عليه كتب اسمه أول يكتب فلولانه يريد وجه الناس لا وجه الله لما افترق الى ذلك (وفرقة أخرى) ربما كتبت المال من الحلال وأنفقت على المساجد وهي أيضاً مقرونة من وجهين أحدهما الرياء وطلب الثناء فانه ربما يكون في جواره أو ببلده فقرا مصرف المال اليهم أهم وأفضل وأولى من الصرف الى بناء المساجد وينتهي وانما يخفف عليهم الصرف الى المساجد يظهر ذلك بين (٤٨٦) الناس والثاني انه يصرف الى زخرفة المسجد وترينه بالنقوش التي هي منهن عنها وشاغلة

قلوب المسلمين ومختطفة أبصارهم والمقصود من الصلاة الخشوع وحضور القلب وذلك يفسد قلوب المصلين ويحبط ثوابهم بذلك وبال ذلك كله يرجع اليه وهو مع ذلك يغتر به ويرى أنه من الخيرات وبعد ذلك وسيلة الى الله تعالى وهو مع ذلك قد تعرض لسخط الله تعالى وهو يظن أنه مطيع له ويمتثل لأمره وقد شوش قلوب عباد الله بما زخرفه من المسجد ورعاشوقهم به الى زخارف الدنيا فيشتبهون مثل ذلك في بيوتهم ويشغلون بطلبه وبال ذلك كله في رقبته (للتواضع) والمسكنة والخشوع (وحضور القلب مع الله قال) أبو يحيى (مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى (أني رجلا ن مسجد افوق أحد هما على الباب وقال مثلي لا يدخل) وفي نسخة يدخل (بيت الله) على سبيل الإنكار على نفسه (فكتب على المكان عند الله صديقا) أخرجه أبو نعيم في الحلية (فهذا ينبغي أن تعظم المساجد) لا بالزخرفة (وهو أن يرى تلويث المسجد بدخوله فيه بنفسه جناية على المسجد لان يرى تلويث المسجد بالحرام أو زخرف الدنيا مع الله وقال الحواريون للمسيح عليه السلام انظر الى هذا المسجد ما أحسنه فقال آمي آمي بحق أقول لكم لا يترك الله من هذا المسجد حجرا فاقمنا على حجر الأهل كه بذنوب أهله ان الله لا يعا بالذهب والفضة ولا بهذه الحجارة التي تعجبكم شيئا وان أحب الاشياء الى الله القلوب الصالحة بما يعمر الله الارض وبها يخرب اذا كانت على غير ذلك وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زخرفت مساجدكم) أي بالنقوش (وحلتم مصاحفكم) أي بالذهب والفضة (فالدمار عليكم) أي الهلاك قال العراقي رواه ابن المبارك في الزهد وأبو بكر بن أبي داود في كتاب المصاحف موقوفا على أبي الدرداء اه قلت ورواه الحكيم في النوادر من حديث أبي الدرداء مرفوعا (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد أن يبني مسجد المدينة أتاه جبريل عليه السلام فقال له ابنه سبعة أذرع طولاً في السماء لا تزخرفه ولا تنقشه) قال العراقي لم أجده هكذا وفي

الخير الوجه الثاني انهم يظنون بانفسهم الاخلاص وقصد الخير في الاتفاق على الابنية ولو كلف واحد منهم أن ينفق ديناراً ولا يكتب اسمه على الوضع الذي أنفق عليه لشق عليه ذلك ولم تسمح به نفسه والله مطلع عليه كتب اسمه أول يكتب فلولانه يريد وجه الناس لا وجه الله لما افترق الى ذلك (وفرقة أخرى) ربما كتبت المال من الحلال وأنفقت على المساجد وهي أيضاً مقرونة من وجهين أحدهما الرياء وطلب الثناء فانه ربما يكون في جواره أو ببلده فقرا مصرف المال اليهم أهم وأفضل وأولى من الصرف الى بناء المساجد وينتهي وانما يخفف عليهم الصرف الى المساجد يظهر ذلك بين (٤٨٦) الناس والثاني انه يصرف الى زخرفة المسجد وترينه بالنقوش التي هي منهن عنها وشاغلة قلوب المسلمين ومختطفة أبصارهم والمقصود من الصلاة الخشوع وحضور القلب وذلك يفسد قلوب المصلين ويحبط ثوابهم بذلك وبال ذلك كله يرجع اليه وهو مع ذلك يغتر به ويرى أنه من الخيرات وبعد ذلك وسيلة الى الله تعالى وهو مع ذلك قد تعرض لسخط الله تعالى وهو يظن أنه مطيع له ويمتثل لأمره وقد شوش قلوب عباد الله بما زخرفه من المسجد ورعاشوقهم به الى زخارف الدنيا فيشتبهون مثل ذلك في بيوتهم ويشغلون بطلبه وبال ذلك كله في رقبته (للتواضع) والمسكنة والخشوع (وحضور القلب مع الله قال) أبو يحيى (مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى (أني رجلا ن مسجد افوق أحد هما على الباب وقال مثلي لا يدخل) وفي نسخة يدخل (بيت الله) على سبيل الإنكار على نفسه (فكتب على المكان عند الله صديقا) أخرجه أبو نعيم في الحلية (فهذا ينبغي أن تعظم المساجد) لا بالزخرفة (وهو أن يرى تلويث المسجد بدخوله فيه بنفسه جناية على المسجد لان يرى تلويث المسجد بالحرام أو زخرف الدنيا مع الله وقال الحواريون للمسيح عليه السلام انظر الى هذا المسجد ما أحسنه فقال آمي آمي بحق أقول لكم لا يترك الله من هذا المسجد حجرا فاقمنا على حجر الأهل كه بذنوب أهله ان الله لا يعا بالذهب والفضة ولا بهذه الحجارة التي تعجبكم شيئا وان أحب الاشياء الى الله القلوب الصالحة بما يعمر الله الارض وبها يخرب اذا كانت على غير ذلك وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زخرفت مساجدكم) أي بالنقوش (وحلتم مصاحفكم) أي بالذهب والفضة (فالدمار عليكم) أي الهلاك قال العراقي رواه ابن المبارك في الزهد وأبو بكر بن أبي داود في كتاب المصاحف موقوفا على أبي الدرداء اه قلت ورواه الحكيم في النوادر من حديث أبي الدرداء مرفوعا (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد أن يبني مسجد المدينة أتاه جبريل عليه السلام فقال له ابنه سبعة أذرع طولاً في السماء لا تزخرفه ولا تنقشه) قال العراقي لم أجده هكذا وفي

لأن يرى تلويث المسجد بالحرام أو زخرف الدنيا مع الله تعالى وقال الحواريون للمسيح عليه السلام انظر الى هذا المسجد ما أحسنه فقال آمي آمي بحق أقول لكم لا يترك الله من هذا المسجد حجرا فاقمنا على حجر الأهل كه بذنوب أهله ان الله لا يعا بالذهب والفضة ولا بهذه الحجارة التي تعجبكم شيئا وان أحب الاشياء الى الله تعالى القلوب الصالحة بما يعمر الله الارض وبها يخرب اذا كانت على غير ذلك وقال أبو الدرداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زخرفت مساجدكم وحلتم مصاحفكم فالدمار عليكم وقال الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد أن يبني مسجد المدينة أتاه جبريل عليه السلام فقال له ابنه سبعة أذرع طولاً في السماء لا تزخرفه ولا تنقشه

فغروهم هذا من حيث انه رأى المنكر معروفًا واتكل عليه (وفرقة أخرى) ينفقون الاموال في الصدقات على الفقراء والمساكين ويطلبون به المغانل الجامعة ومن الفقراء من عادته الشكر والافشاء للمعروف ويكرهون التصديق في السر ويرون اخفاء الفقير لما يأخذهم منهم جنابة عليهم وكنزناور بما يحرمون على انفاق المال في الخلق فيجمعون مرة بعد أخرى ورجعون (٤٨٧) محرومين ملبوسين يهوى باحدهم في آخر الزمان يكثر الحاج بلا سبب يهون عليهم السفر ويسقط لهم في الرزق ويرجعون

بغيره بين الرمال والقفار
وجاره ماسور الى جنبه
لا يواسي مو قال أبو نصر التمار
ان رجلا جاء يودع بشر بن
الحريث وقال قد عزمت على
الخرج فامرني بشئ فقال له
كم أعددت للنفقة فقال
ألفي درهم قال بشر فأي
شئ تبني بحجك تزهدا
أواشتياقا الى البيت أو
ابتغاء مرضاة الله قال ابتغاء
مرضاة الله تعالى وأنت في
متزك وتنفق ألفي درهم
وتكون على يقين من مرضاة
الله تعالى أنفعل ذلك قال
نعم قال اذهب فاعطها عشرة
أنفس مديون يقضى دينه
وفقير يرم شعثه ومعيلى يقضى
عيله ومربي ينمي يفرحه
وان قوى قلبه تعطيها واحدا
فانفعل فان ادخلك السرور
على قلب المسلم واغاثته
الله فان وكشف الضر
واغاثه الضعيف أفضل من
مائة حجة بعد حجة الاسلام
قم فخرجها كما أمرناك
والاقل لنا ما في قلبك فقال
يا أبا نصر سفرى أقوى في
قاي فتبسم بشر رحمه الله
تعالى وأقبل عليه وقال له

قصر الامل لابن أبي الدنيا ابنوه كعريش موسى وليس فيه حجب جبريل اه قلت وروى البيهقي من
مرسل سالم بن عطية عرش كعريش موسى ورواه الدارقطني في الافراد والديلي وابن التمار من حديث
أبي الدرداء عريش كعريش موسى غلام وخشبيات والامراء عجل من ذلك قال الدارقطني غريب (فغروهم
هذا من حيث انه رأى المنكر معروفًا واتكل عليه) واطمأن به (وفرقة أخرى ينفقون المال في
الصدقات وعلى الفقراء والمساكين ويطلبون به المغانل الجامعة) للناس لاجل أن يظهر لهم اتفاده
(و) يختارون (من الفقراء من عادته الشكر) والثناء (والافشاء للمعروف) بين الناس (ويكرهون
التصدق في السر ويرون اخفاء الفقير لما يأخذهم منهم جنابة عليهم وكفرنا) لنعمتهم (ور بما يحرمون على
انفاق المال في الخلق فيجمعون مرة بعد أخرى ورجعون محرومين) أى عن الآخر (مسلوبين) عن الثواب (يهوى
بأحدهم في آخر الزمان يكثر الحاج بلا سبب يهون عليهم السفر) أى لما يتهودونه (ويسقط لهم في الرزق) أى
يكثر دخلهم بالتجارا وغيرها (ويرجعون محرومين) أى عن الآخر (مسلوبين) عن الثواب (يهوى
بأحدهم بغيره بين القفار والرمال وجار ماسور) أى مربوط (الى جنبه لا يواسيه) ولا يسأل عنه (وروى أبو
نصر التمار) عبد الملك بن عبد العزيز القشيري النسائي ثقة عابد مات سنة ثمان وعشرين وهو ابن احدى
وتسعين سنه وروى له مسلم والنسائي (ان رجلا جاء يودع) أبا نصر (بشر بن الحريث) الحافى رحمه الله تعالى
(وقال قد عزمت على الخرج فامرني بشئ فقال له) بشر (كم أعددت للنفقة) أى هيات لها فقال ألفي
درهم فقال بشر فأي شئ تبني بحجك تزهدا (أواشتياقا الى البيت) المكرم (أوابتغاء مرضاة
الله قال ابتغاء مرضاة الله) قال بشر (فان أصبت مرضاة الله تعالى وأنت في متزك وتنفق ألفي درهم وتكون
على يقين من مرضاة الله أنفعل ذلك قال نعم قال اذهب فاعطها عشرة أنفس مدين يقضى دينه وفقير يرم
شعثه) أى يصلح حاله الذى غيره (ومعيل) أى صاحب عيال (يقضى عائلته ومربي ينمي يفرحه وان قوى
قابلك تعطيها واحدا) من هؤلاء (فانفعل فان ادخلك السرور على قلب المسلم واغاثته الله فان وكشف
الضر) عن المضرور (واغاثه الضعيف أفضل من مائة حجة بعد حجة الاسلام قم فخرجها كما أمرناك والا
فقل لنا ما في قلبك فقال) الرجل (يا أبا نصر) هى كنية بشر (سفرى أقوى في قلبى فتبسم بشر رحمه الله
وأقبل عليه فقال له المال اذا جمع من وسخ التجارات والشبهات اقتضت النفس أن تقضى به وطرا) من
أوطارها (فاظهرت الاعمال الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل الاعمال المتقنين) نفسه صاحب
القوت (وفرقة أخرى من أرباب الاموال اشتغلوا بها يحفظون الاموال ويمسكونها بحكم الجمل) والشح
(ثم يشتغلون بالعبادات البدنية التى لا يحتاج فيها الى نفقة كصيام النهار وقيام الليل وختم القرآن) وغير
ذلك (وهم مغرورون لان الجمل المهلك قد استولى على بواطنهم فهو يحتاج الى قفعه باخراج المال فقد
اشتغل بفضائل هو مستغن عنها) فغروهم هؤلاء في ترك الاهم الانفع (ومثاله مثال من دخل في ثوبه حبة
وقد أشرف على الهلاك وهو مشغول بطبخ السكجيين ليسكن به الصفراء ومن قتلته الحية متى يحتاج الى
السكجيين ولذلك قيل لبشر) الحافى رحمه الله تعالى (ان فلانا الغنى كثير الصوم والصلاة فقال المسكين

المال اذا جمع من وسخ التجارات والشبهات اقتضت النفس أن تقضى به وطرا فاطهرت الاعمال الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل
الاعمال المتقنين (وفرقة أخرى) من أرباب الاموال اشتغلوا بها يحفظون الاموال ويمسكونها بحكم الجمل ثم يشتغلون بالعبادات البدنية التى
لا يحتاج فيها الى نفقة كصيام النهار وقيام الليل وختم القرآن وهم مغرورون لان الجمل المهلك قد استولى على بواطنهم فهو يحتاج الى قفعه
باخراج المال فقد اشتغل بطلب فضائل هو مستغن عنها ومثاله مثال من دخل في ثوبه حبة وقد أشرف على الهلاك وهو مشغول بطبخ
السكجيين ليسكن به الصفراء ومن قتلته الحية متى يحتاج الى السكجيين ولذلك قيل لبشر ان فلانا الغنى كثير الصوم والصلاة فقال المسكين

ترك حاله ودخل في حال غيره وانما حال هذا الطعام للجياع والانفاق على المساكين فهذا أفضل له من تجويعه نفسه ومن صلاته لنفسه مع جمعه للدينيا ومنعه الفقراء (وفرقة أخرى) غلبهم البخل فلا تسع نفوسهم بالاباء الزكاة فقط ثم انهم بخرجون من المال الخبيث الردي الذي يرغبون عنه و يطلبون من الفقراء من يخدمهم ويتردد في حاجاتهم أو من يحتاجون اليه في المستقبل للاستخار في خدمة أو من لهم فيه على الجمل غرض أو يسألون ذلك الى من يعينه واحد من الاكابر من يستظهر بحشمه لينال بذلك عنده منزلة فيقوم بحاجاته وكل ذلك مفسدات للنية ومحبطات للعمل وصاحبه مغرور ويظن أنه مطيع لله تعالى وهو فاجر اذ طلب بعبادة عوضا من غيره فهذا أو مثاله من غرور أصحاب الاموال أيضا لا يحصى (٤٨٨) وانما ذكرنا هذا القدر للتنبيه على أجناس الغرور (وفرقة أخرى) من عوام الخلق

وأر باب الاموال والفقراء اغتروا بحضور مجالس الذكر واعتقدوا أن ذلك يغنيهم ويكفيهم واتخذوا ذلك عادة و يظنون أن لهم على مجرد سماع الوعظ دون العمل ودون الاتعاظ أجرا وهم مغرورون لان فضل مجلس الذكر لكونه مرغبا في الخير فان لم يهيج الرغبة فلا خير فيه والرغبة محمودة لانها تبعث على العمل فان ضعفت عن العمل على العمل فلا خير فيها وما يراد لغيره فاذا قصر عن الاداء الى الغير فلا قيمة له وربما يغتر بما يسمع من الواعظ عن فضل حضور المجلس وفضل البكاء وربما تدخله رقة كركة النساء فيسكن ولا عزم وربما يسمع كلاما مخوفا فلا يزيد على أن يصفق بيديه ويقول يا سلام سلم أو نعوذ بالله أو سبحان الله أو يظن أنه قد أتى بالخير كله وهو مغرور وانما مثاله مثال المريض الذي

ترك حاله ودخل في حال غيره وانما حال هذا الطعام للجياع والانفاق على المساكين فهذا أفضل له من تجويعه نفسه ومن صلاته لنفسه مع جمعه للدينيا ومنعه الفقراء (وفرقة أخرى) غلبهم البخل فلا تسع نفوسهم بالاباء الزكاة فقط ثم انهم بخرجون من المال الخبيث الردي الذي يرغبون عنه (وهو القديم أو الممسوح سكتة أو المكسور جانبية أو الناقص وزنه أو عياره) و يطلبون من الفقراء من يخدمهم (ومن يتردد في حاجاتهم) لتعفي من بعيد أو قريب (أو من يحتاجون اليه في المستقبل للاستخار في خدمة) معينة (أو من لهم فيه على الجمل غرض أو يسألون ذلك الى من يعينه واحد من الاكابر من يستظهر بحشمه) أي يستقوى بها (لينال بذلك عنده منزلة فيقوم له بحاجاته وكل ذلك مفسدات للنية ومحبطات للعمل وصاحبه مغرور) هو مع ذلك (يظن أنه مطيع لله تعالى وهو فاجر اذ طلب بعبادة الله عوضا من غيره فهذا أو مثاله من غرور أرباب الاموال أيضا لا يحصى وانما ذكرنا هذا القدر للتنبيه على أجناس الغرور) لبقاس عليه ما لم يذكره (وفرقة أخرى من عوام الخلق وأر باب الاموال والفقراء اغتروا بحضور مجالس الذكر) والاعتباط بها (واعقدوا أن ذلك يغنيهم ويكفيهم واتخذوا ذلك عادة) لا يفارقونها (ويظنون ان لهم على مجرد سماع الوعظ) والذكر (دون العمل ودون الاتعاظ أجرا) من الله تعالى (وهو مغرورون لان فضل مجلس الذكر لكونه مرغبا في الخير فان لم يهيج الرغبة) فيه (فلا خير فيه والرغبة محمودة لانها تبعث على العمل فان ضعفت عن العمل على العمل فلا خير فيها وما يراد لغيره فاذا قصر عن الاداء الى ذلك الغير فلا قيمة له وربما يغتر بما يسمع من الواعظ عن فضل حضور المجلس وفضل البكاء وربما تدخله رقة كركة النساء فيسكن ولا عزم وربما يسمع كلاما مخوفا فلا يزيد على أن يصفق بيديه ويقول يا سلام سلم أو نعوذ بالله أو سبحان الله أو يظن أنه قد أتى بالخير كله وهو مغرور وانما مثاله مثال المريض الذي يحضر مجالس الأطباء فيسمع ما يجري أو الجائع الذي يحضر عنده من يصف له الاطعمة اللذيذة الشهية ثم ينصرف (معلوم ان ذلك لا يغني عنه من مرضه وجوعه شيئا فكذلك سماع وصف الطاعات دون العمل بها لا يغني من الله شيئا وكل وعظ لم يغير منك صفة تغييرا غير أفعالك حتى تقبل على الله اقبالا قويا أو ضعيفا وتعرض عن الدنيا) قلبا وقالبا (فذلك الوعظ زيادة حجة عليك فاذا رأيت وسيلة لك كنت مغرورا فان قلت فماذا كرت من مداخل الغرور أم لا يتخلص منه أحد ولا يمكن الاحتراز منه وهذا هو واجب اليأس) من ادراكه (اذ لا يقوى أحد من البشر على الحذر من خفائيا هذه الآفات فأقول الانسان اذا فترت همته أي ضعفت (في شيء) أظهر اليأس منه واستعظم الامر) أي عده عظيما (واستوعر الطريق) أي استصعبه (واذا صحت منه الهوى اهتدى الى الحيل واستنبط بدقيق النظر خفائيا الطريق

في يحضر مجالس الأطباء فيسمع ما يجري أو الجائع الذي يحضر عنده من يصف له الاطعمة اللذيذة الشهية ثم ينصرف وذلك لا يغني عنه من مرضه وجوعه شيئا فكذلك سماع وصف الطاعات دون العمل بها لا يغني من الله شيئا فكل وعظ لم يغير منك صفة تغييرا غير أفعالك حتى تقبل على الله تعالى اقبالا قويا أو ضعيفا وتعرض عن الدنيا فذلك الوعظ زيادة حجة عليك فاذا رأيت وسيلة لك كنت مغرورا فان قلت فماذا كرت من مداخل الغرور أم لا يتخلص منه أحد ولا يمكن الاحتراز منه وهذا هو واجب اليأس اذ لا يقوى أحد من البشر على الحذر من خفائيا هذه الآفات فأقول الانسان اذا فترت همته في شيء أظهر اليأس منه واستعظم الامر واستوعر الطريق واذا صحت منه الهوى اهتدى الى الحيل واستنبط بدقيق النظر خفائيا الطريق

في الوصول الى الغرض حتى ان الانسان اذا اراد أن يستنزل الطير المحلق في جوف السماء مع بعده منه استنزله واذا اراد أن يخرج الحوت من أعماق البحار استخرج جمودا اراد أن يستخرج الذهب أو الفضة من تحت الجبال استخرجه واذا اراد أن يقتنص الوحوش المطلقة في البراري والصحاري اقتنصها واذا اراد أن يستخرج السباع والقبيلة وعظيم الحيوانات استخرجها واذا اراد أن يأخذ الحيات والأفاعي ويبيع بها أخذها واستخرج الدرياق من أجوافها واذا اراد أن يتخذ الديباج الملون المنقش من ورق التوت اتخذها واذا اراد أن يعرف مقدار الكواكب وطولها وعرضها استخرج بدقيق الهندسة ذلك وهو مستقر على الأرض وكل ذلك (٤٨٩) باستنباط الحيل وأعداد الآلات

فستخرج الفرس للركوب والكلب للصيد وسخر البازي لاقتناص الطيور وهباً الشبكة لاصطياد السمك الى غير ذلك من دقائق حيل الآدمي كل ذلك لان همه أمر دنياه وذلك معين له على دنياه فلو أهمه أمر آخره فليس عليه الا شغل واحد وهو تقويم قلبه فبجز عن تقويم قلبه وتخاذل وقال هذا محال ومن الذي يقدر عليه وليس ذلك بمحال ولو أصبح وهمه هذا الهيم الواحد بل هو كما يقال * لو صح منك الهوى أرشدت للحيل * فهذا شئ لم يعجز عنه عنه السلف الصالحين ومن اتبعهم باحسان فلا يعجز عنه أيضاً من صدقت ارادته وقويت همته بل لا يحتاج الى عشر تعب الخلق في استنباط حيل الدنيا ونظم أسبأهم فان قلت قد قربت الامر فيه مع انك أكثر في ذكر مدخل الغرور في

في الوصول الى الغرض حتى ان الانسان اذا اراد أن يستنزل الطير المحلق (في جوف السماء مع بعده منه استنزله) بحيلة منه (واذا اراد أن يخرج الحوت من أعماق البحار استخرجه) بحيلة منه (واذا اراد أن يستخرج الذهب أو الفضة من تحت الجبال استخرجه) بحيلة منه (واذا اراد أن يقتنص الوحوش المطلقة في البراري والصحاري اقتنصها) بحيلة منه (واذا اراد أن يستخرج السباع والقبيلة وعظيم الحيوانات استخرها) بحيلة منه (واذا اراد أن يأخذ الأفاعي والحيات ويبيع بها أخذها واستخرج الترياق من أجوافها) كل ذلك بحيلة منه (واذا اراد أن يتخذ الديباج الملون المنقش من ورق التوت) (اتخذ) فان دود القز انما يربي في تربيته صناعات دقيقة (واذا اراد أن يعرف مقدار الكواكب وطولها وعرضها) وكيف سيرها وقطعها الفلك (استخرج بدقيق الهندسة ذلك وهو مستقر على الأرض) لم يتحرك (وكل ذلك باستنباط الحيل) اللطيفة (وأعداد الآلات) المتنوعة الموصلة الى ذلك (فستخرج الفرس للركوب) بالارتياض (والكلب للصيد) والحراسة (وسخر البازي لاقتناص الطيور وهباً الشبكة لاصطياد السمك الى غير ذلك من دقائق حيل الآدمي كل ذلك لان همه أمر دنياه وذلك معين له على دنياه فلو أهمه أمر آخره فليس عليه الا شغل واحد وهو تقويم قلبه فقط وهو تسويته وتخليفه عن الخواطر الرديئة حتى يكون مهبطاً لنوار الله تعالى (فبجز عن تقويم قلبه وتخاذل وقال هذا محال ومن الذي يقدر عليه) جهل امه وعنادا (وليس ذلك بمحال لو أصبح وهمه هذا الهيم الواحد بل هو كما يقال * لو صح منك الهوى أرشدت للحيل *) أي فني استقام القلب تنبه لمدخل الغرور فلا يبقى منه شئ الا وقد وفق لقمة (فهذا شئ لم يعجز عنه السلف الصالحون) من الصحابة الكرام (ومن اتبعهم باحسان) وسلك على سوي نهجهم (فلا يعجز عنه أيضاً من صدقت ارادته) في سلوك طريق الحق (وقويت همته) بعد ان أجمعت (بل لا يحتاج الى عشر) معشار (تعب الخلق في استنباط حيل الدنيا ونظم أسبأهم) وتلفيق أجزائها (فان قلت قد قربت الامر فيه بعد ان أكثر في ذكر مدخل الغرور) وأقامها (فيم) وفي نسخة فني (ينجو العبد من الغرور فاعلم انه ينجو) منه (بثلاثة أمور بالعقل والعلم والمعرفة فهذه ثلاثة أمور لا بد منها اما العقل فاعني به الفطرة الغريزية) التي فطر عليها الانسان (والنور الاصيل الذي به يدرك الانسان حقائق الاشياء) على ما هي عليها (فالطنة والكيس فطرة والحق والبلادة فطرة والبلادة لا يقدر على التحفظ من الغرور وفصلاء العقل وذكاء الفهم لا بد منه في أصل الفطرة فهذا ان لم يفطر عليه الانسان) من الاصل (فاكتسبه غير ممكن) امكانا عايداً (نعم اذا حصل أصله أمكن تقويته بالممارسة) والمزاولة (فأساس السعادات كلها العقل والحكاسة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبارك الله الذي قسم العقل بين عباده أشنانا ان الرجلين ليستوي علمهما وبرهما وصومهما وصلاتهم ما لهما من يتفاوتان في العقل كالذرة)

(٦٢ - (تحاف السادة المتقين) - ثامن) ينجو العبد من الغرور فاعلم انه ينجو منه بثلاثة أمور بالعقل والعلم والمعرفة فهذه ثلاثة أمور لا بد منها اما العقل فاعني به الفطرة الغريزية والنور الاصيل الذي به يدرك الانسان حقائق الاشياء فالطنة والكيس فطرة والحق والبلادة فطرة والبلادة لا يقدر على التحفظ من الغرور وفصلاء العقل وذكاء الفهم لا بد منه في أصل الفطرة فهذا ان لم يفطر عليه الانسان فاكتسبه غير ممكن نعم اذا حصل أصله أمكن تقويته بالممارسة فأساس السعادات كلها العقل والحكاسة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبارك الله الذي قسم العقل بين عباده أشنانا ان الرجلين ليستوي علمهما وبرهما وصومهما وصلاتهم ما لهما من يتفاوتان في العقل كالذرة

في جنب أحد وما قسم الله خلقه خفا هو أفضل من العقل واليقين وعن أبي الدرداء أنه قيل يا رسول الله أريت الرجل يصوم النهار ويقوم الليل ويحج ويعمرو ويتصدق ويغزو في سبيل الله ويعود المريض ويشيع الجنائز ويعين الضعيف ولا يعلم منزلته عند الله يوم القيامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يجزي على قدر عقله وقال أنس أثنى على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا خيرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف عقله قالوا يا رسول الله (٤٩٠) نقول من عبادته وفضله وخلقته فقال كيف عقله فان الاحق يصيب بحمقه أعظم من

وهي تترامى في ضوء الشمس من الكوة (في جنب أحد) الجبل المشهور وما قسم الله خلقه خفا هو أفضل من العقل واليقين) قال العراقي رواه الحكيم الترمذي في نوادر الاصول من رواية طائوس مرسلا وفي أوله قصة واسناده ضعيف ورواه بخوة من حديث أبي جند وهو ضعيف أيضا اه قلت حديث أبي جند لفظه ان الرجل لينطلق الى المسجد فصلى وصلاته لا تعدل جناح بعوضة وان الرجل لباني المسجد فصلى وصلاته تعدل جبل أحد اذا كان أحسنهما عقلا قيل وكيف يكون أحسنهما عقلا قال أو رعهما عن محارم الله وأسرعهما على أسباب الخير وان كان دونه في العمل والتطوع (وعن أبي الدرداء) رضى الله عنه (انه قيل يا رسول الله أريت الرجل يصوم النهار ويقوم الليل ويحج ويغزو في سبيل الله ويعود المريض ويشيع الجنائز ويعين الضعيف ما يعلم منزلته عند الله تعالى يوم القيامة فقال صلى الله عليه وسلم انما يجزي على قدر عقله) قال العراقي رواه الخطيب في التارخ وفي رواية مالك من حديث ابن عمر وضعه ولم أره من حديث أبي الدرداء اه قلت وهو كذلك لكن لفظه ان الرجل يصوم ويصلي ويحج ويغزو فاذا كان يوم القيامة أعظم بقدر عقله هكذا رواه الخطيب في كتابه وأبو الشيخ في كتاب الثواب (وقال أنس) رضى الله عنه (أثنى على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا خيرا فقال صلى الله عليه وسلم كيف عقله قالوا يا رسول الله نقول من عبادته وفضله وخلقته فقال كيف عقله فان الاحق يصيب بحمقه أعظم من فجور الفاجر وانما يقرب الناس يوم القيامة على قدر عقولهم) رواه داود بن المهبر في كتاب العقل وهو ضعيف وقد تقدم في كتاب العلم (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بلغه عن رجل شدة عبادة سأل عن عقله فاذا قالوا احسن قال أرجوه وان قالوا غير ذلك قال لن يبلغ قالوا ذكركه شدة عبادة رجل فقال كيف عقله قالوا ليس بشئ قال لن يبلغ صاحبكم حيث تظنون) قال العراقي رواه الحكيم في النوادر وابن عدي ومن طريقه البيهقي في الشعب وضعه (فالذكاء ومحة غير رة العقل نعمة من الله تعالى) في أصل الفطرة (فان فاتت ببلاة وحاجة فلا تدارك لها الثاني المعرفة وأعني بالمعرفة أن يعرف أربعة أمور يعرف نفسه ويعرف ربه ويعرف الدنيا ويعرف الآخرة فيعرف نفسه بالعبودية والذل (و) يعرف نفسه أيضا (بكونه غريبا في هذا العالم) مسافرا منه الى دار الآخرة (وأجنيبا من هذه الشهوات البهيمية وانما الموافق له طبعها هو معرفة الله تعالى والنظر الى وجهه فقط ولا يتصور أن يعرف هذا ما لم يعرف نفسه وما (لم يعرف ربه فليستع على هذا بما ذكرناه في كتاب المحبة وفي كتاب شرح عجائب القلب وكتاب التفكير وكتاب الشكر اذ فيها اشارات) ورموز (الى وصف النفس والى وصف جلال الله تعالى) وعظمته (ويجعل به التنبيه على الجملة وكمال المعرفة وراعه فان هذان علوم المكاشفة ولم نطلب في هذا الكتاب الا في علوم المعاملة) واما علوم المكاشفة فاما تشسير اليها تنتف من العبارات على حسب اقتضاء المقام (وأما معرفة الدنيا والآخرة فيستعين عليهما بما ذكرناه في كتاب ذم الدنيا وكتاب ذم الموت ليتبين له ان النسبة للدنيا الى الآخرة فاذا عرف نفسه ور به وعرف الدنيا والآخرة نار من قلبه بمعرفة الله حب الدنيا بمعرفة الآخرة شدة الرغبة فيها بمعرفة الدنيا الرغبة عنها فيصير أهم أموره ما يوصله الى الله

فجور الفاجر وانما يقرب الناس يوم القيامة على قدر عقولهم وقال أبو الدرداء كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بلغه عن رجل شدة عبادة سأل عن عقله فاذا قالوا احسن قال أرجوه وان قالوا غير ذلك قال لن يبلغ ذكركه شدة عبادة رجل فقال كيف عقله قالوا ليس بشئ قال لم يبلغ صاحبكم حيث تظنون فالذكاء ومحة غير رة العقل نعمت من الله تعالى في أصل الفطرة فان فاتت ببلاة وحاجة فلا تدارك لها الثاني المعرفة وأعني بالمعرفة أن يعرف أربعة أمور يعرف نفسه ويعرف ربه ويعرف الدنيا ويعرف الآخرة فيعرف نفسه بالعبودية والذل (و) يعرف نفسه أيضا (بكونه غريبا في هذا العالم) مسافرا منه الى دار الآخرة (وأجنيبا من هذه الشهوات البهيمية وانما الموافق له طبعها هو معرفة الله تعالى والنظر الى وجهه فقط فلا يتصور أن يعرف هذا ما لم يعرف نفسه وما (لم يعرف ربه فليستع على هذا بما ذكرناه في كتاب المحبة وفي كتاب شرح عجائب القلب وكتاب التفكير وكتاب الشكر اذ فيها اشارات الى وصف النفس والى وصف جلال الله تعالى) وعظمته (ويجعل به التنبيه على الجملة وكمال المعرفة وراعه فان هذان علوم المكاشفة ولم نطلب في هذا الكتاب الا في علوم المعاملة) واما علوم المكاشفة فاما تشسير اليها تنتف من العبارات على حسب اقتضاء المقام (وأما معرفة الدنيا والآخرة فيستعين عليهما بما ذكرناه في كتاب ذم الدنيا وكتاب ذم الموت ليتبين له ان النسبة للدنيا الى الآخرة فاذا عرف نفسه ور به وعرف الدنيا والآخرة نار من قلبه بمعرفة الله حب الدنيا بمعرفة الآخرة شدة الرغبة فيها بمعرفة الدنيا الرغبة عنها فيصير أهم أموره ما يوصله الى الله

تعالى

القلب وكتاب التفكير وكتاب الشكر اذ فيها اشارات الى وصف النفس والى وصف جلال الله ويحصل به التنبيه على

الجملة وكمال المعرفة فان هذان علوم المكاشفة ولم نطلب في هذا الكتاب الا في علوم المعاملة وأما معرفة الدنيا والآخرة فيستعين عليهما بما ذكرناه في كتاب ذم الدنيا وكتاب ذم الموت ليتبين له أن النسبة للدنيا الى الآخرة فاذا عرف نفسه ور به وعرف الدنيا والآخرة نار من قلبه بمعرفة الله حب الدنيا بمعرفة الآخرة شدة الرغبة فيها بمعرفة الدنيا الرغبة عنها فيصير أهم أموره ما يوصله الى الله

تعالى وينفذه في الآخرة وإذا غلبت هذه الإرادة على قلبه صحت نيته في الأمور كلها فان أكل مثلاً واشتغل بقضاء الحاجة كان قصده منه الاستعانة على سلوك طريق الآخرة وصحت نيته وان دفع عنه كل غرور ومنشؤه تجاذب الأغراض والتزوع إلى الدنيا والجاه والمال فان ذلك هو المفسد للنية ومادامت الدنيا أحب إليه من الآخرة وهو نفسه أحب إليه من رضا الله تعالى فلا يمكنه الخلاص من الغرور فإذا غلب حب الله على قلبه بمعرفته بالله وبنفسه الصادرة عن كمال عقله فيحتاج إلى المعنى الثالث وهو العلم أعني المعرفة بكيفية سلوك الطريق إلى الله والعلم بما يقربه من الله وما يبعده عنه والعلم بالطريق وعقبانه وغوائله وجميع ذلك قد أودعنا كتب أحياء علوم الدين فيعرف من ربح العبادات شروطها فبراعها وآفاتهما فبنتها ومن ربح العادات أسرار المعاش (٤٩١) وما هو مضطر إليه فيأخذه بأدب

تعالى وينفعه في الآخرة فاذا غلبت هذه الإرادة على قلبه صحت نيته في الأمور كلها فان أكل مثلاً أو
اشغل بقضاء الحاجة كان قصده منها الاستعانة على سلوك طريق الآخرة وصحت نيته وان دفع عنه كل
غير ورمشوه تجاذب الاغراض والتزوع الى الدنيا والجاه والمال) والتطلع اليها (فان ذلك هو المفسد للنية
ومادامت الدنيا أحب اليه من الآخرة وهوى نفسه أحب اليه من رضا الله فلا يمكنه الخلاص من
الغرور) أصلاً (فاذا غلب حب الله على قلبه بمعرفته بالله وبنفسه الصادرة عن كمال عقله فاحتاج الى
المعنى الثالث وهو العلم أعني العلم بمعرفته كيفية سلوك الطريق الى الله تعالى والعلم بما يقربه من الله وبما
يبعده عنه والعلم بأن الطريق وعقبانه وغوائله وجميع ذلك قد أودعناه كتب احياء علوم الدين
فيعلم من ربيع العبادات شروطها وفروعها وآفانها فيمتثلها ومن ربيع العبادات أسرار المعاش وما هو
مضطر اليه فيأخذ بأدب الشرع وما هو مستغن عنه فيعرض عنه) ويتركه (ومن ربيع المهلكات يعلم
جميع العقبات المانعة في طريق الله) وهي الصفات التي كالعقبات (فان المانع من الله) هي (الصفات
المذمومة في الخلق) وهي التي تصد عن الله (فيعلم المذموم) منها (ويعرف طريق علاجها ويعرف من
ربيع النجيات الصفات المحمودة التي لا بدوان فوضع خلفاً عن) الصفات (المذمومة بعد محوها) وإزالة
أثرها (فاذا أحاط بجميع ذلك أمكنه الخلد من الانواع التي أشرنا اليها من الغرور وأصل ذلك كله أن
يغلب حب الله على القلب ويسبقها حب الدنيا منه حتى تقوى به الإرادة وتصح به النية ولا يحصل ذلك الا
بالمعرفة التي ذكرناها فان قلت فاذا فعل جميع ذلك فما الذي يخاف عليه فأقول بخاف عليه أن يخدعه
الشیطان ويدعوه الى نصع الخلق) بالوعظ والتذكير (ونشر العلم) بالافادة والتدريس (ودعوة
الناس الى ما عرفه من دين الله فان المرید المخلص اذا فرغ من تهذيب نفسه وأخلاقه وراقب القلب
بالاذكار السرية (حتى صفاه من جميع المكدرات واستوى على الصراط المستقيم) الذي لا عوج فيه
ولا ميل الى إحدى الافراط والنقریط (وصغرته الدنيا) مع ضخامتها (في عينه فتركها) لحقارها
(وانقطع طمعه عن الخلق فلم يلتفت اليهم ولم يبق له الا هم واحد وهو الله تعالى والتلذذ بكرمه ومناجاته
والشوق الى لقائه وقد عجز الشيطان عن اغوائه) واضلاله (اذ يأتبه من جهة الدنيا وشهوات النفس
فلا يطيعه) اذ هو قد تركها واستحترها (ويأتبه من جهة الدين ويدعوه الى الرحمة على خلق الله والشفقة
عليهم وعلى دينهم بالنصح لهم والدعاء الى الله فينظر العبد) حينئذ (برحمته) وعاطفته (على العبد
فيراهم حيارى في أمرهم سكارى في دينهم صمماً) اذ انهم (عمياء) عيونهم (قد استولى عليهم المرض
وهم لا يشعرون وفقدوا الطبيب وأشرفوا على العطب) أى الهلاك (فغلب على قلبه الرحمة لهم وقد
كان عنده حقيقة المعرفة بما يهدبهم ويبين لهم ضلالهم ويرشدهم الى سعادتهم وهو يقدر على ذكرها

من غير تعب ومؤنة ولزوم غرامة فكان مثله كمثل رجل كان به داء عظيم لا يطاق ألمه وكان لذلك يسهر ليله ويقلق نهاره لا يأكل ولا يشرب ولا يتحرك ولا يتصرف لشدة ضريان الألم فوجد له دواء عفو واصفوا من غير عن ولا تعب ولا مرارة في تناوله فاستعمله فبرئ وصح فطالب نومه بالليل بعد طول سهره وهذا بالنهار بعد شدة القلق وطاب عيشه بعد نهاية الكدر وأصاب لذة العافية بعد طول السقام ثم نظر الى عدد كثير من المسلمين واذا بهم تلك العلة بعينها وقد طال سهرهم واشتد قلقهم وارتفع الى السماء أنينهم فتذكر أن دواءهم هو الذي يعرفه ويقدر على شفائهم بأسهل ما يكون وفي أرجح زمان فأخذته (٤٩٢) الرحمة والرأفة ولم يجد فسحة من نفسه في التراخي عن الاشتغال بعلاجهم فكذلك العبد المخلص

بعد أن اهتدى الى الطريق وشفي من أمراض القلوب شاهد الخلق وقد مرضت قلوبهم وأعزل دأؤهم وقرب هلاكهم واشفاؤهم وسهل عليه دأؤهم فانبعث من ذات نفسه عزم جازم في الاشتغال بنصحتهم وحرصه الشيطان على ذلك رجاء أن يجد مجالا للفتنة فلما اشتغل بذلك وجد الشيطان مجالا للفتنة فدعاه الى الرياسة دعاء خفيا أخفى من ديبب النمل لا يشعر به المرء فلم يزل ذلك الديبب في قلبه حتى دعاه الى التصنع والتزين للخلق بتحسين اللفاظ والتزينة والديبب في الزى والهيآت فقبل الناس اليه يعظمونه ويجلونه ويوقرونه توقيرا يزيد على توقير الملوك اذ رأوه شافيا لا دوائهم بمحض الشفقة والرحمة من غير طمع فصار أحب اليهم من آبائهم وأمهاتهم وأقاربهم فآثروه بآبائهم وأموالهم وصاروا له خولا (أي أتباعا) كالخدم والعبيد والاجراء (تقدموه وقدموه في المحافل) أي المجالس الحافلة (وحكموه على الملوك والسلاطين فعند ذلك انتشر الطبع وارتاحت النفس وذقت لذة بالهامن لذة لا توصف) وأصابت من الدنيا شهوة يستحق معها كل شهوة وكان من قبل (قد ترك الدنيا) ولذاتها (فوقع في أعظم لذاتها وعند ذلك وجد الشيطان غرضه) ومكنه (وامتدت الى قلبه يده فهو يستعمله في كل ما يحفظ عليه تلك المذمة) وبصونها (وأما انتشار الطبع وركون النفس الى الدنيا) وفي نسخة الى الشيطان (انه لو أخطأ) مثلا في القاعة (فرد عليه بين يدي الخلق غضب) على الراد (فاذا أنكر على نفسه ما وجدته من الغضب بادر الشيطان فقبل اليه ان ذلك غضب الله تعالى) لانه اذا لم يحسن اعتقاد المرء في انقطعه واعن طريق الله فوقع بهذا التخيل (في الغرور) ان اطمانت نفسه اليه (فرجيا) اذا تمكن منه (أخرجه ذلك الى الوقعة فيمن رده عليه) في المجلس (فوقع في الغيبة المحظورة) شرعا (بعد تركه للحلال المتسع ووقع) أيضا (في الكبر الذي هو تمرد عن قبول الحق والشكر عليه بعد ان كان يحذر من طوارق الخطرات) ان تطرق قلبه

من غير تعب ومؤنة ولزوم غرامة) وثقل (وكان مثله كرجل كان به داء عظيم لا يطاق ألمه وقد كان لذلك يسهر ليله ويقلق نهاره لا يأكل ولا يشرب ولا يتحرك ولا يتصرف لشدة ضريان الألم فوجد له دواء عفو واصفوا) بسهولة (من غير تعب) ولا مشقة (ولا عن) يدفع في عوضه (ولا مرارة في تناوله فاستعمله فبرئ) في الحال (وصح) من مرضه (فطالب نومه بالليل بعد طول سهره وهذا) أي سكن (بالنهار بعد شدة القلق) والازعاج (وطاب عيشه بعد نهاية الكدر وأصاب لذة العافية بعد طول السقام ثم نظر الى عدد كثير من المسلمين واذا بهم تلك العلة بعينها وقد طال) لذلك (سهرهم واشتد قلقهم وارتفع الى السماء أنينهم فتذكر أن دواءهم هو الذي يعرفه ويقدر على شفائهم بأسهل ما يكون وفي أذى زمان) أي أسرع (فأخذته الرحمة والرأفة) وفي نسخة الرأفة (ولم يجد فسحة من نفسه في التراخي عن الاشتغال بعلاجهم) الى معالجتهم (فكذلك العبد المخلص بعد ان اهتدى الى الطريق وشفي من أمراض القلوب شاهد الخلق وقد مرضت قلوبهم وأعزل دأؤهم) أي صعب حتى أيس من ذوائه (وقرب هلاكهم واشفاؤهم وسهل عليه دأؤهم فانبعث من ذات نفسه عزم جازم في الاشتغال بنصحتهم) ووعظهم (وحرصه الشيطان على ذلك) بتحسينه اياه (رجاء أن يجد مجالا للفتنة) أي سبيلا لا يقاهاها (فكأما اشتغل بذلك وجد الشيطان مجالا للفتنة فدعاه الى الرياسة دعاء خفيا أخفى من ديبب النمل) على الخفرة الصماء (لا يشعر به المرء) لحفاؤه (فلم يزل ذلك الديبب في قلبه حتى دعاه الى التصنع والتزين للخلق) وذلك (بتحسين اللفاظ) في وعظه (والتزينة) المحببة (والحركات) الموزونة (والتصنع في الزى والهيآت فقبل الناس اليه يعظمونه ويجلونه ويوقرونه توقيرا يزيد على توقير الملوك اذ رأوه شافيا لا دوائهم) أي أمراضهم (بمحض الشفقة والرحمة من غير طمع) في عوض (فصار أحب اليهم من آبائهم وأمهاتهم وأقاربهم) فآثروه بآبائهم وأموالهم (وصاروا له خولا) أي أتباعا (كالخدم والعبيد) والاجراء (تقدموه وقدموه في المحافل) أي المجالس الحافلة (وحكموه على الملوك والسلاطين فعند ذلك انتشر الطبع وارتاحت النفس وذقت لذة بالهامن لذة لا توصف) وأصابت من الدنيا شهوة يستحق معها كل شهوة وكان من قبل (قد ترك الدنيا) ولذاتها (فوقع في أعظم لذاتها وعند ذلك وجد الشيطان غرضه) ومكنه (وامتدت الى قلبه يده فهو يستعمله في كل ما يحفظ عليه تلك المذمة) وبصونها (وأما انتشار الطبع وركون النفس الى الدنيا) وفي نسخة الى الشيطان (انه لو أخطأ) مثلا في القاعة (فرد عليه بين يدي الخلق غضب) على الراد (فاذا أنكر على نفسه ما وجدته من الغضب بادر الشيطان فقبل اليه ان ذلك غضب الله تعالى) لانه اذا لم يحسن اعتقاد المرء في انقطعه واعن طريق الله فوقع بهذا التخيل (في الغرور) ان اطمانت نفسه اليه (فرجيا) اذا تمكن منه (أخرجه ذلك الى الوقعة فيمن رده عليه) في المجلس (فوقع في الغيبة المحظورة) شرعا (بعد تركه للحلال المتسع ووقع) أيضا (في الكبر الذي هو تمرد عن قبول الحق والشكر عليه بعد ان كان يحذر من طوارق الخطرات) ان تطرق قلبه

والسلاطين فعند ذلك انتشر الطبع وارتاحت النفس وذقت لذة بالهامن لذة أصابت من الدنيا شهوة يستحق معها كل شهوة فكان وكذلك قد ترك الدنيا فوقع في أعظم لذاتها فعند ذلك وجد الشيطان فرصة وامتدت الى قلبه يده فهو يستعمله في كل ما يحفظ عليه تلك المذمة وأما انتشار الطبع وركون النفس الى الشيطان انه لو أخطأ فرد عليه بين يدي الخلق غضب فاذا أنكر على نفسه ما وجدته من الغضب بادر الشيطان فقبل اليه ان ذلك غضب الله لانه اذا لم يحسن اعتقاد المرء في انقطعه واعن طريق الله فوقع في الغرور فرجيا أخرجه ذلك الى الوقعة فيمن رده عليه فوقع في الغيبة المحظورة بعد تركه للحلال المتسع ووقع في الكبر الذي هو تمرد عن قبول الحق والشكر عليه بعد ان كان يحذر من طوارق الخطرات

وكذلك اذا سبقه الضحك أو فتر عن بعض الاوراد جزعت النفس أن يطلع عليه فيسقط قبوله فاتبع ذلك بالاستغفار وتنفس الصعداء وبما زاد في الاعمال والاوراد لاجل ذلك والشيطان يخيل اليه انك انما تفعل ذلك كيلا يفتر رأيهم عن طريق الله فيتركون الطريق بتركم وانما ذلك خدعة وغرور بل هو خزع من النفس خيفة قوت الرياسة ولذلك لا تجزع نفسك من اطلاع الناس على مثل ذلك من أقرانه بل ربما يجب ذلك ويستشربه ولو ظهر من أقرانه من مالت القلوب الى قبوله وزاد أثر كلامه في القبول على كلامه شق ذلك عليه ولولا أن النفس قد استبشرت واستلذت الرياسة لكان يغتم ذلك اذ مثاله أن يرى الرجل جماعة من اخوانه قد وقعوا (٤٩٣) في بئر وتعلّى رأس البئر بحجر كبير

فحجزوا عن الرقي من البئر بسببه فرق قلبه لآخوانه فجاء ليرفع الحجر من رأس البئر فشق عليه فجاءه من أعانه على ذلك حتى تيسر عليه أو كفاه ذلك ونجاه بنفسه فيعظم بذلك فرحه لاحتجالة اذ غرضه خلاص اخوانه من البئر فان كان غرض الناصح خلاص اخوانه المسلمين من النار فاذا ظهر من أعانه أو كفاه ذلك لم يثقل عليه رأيت لو اهدوا جميعهم من أنفسهم أو كان ينبغي أن لا يثقل عليه ذلك ان كان غرضه هدايتهم فاذا اهدوا بغيره فلم يثقل عليه وهو لا يشعر (فنعوذ بالله من زيف القلوب بعد الهدى ومن اعوجاج النفس بعد الاستواء) فان قلت فتى يصح له أن يشغل بنصح الناس فاقول اذالم يكن له قصد اهدايتهم لله تعالى وكان يود لو وجد من يعينه عليه أو لو اهدوا بانفسهم) من غير مرشد (وانقطع بالسكية طمعه عن ثنائهم وعن أموالهم فاستوى عنده جدهم وذمهم فلم يبال بذهمهم اذا كان الله يحمدهم) ويحبه (ولم يفرح بحمدهم اذالم يفترن به حمد الله تعالى وينظر اليهم كما ينظر الى السادات والى البهائم اما الى السادات فمن حيث انه لا يتكبر عليهم) ولا يرى لنفسه فضلا عليهم بل (يرى كاهم خيرا منه لجهله بالخاتمة وأما الى البهائم فمن حيث انقطاع طمعه عن طاب المنزلة في قلوبهم فانه لا يبالى كيف تراه البهائم فلا يترين لها ولا يصنع) في لبسه وهيبته (بل راعى الماشية انما غرضه رعاية الماشية ودفع الذئب عنها دون نظر الماشية اليه فإلم رسائر الناس كالماشية التي لا يلتفت الى نظرها ولا يبالى بها الا بسلم من الاشتغال باصلاحهم نعم وربما يصلحهم ولكن يفسد نفسه باصلاحهم فيكون كالسراج الذي يضيء لغيره ويحترق في نفسه) وقد روى الطبراني من حديث أبي برزة الاسلمي مثل الذي يعلم الناس الخير وينسى نفسه مثل الفتيلة تضيء للناس وتحرق نفسها وقد تقدم في كتاب العلم (فان قلت فلوترك الوعظ الا عند نيل هذه الدرجة خلت الدنيا عن الوعظ وخربت القلوب) لان عمارتها بسماع النصح والتبصع بالوصف

(وكذلك اذا سبقه الضحك) في المجلس (أو فتر عن بعض الاوراد) الذي كان يظفه على نفسه (جزعت النفس ان يطلعوا عليه فيسقط قبوله) عندهم (فاتبع ذلك باستغفار وتنفس الصعداء) كانه يتحسر على ما فاته أو صدر منه (وربما زاد في الاعمال والاوراد لاجلهم) ليربهم جده واجتهاده (والشيطان يخيل اليه انك انما تفعل ذلك كيلا يفتر رأيهم عن طريق الله فيتركون الطريق بتركم وانما ذلك خدعة وغرور بل هو خزع من النفس خيفة قوت الرياسة) والاشمة (ولذلك لا تجزع نفسك من اطلاع الناس على مثل ذلك من أقرانه) ونظرائه (بل ربما يجب ذلك ويستشربه ولو ظهر من أقرانه من مالت القلوب الى قبوله وزاد أثر كلامه في القبول على كلامه شق ذلك عليه ولولا ان النفس قد استبشرت واستلذت الرياسة لكان يغتم ذلك اذ مثاله ان يرى الرجل جماعة من اخوانه قد وقعوا في بئر وغطى رأس البئر بحجر كبير فججزوا عن الرقي) أى الصعود (من البئر بسببه فرق قلبه لآخوانه فجاء ليرفع الحجر من رأس البئر فشق عليه) فجاءه من أعانه على ذلك حتى تيسر عليه (أو كفاه ذلك ونجاه بنفسه) من غير مساعدة أحد (فيهظم بذلك فرحه لاحتجالة اذ غرضه خلاص اخوانه من البئر فان كان غرض الناصح الذي خلاص اخوانه المسلمين من النار فاذا اظهر من أعانه أو كفاه ذلك لم يثقل عليه) باطننا وظاهرا (أرأيت لو اهدوا جميعهم من أنفسهم أو كان ينبغي أن لا يثقل عليه ذلك ان كان غرضه هدايتهم فاذا اهدوا بغيره فلم يثقل عليه وهو لا يشعر) (جمع كبار القلوب وفواحش الجوارح) وسؤله وأمل له (وأهلكه) وهو لا يشعر (فنعوذ بالله من زيف القلوب بعد الهدى ومن اعوجاج النفس بعد الاستواء) أى الاستقامة (فان قلت فتى يصح له أن يشغل بنصح الناس فاقول اذالم يكن له قصد اهدايتهم لله تعالى وكان يود لو وجد من يعينه عليه أو لو اهدوا بانفسهم) من غير مرشد (وانقطع بالسكية طمعه عن ثنائهم وعن أموالهم فاستوى عنده جدهم وذمهم فلم يبال بذهمهم اذا كان الله يحمدهم) ويحبه (ولم يفرح بحمدهم اذالم يفترن به حمد الله تعالى وينظر اليهم كما ينظر الى السادات والى البهائم اما الى السادات فمن حيث انه لا يتكبر عليهم) ولا يرى لنفسه فضلا عليهم بل (يرى كاهم خيرا منه لجهله بالخاتمة وأما الى البهائم فمن حيث انقطاع طمعه عن طاب المنزلة في قلوبهم فانه لا يبالى كيف تراه البهائم فلا يترين لها ولا يصنع) في لبسه وهيبته (بل راعى الماشية انما غرضه رعاية الماشية ودفع الذئب عنها دون نظر الماشية اليه فإلم رسائر الناس كالماشية التي لا يلتفت الى نظرها ولا يبالى بها الا بسلم من الاشتغال باصلاحهم نعم وربما يصلحهم ولكن يفسد نفسه باصلاحهم فيكون كالسراج الذي يضيء لغيره ويحترق في نفسه) وقد روى الطبراني من حديث أبي برزة الاسلمي مثل الذي يعلم الناس الخير وينسى نفسه مثل الفتيلة تضيء للناس وتحرق نفسها وقد تقدم في كتاب العلم (فان قلت فلوترك الوعظ الا عند نيل هذه الدرجة خلت الدنيا عن الوعظ وخربت القلوب) لان عمارتها بسماع النصح والتبصع بالوصف

لو وجد من يعينه أو لو اهدوا بانفسهم وانقطع بالسكية طمعه عن ثنائهم وعن أموالهم فاستوى عنده جدهم وذمهم فلم يبال بذهمهم اذا كان الله يحمدهم ولم يفرح بحمدهم اذالم يفترن به حمد الله تعالى وينظر اليهم كما ينظر الى السادات والى البهائم اما الى السادات فمن حيث انه لا يتكبر عليهم ويرى كاهم خيرا منه لجهله بالخاتمة وأما الى البهائم فمن حيث انقطاع طمعه عن طلب المنزلة في قلوبهم فانه لا يبالى كيف تراه البهائم فلا يترين لها ولا يصنع بل راعى الماشية انما غرضه رعاية الماشية ودفع الذئب عنها دون نظر الماشية اليه فإلم رسائر الناس كالماشية التي لا يلتفت الى نظرها ولا يبالى بها الا بسلم من الاشتغال باصلاحهم نعم وربما يصلحهم ولكن يفسد نفسه باصلاحهم فيكون كالسراج يضيء لغيره ويحترق في نفسه فان قلت فلوترك الوعظ الا عند نيل هذه الدرجة خلت الدنيا عن الوعظ وخربت القلوب

اقول قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حب الدنيا رأس كل خطيئة ولو لم يحب الناس الدنيا لكانت العالم وبطلت المعاش وهلكت القلوب والابدان جميعا الا انه صلى الله عليه وسلم علم ان حب الدنيا يهلك وان ذكر كونه مهلكا لا ينزع الحب من قلوب الا كثرين لا الاقلين الذين لا تخرب الدنيا بتركهم - فلم يترك النصع وذ كرماني حب الدنيا من الخطر ولم يترك ذ كرمه خوفا من ان يترك ثقة بالشهوات المهلكة التي سلطها الله على عباده ليسوقهم بها الى جهنم تص - يدى بالقوله تعالى ولكن حق القول منى لا ملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين فكذلك لا تزال السنة الوعاظ مطلقة لحب (٤٩٤) الرياسة ولا يدعونها بقول من يقول ان الوعظ لحب الرياسة حرام كالايدع الخلق الشرب والزنا

المذكور نادر الوجود (فاقول قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حب الدنيا رأس كل خطيئة) رواه الديلمي في الفردوس من حديث علي وتبعه ولده ولم يذكره سند اورواه البيهقي في الحادي والسبعين من الشعب من مرسل الحسن البصري واسناده حسن و يروى من قول عيسى عليه السلام كافي الحلية ومن قول مالك بن دينار كما عند ابن أبي الدنيا ومن قول سعد بن مسعود القيسي كما عند ابن يونس في تاريخ مصر ومن قول جندب الجلي كما جزم به ابن تيمية وقد تقدم كل ذلك في كتاب ذم الدنيا (ولم يحب الناس الدنيا لهلك العالم وبطلت المعاش) واضمعت الاسباب (وهلكت القلوب والابدان جميعا الا انه صلى الله عليه وسلم علم ان حب الدنيا يهلك وان ذكر كونه مهلكا لا ينزع الحب من قلوب الا كثرين لا الاقلين الذين لا تخرب الدنيا بتركهم) لها (فلم يترك النصع وذ كرماني حب الدنيا من الخطر) العظيم (ولم يترك ذ كرمه خوفا من ان يترك ثقة بالشهوات المهلكة التي سلطها الله تعالى على عباده ليسوقهم بها الى جهنم تصديقا لقوله ولكن حق القول منى لا ملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين) أي ممن ركن الى الشهوات ووثق بها ولم يرفع رأسه الى اتباع ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم (فكذلك لا تزال السنة الوعاظ مطلقة لحب الرياسة) والجاه (ولا يدعونها) أي لا يتركونها (بقول من يقول ان الوعظ لحب الرياسة حرام كالايدع الخلق الشرب والزنا والسرقة والربا والظلم وسائر المعاصي بقول الله وقول رسوله) صلى الله عليه وسلم (ان ذلك حرام فانظر لنفسك وكن فارغ القلب من حديث الناس) غير ملتفت اليهم (فان الله يصلح خلقا كثيرا بافساد شخص واحد وشخص واحد) كما قال الله تعالى (ولو لدفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض و) كجاء في الخبر (ان الله ليؤيدها الدين باقوام لا خلاق لهم) وقد تقدم الكلام عليه (فانما يخشى ان يفسد طريق الاتعاط) أي قبول الوعظ (فاما ان تخرس السنة الوعاظ ووراءهم باعث الرياسة فلا يكون ذلك أبدا فان قلت فان علم المريد هذه المكيدة من الشيطان فاشتغل بنفسه وترك النصع أو نصع وراعى شرط الصدق والاخلاص فيه فما الذي يخاف عليه وما الذي يبق بين يديه من الاخطار) أي الامور الخطرة (وحبائل الاغترار) وشبهكاته (فاعلم انه يبق عليه أعظمه وهوان الشيطان يقول له قد أعجزتني) وغلبت على (وأقلت منى بذ كائنك وكال عقاك) وقوة يقينك (وقد قدرت على جلة من الاولياء والكبراء) فامكنت منهم (وما قدرت عليك فما أصبرك) أي أقوالك صبرا (وما أعظم عند الله قدرك ومحلك اذ قوالك على قهرى ومكنتك من التفتن) والتنبه (لجميع مداخل غرورى فيصنى اليه) باذن قلبه (ويصدقته) فيما زخرفه (ويجيب بنفسه في فرلوه من الغرور كله فيكون اعجابا بنفسه غاية الغرور وهو المهلك الا كبره فالحجب أعظم من كل ذنب) كما تقدم بيانه في شرح كتاب ذم الحب ولذلك قال الشيطان يا ابن آدم اذا طمنت أنك بعملك تخلصت منى فيجھلك قد وقعت في حبالى أخرجه أنونعيم في الحلية (فان قلت فلو لم يجب بنفسه اذ علم ان ذلك من الله تعالى لامنه وان مثله لا يقوى على دفع الشيطان الاتوفيق لله) حسن (معونته ومن حيث ضعف نفسه وعجز عن أقل القليل فاذا قدر على مثل هذا الامر العظيم

والسرقة والرياء والظلم وسائر المعاصي بقول الله تعالى ورسوله ان ذلك حرام فانظر لنفسك وكن فارغ القلب من حديث الناس فان الله تعالى يصلح خلقا كثيرا بافساد شخص واحد وأشخاص ولو لدفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض وان الله يؤيدها هذا الدين باقوام لا خلاق لهم - فاما يخشى ان تنسد طريق الاتعاط فاما ان تخرس السنة الوعاظ ووراءهم باعث الرياسة وحب الدنيا فلا يكون ذلك أبدا فان قلت فان علم المريد هذه المكيدة من الشيطان فاشتغل بنفسه وترك النصع أو نصع وراعى شرط الصدق والاخلاص فيه فما الذي يخاف عليه وما الذي يبق بين يديه من الاخطار وحبائل الاغترار فاعلم انه يبق عليه أعظمه وهو أن الشيطان يقول له قد أعجزتني وأقلت منى بذ كائنك وكال عقاك وقد

قدرت على جلة من الاولياء والكبراء وما قدرت عليك فما أصبرك وما أعظم عند الله قدرك ومحلك اذ قوالك على قهرى ومكنتك من التفتن لجميع مداخل غرورى فيصنى اليه ويصدقته ويحجب بنفسه في فراره من الغرور كله فيكون اعجابا بنفسه غاية الغرور وهو المهلك الا كبره فالحجب أعظم من كل ذنب ولذلك قال الشيطان يا ابن آدم اذا طمنت أنك بعملك تخلصت منى فيجھلك قد وقعت في حبالى فان قلت فلو لم يجب بنفسه اذ علم أن ذلك من الله تعالى لامنه وان مثله لا يقوى على دفع الشيطان الاتوفيق لله ومعونته ومن عرف ضعف نفسه وعجز عن أقل القليل فاذا قدر على مثل هذا الامر العظيم

وهو حسبي ونعم الوكيل ولا حول

وهو حسبي ونعم الوكيل ولا حول

في حرة الظلمات * قد قادتهم أزمة الجبن واستغلقت على أفئدتهم أقفال الدين فاراهم بواهر الآيات
وقارهم بأوضح النيران * وقادهم الى أبواب الجنات * صلى الله عليه وعلى آله الأئمة الهداة وصحبه
الاجلة الأئمة * صلاة تستنزل من سحابه غيوب الرحات * وتحل صاحبها من الرضوان أعلى
الدرجات * وسلم تسليماً كثيراً (أما بعد) فهذا شرح * (كتاب التوبة) * ولواحقها الفرار
والإنابة والاختبات * وهو أول الربع الرابع الموسوم بالمنجيات من كتاب الأحياء للإمام الهمام قدوة
الأنام حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي * سقى الله عهدده صوب الغفران المتوالى
قد ونقنى الله جلّت نعمائه وتقدست اسمائه الى فتح باب الارشاد * للسالكين في مسارح رياضه
ومنع عدة الاسعاد * للواردين بحسن ذوقهم على موارد حياضه * لم آل جهدا في سلوك شعبه * ورياضة
صعابه * وتحرر برأفائه ومعانيه * وتبين ما أشكل لمعانيه * متحطاهم بأبراز مافيه من جلائل الفوائد
ومجربا لهم على ما ألفوه من جبل العوائد * موضحا أدلة براهينه * مفصحا مقاصده من قضايا قوانينه
على وجه روضه أهل الارادة * ويقتطع من وقف نفسه على الاخلاص في العبادات * بأذلال في ذلك جهد
الاستطاعة * معترفا بقلة البضاعة * مستعين بالله في تيسير كل عسير مستوثقا بفيضه انه على كل شئ قدير
لا اله غيره ولا رب سواه ولا خير الاخيره قال رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) المستعان به في
أمر الدنيا والاخرى (الحمد لله الذي بعميده يستفتح كل كتاب) الكتاب في الاصل اسم للصحيفة مع
المكتوب فيه والحمد كثرة الحمد والاستفتاح الابتداء أى كل صحيفة مهيأة للمكتابة فيها فالكتاب
انما يتبدى فيها أول كل شئ بحمد الله تعالى وثنائه وتمجيد بما اثبت به على نفسه على لسان أنبيائه
ورسله (وبذكره بصدركل خطاب) الذي ذكر أعظم من الحمد والتصدير بالابتداء والخطاب القول الذي
ينهم المخاطب به شئاً أى مامن كلام يتخاوره المخاطبان الا ذكر الله يكون في صدره أى أوله وصدر
كل شئ أعلاه وصدر المجلس المرتفع منه وصدره تصدرا رفعه للصدر وتصدر ارتفع (وبحمده ينعم
أهل النعيم) أى النعمة الكثيرة والنعيم تناول مافيه نعمة وطيب عيش (في دار الثواب) أى الجنة يشير
بذلك الى قوله تعالى حكاية عن أهل الجنة وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور
(وباسمه يتسلى الاشقياء) وهم المنافقون المحجوبون بنور مزوج بالظلمة والتسلى تفعل من السلو قال
أبو زيد وهو طبيب نفس الاف على الفه (وان أرخى دونهم الحجاب) وهو كل ماستر المطلوب أو منع من
الوصول اليه وقيل للستر حجاب لمنعه للمشاهدة (وضرب بينهم وبين السعداء) وهم المؤمنون الموسعة
صدورهم لقبول نور الايمان (بسور) أى بحائط (له باب) يدخل فيه المؤمنون (باطنه) أى باطن السور
أو الباب (فيه الرحمة) لانه يلى الجنة (وظاهره من قبله العذاب) أى من جهته لانه يلى النار يشير بذلك
الى قوله تعالى يوم يقول المنافقون والمنافقات الذين آمنوا فطرونا نقبوس من نوركم أى انتظر وناقضهم
يسرح بهم الى الجنة كالبرق الخاطف أو انظروا البنا فانهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم
فيستضيئون بنورهم بين أيديهم قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا فتحصل المعارف الالهية والاخلاق
الفاضلة فانه يتولد منها وهو ثمرة بهم وتخيب من المؤمنين أو من الملائكة فصر ببيهم بسور الآية
(ونتوب اليه توبة من يوقن انه رب الارباب) أى سيد السادات ومالك الملوكة (ومسبب الاسباب) جمع
سبب وهو كل ما يتوصل به الى غيره وقد سببه اياها وسببه اذا أمكنه منهما (وترجوه رجاء من يعلم انه
المالك) المستغنى في ذاته وصفاته عن كل موجود ويحتاج اليه كل موجود (الرحيم) وهو مفيض الخير
على المحتاجين تماماً وعموماً (الغفور) أى تام الغفران وكامله حتى يبلغ اقصى درجات المغفرة (الثواب)
وهو الذى يرجع الى تيسر اسباب التوبة لعباده مرة بعد أخرى بما يظهر لهم من آياته ويسوق اليهم
من تنبيهاته ويطلعهم عليه من تخويراته وتحذيراته حتى اذا اطلعوا بتعريفه على غوائل الذنوب

* (كتاب التوبة وهو
الأول من ربيع المنجيات
من كتب احياء علوم الدين)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله الذى بعميده
يستفتح كل كتاب * وبذكره
يصدر كل خطاب * وبحمده
ينعم أهل النعيم فى دار
الثواب * وباسمه يتسلى
الاشقياء وان أرخى دونهم
الحجاب * وضرب بينهم وبين
السعداء بسور له باب باطنه
فيه الرحمة وظاهره من قبله
العذاب * ونتوب اليه توبة
من يوقن انه رب الارباب
ومسبب الاسباب * وترجوه
رجاء من يعلم انه الملك الرحيم
الغفور الثواب

نبيه محمد صلى الله عليه وسلم
وعلى آله وصحبه صلاة تنقذنا
من هول المطالع يوم العرض
والحساب * ونعهد لنا عند الله
زلفى وحسن ما تبأ أما
بعد فان التوبة عن الذنوب
بالرجوع الى سائر العيوب
علام الغيوب * مبدأ طريق
السالكين * ورأس مال
الفائزين وأول اقدام
المريدين * ومفتاح استقامة
المسائلين * ومطلع الاصطفاء
والاجتناب للمقربين
ولا يبننا آدم عليه الصلاة
والسلام وعلى سائر الانبياء
أجمعين * وما أجدر بالاولاد
الاقتداء بالاتباع والاحقاد
فلاغروا أن ذنب الآدمي
واجترمه * فهى ششنة
يعرفها من أخزم * ومن
أشبه أباه فاطلم * ولكن
الادب اذا جبر بعد ما كسر
وعمر بعد ان هدم * فليكن
الزوع اليه في كل طرفي
النفي والاثبات والوجود
والعدم * ولقد قرع آدم
سن الندم * وتندم على
ما سبق منه وتقدم * فن
اتخذة قدوة في الذنب دون
التوبة فقد زلت به القدم
بل التجرد لمحض الخير دأب
الملائكة المقربين * والتجرد
للسردون التسلافي سجيبة
الشیطاطين * والرجوع
الى الخير بعد الوقوع في
الشر ضرورة الاكمين
فالتجرد للخصم ملك مقرب
عند الملك الديان * والتجرد

استشعروا الخوف بتخويفه فرجعوا الى التوبة فرجع اليهم فضل الله تعالى بالقبول (ونخرج الخوف
برجائنا من لا يرتاب) أى لا يشك (انه مع كونه غافر الذنب وقابل التوب) مصدر كالتوبة وقيل
جمعها (شديد العقاب) أى مشدده او الشديد عقابه وتوسط الواو بين الاوّلين لافادة الجمع بين محو
الذنوب وقبول التوبة او تغاير الوصفين اذ ربما يتوهم الاتحاد أو تغاير موقع الفعلين لان الغفر هو السور وذلك
لمن لم يتب فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له (ونصلي) ونسلم (على) سيدنا ومولانا (محمد) على
(آله وصحبه) الاكرمين (الأئمة الانجاء) وسقط ذلك من بعض النسخ (صلاة تنقذنا) أى تخلصنا (من
هول) أى مخافة (المطلع) هو مفتعل اسم مفعول موضع الاطلاع من المكان المرتفع الى المنخفض وهو
المطلع من ذلك شبه ما يشرف عليه من امور الآخرة (يوم العرض) على الله (لحساب) بذلك (ونعهد لنا)
أى نهى وتبسط (عند الله زلفى) وهو اسم المصدر بمعنى القرية والمترلة (وحسن ما تبأ) أى مرجع
(أما بعد فان التوبة من الذنوب بالرجوع الى سائر العيوب وعلام الغيوب مبدأ طريق السالكين)
الى الله (ورأس مال الفائزين) بوصول الله (وأول اقدام المريدين) فى سلوك طريق الله (ومفتاح
استقامة المسائلين) فى زخارف الاشتباه بل هى اصل كل مقام وقوامه ومفتاح كل حال وهى اول المقامات
وهى بمثابة الارض للبناء فن لا أرض له لا بناء له ومن لا توبة له لا حال له ولا مقام (و) هى (مطلع
الاصطفاء والاجتناب للمقربين) فى حضرة الربوبية (ولا يبننا آدم) صلى الله عليه وعلى سائر الانبياء
والمرسلين (أجمعين وما أجدر) أى البقى (بالاولاد الاقتداء بالاتباء والاجداد فلاغرو) أى لا عجب (ان
أذنب الآدمي واجترمه) أى اكسب الاثم (فهى ششنة) بكسر الشينين المجعنتين وسكون النون
الاولى وفتح الثانية وهى الطبيعة والعادة (يعرفها من أخزم) ومن شابه أباه فاطلم أى ما تعدى وهذا
المثل لآدم أخزم رؤبة بن ربيعة بن جحول بن ثعلب بن عمرو الطائي الجد السادس لحاتم المشهور مات ابنه
أخزم وكان عاقلا يسه وترك بنين منهم مرة وعدى وعبد شمس فوثبوا واما على جدهم فى مكان واحد فادموه
فقال

ان بنى زملونى بالدم * من يلق آسافا الرجال يكلم

ومن يكن ذا دأبه يقدم * بششنة يعرفها من أخزم

أى أنهم أشبهوا آباهم فى الطبيعة والعادة هكذا ذكره ابن الكلبي وتبعه الجوهري ونقل أبو عبيدة
فيه نشئة بتقديم النونين على الشينين وهو من الامثال السائرة المشهورة أوسعت الكلام فيه فى
شرحى على القاموس فراجع (ولكن الاب اذا جبر بعد ما كسر وعمر بعد ان هرم) أى أعطى عمرا
ثانيا بعد ان ضعفت قواه (فليكن النزوع اليه) أى اتباعه (فى كلا طرفي النفي والاثبات والوجود
والعدم ولقد قرع آدم عليه السلام سن الندم) وهو أيضا من الامثال المشهورة يقال قرع فلان سنة اذا
أحرقه ندما وانشد أبو نصر النابغة الذبياني

ولوانى أظعنك فى أمور * قرعت ندامة من ذاك - سنى

وقال تأبطشرا لتقرعن على السن من ندم * اذا تذكرت يوما بعض أخلاقى

(وتندم على ما سبق منه) من المخالفة (وتقدم فن اتخذة قدوة فى الذنب دون التوبة فقد زلت به القدم)
أى اضطربت ولم تثبت (بل التجرد لمحض الخير دأب الملائكة المقربين والتجرد للسردون التسلافي) أى
التدارك (سجيبة الشياطين) أى طبيعتهم وانهم التى جبلوا عليها (والرجوع الى الخير بعد الوقوع
فى الشر ضرورة الاكمين فالتجرد للخير كحرب عند الملك الديان والتجرد للشر شيطان والتسلافي
للسردون بالرجوع الى الخير بالحقيقة انسان) فالوجودات منقسمة الى حية وميتة ودرجات الاحياء ثلاث
درجات درجة الملائكة ودرجة الانس والجن ودرجة البهائم فالملك درجته أعلى الدرجات لانه عبارة
عن موجود لا يؤثر القرب والبعد فى ادراكه بل لا يقتصر على ادراكه على ما يتصور فيه القرب

فقد ازدوج في طينة الانسان شائبتان * واصطبغ فيه سحيتان * وكل عبد مصحح نفسه اما الى الملك أو الى آدم أو الى الشيطان * فالتائب قد أقام البرهان * على صحة نسبه الى آدم بملزمة (٤٩٨) حد الانسان * والمصر على الطغيان * مسجل على نفسه بسبب الشيطان * فاما تصحيح

النسب بالتجرد لمحض الخير الى الملائكة فخارج عن حيز الامكان * فان الشر مجنون مع الخير في طينة آدم كما لا يخلصه الا احدى النارين نار الندم أو نار جهنم فالاحراق بالنار ضروري في تخليص جوهر الانسان من خبايا الشيطان واليك الآن اختصار اهون النارين والمبادرة الى أخف الشرين قبل أن يطوى بساط الاختيار * ويساق الى دار الاضطرار * اما الى الجنة واما الى النار * واذا كانت التوبة موقعها من الدين هذا الموقع وجب تقديمها في صدر ربيع المنجيات بشرح حقيقة تها وشروطها وسببها وعلاقتها بها والاتقان المانعة منها والادوية الميسرة لها ويتضح ذلك بذكر أربعة أركان (الركن الاول) في نفس التوبة وبيان حدها وحقيقتها وانها واجبة على الفور وعلى جميع الأشخاص وفي جميع الأحوال وانها اذا صحت كانت مقبولة (الركن الثاني) فيما عند التوبة وهو الذنوب وبيان انقسامها الى صغائر وكبائر وما يتعلق منها (بالعباد وما يتعلق منها) (بحق الله تعالى وبيان كيفية توزع الدرجات والدركات على الحسنات والسيئات وبيان الاسباب التي بها تعظم الصغائر * الركن الثالث في بيان شروط التوبة ودوامها وكيفية تدارك ماضي من المظالم وكيفية تكفير الذنوب وبيان أقسام التائبين في دوام التوبة * الركن الرابع في بيان السبب الباعث على التوبة وكيفية العلاج في حل

والبعدا القرب والبعد يتصور على الاجسام والاحسام أخمس أقسام الموجودات ثم هو مقدس عن الشهوة والغضب فليست أفعاله بمقتضى الشهوة والغضب بل داعية الى طلب القرب الى الله وأما الانسان (فقد أدرج في طينة الانسان شائبتان واصطبغ فيه سحيتان) فان درجته متوسطة بين الدرجتين فكأنه مركب من بهيمية وملكية والاعلى عليه في بداية أمره البهيمية اذ ليس له املاء عن الادراك الا الحواس التي يحتاج في الادراك بها الى طلب القرب من المحسوس بالسعي والحركة الى أن يشرق عليه بالآخرة نور العقل المتصرف في ملك السموات والارض من غير حاجة الى حركة بالبدن وطالب قرب مما سته مع المدرك له بل مدركه الامور المقدسة من قبول القرب والبعد بالمكان وكذلك المستولى عليه أولا شهوته وغضبه وبحسب مقتضاها انبعثت الى أن تظهر فيه الرغبة في طلب السكينة والنظر للعاقبة وعصيان مقتضى الشهوة والغضب (وكل عبد مصحح نفسه اما الى الملك أو الى آدم أو الى الشيطان فالتائب قد أقام البرهان على صحة نسبه الى آدم عليه السلام بملزمة حد الانسان) الذي هو الرجوع الى الخير بعد الوقوع في الشر (والمصر على الطغيان مسجل على نفسه بنسب الشيطان) أي قاض به يقال سجل القاضي تسجيلا اذا قضى وحكم وأثبت حكمه في السجل وهو كتاب القاضي والجمع سجلات (فاما تصحيح النسب بالتجرد لمحض الخير الى الملائكة فخارج عن حيز الامكان فان الشر مجنون مع الخير في طينة آدم عليه السلام مجنونا محكما لا يخلصه الا احدى النارين نار الندم) في الدنيا (أونار جهنم) في الآخرة (فالاحراق بالنار ضروري) أي معلوم بالضرورة (في تخليص جوهر الانسان من خبايا الشيطان) وهي مقتضى الشهوات النفسية (واليك الآن اختصار اهون النارين والمبادرة الى أخف الشرين قبل أن يطوى بساط الاختيار) وذلك عند حلول الموت (ويساق الى دار الاضطرار اما الى الجنة واما الى النار) فان أذاب تلك الخبايا بنار الندم ومضى مقتضى الشهوة والغضب وأتاب الى ربه وملك بنفسه أخذ بذلك شيئا من الملائكة وكذلك ان نظم نفسه من الجود والخيالات والمحسوسات وأنس بالادراك أخذ شيئا آخر من الملائكة فان خاصية الحياة الادراك والعقل والهـ ما يتطرق النقصان والتوسط والسكينة ومهما اقتدى بالملائكة في هاتين الخاصيتين فقد صحح نسبه اليهم وصار قريبا منهم والملك قريب من الله والقريب من القريب قريب وعلى هذا التفصيل قالوا ان التوبة مخصوصة بنوع الانسان لتركيبه من طرفي مشابهة الملائكة والبهائم ومن نظر الى هذا قال حقيقة التوبة ترجع الى الرجوع من الشر الشرعي الى الخير الشرعي ومن الطريق المبعدة الى الطريق المقربة كما سيأتي بيانه (واذا كانت التوبة موقعها من الدين هذا الموقع وجب تقديمها في صدر ربيع المنجيات بشرح حقيقتها وحدها (وشروطها) الملائمة لها (وسببها وعلاقتها بها) وتضمنها والاتقان المانعة منها والادوية الميسرة لها ويتضح ذلك بذكر أربعة أركان الركن الاول في نفس التوبة وبيان حدها وحقيقتها وانها واجبة على الفور وعلى جميع الأشخاص وفي جميع الأحوال وانها اذا صحت كانت مقبولة * الركن الثاني فيما عند التوبة وهو الذنوب وبيان انقسامها الى صغائر وكبائر وما يتعلق منها (بالعباد وما يتعلق منها) (بحق الله تعالى وبيان كيفية توزع الدرجات والدركات على الحسنات والسيئات وبيان الاسباب التي بها تعظم الصغائر * الركن الثالث في بيان شروط التوبة ودوامها وكيفية تدارك ماضي من المظالم وكيفية تكفير الذنوب وبيان أقسام التائبين في دوام التوبة * الركن الرابع في بيان السبب الباعث على التوبة وكيفية العلاج في حل

عقدة في بيان شروط (الركن الثالث) في بيان أسباب التي بها تعظم الصغائر (الركن الرابع) في بيان السبب الباعث على التوبة وكيفية العلاج في حل

عقدة الاصرار من المذنبين ويتم المقصود بهذه الاركان الاربعة ان شاء الله تعالى

(الركن الاول في نفس التوبة) وفيه فصول اربعة أول فصل في بيان حقيقة التوبة وحدها)

ولنقدم قبل الخوض في كلام المصنف بيان ان التوبة من جهة المقامات والفرق بين المقام والحال واختلاف أقوالهم فيه وكيفية ترتيب المقامات قال الشيخ أبو طالب المسكي في القوت الفصل الثاني والثلاثون فيه كتاب شرح مقامات اليقين التسعة وأحوال المتقين أصل مقامات اليقين التي تزداد بها فروع أحوال المتقين تسعة أولها التوبة والصبر والشكر والرجاء والخوف والزهد والتوكل والرضا والمحبة وهذه بمجملتها للغرض وهي بحجة المحبوب اه وقال صاحب العوارف في ذكر المقامات على الترتيب هكذا التوبة الورع الزهد الصبر الفقر الشكر الخوف الرجاء التوكل الرضا فزاد فيها الورع وفي ترتيب الاحوال هكذا المحبة لله تعالى الانس به القرب الحياء الاتصال القبض والبسط الفناء والبقاء فهي تسعة وجعل صاحب القوت المحبة لله من مكملات المقامات وسماها في الكلام في محله ان شاء الله تعالى وأما الحال والمقام والفرق بينهما فقال صاحب العوارف ما حاصله كثرة الاشتباه بينهما واختلعت اشارة الشيوخ في ذلك ووجود الاشتباه كان تشابههما في أنفسهم او تداخلهما فترأى للبعض الشيء حالا وتراءى للبعض مقامًا وكلا الروايتين صحيح لوجود تداخلهما ولا بد من ذكر ضابط يفرق بينهما على ان اللفظ والعبارة مشعر بالفرق فالحال سمي حالًا لتحوُّله والمقام مقامًا لثبوته واستقراره وقد يكون الشيء بعينه حالًا ثم يصير مقامًا وقد تداوت السنة الشيوخ ان المقامات مكاسب والاحوال مواهب وان شئت قلت كلهما مواهب اذ المكاسب محفوفة بالموهبة والمواهب محفوفة بالكسب فالاحوال مواهب والمقامات طرق المواجيد ولكن المقامات ظهر الكسب وبطنه الموهبة وفي الاحوال بطن الكسب وظاهره الموهبة فالاحوال مواهب علوية وسماوية والمقامات طرقها وقال بعض مشايخ العراق الحال مامن الله فكل ما كان من طريق الاكتساب والاعمال يقولون هذا مامن العبد فاذا لاح للمريد شيء من المواهب والمواجيد قالوا هذا مامن الله تعالى وسموه حالًا اشارة منهم الى أن الحال موهبة وقال بعض مشايخ خراسان الاحوال مواريث الاعمال وقال بعضهم الاحوال كالبرق فان بقي لحديث النفس وهذا لا يكاد يستقيم على الاطلاق وانما يكون ذلك في بعض الاحوال فانها تطرق ثم تسلبها النفس فاما على الاطلاق مثلاً والاحوال لا تخرج بالنفس كالدخان لا يمتزج بالماء وذهب بعضهم الى أن الاحوال لا تكون الا اذا دامت فاذا لم تدم فهي لواخ وطواع وبواد وهي مقدمات الاحوال وليست باحوال

(فصل) وهل يجوز له أن ينتقل الى مقام غير مقامه الذي هو فيه دون أن يحكم حكم مقامه اختلفوا فيه فقال بعضهم لا ينبغي أن ينتقل الى غير الذي هو فيه دون أن يحكم حكم مقامه وقال بعضهم لا يكمل له الذي هو فيه الا بعد ترقيه الى مقام فوقه فينظر من مقامه العالي الى مادونه من المقام فيحكم أمر مقامه والاولى أن نقول والله أعلم اعلم ان الشخص يعطى حالاً من مقامه العالي الذي سوف يرتقي اليه فيوجد أن ذلك الحال يستقيم أمر مقامه الذي هو فيه ويتصرف الحق فيه كذلك ولا يضاف الشيء الى العبد ان يرتقي أولاً يرتقي فان العبد بالاحوال يرتقي الى المقامات والاحوال مواهب ترقى الى المقامات التي يمتزج منها الكسب بالموهبة ولا يلوح للعبد حال من مقام أعلى مما هو فيه الا وقد قرب ترقيه اليه فلا يزال العبد يرتقي الى المقامات برائد الاحوال فعلى ما ذكرنا يتضح تداخل المقامات والاحوال حتى التوبة ولا تعرف الامم مقامها حال ومقام وفي التوكل حال ومقام وفي الرضا حال ومقام والمحبة حال ومقام

(فصل) وأما كيفية ترتيب المقامات على وجه الاعمال اعلم ان المقامات والاحوال وثمراتها لجميعها ثلاثة أشياء بعد صحة الايمان وعقوده وشروطه فصارت مع الايمان اربعة وهي في افادة الولادة المعنوية الحقيقية بمثابة الطبايع الاربعة التي جعلها الله باجراء سنته مفيدة للولادة الطبيعية ومن تحقق

عقدة الاصرار من المذنبين
فيتم المقصود بهذه الاركان
الاربعة ان شاء الله عز وجل
(الركن الاول) في نفس
التوبة

*(بيان حقيقة التوبة
وحدها)*

بحقائق هذه الاربع يلج ملكوت السموات ويكشف بالقدر والآيات ويصير له ذوق وفهم لسلالات
الله المنزلات ويحظى بجميع الاحوال والمقامات فكلاهما من هذه الاربع ظهرت وبها نبأت وتأت كدنت
احدى الثلاث بعد الايمان التوبة النصوح والثاني الزهد في الدنيا والثالث تحقيق العبودية بدوام
العمل له ظاهر او باطنا من غير قنور ولا قصور ثم يستعان على هذه الاربع باربعة أخرى بهتمامها
وقوامها وهي قلة الكلام وقلة المنام وقلة الطعام والاعتزال عن الناس فالتوبة في مبدأ صحتها تنفتح
الى أحوال واذا صحت تشتمل على مقامات وأحوال فلاحوال التي تتقدم التوبة في استقامتها الى المحاسبة
في الظاهر والمراقبة في الباطن والرعاية والاخبران حالان شريفان ويصيران مقامين بصحة مقام التوبة
على السكالم بهما فصارت المحاسبة والمراقبة والرعاية من ضرورة مقام التوبة واذا صدق العبد في توبته
صار منيفاً وهو تاني درجة التوبة ورؤية عيوب الافعال من ضرورة صحة الانابة وهو تحقيق مقام
التوبة ولا تستقيم التوبة الا بصدق المجاهدة ولا يصدق العبد في المجاهدة الا بالصبر وحقيقته كائن في
التوبة ككيفية المراقبة فيها والصبر على الخول والتواضع والذل داخل في الزهد ولم يكن داخل
في التوبة وكل ما في التوبة من المقامات والاحوال يوجد في الزهد وهو ثالث الاربع ثم ان النفس
بالمحاسبة والمراقبة تصفو وتنطفي نيرانها المتناجفة بمتابعة الهوى وتباعد طمأنيتها بحمل الرضا ومقامه
والرضا شجرة التوبة النصوح وما تخلف عبد عن الرضا لا يتخلفه عن التوبة النصوح حال الصبر ومقام
الصبر وحال الرضا ومقام الرضا والخوف والرجاء مقامان كائنان في صلب التوبة النصوح لان خوفه
حله على التوبة ولولا خوفه ماتاب والار جازء ما خاف ويعتدلان للتائب المستقيم في التوبة ثم ان التائب
حيث قيد الجوانح عن المكروه واستعان بنعم الله على طاعته فقد شكر المنعم فاذا جمعت التوبة هذه
المقامات والاحوال انجلى مرآة القلب وبان قبح الدنيا فيها فيحصل الزهد والزاهد يحقق فيه التوكل لانه
لا يزهد في الموجود الا لاعتماده على الموعد والسكون الى وعد الله هو عين التوكل وكل ما بقي على العبد
من بقية في تحقق المقامات كلها بعد توبته يستدركه زهده في الدنيا وهو ثالث الاربع واذا صح زهد
العبد صح توكله أيضاً لان صدق توكله ممكنه من الزهد في الوجود فن استقام في التوبة وزهد في الدنيا
وحقق هذين المقامين اشتفى سائر المقامات وتحقق بهما فاذا تاب توبة نصوحاً ثم زهد في الدنيا حتى لا يهتم
لامرغد ولا يذخر جيع في هذا الزهد والفقر والزهد أفضل من الفقر وهو فقر وزيادة لان الفقير عادم
لشئ اضطراراً والزاهد تارك لشيء اختياراً وزهده يحقق توكله وتوكله يحقق رضاه ورضاه يحقق
الصبر والصبر يحقق حبس النفس وصدق المجاهدة وحبس النفس لله يحقق خوفه وخوفه يحقق رجاءه
ويحظى بالتوبة والزهد بكل المقامات وهما اذا اجتمع مع صحة الايمان وعقوده وشرطه يعزز هذه
الثلاثة رابع بهتمامها وهو دوام العمل لان الاحوال السنية ينكشف بعضها بهذه الثلاثة ويصير بعضها
متوقفاً على وجود الرابع وهو دوام العمل لله لا يشغله عنه الا واجب شرعي أو مهم لابد منه طبعي فاذا
كان مع الزهد والتقوى متمسكاً بدوام العمل فقد أكمل الفضل وما آلى جهداً في العبودية ومنه يصل
الى مقام الفناء والبقاء وهو مقام عز وزل ونعد الى شرح كلام المصنف قال رحمه الله تعالى (اعلم ان التوبة)
مقام من جملة مقامات اليقين التسعة وهي (عبارة عن معنى ينتظم ويلتزم من ثلاثة أمور مرتبة علم وحال
وفعل) والمراد بالفعل العمل لكن العمل أخص اذ الفعل ما ظهر عن داعية من الموقع كان عن علم
أو غير علم لتدين كان أو غيره والعمل كل فعل من الحيوان يقصد فهو أخص من الفعل لان الفعل قد ينسب
الى الحيوان الذي يقع منه فعل بغير قصد وقد ينسب الى الجاد والعمل قد لا ينسب الى ذلك ولذلك قيل لو قال
وعمل كان أنسب * ولتقدم قبل الخوض فيه مقدمة تنزل منزلة التوبة وتهيد السبل مانستقبله من
مقام وحال فاعلم ان جملة ما تتكلم الناس فيه من المقامات والاحوال كلها هي من الايمان بالله ولله قال الله

اعلم ان التوبة عبارة عن
معنى ينتظم ويلتزم من ثلاثة
أمور مرتبة علم وحال وفعل

تعالى فليس تجيبوا الى وليكم من ابي والامان بالله والله عقود كثيرة لانهاية لها لان كل ما ورد من اسماء الله تعالى سواء دل على عين الذات الاقدس أو على صفة من صلاتها أو على سلب نقض وعيب عنها أو على اثبات جلال وكمال لها فهو من عقود الايمان بالله وكل ما جاء من الله من أمر أو نهى أو خبر ماض أو مستقبل أو حال فهو من الايمان بالله تعالى وسياق في كل مقام بيان كل ما هو من الايمان بالله أو الله في موضعه ان شاء الله تعالى فاذا علمت ان عقود الايمان لا حصر لها كان النفي والايجاب لانهاية لهما والاوامر والنواهي كذلك لان من جملتها النفي والايجاب علمت ان كل عقد من عقود الايمان أصل وذلك الأصل فرع وللفرع ثمرة ولذلك شبه الله تعالى الايمان بالشجرة قال الله تعالى ألم تركب ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين باذن ربهم افرئنا ان لها أصلاً ثابتاً في القلوب بما أمد ساقه من النظر والاعتبار وعرفنا ان لها فرعاً ونشأ منها هي مواجيد القلوب وأحوال لها بسبب ما جبلها عليه من محبة سعادتها وكمالها وعرفنا بقوله تؤتي أكلها كل حين ان لها ثماراً هي أعمالنا الناشئة عن أحوال قلوبنا وبها نجتنا وكملنا وقوله باذن ربها لانه خالقها وما لكها وفيه دليل الرد على من يقول بالتولد وفيه دليل على ان لا يصدر منا فعل من أفعالنا الا وهو موجود بقدرته على ما قدرته مشيئته * ولما علم المصنف رحمه الله تعالى ذلك قال ما قال مشيراً الى ان كل مقام ينتظم من علم وحال وفعل (قال علم أول) لانه هو الأصل الذي هو عقد من عقود الايمان بالله أو الله (والحال ثانی) وهو ما ينشأ عنه من المواجيد (والفعل ثالث) وهو ما تنشأ عنه المواجيد على القلوب والجوارح من الاعمال (فالاول موجب للثاني والثاني موجب للثالث ايحايًا اقتضاء اطراد سنة الله تعالى في) عالمي (الملك والمملوكوت) ومصدق ذلك في قوله تعالى وليعلم الذين أوتوا العلم انه الحق من ربك فيؤمنوا به فتحتل به قلوبهم وقوله تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا والذين هم عن الذنوب اليأس ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون وهذه الآية جامعة لجميع أركان التوبة للتمتع بما فاقمت هذه المقدمة لم يعسر عليك استنتاج الاحوال من العلوم واستفتاح الاعمال من الاحوال (أما العلم فهو معرفة عظم ضرر الذنوب وكونها يحجبها بين العبد وبين كل محبوب فاذا عرف ذلك معرفة حقيقية) مؤيدة (ببقين غالب على قلبه) فاذا استغرقه (نار من هذه المعرفة تألم للقلب بسبب فوات المحبوب فان القلب مهم مشعر بفوات محبوه تألم) للاحالة (فان كان فواته بفعله) الموجب لذلك (تأسف على الفعل المفقوت) لمحبوه (فيسمى تألمه بسبب فعله المفقوت لمحبوه ندماً) وقد اختلف في حده فقال الراغب هو التحسر من تفر رأى في أمر فائت وقال أبو البقاء هو ان يلوم نفسه على تفریط وقع منه وقال غيره هو غم يصحب الانسان يتنى ان ما وقع منه لم يقع وكل هذه المعاني متقارب (فاذا غلب هذا الندم على القلب واستولى انبعث من هذا الندم في القلب حالة أخرى تسمى ارادة وقصدا الى فعل له متعلق بالحال والماضي والاستقبال أما تعلقه بالحال فبالترك للذنوب الذي كان ملائماً له ومصاحبه وهو واجب شرعاً (وأما) تعلقه بالاستقبال فبالعزم على ترك الذنوب المفقوت للمحسوب الى آخر العمر) فلا يعود فيه ولا في مثله وهذا أيضاً واجب شرعاً (وأما) تعلقه بالماضي فبتلافي (أي تدارك) ما فات) وفرط من أمره وهل تنوقف صحة التوبة على هذا أم لا فيه خلاف أما من منع فقال العلم والندم يراد ان لهذا وهذا هو الغاية المقصودة وأما من أجاز الصحة فيكتفي بالعلم والندم والعزم والترك في الحال والتصحيح ان فيه تفصيلاً قد أشار المصنف له (بالجبر والقضاء ان كان قابلاً للجبر) أي ان المعاصي المرجوع عنها اما ان تكون قاصرة الضرر على الذنب أو متعدية الى غيره فالقاصرة منها ما يقبل القضاء كالصلاة والصيام والزكاة والحج ومنها ما لا يقبل القضاء كسكس المصحف على غير وضوء واللبس في المسجد على غير طهارة وشرب الخمر والقضاء المال في الجبر وانفاقه في المعصية وما أشبه ذلك مما لا يقبل القضاء فيكتفي فيه بالندم والترك والعزم على ان لا يعود والذي يقبل القضاء فتصح أيضاً توبته ولكن يجب عليه قضاء ما فات لان التوبة عبادة الوقت ولو جوبها على

فالعلم الاول والحال الثاني
والفعل الثالث والاول
موجب للثاني والثاني
موجب للثالث ايحايًا اقتضاء
اطراد سنة الله في الملك
والمملوكوت * (أما العلم)
فهو معرفة عظم ضرر الذنوب
وكونها يحجبها بين العبد
وبين كل محبوب فاذا عرف
ذلك معرفة بحقيقة بيقين
غالب على قلبه نار من هذه
المعرفة تألم للقلب بسبب
فوات المحبوب فان القلب
مهم مشعر بفوات محبوه
تألم فان كان فواته بفعله
تأسف على الفعل المفقوت
فيسمى تألمه بسبب فعله
المفقوت لمحبوه ندماً فاذا غلب
هذا الألم على القلب
واستولى انبعث من هذا
الألم في القلب حالة أخرى
تسمى ارادة وقصدا الى فعل
له تعلق بالحال والماضي
وبالاستقبال أما تعلقه بالحال
فبالترك للذنوب الذي كان
ملائماً واما بالاستقبال
فبالعزم على ترك الذنوب
المفقوت للمحسوب الى آخر
العمر واما بالماضي فبتلافي
ما فات بالجبر والقضاء ان
كان قابلاً للجبر

فالعالم هو الأول وهو
مطلع هذه الخبرات
واعنى بهذا العلم الايمان
واليقين فان الايمان عبارة
عن التصديق بان الذنوب
سبب مهلكة واليقين عبارة
عن تأكد هذا التصديق
وانتفاء الشك عنه واستيلائه
على القلب فيمضي نور هذا
الايمان مهما أشرف على
القلب نار الندم فينال بها
القلب حيث يصير باسراق
نور الايمان انه صار محجوبا
عن محبوبه كمن يشرق عليه
نور الشمس وقد كان في
ظلمة فيسطع النور عليه
بانقشاع سحاب أو انحسار
حجاب فرأى محبوبه وقد
أشرف على الهلاك فتشتعل
نيران الحب في قلبه وتنبعث
تلك النيران بارادته
للانتهاز للتدارك فالعلم
والندم والقصد المتعلق
بالترك في الحال والاستقبال
والتلافي للماضي ثلاثة
معان مرتبة في الحصول
فيطلق اسم التوبة على
مجموعها وكثيرا ما يطلق
اسم التوبة على معنى
الندم وحده ويجعل العلم
كالسابق والمقدمة والتك
كالثمرة والتابع المتأخر
وهذا الاعتبار قال عليه
السلام الندم توبة اذا
يخلو الندم عن علم أو جبه
وأثمرة وعن عزم يتبعه ويتلو
فيكون الندم محفوظا بطريقه
أعنى غرته ومثله

الفور وقد قام بها القضاء لا وقت معين والذمة مشغولة به وهذا الحكم في المعاصي المتعدية ضررها
الغير وسببها الكلام عليها فير ما قد علم مما تقدم ان واجبات التوبة وأركانها أربعة علم وندم وترك (فالعالم
هو الأول وهو مطلع هذه الخبرات وأعنى بهذا العلم) عقد (الايمان) لله (واليقين فان الايمان عبارة عن
التصديق بان الذنوب) والمعاصي (سبب مهلكة) في الآخرة (واليقين عبارة عن تأكد هذا التصديق)
وترسخ في القلب (وانتفاء الشك عنه واستيلائه على القلب) لكن مع هذا التصديق لابد من تصديق
ان الله جليل نفوسنا على محبة السعادة فاذا حضرت في قلبك محبة السعادة واحضرت في قلبك أيضا معرفتك
بضر الذنوب وانما حائلة بينك وبين مقصودك وادمت الفكر في هاتين المعرفتين من غير مانع من الشكوك
ولا شاغل مذهب نزع عنها حال يسمى الندم كما أشار إليه المصنف بقوله (فيتم نور هذا الايمان مهما أشرف
على القلب) واستولى عليه (نار الندم) فاعجب من نور يشمر ناراً وانما قال الندم ولم يقل الندم لانه تأسف
واحتراق وهذا الندم واجب لانه المقصود من المعرفتين المتقدمتين وهو وسيلة لتترك الذنوب وقد
الواجب منه ما يبحث على الترك لان الوسيلة اذا لم تؤد الى مقصودها فلا فائدة فيها وهذا الندم واجب
الترك باقسامه الثلاثة المذكورة في سبب المصنف قريبا (في تألم به القلب حيث يصير باسراق نور
الايمان انه صار محجوبا عن محبوبه) محال بينه وبينه (كمن يشرق عليه نور الشمس) باضاءها
وانبساطها على وجه الأرض (وقد كان) قبل (في ظلمة) وحيرة (فيسطع النور عليه بانقشاع سحاب)
أي انكشافها (أو انحسار حجاب) من اغرب الظواهر (فيرى محبوبه) ويحمد مطلوبه (وقد أشرق)
الرائي (على الهلاك) من فقدته محبوبه (فتشتعل نيران الحب في قلبه فتنبعث تلك النيران ارادته
للانتهاز للتدارك) لماقات (فالعالم والندم والقصد المتعلق بالترك في الحال والاستقبال والتلافي
للمعاصي ثلاثة معان مرتبة في الحصول فيطلق اسم التوبة على مجموعها) وهو أركانها وواجباتها (وكثيرا
ما يطلق اسم التوبة على معنى الندم وحده ويجعل العلم كالسابق والمقدمة والتك الذي يوجهه الندم
كالثمرة والتابع المتأخر وهذا الاعتبار قال النبي صلى الله عليه وسلم الندم توبة اذا يخلو الندم عن علم
أو جبه وأثمرة وعن عزم يتبعه ويتلو) والمراد أن الندم لما كان معظم أركانها خصه بالذكر تنويعها
لشأنه لان الندم وحده كاف فيها فهو اذا من قبيل الحج عرفة قاله القشيري في الرسالة (فيكون الندم
محفوظا بطريقه أعنى غرته) وهي العزم (ومثله) وهو العلم ووجه تخصيصه بالذكر لانه شئ يتعلق
بالقلب والجوارح تبع له فاذا تحقق الندم في القلب انقطع عن المعاصي فرجعت برجوعه الجوارح
ووجه المصنف في موضع آخر فقال انما خص على أن الندم توبة ولم يذكر جميع شروطها ومقدماتها لان
الندم غير مقدور للعبد فانه قد يندم على أمر وهو يريد أن لا يكون والتوبة مقدورة لمأمورها فعمل أن في
الخبر معنى لا يفهم من ظاهره وهو أن الندم لتعظيم الله وخوف عقابه مما يبعث على التوبة النصوح فاذا
ذكر مقدمات التوبة الثلاث يندم ويحمله الندم على ترك اختيار الذنب وتبقي ندامته بقلبه في
المستقبل فتحملة على الانبها والتضرع ويجزم بعدم العود وبذلك تتم شروط التوبة الاربعة فلما كان
الندم من أسباب التوبة سماها بالهدى والحديث المذكور قال العراقي رواه ابن ماجه وابن حبان والحاكم
من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين اه قلت رواه ابن ماجه من طريق عبد الكريم الجزري
عن زياد بن أبي مريم عن ابن مغل قال دخلت مع أبي علي ابن مسعود فسمعته يقول قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الندم توبة قال نعم ومن هذا الوجه أخرجه الطيالسي في مسنده ولكن قال عن زياد وليس ابن
أبي مريم وقال عن عبد الله بن مغفل ولفظه دخلت مع أبي وأنا لي جنبه على عبد الله بن مغفل فقال له أبي
أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الندم توبة وأخرجه الطبراني في الكبير وأخرون وفي مسنده
اختلاف كثير كذا قاله السخاوي وأخرجه أحمد والبخاري في التاريخ والحاكم والبيهقي وأبو نعيم وأما

وهذا الاعتبار قبل في حد
 التوبة انه ذوبان الحشا
 لماسبق من الخطا فان هذا
 يعرض لمجرد الالم ولذلك
 قيل هو نار في القلب تلتهب
 وصدع في الكبد لا ينشعب
 وباعتبار معنى الترك قبل
 في حد التوبة انه خلج لباس
 الجفء ونشر بساط الوفاء
 * وقال سهل بن عبد الله
 التستري التوبة تبدل
 الحركات المذمومة بالحركات
 المحمودة ولا يتم ذلك الا
 بالخلوة والصمت وأكل
 الحلال وكأنه أشار الى
 المعنى الثالث من التوبة
 والا قاييل في حدود التوبة
 لا تنحصر واذا فهمت هذه
 المعاني الثلاثة وتلازمها
 وترتيبها عرفت ان جميع
 ما قبل في حد دودها قاصر
 عن الاحاطة بجميع معانيها
 وطلب العلم بحقائق الامور
 أهم من طلب الالفاظ
 المجردة * (بيان وجوب
 التوبة وفضلها) * اعلم أن
 وجوب التوبة ظاهر
 بالاخبار والآيات وهو
 واضح بنور البصيرة عند
 من انفتحت بصيرته وشرح
 الله بنور الايمان صدره حتى
 اقتدر على أن يسعى بنوره
 الذي بين يديه في ظلمات
 الجهل مستغنيا عن قائد
 يقوده في كل خطوة قال السالك
 اما أعني لا يستغني عن القائد
 في خطوه واما بصير يهدي
 الى أول الطريق ثم يهتدي

حديث أنس فقتر واه أيضا الدار قطن في الافراد واليه في السنن والفضيلة وقال الحافظ في الفتح وهو
 حديث حسن وقال العاصمي في شرح الشهاب صحيح واه الطبراني في الكبير أيضا وأبو نعيم في الحلية
 من طريق ابن أبي سعيد الانصاري عن أبيه من فواعل زيادة والتائب من الذنب كمن لا ذنب له وسنده ضعيف
 وفي الباب ابن عباس وابن عمر وجابر وأبو هريرة وأبى بن حجر وغيرهم فحديث ابن عباس أشار اليه
 السخاوي وحديث ابن عمر واه تمام والخطيب في رواة مالك وابن عساكر وحديث جابر واه الشيرازي
 في الالقاء وحديث أبي هريرة واه ابن عساكر وحديث وائل بن حجر واه الطبراني في الكبير (وهذا
 الاعتبار قبل في حد التوبة انه ذوبان الحشا لماسبق من الخطا فان هذا تعرض لمجرد الالم) والحشا داخل
 البطن وذوبانه بتأثير ألم فيه عن الزلات السابقة (ولذلك قيل

هو نار في القلب تلتهب * وصدع في الكبد لا ينشعب)

أى شئ لا يغبر ولا ياتم (وباعتبار معنى الترك) الذي هو ثمة التوبة (قيل في حد التوبة انه خلج لباس
 الجفء ونشر بساط الوفاء) والمراد بخلج لباس الجفء أن لا يعود الى ما يبعده عن حضرة الله وينشر لباس
 الوفاء بأن يستقيم عليه فلا يمر بباله الجفء حتى ذكره قال القشيري في الرسالة أخبرنا أبو عبد الله الشيرازي
 قال سمعت أبا عبد الله بن مفلح بالاهواز يقول سمعت ثمر بن زري يقول سمعت الجنيدي يقول دخلت على
 السري يوما فرأيت متغيرا فقلت له ما بالك فقال دخل على شاب فسألني عن التوبة فقلت له أن لا تنسى ذنبك
 فعارضني وقال بل التوبة أن تنسى ذنبك فقلت ان الامر عندي على ما قال الشاب فقال لم قلت لاني اذا كنت
 في حال الجفء فزفاني الى حال الوفاء فذكر الجفء في حال الجفء ففككت وسبأتى الكلام على هذا (وقال
 أبو محمد سهل بن عبد الله التستري) رحمه الله تعالى أول ما يؤمر به المبتدئ المريد (التوبة) وهو (تبدل)
 ولفظ القوت تحويل (الحركات المذمومة بالحركات المحمودة) ولفظ القوت الى الحركات المحمودة (ولا يتم
 ذلك الا بالخلوة والصمت وأكل الحلال) ولفظ القوت ويلزم نفسه بالخلوة والصمت ولا تصح له التوبة الا
 بأكل الحلال ولا يقدر على الحلال حتى يؤدى حق الله تعالى في الخلق وحق الله تعالى في نفسه ولا يصح هذا
 حتى يتبرأ عن كل حركة وسكون الا بالله وحتى لا يأمن الاستدراج بأعمال الصالحين هذا تمام قول سهل
 (وكأنه) رحمه الله تعالى (أشار الى المعنى الثالث من التوبة) ومن نظر الى أن الانسان متركب من طرفي
 مشابهة الملائكة والبهايم فبيله الى صفة البهايم يبعد عن ربه وبيله الى صفة الملائكة يقرب من ربه وطباع
 البهايم شريرة وطباع الملائكة تحسنة قال ان حقيقة التوبة ترجع الى الرجوع من الشر الشرعي الى الخير
 الشرعي ومن الطريق المبعده الى الطريق المقر بقره هذا الحد أهم من قولنا هي الرجوع من العصية الى
 الطاعة لان الحد الأول يدخل فيه الوجوب والاستعجاب قال الله تعالى لقد تاب الله على النبي والمهاجرين
 والانصار وتوب رسول الله صلى الله عليه وسلم في رجوعه من حسن الى أحسن منه ومن قرب الى ما هو أقرب
 منه وأسنى (والا قاييل في حدود التوبة لا تنحصر) وقد ذكر بعضها في القوت وبعضها وأجمعها وأشدّها
 على ما قال صاحب الفهم انه اختيار ترك ذنب سبق حقيقة أو تقدرا لاجل الله تعالى (واذ قد) فهمت
 هذه المعاني الثلاثة وتلازمها وترتيبها عرفت أن جميع ما قبل في حد دودها قاصر عن الاحاطة بجميع
 معانيها وطالب العلم بحقائق الامور أهم من طلب الالفاظ المجردة (التي لا تحيط بالمعاني كلها والله الموفق

*) (فصل في بيان وجوب التوبة وفضلها) *

(اعلم) أرشدك الله تعالى (ان وجوب التوبة ظاهر بالآيات والاخبار وهو واضح بنور البصيرة عند
 من انفتحت بصيرته وشرح الله بنور الايمان صدره حتى اقتدر على أن يسعى بنوره الذي بين يديه في ظلمات
 الجهل) وشبهاته (مستغنيا عن قائد يقوده في كل خطوة قال السالك اما أعني لا يستغني عن القائد في خطوه)
 فهو عاجز عن السالك فلا قائد (واما بصير يهدي) أى يرشد الى أول الطريق (ثم) بعد ذلك (يهتدي

بنفسه وكذلك الناس في طريق الدين ينقسمون هذا الانقسام فن قاصر لا يقدر على مجاوزة التقليد في خطوه فيفتقر الى أن يسمع في كلام قدم ناصم كتاب الله أو سنة رسوله و ربما يعوزه ذلك فيغير فسير هذا وان طال عمره وعظم جده مختصر وخطاه قاصرة ومن سعيد شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه فيتنبه بأدنى إشارة لسلوك طريق معوصة وقطع عقبات متعبة ويشرق في قلبه نور القرآن ونور الايمان وهو لشدة نور باطنه يجترى بأدنى بيان (٥٠٤) فكانه يكادز يتهبضى ولو لم تمسه نار فاذا مسته نار فهو نور على نور يهدي الله لنوره

من يشاء وهذا الاحتياج الى نص منقول في كل واقعة فن هذا حاله اذا أراد أن يعرف وجوب التوبة فينظر أولا بنور البصيرة الى التوبة ما هي ثم الى الوجوب مامعناه ثم يجمع بين معنى الوجوب والتوبة فلا يشك في ثبوته لها وذلك بان يعلم بان معنى الواجب ما هو واجب في الوصول الى سعادة الابد والنجاة من هلاك الابد فانه لولا تعلق السعادة والشقاوة بفعل الشيء وتركه لم يكن بوصفه لكونه واجبا بمعنى وقول القائل صار واجبا بالاجباب حديث محض فان مالا غرض لنا آجلا ولا عاجلا في فعله وتركه فلامعنى لاشتغالنا به أو جبه علينا غيرنا أو لم يوجبنا فاذا عرف معنى الوجوب وانه الوسيلة الى سعادة الابد وعلم أن سعادة الابد وعلم أن لا سعادة في دار البقاء الا في لقاء الله تعالى وان كل محبوب عنه يشق لاجل محمول بينه وبين ما يشتهى محترق بنار الفراق ونار

بنفسه) في سلوكه ويكفيه أول الهداية (وكذلك الناس في) سلوك (طريق الدين ينقسمون هذا الانقسام فن قاصر) في سلوكه (لا يقدر على مجاوزة التقليد) للغير (في خطوة فيفتقر الى أن يسمع في كل قدم) يرفعه أو يضعه (نصام كتاب الله تعالى أو سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وربما يعوزه ذلك) ويعسر عليه دركه (في سيرة) (فسير هذا وان طال عمره وعظم جده) أي خطه (مختصر وخطاه قاصرة ومن سعيد) موفق (شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه يتنبه بأدنى إشارة لسلوك طريق معوصة) بالغين المحجة وفي نسخة باهما لها أي صعبة (وقطع عقبات) أي ثبات (متعبة) في طلبها (والتزول عنها) (فيشرق في قلبه نور القرآن ونور الايمان فهو لشدة نور باطنه يجترى) أي يكتفى (بأدنى كمال فكانه يكادز يتهبضى ولو لم تمسه نار واذا مسته نار فهو نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء) فان الروح المفكرة منقسمة الى ما يحتاج الى تعليم وتبنيه ومدد من خارج حتى يستمر في أنوار المعارف وبعضها يكون في شدة الصفاء كأنه يتنبه عن نفسه بغير مدد من خارج فبالحرى أن يكون نور على نور (وهذا الاحتياج الى نص منقول في كل واقعة فن كان هذا حاله اذا أراد أن يعرف وجوب التوبة فينظر أولا بنور البصيرة الى التوبة ما هي ثم الى الوجوب مامعناه ثم يجمع بين معنى الوجوب والتوبة فلا يشك في ثبوته لها وذلك بان يعلم أن معنى الواجب ما هو واجب في الوصول الى سعادة الابد) وهي الفوز بقاء الله (والنجاة من هلاك الابد) وهو البعد عن حضرة الله (وانه لولا تعلق السعادة والشقاوة بفعل الشيء وتركه لم يكن لوصفه بكونه واجبا معنى) يعقل (وقول القائل صار) الانس (واجبا بالاجباب حديث محض) مجرد عن الفائدة (فان مالا غرض لنا عاجلا ولا آجلا في فعله وتركه فلامعنى لاشتغالنا به أو جبه علينا غيرنا أو لم يوجبنا فاذا عرف معنى الوجوب وانه الوسيلة الى سعادة الابد وعلم أنه لا سعادة في دار البقاء الا في لقاء الله تعالى) علم (ان كل محبوب عنه) بحجاب ظلمة محض أو ظلمة ممزوجة بنور (يشق لاجل محمول بينه وبين ما يشتهى) قيل هو التوبة وقيل الزيادة في العمل وقيل حسن الخاتمة وبكل فسر قوله تعالى وحمل بينهم وبين ما يشتهون (محترق بنور الفراق ونار جهنم) وفي نسخة نار الجحيم (وعلم) أيضا (انه لا مبعد من لقاء الله تعالى الا اتباع الشهوات) والعمل بمقتضاها (والانس بهذا العالم القاني والا كجاب على حب من لا بد) وفي نسخة مالا بد (من فراقه قطعاً وعلم انه لا مقرب من لقاء الله تعالى الا قطع علاقة القلب عن زخرف هذا العالم) أي زينته (والاقبال على الله تعالى طلبا للانس به) وذلك يكون (بدوام ذكره) بأي نوع كان فلا يرى الا مشغلا ماصليا واما صاعما واما تاليا واما طالبا للعلم وغير ذلك وكل ما يعين على الذكر فهو ذكر ودوام العمل من جملة مقامات التوبة كما سبقت الإشارة اليه في المقدمة (و) يكون الاقبال على الله طلبا (للمحبة له بمعرفة جلاله وجماله على قدر طاقته) وهو أيضا من أحوال التوبة (وعلم) أيضا (ان الذنوب التي هي اعراض عن الله عز وجل واتباع لحباب الشياطين أعداء الله المبعدين عن حضرته) وفي بعض النسخ لحباب الشيطان عدو الله المبعدين عن حضرته (سبب كونه محجوبا بمبعدة عن الله تعالى) فلا يشك في ان الانصراف عن طريق البعد واجب للوصول الى القرب وانما يتم الانصراف (بثلاثة أمور مرتبة) بالعلم

والندم

الجحيم وعلم انه لا مبعد عن لقاء الله الا اتباع الشهوات والانس بهذا العالم القاني والا كجاب على حب مالا بد من فراقه قطعاً وعلم انه لا مقرب من لقاء الله الا قطع علاقة القلب عن زخرف هذا العالم والاقبال بالكلية على الله طلبا للانس به بدوام ذكره وللمحبة له بمعرفة جلاله وجماله على قدر طاقته وعلم ان الذنوب التي هي اعراض عن الله واتباع لحباب الشياطين أعداء الله المبعدين عن حضرته سبب كونه محجوبا بمبعدة عن الله تعالى فلا يشك في أن الانصراف عن طريق البعد واجب للوصول الى القرب وانما يتم الانصراف بالعلم

والندم والعزم فانه ما لم يعلم أن الذنوب أسباب البعد من المحبوب لم يندم ولم يتوجع بسبب سلوكه في طريق البعد وما لم يتوجع بقلبه فلا يرجع (ومعنى الرجوع الترك والعزم فلا يشك أن المعاني الثلاثة) بترتيبها (ضرورية في الوصول إلى المحبوب وكذا يكون الإيمان الحاصل من نور البصيرة وأما من لم يترشح لمثل هذا المقام) انجمود (المرتفع ذروته) أي أعلاه (عن) ذلك (حدوداً أكثر الخلق) من المترسمين (ففي التقليد والاتباع له مجال رحب يتوصل به إلى النجاة من الهلاك) الأبدى (فليلاحظ فيه قول الله تعالى وقول رسوله صلى الله عليه وسلم وقول السلف الصالحين فقد قال الله تعالى) في كتابه العزيز في البيان الأول من خطاب العموم (وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون وهذا أمر على العموم) ومعناه ارجعوا إليه من هوى أنفسكم ومن قوفكم مع شهواتكم عسى أن تظفروا بيبغيتكم في المعاد وكن تبغوا بيبغاه الله في نعيم لا زوال له ولا نفاذ وإني تفوزوا وتسعدوا بدخول الجنة وتنجوا من النار وهذا هو الفلاح ففرض في هذه الآية التوبة وعد عليها عظيم المثوبة كذا في القوت وفي البصائر صاحب القاموس هذه الآية في سورة مدنية مخاطب الله بها أهل الإيمان وخيار خلقه أن يتوبوا إليه بعد إيمانهم وصبرهم وهجرتهم وجهادهم ثم علق الفلاح بالتوبة تعلق السبب بسببه وأتى بإداة لعل المشعرة بالترجي إذ أنا بأنكم إذا تبتهم كنتم على رجاء الفلاح فلا يرجو الفلاح إلا التائبون (وقال تعالى) في البيان الثاني من مخاطبة الخصوص (يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً الآية) ونعماها عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار أي بالغت في النصوح وهي صفة التائب فانه ينصح نفسه بالتوبة ووصف به على الاستناد المجازي مبالغة أو من النصيحة بالكسر وهي الخياطة لأنها تنصح ما خرق الذنب وقرئ نصوحاً بالضم وهو مصدر تقدره ذات نصوح أو تنصح نصوحاً وتوبوا نصوحاً لانفسكم قال صاحب البصائر يقال إن التوبة من طريق المعنى على ثلاثة أنواع ومن طريق اللفظ وسبيل اللطف على ثلاث وثلاثين درجة ثم قال وأما درجات اللطف في الأولى أن الله أمر الخلق بالتوبة وأشار بإيها التي تليق بحال المؤمن وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون الثانية لا تكون التوبة مثمرة حتى يتم أمرها توبوا إلى الله توبة نصوحاً (ومعنى النصوح الخالص لله خالي عن الشوائب مأخوذ من النصع) يضم فسكون فعول للمبالغة في النصع وهو الخلوص ومنه قولهم نصع العسل إذا صفاه كما تقدم وفي القوت وقيل اشتقاقه من النصاح بالكسر وهو الخيط والمعنى حينئذ أي مجردة لا تتعلق بشئ ولا يتعلق بها شئ وهو الاستقامة على الطاعة من غير وغان إلى معصية كما تروغ الشعال وأن لا يحدث نفسه بعود إلى ذنب متى قدر عليه وإن ترك الدنيا لأجل الله خاصة لوجهه كما ارتكبه لأجل هواه مجمعا عليه بقلبه فبقي لقي الله تعالى بقلب سليم من الهوى وعمل مستقيم على السنة فقد ختم الله بحسن الخاتمة حينئذ أدركته الحسنى السابقة وهذا هو التوبة النصوح وهذا العبد التواب المتطهر الحبيب وسئل الحسن عن التوبة النصوح فقال هي ندم بالقلب واستغفار باللسان ونزكية الجوارح وضمائر أن لا يعود وروى ابن أبي حاتم وابن مردويه من حديث أبي بن كعب التوبة النصوح الندم على الذنب حين يفرط منك فتستغفر الله ثم لا تعود إليه أبداً قال القرطبي في تفسير التوبة النصوح ثلاثة وعشرون قولاً (وبدل على فضل التوبة قوله تعالى إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين) وهو اخبار بمن سبقت له من الله الحسنى ووصف لمن قصده بخطابه العام والخاص وهذه إحدى درجات اللطف كما أنه يقول إذ تبت بتوبتي علمت وتوفيت لك جازيتك بالمحبة وفي عطف الجملة الثانية على الأولى إشارة إلى أن التوبة مطهرة عن الذنوب ولذا قرئ حافى سياق ولهذا قيل التوبة قصر المذنبين وغسل المحرمين وقائد المحسنين وعطاء المريدين وأنيس المستاقين وسابق الرب العالمين (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس توبوا إلى ربكم فإني أتوب إلى الله في اليوم مائة مرة) قال العراقي واهم مسلم من حديث الاغر المزني وابن ماجه من حديث جابر يا أيها الناس توبوا إلى ربكم قبل أن تموتوا الحديث وسنده ضعيف

والندم والعزم فانه ما لم يعلم أن الذنوب أسباب البعد عن المحبوب لم يندم ولم يتوجع بسبب سلوكه في طريق البعد وما لم يتوجع بقلبه فلا يرجع ومعنى الرجوع الترك والعزم فلا يشك أن المعاني الثلاثة ضرورية في الوصول إلى المحبوب وهكذا يكون الإيمان الحاصل عن نور البصيرة وأما من لم يترشح لمثل هذا المقام المرتفع ذروته عن حدود أكثر الخلق ففي التقليد والاتباع له مجال رحب يتوصل به إلى النجاة من الهلاك فليلاحظ فيه قول الله وقول رسوله وقول السلف الصالحين فقد قال الله تعالى وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون وهذا أمر على العموم وقال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً الآية ومعنى النصوح الخالص لله تعالى خالي عن الشوائب مأخوذ من النصع ويدل على فضل التوبة قوله تعالى إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين

اه قلت حديث الاخر لفظه عند مسلم يا أيها الناس توبوا الى ربكم فوالله اني لا توب الى الله في اليوم مائة
 مرة وهكذا رواه الطيالسي وأحمد وعبد بن حيد وأبو عوانة والطحاوي وابن حبان وابن قانع والباقر وروى
 والبقوي كلهم عن الاخر وهو ابن يسار الزني ويقال الجهني له صحبة ورواه ابن مردويه عن أبي حنيفة عن أبي
 هريرة عن أبي أيوب النخعي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا أيها الناس استغفروا الله وتوبوا اليه فاني أستغفر الله وأتوب اليه في اليوم أوفى كل يوم
 مائة مرة أو أكثر من مائة مرة هكذا رواه ابن أبي شيبة وأحمد والطبراني وابن مردويه عن أبي بردة عن رجل
 من المهاجرين ورواه الحكميم عن أبي بردة عن الاخر وأما حديث جابر فطويل رواه أيضا البيهقي وضعفه
 وفيه بعد قوله توبوا بادر وبالاعمال الصالحة قبل أن تستغلوا الخ يطوله وعند الطبراني من حديث أبي
 أمامة يا أيها الناس أتنبوا الى ربكم ان ما قل وكفى خير مما كثر والهوى الحديث وفي القوت ولا يكون
 العبد ناثبا حتى يكون مصليا ولا يكون مصليا حتى يعمل الصالحات ثم يدخل في الصالحين وقد قال تعالى وهو
 يتولى الصالحين وهذا وصف التواب وهو المتحقق بالتوبة الحبيب لله تعالى كما قال سبحانه يحب التوابين
 أي يتولى قبول الرجوع اليه من هوائهم المتطهرين من المكاره وكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (التائب حبيب الله) وسئل سهل التستري رحمه الله متى يكون التائب حبيب الله فقال اذا كان كما قال
 سبحانه التائبون العابدون الآية كلها ثم قال الحبيب لا يدخل الا في شيء يحب الحبيب والحديث قال
 العراقي لم أجده بهذا اللفظ وروى ابن أبي الدنيا في التوبة وأبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث أنس
 بسند ضعيف ان الله يحب الشاب التائب ولعبد الله بن أحمد في رواية المسند وأبي يعلى بسند ضعيف من
 حديث علي ان الله يحب العبد المؤمن المغفل التواب اه قلت وروى القشيري من طريق ابن عاتكة
 طريقين سليمان بن أنس رفعه ما في شيء أحب الى الله من شاب تائب وعاتكة ضعيف (و) قال صلى
 الله عليه وسلم (التائب من الذنب توبة تخلصه صحبة) (كن لا ذنبه) فان العبد اذا استقام ضعفت
 نفسه وانكسر هواه وسوى الذي قبله من لاصوبة له قال الطبراني هذا من الحقائق الناقصة بالكامل مبالغة
 كما تقول زيد كالاسد ولا يكون المشرك التائب معاد لا بالنبي المعصوم والحديث قال العراقي رواه ابن
 ماجه من حديث ابن مسعود اه قلت وكذا الطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب كلهم من طريق أبي
 عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه من فوائده قال المنذري رواية الطبراني رواية الصحيح لكن أبو عبيدة لم
 يسمع عن أبيه وقال البخاري رجاله ثقات بل حسنه شيخنا يعني له شواهد والا فابو عبيدة جزم غير واحد
 بأنه لم يسمع عن أبيه اه ورواه الحكميم في النوادر والطبراني وأبو نعيم من حديث ابن أبي سعيد عن
 أبيه من فوائده زيادة في أوله الندم والتائب من الذنب الخ وقد تقدم قال في الميزان قال أبو حاتم حديث
 ضعيف وابن أبي سعيد مجهول رواه عنه يحيى بن أبي خالد وهو مجهول أيضا ومن شواهد هذا الحديث
 ما رواه ابن أبي الدنيا والطبراني والبيهقي والديلمي من حديث ابن عباس التائب من الذنب كن لا ذنب
 له والمستغفر من الذنب وهو مقیم عليه كالمستغفر من الذنب ومن آذى مسلما كان عليه من الذنوب مثل
 منابت الخمل قال الذهبي اسناده مظلم هو قال الحافظ في الفتح الرجاء ان قوله والمستغفر الخ موقوف وأخرجه
 البيهقي كذلك من حديث أبي عتبة الخولاني والافندي أيضا ضعيف ومنها ما قال القشيري في الرسالة
 حدثنا أبو فورك أخبرنا أحمد بن محمود بن حزم حدثنا محمد بن الفضل بن جابر حدثنا سعيد بن عبد الله حدثنا
 أحمد بن زكريا حدثنا أبي قال سمعت ابن مالك يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول التائب من
 الذنب كن لا ذنب له واذا أحب الله عبد لم يضره ذنب ثم تلا ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين قيل
 يا رسول الله ما علامات التوبة قال الندامة وقد رواه الديلمي وابن النجار في قوله لم يضره ذنب ورواه ابن
 أبي الدنيا من قول الشعبي جملة الترجمة ثم تلا ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين (وقال صلى الله عليه
 وسلم لله) الام لام الابتداء واسم الجلالة مبتدأ وخبره (أشد) أي أكثر (فرا) تغيير أي رضاه منه

وقال عليه السلام التائب
 حبيب الله والتائب من
 الذنب كن لا ذنب له وقال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لله أشد فرحا

قوله تعالى بما لديهم فرحون أي راضون (بتوبة عبده المؤمن) فاطلاق الفرح في حق الله مجاز من رضاه
 وبسط رحمته ومزيد اقباله على عبده والكرامة له (من رجل نزل في أرض ذوبة) أي مفازة (مهلكة)
 وهو مفعة من الهلاك (معه راحلته) أي ناقته التي يرتحلها (عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه) على
 الأرض (فنام نومة فاستيقظ) من نومه (وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى) طلع عليه النهار (اشتد عليه
 الحر والعطش أو ما شاء الله تعالى قال) في نفسه (أرجع إلى مكاني الذي كنت فيه فأنام حتى أموت فوضع
 رأسه على ساعده ليموت فاستيقظ فاذا راحلته عليها زاده وطعامه وشرابه فأناله أشد فرحاً بتوبة العبد المؤمن
 من هذا راحلته) فالمراد أن التوبة تقع من الله في القبول والرضا وموقع في مثله ما يوجب فرط الفرح
 ممن يتصور في حقه ذلك فعبر بالرضا عن الفرح تأكيداً للمعنى في ذهن السامع ومبالغة في تقريره وحقيقة
 الفرح لغة انشراح الصدر بلذة عاجلة وهو محال في حقه تعالى والحديث قال العراقي متفق عليه من
 حديث ابن مسعود وأنس ورواه مسلم من حديث نعمان بن بشير ومن حديث أبي هريرة مختصراً اه
 قلت لفظ حديث ابن مسعود عن الشيخين لله أفرح بتوبة العبد من رجل نزل منزلاً به مهلكة ومعه
 راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى إذا اشتد عليه
 الحر والعطش قال أرجع إلى مكاني الذي كنت فيه فأنام حتى أموت فرجع فنام نومة ثم رفع رأسه فاذا
 راحلته عنده عليها زاده وطعامه وشرابه فأناله أشد فرحاً بتوبة العبد المؤمن من هذا راحلته ورواه أيضاً
 هكذا أحمد والترمذي وأما لفظ حديث أنس عندهما لله أشد فرحاً بتوبة عبده من أحدكم إذا سقط على
 بغيره قد أضله بارض فلاة هكذا روي في التوبة وغيره مختصراً ورواه مسلم والترمذي من حديث أبي
 هريرة هكذا ورواه الترمذي وابن ماجه بلفظ لله أفرح بتوبة أحدكم بضالته إذا وجدها قال الترمذي
 حسن صحيح غريب بلفظ حديث نعمان بن بشير الرب أفرح بتوبة أحدكم من رجل كان في فلاة من
 الأرض معه راحلته عليها زاده وماؤه فتوسد راحلته فنام فغلبته عيناه ثم قام وقد ذهبت الراحلة فصعد
 شرفاً فنظر فلم ير شيئاً ثم هبط فلم ير شيئاً فقال لأعوانه إلى المكان الذي كنت فيه حتى أموت فيه فعاد فنام
 فغلبته عينه ثم انتبه فاذا الراحلة قائمة على رأسه فالرب بتوبة أحدكم أشد فرحاً من صاحب الراحلة بها
 حين وجدها هكذا رواه ابن زنجويه (وفي بعض اللفاظ) لهذا الحديث (قال من شدة فرحه إذا أراد
 شكر الله تعالى اللهم أنار بك وأنت عبدى) قال العراقي ورواه مسلم من حديث أنس بلفظ لله أشد فرحاً
 بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحدكم كان على راحلته بارض فلاة فانطقت منه وعليها طعام وشرابه
 فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من راحلته فيبينما هو كذلك إذا هو بها قائمة عنده فأخذ
 بخطامها ثم قال من شدة الفرح اللهم أنت عبدي وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح وفي الباب أبو سعيد
 الخدري ولفظه لله أفرح بتوبة عبده من رجل أضل راحلته بفلاة من الأرض فطلبها فلم يقدر عليها فتخلى
 للموت فيبينما هو كذلك إذ سمع حية الراحلة حين بركت فكشف عن وجهه فاذا هو بها قائمة عنده فأخذ
 ماجه وأبو يعلى ومن شواهد حديث أبي هريرة لله أفرح بتوبة عبده من العقيم والواحد من الضال الواحد
 ومن الضالما أن الوارد رواه ابن عساکر في أماليه ورواه ابن تركان الهمداني في كتاب التائبين من طريق
 بقية بن عبد العزيز الوصابي عن أبي الجون مرسل لا يزيد في باب إلى الله توبة نعوها أنسى الله حافظه
 وجوارحه وبقاع الأرض كلها خطاياهم (وروي عن الحسن البصري رحمه الله تعالى) أنه قال لما تاب الله
 على آدم عليه السلام هنته الملائكة بقبول توبته (فهم جبرائيل وميكائيل) عليهم السلام (فقال له
 يا آدم قرب عينك بتوبة الله عليك) أي بقبولها منك (فقال آدم عليه السلام يا جبريل فان كان بعد هذه
 التوبة سؤال فابن مقاي فأسأله الله تعالى إليه يا آدم ورثت ذريتك التعب والنصب وورثتهم التوبة فمن
 دعاني منهم لبيته كالميتك) أي أجبتك كما أجبتك (ومن سألتني المغفرة) من ذنوبه (لم أبخل عليه) بها (لاني

بتوبته بئال بعد المؤمن من
 رجل نزل في أرض ذوبة
 مهلكة معه راحلته عليها
 طعامه وشرابه فوضع
 رأسه فنام نومة فاستيقظ
 وقد ذهبت راحلته فطلبها
 حتى اشتد عليه الحر
 والعطش أو ما شاء الله قال
 أرجع إلى مكاني الذي
 كنت فيه فأنام حتى أموت
 فوضع رأسه على ساعده
 ليموت فاستيقظ فاذا راحلته
 عنده عليها زاده وشرابه
 فأناله أشد فرحاً بتوبة
 العبد المؤمن من هذا
 راحلته وفي بعض اللفاظ
 قال من شدة فرحه إذا أراد
 شكر الله أنار بك وأنت
 عبدى وروى عن الحسن
 قال لما تاب الله عز وجل
 على آدم عليه السلام هنتاه
 الملائكة وهبط عليهم جبريل
 وميكائيل عليهما السلام
 فقال يا آدم قرب عينك
 بتوبة الله عليك فقال آدم
 عليه السلام يا جبريل فان
 كان بعد هذه التوبة سؤال
 فابن مقاي فأسأله الله إليه
 يا آدم ورثت ذريتك التعب
 والنصب وورثتهم التوبة
 فمن دعاني منهم لبيته كما
 لبيتك من سألني المغفرة
 لم أبخل لاني

قريب مجيب يا آدم وأحشر التائبين من القبور مستبشرين ضاحكين ودعاؤهم مستجاب والاعمال والآثار في ذلك لا تحصى والاجماع منعقد من الأمة على وجوب اذمه العلم بان الذنوب والمعاصي مهلكات ومبعدات من الله تعالى وهذا داخل في وجوب الايمان ولكن قد تدهش الغفلة عنه فنعني هذا العلم ازالة هذه الغفلة والخلاف في وجوبها ومن ممانيتها ترك المعاصي في الحال والعزم على تركها في الاستقبال وتدارك ما سبق من التقصير في سابق الاحوال وذلك (٥٠٨) لا يشك في وجوبه وأما التندم على ما سبق والتعزير عليه فواجب وهو روح التوبة

وبه تمام التلافي فكيف لا يكون واجبا بل هو نوع ألم يحصل للاحالة عقيب حقيقة المعرفة بمخافات من العمر وضاع في سخط الله فان قلت تألم القلب أمر ضروري لا يدخل تحت الاختيار فكيف يوصف بالوجوب فاعلم أن سببه تحقيق العلم بذوات المحبوب وله سبيل الى تحصيل سببه وبمثل هذا المعنى دخل العلم تحت الوجوب لانه في أن العلم يخلقه العبد ويحدثه في نفسه فان ذلك كالبل العلم والتندم والفعل والارادة والقدرة والقادر والكل من خلق الله وفعله والله خلقكم وماتكم وهذا هو الحق عند ذوي الالوهة واما سوى هذا فاضلال فان قلت أفليس لا بد من اختيار في الفعل والترك قلنا نعم وذلك لا يناقض قولنا ان الكل من خلق الله تعالى بل الاختيار ايضا من خلق الله والعبد مضطر في الاختيار الذي له فان الله اذا خلق اليد الصحيحة وخلق الطعام الذي يذوق خلق الشهوة للطعام في المعدة

قريب (للسائلين) (مجبب) (لاداعين) (يا آدم واحشر التائبين من القبور مستبشرين) (فرحين) (ضاحكين) (ودعاؤهم مستجاب) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب التوبة وأورد القشيري في الرسالة مقتصر على قوله وقيل أوحى الله الى آدم عليه السلام يا آدم ورتب ذكر ينك النعب والنعب ورتبهم التوبة من دعائهم منهم بدعوتك ليته كتابي تلك يا آدم احشر التائبين من القبور مستبشرين ضاحكين ودعاؤهم مستجاب (والاعمال والآثار في ذلك لا تحصى) (اكثرتها) (والاجماع منعقد من الأمة على وجوبها اذمه العلم بان الذنوب والمعاصي كلها) (مهلكات) (هلاك الابد) (ولكن قد تدهش الغفلة عنه فنعني هذا العلم ازالة هذه الغفلة ولا خلاف في وجوبها ومن ممانيتها ترك المعاصي في الحال) (والغفلة عنها) (والعزم على تركها في الاستقبال) (بان لا يعود لها ولنائها أبدا) (وتدارك ما سبق من التقصير في سابق الاحوال وهذا لا يشك في وجوبه وأما التندم على ما سبق) (وفرط منه) (والتعزير عليه فواجب) (ايضا) (وهو روح التوبة) (ومعظم أركانها) (وهو تمام التلافي فكيف لا يكون واجبا بل هو نوع ألم يحصل للاحالة عقيب حقيقة المعرفة بمخافات من العمر وضاع) (سبب الله) (في سخط الله) (فان قلت تألم القلب أمر ضروري لا يدخل تحت الاختيار) (لانه حال يتبع من المعرفة كما تقدم) (فكيف يوصف بالوجوب فاعلم ان سببه تحقيق العلم بذوات المحبوب) (وفقد السعادة) (وله سبيل الى تحصيل سببه وبمثل هذا المعنى دخل العلم تحت الوجوب لانه في أن العلم يخلقه العبد ويحدثه في نفسه) (ولا يعقل منه ان العلم يولد التندم والتندم يولد العزم على الترك) (بل العلم والتندم والفعل والارادة والقدرة والقادر والكل من خلق الله وفعله) (كما قال تعالى) (والله خلقكم وماتكم) (على ان ما صدر به أي وعملكم) (وهذا هو الحق) (المقبول الرابع) (عند ذوي الابصار) (من أهل السنة والجماعة) (وما سوى هذا ضلال) (نعوذ بالله من ذلك وفي قوله تعالى توفى أكلها كل حين باذن ربهم على من يقول بالتولد كما سبق قريبا وانما اقتضت حكمته قرب الارباب خلق المسيئين عند خلق الاسباب فيخلق الري عند شرب الماء ويخلق الشبع عند أكل الخبز وهذا العلم واجب لانه من نفس الايمان بالقدرة ومن اعتقد غير ذلك فقد جعل الله شريكا في أفعاله وما أنزل بذلك من سلطان هذا على طريق الاجمال وقد أشار المصنف الى هذا بالتفصيل وقال (فان قلت أليس للعبد اختيار في الفعل والترك) (فقد يزبد فعل كل شيء يختار تركه وبالعكس) (قلنا نعم) (له ذلك) (وذلك لا يناقض قولنا ان الكل من خلق الله) (وحده) (بل الاختيار ايضا من خلق الله والعبد مضطر في الاختيار الذي له فان الله تعالى اذا خلق اليد الصحيحة) (السائلة من العيوب) (وخلق الطعام الذي يذوق) (المشتهى) (وخلق الشهوة للطعام في المعدة) (وخلق العلم في القلب بان هذا الطعام مسكن للشهوة) (أي شهوة الجوع) (وخلق الخواطر المتعارضة مع بعضها فان هذا الطعام هل فيه مضرة) (بدنية أم لا) (مع) (علمه) (انه يسكن الشهوة وهل دون تناوله مانع يتعذر معه تناوله أم لا ثم خلق الله العلم بانه لا مانع عن تناوله) (ثم عند اجتماع هذه الاسباب تجزم الارادة بالاعتناء على التناول) (منه) (فانجزم الارادة بعد تعدد الخواطر المتعارضة وبعد وقوع الشهوة للطعام يسمى اختيارا) (والجزء الاختياري) (ولا بد من حصوله عند تمام أسبابه) (المذكورة) (فاذا حصل انجزم الارادة بتخلق الله تعالى اياها تحركت اليد الصحيحة الى جهة الطعام) (الذي يذوق للاحالة اذ بعد تمام الارادة والقدره يكون حصول الفعل

خلق العلم في القلب بان هذا الطعام يسكن الشهوة وخلق الخواطر المتعارضة في ان هذا الطعام هل فيه مضرة مع انه ضروريا يسكن الشهوة وهل دون تناوله مانع يتعذر معه تناوله أم لا ثم خلق العلم بانه لا مانع ثم عند اجتماع هذه الاسباب تجزم الارادة بالاعتناء على التناول فانجزم الارادة بعد تردد الخواطر المتعارضة وبعد وقوع الشهوة للطعام يسمى اختيارا ولا بد من حصوله عند تمام أسبابه فاذا حصل انجزم الارادة بتخلق الله تعالى اياها تحركت اليد الصحيحة الى جهة الطعام للاحالة اذ بعد تمام الارادة والقدره يكون حصول الفعل

ضروريا فتحصل الحركة فتكون الحركة بخلق الله بعد حصول القدرة وانجزام الارادة وهما ايضا من خلق الله وانجزام الارادة يحصل بهد صدق الشهادة العلم بعدم الموانع وهما ايضا من خلق الله تعالى ولكن بعض هذه المخلوقات يرتب على البعض ترتيبا حرت به سنة الله تعالى في خلقه وان تجسد لسنة الله تبديلا فلا يخلق الله حركة اليد بكلمة منظومة مالم يخلق فيها صفة تسمى قدرة ومالم يخلق فيها حياة ومالم يخلق ارادة مجزومة ولا ينبعث هذا الميل انبعاتا تاما مالم يخلق علمابانه موافق للنفس اما في الحال او في المآل ولا يخلق العلم ايضا الا باسباب أخر ترجع الى حركة وارادة وعلم فالعلم والميل (٥٠٩) الطبعي أبدا يستتبع الارادة الجازمة

والقدرة والارادة أبدا تستردف الحركة وهكذا الترتيب في كل فعل والسكل من اختراع الله تعالى ولكن بعض مخلوقاته شرط لبعض فلذلك يجب تقديم البعض وتأخر البعض كالاتخلق الارادة الابدع العلم ولا يخلق العلم الا بعد الحياة ولا يخلق الحياة الا بعد الجسم فيكون خلق الجسم شرطا لحدوث الحياة لان الحياة تتولد من الجسم ويكون خلق الجسم شرطا لحدوث الحياة لان الحياة تتولد من الجسم ويكون خلق الجسم شرطا لخلق العلم لان العلم يتولد من الحياة ولكن لا يستعد المحل لقبول العلم الا اذا كان حيا يكون خلق العلم شرطا لجزم الارادة ولكن لا يقبل الارادة الا جسم حي عالم ولا يدخل في الوجود الا يمكن وللا مكان ترتيب لا يقبل التغيير لان تغييره محال فهمما وجد شرط الوصف استعدادا لقبول ذلك (الوصف فحصل ذلك الوصف من الجود الالهى والقدرة الازلية عند حصول الاستعداد) لقبوله (ولما كان للاستعداد بسبب الشروط ترتيب كان حصول الحوادث بفعل الله تعالى) ترتيبا والعبد مجرى هذه الحوادث المرتبة) أى محل لجريانها عليه (وهي مرتبة) اجالا (في قضاء الله الذي هو واحد) لا شريك له في فعله (كلح البصر) أو هو اقرب (ترتبا كليا لا يتغير) ولا يتبدل (وظهورها بالتفصيل مقدر بقدر لا تتعداه) ولا تتجاوز طوره (وعنه العبارة بقوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر) أى انا خلقنا كل شئ مقدر او مرتبا على مقتضى الحكمة وكل شئ منصوب بفعل يفسره ما بعده وقرئ بالرفع على الابتداء وعلى هذا فالاولى أن يجعل خلقناه خيرا لاننا لمطابق المشهور في الدلالة على ان كل شئ مخلوق بقدر وقد تقدم الكلام عليه في كتاب قواعد العقائد (وعن القضاء الكلى الازلى العبارة بقوله تعالى وما أمرنا الا واحدة) أى فعله واحدة وهو الايجاد بدلا معالجة (كلح بالبصر) في المسير والسرعة وقيل معناه معنى قوله تعالى وما أمرنا الساعة الا كلح البصر (والعباد مستخرون تحت مجارى القضاء والقدر ومن جملة القدر خلق حركة في يد الكاتب بعد خلق صفة مخصوصة في يده تسمى القدرة وبعد خلق ميل قوى جازم في نفسه يسمى القصد وبعد علم بما اليه مياله يسمى الادراك

ضروريا فتحصل الحركة بخلق الله تعالى بعد حصول القدرة وانجزام الارادة وهما ايضا من خلق الله وانجزام الارادة يحصل بهد صدق الشهادة العلم بعدم الموانع وهما ايضا من خلق الله تعالى ولكن بعض هذه المخلوقات يرتب على البعض ترتيبا حرت به سنة الله تعالى في خلقه وان تجسد لسنة الله تبديلا فلا يخلق الله حركة اليد بكلمة منظومة مالم يخلق فيها صفة تسمى قدرة ومالم يخلق فيها حياة ومالم يخلق ارادة مجزومة ولا ينبعث هذا الميل انبعاتا تاما مالم يخلق علمابانه موافق للنفس اما في الحال او في المآل ولا يخلق العلم ايضا الا باسباب أخر ترجع الى حركة ولذا علم فالعلم والميل الطبعي أبدا يستتبع الارادة الجازمة والارادة والقدرة أبدا يستردف الحركة وهذا الترتيب في كل فعل والسكل من اختراع الله تعالى ولكن بعض مخلوقاته شرط لبعض فلذلك يجب تقديم البعض وتأخر البعض كالاتخلق الارادة الابدع العلم ولا يخلق العلم الا بعد الحياة ولا يخلق الحياة الا بعد الجسم فيكون خلق الجسم شرطا لحدوث الحياة لان الحياة تتولد من الجسم ويكون خلق الجسم شرطا لحدوث الحياة لان الحياة تتولد من الجسم ويكون خلق الجسم شرطا لخلق العلم لان العلم يتولد من الحياة ولكن لا يستعد المحل لقبول العلم الا اذا كان حيا يكون خلق العلم شرطا لجزم الارادة ولكن لا يقبل الارادة الا جسم حي عالم ولا يدخل في الوجود الا يمكن وللا مكان ترتيب لا يقبل التغيير لان تغييره محال فهمما وجد شرط الوصف استعدادا لقبول ذلك (الوصف فحصل ذلك الوصف من الجود الالهى والقدرة الازلية عند حصول الاستعداد) لقبوله (ولما كان للاستعداد بسبب الشروط ترتيب كان حصول الحوادث بفعل الله تعالى) ترتيبا والعبد مجرى هذه الحوادث المرتبة) أى محل لجريانها عليه (وهي مرتبة) اجالا (في قضاء الله الذي هو واحد) لا شريك له في فعله (كلح البصر) أو هو اقرب (ترتبا كليا لا يتغير) ولا يتبدل (وظهورها بالتفصيل مقدر بقدر لا تتعداه) ولا تتجاوز طوره (وعنه العبارة بقوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر) أى انا خلقنا كل شئ مقدر او مرتبا على مقتضى الحكمة وكل شئ منصوب بفعل يفسره ما بعده وقرئ بالرفع على الابتداء وعلى هذا فالاولى أن يجعل خلقناه خيرا لاننا لمطابق المشهور في الدلالة على ان كل شئ مخلوق بقدر وقد تقدم الكلام عليه في كتاب قواعد العقائد (وعن القضاء الكلى الازلى العبارة بقوله تعالى وما أمرنا الا واحدة) أى فعله واحدة وهو الايجاد بدلا معالجة (كلح بالبصر) في المسير والسرعة وقيل معناه معنى قوله تعالى وما أمرنا الساعة الا كلح البصر (والعباد مستخرون تحت مجارى القضاء والقدر ومن جملة القدر خلق حركة في يد الكاتب بعد خلق صفة مخصوصة في يده تسمى القدرة وبعد خلق ميل قوى جازم في نفسه يسمى القصد وبعد علم بما اليه مياله يسمى الادراك

عند حصول الاستعداد ولما كان للاستعداد بسبب الشروط ترتيب كان حصول الحوادث بفعل الله تعالى ترتيبا والعبد مجرى هذه الحوادث المرتبة وهي مرتبة في قضاء الله تعالى الذي هو واحد كلح البصر ترتيبا كليا لا يتغير وظهورها بالتفصيل مقدر بقدر لا يتعداها وعنه العبارة بقوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر وعن القضاء الكلى الازلى العبارة بقوله تعالى وما أمرنا الا واحدة كلح بالبصر وأما العباد فانهم مستخرون تحت مجارى القضاء والقدر ومن جملة القدر خلق حركة في يد الكاتب بعد خلق صفة مخصوصة في يده تسمى القدرة وبعد خلق ميل قوى جازم في نفسه يسمى القصد وبعد علم بما اليه مياله يسمى الادراك

والعرفة فاذا ظهرت من باطن الملكوت هذه الامور الاربعة على جسم عبد مسخر تحت قهر التقدير سبق أهل عالم الملك والشهادة المحجوبون
عن عالم الغيب والملكوت وقالوا يا أيها الرجل قد تحركت ورميت وكتبت ونودي من وراء حجاب الغيب وسراقات الملكوت وما رمت اذ رميت
ولكن الله رمى وما قتلت اذ قتلت ولكن الله قتلهم بعذبهم الله بايديكم وعند هذا تخير عقول القاعدين في بحبوحة عالم الشهادة فن
قائل انه جبر محض ومن قائل (٥١٠) انه اختراع صرف ومن متوسط مائل الى انه كسب ولو فتح لهم أبواب السماء فنظروا الى عالم

والعرفة فاذا ظهرت من باطن الملكوت هذه الامور الاربعة على جسم عبد مسخر تحت قهر التقدير سبق
أهل عالم الملك والشهادة المحجوبون عن (دقائق عالم الغيب) المختص (والملكوت وقالوا يا أيها الرجل قد
تحركت وكتبت ورميت ونودي من وراء حجاب الغيب وسراقات الملكوت وما رمت اذ رميت ولكن الله
رمي) كما هو في الكتاب العزيز بن خطاب الحبيب صلى الله عليه وسلم وفي معناه (وما قتلت اذ قتلت ولكن الله
قتل) ويؤيده قوله تعالى (قاتلوهم بعذبهم الله بايديكم وعند هذا تخير عقول القاعدين في بحبوحة عالم
الشهادة) والملك (فن قائل انه جبر محض) أي خالص وهؤلاء هم الجبرية الخاصة بسندون فعل العبد الى
الله تعالى ولا يثبتون لا عبد كسبا (ومن قائل انه اختراع صرف) من فعل العبد وهؤلاء هم القدرية (ومن
متوسط) بين الجبر المحض والعبد (مائل الى انه كسب) فيسندون الفعل الى الله ويثبتون للعبد كسبا في
الفعل وهؤلاء هم الاشاعرة من أهل السنن والجماعة ومن وافقهم في هذه المسئلة من الماتر يديده الا أنهم
هم حزبا اختياريا وهؤلاء هم المتوسطة (ولو فتحت لهم أبواب السماء فنظروا الى عالم الغيب والملكوت
لفظه لهم ان كل واحد صادق) فيما ذهب اليه (من وجه وان القصور شامل لجميعهم فلم يدرك واحد منهم
كنه هذا الامر) وحقيقته (ولم يحيط عليه بجوانبه)

وكل يدعي وصلا بليلي * وليلى لا تقرر لهم بذلك

(وتعام علمه) انما (ينال باشراف) النور الاقدس (من كوة نافذة الى عالم الغيب) فنرفع الستور عن بصيرته
(وانه تعالى عالم الغيب والشهادة لا يظهر على غيبه أحد الا من ارضى من رسول) كما أخبر بذلك في كتابه
العزيز (وقد يطلع على الشهادة من لا يدخل في حيز الارضاء) فعدم الاطلاع مخصوص بعالم الغيب
(ومن حرك سلسلة الاسباب والمسببات وعلم كيفية تسلسلها ووجه ارتباط مناط سلسلتها بحسب
الاسباب) أي موضع تعليقها من ناطه نوطا اذا علقة (وانكشف له سر القدر) الحق (علم علمائين ان
لا خالق الا الله ولا مبدع سواه) وقد تقدمت الاشارة الى شئ من ذلك في كتاب العقائد (فان قلت فقد قضيت
لكل واحد من القائلين بالجبر والاختراع والكسب بانه صادق من وجه وهو مع صدقه قاصر) عن
درجة الكمال (وهذا تناقض) كيف يكون صادقا وقاهرا (فكيف يمكن فهم ذلك وهل يمكن اصال
ذلك الى الافهام بمثال فاعلم ان جماعة من العميان قد سمعوا انه قد حل الى البلدة) التي هم فيها (حيوان
عجيب اسمه الفيل وما كانوا قد شاهدوا صورته) من قبل (ولا سمعوا باسمه فقالوا لا بد لنا من مشاهدته
ومعرفته باللمس الذي نقدر عليه) لفقد حاسة البصر وتقوم تلك المعرفة مقام المشاهدة (فطالبوه
أي توجهوا اليه) فلما وصلوا اليه لمسه) بأيديهم (فوقعت بعض يد العميان على رجله ووقعت يد
بعضهم على نابه ووقعت يد بعضهم على أذنه فقالوا قد عرفناه فلما انصرفوا) الى مواضعهم (سألهم
بقية العميان) عن حقيقة الفيل (فاختلفت اجوبتهم فقال الذي) قد (لمس الرجل ان الفيل ماهو
الأمثل اسطوانة خشنة الظاهر الا انه ألين منها وقال الذي) كان قد (لمس الناب ليس الفيل كما
يقول) هو (بل هو صلب لا لين فيه وألمس لاختشونه فيه وليس في غلظ الاسطوانة) أصلا بل هو مثل

الغيب والملكوت لظاهر لهم
ان كل واحد صادق من
وجه وان القصور شامل
لجميعهم فلم يدرك واحد منهم
كنه هذا الامر ولم يحيط عليه
بجوانبه وتعام علمه ينال
باشراف النور من كوة نافذة
الى عالم الغيب وان تعالى
عالم الغيب والشهادة لا يظهر
على غيبه أحد الا من
ارضى من رسول وقد
يطلع على الشهادة من لم
يدخل في حيز الارضاء ومن
حرك سلسلة الاسباب
والمسببات وعلم كيفية
تسلسلها ووجه ارتباط مناط
سلسلتها بحسب الاسباب
انكشف له سر القدر وعلم
علمائنا أن لا خالق الا
الله ولا مبدع سواه فان قلت
قد قضيت على كل واحد
من القائلين بالجبر والاختراع
والكسب انه صادق من
وجه وهو مع صدقه قاصر
وهذا تناقض فكيف
يمكن فهم ذلك وهل يمكن
اصال ذلك الى الافهام بمثال
فاعلم ان جماعة من العميان
قد سمعوا انه حل الى البلدة
حيوان عجيب يسمى الفيل
وما كانوا قد شاهدوا

صورته ولا سمعوا اسمه فقالوا لا بد لنا من مشاهدته ومعرفته باللمس الذي نقدر عليه فطلبوه فلما وصلوا اليه لمسوه فوقع
يد بعض العميان على رجله ووقع يد بعضهم على نابه ووقع يد بعضهم على أذنه فقالوا قد عرفناه فلما انصرفوا سألهم بقية العميان فاختلفت
أجوبتهم فقال الذي لمس الرجل ان الفيل ماهو الأمثل اسطوانة خشنة الظاهر الا انه ألين منها وقال الذي لمس الناب ليس كما يقول بل هو
صلب لا لين فيه ولمس لاختشونه فيه وليس في غلظ الاسطوانة أصلا بل هو مثل

عمود وقال الذي لمس الاذن لعمرى هولبن وفيه خشونة فصدق أحدهما فيه ولكن قال (٥١١) ماهو مثل عمود ولا هو مثل اسطوانة وانما

هو مثل جلد عربي غليظ فكل واحد من هؤلاء صدق من وجهه اذا أخبر كل واحد عما أصابه من معرفة الفيل ولم يخرج واحد في خبره عن وصف الفيل ولكنهم يحملتهم قصروا عن الاطاعة بكنه صورة الفيل (ماهي عليها) فاستبصر بهذا المثال واعتبر به (ما رد عليك) فانه مثال أكثر ما اختلفت الناس فيه من المذاهب والمشارب (وان كان هذا كلاما يناط بحجج علوم الكاشفة) وبصدامها (ويحرك أمواجها) ويشير بحججها (وليس ذلك من غرضنا) الآن في هذا الكتاب (فلنرجع الى ما كنا بصدده وهو بيان ان التوبة واجبة بجميع أجزائها الثلاثة العلم والندم والترك وان الندم داخل في الوجوب لكونه واقعا في جملة أفعال الله تعالى المحصورة بين علم العبد وإرادته وقدرته المتخللة بينهما وما هذا وصفها فاسم الوجوب يشمله) لاجل الله والله الموفق

عمود وقال الذي كان قد لمس الاذن لعمرى هولبن وفيه خشونة فصدق أحدهما فيه (وهو الذي قال انه لين (ولكن) كذب لا تحاذ) قال ماهو مثل عمود ولا هو مثل اسطوانة وانما هو مثل جلد عربي غليظ فكل واحد من هؤلاء صدق من وجهه اذا أخبر كل واحد عما أصابه من معرفة الفيل ولم يخرج واحد في خبره عن وصف الفيل ولكنهم يحملتهم قصروا عن الاطاعة بكنه صورة الفيل (ماهي عليها) فاستبصر بهذا المثال واعتبر به (ما رد عليك) فانه مثال أكثر ما اختلفت الناس فيه من المذاهب والمشارب (وان كان هذا كلاما يناط بحجج علوم الكاشفة) وبصدامها (ويحرك أمواجها) ويشير بحججها (وليس ذلك من غرضنا) الآن في هذا الكتاب (فلنرجع الى ما كنا بصدده وهو بيان ان التوبة واجبة بجميع أجزائها الثلاثة العلم والندم والترك وان الندم داخل في الوجوب لكونه واقعا في جملة أفعال الله تعالى المحصورة بين علم العبد وإرادته وقدرته المتخللة بينهما وما هذا وصفها فاسم الوجوب يشمله) لاجل الله والله الموفق

• (فصل) • ولما ثبت وجوب أصل التوبة باللائل المتقدمة شرع المصنف في بيان هل وجوبها على الفور أو على التراخي فقال
لا على التراخي ولنفهم قبل الشروع في المقصود ان التوبة يتقدمها واجبان أحدهما معرفة الذنب المرجوع عنه انه ذنب اذ كثير من العلماء فضلا عن الجهال يعتقدون فيما لا يحل لهم وهم يحسبون انهم على شيء لانه لم يبين من العلم معرفة ما يحبه مما يكره هو هذا من قسم الايمان بالله الواجب الثاني ان العبد لا يستبد بالتوبة بنفسه لان الله هو الخالق في نفس العبد ويمسر أسبابها قال الله تعالى ثم تاب عليهم ليتوبوا وهذا من قسم الايمان بالله تعالى لتعلقه بالقدرة فاذا عرف ذلك فلنعد الى شرح كلام المصنف قال (أما وجوبها على الفور) وحاصل ما سيذكره في السياق الآتي هو ان المعاصي لا ايمان كلاً كولات المضرة بالابدان فن تناول بها بغير علم وأدركه الاسف على بدنه أترى يخرج من بدنه بالقيء وغيره على الفور لتلافيا لبدنه أو يترأخى في ذلك فاذا كان خوفه على بدنه بوجوب اخراج ما فيه من المهلك فالرجوع على الفور من سبب الذنوب المقتوة لسعادة الابد أولى وقد ذكر المصنف ذلك تفصيلا فقال أما وجوبها على الفور (فلا يستراب فيه اذ معرفة كون المعاصي) سبباً (مهلكاً من نفس الايمان) لله (وهو واجب على الفور والمقتضى) هكذا بالقاف والضاد في نسخ الكتاب وفي بعضها بالفاء والصاد المهملة أى المختص (عن وجوبه هو الذي عرفه معرفة زجره ذلك عن الفعل المكروه) أى مما يكرهه الله تعالى (فان هذه المعرفة ليست من علوم المكاشفات التي لا تتعلق بعمل بل هي من علوم المعاملة وكل علم يراد ليكون باعثاً على عمل فلا يقع التفتيش) أى التخاص (عن عهده ما لم يصربا على علمه فاعلم بضرر الذنوب انما أريد ليكون باعثاً على تركها فن لم يتركها فهو فاقده لهذا الجزء من الايمان وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لا يزنى الزانى حتى يزنى وهو مؤمن) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة انتهت قلت وتماه عندهما ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا ينتهب نهبه ذات شرف يرفع الناس اليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن وهكذا رواه أيضاً أحمد والنسائي وابن ماجه ورواه أيضاً عبد الرزاق والطبراني وعبد بن حنبل والحكيم والطبراني والبيهقي من حديث عبد الله بن أبي أوفى ورواه الطبراني في الكبير أيضاً من حديث عبد الله بن مغفل وفي الاوسط من حديث علي وزاد عبد الرزاق وأحمد ومسلم في رواية ولا يغفل أحدكم حين يغفل وهو مؤمن فأيكم أياكم وبروي لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن والتوبة معروضة بعد هكذا رواه عبد الرزاق ومسلم وأبو داود والترمذي والحاكم

المعاملة وكل علم يراد ليكون باعثاً على عمل فلا يقع التفتيش عن عهده ما لم يصربا على علمه فاعلم بضرر الذنوب انما أريد ليكون باعثاً على تركها فن لم يتركها فهو فاقده لهذا الجزء من الايمان وهو المراد بقوله عليه السلام لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن

وما أراد به نفي الايمان الذي يرجع الى علوم المكاشفة كالعلم بالله ووجدانته وصفاته وكتبه ورسله فان ذلك لا ينفيه الزنا والمعاصي وانما أراد به نفي الايمان لتكون الزنا (٥١٢) مبعدا عن الله تعالى موجبا للمقت كما اذا قال الطبيب هذا سم فلا تتناوله فاذا تناوله يقال

تناول وهو غير مؤمن لا بمعنى انه غير مؤمن بوجود الطبيب وكونه طبيبا وغير مصدق به بل المراد انه غير مصدق بقوله انه سم مهلك فان العالم بالسم لا يتناوله أصلا فالعاصي بالضرورة ناقص الايمان وليس الايمان بابا واحدا بل هو نيف وسبعون بابا أعلاها شهادة أن لا اله الا الله وأدناها اماطة الاذى عن الطريق ومثاله قول القائل ليس الانسان موجودا واحدا بل هو نيف وسبعون موجودا أعلاها القلب والروح وأدناها اماطة الاذى عن البشرة بان يكون مقصود الشارب مقلوم الاطفار في البشرة عن الخبث حتى يتميز عن البهائم المرسلة الملوثة بارواحها المستكرهة الصور بطول مخالبها وأظلافها وهذا مثال مطابق فالإيمان كالانسان وفقد شهادة التوحيد يوجب البطلان بالكلمة كفقد الروح والذي ليس له الا شهادة التوحيد والرسالة هو كإنسان مقطوع الأطراف مفقود العينين فاقد جميع أعضائه الباطنة والظاهرة لأصل الروح) فهو ناقص (وكأن من هذا حاله قريب من أن يموت فتزاياله) أي تفارقه (الروح الضعيفة المنفردة التي تخلف عنها الاعضاء التي تمدها وتقويه) فكذلك من ليس له الأصل الايمان وهو مقصر في الاعمال) غير ملغثة اليها (قريب من أن تنقطع شجرة إيمانه اذا صدمتها) أي عارضتها (الرياح العاصفة) القوية الشديدة (الحركة للإيمان

من حديث أبي هريرة روى عنه عبد بن حميد وهو به والضياء من حديث أبي سعيد ورواه الحكيم من حديث عائشة روى لا يزي الرجل وهو مؤمن ولا يشرب الخمر وهو مؤمن ينزع منه الايمان ولا يعود اليه حتى يتوب فاذا تاب عاد اليه هكذا روى أبو نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة روى لا يزي الزاني حين يزي وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن هكذا روى الطبراني في الأوسط من حديث عائشة والبراز من حديث أبي سعيد وروى لا يزي العبد حين يزي وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن ولا يقتل وهو مؤمن روى عبد الرزاق وأحمد والبخاري والنسائي من حديث ابن عباس وروى لا يزي الرجل وهو مؤمن ولا يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر وهو مؤمن ولا ينتهب نهبه ذات شرف وهو مؤمن فاذا تاب تاب الله عز وجل عليه روى البراز والطبراني والخطيب من طريق عكرمة عن ابن عباس وأبي هريرة وابن عمرو وروى لا يزي الزاني حين يزي وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن يخرج منه الايمان فاذا تاب رجع اليه روى الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد (وما أراد به نفي الايمان الذي يرجع الى علوم المكاشفة كالعلم بالله ووجدانته وصفاته وكتبه ورسله فان ذلك لا ينفيه الزنا والمعاصي) المذكورة في الاخبار السابقة (وانما أراد به نفي الايمان لتكون الزنا مبعدا عن الله عز وجل وموجباً للمقت والغضب (كما اذا قال الطبيب) للعليل (هذا) الماء كول (سم) مهلك) فلا تتناوله فاذا تناوله يقال تناول وهو غير مؤمن لا بمعنى انه غير مؤمن بوجود الطبيب وكونه طبيبا وغير مصدق به بل المراد به انه غير مصدق بقوله انه سم مهلك فان العالم بالسم لا يتناوله أصلا فالعاصي بالضرورة ناقص الايمان وليس الايمان بابا واحدا بل هو نيف وسبعون بابا أعلاها شهادة أن لا اله الا الله وأدناها اماطة الاذى عن الطريق (روى الترمذي وقال حسن صحيح من حديث أبي هريرة بلفظ الايمان بضع وسبعون بابا فاذا ناه اماطة الاذى عن الطريق وأرفعه قول لا اله الا الله وفي لفظ له أربعة وستون بابا وعند ابن حبان بلفظ الايمان سبعون أو ثمان وسبعون بابا أرفعه لا اله الا الله وأدناها اماطة الاذى عن الطريق والحياة شعبة من الايمان وفي رواية الايمان بضع وسبعون شعبة فافضلها قول لا اله الا الله وأدناها اماطة الاذى عن الطريق والحياة شعبة من الايمان هكذا روى أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة والطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد (ومثال ذلك قول القائل ليس الانسان موجودا واحدا بل هو نيف وسبعون موجودا أعلاها القلب والروح وأدناها اماطة الاذى) أي ازاله ما يودي (عن البشرية) بحركة وهو ظاهر الجسد (بان يكون مقصود الشارب مقلوم الاطفار في البشرة عن الخبث) الظاهر (حتى يتميز) بذلك (عن البهائم المرسلة) في الرعي (المثلوثة بارواحها المستكرهة الصور بطول مخالبها وأظلافها) وهذا مثال مطابق لما نحن فيه (فالايمان كالانسان وفقد شهادة التوحيد) منه (يوجب البطلان بالكلمة كفقد الروح) والذي ليس له الا شهادة التوحيد والرسالة هو كإنسان مقطوع الأطراف مفقود العينين فاقد جميع أعضائه الباطنة والظاهرة لأصل الروح) فهو ناقص (وكأن من هذا حاله قريب من أن يموت فتزاياله) أي تفارقه (الروح الضعيفة المنفردة التي تخلف عنها الاعضاء التي تمدها وتقويه) فكذلك من ليس له الأصل الايمان وهو مقصر في الاعمال) غير ملغثة اليها (قريب من أن تنقطع شجرة إيمانه اذا صدمتها) أي عارضتها (الرياح العاصفة) القوية الشديدة (الحركة للإيمان

يموت فتزاياله الروح الضعيفة المنفردة التي تخلف عنها الاعضاء التي تمدها وتقويه فكذلك من ليس له الأصل الايمان وهو مقصر في الاعمال قريب من أن تنقطع شجرة إيمانه اذا صدمتها الرياح العاصفة المحركة للإيمان

العارفين خوفاً من دواعي الموت ومقدماته الهائلة التي لا يثبت عليها إلا الأقلون فالعامى إذا كان لا يخاف الخلود فى النار بسبب معصيته كالصحيح المهتم فى الشـهـوان المضرة إذا كان لا يخاف الموت بسبب معصيته وأن الموت غالباً لا يقع فجأة يقال له الصحيح يخاف المرض ثم إذا مرض خاف الموت وكذلك العامى يخاف سوء الخاتمة ثم إذا ختم له بالسوء والعباد بالله وجب الخلود فى النار فالعامى للإيمان كالمأكولات المضرة للأبدان فلا تزال تجتمع فى الباطن مغيرة المزاج الاختلاط وهو لا يشعرهم إلى أن يفسد المزاج فيمرض دفعة ثم يموت دفعة فكذلك العامى فإذا كان الخائف من الهلاك فى هذه الدنيا المنقضية يجب عليه ترك التعموم وما يضره من المأكولات فى كل حال وعلى العور فالخائف من هلاك الأبد أولى بأن يحب

(وهذا أمر يظهر عند الحاجة وانما انقطعت نياط قلوب العارفين) النياط بالكسر العرق الذي معلق به القلب فعلى هذا فالاولى وانما انقطع (خوفان دواهي الموت ومقدماته الهائلة التي لا يثبت عليها الا الاقلون) فمن ثبته الله على الصراط المستقيم (فالعاصي اذا كان لا يخاف الخلود في النار بسبب معصيته كالصالح المتهمل في الشهوات المضرة) من المأكولات وغيرها (اذا كان لا يخاف الموت بسبب معصيته وقوة مزاجه) وان الموت غالبا لا يقع فجأة بل يتقدمه المرض (فيقال له الصالح يخاف المرض ثم اذا مرض خاف الموت فكذلك العاصي يخاف سوء الحاجة ثم اذا احتمله بسوء وجب الخلود في النار) عبادا بان الله مزمعه واذا عرفت ما ذكرنا (فالعاصي للايمان كائنا كولات المضرة بالابدان فلا تزال تجتمع في الباطن حتى تغير مزاج الاخطا) الاربع عن أصلها (وهو لا يشعر به) وفي نسخة بها (الى أن يفسد المزاج) من أصله (فيمرض دفعة) واحدة (ثم يموت دفعة فكذلك العاصي) بمنزلة السموم المهلكة (فاذا كان الخائف من الهلاك في هذه الدنيا المنقضية) الفانية (يجب عليه التمسك بالسموم وما يغمره من المأكولات) المفسدة مزاج البدن (في كل حال وعلى الفور) بلا تراخ (فالخائف من هلاك الابد أولى بان يجب عليه ذلك) وهذا يظهر وجوب التوبة على الفور (واذا كان متناول السم اذا ندم) من تناوله بان راجعه تصديق قول الطبيب (يجب عليه أن يتقيا) بخور من أولن ليفرغ ما استقر في جوفه (ويرجع عن تناوله بابعاده واخراجه عن المعدة على سبيل الفور والمبادرة تلافيا لبدنه المشرف على هلاك لا يفوت عليه الا هذه الدنيا الفانية فمتناول سموم الدين وهي الذنوب أولى بان يجب عليه الرجوع عنها بما أمكن التدارك مادام باقيا للتدارك ممثلة وهي العمر) أي مدة بقائه في هذه الدنيا (فان الخوف من هذا السم قوت الاخرة الباقية التي فيها النعيم المقيم) لا يحول (والملك العظيم) لا يزول (وفي فوائدها نار الجحيم والعذاب الاليم) أي الموجب (الذي تصرم) أي تنقطع وتفنى (اضعاف أعمار الدنيا دون عشر عشرين سنة اذ ليس

(٦٥ - اتحاف السادة المتقين) - فامن) عليه ذلك وإذا كان متناول السم اذ اندم يجب عليه ان يتقيا ويرجع عن تناوله باطله واخراجه عن المحدث على سبيل الفور والمبادرة لتلافي ليرنه المشرف على هلاك لا يفوت عليه الا هذه الدنيا القانية فمتناول سموم الدين وهى الذنوب أولى بان يجب عليه الرجوع عنها بالتدارك الممكن مادام يبقى للتدارك مهلة وهو العمر فان الخوف من هذا السم فوات الآخرة الباقية التى فيها النعيم العقيم والملاذ العظام وفى فوائها نار العذاب المقيم الذى تنصرم أضعاف أعمار الدنيا دون عشر عشر مدته اذ ليس

لأنه آخر البتة البدار البدار الى التوبة قبل أن تعمل سموم الذنوب بروح الايمان عملا يجاوز الامر فيه اختبار الاطباء وفي نسخة الاختبارهم (ولا ينفع بعده الاحتماء) وفي نسخة الحية (فلا ينفع) أي لا ينفع ولا يوزر (بعد ذلك نصح الناصحين ووعظ الواعظين) وزجر الزاجرين (وتحق الكلمة) أي تجب كلمة (الله عليه بانه من) الخاسرين (الهالكين) أبدالاً بين وأشار بذلك الى قوله تعالى لقد حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون يعني قوله تعالى لا ملأ جهم من الجنة والناس أجمعين (و يدخل تحت عموم قوله تعالى انا جعلنا في أعناقهم) جمع عنق بضمين وضم فسكون في لغة الجاز أي في رقابهم (أغلالاً) جمع غل بالضم وهو طرف من حديد وهو تقرر لتصميمهم على الكفر والطبع على قلوبهم بحيث لا تغني عنهم الآيات والنذر يثبتهم بالذين غلت أعناقهم (فهى) أي تلك الأغلال (الى الاذقان) أي واصلت الى أذقانهم فلا تحلبهم يطأ طونر زهم (فهم مقمعون) رافعون رؤسهم غاصون أبصارهم (وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً فاغشيناهم فهم لا يبصرون) أي أحاط بهم سدان فغطى أبصارهم بحيث لا يبصرون قد امهم ووراءهم في انهم محبوسون في مطبوعة الجهالة ممنوعون عن النظر في الآيات والدلائل (سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم) أي هؤلاء مستوعلوهم انذارك وعدمه لهم أو معناه انذارك وعدمه سيان عليهم والانذار التخويف من الله وانما اقتصر عليه لانه أوقع في القلب وأشد تأثيراً في النفس من حيث ان رفع الضرر عنهم من جذب النفع فاذالم ينفع فيهم كانت البشارة بعدم النفع أولى (لا يؤمنون) جملة مفسرة لأجبال ما قبلها فيمانيه الاستواء (ولا يغرنك لفظ الايمان) من قوله لا يؤمنون وقد نفي عنهم وصف الايمان (فنقول المراد به) أشخاص بأعيانهم كأي جهل حين أراد الفلك بالنبي صلى الله عليه وسلم فلزقت يده وقصده آخر فقال لارضخه بهذا الجرف أعماه الله تعالى أو ان المراد به (الكافر) وفي نسخة الكافرون أي على الاطلاق بمن اتصف بالكفر (اذين لك) مما سبق (ان الايمان نيف وسبعون باباً وان الزاني لا يزني حين يزني وهو مؤمن) والسارق لا يسرق حين يسرق وهو مؤمن (فالمحبوب عن الايمان الذي هو شعب) متبوعة (وفروع) متشعبة (سيحجب في الخاتمة عن الايمان الذي هو أصل) لتلك الفروع (كيان الشخص الفائد لجميع الاطراف التي هي حروف وفروع سباق الى الموت المعدم للروح التي هي أصل) لبقاء تلك الاطراف (فلا بقاء للأصل دون الفرع ولا وجود للفرع دون الأصل ولا فرق بين الفرع والأصل الا في شئ واحد وهو أن وجود الفرع وبقاءه جميعاً يستدعي وجود الأصل) فلا بد من وجود الأصل حتى يوجد الفرع ويكون سبب بقاءه (وأما وجود الأصل فلا يستدعي وجود الفرع) فقد يكون موجوداً بنفسه من غير فرع (فبقاء الأصل بالفرع) أي قوته به (ووجود الفرع بالأصل) لانه السبب فيه (فعلم المكاشفة وعلم المعاملة متلازمة كتلازم الفرع والأصل فلا يستغنى أحدهما عن الآخر وان كان أحدهما في رتبة الأصل والآخر في رتبة التابع) له (وعلم المعاملة إذا لم تكن باعثة على العمل فعدمها خير من وجودها فان هي لم تعمل عملها الذي تراد به) بعد ذلك (قامت) وفي نسخة كانت (مؤيدة للجمعة على صاحبها) فاردته الى أسفل سافلين (ولذلك زاد في عذاب العالم الفاجر) الذي علم ولم يعمل بعلمه (على عذاب الجاهل الفاجر) كما قيل وعالم بعلمه لن يعمل * معذب من قبل عباد الوثن

(كما وردنا من الاخبار) الواردة من مذاهب العلماء المتبحرين (في كذب العلم) وغيره والله أعلم وهذا الفضل بعينه هو الفرار وهو من لواحق التوبة قال الله تعالى ففرّوا الى الله لان حقيقة الفرار الهرب

تعالى انا جعلنا في أعناقهم أغلالاً فهى الى الاذقان فهم مقمعون وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً فاغشيناهم فهم لا يبصرون وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ولا يغرنك لفظ الايمان فنقول المراد بالآية الكافر اذين لك ان الايمان بضع وسبعون باباً وان الزاني لا يزني حين يزني وهو مؤمن فالمحبوب عن الايمان الذي هو شعب وفروع سيحجب في الخاتمة عن الايمان الذي هو أصل كما أن الشخص الفائد لجميع الاطراف التي هي حروف وفروع سباق الى الموت المعدم للروح التي هي أصل فلا بقاء للأصل دون الفرع ولا وجود للفرع دون الأصل ولا فرق بين الأصل والفرع الا في شئ واحد وهو أن وجود الفرع وبقاءه جميعاً يستدعي وجود الأصل وأما وجود الفرع فلا يستدعي وجود الأصل فبقاء الأصل بالفرع ووجود الفرع بالأصل فعلم المكاشفة وعلم المعاملة متلازمة كتلازم الفرع والأصل فلا يستغنى أحدهما عن الآخر وان كان أحدهما في رتبة الأصل والآخر في رتبة التابع وعلم المعاملة إذا لم تكن باعثة على العمل فعدمها خير من وجودها فان هي لم تعمل عملها الذي تراد به بعد ذلك قامت (مؤيدة للجمعة على صاحبها) فاردته الى أسفل سافلين (ولذلك زاد في عذاب العالم الفاجر) الذي علم ولم يعمل بعلمه (على عذاب الجاهل الفاجر) كما قيل وعالم بعلمه لن يعمل * معذب من قبل عباد الوثن

رتبة التابع وعلم المعاملة إذا لم تكن باعثة على العمل فعدمها خير من وجودها فان هي لم تعمل عملها الذي تراد به قامت مؤيدة للجمعة على صاحبها ولذلك زاد في عذاب العالم الفاجر كما وردنا من الاخبار في كذب العلم

من المعصية إلى الطاعة هذا هو الفرار الواجب ومن فر من محسوساته أي معقولاته رأي ربه بعين قلبه
يقيناً ثم يفر منه إليه ثم يفر من رؤيته لفراده وليس وراء الله مرمى

(فصل) ولما فرغ من بيان وجوب التوبة على الفور شرع في بيان عمومها في الوجوب في الأشخاص
والأحوال فقال

(بيان أن وجوب التوبة عام في الأشخاص والأحوال)

فلا ينفك أحد عنه البتة في حال من أحواله ولذا كانت من أفضل مقامات السالكين لأنها أول المنازل
وأوسطها وآخرها فلا يفارقها العبد أبداً ولا يزال فيها إلى الممات وإن ارتحل السالك منها إلى منزل آخر ارتحل

به وترك فهي بداية للعبد ونهايته وحاجته إليها في النهاية ضرورية كما حاجته إليها في البداية كذلك ولذلك
قال المصنف رحمه الله تعالى (اعلم أن ظاهر الكتاب قد دل على هذا) أي على عموم وجوبها في الأشخاص

والأحوال (أدق القول عز وجل) مخاطباً أهل الإيمان وخيار خلقه (وقوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون) لعلكم
تفلحون يعني أيها المؤمنون الصابرون المجاهدون (فتم الخطاب) وأمرهم أن يتوبوا إليه بعد إيمانهم

وصبرهم ومجاهدتهم وقد استدل المصنف رحمه الله تعالى على مقصوده بهذه الآية وتكامل على ذلك بما
سنعرضه عليكم أجلاً لتدرك منه تفصيله الذي لا يستنبط منه الأصل المقصود إلا بعد تأمل شديد وهو أن

حقيقة التوبة هي الرجوع من المعصية إلى الطاعة وهذا موجب للنجاة وهذا هو الوجوب المبني على أصل
الإيمان ورجوع العبد من الشواغل الملهية إلى الله ومن الحسن إلى الأحسن هو أيضاً قربة ورجوع ربه

كإل السعادة في الآخرة وهذا هو الواجب المبني على كمال الإيمان فن أراد كمال الإيمان حتى ينال به السعادة
الكبرى في الدنيا بعرفته ومشاهدته في الآخرة بالنظر إلى وجهه أو جنته عليه ذلك لإرادته لأنه من لازم

الكمال كن أراد النافذة فأنافج ب علمه الطهارة قبل الدخول فيها هذا حاصل ما سذكره المصنف فلنعد
إلى شرحه فقال (وفو والبصرة أيضاً يرشد إليه اذ معنى التوبة الرجوع عن الطريق المبعد عن الله تعالى

المقرب إلى الشيطان) وهذا مبني على أن التوبة مركبة من علم وحال وعمل وانها مخصوصة بنوع الإنسان
لتركيبه من طرفي مشابهة الملائكة والبهايم فطباع البهايم شر كله وطباع الملائكة خير كله فيجلب إلى صفة

البهايم يبعد عن ربه ويجلب إلى صفة الملائكة مقرب من ربه لأن الملائكة قريبون من الله تعالى والقريب
إلى القريب قريب كما تقدمت الإشارة إليه (ولا يتصور ذلك إلا من عاقل) أي من موصوف بصفة العقل

(ولا تكمل غيرة العقل إلا بعد كمال غيرة الشهوة والغضب وسائر الصفات المذمومة التي هي وسائل
الشيطان إلى اغواء الإنسان اذ كمال العقل إنما يكون عند مقارنة الأربعين) من عمره وهو بلوغ الأشد عند

أكثر المفسرين (وأصله انما يتم عند مراعاة البلوغ) باحتلام أو سن على اختلاف فيه تقدم في كتاب
العلم ومبادئه تظهر بعد سبع سنين) في الغالب وذلك أيضاً يختلف باختلاف الاجناس من الأشخاص

(والشهوات) بأسرها (جنود الشيطان والعقول) من حيث هي (جنود الملائكة فاذا اجتمعوا) أي جند
الشهوة وجند العقل (قام القتال بين الجندين بالضرورة اذ لا يثبت أحدهما بالآخر فانهما ضدان)

أحدهما يبعث على الخير والثاني يبعث على الشر (فالتطارد بينهما كالتطارد بين الليل والنهار) بين
(النور والظلمة ومما غلب أحدهما في محمل) (أزعج الآخر) منه (بالضرورة واذا كانت الشهوة

تكمل في الصبي) في صباه (والشاب) في شبابه (قبل كمال العقل فقد سبق جند الشيطان واستولى على
المكان) وأوحى كلاً عليه (ووقع للقلب به أنس والف لا محالة مقتضيات الشهوة بالمادة وغلب ذلك

عليه ويعسر عليه النزوع عنه) والقلص منه (ثم يلوح العقل الذي هو حزب الله وجنده ومنفذ أولياته
من أيدي أعدائه شيئاً على التدرج) والنهل (فان لم يقو ولم يكمل سلت مملكة القلب للشيطان)

فاستولى عليها بما فيها من العجائب والخزائن وصار ما في البدن رعاياه (وانجز العين موعوده) الذي وعده

قد دل على هذا اذ قال
تعالى وقوبوا إلى الله جميعاً
أيها المؤمنون لعلكم
تفلحون فمعهم الخطاب
ونور البصيرة أيضاً يرشد
إليه اذ معنى التوبة
الرجوع عن الطريق
المبعد عن الله المقرب إلى
الشيطان ولا يتصور ذلك
الإيمان عاقل ولا تكمل
غيرة العقل إلا بعد كمال
غيرة الشهوة والغضب
وسائر الصفات المذمومة
التي هي وسائل الشيطان
إلى اغواء الإنسان اذ كمال
العقل إنما يكون عند
مقارنة الأربعين وأصله
انما يتم عند مراعاة البلوغ
ومبادئه تظهر بعد سبع
سنين والشهوات جنود
الشيطان والعقول جنود
الملائكة فاذا اجتمعوا قام
القتال بينهما بالضرورة
اذ لا يثبت أحدهما بالآخر
لانهما ضدان فالتطارد
بينهما كالتطارد بين الليل
والنهار والظلمة ومما غلب
أحدهما في محمل أزعج الآخر
منه بالضرورة واذا كانت
الشهوة تكمل في الصباو الشباب
قبل كمال العقل فقد سبق
جند الشيطان واستولى على
المكان ووقع للقلب به أنس
والف لا محالة مقتضيات
الشهوات بالعادة

وغلب ذلك عليه ويعسر عليه النزوع عنه ثم يلوح العقل الذي هو حزب الله وجنده ومنفذ أولياته من أيدي أعدائه شيئاً على التدرج فان لم يقو ولم يكمل سلت مملكة القلب للشيطان وأجز العين موعوده

الآدمي عن هذا النقص وانما يتفاوتون في المقدار فما الاصل فلا بد منه ولهذا قال عليه السلام انه ليغان على قلبي حتى أستغفر الله في اليوم واليلة سبعين مرة الحديث ولذلك أكرم الله تعالى بأن قال ليغفر لك الله ما تقدم من (٥١٧) ذنبك وما تأخر واذا كان هذا حاله فكيف

حال غيره فان قلت لا يخفى أن ما بطرأ على القلب من الهموم والخواطر نقص وان الكمال في الخلق عنه وان القصور عن معرفة كنهه جلال الله نقص وانه كلما ازدادت المعرفة زاد الكمال وأن الانتقال الى الكمال من أسباب النقص رجوع والرجوع توبة ولكن هذه فضائل لا فرائض وقد أطلعت القول بوجوب التوبة في كل حال والتوبة عن هذه الامور ليست بواجبة اذا دارك الكمال غير واجب في الشرع فالمراد بوجوب التوبة بوجوبها في كل حال فاعلم انه قد سبق أن الانسان لا يخالف في مبدأ خلقته من اتباع الشهوات أصلاً وليس معنى التوبة تركها فقط بل تمام التوبة بتدارك ما مضى وكل شهوة اتبعها الانسان تنفع منها طلبة الى قلبه كما تنفع منها طلبة الى قلبه كما يرتفع عن نفس الانسان ظلمة الى وجه المرأة الصقيمة فان تراكت ظلمة الشهوات صار ريناً صار طبعاً فيطبع على قلبه (و مصداقه في حديث أبي هريرة اذا أذن العبد نكحت في قلبه نكته سوداء فان تاب صقل منها فان عازدت حتى تعظم في قلبه رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه والحاكم وقد كان الحسن يقول ان بين العبد وبين الله تعالى حداً من المعاصي معلوما اذا بلغه العبد طبع على قلبه فلا يوقفه بعد هاتين وفي حديث ابن عمر الطابع فيطبع على القلب بما فيها (كان خبث على وجه المرأة اذا تراكم وطال زمانه غاص في جرم الحديد) الهند (وأفسده وصار لا يقبل الصقل بعده وصار كالطوبوع من الخشب) أي كانه طبع منه (ولا يكتفي في تدارك اتباع الشهوات تركها في المستقبل) فقط (بل لابد من محو تلك الآثار التي انطبعت في القلب) كالا يكتفي في ظهور

الآدمي عن هذا النقص وانما يتفاوتون في المقدار فما الاصل فلا بد منه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي في اليوم واليلة سبعين مرة فاستغفر الله منه الحديث) هكذا في سائر نسخ الكتاب وفي بعضها انه ليغان على قلبي فاستغفر الله في اليوم واليلة سبعين مرة قال العراقي رواه مسلم من حديث الاغر المزني الا انه قال في اليوم مائة مرة وكذا هو عند أبي داود والبخاري من حديث أبي هريرة اني لاستغفر الله في اليوم أكثر من سبعين وفي رواية البيهقي في الشعب سبعين ولم يقل أكثر من وتقدم في الاذكار والدعوات قلت حديث الاغر المزني رواه كذلك أحمد وعبد بن حديد والنسائي وابن حبان والبيهقي وابن قانع والباوردى والطبراني وتقدم قريبا حديث الاغر عند مسلم بأهم الناس ثوبوا الى ربكم فوالله اني لا توب الى الله في اليوم مائة مرة وعند الحكميم فاني أستغفر الله وأتوب اليه في اليوم أوفى كل يوم مائة مرة أو أكثر من مائة مرة وقد تقدم الكلام على الاغر في الاذكار والدعوات ثم قول المصنف الحديث يدل على ان للحديث بقية لم يذكرها وهذا لان الموجود في نسخ الكتاب انه ليغان على قلبي في اليوم واليلة سبعين مرة ثم قال الحديث أي الى آخره وآخره فاستغفر الله منه والا فالحديث هو هذا بتمامه (ولذلك أكرم الله تعالى بأن قال) في كتابه العزيز في خطابه اليه (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) وقد اختلفوا في معنى ذلك على أقوال أحسنها أن يقال جميع ما فرط منك مما يصح أن يعاتب عليه (واذا كان هذا) مع علو مقامه (حاله فكيف حال غيره فان قلت لا يخفى ان ما بطرأ على القلب من الهموم والخواطر نقص) في الجملة (وان الكمال في الخلق عنه) وفي نسخة عنه (وان القصور عن معرفة كنهه جلال الله) وعظمته (نقص وان كلما ازدادت المعرفة زاد الكمال وان الانتقال الى الكمال من أسباب النقص رجوع والرجوع توبة) كما تقرر (ولكن هذه فضائل) زائدة (لا فرائض وقد أطلعت القول بوجوب التوبة في كل حال والتوبة من هذه الامور ليست بواجبة اذا دارك الكمال غير واجب في الشرع فالمراد بقولك التوبة واجبة في كل حال فاعلم انه قد سبق أن الانسان لا يخالف في مبدأ خلقته من اتباع الشهوات أصلاً) لكونها معجونة في طبيعته ولا يزيلها الا بسد العقل ومعونته والعقل انما يكمل بعد (وليس معنى التوبة تركها فقط لان تمام التوبة بتدارك ما مضى) في مبدأ عمره (وكل شهوة اتبعها الانسان ارتفعت منها طلبة الى قلبه) فتغيره (كما يرتفع من نفس الانسان ظلمة الى وجه المرأة الصقيمة) أي المصقولة (فان تراكت ظلمة الشهوات) بان كثرت حتى ركب بعضها بعضاً (صار ريناً) على القلب (كايصير بخار النفس في وجه المرأة عند تراكمه) وكثرته (خبثاً) وصداً (كما قال الله تعالى) في كتابه العزيز في حق المكذبين بالحق واذا تنلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين (كلا) ردع عن هذا القول (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) أي غلب عليهم حب المعاصي بالانهمال فيها حتى صار ذلك ريناً على قلوبهم فعمى عليهم معرفة الحق والباطل فان كثرة الانفعال سبب لحصول الملكات (فاذا تراكم الرين صار طبعاً فيطبع على قلبه) ومصداقه في حديث أبي هريرة اذا أذن العبد نكحت في قلبه نكته سوداء فان تاب صقل منها فان عازدت حتى تعظم في قلبه رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه والحاكم وقد كان الحسن يقول ان بين العبد وبين الله تعالى حداً من المعاصي معلوما اذا بلغه العبد طبع على قلبه فلا يوقفه بعد هاتين وفي حديث ابن عمر الطابع فيطبع على القلب بما فيها (كان خبث على وجه المرأة اذا تراكم وطال زمانه غاص في جرم الحديد) الهند (وأفسده وصار لا يقبل الصقل بعده وصار كالطوبوع من الخشب) أي كانه طبع منه (ولا يكتفي في تدارك اتباع الشهوات تركها في المستقبل) فقط (بل لابد من محو تلك الآثار التي انطبعت في القلب) كالا يكتفي في ظهور

المرأة اذا تراكم وطال زمانه غاص في جرم الحديد وأفسده وصار لا يقبل الصقل بعده وصار كالطوبوع من الخشب ولا يكتفي في تدارك اتباع الشهوات تركها في المستقبل بل لابد من محو تلك الآثار التي انطبعت في القلب كالا يكتفي في ظهور

الصور في المرأة قطع الانفاس والبضارات المسودة لوجهها في المستقبل مالم يشتغل بمحوها انطبع فيها من الارياك و كما يرتفع الى القلب طلمة من المعاصي والشهوات فيرتفع اليه (٥١٨) نور من الطاعات وترك الشهوات فتسمى طلمة المعصية بنور الطاعة واليه الاشارة بقوله

عليه السلام أتبع السيئة الحسنة تمحها فاذا لا يستغنى العبد في حال من أحواله عن محو آثار السيئات عن قلبه بمباشرة حسنات تضاد آثارها آثار تلك السيئات هذا في قلب حصل أولا صفاءه وجلاؤه ثم أظم باسباب عارضة فاما التصفيل الاول فليبه بطول الصقل اذ ليس شغل الصقل في ازالة الصدا عن المرأة كشغله في عمل أصل المرأة فهذه أشغال طويلة لا تنقطع أصلا وكل ذلك يرجع الى التوبة فاما قولك ان هذا لا يسمى واجبا بل هو فضل وطلب كمال فاعلم ان الواجب له معنيان أحدهما ما يدخل في فتوى الشرع وبشرتك فيه كافة الخلق وهو القدر الذي لو اشتغل به كافة الخلق لم يخرّب العالم فلو كاف الناس كلهم أن يتقوا الله حق تقائه لتركوا المعاصي ورفضوا الدنيا بالكلية ثم يؤدي ذلك الى بطلان التقوى بالكلية فانه مهما فسدت المعاصي لم ينترغ أحد للتقوى بل شغل الحياكة والحراثة والحلب يستغرق جميع العمر من كل واحد فيما يحتاج اليه

الصور في المرأة قطع الانفاس) عنها (وقطع البضارات المسودة لوجهها في المستقبل مالم يشتغل بمحو ما انطبع فيها من الارياك) فاذا صقلها ظهرت فيها الصور ولو ظهر تغير القلوب بعد المعصية على وجه العاصي لاسود وجهه ولكن الله سلم بحمله وسره فغطى ذلك على القلب مع تأثيره فيه وحبابه لصاحبه وقسارته على الذكر وطلب البر والمساواة الى الخيرات وذلك من أعظم العقوبات ويقال ان العبد اذا عصي اسود قلبه فيشور على القلب دخان يشهده الايمان وهو مكان خزن الكبد الذي يسود ويكون ذلك الدخان حجابا له عن العلم والبيان كما تحجب السحابة الشمس فلا ترى واذا تاب العبد وأصلح انكشف الحجاب فيظهر الايمان ويأنس بالعلم كما تبرز الشمس من تحت السحاب (وكما ترتفع الى القلب طلمة من المعاصي والشهوات فكذلك يرتفع اليه نور من الطاعات وترك الشهوات فتسمى طلمة المعصية بنور الطاعة واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم أتبع السيئة الحسنة تمحها) قال العراقي واه الترمذي من حديث أبي ذر زيادة في قوله وآخروه وقال حسن انتهى قلت الحديث يتسامه اتق الله حينما كنت وتابع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن هكذا رواه الترمذي وحسنه والدارمي والحاكم والبيهقي والضياء ورواه أحمد والترمذي والبيهقي من حديث معاذ بن جبل والصحيح حديث أبي ذر ورواه ابن عساكر من حديث أنس وقال المدائني في كتاب العلل رواه ابن حبيب بن أبي نابت عن ميمون بن أبي شبيب عن معاذ بن جبل قال قلت يا رسول الله أوصني قال اتق الله حينما كنت قال قلت يا رسول الله زدني قال أتبع السيئة الحسنة تمحها قال قلت يا رسول الله زدني قال خالق الناس بخلق حسن هكذا رواه حماد بن شبيب وليث بن أبي سليم واسمعي بن مسلم المكي عن جبير رواه الثوري عن جبيب واختلف عنه فرواه وكيع عن الثوري هكذا وأرسله جماعة عن وكيع فلم يذكره واهبه معاذ وكذا رواه أبو سفيان واسمه سعيد بن سنان عن جبيب عن ميمون مرسل وقيل عن الثوري عن جبيب عن ميمون عن أبي ذر ورواه أبو مريم الغفاري عن الحكم بن عتبة عن ميمون عن معاذ وغيره برويه عن الحكم مرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم وكان المرسل أشبه بالصواب انتهى قلت وقد وقع لنا عاليا في جزء أبي بكر محمد بن العباس الراقي حدثنا أحمد بن زريع الخفاف حدثنا سعيد بن مسلم عن الليث بن سليم عن جبيب فذكره (فاذا لا يستغنى العبد في حال من أحواله من محو آثار السيئات من قلبه بمباشرة حسنات تضاد آثارها آثار تلك السيئة الحاصلة في القلب هذا في قلب حصل أولا صفاءه وجلاؤه ثم أظم باسباب عارضة) فاما التصفيل الاول فليبه بطول الشغل (اذ ليس شغل الصقل في ازالة الصدا عن المرأة كشغله في عمل أصل المرأة فهذه أشغال طويلة لا تنقطع أصلا وكل ذلك يرجع الى التوبة فاما قولك ان هذا لا يسمى واجبا بل هو فضل وطلب كمال فاعلم ان الواجب له معنيان أحدهما ما يدخل في فتوى الشرع واشترك فيه طائفة الخلق وهو القدر الذي لو اشتغل به كل الخلق لم يخرّب العالم ولو كاف الناس كلهم أن يتقوا الله حق تقائه لتركوا المعاصي) فكان في غالب معاملاتهم ما يضاعف التقوى (ورفضوا الدنيا بالكلية) وهجروها (ثم يؤدي ذلك الى بطلان التقوى بالكلية فانه مهما فسدت المعاصي لم ينترغ أحد للتقوى) لشدة الاعواز الى اصلاح ما يتعيش به (بل شغل الحياكة والحراثة والحلب) ولو قال الخبازة كان أولى (يستغرق عمر كل واحد فيما يحتاج اليه لجميع هذه الدرجات ليست واجبة بهذا الاعتبار والواجب الثاني هو الذي لا بد منه للوصول به الى القرب المطلوب من رب العالمين والمقام المحمود بين الصديقين والتوبة عن جميع ما ذكرناه واجبة في الوصول اليه كما يقال الطهارة واجبة في صلاة التطوع لمن يريد هاقانه لا يتوصل اليها الا بها فاما من رضى بالنقصان والحرمان عن فضل

جميع هذه الدرجات ليست بواجبة بهذا الاعتبار والواجب الثاني هو الذي لا بد منه للوصول به الى القرب المطلوب صلاة من رب العالمين والمقام المحمود بين الصديقين والتوبة عن جميع ما ذكرناه واجبة في الوصول اليه كما يقال الطهارة واجبة في صلاة التطوع أي لمن يريد هاقانه لا يتوصل اليها الا بها فاما من رضى بالنقصان والحرمان عن فضل

صلاة التطوع فالطهارة ليست واجبة عليها لاجلها كما يقال العين والاذن واليد والرجل شرط في وجود الانسان يعني أنه شرط لمن يريد أن يكون انسانا كاملا ينتفع بانسانيته ويتوصل بها الى درجات العلى في الدنيا فاما من قنع بأصل الحياة ورضي بان يكون كالحم على وضوء) وهو بحركة ما وقبت به اللحم من الارض كذا في المصباح وقال صاحب الاساس هو كل ما وفيه الارض من خشبة أو خضفة أو غيرهما وضوءه وضوء اذا وضعته على الوضوء وروى على العكس ويقال للذليل هو لحم على وضوء (وتكررة مطر وحة) على الارض أى مبتذلة (فليس بشرط لمثل هذه الحياة عين ويد ورجل فأصل الواجبات الداخلة في فتوى العامة لا توصل الا الى أصل النجاة وأصل النجاة كاصل الحياة وما وراء أصل النجاة من السعادات التي بها أصل الحياة تجري مجرى الاعضاء والا لا تنهايتها الحياة وفي ذلك سعي الانبياء عليهم السلام) (والاولياء والعلماء والامثل فالامثل) من المتبعين على أقدامهم (وعليه كان حرصهم وحواليه) بغض اللام وسكون النجاسة (كان تطوافهم ولاجله كان رفضهم للملاذ الدنيا بالسكينة حتى انتهى عيسى عليه السلام) في كمال زهده (الى ان توسد بوجاهة منامه) أى وضع رأسه على حجر لينام عليه وجعله بمنزلة الوسادة (لجاءه الشيطان وقال أما كنت تركت الدنيا لاخرة فقال نعم وما الذي حدث قال توسدك لهذا الجحيم نعم في الدنيا فلم لاتضع رأسك على الارض فرمى عيسى عليه السلام الحجر ووضع رأسه على الارض) أخرجه ابن عساكر عن الحسن البصري انه مر بالبليس يوما بعيسى عليه السلام وهو توسد بحجر وقد وجد لذة النوم فقال له البليس يا عيسى انك لا تريد شيئا من عرض الدنيا فهذا الحجر من عرض الدنيا فقام عيسى عليه السلام فأخذ الحجر فرمى به وقال هذا لك مع الدنيا (وكان رمية الحجر توبة عن ذلك التمتع أفترى ان عيسى عليه السلام لم يعلم أن وضع الرأس على الارض لا يسمى واجبا في فتوى العامة أفترى ان نبينا صلى الله عليه وسلم لما شغله الثوب الذي كان عليه علم في صلته حتى نزعته) وأرسله الى أبي جهنم وطلب منه ان يجانته وقال قد ألهاني وقد تقدم في كتاب الصلاة (وشغله شرارك نعليه الذي جددته حتى أعاد الشرارك الخلق) تقدم أيضا في كتاب الصلاة (لم يعلم ان ذلك ليس واجبا في شرعه الذي شرعه لكافة العباد اذا علم ذلك فلم تاب عنه بتركه وهل كان ذلك الا أنه رآه مؤثرا في قلبه أو تمنعه من بلوغ المقام المحمود الذي قد وعد به) الذي يحمده فيه الاولون والآخرين (أفترى ان الصديق رضى الله عنه بعد ان شرب اللبن) من يد غلامه (وعلم انه على غير وجهه) لانه أخبره عن أصله (أدخل أصابعه في حلقه ليخرجه حتى كاد ان يخرج معبر وحه) أخرجه أبو نعيم في الحلية وقد تقدم في كتاب الحلال والحرام (فما علم من الفقه هذا القدر وهو ان ما تناوله) وفي نسخة ما أكمله (من جهل فهو غير آثم به ولا يجب في فتوى الفقه اخراجه) بالقيء (فلم تاب من شربه بالتدارك على حسب امكانه بخلفية المعدة منه وهل كان ذلك الاسرور في صدره) لما ورد ما سبقكم أبو بكر بكثرة صلاة ولاسيما وانما سبقكم بسرور في صدره وقد تقدم في كتاب العلم (عرفه ذلك السران فتوى العامة حديث آخر وان خطر طريق الآخرة لا يعرفه الا الصديقون فتأمل) أيها المصير (أحوال هؤلاء الذين هم أعرف خلق الله بالله وبطريق الله وبكراته وبمكان الغرور بالله وبالك مرة واحدة ان تغرك

سعي الانبياء والاولياء والعلماء والامثل فالامثل وعليه كان حرصهم وحواليه كان تطوافهم ولاجله كان رفضهم للملاذ الدنيا بالسكينة حتى انتهى عيسى عليه السلام الى ان توسد بحجر في منامه لجاء اليه الشيطان وقال أما كنت تركت الدنيا لاخرة فقال نعم وما الذي حدث فقال توسدك لهذا الجحيم نعم في الدنيا فلم لاتضع رأسك على الارض فرمى عيسى عليه السلام بالحجر ووضع رأسه على الارض وكان رمية الحجر توبة عن ذلك التمتع أفترى ان عيسى عليه السلام لم يعلم أن وضع الرأس على الارض لا يسمى واجبا في فتوى العامة أفترى ان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لما شغله الثوب الذي كان عليه علم في صلته حتى نزعته وشغله شرارك نعليه الذي جددته حتى أعاد الشرارك الخلق لم يعلم أن ذلك ليس واجبا في شرعه الذي شرعه لكافة عباد الله فاذا علم ذلك فلم تاب عنه بتركه وهل كان ذلك الا

صلاة التطوع فالطهارة ليست واجبة لاجلها كما يقال العين والاذن واليد والرجل شرط في وجود الانسان يعني ان ذلك شرط لمن يريد أن يكون انسانا كاملا ينتفع بانسانيته ويتوصل بها الى درجات العلى في الدنيا فاما من قنع بأصل الحياة ورضي بان يكون كالحم على وضوء) وهو بحركة ما وقبت به اللحم من الارض كذا في المصباح وقال صاحب الاساس هو كل ما وفيه الارض من خشبة أو خضفة أو غيرهما وضوءه وضوء اذا وضعته على الوضوء وروى على العكس ويقال للذليل هو لحم على وضوء (وتكررة مطر وحة) على الارض أى مبتذلة (فليس بشرط لمثل هذه الحياة عين ويد ورجل فأصل الواجبات الداخلة في فتوى العامة لا توصل الا الى أصل النجاة وأصل النجاة كاصل الحياة وما وراء أصل النجاة من السعادات التي بها أصل الحياة تجري مجرى الاعضاء والا لا تنهايتها الحياة وفي ذلك سعي الانبياء عليهم السلام) (والاولياء والعلماء والامثل فالامثل) من المتبعين على أقدامهم (وعليه كان حرصهم وحواليه) بغض اللام وسكون النجاسة (كان تطوافهم ولاجله كان رفضهم للملاذ الدنيا بالسكينة حتى انتهى عيسى عليه السلام) في كمال زهده (الى ان توسد بوجاهة منامه) أى وضع رأسه على حجر لينام عليه وجعله بمنزلة الوسادة (لجاءه الشيطان وقال أما كنت تركت الدنيا لاخرة فقال نعم وما الذي حدث قال توسدك لهذا الجحيم نعم في الدنيا فلم لاتضع رأسك على الارض فرمى عيسى عليه السلام الحجر ووضع رأسه على الارض) أخرجه ابن عساكر عن الحسن البصري انه مر بالبليس يوما بعيسى عليه السلام وهو توسد بحجر وقد وجد لذة النوم فقال له البليس يا عيسى انك لا تريد شيئا من عرض الدنيا فهذا الحجر من عرض الدنيا فقام عيسى عليه السلام فأخذ الحجر فرمى به وقال هذا لك مع الدنيا (وكان رمية الحجر توبة عن ذلك التمتع أفترى ان عيسى عليه السلام لم يعلم أن وضع الرأس على الارض لا يسمى واجبا في فتوى العامة أفترى ان نبينا صلى الله عليه وسلم لما شغله الثوب الذي كان عليه علم في صلته حتى نزعته) وأرسله الى أبي جهنم وطلب منه ان يجانته وقال قد ألهاني وقد تقدم في كتاب الصلاة (وشغله شرارك نعليه الذي جددته حتى أعاد الشرارك الخلق) تقدم أيضا في كتاب الصلاة (لم يعلم ان ذلك ليس واجبا في شرعه الذي شرعه لكافة العباد اذا علم ذلك فلم تاب عنه بتركه وهل كان ذلك الا أنه رآه مؤثرا في قلبه أو تمنعه من بلوغ المقام المحمود الذي قد وعد به) الذي يحمده فيه الاولون والآخرين (أفترى ان الصديق رضى الله عنه بعد ان شرب اللبن) من يد غلامه (وعلم انه على غير وجهه) لانه أخبره عن أصله (أدخل أصابعه في حلقه ليخرجه حتى كاد ان يخرج معبر وحه) أخرجه أبو نعيم في الحلية وقد تقدم في كتاب الحلال والحرام (فما علم من الفقه هذا القدر وهو ان ما تناوله) وفي نسخة ما أكمله (من جهل فهو غير آثم به ولا يجب في فتوى الفقه اخراجه) بالقيء (فلم تاب من شربه بالتدارك على حسب امكانه بخلفية المعدة منه وهل كان ذلك الاسرور في صدره) لما ورد ما سبقكم أبو بكر بكثرة صلاة ولاسيما وانما سبقكم بسرور في صدره وقد تقدم في كتاب العلم (عرفه ذلك السران فتوى العامة حديث آخر وان خطر طريق الآخرة لا يعرفه الا الصديقون فتأمل) أيها المصير (أحوال هؤلاء الذين هم أعرف خلق الله بالله وبطريق الله وبكراته وبمكان الغرور بالله وبالك مرة واحدة ان تغرك

لانه رآه مؤثرا في قلبه أو تمنعه من بلوغ المقام المحمود الذي قد وعد به أفترى ان الصديق رضى الله عنه بعد ان شرب اللبن وعلم انه على غير وجهه ادخل اصبعه في حلقه ليخرجه حتى كاد يخرج معبر وحه من الفقه هذا القدر وهو أن ما كلفه عن جهل فهو غير آثم به ولا يجب في فتوى الفقه اخراجه فلم تاب عن شربه بالتدارك على حسب امكانه بخلفية المعدة منه وهل كان ذلك الاسرور في صدره عرفه ذلك السران فتوى العامة حديث آخر وان خطر طريق الآخرة لا يعرفه الا الصديقون فتأمل أحوال هؤلاء الذين هم أعرف خلق الله بالله وبطريق الله وبكراته وبمكان الغرور بالله وبالك مرة واحدة ان تغرك

الحياة الدنيا وإياك ثم إياك ألف مرة أن يغرك بالله الغرور) أي الشيطان (فهذه أسرار من استنشق مبادئ روائحه علم أن لزوم التوبة النصوح ملازم للعبد السالك في طريق الله تعالى في كل نفس من أنفاسه ولو عمر عمر فوج وأن ذلك واجب على الغرور من غير مهلة ولقد صدق أبو سليمان الداراني حيث قال لو لم يلك العاقل فيما بقي من عمره الأعلى تفويت ماضى منه في غير الطاعة لكان خليقا أن يحزنه ذلك إلى الممات فكيف من يستقبل ما بقي من عمره بمثل ماضى من جهله (٥٢٠) وإنما قال هذا لأن العاقل إذا ملك جوهره نفيسة وضاعت منه بغير فائدة فسكى عليها الاحتمالة

وإن ضاعت منه وصار ضياعها سبب هلاكه كان بكافه منها أشد وكل ساعة من العمر يربل كل نفس جوهره نفيسة لا خلف لها ولا بدل منها فانها صالحة لأن توصلك إلى سعادة الأبد وتنقذك من شقاوة الأبد وأي جوهر أنفوس من هذا فإذا ضيعتها في الغفلة فقد خسرت خسرانا مبينا وإن صرفتها إلى معصية فقد هلكك هلاكًا فاحشا فان كنت لا تبكي على هذه المصيبة فذلك لجهلك ومصيبتك بجهلك أعظم من كل مصيبة لكن الجهل مصيبة لا يعرف المصاب بها أنه صاحب مصيبة فان نوم الغفلة يحول بينك وبين معرفته والناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا فعند ذلك ينكشف لكل مفلس أفلاسه ولكل مصاب مصيبته وقد رفع الناس عن التدارك قال بعض العارفين إن ملك الموت عليه السلام إذا ظهر للعبد أعلمه أنه قد بقي من عمره ساعة وإنك لا تتأخر عنها طرفة عين فيبدو لك بعد من الأسف والحسرة ما لو كانت الدنيا بحذاق غيرها من أولها إلى آخرها (لخرج منها على أن يضم لك الساعة ساعة أخرى ليستعقب فيها ويتدارك فيها نظريته فلا يجد إلى ذلك سبيلا) نقله صاحب القوت لأنه قال ويقال إن ملك الموت الخ (وهو أول ما يظهر من معاني قوله تعالى وحيل بينهم وبين ما يشتهون) قيل التوبة وقيل الزيادة في العمل وقيل حسن الخاتمة فإذا كل ساعة تمضي على العبد تكون بمنزلة هذه الساعة قيمتها الدنيا كلها إذا عرف قيمة ذلك فلذلك قيل ليس لما بقي من عمر العبد قيمة إذا عرف وجه التقدير من الله تعالى بالتصريف والحكمة (واليه الإشارة بقوله تعالى من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق) أي أركب (وأكن من الصالحين) وقيل أول من يسأل الرجعة من هذه الأمة من لم يكن أدى زكاته لم يكن حج بيت ربه فذلك تأويل قوله تعالى فأصدق وأكن من الصالحين وكان ابن عباس يقول هذه الآية من أشد شيء على أهل التوحيد هذا لقوله في أولها يا أيها الذين آمنوا اتلوا كتابكم وأولادكم عن ذكر الله وقيل ليسأل عبد الرجعة عند الموت وله عند الله مثقال ذرة من خير وفي معناه الخير من كان له عند الله في الآخرة مثقال ذرة لو أن له الدنيا وما فيها لم يحب أن يعود فيها (ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها) والله خير بما تعملون وقد اختلف في هذه الآية (فقيل لأجل القريب الذي يطلبه معناه أن يقول عند كشف

الحياة الدنيا وإياك ثم إياك ألف مرة أن يغرك بالله الغرور) أي الشيطان (فهذه أسرار من استنشق مبادئ روائحه علم أن لزوم التوبة النصوح ملازم للعبد السالك في طريق الله تعالى في كل نفس من أنفاسه ولو عمر عمر فوج وأن ذلك واجب على الغرور من غير مهلة ولقد صدق أبو سليمان الداراني حيث قال لو لم يلك العاقل فيما بقي من عمره الأعلى تفويت ماضى منه في غير الطاعة لكان خليقا أن يحزنه ذلك إلى الممات فكيف من يستقبل ما بقي من عمره بمثل ماضى من جهله (٥٢٠) وإنما قال هذا لأن العاقل إذا ملك جوهره نفيسة وضاعت منه بغير فائدة فسكى عليها الاحتمالة

الغطاء

والحسرة ما لو كانت الدنيا بحذاق غيرها من أولها إلى آخرها (لخرج منها على أن يضم لك الساعة ساعة أخرى ليستعقب

فيها ويتدارك نظريته فلا يجد إليه سبيلا وهو أول ما يظهر من معاني قوله تعالى وحيل بينهم وبين ما يشتهون واليه الإشارة بقوله تعالى من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها فقيل

الأجل القريب الذي يطلبه معناه أنه يقول عند كشف

الغطاء لعبد يملك الموت آخرى يوما اعتذر فيه الى ربي واقتوب واتر ودصالح النفس فيقول فذيت الايام فلا يوم فيقول فاخرى ساعة فيقول فذيت الساعات فلا ساعة فيخلق عليه باب التوبة فيغرغر بروحه وتتردد انفاسه في شراسفه ويتجرع غصة اليأس عن التدارك وحسرة الندامة على تضييع العمر فيضطر ب اصل ايمانه في صدمات تلك الاحوال فاذا رزعت نفسه فان كان (٥٢١) سبقت له من الله الحسنى خرجت

روحته على التوحيد فذلك حسن الخاتمة وان سبق له القضاء بالشقوة والعباد بالله خرجت روحه على الشك والاضطراب وذلك سوء الخاتمة ولئلا يقال وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الا ان وقوله انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب ومعناه عن قرب عهد بالخطيئة بان يتندم عليها ويحسوا نرها بحسنة بردفها قبل ان يتراكم الرين على القلب فلا يقبل المحو ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اتبع السبئية الحسنة تمحها ولذا قال لقمان لابنه يا بني لا تؤخر التوبة فان الموت يأتي بغتة ومن ترك المبادرة الى التوبة بالتسوية كان بين خطرين عظيمين أحدهما ان تراكم الظلمة على قلبه من المعاصي حتى يصير بناوطبعه فلا يقبل المحو الثاني ان يعاجله المرض أو الموت فلا يجد مهلة للاستغفار بالله ولذلك ورد في الخبر ان أكثر صياح أهل السمرين

الغطاء يملك الموت آخرى يوما اعتذر فيه الى ربي (ولفظ القوت أعتب فيه ربي) فاقوب واتر ودصالح النفس فيقول فذيت الايام فلا يوم فيقول فاخرى ساعة فيقول فذيت الساعات فلا ساعة فيخلق عليه باب التوبة) ويحبب عنه (فيغرغر بروحه وتتردد انفاسه في شراسفه) وهي عظام الخلق وتنقطع الاعمال وتذهب الاوقات (ويتجرع غصة اليأس عن التدارك وحسرة الندامة على تضييع العمر) المنفيس ويشهد فيها المعاينة عند كشف الغطاء فيمتد بهصره (فيضطر ب اصل ايمانه في صدمات تلك الاحوال فاذا) كان في آخر نفس (وزهقت نفسه فان كان سبقت له من الله الحسنى) ولفظ القوت فيذكره ما سبق له من السعادة (فتخرج روحه على التوحيد وذلك حسن الخاتمة وان سبق له القضاء بالشقوة والعباد بالله) تعالى (خرجت) ولفظ القوت أو يذكره ما سبق له من السعادة فتخرج (روحته على الشك والاضطراب) ولفظ القوت على الشك بالشك (وذلك سوء الخاتمة ولئلا يقال هذا قال تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الا ان) وقيل هو المناق المذموم على المعاصي المصير عليها وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود ان العبد يولد مؤمنا ويعيش مؤمنا ويموت كافرا وان العبد يولد كافرا ويعيش كافرا ويموت مؤمنا وان العبد يعمل برهة من دهره بالسعادة ثم يتركها ما كتب له فيموت شقيوا والعبد يعمل برهة من دهره بالشقاء ثم يتركها ما كتب له فيموت سعيدا (وقوله تعالى انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب) قيل قبل الموت وقبل ظهور آيات الآخرة وقيل الغرغرة لانه تعالى حكى ان التوبة بعد ظهور علام الآخرة لا تنفع ومنه قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أي قبل معاينة الآيات أو كسبت في ايمانها خيرا قيل التوبة هي كسب الايمان باصول الخبرات وقيل الاعمال الصالحة وهي الايمان وعلامة الايقان (و) قيل في قوله من قريب (معناه عن قرب عهد بالخطيئة) لا يتمدى فيها ولا يتباعد عن التوبة (بان يتندم عليها ويحسوا نرها بحسنة بردفها) بان يعقب الذنب عملا صالحا ولا يردفه ذنبا آخر وان يخرج من السيئة الى الحسنة ولا يدخل في سيئة أخرى (قيل ان يتراكم الرين على القلب) فيصير طبعه (فلا يقبل المحو) أصلا (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم) المعاصي جبل حين قال له أوصني فقال خالق النفس بخلق حسن و (اتبع السيئة الحسنة تمحها) وقد تقدم قريبا (ولذلك قال لقمان لابنه لا تؤخر التوبة فان الموت يأتي بغتة) أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائده والبيهقي عن عثمان بن زائدة (ومن ترك المبادرة الى التوبة بالتسوية) أي المثل والتأخير وأصله ان يقول لمن وعده بالوفاء سوف أفعل مرة بعد أخرى (كان بين خطرين عظيمين أحدهما ان تراكم الظلمة على قلبه من المعاصي حتى يصير بناوطبعه فلا تقبل المحو الثاني ان يعاجله المرض أو الموت فلا يجد مهلة للاستغفار بالمحو ولذلك ورد في الخبر ان أكثر صياح أهل النار من التسوية) قال العراقي لم أجده أصلا (فهاهناك من هلك الا بالتسوية) وفي القوت حقيقة التوبة ان لا يسوف أبدا انما يلزم انما في الوقت (فيكون تسوية للقلب) بتلك المعاصي (نقدا) حاضرا (وجلاؤه بالطاعة نسيئة) وما زال كذلك (الى ان يحطفه الاجل) بسرعة (فيأتي الله) يوم العرض (بقلب غير سليم) من الغش (ولا ينجو الا من أتى الله بقلب سليم والقلب أمانة الله عند عبده والعمر أمانة الله عنده وكذا سائر الطاعة فمن خان في الامانة ولم يتدارك خيائنه فامر خطره جدا) (قال بعض العارفين) من الصوفية (ان الله عز وجل أسرى عبده سرين

(٦٦ - (اتخاف السادة المتقين) - فامن) التسوية فهاهناك من هلك الا بالتسوية فيكون تسوية القلب نقدا وجلاؤه بالطاعة نسيئة الى ان يحطفه الموت فيأتي الله بقلب غير سليم ولا ينجو الا من أتى الله بقلب سليم فآمانة الله تعالى عند عبده والعمر أمانة الله عنده وكذا سائر الطاعة فمن خان في الامانة ولم يتدارك خيائنه فامر خطره جدا (قال بعض العارفين ان الله تعالى الى عبده سرين

يسرهما اليه على سبيل الالهام أحدهما اذا خرج من بطن أمه يقول له عبدى قد أخرجتك الى الدنيا طاهرا نظيفا واستودعتك عمرك واتممتك عليه فانظر كيف تحفظ الامانة وانظر الى كيف تلقاني والثاني عند خروج روحه يقول عبدى ماذا صنعت في أمانتى عندك هل حفظتها حتى تلقاني على العهد فالقالك على الوفاء (٥٢٢) أو أضعها فالقالك بالمطالبة والعقاب واليه الاشارة بقوله تعالى أو فوا بعهدي أو فبعهدكم

و بقوله تعالى والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون * (بيان ان التوبة اذا استجمعت شرائطها فهي مقبولة لا محالة) * اعلم انك اذا فهمت معنى القبول لم تشك في ان كل توبة صحيحة فهي مقبولة فالناظر ون بنور البصائر المستمدون من أنوار القرآن علموا ان كل قلب سليم مقبول عند الله ومتنعم في الآخرة في جوار الله تعالى ومستعد لان ينظر بعينه الباقية الى وجهه الله تعالى وعلما أن القلب خالق سليم في الاصل وكل مولود يولد على الفطرة وانما تفوته السلامة بكدورة ترهق وجهه من غيرة الذنوب وظلمتها وعلما أن نار الندم تحرق تلك الغيرة وان نور الحسنة يجمع وجه القلب ظلمة السيئة وانه لا طاقة لظلام المعاصي مع نور الحسنات كمالاطافة لظلام الليل مع نور النهار بل كمالاطافة لكدورة الوسخ مع بياض الصابون وكما أن الثوب الوسخ لا يقبله الملك لان يكون لباسه فالقلب المظلم لا يقبله الله تعالى لان يكون في جوارحه وكما ان استعمال الثوب في الاعمال

يسرهما اليه على سبيل الالهام) ولفظ القوت ان الله تعالى أسرى عبده سرين يسرهما اليه لوجوده ذلك بالهام يلهمه (أحدهما اذا) ولدو (خرج من بطن أمه يقول له عبدى قد أخرجتك الى الدنيا طاهرا) سويبا (نظيفا واستودعتك عمرك واتممتك عليه) ولفظ القوت لتمسك عليه (فانظر كيف تحفظ الامانة وانظر كيف تلقاني) به كما أخرجتك (و) السر (الثاني عند خروج روحه يقول له عبدى ماذا صنعت في أمانتى عندك هل حفظتها حتى تلقاني على العهد) والرعاية (فالقالك على الوفاء) ولفظ القوت بالوفاء والجزاء (أرضيه عنها فالقالك بالمطالبة والعقاب والى ذلك الاشارة بقوله عز وجل أو فوا بعهدي أو فبعهدكم) قيل العهد على أمانة عبده ان كان حفظها فقد أدى الامانة وان كان ضييعها فقد خان الله والله لا يحب الخائنين (و بقوله تعالى والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون) و يروى عن ابن عباس مرفوعا من ضيع فرائض الله خرج من امانته انه ما قد فهمت ما ساقه المصنف في هذا الفصل طهر لانه لا يمانية لمراتب التوبة ومراقبها وتسمية هذا الفصل بالانابة أولى لان حقيقة الانابة تكرار الرجوع الى الله تعالى وان لم يتقدمها ذنب والله أعلم

* (فصل في بيان ان التوبة اذا استجمعت شرائطها) *

وأركانها وشهدت العلامات بصحتها (فهى مقبولة لا محالة) بفضل الله تعالى لا بطريق الوجوب لا ليجب شئ على الخالق لانه لا يرجو ابدا ولا يخاف عقابا قال الله تعالى ولا يخاف عقابها هذا حاصل ما ذكره المصنف في هذا الفصل وقد أخرج تلك الشرائط وكان الاولى تقديمها حتى يكون ما في هذا الفصل كالتمهله والاعيان بهذا واجب لانه من عقود الايمان بالله تعالى (اعلم) أرشدك الله تعالى (انك اذا فهمت معنى القبول لم تشك في ان كل توبة صحيحة) وهى المستجمعة الشروط والاركان (فهى مقبولة فالناظر ون بنور البصائر) وهو المفاض على القلوب (المستمدون من أنوار القرآن علموا ان كل قلب سليم) من المعاصي (مقبول عند الله تعالى ومتنعم في الآخرة في جوار الله تعالى ومستعد لان ينظر بعينه الباقية الى وجهه الله تعالى وعلما) أيضا (ان القلب خالق سليم في الاصل) أى في الفطرة الاصلية (وكل مولود يولد على الفطرة) كما رواه الترمذى من حديث أبي هريرة وعمامة قابوا جهودانه وينصرانه وبشركانه الحديث وقال حسن صحيح وقد تقدم (وانما تفوته السلامة بكدورة ترهق وجهه) أى تغلوه (من غيرة الذنوب وظلمتها) وروى أحمد من حديث جابر كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه فاذا أعرب عنه لسانه اما شاكرا واما كفوراً (وعلما ان نار الندم) المتولدة من التوجع (تحرق تلك الغيرة وان نور الحسنة يجمع وجه القلب ظلمة السيئة وانه لا طاقة لظلام المعاصي مع نور الحسنات كمالاطافة لظلام الليل مع نور النهار) بل ينسخه ويمحوه (بل كمالاطافة لكدورة الوسخ مع بياض الصابون) المتخذ من القلى والجير والزيت (وكما ان الثوب الوسخ لا يقبله الملك لان يكون لباسه فالقلب المظلم لا يقبله الله تعالى و(لا) يلبق (ان يكون في جواره) وحظيره (وكما ان استعمال الثوب في الاعمال الحسنة يوسع الثوب) ويدنسه (وغسله بالصابون والماء الحار ينظفه لا محالة) ويزيل وسمه (فاستعمال القلب في الشهوات يوسع القلب وغسله بماء الدموع وحرقة الندم ينظفه ويظهره ويزكيه وكل قلب زكى طاهر فهو مقبول كما ان كل ثوب نظيف فهو مقبول فاما عليك التزكية والتطهير) من الادناس والارجاس (وأما القبول فبذول قد سبق به

القضاء

الحسنة يوسع الثوب وغسله بالصابون والماء الحار ينظفه لا محالة فاستعمال القلب في الشهوات يوسع القلب وغسله بماء الدموع وحرقة الندم ينظفه ويظهره ويزكيه وكل قلب زكى طاهر فهو مقبول كما ان كل ثوب نظيف فهو مقبول فاما عليك التزكية والتطهير وأما القبول فبذول قد سبق به

القضاء لازلي الذي لامرله وهو المسمى فلا حافى قوله قد أفلم من زكاها ومن لم يعرف على سبيل التحقيق معرفة أقوى وأجلى من المشاهدة
بالبصر ان القلب يتأثر بالمعاصي والطاعات تأثر متضاد يستعار لاحتدام لفظ الظلمة كما يستعار للجهل ويستعار للاختلاف في النور كما يستعار
للعلم وأن بين النور والظلمة تضاد ضروري لا يتصور الجمع بينهما فكانه لم يبق من الدين (٥٣٣) الاقشوره ولم يعلق به إلا أسماؤه وقلبه
في غطاء كشيء عن حقيقة

الدين بل عن حقيقة نفسه
وصفات نفسه ومن جهل
نفسه فهو بغيره أجهل
وأعنى به قلبه اذ بقلبه يعرف
غير قلبه فكيف يعرف غيره
وهو لا يعرف قلبه فمن يتوهم
أن التوبة تصح ولا تقبل
كمن يتوهم أن الشمس
تطلع والظلام لا يزول
والثوب يغسل بالصابون
والوسخ لا يزول إلا أن
يغوص الوسخ اطول تراكمه
في تجايف الثوب وخاله
فلا يقوى الصابون على
قلعه فثالث ذلك أن تراكم
الذنوب حتى تصير طبعاً
ورينا على القلب فثالث
هذا القلب لا يرجع ولا
يتوب نعم قد يقول باللسان
تبت فيكون ذلك كقول
القصار بلسانه قد غسلت
الثوب وذلك لا ينظف الثوب
أصلاً ما لم يغير صفة الثوب
باستعمال ما يضاف الوصف
المتكبر به فهذا حال امتناع
أصل التوبة وهو غير بعد
بل هو الغالب على كافة
الخلق المقبلين على الدنيا
المعرضين عن الله بالسكينة
فهذا البيان كاف عند ذوي
البصائر في قبول التوبة
ولا كما نعصد جناحه بنقل

القضاء لازلي الذي لامرله وهو المسمى فلا حافى قوله تعالى قد أفلم من زكاها أي طهرها أي نفسه من
الشهوات الخفية (ومن لم يعرف على سبيل التحقيق معرفة) هي (أقوى وأجلى من المشاهدة بالبصر ان
القلب يتأثر بالمعاصي والطاعات تأثر متضاد يستعار لاحتدام لفظ الظلمة كما يستعار للجهل) بجامع عدم
الاعتناء (ويستعار للاختلاف في النور كما يستعار للعلم وان بين النور والظلمة تضاد ضروري لا يتصور الجمع
بينهما فكانه لم يعرف من الدين الاقشوره ولم يعلق به إلا أسماؤه) يقال علق اذ الحلق (وقلبه في غطاء
كشيء) أي غليظ (عن) معرفة (حقيقة الدين بل) هو في غطاء (عن) معرفة (حقيقة نفسه ومن
جهل نفسه فهو بغيره أجهل واعنى به) أي بغيره (قلبه اذ بقلبه يعرف غير قلبه فكيف يعرف غيره
وهو لا يعرف قلبه فمن يتوهم ان التوبة تصح ولا تقبل كمن يتوهم ان الشمس تطلع والظلام لا يزول) هذا
لا يكون (و) كمن يتوهم ان (الثوب يغسل بالصابون والوسخ لا يزول) اللهم (الا أن يغوص الوسخ
اطول تراكمه في تجايف الثوب وخاله) أي اثناؤه (فلا يقوى الصابون على قلعه ومثالث ذلك أن تراكم
الذنوب حتى يصير طبعاً ورينا على القلب فثالث هذا القلب لا يرجع ولا يتوب) ولا يتجمع فيه تأثير ولا
يوفق بعده لغيره وقال بجاهد القلب مثل الكف المفتوحة كلما أذنب ذنباً انقبض أصبع حتى تنقبض
الأصابع كلها فتشدك على القلب فذلك هو القفل وسأيت هذا المصنف قريباً يقول ان لكل ذنب نباتاً
ينبت في القلب فاذا كثرت الذنوب تركت النبات حول القلب مثل الكم المشمرة فانضم على القلب فذلك
الغلاف ويقال السكان واحد الاكمة التي ذكر الله ان القلب لا يسمع معها ولا يفقه (نعم قد يقول باللسان
تبت) الا ان (فيكون ذلك كقول القصار بلسانه قد غسلت الثوب وذلك) أي مجرد هذا القول
(لا ينظف الثوب أصلاً ما لم يغير صفة الثوب باستعمال ما يضاف الوصف المتكبر به) الراخ فيه (فهذا حال
امتناع أصل التوبة وهو غير بعد بل هو الغالب على كافة الخلق المقبلين) بهم جميع (على الدنيا المعرضين
عن الله بالسكينة) وحاصل الكلام ان توبة العبد اذا وقعت على الوجه المعتبر شرعاً فهي مقبولة الا انها
اذا كانت توبة الكافر من كفره فهي مقطوعة بقبولها وان كانت سواها من أنواع التوبة فهي لقبولها
مقطوعة به أو مظنون فيه خلاف لاهل السنة واختار امام الحرمين أنه مظنون قال النووي وهو الاصح
قال القشيري في الرسالة النائب من الذنب على يقين ومن قبله التوبة على خطر فينبغي أن يكون دائماً الحذر
(فهذا البيان كاف عند ذوي البصائر) والعقول (في قبول التوبة) ولا يفتر بعد إلى تنبيهه (ولكن
نعصد جناحه بنقل الآيات والاخبار والآثار) لبتأييدها (فكل استبصار لا يشهد له الكتاب والسنة
لا يوثق به وقد قال تعالى في كتابه العزيز) وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وقال تعالى غافر الذنب وقابل
التوب الى غير ذلك من الآيات) كقوله تعالى ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده وكقوله انما
التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة الآية وكقوله فيمن ربح بنفسه في هذه الكفر لن تقبل توبتهم
وكقوله والله يريد ان يتوب عليكم وكقوله والله يحب التوابين والمحبة وراء القبول (وقال صلى الله عليه
وسلم انه أفرح بتوبة أحدكم الحديث) أي الى آخره وقد تقدم قرينان من رواية مسلم وغيره (والفرح
وراء القبول فهو دليل على القبول وزيادة) وقد تقدم أن الفرح لغتاً استرواح الصدر بإذنه عاجلة وهي حال
في حقه تعالى وانما أريد بذلك الرضا والقبول تأكيداً للمعنى في ذهن السامع ومبالغة في تقريره (وقال
صلى الله عليه وسلم ان الله يبسط يده بالتوبة يسلي الليل الى النهار ويسلي النهار الى الليل) ولا يزال كذلك

الآيات والاخبار والآثار فكل استبصار لا يشهد له الكتاب والسنة لا يوثق به وقد قال تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن
السيئات وقال تعالى غافر الذنب وقابل التوب الى غير ذلك من الآيات وقال صلى الله عليه وسلم انه أفرح بتوبة أحدكم الحديث والفرح
وراء القبول فهو دليل على القبول وزيادة وقال صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يبسط يده بالتوبة يسلي الليل الى النهار ويسلي النهار الى الليل

(حتى تطلع الشمس من مغربها) فإذا طلعت أغلق باب التوبة يعني يقبل التوبة من العباد ليله لا ونهاراً قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي موسى بلفظ يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار الحديث وفي رواية الطبراني مسيء الليل أن يتوب بالنهار الحديث انتهى قلت لفظ مسلم أن الله عز وجل يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها وهكذا رواه أحمد وابن أبي شيبة والنسائي والدارقطني والبيهقي في الصفات وأبو الشيخ في العظمة وأما لفظ الطبراني الذي أشار إليه العراقي فرواه في الاوسط من حديث ابن جريج عن عطاء عن جابر بلفظ ان الله يعرض على عبده في كل يوم نصيحة فان هو قبلها بعدوان تركها شقي فان الله يبسط يده بالليل لمسيء النهار ليتوب فان تاب تاب الله عليه وباسط يده بالنهار لمسيء الليل فان تاب تاب الله عليه الحديث ورواه كذلك ابن عساکر وابن شاهين عن ابن جريج عن الزهري مراسلاً (وبسط اليد كناية عن طلب التوبة) وقبولها وهو في حقه تعالى عبادة عن التوسع في الجود والتزهد عن المنع عند اقتضاء الحكمة (والطالب وراء القابل فرب قابل ليس بطالب) فقبوله واقباله على قدر حاله (ولا طالب الا هو قابل) ففي الطلب قبول وزيادة عليه (وقال صلى الله عليه وسلم لو علمت الخطايا حتى تبلغ السماء) أي لكثرتها وتراكم بعضها على بعض (ثم ندمتم لتاب الله عليكم) قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ لو أخطأتم وقال ثم تبتم واسناده حسن انتهى قلت لفظ ابن ماجه لو أخطأتم حتى تبلغ خطاياكم السماء ثم تبتم لتاب الله عليكم قال المذري اسناده جيد وأخرج ابن زنجويه في فوائده عن الحسن بن بلاغ لو أخطأ أحدكم حتى تملأ خطيئته ما بين السماء والارض ثم تاب لتاب الله عليه وروى أحمد وأبو يعلى والضياء من حديث أنس والذي نفسي بيده لو أخطأتم حتى تملأ خطاياكم ما بين السماء والارض ثم استغفرت الله لغفر لكم الحديث ورجاله ثقات ورواه ابن زنجويه من حديث أبي هريرة بلفظ والذي نفسي بيده لو أنكم تخطئون حتى تبلغ خطاياكم السماء ثم تتوبون لتاب الله عليكم وفي أوله زيادة (وقال) صلى الله عليه وسلم (أيضاً ان العبد) أي الانسان (ليذنب) أي ليقع ويفعل (الذنب فيدخل به) أي بسببه (الجنة) لان الذنب مستحب للتوبة والاستغفار الذي هو موقع محبة الله تعالى ان الله يحب التوابين ومن أحبه لم يدخله النار (قيل كيف ذلك) يا رسول الله قال يكون ذنبه (نصب عينه) أي مستحضره كأنه يشاهده أبداً (تائباً) أي إلى الله (منه فاراً) منه اليه (حتى يدخل به) (الجنة) لانه كلما ذكره طار عقله حياء من ربه حيث فعله وهو يرى منه ومسمع فيجدي توبته ويتضرع في انابته بخاطر منكسر وقلب خزين والله تعالى يحب كل قلب خزين ومن أحبه أدخله جنته ورفع منزلته قال العراقي رواه ابن المبارك في الزهد عن المبارك بن فضالة عن الحسن مراسلاً ولا ينعيم في الحلية من حديث أبي هريرة ان العبد ليذنب الذنب فإذا ذكره أخرجه فإذا نظر الله اليه انه أخرجه غفر الله له الحديث وفيه صالح المري وهو رجل صالح لكنه مضى في الحديث ولا ينعيم في التوبة من حديث ابن عمر ان الله ينفع العبد بالذنب يذنبه والحديث غير محفوظ قاله العقيلي انتهى قلت لفظ أبي نعيم غفرله ما صنع وتماه قبل أن تأخذ في كفرته بلا صلاة ولا صيام وقد رواه أبو نعيم في تاريخ أصهبان وابن عساکر كلاهما من طريق عيسى بن خالد عن صالح المري عن هشام عن محمد عن أبي هريرة قال أبو نعيم غريب من حديث هشام وصالح لم يكتبه الامن حديث عيسى (وقال صلى الله عليه وسلم كفارة الذنب الندامة) أي ندامته تعطي ذنبه والكفارة عبارة عن الفعلة والنحوالة التي من شأنها أن تكفر الخطيئة وهي فعالة للعبادة كقراءة ومثاله وهي من الصفات الغالبة في الانسية قاله الطبراني وقال الرزني وكون الندامة تكفر الذنب خصيصية لهذه الامة وكانت بنو اسرائيل اذا أخطأ أحدهم حرم عليه كل طيب من الطعام وتصبح خطيئته مكتوبة على باب داره والحديث قال العراقي رواه أحمد والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس وفيه يحيى بن عمر بن مالك البكري ضعيف انتهى قلت ولكن للحدث

حتى تطلع الشمس من مغربها وبسط اليد كناية عن طلب التوبة والطالب وراء القابل فرب قابل ليس بطالب ولا طالب الا هو قابل وقال صلى الله عليه وسلم لو علمت الخطايا حتى تبلغ السماء ثم ندمتم لتاب الله عليكم وقال أيضاً ان العبد ليذنب الذنب فيدخل به الجنة قيل كيف ذلك يا رسول الله قال يكون نصب عينه تائباً منه فاراً حتى يدخل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم كفارة الذنب الندامة

بقية وهي لولم تذبذبت الا في الله يقوم يذنبون فيغفر لهم ويحيي بن عمر بن مالك من رجال الترمذي قال الذهبي
كان حماد بن زيد يرميه بالكذب وأبوه عمرو بن مالك كان يسرق الحديث وقدر واه القضاء أيضا في
مسند الشهاب وكلامهم من هذا الطريق عن ابن الجوزي عن ابن عباس (وقال صلى الله عليه وسلم التائب
من الذنب كمن لا ذنب له) رواه ابن ماجه من حديث ابن مسعود وقد تقدم الكلام عليه قريبا (و يروى
أن حبشيا قال يا رسول الله اني كنت أعمل الفواحش فهل لي من توبة قال نعم فولي) (منصرفا) (ثم رجع) على
يديه (فقال يا رسول الله أكان يراني وأنا أعملها قال نعم فصاح الحبشي صيحة خرجت فيها روحه) جاء من
الله تعالى وحشة منه طاربه عقله ثم تبعه روحه قال العراقي لم أجده أصلا (و يروى) في بعض الاخبار
(ان الله لما لعن ابليس سأله النظارة) بكسر الظاء أي الامهال وذلك في قوله تعالى فانظروا الى يوم يبعثون
(فانظروا الى يوم القيامة) وذلك قوله تعالى فانك من المنظرين (فقال) ابليس (وعزتك لاخرجت من قلب
ابن آدم مادامت فيه الروح) أي أصحبه الى آخر أنفاسه وأغويه (فقال الله تعالى وعزتي وجلالي لايجت
عنه التوبة مادامت فيه الروح) قال العراقي رواه أحد وأبو يعلى والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد
ان الشيطان قال وعزتك يا رب لا أزال أغوي عبدا لك مادامت أرواحهم في أجسادهم فقال وعزتي وجلالي
لا أزال أغفر لهم ما استغفروا في أو رده المصنف بصيغة و يروى كذا ولم يعزه الى النبي صلى الله عليه وسلم
فذكرته احتياطا انتهى قالت ورواه كذلك ابن زنجويه وعبد بن جبر والضياع (وقال صلى الله عليه وسلم
ان الحسنات يذهبن السيئات كما يذهب الماء الوسخ) قال العراقي لم أجده بهذا اللفظ وهو صحيح المعنى وهو
يعني اتبع السيئة الحسنة تمحها واه الترمذي وتقدم قريبا قلت بل روى أبو نعيم في الحلية من حديث
شداد بن أوس أن التوبة تغسل الحوبة وان الحسنات يذهبن السيئات الحديث فعمل المصنف أشار الى
هذا (والاخبار في هذا) الباب يعني قبول التوبة (لا تخصي) لكثرة ما ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم ان
الله عز وجل يغفر لعبده ما لم يقع الحجاب قبل وما وقع الحجاب قال تخرج النفس وهي مشركة رواه أحمد
والبخاري في التاريخ وأبو يعلى وابن حبان والبيهقي في الجعيدي والحاكم والضياع من حديث أبي ذر
وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يفتح أبواب سما الدنيا ثم يبسط يده لأعبد يسألني فأعطيه
فلا يزال كذلك حتى يسطع الفجر رواه ابن عساکر من حديث ابن مسعود وقوله صلى الله عليه وسلم ان
الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر رواه ابن زنجويه والحاكم والبيهقي من حديث ابن عمر ورواه ابن جرير
من حديث عبادة ومن حديث أبي أيوب بشير بن كعب ورواه ابن زنجويه وابن جرير عن الحسن بلاغا
ورواه أحمد عن رجل من الصحابة بلفظ ما لم يغفر بنفسه وفي رواية له قبل أن يموت بضحية وفي أخرى له
قبل أن يموت بنصف يوم وفي أخرى له قبل أن يموت بيوم رواه من حديث أبي ذر بلافا ان الله يقول يا عبدى
ما عبدتني ورجوتني فاني غافرك على ما كان فيك ويا عبدى ان لقيتني بقراب الارض خطيئة ما لم تشركني
لقيتني بقراب مغفرة وقوله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما من أحد يتوب قبل موته بيوم الا قبل
الله توبته رواه البيهقي عن رجل من الصحابة وقوله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يتوب الى الله عز وجل
قبل الموت بشهر الا قبل الله منه وأدنى من ذلك وقبل موته بيوم أو ساعة يعلم الله منه التوبة والاخلاص الا
قبل الله منه رواه الطبراني من حديث ابن عمر وقوله صلى الله عليه وسلم ما من تاب قبل موته بعام يتوب عليه
حتى قال بشهر حتى قال بجمعة حتى قال بيوم حتى قال بساعة حتى قال بفراق رواه الحاكم والبيهقي والخطيب
في المنفق ولم يفرق من حديث أبي عمرو (وأما الاثر فقد قال سعيد بن المسيب) رجه الله تعالى (أنزل قوله
تعالى انه كان الاوابين غفورا في الرجل يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب) وقال سعيد بن جبر للاوابين
الراجعين الى الخير أخرجه ابن أبي الدنيا في التوبة وقال الضحاك تزلزلت في الراجعين من الذنب الى التوبة
ومن السيئات الى الحسنات أخرجه سعيد بن منصور وابن أبي جاتم والبيهقي في الشعب (وقال الفضيل)

وقال صلى الله عليه وسلم
التائب من الذنب كمن
لا ذنب له و يروى ان
حبشيا قال يا رسول الله اني
كنت أعمل الفواحش فهل
لي من توبة قال نعم فولي ثم
رجع فقال يا رسول الله
أكان يراني وأنا أعملها قال
نعم فصاح الحبشي صيحة
خرجت فيها روحه و يروى
ان الله عز وجل لما لعن
ابليس سأله النظرة فانظره
الى يوم القيامة فقال وعزتك
لاخرجت من قلب ابن آدم
مادام فيه الروح فقال الله
تعالى وعزتي وجلالي
لايجت عنه التوبة مادام
فيه الروح وقال صلى الله
عليه وسلم ان الحسنات
يذهبن السيئات كما يذهب
الماء الوسخ والاخبار في
هذا لا تخصي (وأما الاثر)
فقد قال سعيد بن المسيب
أنزل قوله تعالى انه كان
الاوابين غفورا في الرجل
يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم
يتوب وقال الفضيل

قال الله تعالى بشر المذنبين بانهم ان (٥٢٦) تابوا قبلت منهم وحذر الصديقين اني ان وضعت عليهم عدلي عذبهم وقال

طلق بن حبيب ان حقوق الله أعظم من أن يقوم بها العبد ولكن أصبحوا تائبين وأمسوا تائبين وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما من ذكر خطيئة ألم بها فوجل منها قلبه بحيث عنه في أم الكتاب وروى ان نبيا من أنبياء بني اسرائيل أذنب فاوحى الله تعالى اليه وعزني لئن عدت لا عذبتك فقال يا رب أنت أنت وأنا أنا وعزتك ان لم تعصمني لا عودن فعصمه الله تعالى وقال بعضهم ان العبد ليذنب الذنب فلا يزال نادما حتى يدخل الجنة فيقول ابليس ليتني لم أوقعه في الذنب وقال حبيب بن ثابت تعرض على الرجل ذنوبه يوم القيامة فمهر بالذنب فيقول أما اني قد كنت مشفقاً منه قال فيغفر له وروى أن رجلاً سأل ابن مسعود عن ذنب ألم به هل له من توبة فاعرض عنه ابن مسعود ثم التفت اليه فقال له ان الجنة ثمانية أبواب كلها تفتح وتغلق الابواب التوبة فان عابسه ملكاً موكل به لا يغلق فاعمل ولا تيأس وقال عبد الرحمن بن أبي القاسم تذاكرنا مع عبد الرحيم توبة الكافر وقول الله تعالى ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف فقال اني لارجو أن يكون المسلم عند الله أحسن حالاً من الكافر ولقد بلغني ان توبة المسلم كسلام بعد اسلام (وقال عبد الله بن سلام) بالتخفيف الاسرائيلي أبو يوسف رضي الله عنه حليف الانصار قبل كان اسمه الحصين فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله مشهوره أحاديث وفضل مات بالمدينة سنة ثلاث وأربعين (لا أحدثكم الا عن نبي مرسل أو كتاب منزل ان العبد اذا عمل ذنباً ثم ندم عليه طرفة عين سقط عنه) ذلك الذنب (أسرع من طرفة عين) وشاهده حديث أبي هريرة السابق ذكره عند أبي نعيم فاذا انظر الله اليه انه أخرجه غفر له ما صنع (وقال عمر رضي الله عنه اجلسوا الى التوابين فانهم أرق أفئدة) ولقد القوت في الخبر جالسوا التوابين فانهم أرق أفئدة وسيأتي للمصنف

ابن عياض رحمه الله تعالى (قال الله تعالى بشر المذنبين بانهم ان تابوا الى (قبلت منهم) توبتهم (وحذر الصديقين اني ان وضعت عليهم عدلي عذبهم وقال طلق بن حبيب) العزري البصري العابد قال أبو حاتم صدوق في الحديث وقال طلاس هو من يخشى الله وقال مالك بلغني ان طلقاً كان من العباد كان تائباً بآية وكان ممن دخل الكعبة في نفر كان الحاج طلبهم فأخذهم وقتلهم وروى له الجماعة الا البخاري (ان حقوق الله أعظم من أن يقوم بها العبد ولكن أصبحوا تائبين وأمسوا تائبين) أخرجه المزني في التهذيب الا أنه قال ان تقوم بها العباد وزاد بعده وان نعمه أكثر من أن تحصى والباقي سواء (وقال عبد الله بن عمر) ابن الخطاب رضي الله عنهما (من ذكر خطيئة ألم بها) أي فعلها ووقع فيها (فوجل منها قلبه بحيث عنه في أم الكتاب) أي اللوح المحفوظ وذلك لان الوجه انما يحصل من الدم والندم أعظم اركان التوبة فهو أخرى بان تحقق به توبته وتحمي بذلك خطيئته (و يروى) في بعض الاخبار (أن نبيا من أنبياء بني اسرائيل أذنب) ذنباً (فاوحى الله اليه وعزني لئن عدت لا عذبتك فقال يا رب أنت أنت) في رويته (وأنا أنا) في عبوديته (وعزتك ان لم تعصمني لا عودن فعصمه الله تعالى وقال بعضهم ان العبد ليذنب الذنب) أي لا يفعله (فلا يزال نادماً) أي متحسراً على ما صدر منه (حتى يدخل الجنة) بسبب حزنه عليه (فيقول ابليس ليتني لم أوقعه في الذنب) وشاهده ما تقدم من حديث أبي هريرة عند أبي نعيم وابن عساكر قريبا (وقال حبيب بن أبي ثابت) الاسدي مولاهم أبو يحيى الكوفي ثقة فقيه جليل مات سنة تسع عشرة ومائة روى له الجماعة وأبو ثابت اسمه قيس بن دينار وقيل هند (تعرض على رجل ذنوبه يوم القيامة فيمهر بالذنب فيقول أما اني قد كنت مشفقاً منه) أي خائفاً (قال فيغفر له) أي بسبب اشتغافه منه في الدنيا وهذا يدل على قبول التوبة (و يروى أن رجلاً سأل ابن مسعود) رضي الله عنه (عن ذنب ألم به هل له من توبة فاعرض عنه ابن مسعود ثم التفت اليه فرأى عينيه تذرفان) أي تسيلان بالدموع (فقال له ان الجنة ثمانية أبواب كلها تفتح وتغلق الابواب التوبة فانه عليه ملك موكل به لا يغلقه) أبداً (فاعمل ولا تيأس) وروى الطبراني في الكبير من حديث صفوان بن عسال ان التوبة بابا عرض ما بين مصراعيه ما بين المشرق والمغرب لا يغلق حتى تطلع الشمس من مغربها ولا ينحب ان من قبل المغرب بابا ففقه الله للتوبة مسيرة أو بعين سنة يوم خلق الله السموات والارض فلا يغلقه حتى تطلع الشمس منه ولا ينحب ان من قبل المغرب بابا مفتوحا عرضه سبعون سنة فلا يزال ذلك الباب مفتوحا حتى تطلع الشمس نحوه فاذا طلعت من نحوه لم ينفع نفسها ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا ولا ينحب ان من قبل المغرب بابا مسيرة عرضه سبعون عاماً للتوبة لا يغلق حتى تطلع الشمس من قبله وكذلك قوله يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسها ايمانها وقول ابن مسعود السابق قد روي مرفوعاً بلفظ الجنة ثمانية أبواب سبعة مغلقة وباب مفتوح للتوبة لا يغلق حتى تطلع الشمس من نحوه أخرجه ابن أبي الدنيا في صفة الجنة وأبو يعلى والطبراني والحاكم (وقال عبد الرحمن بن أبي القاسم تذاكرنا مع عبد الرحيم) بن يحيى الدمشقي المعروف بالاسود (توبة الكافر وقول الله تعالى ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف فقال اني لارجو أن يكون المسلم عند الله أحسن حالاً من الكافر ولقد بلغني ان توبة المسلم كسلام بعد اسلام (وقال عبد الله بن سلام) بالتخفيف الاسرائيلي أبو يوسف رضي الله عنه حليف الانصار قبل كان اسمه الحصين فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله مشهوره أحاديث وفضل مات بالمدينة سنة ثلاث وأربعين (لا أحدثكم الا عن نبي مرسل أو كتاب منزل ان العبد اذا عمل ذنباً ثم ندم عليه طرفة عين سقط عنه) ذلك الذنب (أسرع من طرفة عين) وشاهده حديث أبي هريرة السابق ذكره عند أبي نعيم فاذا انظر الله اليه انه أخرجه غفر له ما صنع (وقال عمر رضي الله عنه اجلسوا الى التوابين فانهم أرق أفئدة) ولقد القوت في الخبر جالسوا التوابين فانهم أرق أفئدة وسيأتي للمصنف

المسلم عند الله أحسن حالاً ولقد بلغني أن توبة المسلم كسلام بعد اسلام وقال عبد الله بن سلام لا أحدثكم الا عن نبي مرسل أو كتاب منزل ان العبد اذا عمل ذنباً ثم ندم عليه طرفة عين سقط عنه أسرع من طرفة عين وقال عمر رضي الله عنه اجلسوا الى التوابين فانهم أرق أفئدة

وقال بعضهم أنا علم متى يغفر الله لي قبل ومتى قال إذا تاب على وقال آخر أنا من أن أحرم التوبة أخوف من أن أحرم المغفرة أي المغفرة من لوازم التوبة وتوابعها لا محالة و يروى أنه كان في بني إسرائيل شاب عبد الله تعالى عشرين سنة ثم عصاه عشرين سنة ثم ندم في المرة الأولى الشيب في لحته فسأه ذلك فقال الهى أطلعك عشرين سنة ثم عصيتك عشرين سنة فان رجعت اليك أتقبلني فسمع قائلا يقول ولا يرى شخصاً أحببتنا فأحببتك وتركنا فتركك وعصيتنا فامهلناك وان رجعت اليك قبلنا وقال ذو النون المصري رحمه

(٥٢٧)

الله تعالى ان الله عباد انصبوا أشجار الخطايا نصيب وراق القلوب وسقوها بماء التوبة فاثرت ندما وحرنا فخنسوا من غيبر جنون وتلذذوا من غيبي ولا بكم وانهم هم البقاء الفصحاء العارفون بالله ورسوله ثم شربوا بكأس الصفاء فورثوا الصبر على طول البلاء ثم تولعت قلوبهم في الملكوت وجالت أفكارهم بين سرايا حجب الجبروت واستظلوا تحت رواق الندم وقرؤا صحيفة الخطايا فأورثوا أنفسهم الجزع حتى وصلوا الى علو الزهد بسلم الورع فاستعذبوا مرارة الترك للدنيا واستلوا خشونة المضجع حتى طفر وأجبل النجاة وعروة السلامة وسرحت أرواحهم في العلا حتى أتاهم في رياض النعيم وخاضوا في بحر الحياة وردموا خنادق الجزع وعبروا جسور الهوى حتى نزلوا بفناء العلم واستقوا من غد بالحكمة وتركبوا سفينة الفطنة وأقلعوا بريح النجاة في بحر السلامة

قريباً (وقال بعضهم أنا علم متى يغفر الله لي قبل ومتى قال إذا تاب على) نقله صاحب القوت بلفظ وكان بعضهم يقول قد علمت والباقي سواء (وقال آخر أنا من أن أحرم التوبة أخوف من أن أحرم المغفرة) نقله صاحب القوت (أي المغفرة من لوازم التوبة وتوابعها لا محالة) فاذا حرم التوبة حرم المغفرة فلذلك من حرم التوبة كان أخوف (و يروى أنه كان في بني إسرائيل شاب عبد الله تعالى عشرين سنة ثم عصاه عشرين سنة ثم ندم في المرة الأولى الشيب في لحته فسأه ذلك) أي آخرته (فقال الهى أطلعك عشرين سنة ثم عصيتك عشرين سنة فان رجعت اليك أتقبلني فسمع قائلا يقول ولا يرى شخصاً أحببتنا فأحببتك وتركنا فتركك وعصيتنا فامهلناك وان رجعت اليك قبلنا) وقد قال تعالى وان عدتم عدنا وفي الخبر ما أصغر من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة (وقال) أبو الفيض (ذو النون المصري) رحمه الله تعالى (ان الله عباد انصبوا أشجار الخطايا نصيب وراق القلوب) أي نصبوها بين أعينهم حيث ترميها القلوب (وسقوها بماء التوبة) فنفرت (فاثرت ندما وحرنا فخنسوا من غيبر جنون) وفيهم قيل مجازين الان سرفنونهم * عز يزلي ابدائه يسجد العقل

(وتبادوا من غيبي) أي حصر لسان (ولا بكم وانهم هم البقاء الفصحاء العارفون بالله ورسوله) فخنسوا وتبلدهم انما هو على ظهر ما يرى منهم (ثم شربوا بكأس الصفاء) فقصفت بواطنهم عن الجفاء (فورثوا الصبر على طول البلاء) ثم تولعت قلوبهم في الملكوت (الاعلى) وجالت أفكارهم بين سرايا حجب الجبروت) وهو عالم الملائكة المتمردين (واستظلوا تحت رواق الندم وقرؤا صحيفة الخطايا فأورثوا أنفسهم الجزع حتى وصلوا الى علو) مقام (الزهد بسلم الورع) والنقوى (فاستعذبوا مرارة الترك للدنيا) وطمعوا نفوسهم عنها (واستلوا خشونة المضجع حتى طفر وأجبل النجاة وعروة السلامة وسرحت أرواحهم في العلا) والملا الأعلى (حتى أتاهم في رياض النعيم وخاضوا في بحر الحياة ودموا خنادق الجزع) أي سدوها (وعبروا جسور الهوى حتى نزلوا بفناء العلم) الحقيقي أي بساحته (واستقوا من غد بالحكمة وتركبوا سفينة الفطنة وأقلعوا) أي دفعوا شرعها (بريح النجاة) من الخوف (في بحر السلامة) من الكدر (حتى وصلوا الى رياض الراحة) من التعب (ومعدن العز والكرامة) في حظيرة القدس الاقدس أو ردها من خميس في منابق الاربار في رجة ذى النون من طريق يوسف بن الحسين قال سمعت ذا النون المصري فذكر نحوه بطوله (فهذا القدر كاف في بيان ان كل توبة صحيحة) بشرطها (فقبولة لا محالة) فان قلت أفقول ما قالت المعتزلة من ان قبول التوبة واجب على الله تعالى بناء على قاعدة مذهبهم من رعاية الصالح والاصح (فأقول لا أعني بما ذكرته من وجوب قبول التوبة على الله تعالى) (الاما يريد القائل بقوله ان الثوب اذا غسل بالصابون) مثلاً (وجب زوال الوسخ) عنه (وان العطشان اذا شرب الماء وجب زوال العطش) عنه (وانه اذا منع الماء عمد وجب العطش) وانما اذا دام العطش وجب الموت (ليس العروق ونفاد الرطوبة الغريزية) (وليس في شيء من ذلك ما يريد المعتزلة بالايجاب على الله تعالى بل أقول خلق الله تعالى الطاعة مكفرة للمعصية والحسنة ماحية للسنة كما خلق الماء زلالاً للعطش والقدرة متبعة بخلافه سبقته المشيئة فلا واجب على الله تعالى ولكن ما سبقته الارادة الازلية فواجب كونه لا محالة) وقد

حتى وصلوا الى رياض الراحة ومعدن العز والكرامة فهذا القدر كاف في بيان ان كل توبة صحيحة فقبولة لا محالة فان قلت أفقول ما قالت المعتزلة من ان قبول التوبة واجب على الله فاقول لا أعني بما ذكرته من وجوب قبول التوبة على الله تعالى بل أقول خلق الله تعالى الطاعة مكفرة للمعصية والحسنة ماحية للسنة كما خلق الماء زلالاً للعطش وان العطشان اذا شرب الماء عمد وجب العطش وانما اذا دام العطش وجب الموت وليس في شيء من ذلك ما يريد المعتزلة بالايجاب على الله تعالى بل أقول خلق الله تعالى الطاعة مكفرة للمعصية والحسنة ماحية للسنة كما خلق الماء زلالاً للعطش والقدرة متبعة بخلافه سبقته المشيئة فلا واجب على الله تعالى ولكن ما سبقته الارادة الازلية فواجب كونه لا محالة

فان قلت فليمن نائب الاوهوشالك في قبول توبته والشارب للماء لا يشك في زوال عطشه فلم يشك فيه فاقول شكه في القبول كشكه في وجود شرائط الصحة فان التوبة أركانها شروطها حقيقة كإسباتي وليس يتحقق وجود جميع شروطها كالذي يشك في دواء شربه للإسهال في أنه هل يسهل وذلك لشكه في حصول شروط الإسهال (٥٢٨) في الدواء باعتبار الحال والوقت وكيفية خلط الدواء وطبعه وجودة عقاقيره

وأدوية فلهذا أمثاله موجب للخوف بعد التوبة وموجب للشك في قبولها لا محالة على ما سيأتي في شروطها ان شاء الله تعالى * (الركن الثاني فيما عنه التوبة وهي الذنوب صغارتها وكبارتها) *

سبق تقرير ذلك مع بيان قاعدة مذهبهم وما فرغوا عليها في كتاب قواعد العقائد فإغنا عن الإعادة (فان قلت فليمن نائب الاوهوشالك في قبول توبته) ليس على يقين منه (والشارب للماء لا يشك في زوال عطشه) بل هو على يقين منه وقد شبهت في وجوبه بوجوبه (فلم يشك فيه فاقول شكه في القبول كشكه في وجود شرائط الصحة فان التوبة أركانها شروطها حقيقة) لا بد من مراعاتها في وجودها ونقصها وكما لها (كما سيأتي) ذكر ذلك قريبا (وليس يتحقق وجود جميع شرائطها) بخلاف شرب الماء وهذا كالذي يشك في دواء شربه للإسهال في أنه هل يسهل (أم لا) وذلك لشكه في حصول شروط الإسهال في الدواء باعتبار الحال (والمزاج والوقت) باعتبار (كيفية خلط الدواء وطبعه وجودة عقاقيره وأدوية فلهذا أمثاله موجب للخوف بعد التوبة وموجب للشك في قبولها لا محالة على ما سيأتي في شروطها ان شاء الله تعالى) قريبا والله الموفق وبه تم الركن الاول

اعلم أن التوبة ترك الذنب ولا يمكن ترك الشيء إلا بعد معرفته وإذا كانت التوبة واجبة كان ما لا يتوصل اليها إلا به واجبا فمعرفة الذنوب إذا واجبة والذنوب عبارة عن كل ما هو مخالف لأمر الله تعالى في ترك أو فعل وتفصيل ذلك يستدعي شرح التكليفات من أدلها إلى آخرها وليس ذلك من غرضنا ولكننا نشير إلى مجامعها ورباط أقسامها والله الموفق للصواب برحمته * (بيان أقسام الذنوب بالإضافة إلى صفات العبد) *

* (الركن الثاني فيما عنه التوبة وهي الذنوب صغارتها وكبارتها) * ومعرفة حدود كل منها (اعلم) وفقلا لله تعالى (ان التوبة) في الأصل رجوع إلى الله تعالى ولا يكون الرجوع إلا بترك ما كان ملتبسا به فذلك قلنا ان التوبة (ترك للذنوب) أي لفعله وإيقاعه (ولا يمكن ترك الشيء إلا بعد معرفته) فلا يعرف كيف يترك (وإذا كانت التوبة واجبة) على ما تقرر (كان ما لا يتوصل اليها إلا به واجبا) أيضا (فمعرفة الذنوب) بأقسامها (إذا واجبة والذنوب) أصله الأخذ بذنوب الشيء وفي العرف الشرعي (عبارة عن كل ما هو مخالف لأمر الله في ترك أو فعل) مما يستوجب عقابه ولذلك سمي تبعة اعتبارا بما يحصل من عقابه وهو عند أهل الله ما يحجب عن الله تعالى (وتفصيل ذلك يستدعي شرح التكليفات) الشرعية (من أولها إلى آخرها وليس ذلك من غرضنا) الآن (ولكننا نشير إلى مجامعها ورباط أقسامها) التي منها تتفرع أنواعها (والله الموفق للصواب برحمته) وفضله

اعلم أن الإنسان أوصافا وأخلاقا كثيرة على ما عرف شرحه في كتاب عجائب القلب وغوائله ولكن تنحصر هنا (مشارات الذنوب في أربع صفات) هي منابعها (صفات ربوبية وصفات شيطانية وصفات بهيمية وصفات سبعية وذلك لأن طينة الإنسان عمت من أخلاط مختلفة فاقضى كل واحد من الأخلاط في المعنونة منه أثرا من الآثار كما يقضي السكر) أو العسل (والخل) وفي بعض المنصف زيادة الزعفران (في السكتيين آثارا مختلفة) ولا أعرف من الأطباء من ذكر الزعفران من جملة أجزاء السكتيين وإنما هو مركب من عسل أو سكر وخل ومنهم من يزيد فيه قنعا (فأما ما يقضي النزوع إلى الصفات الربوبية فمثل الكبر والفخر والجبرية وجب المدح والثناء والعز والغنى وجب دوام البقاء وطلب الاستعلاء على الكافة) فهذه كلها من الصفات المختصة بالرب تعالى (حتى كأنه يريد) إذا اجتمعت فيه تلك الصفات (أن يقول) للناس (أنار بكم الأعلى) كما قاله فرعون (وهذا تشعب منه جملة من كبير الذنوب غفل عنها الخلق ولم يعدوها ذنوبا وهي) في الحقيقة (المهلكات العظيمة التي هي كالأمهات لا أكثر

*) (بيان أقسام الذنوب بالإضافة إلى صفات العبد) * (اعلم أن الإنسان أوصافا وأخلاقا كثيرة على ما عرف شرحه في كتاب عجائب القلب وغوائله ولكن تنحصر هنا (مشارات الذنوب في أربع صفات) هي منابعها (صفات ربوبية وصفات شيطانية وصفات بهيمية وصفات سبعية وذلك لأن طينة الإنسان عمت من أخلاط مختلفة فاقضى كل واحد من الأخلاط في المعنونة منه أثرا من الآثار كما يقضي السكر) أو العسل (والخل) وفي بعض المنصف زيادة الزعفران (في السكتيين آثارا مختلفة) ولا أعرف من الأطباء من ذكر الزعفران من جملة أجزاء السكتيين وإنما هو مركب من عسل أو سكر وخل ومنهم من يزيد فيه قنعا (فأما ما يقضي النزوع إلى الصفات الربوبية فمثل الكبر والفخر والجبرية وجب المدح والثناء والعز والغنى وجب دوام البقاء وطلب الاستعلاء على الكافة) فهذه كلها من الصفات المختصة بالرب تعالى (حتى كأنه يريد) إذا اجتمعت فيه تلك الصفات (أن يقول) للناس (أنار بكم الأعلى) كما قاله فرعون (وهذا تشعب منه جملة من كبير الذنوب غفل عنها الخلق ولم يعدوها ذنوبا وهي) في الحقيقة (المهلكات العظيمة التي هي كالأمهات لا أكثر

وذلك لأن طينة الإنسان عمت من أخلاط مختلفة فاقضى كل واحد من الأخلاط في المعنونة منه أثرا من الآثار كما يقضي السكر والفخر والجبرية وجب المدح والثناء والعز والغنى وجب دوام البقاء وطلب الاستعلاء على الكافة حتى كأنه يريد أن يقول أنار بكم الأعلى وهذا تشعب منه جملة من كبار الذنوب غفل عنها الخلق ولم يعدوها ذنوبا وهي المهلكات العظيمة التي هي كالأمهات لا أكثر

المعاصي كما استقصيناه في ربيع المهلكات * الثانية هي الصفة الشيطانية التي منها يتشعب الحسد والبغى والحيلة والخداع والامر بالفساد والمنكر وفيه يدخل الغش والنفاق والدعوة الى البدع والضلال * الثالثة الصفة البهيمية ومنها يتشعب الشر والسكب والحرص على قضاء شهوة البطن والفرج ومنه يتشعب الزنا واللواط والسرقة وكل مال الايتام وجع الحطام لاجل الشهوات الاربعة الصفة السبعية ومنها يتشعب الغضب والحقد والتهميم على الناس بالضرب والشتم والقتل واستهلاك الاموال ويتفرع عنها جل من الذنوب وهذه الصفات لها تدريج في الفطرة فالصفة البهيمية هي التي تغلب اولاً ثم تتلوها الصفة السبعية ثانياً ثم اذا (٥٢٩) اجتمعا استعمال العقل في الخداع والمكر

والحيلة وهي الصفة الشيطانية ثم بالآخرة تغلب الصفات الربوبية وهي الفخر والعز والعلو وطلب الكبرياء وقصد الاستيلاء على جميع الخلق فهذه أهميات الذنوب ومنابعها ثم تتفرع الذنوب من هذه المنابع على الجوارح فبعضها في القلب خاصة كالكفر والبدعة والنفاق واضمار السوء للناس وبعضها على العين والسمع وبعضها على اللسان وبعضها على البطن والفرج وبعضها على اليدين والرجلين وبعضها على جميع البدن ولا حاجة الى بيان تفصيل ذلك فانه واضح * (قائمة ثانية) * اعلم ان الذنوب تنقسم الى ما بين العبد وبين الله تعالى وما يتعلق بحقوق العباد فاما يتعلق بالعبادة خاصة كترك الصلاة والصوم والواجبات الخاصة به وما يتعلق بحقوق العباد كترك الزكاة وقتله النفس وغصبه الاموال وشتمه

المعاصي كما استقصيناه في ربيع المهلكات) وفيها من العموم طبقات (الثانية هي الصفة الشيطانية التي منها يتشعب الحسد والبغى والحيلة والخداع والامر بالفساد) والفساد (والمذكر وفيه يدخل الغش والنفاق والدعوة الى البدع) المنكرة (والضلال) وهي كباثر منها ما يذهب الايمان وينبت النفاق وست منها من كباثر البدع وهي تنفل عن المسئلة القدريه والمرجئة والرافضة والاباحية والجهمية والساطحية والمعطلة (الثالثة الصفة البهيمية ومنها يتشعب الشر والسكب والحرص على قضاء شهوة البطن والفرج ومنه يتشعب الزنا واللواط والسرقة وكل مال الايتام وجع الحطام لاجل الشهوات الاربعة) هي (الصفة السبعية ومنها يتشعب الغضب والحقد) والضغن (والتهميم على الناس بالضرب والشتم والقتل واستهلاك الاموال) وهذه تتعلق بمظالم العباد في أمر الدنيا (وتتفرع عنها جل من الذنوب) مستكثرة كالكذب والبهتان وغيرهما وهذه موبقات ولا بد فيها من القصاص بين يدي الله تعالى الا ان يقع الاستحلال ويستوهبها الله من اربابهم بكرمه يعقوض المظلومين عليها في جنانه بجوده (وهذه الصفات لها تدريج في) أصل (الفطرة فالصفة البهيمية هي التي تغلب اولاً ثم تتلوها) الصفة (السبعية ثانياً ثم اذا اجتمعا استعمال العقل في الخداع والمكر والحيلة وهي الصفة الشيطانية ثم بالآخرة تغلب الصفات الربوبية وهي الفخر والعز والعلو وطلب الكبرياء وقصد الاستيلاء على جميع الخلق فهذه أهميات الذنوب) وأصولها (ومنابعها ثم تتفرع الذنوب) بانواعها (من هذه المنابع على الجوارح فبعضها في القلب خاصة كالكفر والبدعة والنفاق واضمار السوء للناس وبعضها على العين والسمع وبعضها على اللسان وبعضها على البطن والفرج وبعضها على اليدين والرجلين وبعضها على جميع البدن ولا حاجة الى تفصيل ذلك فانه واضح) فهذه قائمة الذنوب بحسب الصفات * (قائمة ثانية) * (اعلم) هذا ان الله تعالى (ان الذنوب تنقسم) بالنظر الاخر (الى ما بين العبد وبين الله والى ما يتعلق بحقوق العباد فاما يتعلق بالعبادة خاصة كترك الصلاة والصوم) والواجبات الخاصة به (وما يتعلق بحقوق العباد كترك الزكاة وقتله النفس وغصبه الاموال وشتمه الاعراض وكل متناول من حقوق الغير فاما نفس أو طرف أو مال أو عرض أو دين أو جاه وتناول الدين بالاغواء والدعاء الى البدعة والترغيب في المعاصي وتهيج أسباب الجراءة على الله تعالى كما يفعله بعض الوعاظ بتغليب جانب الرضاء على جانب الخوف وما يتعلق بالعباد فالامر فيه أغلظ) وأشد (وما بين العبد وبين الله تعالى اذا لم يكن شركاً كالعقوبة ارجى وأقرب وقد جاء في الخبر الدواوين ثلاثة) جمع ديوان بالكسر وقد تفخ فارسي معرب قال في المغرب هو الجسر يده من دون الكتف اذا جعلها لانها قاطعة من دون القراطيس مجموعة قال الطيبي والمراد هنا صحائف الاعمال (ديوان يغفر وديوان لا يغفر وديوان لا يترك فالديوان الذي يغفر ذنوب العباد بينهم وبين الله تعالى) من ترك صلاة وصوم وغيرهما مما أوجب الله عليه فانه تعالى كريم المسامحة (وأما الديوان الذي لا يغفر فالشرك بالله تعالى) ومن يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة (وأما الديوان الذي لا يترك

(٦٧ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) الاعراض وكل متناول من حق الغير فاما نفس أو طرف أو مال أو عرض أو دين أو جاه وتناول الدين بالاغواء والدعاء الى البدعة والترغيب في المعاصي وتهيج أسباب الجراءة على الله تعالى كما يفعله بعض الوعاظ بتغليب جانب الرضاء على جانب الخوف وما يتعلق بالعباد فالامر فيه أغلظ وما بين العبد وبين الله تعالى اذا لم يكن شركاً كالعقوبة ارجى وأقرب وقد جاء في الخبر الدواوين ثلاثة ديوان يغفر وديوان لا يغفر وديوان لا يترك فالديوان الذي يغفر ذنوب العباد بينهم وبين الله تعالى وأما الديوان الذي لا يغفر فالشرك بالله تعالى وأما الديوان الذي لا يترك

فظام العباد) بعضهم بعضاً (أى لا بد وأن يطالب بها حتى يعنى عنها) قال العراقي رواه أحمد والحاكم
ومحمد بن حديث عائشة وفيه صدقة بن موسى الدقيقي ضعفه ابن معين وغيره وله شاهد من حديث سلمان
وايه الطبراني وهو منكر قاله الذهبي انتهى قلت ورواه أحمد والحاكم من طريق صدقة بن موسى عن
عمران الجوني عن يزيد بن بانوس عن عائشة وقدر الذهبي على الحاكم تصحيحه وقال صدقة بن موسى
ضعفه الجمهور وروى يزيد بن بانوس فيه جهالة وافظه ما جيعا الدواوين يوم القيامة ثلاثة ديوان لا يغفر الله
منه شيئاً وديوان لا يعبد الله به شيئاً وديوان لا يترك الله منه شيئاً فأما الديوان الذي لا يغفر الله منه شيئاً فلا شر له
بأنه قال الله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وأما الديوان الذي لا يعبد الله به
شيئاً فظام العباد نفسه فيما بينه وبين ربه من صوم يوم تركه أو صلاة تركها فان الله يغفر ذلك ان شاء أن
يتجاوز وأما الديوان الذي لا يترك الله منه شيئاً فظام العباد بينهم القصاص لا محالة (قسمة نالكة للذنوب با علم)
هذا الله تعالى (ان الذنوب تنقسم الى كآثر وصغائر وقد كثر اختلاف الناس فيها فقال قائلون لا صغيرة
ولا كبيرة بل كل مخالفة لله تعالى) مما سمى عنه (فهى كبيرة) وهذا مذهب ابن عباس وتبعه جماعة
منهم أبو اسحق الاسفرائيني وأبو بكر الباقلاني وأمام الحرمين في الارشاد والقشيري في المرشدة بل حكاه ابن
فورك عن الاشاعرة واختاره في تفسيره فقال معاصي الله عندنا كلها كآثر وانما يقال لبعضها صغيرة وكبيرة
بالإضافة الى ما هو أكبر منها ثم أول الآية الآية ان تجنبوا كآثر ما تنهون عنه الآية بما ينبو عنه ظاهرها
وقال المعتمد بن زهر بن صغائر وكآثر وهذا ليس بصحيح انتهى وروى عن أبيه في موضع اتفاق
الاصحاب على ما ذكره واعتمد ذلك التقي السبكي قال القاضي عبد الوهاب لا يمكن أن يقال في معصية انما
صغيرة الاعلى معنى انها تصغر باجتناب الكآثر (وهذا) القول (ضعيف) ويعتذر بانهم انما قالوا ما قالوا
نظرا الى عظمة من عصى الرب ففكره واتسمية معصية الله صغيرة مع اتفاقهم في الحرج على انه لا يكون
بمطلق المعصية فالحلف لفظي يرجع لمطلق القسمة ثم بين المصنف وجه ضعف هذا القول فقال (اذ قال
تعالى ان تجنبوا كآثر ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم) قال السدي أى الصغار (وندخلكم مدخلا
كرما) قال قتادة أى الجنة (وقال تعالى والذين يجنبون كآثر الائم والفواحش الا المم) أى
الصغائر ففي الآيتين دليل على تقسيم الذنوب الى صغائر وكآثر وفي الحديث ان تغفر اللهم تغفر جسام
وأى عبدك ما ألتما (وقال صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة) فالصلاة محذوف أى صلاة
الجمعة منتهية الى الجمعة (تكفر ما بينهن) من الصغائر (ان اجتنبت الكآثر) شرط جزاء دل عليه ما قبله
قال النووي معناه ان الذنوب كلها تغفر الا الكآثر فلا تغفر لأن الذنوب تغفر ما لم تكن كبيرة فان كانت
لا تغفر صغائره ثم كل من المذكورات صالح للتكفير فان لم تكن له صغائر كتب له حسنات ورفع له درجات
والحديث قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة انتهى قلت هذا لفظ ابن حبان والطبراني من
حديث أبي بكره الا انهما فلا كفارات لما بينهن ما اجتنبت والباقي سواه يقرب من ذلك لفظ الترمذي
من حديث أبي هريرة الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة مكفارات لما بينهن اذا اجتنبت الكآثر وأما لفظ
مسلم فطيه من يادور رمضان الى رمضان والباقي كسياق الترمذي وهكذا هو عند أحمد وفي رواية لمسلم
الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارات لما بينهن ما لم تفش وزاد ابن ماجه من حديث أبي أيوب بعد
قوله الى الجمعة وأداء الامانات كفارات لما بينهن قبل وأداء الامانة قال الغسل من الجنابة فان تحت كل
شجرة جنابة وهكذا رواه محمد بن نصر والشاشي والطبراني والسراج في مسنده والبيهقي وابن عساكر
والضياء (وفي لفظ آخر كفارات لما بينهن الا الكآثر) رواه أبو نعيم في الحلية من حديث أنس بلفظ
الصلوات الخمس كفارات لما بينهن ما اجتنبت الكآثر والجمعة الى الجمعة وزيادة ثلاثة أيام وهنا اشكال
صعب أورده ابن بركة وهو أن الصغائر بنص القرآن مكفرة باجتناب الكآثر فما الذي تكفره الصلوات

فظام العباد أى لا بد وأن
يطالب بها حتى يعنى عنها
(قسمة نالكة) اعلم أن
الذنوب تنقسم الى صغائر
وكآثر وقد كثر اختلاف
الناس فيها فقال قائلون
لا صغيرة ولا كبيرة بل كل
مخالفة لله فهى كبيرة
وهذا ضعف اذ قال تعالى
ان تجنبوا كآثر ما تنهون
عنه تكفر عنكم سيئاتكم
وندخلكم مدخلا كرميا
وقال تعالى الذين يجنبون
كآثر الائم والفواحش الا
المم وقال صلى الله عليه
وسلم الصلوات الخمس والجمعة
الى الجمعة يكفرن ما بينهن
ان اجتنبت الكآثر
وفي لفظ آخر كفارات لما
بينهن الا الكآثر

وأجاب عنه البلقيني بأن معنى ان تحتنبوا الموافقة على هذه الحال من الاعيان أو التكليف الى الموت
والذي في الحديث ان الصلوات الخمس تكفر ما بينهن الا في يومها اذا اجتنبت الكبائر في ذلك اليوم فالسؤال
غير وارد وبفرض وروده فالخلاص منه انه لا يتم اجتناب الكبائر الا بفعل الخمس فمن لم يفعل لم يحتجب لان
تركها من الكبائر فيتوقف التكفير على فعلها وأحوال المكاف بالنسبة لما يصدر منه من صغيرة وكبيرة
خسة احداها أن لا يصدر منه شيء فهذا ترفع درجاته الثانية يأتي بصغائر بلا اصرار فهذا يكفر عنه حرما
الثالثة مثله لكن مع الاصرار فلا يكفر لان الاصرار كبيرة الرابعة يأتي بكبيرة واحدة وصغائر الخامسة
يأتي بكبائر وصغائر وفيه نظير يحتمل اذ لم يحتجب أن تكفر الصغائر فقط والارجح لا تكفر اذ مفهوم المخالفة
اذ لم تتعين جهته لا يعمل به والله أعلم (وقد قال صلى الله عليه وسلم فيمارواه عبد الله بن عمرو) بن العاص
رضي الله عنهما (الكبائر الاشرار بالله) وذلك بان يتخذ مع الله الها غيره (وعقوب الوالدين) الاصليين
المسلمين وان عليا (وقتل النفس) التي حرمها الله الابالحق كالقصاص والقتل بالردة والرجم (والجبن
الغموس) والواو في الثلاثة للعطف على السياق قال العراقي رواه البخاري قلت ورواه كذلك أحمد
والترمذي والنسائي وابن جرير وعند بعضهم أو قتل النفس شك شعبة فهذه الآيات والاجابار دالة على
انقسام الكبائر في عظامها الى كبير وأكبر وأخذ منها نبوت الصغيرة لان الكبائر بالنسبة اليها كبرمتها
ولذلك قال المصنف لا يليق انكار الفرق بين الكبائر والصغائر وقد عرف من نذارك الشرع (واختافت
العصاة) رضوان الله عليهم (والتابعون) لهم (في عدد الكبائر من أربع الى سبع الى تسع الى احدى
عشرة فافوق ذلك فقال ابن مسعود) رضي الله عنه (هي أربع) الاشرار بالله واليأس من روح الله
والقنوط من رحمة الله والامن من مكر الله رواه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا في التوبة وابن
جرير وابن المنذر والطبراني (وقال) عبد الله (بن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (هي سبع)
الاشرار بالله وقذف المحصنة وقتل النفس المؤمنة والفرار من الزحف والسحر وأكل الربا وأكل مال
اليتيم أخرج علي بن الجعد في الجعديات والبيهقي عن طليسة قال سألت ابن عمر عن الكبائر فقال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هي سبع فذكره وقد روى نحو ذلك عن أبي هريرة اجنبوا السبع
الموبقات الشرك بالله وقتل النفس التي حرم الله الابالحق والسحر وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولي
يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات رواه الشيخان وأبو داود والنسائي وابن أبي حاتم وروى
عنه أيضا الكبائر سبع أولها الاشرار بالله ثم قتل النفس بغير حقها وأكل الربا وأكل مال اليتيم الى ان
يكبر والفرار من الزحف ورمي المحصنات والانقلاب الى الاعراب بعد الهجرة هكذا رواه البراء وابن
المنذر وابن أبي حاتم وأما لفظ حديث أبي سعيد الكبائر سبع الاشرار بالله وقتل النفس التي حرم الله
الابالحق وقذف المحصنة والفرار من الزحف وأكل الربا وأكل مال اليتيم والرجوع الى الاعرابية
بعد الهجرة ورواه الطبراني في الاوسط وأما حديث ابن عمر فلفظه هي عقوب الوالدين والاشرار بالله وقتل
النفس وقذف المحصنات وأكل مال اليتيم والفرار من الزحف وأكل الربا رواه ابن المنذر والطبراني وابن
مردويه (وقال عبد الله بن عمرو) بن العاص (هي تسع) هكذا في القوت وهي الاشرار بالله وقتل النسمة
يعني بغير حق وقذف المحصنة والفرار من الزحف وأكل الربا وأكل مال اليتيم والذي يستسحر والحاد في
المسجد الحرام وبكاء الوالدين من العقوق رواه البخاري في الادب المفرد وابن راهويه وعبد بن حميد وابن
جرير والقاضي اسمعيل في أحكام القرآن وابن المنذر بسند حسن كلهم من طريق طليسة قالوا عن ابن
عمر ولم يقولوا عن ابن عمر وقد روى مثله عن عبيد بن عمير الليثي عن أبيه رفعه الكبائر تسع أعظمهن
الاشرار بالله وقتل النفس بغير حق وأكل الربا وأكل مال اليتيم وقذف المحصنة والفرار من الزحف وعقوب
الوالدين واستحلال البيت الحرام قبلتكم احياء ومواتا رواه أبو داود والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم

وقد قال صلى الله عليه وسلم
فيمارواه عبد الله بن عمرو
ابن العاص الكبائر
الاشرار بالله وعقوب
الوالدين وقتل النفس
والجبن الغموس واختلف
العصاة والتابعون في عدد
الكبائر من أربع الى سبع
الى تسع الى احدى عشرة
فافوق ذلك فقال ابن
مسعود هن أربع وقال
ابن عمر هن سبع وقال
عبد الله بن عمرو هن تسع

والطبراني والحاكم وابن مردويه والبيهقي (وكان ابن عباس اذا بلغه قول ابن عمر) رضى الله عنه (الكبائر سبع يقول هي الى سبعين أقرب منها الى سبع) رواه عبد الرزاق وعبد بن حيد و يروى عن سعيد بن جبير ان رجلا سأل ابن عباس كم الكبائر سبع هي قال الى سبع مائة أقرب منها الى سبع غير انه لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار أخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم (وقال مرة) يعنى ابن عباس فى حد الكبيرة (كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة) ورواه عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر والطبراني والبيهقي فى الشعب من طرق عنه وأخرج ابن جرير عن أبي الوليد قال سألت ابن عباس عن الكبائر قال كل شئ عصى الله به فهو كبيرة (وقال غيره) من الساف (كل ما أوعده الله عليه بالنار فهو من الكبائر) وهذا القول أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير قال كل ذنب نسبته الله الى النار فهو من الكبائر وأخرج عن الضحاك قال الكبائر كل موجبة أو جاب الله لاهلها النار وأخرج عن ابن عباس قال كل ذنب حتمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب وفى الروضة وأصلها الكبيرة ما لحق صاحبها بخصوصها وعيد شديد بنص كتاب أو سنة وحذف بعض المتأخرين تقييد الوعيد بكونه شديدا وكأنه نظر الى أن كل وعيد من الله تعالى لا يكون الا شديدا فهو من الوصف اللازم وخرج بالخصوص ما ندرج تحت عموم فلا يكتفى ذلك فى كونه كبيرة بخصوصه (وقال بعض السلف كل ما أوجب الله عليه الحد فى الدنيا) كزنا ولواط وشرب خمر وإن قل ولم يسكر ونبيذ ولم يعتقه دمه وسرقة وقذف فهذه فيها حدود والصغار عندهم من اللطم وهو ما لا حد فيه وما لم يتهدد بالنار عليه قال صاحب القوت وقد روى هذا عن أبي هريرة وغيره اه قلت وبه قال البغوى وغيره قال الرافعى وهذان الوجهان فى حد الكبيرة أكثر ما يوجد لهما وهم الى ترجيح هذا اميل ولكن غير موافق لما ذكره فى تفصيل الكبائر أى لانهم نصوا على كثر كثيرة ولا حد فيها كالأكل الربا وما لا يقيم والحقوق وقطع الرحم والسحر والنميمة وشهادة الزور والسعاية والقوادة والديانة وغيرها وبهذا يعلم ان الحد الاول منهما أصح من الثانى وان قال الرافعى انهم لم يردوا على أميل وأخذ صاحب الحاوى الصغير وغيره انه الراجح فزم به وقال الاذرى فى القوت عجيب قول الشيخين ان الاصحاب الى الثانى أميل وهو فى غاية البعد اه لكن اذا أول على ان مراد قائله ما هو المنصوص عليه لكنه بعيد على انه يرد على الحد الاول أيضا بعض ما علم انه كبيرة ولم يرد فيه وعيد شديد وقد عد العزيز بن عبد السلام فى قواعده أنواعا من الكبائر اتفاقا مع انه لم يرد فيها نص (وقيل انها مبهمة لا يعرف) حقيقة (عددها كايه القدر وساعة يوم الجمعة) والصلاة الوسطى ليكون الناس على خوف ورجاء فلا يقطعون بشئ ولا يسكنون الى شئ كذا فى القوت واعتمده الواحدى فى البسيط فقال الصحيح ان الكبيرة ليس لها حد تعرفها العباد به والاقنعتم الناس الصغار واستباحوها ولكن الله عز وجل أخفى ذلك عن العباد ليحسدوا فى اجتناب النهى عنه رجاء أن يجتنبوا الكبائر ونظائر اخفاء الصلاة الوسطى وليلة القدر وساعة الاجابة ونحو ذلك اه وليس كما قال بل الصحيح ان لها حدا معلوما ونقل بعضهم عن الواحدى هذه المقالة لكن على وجه يخفى به الاعتراض عليه فقال قال الواحدى المفسر الكبائر كلها لا تعرف أى لا تنصرف الى الاله ورد وصف أنواع من المعاصى بانها كبائر وأنواع منها صغار وأنواع لم توصف بشئ منها وقال الاكفرون انها معروفة واختلّفوا هل تعرف بمحدود ضابط أو بالعداه وكل ما سبق من الحدود وما سياتى منها المتأخرين انما قصروا التقريب فقط والافقضى ليست بمحدود وبجامعة وكيف يمكن ضبطها على ما لمطمع فى ضبطه وذهب آخرون الى تعريفها بالعدم من غير ضبطها بالحد (و قد قال ابن مسعود) رضى الله عنه فيها قول احسن ما من طريق الاستنباط (لما سئل عنها اقرأ من أول سورة النساء الى رأس ثلاثين آية منها عند قوله ان تجتنبوا كبائر ما نهى الله عنه فكل ما نهى الله عنه فى هذه السورة الى هنا فهو كبيرة) فاعلمه هذا استدلال قول ابن عباس فى استنباط ليلة القدر انها ليلة سبع وعشرين من كون قوله تعالى هي سبعا وعشرين كلمة قال

وكان ابن عباس اذا بلغه قول ابن عمر رضى الله عنه (الكبائر سبع يقول هي الى سبعين أقرب منها الى سبع) رواه عبد الرزاق وعبد بن حيد و يروى عن سعيد بن جبير ان رجلا سأل ابن عباس كم الكبائر سبع هي قال الى سبع مائة أقرب منها الى سبع غير انه لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار أخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم (وقال مرة) يعنى ابن عباس فى حد الكبيرة (كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة) ورواه عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر والطبراني والبيهقي فى الشعب من طرق عنه وأخرج ابن جرير عن أبي الوليد قال سألت ابن عباس عن الكبائر قال كل شئ عصى الله به فهو كبيرة (وقال غيره) من الساف (كل ما أوعده الله عليه بالنار فهو من الكبائر) وهذا القول أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير قال كل ذنب نسبته الله الى النار فهو من الكبائر وأخرج عن الضحاك قال الكبائر كل موجبة أو جاب الله لاهلها النار وأخرج عن ابن عباس قال كل ذنب حتمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب وفى الروضة وأصلها الكبيرة ما لحق صاحبها بخصوصها وعيد شديد بنص كتاب أو سنة وحذف بعض المتأخرين تقييد الوعيد بكونه شديدا وكأنه نظر الى أن كل وعيد من الله تعالى لا يكون الا شديدا فهو من الوصف اللازم وخرج بالخصوص ما ندرج تحت عموم فلا يكتفى ذلك فى كونه كبيرة بخصوصه (وقال بعض السلف كل ما أوجب الله عليه الحد فى الدنيا) كزنا ولواط وشرب خمر وإن قل ولم يسكر ونبيذ ولم يعتقه دمه وسرقة وقذف فهذه فيها حدود والصغار عندهم من اللطم وهو ما لا حد فيه وما لم يتهدد بالنار عليه قال صاحب القوت وقد روى هذا عن أبي هريرة وغيره اه قلت وبه قال البغوى وغيره قال الرافعى وهذان الوجهان فى حد الكبيرة أكثر ما يوجد لهما وهم الى ترجيح هذا اميل ولكن غير موافق لما ذكره فى تفصيل الكبائر أى لانهم نصوا على كثر كثيرة ولا حد فيها كالأكل الربا وما لا يقيم والحقوق وقطع الرحم والسحر والنميمة وشهادة الزور والسعاية والقوادة والديانة وغيرها وبهذا يعلم ان الحد الاول منهما أصح من الثانى وان قال الرافعى انهم لم يردوا على أميل وأخذ صاحب الحاوى الصغير وغيره انه الراجح فزم به وقال الاذرى فى القوت عجيب قول الشيخين ان الاصحاب الى الثانى أميل وهو فى غاية البعد اه لكن اذا أول على ان مراد قائله ما هو المنصوص عليه لكنه بعيد على انه يرد على الحد الاول أيضا بعض ما علم انه كبيرة ولم يرد فيه وعيد شديد وقد عد العزيز بن عبد السلام فى قواعده أنواعا من الكبائر اتفاقا مع انه لم يرد فيها نص (وقيل انها مبهمة لا يعرف) حقيقة (عددها كايه القدر وساعة يوم الجمعة) والصلاة الوسطى ليكون الناس على خوف ورجاء فلا يقطعون بشئ ولا يسكنون الى شئ كذا فى القوت واعتمده الواحدى فى البسيط فقال الصحيح ان الكبيرة ليس لها حد تعرفها العباد به والاقنعتم الناس الصغار واستباحوها ولكن الله عز وجل أخفى ذلك عن العباد ليحسدوا فى اجتناب النهى عنه رجاء أن يجتنبوا الكبائر ونظائر اخفاء الصلاة الوسطى وليلة القدر وساعة الاجابة ونحو ذلك اه وليس كما قال بل الصحيح ان لها حدا معلوما ونقل بعضهم عن الواحدى هذه المقالة لكن على وجه يخفى به الاعتراض عليه فقال قال الواحدى المفسر الكبائر كلها لا تعرف أى لا تنصرف الى الاله ورد وصف أنواع من المعاصى بانها كبائر وأنواع منها صغار وأنواع لم توصف بشئ منها وقال الاكفرون انها معروفة واختلّفوا هل تعرف بمحدود ضابط أو بالعداه وكل ما سبق من الحدود وما سياتى منها المتأخرين انما قصروا التقريب فقط والافقضى ليست بمحدود وبجامعة وكيف يمكن ضبطها على ما لمطمع فى ضبطه وذهب آخرون الى تعريفها بالعدم من غير ضبطها بالحد (و قد قال ابن مسعود) رضى الله عنه فيها قول احسن ما من طريق الاستنباط (لما سئل عنها اقرأ من أول سورة النساء الى رأس ثلاثين آية منها عند قوله ان تجتنبوا كبائر ما نهى الله عنه فكل ما نهى الله عنه فى هذه السورة الى هنا فهو كبيرة) فاعلمه هذا استدلال قول ابن عباس فى استنباط ليلة القدر انها ليلة سبع وعشرين من كون قوله تعالى هي سبعا وعشرين كلمة قال

صاحب القوت بعد ان نقل القول الاول وهو الابهام وهذا القول والله أعلم بحقيقة هذين القولين اه قلت وقد استنبط ابن عباس أيضا اليلة القدر ان اليلة سبع وعشرين انه عد حروف ليلة القدر وقد ذكرت ثلاث مرات في السورة كل كلمة منها تسعة أحرف فهي سبع وعشرون حرفا من ضرب ثلاثة في تسعة وأما قول ابن مسعود السابق فأخرجه عبد بن حميد والبرز وابن جرير عنه انه سئل عن الكبائر فقال ما بين أول سورة النساء الى رأس ثلاثين آية منها وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم قال الكبائر من أول سورة النساء الى قوله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه وأخرج عبد بن حميد انه سئل عن الكبائر فقال افتحوا سورة النساء فمك كل شيء نهي الله عنه حتى تاوا ثلاثين آية فهو كبيرة ثم قرأ مصداق ذلك ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه من أول السورة الى حيث بلغه وقد روى ذلك أيضا عن ابراهيم الخفي قال كانوا يرون ان الكبائر فيما بين أول هذه السورة سورة النساء الى هذا الموضع ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه أخرجه عبد بن حميد وابن جرير

* (فصل) * وقد بقي من حدود الكبيرة ما لم يذكرها المصنف هنا فنقول قال امام الحرمين كل جريمة على ما نقله الرافي وعبارة ارشاده جريمة وهي بمعناها تؤذن بقله اكتر من تكبها بالدين ورقة الديانة بمطلة للعدالة وكل جريمة أو جريمة لا تؤذن بذلك بل لسبق حسن الظن ظاهر ابا صاحبها لا تحبط العدالة قال وهذا أحسن ما يميز به أحد الضدين عن الآخر اه وقد تابعه القسيري في الرسالة واختاره الامام السبكي وغيره وفي معناه قوله في نهايته الصادر من الشخص ان دل على الاستهانة بالدين فهو كبيرة وان صدر عن فلتة خاطرا ولقلة ناظر فصغيرة ومعنى قوله لا بالدين أي لا بأصله فان الاستهانة بأصله كفر ومن ثم عبر في الاصول بقله اكتر ان يقل بعدم اكتر والكفر وان كان أكبر الكبائر فالمراد تفسير غيره بما صدر من المسلم قال البرماوي وروح المتأخرون مقالة الامام الحسن الضبط بها قياسا اه وكأنه لم يرمز اذعى في ما قاله الامام فانه قال واذا تأملت بعض ما عد من الصغائر توقفت فيما أطلقه اه وكأنه أخذ ذلك من اعتراض ابن أبي الدم ضابط النهاية بانه مدخول على انك اذا تأملت كلام الامام الاول ظهر لك انه لم يجعل ذلك حدا للكبيرة خلافا لمن فهم منه ذلك لانه يشمل صغائر الخسة وليست بكبائر وانما ضبط ما يبطل العدالة من المعاصي الشامل لصغائر الخسة نعم هذا الحد اشمل من التعريفين المتقدمين على سائر مفردات الكبائر ولكنه غير مانع لما علمت انه يشمل صغائر الخسة وغيرها وقال في الخادم نقلا عن الرافي التحقيق ان كل واحد من هذه الاوجه اقتصر على بعض أنواع الكبيرة وان مجموع هذه الاوجه يحصل به ضابط الكبيرة اه ولهذا قال الماوردي في حاويه الكبيرة ما أوجب الحد أو توجه عليه الوعيد وقال ابن عطية كل ماوجب فيه أو ورد فيه نوع بالنار أو جاء فيه لعنة ونحوه عن ابن الصلاح واعتراض قول الامام وكل جريمة لا تؤذن بذلك الخ بان من أقدم على غضب ماديون نصاب السرقة أتى بصغيرة ولا يحسن في نفوس الناس الظن به وكان القياس أن يكون كبيرة وكذلك قبله الاجنبية صغيرة ولا يحسن في نفوس الناس الظن بها فعلاها ويحجب بان كون هذين صغيرتين انما هو على قول جمع وأما على مقابله انهما كبيرتان فلا اعتراض وانما يحسن ان لو اتفقوا على صغيرة وأنهما يسوء ظن أكثر الناس بفعالها

* (فصل) * ومن حدود الكبيرة انما كل فعل نص الكتاب على تحريره أو بلفظ التحريم وهو أربعة أشياء أكل لحم الميتة والخنزير ومال اليتيم ونحوه والقرار من الزحف ورد بمنع الحصر على الاربعة

* (فصل) * ومن حدود الكبيرة ما قاله المصنف في بعض كتبه كل معصية يقدم المرء عليها من غير استشارة خوفا وزجرا ندمتها أو ناسجها عليها فهي كبيرة وما يحمل على فلتات النفس ولا ينفك عن ندم عترجها وينقص التلذذ بها فليس بكبيرة واعتراضه العلاني بانه بسط لعبارة الامام وهو مشكل جدا ان كان ضابطا للكبيرة من حيث هي اذ رد عليه من ارتكب نحو الزنا فادما عليه فقصته انه لا تخفى به

عدالة ولا يسمى كبيرة حينئذ وليس كذلك اتفاقا وان كان ضابطا كما هو المنصوص عليه فهو قريب اه
قال الجلال البلقيني كان العلائي فهم ان كل من يذ كر حد يدخل المنصوص وهو ممنوع وضابط الغزالي
انما هو لماعد المنصوص عليه فهو قريب وقد ذكر العلائي نفسه ان الحدود انما هي لماعد المنصوص عليه
* (فصل) * ومن حدود الكبيرة قول العزيز بن عبد السلام الاول ضبط الكبيرة بما يشعر بها من
مرتكبها بدنه اشعار أصغر الكبار المنصوص عليها قال فاذا أردت الفرق بين الصغيرة والكبيرة فاعرض
مفسدة الذنب على مفسدة الكبيرة المنصوص عليها فان نقصت عن أقل الكبائر فهي صغيرة والا فهي كبيرة
اه واعترض الاذري فقال وكيف السبيل الى الاطاحة بالكبار المنصوص عليها حتى ينظر في أقلها مفسدة
ويقيس بها مفسدة الذنب الواقع هذا معذر اه قال الجلال البلقيني ولاتعذر في ذلك اذا جع ما صرح من
الاحاديث في ذلك الا أن الاطاحة بمفسدة ما حتى يعلم أقلها مفسدة في غايه الندور والاستحالة اذا لا يطلع على
ذلك الا الشارع صلى الله عليه وسلم ثم قال ابن عبد السلام بعد ما ذكر وكذلك من أسكن امرأة محصنة لم
يزني بها أو أسكن مسلما لم يقتله فلا شك ان مفسدته أعظم من مفسدة مال اليتيم وكذلك لودل الكفار
على عورة المسلمين مع علمه بانهم يستأصلونهم بدلالته ويسبون حريمهم وأطفالهم ويغنمون أموالهم فان
نسبة هذه المفسدات أعظم من التولي يوم الزحف بغير عذر وكذلك لو كذب على انسان وهو يعلم انه يقتل بسبب
كذبه وأطال في ذلك الى ان قال وقد ضبط بعض العلماء الكبائر بأن كل ذنب قرن به وعيد أو لعن أو لعن
فهو من الكبائر فتغيير منار الارض أى طرقها كبيرة لاقران اللعن به فعلى هذا كل ذنب يعلم ان مفسدته
كفسدة ماقرن به الوعيد أو اللعن أو الحد أو كان أكثر من مفسدته فهو كبيرة اه قال ابن دقيق العبد
وعلى هذا فيستلزم ان لا توجد المفسدة مجردة عما يقترب به من أمر آخر فانه قد يقع الغلط في ذلك الا ترى
ان السائق الى الذهن في مفسدة الخمر انما هو السكر وتشويش العقل فان أخذنا بمجرد لزم ان لا يكون
شرب القطرة الواحدة منه كبيرة لخواها عن المفسدة المذكورة لكنها كبيرة لمفسدة أخرى وهو القرى
عن الشرب الكثير الموقوع في المفسدة فهذا الاقران بصير كبيرة

* (فصل ل) * ومن حدود الكبيرة ما اختاره ابن الصلاح في فتاويه الكبيرة كل ذنب عظم عظما يصح ان
يطلق عليه اسم الكبيرة ويوصف بكونه عظيما على الاطلاق وعليها أمارات منها ايجاب الحد ومنها الابعاد
عليه بالعذاب بالنار ونحوها في الكتاب أو السنة ومنها وصفها علها بالفسق ومنها اللعن اه ونلخصه
البارزى في تفسير الحاوى فقال والتحقيق ان الكبيرة كل ذنب قرن به وعيد أو لعن بنص كتاب أو سنة أو علم
ان مفسدته كفسدة ماقرن به وعيد أو الحد أو أكثر من مفسدته أو أشعر بها من تركه في دينه أو عار
أصغر الكبائر المنصوص عليها من ذلك لو قتل من يعتق راعه فظهر انه مستحق لدمه أو وطئ امرأة طائفا
انه زان بها فاذا هي زوجة أو أمته ولترجع لشرح كلام المصنف وقد تقدم ان ما قالوه في حدودها انما
هو على سبيل التقريب فقط وان بعضهم ضبطها بالحدود (وقال أبو طالب) بمحمد بن علي بن عطية
الحارثي (المسكي) رحمه الله تعالى في كتاب قوت القلوب بعد ان نقل أقوال من قال انها خمس أو سبع أو
أكثر أو أقل قال وكان عبد الرزاق يقول الكبائر احدى عشرة وهذا أكثر ما قيل في جلة عنددها بما لا
قال والذي عندي في جلة ذلك مجتمعا من التفرق (الكبائر سبع عشرة جعتهما من جلة الاخبار) الواردة
بلفظ الكبائر ولفظ أكبر الكبائر (وجلة ما اجتمع من قول ابن عباس وابن مسعود وابن عمر) وهم
العبادة الثلاثة (وغيرهم) رضى الله عنهم كما سيأتي بيان ذلك تفصيلا (أربعة في القلب) أى من أعمال
القلوب (وهي الشرك بالله) تعالى (والاصرار على معصيته والقنوط من رجته والامر من مكروه وأربعة
في اللسان) أى من أعماله (وهي شهادة الزور وقذف المحصن) وهو الحر البالغ المسلم (واليمين الغموس
وهي التي يحق بها باطل أو يبطل بها حق وقيل هي التي يقتطع بها مال امرئ مسلم باطلا) ولفظ القوت

وقال أبو طالب المسكي الكبائر
سبع عشرة جعتهما من جلة
الاخبار وجلة ما اجتمع
من قول ابن عباس وابن
مسعود وابن عمر وغيرهم
أربعة في القلب وهي الشرك
بالله والاصرار على معصيته
والقنوط من رجته والامر
من مكروه * وأربع في
اللسان وهي شهادة الزور
وقذف المحصن واليمين
الغموس وهي التي يحق
بها باطل أو يبطل بها حق
وقيل هي التي يقتطع بها
مال امرئ مسلم باطلا

ظلم (ولو) كان ذلك المقطع (سوا كامن اراك) اشارة الى حقارته (و) انما سميت غموسا لانها تغمس صاحبها) في غضب الله تعالى وقيل (في النار والسحر) بكسر فسكون (وهو كل) ما كان من (كلام) أو فعل (بغير الانسان وسائر الاجسام) عن أعينهم او ينقل المعاني (عن موضوعات الخلق) التي خلقت لها والسحرة هي النفثات في العقد الذين أمر الله تعالى بالاسـتعاذة منهم (وثلاثة في البطن وهي شرب الخمر والمسكر من كل شراب) أسكر ولفظ القوت شرب الخمر والمسكر من الاثربة (وأكل مال اليتيم ظلماً وأكل الربا وهو يعلم واثنان في الفرج وهما الزنا والواط) في الادبار (واثنان في اليدين وهما القتل والسرقة وواحدة في الرجلين وهي الفرار من الزحف الواحد من اثنين والعشرة من العشرين) غير متخيرة الى فئة ولا متداكرة (واحدة في جميع الجسد وهي عقوق الوالدين قال وجلة عقوقهما) ولفظ القوت وتفسير العقوق جلة (ان يقسمها عليه في حق فلا يبرق قسمهما وان يسألاه) في (حاجة فلا يعطيهما) وان يؤمنه فبخونهما وان يجوعا فيشبع ولا يطعمهما (وان يسباه فيضربهما) وذكروا هــب بن منبه أصل البر بالوالدين في التوراة ان تقي مالهـما بمالك وتوفر مالهـما وتطعمهما من مالك وأصل العقوق ان تقي مالك بمالهـما وتوفر مالك وكل مالهـما (هذا ما قاله) أبو طالب المسكري رحمه الله تعالى قال ابن حجر في شرح الشمائل وعقوق الوالدين أو أحدهما وجميعهما لأن عقوق أحدهما يستلزم عقوق الآخر أو يجزأ اليه من العق وهو لغة القطع والمخالفة وأما شرعا فقبل ضابطه أن يعصيه في جأزه وليس هذا الاطلاق برضى والذي آل اليه أمر اعتنا بعد طول البحث ان ضابطه أن يفعل معه ما يتأذى به تأذيا ليس بالهين لكن هل المراد بقولهم ليس بالهين بالنسبة للوالد حتى ان من تأذى به كثيرا وهو عرفا بخلاف ذلك كبيرة أو بالنسبة للعرف فما عده أهله مما يتأذى به كثير ليس بكبيرة وان تأذى به كثيرا كل محتمل ولم يبينوه والذي يظهر ان المراد الثاني بدليل انه لو أمر ولده بالخوف فراق حليته لم تلزمه طاعته وان تأذى بذلك كثيرا * (تنبيه) * قد تقدم عن ابن عباس ان الكبار الى السبع مائة أقرب وفي رواية الى السبعين والقول الاول أكثر ما قيل فيه وصنف الديلمي من الشافعية جزأ ذكرفيه أكثر من أربعين وصنف العلاني جزأ ذكرفيه خمسة وعشرين من مجموع ما جاء في الاحاديث منصوصا عليه انه كبيرة وزاد عليه الجلال الباقي شياء كثيرة وكنت قد أملت في زاوية القطب أبي محمود الحنفى قدس سره نيفا وتسعين كبيرة مرتبة على حروف التهجى مع بيان حقائقها وحدودها وذكري ابن حجر منها في شرح الشمائل جلة سردها اجالا وفي كتاب الزواجر عن اقتراف الكبائر تفصيلا فاوصلها في الباب الاول منه الى ست وستين كبيرة وفي الباب الثاني منه الى أربع مائة وسبع وستين كبيرة ورتبها على ترتيب كتب الفقه وبرهن عليها بالآيات والاخبار فهو أجمع كتاب في هذا الباب وقد سبقه الى ذلك الحافظ الذهبي فأورد جلة منها في كتاب ولم يرتب ولا حاجة الى تعداها أو رده لما فيه من التطويل الممل وانما ذكرهنا بيان ما ذكره صاحب القوت واستنبطه من الاخبار مع زيادة عليه فالاربعة منها في حديث عبد الله بن عمرو وقد تقدم للمصنف وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة اجتبوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله ما هي قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الاباحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقد في المحصنات الغافلات المؤمنات ولهـما من حديث أبي بكره ألا أنبئكم يا كبر الكبار الاشرار بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور أو قال وقول الزور ولهـما من حديث أنس سئل عن الكبائر قال الشرك بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين وقال ألا أنبئكم يا كبر الكبار قال قول الزور أو قال شهادة الزور ولهـما من حديث ابن مسعود سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أى قال ان تقتل ولداك مخافة أن يطعم معك قلت ثم أى قال أن تزاني حيلة جارك والطبراني من حديث سلمة بن قيس انما هى أربع لا تشركوا بالله شيئا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الاباحق ولا تزنا ولا تسرقوا وفي الصحيحين من حديث عبادة بن الصامت بايعوني على أن لا تشركوا بالله

ولوسوا كامن أو التوسميت غموسا لانها تغمس صاحبها في النار والسحر وهو كل كلام بغير الانسان وسائر الاجسام عن موضوعات الخلق وثلاثة في البطن وهي شرب الخمر والمسكر من كل شراب وأكل مال اليتيم ظلماً وأكل الربا وهو يعلم * واثنان في الفرج وهما الزنا والواط * واثنان في اليدين وهما القتل والسرقة * وواحدة في الرجلين وهو الفرار من الزحف الواحد من اثنين والعشرة من العشرين وواحدة في جميع الجسد وهو عقوق الوالدين قال وجلة عقوقهما أن يقسمها عليه في حق فلا يبرق قسمهما وان يسألاه حاجة فلا يعطيهما وان يسباه فيضربهما ويجوعان فلا يطعمهما هذا ما قاله

شياً ولا تسرقوا ولا تزنوا وفي الاوسط الطبراني من حديث ابن عباس الجرم الفواحش وأكبر الكبائر
 وفيه موقوف على عبد الله بن عمر وأهمل الكبائر شرب الخمر وكلاهما ضعيف والبخاري من حديث ابن عباس
 باسناد حسن أن رجلاً قال يا رسول الله ما الكبائر قال الشرك بالله واليأس من روح الله والقنوط من رحمة الله
 وله من حديث بريدة أكبر الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين ومنع فضل المساكين ومنع المحل وفيه صالح
 ابن حبان ضعفه ابن معين والنسائي وغيرهما وله من حديث أبي هريرة الكبائر أولهن الاشرار بالله وفيه
 الانتقال الى الاعراب بعد هجرته وفيه خالد بن يوسف السمين ضعيف والطبراني في الكبير من حديث سهل
 ابن أبي حنيفة في الكبائر والتعرب بعد الهجرة وفيه ابن لهيعة وله في الاوسط من حديث أبي سعيد
 الخدري الكبائر تسع وفيه رجوع الى الاعرابية بعد الهجرة وفيه أبو بلال الاشعري ضعفه الدارقطني
 ولهاكم من حديث عبيد بن عمير عن أبيه الكبائر تسع فذكر منها واستحلال البيت الحرام والطبراني من
 حديث واثلة من أكبر الكبائر أن يقول الرجل على مالم أقل وله أيضاً من حديثه أن من أكبر الكبائر أن
 يفتي الرجل من والده وسلم من حديث جابر بن الزجل وبين الاشرار والكفر ترك الصلاة واسلم من
 حديث عبد الله بن عمر ومن الكبائر شتم الرجل والديه ولابي داود من حديث سعيد بن زيد من أربى الربا
 الاستطالة في عرض المسلم بغير حق وفي الصحيحين من حديث ابن عباس أنه مر صلى الله عليه وسلم على قبرين
 فقال انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير وانه لكبير اما أحدهما فكان عشي بالنعيمية وأما الآخر فكان
 لا يستتر من بوله الحديث ولا حتى هذه القصة من حديث أبي بكره اما أحدهما فكان يأكل لحوم
 الناس الحديث ولابي داود والترمذي من حديث أنس عرضت على ذنوب أمي فلم أر ذنباً أعظم من سورة
 من القرآن أو آية أو تنهار جمل ثم نسبها وقال الترمذي غريب وروى ابن أبي الدنيا في كتاب التوبة من
 حديث ابن عباس لا صغيرة مع اصرار وفيه أبو شيبة الخراساني يعرف به والحديث منكر فهذه المرفوعات وأما
 الموقوفات فروى الطبراني والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود وقال الكبائر الاشرار بالله والامن من مكر
 الله والقنوط من رحمة الله واليأس من روح الله وروى البيهقي فيه عن ابن عباس قال الكبائر الاشرار بالله
 واليأس من روح الله والامن من مكر الله وعقوق الوالدين وقتل النفس التي حرم الله وقذف المحصنات
 وأكل مال اليتيم والفرار من الزحف وأكل الربا والسحر والزنا واليمين الغموس الفاحشة والغلول ومنع
 الزكاة وشهادة الزور وكتمان الشهادة وشرب الخمر وترك الصلاة متعمداً وابتداء الزكاة مما فرضها الله
 ونقض العهد وقطيعة الرحم وروى ابن أبي الدنيا في التوبة عن ابن عباس قال كل ذنب أصر العبد عليه
 كبير وفيه الربيع بن صبيح مختلف فيه وروى الديلمي عن أنس قوله لا صغيرة مع الاصرار واسناده جيد قال
 العراقي بعد أن ساق هذه العبارة فقد اجمع من الموقوفات والمرفوعات ثلاثون وثلاثون وأثنان وثلاثون الا
 ان بعضها لا يصح اسناده كما تقدم وانما ذكرت الموقوفات حتى يعلم ما ورد في الموقوفات اه قنت وفي
 الموقوفات عن ابن سيرين قال سألت عبيدة السلماني عن الكبائر فقال الاشرار بالله وقتل النفس التي حرم
 الله بغير حقها وفرار يوم الزحف وأكل مال اليتيم بغير حقها وكل الربا والمهتان ويقولون اعرابية بعد
 الهجرة قيل لابن سيرين والسحر قال ان المهتان يجمع شرهما كثيراً أخرجه ابن جرير وعن الاوزاعي قال
 يقال من الكبائر أن يعمل الرجل الذنب فيحتقره أخرجه ابن أبي الدنيا في التوبة والبيهقي في الشعب
 وعن مغيرة قال كان يقال شتم أبي بكر وعمر رضي الله عنهما من الكبائر أخرجه ابن أبي حاتم ويزاد على
 هذا ما استنبط من الاخبار نكت الصفة وترك السنن والنسب الى شتم الوالدين والاصرار في الوصية
 والاحاد في البيت وهو غير استعلاله كما هو ظاهر لصدقه بفعل معصية فيموت من سوء الظن بالله والجمع بين
 الصلاتين لغير عذر وقطيعة الرحم والمن بالعلمية واعتقاد الخمر وتغيير منار الارض وابراء الهدى والدمج لغير
 الله والديانة والقيادة وغير ذلك مما أورده ابن جرير في الزاخر * (تنبيه) * الفرد المطلق هو الكفر فقد

وهو قريب ولكن ليس يحصل به تمام الشفاء اذ يمكن الزيادة عليه والنقصان منه فانه جعل كل الربا مال اليتيم من الكبار وهي جنابة على الاموال ولم يذكر في كبار النفوس الا القتل فاما قتل العين وقطع

(٥٣٧)

بالضرب وأنواع العذاب فلم يتعرض له وضرب اليتيم وتعذيبه وقطع أطرافه لاشك في أنه أكبر من أكل ماله كيف وفي الخبر من الكبار السبب بالسببة ومن الكبار استطالة الرجل في عرض أخيه المسلم وهذا زائد على قذف المحصن وقال أبو سعيد الخدري وغيره من الصحابة انكم لتعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كما نعتها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبار وقالت طائفة كل عمد كبيرة وكل مانسئ الله عنه فهو كبيرة وكشف الغطاء عن هذا ان نظر الناظر في السرقة أهى كبيرة أم لا لا يصح مالم يفهم معنى الكبيرة والمراد بها كقول القائل السرقة حرام أم لا لا مطمع في تعريفه الا بعد تقرير معنى الحرام أو لا ثم البحث عن وجوده في السرقة فالكبيرة من حيث اللفظ مهم ليس له موضوع خاص في اللغة ولا في الشرع وذلك لان الكبيرة والصغيرة من المضافات وما من ذنب الا وهو كبيرة بالاضافة الى مادونه وصغير بالاضافة الى مافوقه فالضاحية الى مافوقه فالضاحية

قال الله تعالى ان الشمر العظيم ولهذا لا يغفر بالاجماع فينبذ وقوع لفظ الكبيرة جمعا في الآيات والاخبار لتنوعه كعبادة الصنم والشمس والقمر وكفر اليهود والنصارى والمجوس وأمثالهم أو لتعدد مخاطب وقوع مقابلة الجمع بالجمع أو لان كفر زيد غير كفر عمر وقال ابن حجر في شرح الشرائع ادعاء أن الاكبر لا يكون الا واحدا انما هو ان أريد الحقيقة اما ان أريد الاكبر النسبي فهو يكون متعدد ولا شك أن الاكبر بالنسبة الى بقية الكبار أمور أشار اليها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله اتقوا السبع الموبقات الحديث وحينئذ فلا كبر هنالك تعدده في الجواب يراد به الامر النسبي والله أعلم ولنعذر الى شرح كلام المصنف فانه بعدما أورد سياق كلام أبي طالب المسمى من تقسيمه الكبار على الاعضاء قال (وهو قريب ولكن ليس يحصل به تمام الشفاء اذ يمكن الزيادة عليه والنقصان منه فانه جعل كل الربا) أكل (مال اليتيم من الكبار وهي جنابة على الاموال ولم يذكر في كبار النفوس الا القتل فاما قتل العين) أى نخسها (وقطع اليدين ونحو ذلك من تعذيب المسلمين بالضرب وأنواع العذاب فلم يتعرض له وضرب اليتيم وتعذيبه وقطع أطرافه لاشك في أنه أكبر من أكل ماله كيف وفي الخبر من الكبار السبب بالسببة ومن الكبار استطالة الرجل في عرض أخيه المسلم) قال العراقي عزاء الديلى في مسند الفردوس لاجد وأبي داود من حديث سعيد بن زيد والذي عندهما من حديثه من أربى الربا بالاستطالة في عرض المسلم بغير حق كما تقدم اه قلت ولفظ القوت وقدر ويناعن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبار استطالة الرجل في عرض أخيه المسلم بغير حق ومن الكبار السبب بالسببة وقدر واه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت وفي ذم الغضب هكذا عن الحسن بن عبد العزيز حدثنا عمر بن أبي سلمة عن زهير بن محمد عن العلاء بن عبد الرحمن ولفظ أبي داود من أكر الكبار استطالة المرء في عرض الرجل المسلم بغير حق ومن الكبار السبب بالسببة وهكذا رواه أيضا ابن أبي حاتم وابن مردويه وأما حديث سعيد بن زيد فقد رواه احمد وسهويه والطبراني وابن قانع والضياء بلفظ ان من أربى الربا بالاستطالة في عرض المسلم بغير حق الحديث (وهذا زائد على قذف المحصن وقال أبو سعيد الخدري وغيره من الصحابة) رضوان الله عليهم (انكم لتعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كأنها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبار) لفظ القوت وأما عبادة بن الصامت وأوسعيد الخدري وغيرهما من الصحابة فكانوا يقولون انكم لتعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كأنها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبار وهي في بعض اللفاظ من الموبقات اه قال العراقي رواه احمد والبخاري بسند صحيح وقال من الموبقات بدل الكبار ورواه البخاري من حديث أنس وأجدوا لحاكم من حديث عبادة بن الصامت وقال صحيح الاسناد (وقالت طائفة) من العلماء (كل عمل كبيرة) نقله صاحب القوت (و) قال آخرون (كل مانسئ الله عنه فهو كبيرة) كذا في القوت ورواه البيهقي في الشعب عن ابن عباس وقد تقدم (وكشف الغطاء عن هذا ان نظر الناظر في السرقة هل هي كبيرة أم لا لا يصح مالم يفهم معنى الكبيرة والمراد بها) وهذا (كقول القائل السرقة حرام أم لا لا مطمع في تعريفه الا بعد تقرير معنى الحرام أو لا ثم البحث عن وجوده في السرقة فالكبيرة من حيث اللفظ مهم ليس له موضوع خاص في اللغة ولا في الشرع وذلك لان الكبير والصغير من المضافات) أو من الاسماء المتضايقة ويستعملان في الكمية المتصلة كالأجسام وذلك كالأكثير والقليل في الكمية المتصلة كالعدد (وما من ذنب الا وهو كبير بالاضافة الى مادونه وصغير بالاضافة الى مافوقه فالضاحية مع الاجنبية كبيرة بالاضافة الى النظرة صغيرة بالاضافة الى الزنا وقطع يد المسلم كبيرة بالاضافة الى ضربه صغيرة بالاضافة الى قتله) ونقل ابن الرقعة وغيره عن القاضي حسين عن

ثم لا نسا أن يطلق على ما توعد بالنار على فعله خاصة اسم الكبيرة وتعني بوصفها الكبيرة ان العقوبة بالنار عظيمة وله أن يطلق على ما
أوجب الحد عليه مصرا الى أن ما عمل (٥٣٨) عليه في الدنيا عقوبة واجبة عظم وله أن يطلق على ما ورد في نص الكتاب النسي

عنه فيقول تخصصه بالذكر
في القرآن يدل على عظمه
ثم يكون عظمها وكبرها لا محالة
بالإضافة أذ منصوصات
القرآن أيضا تتفاوت
درجاتها فهذه الاطلاقات
لا حرج فيها وما نقل من
ألفاظ الصحابة يتردد بين
هذه الجهات ولا يبعد
تنزيلها على شيء من هذه
الاحتمالات نعم من المهمات
ان تعلم معنى قول الله تعالى
ان تجتنبوا كبائر ما تنهون
عنه فكفر عنكم سيئاتكم
وقول رسول الله صلى الله
عليه وسلم الصلوات كفارات
لما بينهن الا الكبائر فان
هذا اثبات حكم الكبائر
والحق في ذلك ان الذنوب
منقسمة في نظر الشرع
الى ما يعلم استغفامه اياها
والى ما يعلم انها معدودة في
الصغار والى ما يشك فيه
فلا يدري حكمه فالطمع
في معرفة حد حاصره أو عدد
جامع مانع طلب لما لا يمكن
فان ذلك لا يمكن الا بالسمع
من رسول الله صلى الله عليه
وسلم بان يقول اني أردت
بالكبائر عشرة أو خمسة
ويصلها فان لم يرد هذا
بصل ورد في بعض الالفاظ
ثلاث من الكبائر وفي
بعضها سبع من الكبائر
ثم ورد أن السنتين بالسبعة

الحلبي ان الكبيرة كل محرم لعينه منهى عنه لمعنى في نفسه فان فعله على وجه يجمع وجهين أو وجوه من
التحريم كان فاحشة فالزنا كبيرة وبجيلة الجار فاحشة والصغيرة تعاطى ما ينقص عن رتبة المنصوص عليه
أو تعاطيه على وجه دون المنصوص عليه فان تعاطاه على وجه يجمع وجهين أو وجوه من التحريم كان
كبيرة فالقليل والممس والمفاخذة صغيرة ومع حلية الجار كبيرة ومن اختيارات الحلبي انه ما من ذنب الا
وفيه صغيرة وكبيرة وقد تنقلب الصغيرة كبيرة بقرينة تضمها أو تنقلب الكبيرة صغيرة بقرينة تضمها
الا لكفر بالله فانه أخص الكبائر وليس من نوعه صغيرة (نعم لا نسا أن يطلق على ما توعد بالنار) في
الآخرة (على فعله خاصة اسم الكبيرة وتعني بوصفها الكبيرة ان العقوبة بالنار عظيمة وله أن يطلق على
ما أوجب الحد عليه) في الدنيا (مصرا الى ان ما عمل عليه في الدنيا عقوبة واجبة) من رجم أو قتل أو
ضرب (عظيم وله أن يطلق على ما ورد في نص الكتاب النسي عنه فيقول تخصصه بالذكر في القرآن
يدل على عظمه ثم يكون عظمها وكبرها لا محالة بالإضافة اذ منصوصات القرآن أيضا تتفاوت درجاتها فهذه
الاضافات لا حرج فيها وما نقل من ألفاظ الصحابة يتردد بين هذه الجهات ولا يبعد تنزيلها على شيء من هذه
الاحتمالات نعم من المهمات ان تعلم معنى قول الله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه فكفر عنكم سيئاتكم
وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات كفارات لما بينهن الا الكبائر فان هذا اثبات حكم الكبائر
والحق في ذلك ان الذنوب منقسمة في نظر الشرع الى ما يعلم استغفامه اياها والى ما يعلم انها معدودة في
الصغار والى ما يشك فيه فلا يدري حكمه فالطمع في معرفة حد حاصره أو عدد جامع مانع طلب لما لا يمكن
فان ذلك لا يمكن الا بالسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يقول اني أردت بالكبائر
عشرة أو خمسة (ويصلها فان لم يرد هذا بصل ورد في بعض الالفاظ ثلاث من الكبائر وفي بعضها سبع من
الكبائر) ثم ورد أن السنتين بالسبعة الواحدة من الكبائر (كلواه أبو داود وابن
أبي الدنيا في ذم الغضب وابن أبي حاتم وابن مردويه من حديث أبي هريرة وتقدم) وهو خارج عن السبع
والثلاث علم انه لم يرد به العدد والحصر) وإذا كان الامر كذلك فكيف بطمع في عدد ما لم يحدده الشرع
وربما قصد الشرع ايهامه ليكون العباد منه على وجل كما بهم ليلة القدر ليعظم جد الناس في طلبها)
ولهذا ذهب بعض السلف أن الكبائر منسوبة وقطع بذلك كما تقدم (نعم لنا حيل كلينا أن نعرف به
أجناس الكبائر وأنواعها بالتحقيق وأما أعيانها فتعرف بالظن والتقريب) وذلك بالحدود التي ذكر

الواحدة من الكبائر وهو خارج عن السبع والثلاث علم انه لم يقصده العدد بما يحصر فكيف بطمع في عدد ما لم يحدده الشرع
وربما قصد الشرع ايهامه ليكون العباد منه على وجل كما بهم ليلة القدر ليعظم جد الناس في طلبها نعم لنا حيل كلينا أن نعرف به
أجناس الكبائر وأنواعها بالتحقيق وأما أعيانها فتعرف بالظن والتقريب

وتعرف أيضاً كبر الكبار فاما أصغر الصغار فلا سبيل الى معرفته وبيانه اننا نعلم بشواهد الشرع وأنوار البصائر جيبا ان مقصود الشرائع كلها سياقة الخلق الى جوار الله تعالى وسعادة لقائه وأنه لا وصول لهم الى ذلك الا بمعرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وكتبه ورسوله واليه الاشارة بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أى (ليكونوا عبيداً ولا يكون العبد عبداً ما لم يعرف ربه بالرؤية بنفسه بالعبودية ولا بد أن يعرف نفسه وربه فهذا هو المقصود الاقصى

آ نفا) ونعرف أيضاً كبر الكبار فاما أصغر الصغار فلا سبيل (لنا) الى معرفته وبيانه اننا نعلم بشواهد الشرع وأنوار البصائر جيبا أن مقصود الشرائع كلها سياقة الخلق الى جوار الله تعالى وسعادة لقائه وأنه لا وصول لهم الى ذلك الا بمعرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وكتبه ورسوله واليه الاشارة بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أى (ليكونوا عبيداً الى) خاصة (ولا يكون العبد عبداً ما لم يعرف ربه بالرؤية بنفسه بالعبودية ولا بد أن يعرف نفسه وربه) كما يرشد اليه الخبر من عرف نفسه عرف ربه (فهذا هو المقصود الاقصى ببعثة الانبياء) ولارسل عليهم السلام الى الخلق ليرشدوهم الى ذلك وكذا بارسال الكتب من السماء (ولكن لا يتم هذا الا في الحياة الدنيا وهو المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم الدنيا سرور والآخرة) قال العراقي لم أجده بهذا اللفظ مرفوعاً ورواه العقيلي في الضعفاء وأبو بكر بن لال في مكارم الاخلاق من حديث طارق بن أشيم نعمت الدار الدنيا ما ن تزود منها لا تحزنه الحديث واسناده ضعيف اه قلت ونعمه حتى رضى ربه وبشئ الدار الدنيا ان صدقته عن آخرته وقصرته عن رضاه واذا قال العبد فجع الله الدنيا قالت الدنيا فجع الله أعصا ناله وقد رواه كذلك الرامهرمزي في الامثال وهو عند الخا كم في مسند تدركه وصححه لكن تعقبه الذهبي بانه منكر وان عبد الجبار يعنى راويه لا يعرف ويروى من قول سعيد بن عبد العزيز الدنيا غنيمته الآخرة أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق عقبة بن علقمة عنه (فصار حفظ الدنيا أيضاً تابعا لمقصود حفظ الدين لانه وسيلة اليه والمتعلق من الدنيا بالآخرة شيان النفوس والاموال فكل ما يسد باب معرفة الله وصفاته) فهو كبر الكبار ويليه ما يسد باب حياة النفوس ويليه ما يسد باب المعاش التي بها حياة النفوس فهذه ثلاث مراتب لحفظ المعرفة على القلوب (وحفظ (الحياة على الابدان و) حفظ (الاموال على الأشخاص ضرورى في مقصود الشرائع كلها وهذه ثلاثة أمور لا يتصور ان تختلف فيها الملل) بأسرها (فلا يجوز ان الله تعالى يبعث نبيا يديبعثه اصلاح الخلق في دينهم ودنياهم ثم يأمرهم بما يمنعه من معرفته ومعرفة ربه أو يأمرهم باهلاك النفوس واهلاك الاموال فحصل من هذا ان معرفة الكبار على ثلاث مراتب الاولى ما يمنع من معرفة الله تعالى ومعرفة ربه وهو الكفر فلا كبيرة فوق الكفر اذا حجاب بين الله وبين العبد هو الجهل والوسيلة المقر به اليه هو العلم والمعرفة وقر به) من ربه (بقدر معرفته) وعلمه (وبعد) منه (بقدر جهله) فن قوى جهله كان في المرتبة الاقصى من البعد ومن قوى علمه كان في المرتبة الاعلى من القرب (ويتلو الجهل الذي يسمى كفرا الامن من مكر الله) بالاسرئال في المعاصي مع الاتكال على الرحمة (والقنوط من رحمة) وهو بعينه اليأس من رحمة وسوء الظن بالله تعالى لتلازم الثلاثة في معنى واحد لكن الجلال البلقيني عد كل واحدة كبيرة مستقلة ومن ثم قال أبو زرعة العراقي وفي معنى اليأس القنوط والظواهر انه أبلغ منه للترقى اليه في قوله تعالى وان مسه الشرف فوس قنوط اه والظاهر أيضا ان سوء الظن أبلغ منهما لانه يأس وقنوط وزيادة التجو برعى الله تعالى بما لا يليق بجلاله وكرمه وفي حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم سئل عن الكبار فقال الشرك بالله واليأس من روح الله والامن من مكر الله وخرجه البراز وابن أبي حاتم وأخرج ابن المنذر عن علي رضى الله عنه قال أ كبر الكبار الامن من مكر الله واليأس من روح الله والقنوط من رحمة الله وأخرج ابن جرير عن أبي سعيد نخوعه (فان هذا أيضا عين الجهل فن عرف الله) بصفاته الحسنى (لم يتصور ان يكون آمنا) من مكره وغضبه (ولا يكون آيسا) من رحمة (ويتلو هذه الرتبة البدع كلها

هذا ان الكبار على ثلاث مراتب الاولى ما يمنع من معرفة الله تعالى ومعرفة ربه وهو الكفر فلا كبيرة فوق الكفر اذا حجاب بين الله وبين العبد هو الجهل والوسيلة المقر به اليه هو العلم والمعرفة وقر به بقدر معرفته وبعد به بقدر جهله ويتلو الجهل الذي يسمى كفرا الامن من مكر الله والقنوط من رحمة فان هذا أيضا عين الجهل فن عرف الله لم يتصور ان يكون آمنا ولا أن يكون آيسا ويتلو هذه الرتبة البدع كلها

المتعلقة بذات الله وصفاته وأفعاله وبعضها أشد من بعض وتفاوتها على حسب تفاوت الجهل بها وعلى حسب تعلقها بذات الله سبحانه وبأفعاله وشرائعها وبأوامر ونواهيها ومراتب ذلك لا تنحصر وهي تنقسم إلى ما يعلم أنه لا دخلة تحت ذكر الكبرياء المذكورة في القرآن وإلى ما يعلم أنه لا يدخل وإلى ما يشك فيه وطلب دفع الشك في القسم المتوسط طمع في غير معام المرتبة الثانية النفوس اذ ببقائها وحفظها تدوم الحياة وتحصل المعرفة بالله فقتل النفس لا محالة من الكبرياء وان كان دون الكفر لان ذلك يصد من المقصود وهذا يصد وسيلة المقصود اذ حيا الدنيا لا تراد الا لآخرة والتوصل إليها بمعرفة الله تعالى ويتلو هذه الكبيرة قطع الاطراف وكل ما يفضي الى الهلاك حتى (٥٤٠)

المتعلقة بذات الله وصفاته وأفعاله وبعضها أشد من بعض وتفاوتها على حسب تفاوت الجهل بها وعلى حسب تعلقها بذات الله سبحانه وبأفعاله وشرائعها وبأوامر ونواهيها) ومن ذلك التكذيب بالقدر أي بان الله يقدر على عبده الخير والشركازعجه المعتزلة فانهم يقولون ان العبد يخلق أفعال نفسه من دون الله تعالى فهم ينكرون القدر فحرموا بذلك قدرية وكذا القول بالارضاء والاباحة ومقالة جهنم والتعطيل والسطع والرفض وغير ذلك من البدع مما يذهب الايمان وينبت النفاق (ومراتب ذلك لا تحصى وهي تنقسم الى ما يعلم أنه لا دخلة تحت ذكر الكبرياء المذكورة في القرآن وإلى ما يعلم أنه لا يدخل وإلى ما يشك فيه وطلب دفع الشك في القسم المتوسط طمع في غير معام المرتبة الثانية النفوس اذ ببقائها وحفظها تدوم الحياة وتحصل المعرفة بالله تعالى) فقتل النفس لا محالة من الكبرياء (كما ورد التصريح بذلك في الآية والاختبار المتقدمة) (وان كان دون الكفر لان ذلك) أي الكفر (يصد من المقصود وهذا) أي القتل (يصد من المقصود اذ حيا الدنيا لا تراد الا لآخرة والتوصل بها الى معرفة الله تعالى ويتلو هذه الكبيرة قطع الاطراف) كالبدن والرجلين والانف والاذن واللسان (وكل ما يفضي الى الهلاك) ولو بعد مدة (حتى الضرب) المثلخ (وبعضها أكبر من بعض) فان في كل ذلك صدم للوسائل المقصود (ويقع في هذه المرتبة تحريم الزنا واللواط) في الادبار (لانه لو اجتمع الناس على الاكتفاء بالذكور في قضاء الشهوات انقطع النسل) أي الذرية (ورفع الوجود قريبا من قطع الوجود) هذا في اللواط (وأما الزنا فانه لا يفتو أصل الوجود ولكن يشوش الانساب) ويخلطها (ويبطل التوارث) المشروع (والتناصر) أي التعاون في الامور المهمة (وجسلة من الامور التي لا ينتظم العيش الا بها بل كيف يتم النظام مع اباحة الزنا ولا تنتظم أمور البهائم مالم يتميز الفعل منها بآثار يختص بها عن سائر الفعول ولذلك لا يتصور أن يكون الزنا مباحا في أصل شرع قصده اصلاح وينبغي أن يكون الزنا في المرتبة دون القتل لانه ليس يفتو دوام الوجود ولا يمنع أصله ولكنه يفتو تميز الانساب ويحرك من الاسباب ما يكاد يفضي الى التقاتل) (والتهاك) (وينبغي أن يكون أشد من اللواط لان الشهوة داعية اليه من الجانبين) الذكور والانثى بحكم الفطرة (فيكثر وقوعه ويعظم أثر الضرر بكثيره) بخلاف اللواط (المرتبة الثانية الاموال فانها معاش الخلق) يتعاملون بها (فلا يجوز تسلط الناس على تناولها كيف شاؤا بالاستيلاء) والقهر والغلبة (والسرقة) وغيرهما بل ينبغي ان تحفظ لتبقى ببقائها النفوس الا ان الاموال اذا أخذت أمكن استردادها) لا رباها (وان أكلت أمكن تغريمها فليس يعظم الامر فيها) لا يمكن التدارك في الحالين (نعم اذا جرى تناولها بطريق يعسر التدارك فيه فينبغي أن يكون ذلك من الكبرياء وذلك باربع طرق أحدها اخذها خفية وهي السرقة) وهي أخذ ما ليس له أخذه في خفاء (فانه اذا لم يطالع عليه غالبا كيف يتدارك) وفي معناها الاختلاس والاستتار (الثاني أكل مال اليتيم وهذا أيضا من الخفية وأعنى به في حق الولي) على ماله (والقيم) عليه من جهة الشرع (فانه مؤتمن فيه وليس له خصم سوى اليتيم وهو صغير لا يعرفه فتعظيم

الضرب وبعضها أكبر من بعض ويقع في هذه المرتبة تحريم الزنا واللواط لانه لو اجتمع الناس على الاكتفاء بالذكور في قضاء الشهوات انقطع النسل ودفع الموجد قريبا من قطع الوجود وأما الزنا فانه لا يفتو أصل الوجود ولكن يشوش الانساب ويبطل التوارث والتناصر وجسلة من الامور التي لا ينتظم العيش الا بها بل كيف يتم النظام مع اباحة الزنا ولا ينتظم أمور البهائم مالم يتميز الفعل منها بآثار يختص بها عن سائر الفعول ولذلك لا يتصور أن يكون الزنا مباحا في أصل شرع قصده اصلاح وينبغي أن يكون الزنا في المرتبة دون القتل لانه ليس يفتو دوام الوجود ولا يمنع أصله ولكنه يفتو تميز الانساب ويحرك من الاسباب ما يكاد يفضي الى التقاتل وينبغي أن يكون أشد من اللواط لان الشهوة داعية اليه من الجانبين فيكثر وقوعه ويعظم أثر الضرر بكثيره

المرتبة الثانية الاموال فانها معاش الخلق فلا يجوز تسلط الناس على تناولها كيف شاؤا حتى الامر بالاستيلاء والسرقة وغيرهما بل ينبغي ان تحفظ لتبقى ببقائها النفوس الا ان الاموال اذا أخذت أمكن استردادها وان أكلت أمكن تغريمها فليس يعظم الامر فيها انما جرى تناولها بطريق يعسر التدارك فيه فينبغي أن يكون ذلك من الكبرياء وذلك باربع طرق أحدها اخذها خفية وهي السرقة فانه اذا لم يطالع عليه غالبا كيف يتدارك الثاني أكل مال اليتيم وهذا أيضا من الخفية وأعنى به في حق الولي والقيم فانه مؤتمن فيه وليس له خصم سوى اليتيم وهو صغير لا يعرفه فتعظيم

الامرية واجب بخلاف الغصب فانه ظاهر يعرف وبخلاف الخيانة في الوديعة فان المودع خصم فيه ينتصف لنفسه الثالث تفويتها بشهادة الزور الرابع أخذ الوديعة وغيرها باليمين الغموس فان هذه طريق لا يمكن فيها (٥٤١) التدارك ولا يجوز أن تختلف الشرائع في تحريمها أصلاً وبعضها

الامرية واجب بخلاف الغصب فانه ظاهر يعرف وبخلاف الخيانة في الوديعة فان المودع خصم فيه ينتصف لنفسه الثالث تفويتها أي الاموال (بشهادة الزور) أي الكذب بان يشهد بما لا يتحققه قال العزيز بن عبد السلام وعدها كبيرة ظاهراً وقع في مال خطير فان وقع في قليل كزبينة أو عمرة فشكك كما سيأتي الكلام عليه فريماً (الرابع أخذ الوديعة وغيرها باليمين الغموس) وقد تقدم معناها (فان هذه طريق لا يمكن فيها التدارك ولا يجوز أن تختلف الشرائع في تحريمها أصلاً وبعضها أشد من بعض وكلهادون الرتبة الثانية المتعلقة بالنفوس) قال العزيز بن عبد السلام في قواعده وان كان الشاهد بها كاذباً ثم ثلاثة آثم المصيبة واثم اعانة الظالم واثم خذلان المظلوم وان كان صادقا آثم المصيبة لا غير لتسببه الى براءة المظلوم وايصال المظلوم الى حق (وهذه الاربعة جدرة لان تكون مرادة بالكبائر وان لم يوجب الشرع الحد في بعضها او يكن أكثر الوعيد عليها وعظم مصالح الدنيا تأثيرها وأما كل ما فليس فيه الا كل بشرط وضعه الشرع) ورتبه (ولا يبعد ان تختلف الشرائع في مثله واذالم يجعل الغصب الذي هو أكل مال الغير بغير رضاه وبغير رضا الشرع من الكبائر فاكل الربا أولى أن لا يكون من الكبائر فاكل الربا أكل رضا المالك ولكن دون رضا الشرع وان عظم الشرع الربا بالزجر عنه) والوعد عليه (فقد عظم أيضا الظلم بالغصب وغيره وعظم الخيانة) وهي التفريط في الامانة (والمصير الى أن أكل دائق بالخيانة أو الغصب من الكبائر فيه نظر وذلك واقع في مظنة الشك وأكثرميل الظن الى انه غير داخل تحت الكبائر بل ينبغي ان تختص الكبيرة بما لا يجوز اختلاف الشرائع فيه ليعرف ضروري الدين) اعلم انه ذكر ابن عبد السلام في القواعد ان أخذ الاموال وتفويتها على أربابها بشهادة الزور كبيرة ان كان في مال خطير والافتشك فيجوز أن يجعل من الكبائر فطامع الفساد كما جعل شرب قطرة من الخمر من الكبائر وان لم تحقق المفسدة ويجوز أن يضبط ذلك المال بنصاب السرقة قال وكذلك القول في أكل مال اليتيم قال في الخادم ويشهد للثاني ما نقل عن أبي سعيد الهروي انه سترطه في كون الغصب كبيرة أن يكون المغصوب ربع دينار لكن ذكر ابن عبد السلام نفسه انه حتى الاجماع على ان غصب الحبة وسرقها كبيرة وهذا يؤيدانه لافرق في كون شهادة الزور كبيرة بين قليل المال وكثيره فطامع عن المفسدة (فيبقى مما ذكره) الامام (أبو طاب المكي) في القوت (القذف والشرب والسحر والفرار من الزحف وعقوق الوالدين أما الشرب لما يزيل العقل فهو جدير بأن يكون من الكبائر وقد دل عليه تشديدات الشرع) فمن ذلك ما رواه الشيخان والنسائي من حديث أبي هريرة ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن وقد تقدم وروى الترمذي اذا فعلت أمي ثنتي عشرة خصلة فقد حل بهم البلاء فذكرها وفيه وشربت الخمر وتقدم وروى الحساكم وصححه اجتمعوا الخمر فانه مفتاح كل شر وفي جامع رزين الخمر جماع الاثم وعند ابن ماجه من حديث أبي الدرداء ولا يشرب الخمر فانه مفتاح كل شر وروى الطبراني من حديث ابن عباس قال لما حرمت الخمر قالوا حرمت الخمر وجعلت عدلاً للشرك وعند أحمد من حديث قيس بن سعد من شرب الخمر خرج نور الإيمان من قلبه وعند البراء سقاء الله من جيم جهنم الى غير ذلك من الاخبار الواردة فيه (و) دل عليه (طريق النظر أيضا لان العقل محفوظ كما ان النفس محفوظة) فكذا يجب حفظ النفس يجب حفظ العقل (بل لاخير في النفس دون العقل فإزالة العقل) بالمسكرات (من الكبائر ولكن هذا لايجري في قطرة من الخمر فلاشك في انه لو شرب ماء فيه قطرة من الخمر لم يكن ذلك كبيرة وانما هو شرب ماء نجس والقطرة

أشد من بعض وكلهادون الرتبة الثانية المتعلقة بالنفوس وهذه الاربعة جدرة أن تكون مرادة بالكبائر وان لم يوجب الشرع الحد في بعضها او يكن أكثر الوعيد عليها وعظم مصالح الدنيا تأثيرها وأما كل ما فليس فيه الا كل بشرط وضعه الشرع ولا يبعد أن تختلف الشرائع في مثله واذالم يجعل الغصب الذي هو أكل مال الغير بغير رضاه وبغير رضا الشرع من الكبائر فاكل الربا أولى أن لا يكون من الكبائر فاكل الربا أكل رضا المالك ولكن دون رضا الشرع وان عظم الشرع الربا بالزجر عنه (فقد عظم أيضا الظلم بالغصب وغيره وعظم الخيانة والمصير الى أن أكل دائق بالخيانة أو الغصب من الكبائر فيه نظر وذلك واقع في مظنة الشك وأكثرميل الظن الى انه غير داخل تحت الكبائر بل ينبغي أن تختص الكبيرة بما لا يجوز اختلاف الشرائع فيه ليعرف ضروري الدين فيبقى مما ذكره) أبو طاب المكي القذف والشرب والسحر

والفرار من الزحف وعقوق الوالدين أما الشرب لما يزيل العقل فهو جدير بأن يكون من الكبائر وقد دل عليه تشديدات الشرع وطريق النظر أيضا لان العقل محفوظ كما أن النفس محفوظة بل لاخير في النفس دون العقل فإزالة العقل ولكن هذا لايجري في قطرة من الخمر فلاشك في انه لو شرب ماء فيه قطرة من الخمر لم يكن ذلك كبيرة وانما هو شرب ماء نجس والقطرة

وحددها في محل الشك
 وإيجاب الشرع الحدية
 يدل على تعظيم أمره فبعد
 ذلك من الكبائر بالشرع
 وليس في قوة البشرية
 الوقوف على جميع أسرار
 الشرع فان ثبت اجماع في
 انه كبيرة وجب الاتباع
 والا قلت وقف فيه بحال
 * وأما القذف فليس فيه الا
 تناول الاعراض والاعراض
 دون الاموال في الرتبة
 ولتناولها مراتب وأعظمها
 تناول بالقذف بالاضافة
 الى فاحشة الزنا وقد عظم
 الشرع أمره وأطن ظنا
 غالبا ان الصحابة كانوا
 يعدون كل ما يجيبه الحد
 كبيرة فهو بهذا الاعتبار
 لا تكفره الصلوات الخمس
 وهو الذي يزيد بالكبيرة
 الا ان وليكن من حيث انه
 يجوز أن تختلف فيه الشرائع
 فالقياس بمجرد لا يدل على
 كبره وعظمته بل كان
 يجوز أن يرد الشرع بأن
 العدل الواحد اذا رأى
 انسانا زنى فله أن يشهد
 ويجلد المشهود عليه بمجرد
 شهادته فان لم تقبل شهادته
 فحده ليس ضروري في
 مصالح الدنيا وان كان على
 الجملة من المصالح الظاهرة
 الواقعة في رتبة الحاجات
 فاذا هذا أيضا يلحق بالكبائر
 في حق من عرف حكم
 الشرع فاما من ظن أنه
 أن يشهد وحده أو ظن أنه

وحددها في محل الشك وإيجاب الشرع الحدية يدل على تعظيم أمره فبعد ذلك من الكبائر بالشرع وليس في القوة البشرية الوقوف على جميع أسرار الشرع فان ثبت اجماع في انه كبيرة وجب الاتباع والا قلت وقف فيه بحال * وأما القذف فليس فيه الا تناول الاعراض والاعراض دون الاموال في الرتبة ولتناولها مراتب وأعظمها تناول بالقذف بالاضافة الى فاحشة الزنا وقد عظم الشرع أمره وأطن ظنا غالبا ان الصحابة كانوا يعدون كل ما يجيبه الحد كبيرة فهو بهذا الاعتبار لا تكفره الصلوات الخمس وهو الذي يزيد بالكبيرة الا ان وليكن من حيث انه يجوز أن تختلف فيه الشرائع فالقياس بمجرد لا يدل على كبره وعظمته بل كان يجوز أن يرد الشرع بأن العدل الواحد اذا رأى انسانا زنى فله أن يشهد ويجلد المشهود عليه بمجرد شهادته فان لم تقبل شهادته فحده ليس ضروري في مصالح الدنيا وان كان على الجملة من المصالح الظاهرة الواقعة في رتبة الحاجات فاذا هذا أيضا يلحق بالكبائر في حق من عرف حكم الشرع فاما من ظن أنه أن يشهد وحده أو ظن أنه

يساعد على الشهادة غيره فلا ينبغي أن يجعل في حق من الكبائر وأما السحرة فإن كان فيه كفر فكبيرة ولا فاعلمته بحسب الضرر والذي يتولد عنه من هلاك نفس أو مرض أو غيرهما أو الفرار من الزحف وعقوق الوالدين (٥٤٣) فهذا أيضا ينبغي أن يكون من حيث

القياس في محمل التوقف وإذا قطع بان سب الناس بكل شيء سوى الزنا وضررهم والظلم لهم بغصب أموالهم وإخراجهم من مساكنهم وبلادهم واجلاتهم من أوطانهم ليس من الكبائر اذ لم ينقل ذلك في السبع عشرة كبيرة وهو أكبرها قيل فيه فالتوقف في هذا أيضا غير بعيد ولكن الحديث يدل على تسميته كبيرة فليحق بالكبائر فإذا رجع حاصل الامر الى أنا نفي بالكبيرة ما لا تكفره الصلوات الخمس بحكم الشرع وذلك مما انقسم الى ما علم انه لا تكفره قطعا والى ما ينبغي أن تكفره والى ما يتوقف فيه والمتوقف فيه بعضه مظنون للنفي والإثبات وبعضه مشكوك فيه وهو شك لا يزيله الا نص كتاب أو سنة وإذا لامطع فيه فطلب رفع الشك فيه محال فان قلت فهذا إقامة برهان على استحالة معرفة حدها فكيف يرد الشرع بما يستقبل معرفة حده فاعلم ان كل ما لا يتعلق به حكم في الدنيا فيجوز أن يتطرق اليه الابهام لان دار التكليف هي دار الدنيا والكبيرة على الخصوص لاحكامها في الدين من حيث انها كبيرة بل كل موجبات الحدود الشرعية معلومة باسمائها كالسرق والزنا وغيرهما كالاوطا والشرب والقذف (وأما حكم الكبيرة ان الصلوات الخمس لا تكفرها فهذا أمر يتعلق بالآخرة فلا يهمل ألبق به حتى يكون الناس على وجل وحذر فلا يتجرؤن

بإساعده) على تلك الشهادة غيره فلا ينبغي أن يجعل في حق من الكبائر وأما السحرة فإن كان فيه كفر فكبيرة ولا فاعلمته على حسب الضرر الذي يتولد منه من هلاك نفس أو مرض أو غيره) اعلم ان السحرة أقسام أولها سحر الكسدين الذين بعث اليهم ابراهيم عليه السلام ببطلان آياتهم وهم فرق ثلاث الثاني سحر أصحاب الاوهام والنفوس القوية الثالث الاستعانة بالارواح الارضية وهذه الانواع الثلاثة انكرها المعتزلة الرابع الخيلالات والاختبايعون الخامس الاعمال الغريبة التي تظهر من تركيب الآلات على النسب الهندسية السادس الاستعانة بخواص الادوية المزيلة للعقل ونحوها السابع تعليق القاب بان يدعي انه يعرف الاسم الاعظم وان الجن تطيعه فيعلق به قلب غيره فيمكن الساحران به فعل فيه ما يشاء وحكي عن الشافعي انه قال السحر يخجل ويمرض ويقتل والعاص واجب على من قتل به وهو من عمل الشيطان وقيل انه يؤثر في قلب الاعيان وقيل الاصح انه كذلك لكنه يؤثر في الابدان بالامراض والموت والجنون واختلف العلماء في الساحر هل يكفر أم لا وليس من محل الخلاف النوع الاولان وأما النوع الثالث فاعتزله وحدهم كفروه وأما بقية أنواعه فقال جماعة انه كفر مطلقا وقال الشافعي وأصحابه بعدم الكفر وهل تقبل توبة الساحر فالنوع الاولان معتقد أحدهما مرد فان تاب والاقبل وقال مالك وأبو حنيفة لا تقبل توبته ما وأما النوع الثالث وما بعده فان اعتقد ان فعله مباح قتل لكفره وان اعتقد انه حرام فعند الشافعي انه جناية فاذا فعله بالغيب واقرانه يقتل غالبا قتل لانه عمد أو نادرا فهو شبه عمد أو خطأ من اسم غيره اليه فهو خطا والدية على العاقلة ان صدقته اذ لا يقبل اقراره اليهم وعن أبي حنيفة ان أقر باني كنت أسحر مدة وقد تركت ذلك منذ زمان قبل منه ولم يقتل وقد ظهر بالآيات والانتخابات سائر أنواعه كفر وقال به كثيرون فلا أقل من كونها كبيرة لاسيما مع ما ورد فيه من الوعيد الشديد والزجر البليغ (وأما الفرار من الزحف) غير متحرف لقتال أو مخير الى فئة (وعقوق الوالدين) أو أحدهما (فهذا أيضا ينبغي أن يكون من حيث القياس في محمل التوقف وإذا قطع بان السب للنفس بكل شيء) من أنواعه (سوى الزنا) بصريح أو كناية (و) سوى (ضررهم) المؤدى الى الهلاك (و) سوى (الظلم لهم بغصب أموالهم) وان كان المغصوب عليه قليلا (و) سوى (إخراجهم من مساكنهم وبلادهم واجلاتهم عن أوطانهم ليس من الكبائر اذ لم ينقل ذلك في السبع عشرة كبيرة وهو أكثر ما قيل فيه) كذا ذكره صاحب القوت (فالتوقف في هذا أيضا غير بعيد ولكن الحديث يدل على تسميته كبيرة) وهو حديث ابن عباس الكبائر الاشرار بالله فساقه وفيه وعقوق الوالدين والفرار يوم الزحف وقد تقدم (فليحق بالكبائر فإذا رجع حاصل الامر الى أنا نفي بالكبيرة ما لا يكفره الصلوات الخمس بحكم الشرع وذلك مما انقسم الى ما علم انه لا تكفره قطعا والى ما ينبغي أن تكفره والى ما يتوقف فيه والمتوقف فيه بعضه مظنون للنفي والإثبات) برجحنا الاعتقاد مع احتمال النقيض (وبعضه مشكوك فيه) بالتردد بين النقيضين بلا ترجيح لاحدهما (وهو شك لا يزيله الا نص كتاب أو سنة وإذا لامطع فيه فطلب رفع الشك فيه محال) اذ لا نص في ترجيح أحد الاحتمالين على الآخر (فان قلت هذا) الذي ذكرته (اقامة برهان على استحالة معرفة حدها فكيف يرد الشرع بما يستقبل معرفة حده فاعلم ان كل ما يتعلق به حكم في الدنيا فيجوز أن يتطرق اليه الابهام فان دار التكليف هي دار الدنيا والكبيرة على الخصوص لاحكامها في الدين من حيث انها كبيرة بل كل موجبات الحدود الشرعية معلومة باسمائها كالسرق والزنا وغيرهما كالاوطا والشرب والقذف (وأما حكم الكبيرة ان الصلوات الخمس لا تكفرها فهذا أمر يتعلق بالآخرة فلا يهمل ألبق به حتى يكون الناس على وجل وحذر فلا يتجرؤن

بل كل موجبات الحدود معلومة باسمائها كالسرق والزنا وغيرهما وانما حكم الكبيرة ان الصلوات الخمس لا تكفرها وهذا أمر يتعلق بالآخرة والابهام ألبق به حتى يكون الناس على وجل وحذر فلا يتجرؤن

على الصغائر اعتمادا على الصلوات الخمس وكذلك اجتناب الكبائر يكفر الصغائر بموجب قوله تعالى ان تجتنبوا كثرات ما تنهون عنه فكفر عنكم سيئاتكم ولكن اجتناب الكبيرة انما يكفر الصغيرة اذا اجتنبها مع القدرة والارادة كمن يتمكن من امرأة ومن موافقتها فكفر نفسه عن الوقوع فيقتصر على نظر أو لمس فان مجاهدة نفسه بالكف عن الوقوع أشد تأثيرا في قلبه من اقامه على النظر في اطلامه فهذا معنى تكفيره فان كان عتينا أولم يكن تكفيرا (٥٤٤)

آخر فهذا لا يصلح للتكفير أصلا وكل من لا يشتهي الخمر بطبعه ولو ابيع له ما شربه فاجتنابه لا يكفر عنه الصغائر التي هي من مقدماته كسماع الملاهي والأتار نعم من يشتهي الخمر وسماع الأتار فيسلك نفسه بالمجاهدة عن الخمر ويطلقها في السماع فمجاهدته النفس بالكف وبما تحو عن قلبه الظلمة التي ارتفعت اليه من معصية التي ارتفعت اليه من معصية السماع وقد تقدم أن المعاصي ترتفع منها ظلمة الى القلب فظلمة كما أن الطاعات ترتفع اليه منها نور فتشوره (فكل هذه أحكام أخرى وتجزآن تبقى في محل الشك وتكون من المشتبهات فلا يعرف تفصيلها الا بالنص) القاطع (ولم رد النص بعدد) معلوم (ولا حد جامع) أو مانع (بل ورد بالفاظ مختلفة فقدر روى أبوهريرة رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة الى الصلاة كفارة ورمضان الى رمضان كفارة الا من ثلاث الشراك بالله وترك السنة ونكث الصفة قيل ما ترك السنة قيل الخروج عن الجماعة ونكث الصفة أن يبايع رجلا ثم يخرج عليه بالسيف يقاتله) قال العراقي رواه الحاكم نحوه وقال صحيح الاسناد انتهى قلت ورواه أيضا أحدوا البيهقي ولفظهم جميعا الصلاة المكتوبة الى الصلاة التي قبلها كفارة لما بينهما والجمعة التي قبلها كفارة لما بينهما وما والشهر الى الشهر كفارة لما بينهما الا من ثلاث الاشرار بالله وترك السنة ونكث الصفة قيل يا رسول الله اما الاشرار بالله فقد عرفناه فما نكث الصفة وترك السنة قال اما نكث الصفة فان تبايع رجلا بميثاق ثم تخالف اليه فقاتله بسيفك وأما ترك السنة فالخروج عن الجماعة (فهذا أو أمثاله من الالفاظ لا يحيط بالعدد كله ولا يدل على حد جامع) للأفراد (فيبقى لاحالة مبهمة فان قلت الشهادة لا تقبل الا من يجتنب الكبائر والورع عن الصغائر ليس شرط في قبول الشهادة) قال الرافعي قال الاصحاب يعتبر في العدالة اجتناب الكبائر في ارتكاب كبيرة فسق وردت شهادته واما الصغائر فلا يشترط تجنبها بالكلمة لكن بشرط أن لا يصر عليها (وهذا من أحكام الدنيا فاعلم اننا انحصر رد الشهادة بالكبائر فلا خلاف في ان من يسمع الملاهي ويلبس الديباج ويتختم بخاتم الذهب ويشرب في أواني الذهب والفضة لا تقبل شهادته ولم يذهب أحد الى أن هذه الامور من الكبائر لكن نقل الامام عن الشيخ أبي محمد أن العراقيين ومنظم الاصحاب قلنوا بان -تحتاج الارتداد الى اثبات الكبائر وتابعه عليه المصنف في كتبه وتوقف ابن أبي الدم فيما نسبته الامام للعراقيين وقال لم أر أحدا صرح به بل جزم الماوردي وهو منهم بنقيض ما حكاها الامام فقال اذا قلنا بتعريم الاغاني والملاهي فهل من الصغائر دون الكبائر يفتقر الى الاستغفار ولا تدرية الشهادة الا بالاصرار ومتى قلنا بكراهة شيء منها فهي

وأمثاله من الالفاظ لا يحيط بالعدد كله ولا يدل على حد جامع فيبقى لاحالة مبهمة فان قلت الشهادة لا تقبل الا من يجتنب الكبائر والورع عن الصغائر ليس شرط في قبول الشهادة وهذا من أحكام الدنيا فاعلم اننا انحصر رد الشهادة بالكبائر فلا خلاف في ان من يسمع الملاهي ويلبس الديباج ويتختم بخاتم الذهب ويشرب في أواني الذهب والفضة لا تقبل شهادته ولم يذهب أحد الى أن هذه الامور من الكبائر

وقال الشافعي رضي الله عنه اذا شرب الخنفي النبيذ حددته ولم أرد شهادته فقد جعله كبيرة بايجاب الحد ولم يرد به الشهادة فدل على أن الشهادة نفيًا وإثباتًا لا تدور على الصغائر والكبائر بل كل الذنوب تقتدح في العدالة الا ما لا يتخلل الانسان عنه غالبه ابصر ورة مجاري العادات كالغيبة والتجسس وسوء الظن والكذب في بعض الاقوال وسماع الغيبة وترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وأكل الشبهات وسب الولد والغلام وضربهما بحكم الغضب زائدًا على حد المصلحة واكرام السلاطين الظلمة ومصادقة الفجار والتكاسل عن تعليم الاهل والولد جميع ما يحتاجون اليه من أمر الدين فهذه ذنوب لا يتصور ان ينفك الشاهد عن قليلها أو كثيرها الا بان يعتزل الناس ويتجرد لامور الآخرة ويجاهد نفسه مدة بحيث يبقى على سمته مع المخالطة بعد ذلك ولولم يقبل الا قول مثله لغز وجوده وبطلت الاحكام والشهادات وليس لبس الحرير وسماع المساهي واللعب بالترد ومجالسة أهل الشرب في وقت الشرب والخلو بالاجنبيات وكذا مباشرتهم بغير الجساع (وامثال هذه الصغائر) كالنظر الى مالا يجوز وهجر المسلم فوق ثلاث لغير عذر شرعي وكثرة الخصومات وان كان محققا والتجتر في المشي والعبث في الصلاة وكشف العورة في الحمام وكذا في الخلو لغير حاجة في الاصحار وارسال الرجح بحضرة الناس ومد الرجلين في المجالس والاكتثار من الحكايات المضحكة وغير ذلك (من هذا القبيل) أما مجالسة أهل الشرب فقد نقل الاذري عن صاحب العدة انه من الصغائر وأقره الشيخان الرافعي والنووي وتقييد المصنف بكونه وقت الشرب دال على ان مجالستهم في غير هذا الوقت مباحة فان تصدأيناهم من حيث كونهم فسقة فلا شك في حرمة ذلك واما لبس الحرير فمقتضى انه كبيرة واما سماع الملاهي والاوراق فقد نقل الامام عن الشيخ أبي محمد ان سماع الاوتار مرة واحدة لا يوجب رد الشهادة وانما ترد بالاصرار وتبعه المصنف فقال وما ذكرناه في سماع الاوتار مغرض فيما اذا لم يكن الاقدام عليه مرة يشعر بالانحلال والافاترة الواحدة لا ترد بها الشهادة واما اللعب بالترد ففيه أربعة أقوال أحدها انه مكروه كراهية تنزيه وبه قال أبو اسحق المرزوي والاسفرايني وحكام ابن خيران واختاره أبو الطيب وهو غلط ليس بشئ فخالفته المنقول والدليل وقول جماعة انه منصوص عليه في الام وغيره مردود ولهذا قال صاحب البيان ان المنصوص عليه في الام التحريم وبه قال أكثر الاصحاب الثاني انه حرام صغيرة

من الخلعة لا تنفقد الى الاستغفار ولا ترد الشهادة الامع الاكثر انتهى وتابعه في المذهب وكذا القاضي حسين فانه قال في تعليقه قال بعض أصحابنا لو جلس على الديباج عند عقد النكاح لم ينعقد لان محل الشهادة فيه كالاداء الذي صار اليه محضه ان هذا من الصغائر وما تعذر منه لا يوجب الفسق وتابعه الفوراني في الابانة ورد انكار ابن أبي الدم على الامام بما ذكر بان مجلي صرح في ذخائره بما وافقته فقال ان كون ذلك هو ظاهر كلام الشامل حيث قال من استمع الى شئ من هذه المحرمات فسق وردت شهادته ولم يشترط تكرار السماع انتهى هذا حاصل كلام القائلين بالحرمة ووراء ذلك أقوال فانظره من كلام المصنف (وقال الشافعي رحمه الله تعالى اذا شرب الخنفي النبيذ حددته) أي أقت عليه الحد (ولم أرد شهادته) لانه يعتقد حليته (فقد جعله كبيرة بايجاب الحد ولم يرد به الشهادة) وفي الخادم للزركشي ومن النبيذ المختلف فيه اذا شرب البسبر منه معتقدا تحريمه في كونه كبيرة خلاف من أجل اختلاف العلماء فيه ولهذا صرح الرافعي بانه على وجهين وان الأكثرين على الرد أي رد الشهادة به لانه فسق ولو استعملت للتداوي على القول بالتحريم فيجتمعل أن يقال لبس بكبيرة اذا قلنا لا يجب فيه الحد كما صححه النووي ويحتمل خلافه للبراءة انتهى وقال غيره الارجح الاول (فدل على أن الشهادة نفيًا وإثباتًا لا تدور على الصغائر والكبائر بل كل الذنوب تقتدح في العدالة) أي الصغائر والكبائر أما الكبائر فبمجرد ما يخرج عن العدالة وأما الصغائر فبقوعها منه مرة بعد مرة (الاما لا يتخلل الانسان عنه غالبه ابصر ورة مجاري العادات كالغيبة والتجسس وسوء الظن والكذب) الذي لاحد فيه ولا ضرر (في بعض الاقوال) ولو تعمدا (وسماع الغيبة والاصغاء اليها والسكوت عليها وترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع عدم القدرة عليها) (وأكل الشبهات) وعدم التحري فيها (وسب الولد والغلام وضربهما بحكم الغضب) الطبيعي (زائدًا على حد المصلحة) الشرعية (واكرام السلاطين الظلمة) وأعوانهم (ومصادقة الفجار) ومجالستهم ايناسا لهم (والتكاسل عن تعليم الاهل والولد جميع ما يحتاجون اليه في أمر الدين فهذه ذنوب لا يتصور ان ينفك الشاهد عن قليلها أو كثيرها) لاسيما في بعض ما ذكرنا من الكبائر (الابان يعتزل الناس) مدة (ويتجرد لامور الآخرة ويجاهد نفسه مدة) مديدة (بحيث يبقى على سمته مع المخالطة بعد ذلك ولولم يقبل الا قول مثله لغز وجوده) أي قل (وبطلت الاحكام والشهادات وليس لبس الحرير) والديباج (وسماع الملاهي) والاوراق (واللعب بالترد) وما في معناه من المنهكة والكثيفة والاربع عشرة وغيرها (ومجالسة أهل الشرب) بفتح فسكون جمع شارب كركب وراكب (في وقت الشرب والخلو بالاجنبيات) وكذا مباشرتهم بغير الجساع (وامثال هذه الصغائر) كالنظر الى مالا يجوز وهجر المسلم فوق ثلاث لغير عذر شرعي وكثرة الخصومات وان كان محققا والتجتر في المشي والعبث في الصلاة وكشف العورة في الحمام وكذا في الخلو لغير حاجة في الاصحار وارسال الرجح بحضرة الناس ومد الرجلين في المجالس والاكتثار من الحكايات المضحكة وغير ذلك (من هذا القبيل) أما مجالسة أهل الشرب فقد نقل الاذري عن صاحب العدة انه من الصغائر وأقره الشيخان الرافعي والنووي وتقييد المصنف بكونه وقت الشرب دال على ان مجالستهم في غير هذا الوقت مباحة فان تصدأيناهم من حيث كونهم فسقة فلا شك في حرمة ذلك واما لبس الحرير فمقتضى انه كبيرة واما سماع الملاهي والاوراق فقد نقل الامام عن الشيخ أبي محمد ان سماع الاوتار مرة واحدة لا يوجب رد الشهادة وانما ترد بالاصرار وتبعه المصنف فقال وما ذكرناه في سماع الاوتار مغرض فيما اذا لم يكن الاقدام عليه مرة يشعر بالانحلال والافاترة الواحدة لا ترد بها الشهادة واما اللعب بالترد ففيه أربعة أقوال أحدها انه مكروه كراهية تنزيه وبه قال أبو اسحق المرزوي والاسفرايني وحكام ابن خيران واختاره أبو الطيب وهو غلط ليس بشئ فخالفته المنقول والدليل وقول جماعة انه منصوص عليه في الام وغيره مردود ولهذا قال صاحب البيان ان المنصوص عليه في الام التحريم وبه قال أكثر الاصحاب الثاني انه حرام صغيرة

وعليه مشى المصنف هنا ورع الرافعي الثالث انه حرام كبيرة وهو الذي عليه الشافعي وأصحابه أشار إليه الروياني في الحلية ونقل القرطبي في شرح مسلم الاجماع عليه وكذا الموفق الحنبلي في المغني نقل الاجماع عليه الرابع التفصيل بين بلد يستعظمون اللعب به فترديه الشهادة وبلد ليس كذلك فلا ترديه وهذه التفرقة ضعيفة كما قاله البلقيني وعلى القول بأنه صغيرة كما مشى عليه المصنف هنا فعله حيث خلا عن القمار والافهو كبيرة بلا نزاع كما أشار إليه الزركشي وهو واضح (قال مثل هذا المنهاج ينبغي أن ينظر في قبول الشهادة وردها لا إلى الكبيرة والصغيرة ثم أحاد هذه الصغائر التي لا ترد الشهادته بها ولو اطلب عليها لا ترفى رد الشهادة) والمراد بالواطبة هنا المداومة على نوع منها وهذا هو الاصرار السالب للعدالة وبه قال جماعة من الاصحاب (كن اتخذ الغيبة وثلب الناس) اعراضهم (عادة) له ومنهم من فسر المواظبة بالاكثار على الصغائر سواء كانت من نوع أو أنواع مختلفة وبه فسر والاصرار السالب للعدالة ونقل الرافعي القولين قال ووافق الثاني قول الجمهور أن من تغلب طاعته بمعاصيه كان عدلا ومن تغلب معاصيه طاعته كان مردود الشهادة وإذا قلنا به لم تضر المداومة على نوع واحد من الصغائر إذا غلبت الطاعات وعلى الاحتمال الاول تضر انتهى وتبعه النووي في الروضة وقضية كلامهما ترجم الثاني وبه صرح ابن سراق وغيره (وكذلك مجالسة الفجار ومصادقتهم) ولو في حال فجورهم وكلام بعض الاصحاب صريح في ان مجرد مصادقتهم حرام وان لم يجالسهم وكلام بعضهم أن مجرد المجالسة من غير مصادقة ولا صداقة يناس لا ثم فيها وكلام المصنف صريح في ان كلامهما يائمه (والصغيرة تكبر) أي تصير كبيرة (بالمواظبة) عليها أي تصير مثلها في رد الشهادة (كما أن المباح يصير كبيرة بالمواظبة عليه) وهذا بناء على القول الضعيف فان المعتمد انه لا تضر المداومة على نوع من الصغائر أو أنواع سواء كان مقيما على الصغيرة أو الصغائر أو مكررا مكررا من فعل ذلك حيث غلبت الطاعات المعاصي هكذا نقله الاذري والباقيني والزركشي وابن العماد وغيرهم ويؤيده قول الجمهور ومن غلبت معاصيه طاعته ردت شهادته سواء كانت المعاصي من نوع أو أنواع ومن ثم قال الاذري المذهب وقول الجمهور وما تضمنته النصوص ان من كان الاغلب عليه الطاعة والمروة قبلت شهادته أو المعصية وخلاف المروة ردت شهادته وهذا القول الذي اعتمد المصنف مشى عليه الرافعي والنووي حيث قال المداومة على الصغيرة تصيرها كبيرة لكن ان انضم اليه كون طاعته لم تغلب معاصيه ثم على هذا القول من ان مطلق الاصرار على الصغيرة يصيرها كبيرة يحتاج لمعرفة ضبط الاصرار قال ابن الصلاح الاصرار هو التلبس بضد التوبة باستمرار النوع على المعادة واستدامة الفعل بحيث يدخل به في حيز ما يطلق عليه الوصف بصيرورته كبيرة وقال العزيز بن عبد السلام الاصرار ان تتكرر منه الصغيرة تكرارا يشعربقله مبالاة بدينه اشعارا تركاب الكبيرة بذلك قال وكذلك اذا اجتمعت صغائر مختلفة الانواع بحيث يشعر بمجموعها بما يشعر به أصغر الكبائر انتهى هذا ضبط الاصرار وأما على القول المعتمد السابق فالمدار على غلبة الطاعات والمعاصي وعلى هذا المعتمد كان ينبغي أن يقال شرط العدالة اجتناب الكبائر وعدم غلبة الصغائر على الطاعة وقد أشار الى ذلك الباقيني (كاللعب بالشرطيخ والترنم بالغناء على الدوام وغيرهما) وقوله على الدوام متعلق بالقولين فاللعب بالشرطيخ مكرره عند الشافعي حرام عند غيره بشرط قال النووي في فتاويه الشرطيخ حرام عند أكثر العلماء ان قوته به صلاة عن وقتها أو لعب به على عوض فان انتفى ذلك كره عند الشافعي وحرم عند غيره انتهى وفي كلام ابن العماد أن اللعب به من الرذائل المباحة مع الكراهة فلا يكاب عليه والملازمة له يصير صغيرة وكذا الترنم بالغناء مع نفسه اذا كان في بعض الاوقات لازالة الوحشة عن نفسه لا بأس به فان داوم عليه حتى اتخذ عادة يصير صغيرة (فهذا بيان حكم الصغائر والكبائر) ثم اعلم انه قد تقدم ذكر الكبائر وما يتعلق بها وما الصغائر فخصرها متعذر وقد ذكر ابن حجر منها في شرح الشهابيل جملة فقال هي كالغيبة في غير عالم أو حامل قرآن أو مجال حكى فيه

قال مثل هذا المنهاج ينبغي أن ينظر في قبول الشهادة وردها لا إلى الكبيرة والصغيرة ثم أحاد هذه الصغائر التي لا ترد الشهادته بها ولو اطلب عليها لا ترفى رد الشهادة كمن اتخذ الغيبة وثلب الناس عادة وكذلك مجالسة الفجار ومصادقتهم والصغيرة تكبر بالمواظبة كما أن المباح يصير صغيرة بالمواظبة كاللعب بالشرطيخ والترنم بالغناء على الدوام وغيره فهذا بيان حكم الصغائر والكبائر

الاجماع قالوا انها كبيرة مطالعنا من تباح لاسباب ستة مفرزة في محلها وكقبله اجنبية ولعن ولو لم يمتو كذب
 لاحد فيه ولا ضرر وهجو مسلم ولو تعريضا وصداقا واشراف على بيت غيره وهجر مسلم فوق ثلاثة عدوانا
 ونحو تناج وجولوس مع فاسق لا يناسبه وتجنيس بدن أو ثوب أو ثوب عدواً ونجس واحتكار وبيع معيب
 علم عيبه ولم يذكره اهـ فهذه ثلاثة عشر وقال ابن العماد في كتاب الذريعة في اعداد الشريعة زاد على ما ذكر
 النظر الى ما لا يجوز وذكر في التطالع على بيوت الناس بانه لو كان المؤذن ينظر الى بيوت الجيران وجب على
 الناظر عزله ثم قال وكثرة الخصومات وان كان محققا قال الرافعي وينبغي أن لا يكون معصية اذ ارادى حدد
 الشرع قال النووي وهو الصواب والسكون على الغيبة والصياح وشق الجيب في المصيبة والتجتر في المشي
 واللعب بالقرعة وبالصور ونطاح الكباش ومهارة الذبابة والجولوس اليهم واغانتهم بدفع مال اليهم
 والشغل في وقت الكراهة والبيع والشراء في المسجد وادخال الصبيان والمجانين والنجاسات اليه وامامة
 قوم يكرهونه والعبث في الصلاة والنضج فيها وتخطي الرقاب يوم الجمعة ونحوه والنغوط مستقبل القبلة
 أو في طريق المسلمين والقبلة للصائم التي تحرك شهوته والوصال في الصوم على الاصح والاستمناء باليد
 ومباشرة الاجنبية بغير الجماع ووطء الزوجة المظاهر منها قبل التكفير ووطء الرجعية والخلوة بالاجنبية
 ومسامرة المرأة بغير زوج ولا محرم ولا نسوة ثقات والبيع على أخيه والخطبة والسوم على سومه
 وتلقي الركبان وبيع الخاضر للبادي وتصرية الحيوان واقتناء الكلب غير الحراسة والصيد وبيع العبد
 المسلم للكافر وكذا المصحف وسائر كتب العلم الشرعي وكشف العورة في الحمام وكذا في الخلوة على الاصح
 والسفاهة ولبس الحرير والزرق مع الثني وشماع أشعار الشربة وضرب الكوبة والصفاقين
 ٧ والخاقران حوت كرسه كما صححه النووي واللعب بالنرد وانتهى بهذه سبعة وأربعون قال الصيدلاني
 ومما ترويه الشهادة ارسال الرمح بحضرة الناس ثم قال ابن العماد ومن الرذائل المباحة مع الكراهة قبلة
 الزوجة أو الامة بحضرة الناس وذكر ما جرى بينهم في الخلوة والمشى مكشوف الرأس ومدال جلين في
 المجالس وكذا تنف اللعينة على الرمح في الكفاية قال الماوردي وكذا اخضاها ولبس فقيه قباءة ولنسوة
 حيث لا يعتاد ولبس تاج رجال ثياب ولبس جمال عمامة وطيلسانا والاكثر من الحكايات المضحكة ومن
 اللعب بالحمام وشبهه ومن اللعب بالشرطنج وبالخانم اذا كان بغير عوض ومن الغناء وسماعهم والحرف
 الذمية مما لا يابق به كالجمامة والكنس والديبغ وقيم الحمام والحارس والتجمل والاسكاف والقصاب
 وكذلك الخائف في الاشبه لا الصباغ على الاصح وفيما ذكره نظر والله أعلم

(فصل) وقال أصحابنا الصحيح في حد العدالة المعتيرة في الشهادات اجتناب الكبائر وعدم الاصرار
 على الصغائر وغلبة صوابه على خطائهم وصدقه على كذبه وان لم يمهض لان في اعتبار اجتنابه السكس سد
 باب وهو مفتوح احياء للعقوق والكبيرة كل ما يسمى فاحشة كاللواط ونكاح منكوحه الاب أو ثبت لها
 بنص قاطع عقوبة في الدنيا وفي الآخرة وقال الشمس الحلواني كل ما كان شنيعا بين المسلمين وفيه هتك
 حرمة الله والدين فهي كبيرة ولا تقبل شهادة مخنث ونائحة ومغنية ومدمن على الشرب ومن يلعب بالطيور
 والطنبور ومن يفعل كبيرة توجب الحد ومن يأكل الربا أو يقامر بالشرطنج أو تفوته الصلاة بسببه
 أو يدنخل الحمام بغير ازار أو يفعل فعلا مستحقا كالبول والاكل على الطريق ومن يظهر سب السلف
 والله أعلم

(فصل في بيان توزيع الدرجات والدركات في الآخرة على الحسنات والسيئات في الدنيا) فيها ما ألف ونشر
 مرتب والدرج والدرك بمعنى واحد لكن باعتبارين مختلفين فالدرج اعتبارا بالصعود والدرك اعتبارا
 بالهبوط ولذلك قيل درجات الجنة ودركات النار (اعلم) وقيل الله تعالى (ان الدين من عالم الملك والشهادة)
 من المحسوسات الطبيعية (والآخرة من عالم الغيب والمكوت) المختص بآراء النفوس (وأعني بالدنيا

*(بيان كيفية توزيع
 الدرجات والدركات في
 الآخرة على الحسنات
 والسيئات في الدنيا)*
 اعلم أن الدنيا من عالم الملك
 والشهادة والآخرة من
 عالم الغيب والمكوت
 وأعني بالدنيا

حالتك قبل الموت وبالأخرة حالتك بعد الموت فدينالك وأحوالك يسمى القريب الداني منها دنيا والمناخراخرة ونحن الآن نتكلم من الدنيا في الآخرة (٥٤٨) فانا الآن نتكلم في الدنيا وهو عالم الملك وغرضنا شرح الآخرة وهي عالم الملكوت ولا يتصور

شرح عالم الملكوت في عالم الملك الا يضرب الامثال ولذلك قال تعالى وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون وهذا الآن عالم الملكوت ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا قال العراقي لم أجدهم رفوعا وانما يعزى الى علي بن أبي طالب اه قلت وهكذا أورده الشريف الموسوي في نهج البلاغة من كلام أمير المؤمنين وذكره أبو نعيم في الحلية في ترجمة سفيان الثوري رواه من طريق المعافي بن عمران عنه (وما سيكون في البقعة لا يتبين لك في النوم الا يضرب الامثال المحوجة الى التعبير) أي القائه في عبارة (فكذلك ما يكون في بقعة الآخرة لا يتبين في نوم الدنيا الا بكثرة الامثال) أي صورتها (وأعني بكثرة الامثال ما تعرفه من علم التعبير ويكفيك فيه) وفي نسخة منه (ان كنت فطنا) حاذقا (ثلاثة أمثلة فقد جاعر جل الى) أبي بكر محمد (بن سيرين) التابعي البصري الثقة رأس المعبرين رحمه الله تعالى وكان يضاهاى الحسن في علمه وورعه وفيه القول المشهور الذي يستدل به على أول التخيير جالس الحسن وابن سيرين (نقال رأيت كائني في يدى خاتما أختمه به أفواه الرجال وفروج النساء فقال له انك مؤذن تؤذن في شهر رمضان قبل طلوع الفجر فقال صدقت وجاء رجل آخر فقال رأيت كائني أصب الزيت في الزيتون فقال ان كان تحتك جارية ففتش عن حالها فانها أملك سيبت في صغرك لان الزيتون أصل الزيت فهو رد الى الأصل فنظر الرجل فاذا جارية كانت أمه وقد سيبت في صغره وقال له آخر رأيت كائني أقلد الدر في أعناق الخنازير فقال انك تعلم الحكمة غير أهلها فكان كحقال) والاخير أخذته من قول عيسى عليه السلام معلم الحكمة غير أهلها كملد الدر في أعناق الخنازير ومن غرائب تعبيرات ابن سيرين ما رواه أبو نعيم في الحلية من طريق خالد بن دينار قال كنت عند ابن سيرين فانا رجل فقال يا أبا بكر رأيت في المنام كائني أشرب من بلبله لها ثقبان فوجدت أحدهما عذبا والآخر ملحا قال اتق الله لك امرأة وأنت تخالف الى أختها ومن طريق أبي قلابة ان رجلا قال لابي بكر رأيت كائني أبول دما قال تأتى امرأتك وهي حائض قال نعم قال اتق الله ولا تعد ومن طريق أبي جعفر ان رجلا رأى في المنام كان في حجره صبي يصيح فقص رؤياه فقال له اتق الله ولا تضرب بالعود ومن طريق حبيب المعلم ان امرأته رأت في المنام انها تحلب حبة فقصت على ابن سيرين فقال اللبن فطروا الحبة عذو وليست من الفطرة في شيء هذه امرأة تدخل عليها أهل الاهواء ومن طريق الحرث بن ثقف قال قال رجل لابن سيرين اني رأيت كائني ألعق عسلا من جام من جوهر فقال اتق الله وعادوا القرآن فقد كنت تحفظه ثم نسيت قال وقال رجل لابن سيرين رأيت كائني أحرث أرضا لا تنبت قال أنت رجل تعزل عن امرأتك ومن طريق مبارك بن يزيد البصري قال قلت لابن سيرين رأيت في المنام كائني أغسل ثوبي وهو لا ينقي قال أنت رجل مصارع لا تخيل قال وقال رجل لابن سيرين رأيت كائني أطير بين السماء والارض قال أنت رجل تكثر التني ومن طريق هشام بن حسان قال جاء رجل الى ابن سيرين وأنا عنده فقال اني رأيت كان علي رأسي تابا من ذهب قال فقال له ابن سيرين اتق الله فان أبالك في أرض غربة وقد ذهب بصره وهو يريد أن تأتيه قال فإزاده الرجل الكلام حتى أدخل يده في محزمه فأخرج كتابا من أبيه فيه ذهب بصره وأنه في أرض غربة ويأمره بالاتبان اليه (والتعبير من أوله الى آخره أمثال تعرفك طريق ضرب الامثال وانما عني بالامثال ان ادعاء المعنى في صورة انظر الى معناه وجده صادقا

وان نظر الى صورته (الظاهرة) وجده كاذبا فالأؤذن ان نظر الى صورة الخاتم والختم به على (الافواه)
 (والفروج وآه كاذبا فانه لم يحتم به قط وان نظر الى معناه وجده صادقا قد صدر منه روح الختم ومعناه وهو
 المنع الذي راد الختم له وليس للانبياء عليهم السلام) ان يتكلموا مع الخلق الا بضرب الامثال لانهم كفوا
 أن يكلموا الناس على قدر عقولهم (قد روى الديلمي من طريق ابن عبد الرحمن السلمي حديثنا محمد بن عبد
 الله بن قريش حديثنا الحسن بن سفيان حديثنا سفيان بن عيينة عن ابن عبد الله بن أبي بكر عن أبي
 معشر عن عكرمة عن ابن عباس رفعه أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم وأبو معشر ضعيف وعزاه
 الحافظ ابن حجر لمحمد بن الحسن بن سفيان من حديث ابن عباس بلفظ أمرت أن أخطب الناس على قدر
 عقولهم قال وسنده ضعيف جدا ورواه أبو الحسن التميمي من الخبابة في كتاب العقل له بسنده عن ابن
 عباس أيضا بلفظ بعثنا معاشر الانبياء نخطب الناس على قدر عقولهم (وقدر عقولهم انهم في النوم والنائم
 لا يكشف له عن شيء الا بمثل فاذا ما اتوا انتبهوا وعرفوا ان المثل صادق ولذلك قال صلى الله عليه وسلم قلب
 المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن) رواه أحمد ومسلم والدارقطني في الصفات من حديث عبد الله بن عمرو
 بلفظ ان قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب رجل واحد يصرفه كيف يشاء اللهم
 مصرف القلوب اصرف قلوبنا على طاعتك وروى ابن خزيمة من حديث أبي ذر ان قلوب بني آدم بين أصبعين
 من أصابع الله عز وجل فاذا شاء صرفه وان شاء صرفه وروى الحاكم من حديث جابر ان قلوب بني آدم
 بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يقلبها كذا وقد تقدم ذلك في كتاب عجائب القلب وفي كتاب
 قواعد العقائد (وهو من المثل الذي لا يعقله الا العالمون فاما الجاهل) العاى الذي لم تكشف بصيرته
 بنور الايمان (فلا يجاوز قدره) وفي نسخة عقله (ظاهر المثل لجهله بالتعبير الذي يسمى تأويلا كما يسمى
 تفسير ما يرى من الامثلة في النوم تعبيرا ثبتت له تعالى يد او أصبع تعالى عن قوله) علوا كبيرا وقد أمضاه
 جهله بحقائق الامور حتى أوقعه في هذا الوهم وكان يكفي في دفعه أن يعرف ان الله تعالى ليس بجسم وليس
 من جنس الاجسام (وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته) رواه أحمد والشيوخ
 من حديث أبي هريرة بلفظ خلق الله آدم على صورته وطوله ستون ذراعا الحديث وقد تقدم في كتاب قواعد
 العقائد (فانه لا يفهم من الصورة اللون والشكل والهيئة فيثبت الله تعالى مثل ذلك تعالى عن قوله علوا
 كبيرا) مثال ذلك اذا أورد الفقيه في كلامه لفظ الصورة للمسئلة بين يدي الصبي أو العاى الذي لا يفقه
 معنى المسئلة ظن الصبي أو العاى ان المسئلة يعنى بها صورة في تلك الصورة أنف وفم وعين على ما عرفه واستقر
 عنده من معنى الصورة المعروفة امامه عن عرف حقيقة المسئلة المعروفة بانها عبارة عن علوم مرتبة ترتيبا
 مخصوصا فهل يتصور ان يتوهم للمسئلة عينا أو نفا أو صورا من جنس صور الاجسام أو صورة الانسان
 بل تكشفه معرفته بان المسئلة منزهة عن الجسمية وعوارضها فكذلك معرفة نفي الجسمية عن حقيقة
 الالهية وتقديسها عنها يكون قرينة في كل سمع مفهومة لفهم معنى الصورة في الحديث المذكور ويتوجب
 من العارف بتقدسه عن الجسمية من يتوهم لله تعالى الصورة الجسمانية كما يتوهم للمسئلة الواقعة صورة
 جسمانية (ومن ههنازل) قدم (من زل في صفات الالهية) كالاستواء والفوقية وغيرهما (حتى في
 الكلام وجعلوا صوتا وحرفا وغير ذلك من الصفات والقول فيه بطول) وقد استوفيناها بتفصيله في شرح
 قواعد العقائد (وكذلك قد ورد في أمر الاسخرة ضرب أمثلة يكذب بها الملحدون) المارقون من الدين
 (الجود نظروهم على ظاهر المثل وتناقضه عندهم كقوله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالموت يوم القيامة في صورة
 كبش أملح) أى أسود يعلو شعره بياض وقيل نقي البياض وقيل ليس بخالص البياض بل فيه عفرة
 (فيذبح) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي سعيد اه قلت وروى الترمذى وقال حسن صحيح
 ولفظه يؤتى بالموت كانه كبش أملح حتى يوقف على السور بين الجنة والنار فيقال يا أهل الجنة فيشرفون

وان نظر الى صورته (الظاهرة) وجده كاذبا فالأؤذن ان نظر الى صورة الخاتم والختم به على (الافواه)
 (والفروج وآه كاذبا فانه لم يحتم به قط وان نظر الى معناه وجده صادقا قد صدر منه روح الختم ومعناه وهو
 المنع الذي راد الختم له وليس للانبياء عليهم السلام) ان يتكلموا مع الخلق الا بضرب الامثال لانهم كفوا
 أن يكلموا الناس على قدر عقولهم (قد روى الديلمي من طريق ابن عبد الرحمن السلمي حديثنا محمد بن عبد
 الله بن قريش حديثنا الحسن بن سفيان حديثنا سفيان بن عيينة عن ابن عبد الله بن أبي بكر عن أبي
 معشر عن عكرمة عن ابن عباس رفعه أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم وأبو معشر ضعيف وعزاه
 الحافظ ابن حجر لمحمد بن الحسن بن سفيان من حديث ابن عباس بلفظ أمرت أن أخطب الناس على قدر
 عقولهم قال وسنده ضعيف جدا ورواه أبو الحسن التميمي من الخبابة في كتاب العقل له بسنده عن ابن
 عباس أيضا بلفظ بعثنا معاشر الانبياء نخطب الناس على قدر عقولهم (وقدر عقولهم انهم في النوم والنائم
 لا يكشف له عن شيء الا بمثل فاذا ما اتوا انتبهوا وعرفوا ان المثل صادق ولذلك قال صلى الله عليه وسلم قلب
 المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن) رواه أحمد ومسلم والدارقطني في الصفات من حديث عبد الله بن عمرو
 بلفظ ان قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب رجل واحد يصرفه كيف يشاء اللهم
 مصرف القلوب اصرف قلوبنا على طاعتك وروى ابن خزيمة من حديث أبي ذر ان قلوب بني آدم بين أصبعين
 من أصابع الله عز وجل فاذا شاء صرفه وان شاء صرفه وروى الحاكم من حديث جابر ان قلوب بني آدم
 بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يقلبها كذا وقد تقدم ذلك في كتاب عجائب القلب وفي كتاب
 قواعد العقائد (وهو من المثل الذي لا يعقله الا العالمون فاما الجاهل) العاى الذي لم تكشف بصيرته
 بنور الايمان (فلا يجاوز قدره) وفي نسخة عقله (ظاهر المثل لجهله بالتعبير الذي يسمى تأويلا كما يسمى
 تفسير ما يرى من الامثلة في النوم تعبيرا ثبتت له تعالى يد او أصبع تعالى عن قوله) علوا كبيرا وقد أمضاه
 جهله بحقائق الامور حتى أوقعه في هذا الوهم وكان يكفي في دفعه أن يعرف ان الله تعالى ليس بجسم وليس
 من جنس الاجسام (وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته) رواه أحمد والشيوخ
 من حديث أبي هريرة بلفظ خلق الله آدم على صورته وطوله ستون ذراعا الحديث وقد تقدم في كتاب قواعد
 العقائد (فانه لا يفهم من الصورة اللون والشكل والهيئة فيثبت الله تعالى مثل ذلك تعالى عن قوله علوا
 كبيرا) مثال ذلك اذا أورد الفقيه في كلامه لفظ الصورة للمسئلة بين يدي الصبي أو العاى الذي لا يفقه
 معنى المسئلة ظن الصبي أو العاى ان المسئلة يعنى بها صورة في تلك الصورة أنف وفم وعين على ما عرفه واستقر
 عنده من معنى الصورة المعروفة امامه عن عرف حقيقة المسئلة المعروفة بانها عبارة عن علوم مرتبة ترتيبا
 مخصوصا فهل يتصور ان يتوهم للمسئلة عينا أو نفا أو صورا من جنس صور الاجسام أو صورة الانسان
 بل تكشفه معرفته بان المسئلة منزهة عن الجسمية وعوارضها فكذلك معرفة نفي الجسمية عن حقيقة
 الالهية وتقديسها عنها يكون قرينة في كل سمع مفهومة لفهم معنى الصورة في الحديث المذكور ويتوجب
 من العارف بتقدسه عن الجسمية من يتوهم لله تعالى الصورة الجسمانية كما يتوهم للمسئلة الواقعة صورة
 جسمانية (ومن ههنازل) قدم (من زل في صفات الالهية) كالاستواء والفوقية وغيرهما (حتى في
 الكلام وجعلوا صوتا وحرفا وغير ذلك من الصفات والقول فيه بطول) وقد استوفيناها بتفصيله في شرح
 قواعد العقائد (وكذلك قد ورد في أمر الاسخرة ضرب أمثلة يكذب بها الملحدون) المارقون من الدين
 (الجود نظروهم على ظاهر المثل وتناقضه عندهم كقوله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالموت يوم القيامة في صورة
 كبش أملح) أى أسود يعلو شعره بياض وقيل نقي البياض وقيل ليس بخالص البياض بل فيه عفرة
 (فيذبح) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي سعيد اه قلت وروى الترمذى وقال حسن صحيح
 ولفظه يؤتى بالموت كانه كبش أملح حتى يوقف على السور بين الجنة والنار فيقال يا أهل الجنة فيشرفون

المحدد ونظروهم على ظاهر المثل وتناقضه عندهم كقوله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالموت يوم القيامة في صورة كبش أملح فيذبح

فيثور الملعن الاعلى ويكذب ويسئدله على كذب الانبياء ويقول يا سبحان الله الموت عرض والكبش جسم فكيف ينقلب العرض
جسم اهل هذا الاحمال ولكن (٥٥٠) الله تعالى عزله هؤلاء الحق عن معرفة أسرارهم فقال وما يعقلها الا العالمون ولا يدري المسكين

أن من قال رأيت في منامى
أنه جى بكبش وقيل هذا
هو الوباء الذي في البلد
وذبح فقال المعبر صدقت
والامر كما رأيت وهذا
يدل على ان الوباء ينقطع
ولا يعود قط لان المذبح
وقع اليأس منه فاذا المعبر
صادق في تصديقه وهو صادق
في رؤيته وتر جبع حقيقة
ذلك الى أن الملك الموكل
بالرؤيا وهو الذي يطالع
الارواح عند النوم على
مافي اللوح المحفوظ عرفه
بمافي اللوح المحفوظ بمثل
ضربه له لان النائم انما
يحمل المثل فكان مثاله
صادقا وكان معناه صحيحا
فالرسل ايضا انما يكلمون
الناس في الدنيا وهي بالاضافة
الى الآخرة نوم فيوصلون
المعاني الى أفعالهم بالامثلة
حكمة من الله ولطفه بعباده
وتيسير الادراك ما يجزون
عن ادراكه دون ضرب
المثل فقولته يؤتى بالموت في
صورة كبش أملى مثال
ضربه ليوصل الى الافهام
حصول اليأس من الموت
وقد جبلت القلوب على التأثر
بالامثلة وثبتت المعاني فيها
بواسطتها ولذلك عبر القرآن
بقوله كن فيكون عن
نهایة القدرة وعبر صلى الله

ويقال يا اهل النار فيشرفون فيقال هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت فيضطجع ويذبح فلولان الله
تعالى قضى لاهل الجنة الحياة والبقاء لما توافر حاولوا لان الله قضى لاهل النار الحياة فيها لما توافر وقد روى
من حديث أنس وأبي هريرة وابن عمر ما حديث أنس فرواه أبو يعلى والاضياء مختصرا بلفظ يؤتى بالموت يوم
القيامة كانه كبش أملى وأما حديث أبي هريرة فرواه أحمد وهذا ابن ماجه والحاكم بلفظ يؤتى بالموت يوم
القيامة فيوقف على الصراط فيقال يا اهل الجنة فيطاعون خائفين وجلين ان يخرجوا من مكانهم الذي هم
فيه ثم يقال يا اهل النار فيطاعون مسبهش من فرحين ان يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه فيقال هل
تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت فيؤمر به فيذبح على الصراط ثم يقال للفريقين كلا كما خلو فبما تجدون
لاموت فيها أبدا وأما حديث ابن عمر فرواه الطبراني في الكبير بلفظ يجاء بالموت يوم القيامة في صورة كبش
أملى فيوقف بين الجنة والنار فيقال يا اهل الجنة هل تعرفون هذا فيشرفون وينظرون ويقولون نعم هذا
الموت فيؤمر به فيذبح ثم يقال يا اهل الجنة خلود بلاموت وبأهل النار خلود بلاموت (فيثور الملعن الاعلى
ويكذب) هذا القول (ويستدل به على كذب الانبياء) عليهم السلام (ويقول) متجهبا من قولهم (يا سبحان
الله الموت عرض) من الاعراض محتاج في وجوده الى محل يقوم به (والكبش جسم) من الاجسام (فكيف
ينقلب العرض جسم اهل هذا) أي انقلب العرض جسمها (الاحمال) لا يتصور وجوده في الخارج أو
باطل (ولكن الله تعالى عزله هؤلاء الحق عن معرفة أسرارهم فقال وما يعقلها الا العالمون ولا يدري
المسكين ان من قال رأيت في منامى انه جى بكبش وقيل لي) (هذا هو الوباء الذي في البلد) وهو المرض الذي
يقتله الموت سريعا (وذبح) واستعبره عند المعبر (فقال) له (المعبر صدقت والامر كما رأيت وهذا يدل على ان
هذا الوباء ينقطع ولا يعود) الى هذا البلد (قط لان المذبح وقع اليأس منه فاذا المعبر صادق في تعبيره
وهو صادق في رؤيته وتر جبع حقيقة الى أن الملك الموكل بالرؤيا وهو الذي يطالع الارواح عند النوم على
مافي اللوح المحفوظ) قد (عرفه بمافي اللوح المحفوظ بمثل ضربه له) حتى يدركه بفهمه (لان النائم انما
يحمل المثل فكان مثاله صادقا وكان معناه صحيحا فالرسل ايضا انما يكلمون الناس في الدنيا وهي بالاضافة
الى الآخرة نوم فيوصلون المعاني الى افهامهم بالامثلة) المضروبة (حكمة من الله تعالى ولطفه بعباده
وتيسير الادراك ما يجزون عن ادراكه دون ضرب المثل) فقدر وى البخارى في الصحيح عن علي موقوفا
حدثوا الناس بما يعرفون أتحبون أن يكذب الله ورسوله وروى مسلم في مقدمة صحيحه عن ابن مسعود
ما أنت محدث قوما حديثا لا تبلغه عقولهم الا كان لبعضهم فتنة وروى الديلمي من حديث ابن عباس
لا تتحدثوا أمقى من أحاديث الامم احتمله عقولهم فيكون فتنة عليهم فكان ابن عباس يخفي أشياء من حديثه
ويفشيها الى أهل العلم وروى البيهقي في الشعب من حديث المقدم بن معدى كرب اذا حدثتم الناس
عن دينهم فلا تتحدثوهم بما يعزب عنهم وبقى عليهم (فقوله) صلى الله عليه وسلم في الحديث السابق
(يؤتى بالموت في صورة كبش أملى مثال ضربه ليوصل الى الافهام حصول اليأس من الموت) وثبتت الخلود
امافي الجنة وامافي النار (وقد جبلت القلوب على التأثر بالامثلة وثبتت المعاني فيها بواسطتها وكذلك عبر
القرآن بقوله كن فيكون عن نهایة القدرة وعبر صلى الله عليه وسلم بقوله قلب المؤمن بين أصبعين من
أصابع الرحمن عن سرعة التقلب) وعن كمال القدرة والاحاطة به (وقد أشرنا الى حكمة ذلك في كتاب
قواعد العقائد من ربيع العبادات فلنرجع الآن الى الغرض فاقصود أن تعرف توزع الدرجات والدركات
على الحسنات والسيئات ولا يمكن) معرفة ذلك (الا بضرب الامثال فلفهم من المثل الذي نضرب) لك

(معناه)
عليه وسلم بقوله قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن عن سرعة التقلب وقد أشرنا الى حكمة ذلك في كتاب
قواعد العقائد من ربيع العبادات فلنرجع الآن الى الغرض فاقصود أن تعرف توزع الدرجات والدركات على الحسنات والسيئات
لا يمكن الا بضرب الامثال فلفهم من المثل الذي نضرب به

فتقول الناس ينقسمون
في الآخرة بالضرورة إلى
أربعة أقسام هالكين
ومعذبين وناجين وفائزين
ومثاله في الدنيا أن يستولي
ملك من الملوك على إقليم
فيقتل بعضهم فهم
الهالكون ويعذب بعضهم
مدة ولا يقتلهم فهم المعذبون
يخلى بعضهم فهم الناجون
ويخلع على بعضهم فهم
الفائزون فان كان الملك
عادلا لم يمسحهم كذلك الا
استحقاقا فلا يقتل الا جاحدا
لا استحقاقا الملك مجاندا
له في أصل الدولة ولا يعذب
الا من قصر في خدمته مع
الاعراف بملكه وعاق
درجته ولا يخلى الاعترفا
له برتبة الملك لكنه لم يقصر
ليعذب ولم يخدم ليخلع عليه
ولا يخلع الاعلى من أبلى
عمره في الخدمة والنصرة
ثم ينبغي أن تكون خلع
الفائزين متفاوتة الدرجات
بحسب درجاتهم في الخدمة
واهلاك الهالكين اما
تحقيقه بنجر الرقبة أو تسكيلا
بالمثلة بحسب درجاتهم في
المعاناة وتعذيب المعذبين
في الخفصة والسدة وطول
المدة وقصرها واتحاد

أنواعها واختلافها بحسب درجات تقصيرهم فتقسم كل رتبة من هذه الرتب الى درجات لا تحصى ولا تنحصر فكذلك فانهم أن الناس في الآخرة هكذا ينقسمون فمن هالك ومن معذب مدّة ومن ناج يحل في دار السلامة ومن فائز والفائزون ينقسمون الى من يحلون في جنات عدن أو جنات المأوى أو جنات الفردوس والمعدّون ينقسمون الى من يعذب قليلا والى من يعذب ألف سنة الى سبعة آلاف سنة وذلك آخر من يخرج من النار كلوردي في الخبر

وكذلك الهالكون الآيسون من رحمة الله تتفاوت درجاتهم وهذه الدرجات بحسب اختلاف الطاعات والمعاصي فلنذكر كيفية توزيعها عليها
 * (الرتبة الأولى) وهي رتبة الهالكين ونعني بالهالكين الآيسين من رحمة الله تعالى اذ الذي قتله الملك في المثال الذي ضربناه آيس من
 رضا الملك واكرامه فلا تغفل عن معاني (٥٥٢) المثال وهذه الدرجة لا تكون الا للجاحدين والمعرضين المتجربين لادنيا المكذبين بالله

ورسله وكتبه فان السعادة
 الاخروية في القرب من
 الله والنظر الى وجهه وذلك
 لا ينال أصلاً الا بالمعرفة
 التي يعبر عنها بالايمان
 والتصديق والجاحدون هم
 المنكرون والمكذبون هم
 الآيسون من رحمة الله
 تعالى أبداً لا يبادوهم
 الذين يكذبون رب العالمين
 وبأنبياء المرسلين انهم عن
 ربهم يومئذ لمحجوبون
 لا محالة وكل محبوب عن
 محبوبه فمحلول بينهما وبين
 ما يشتهيه لا محالة فهو لا محالة
 يكون محترقا مع نار جهنم
 بنار الفراق ولذلك قال
 العارفون ليس خوفنا من
 نار جهنم ولا رجاؤنا للحدود
 العين وانما مطلبنا اللقاء
 ومهربنا من الحجاب فقط
 وقالوا من يعبد الله بعوض
 فهو لثيم كأن يعبد الله بطلب
 جنته أو لخوف ناره بل
 العارف يعبد الله لذاته فلا
 يطالب الاذاته فقط فأما
 الحور العين والفواكه
 فقد لا يشتهيها وأما النار
 فقد لا يتقيها اذ النار
 اذا استولت بما غلبت
 النار المحرقة للاجسام فان

في الكبير من حديث ابن مسعود ان آخرا من يخرج من النار يدخل الجنة رجل يحب ان يقال ادخل الجنة
 فيخيل انهم لا شيء فيقول يا رب انهم لا شيء فيقال له ادخل ان لك عشرة أمثال الدنيا فيقول أنت الملك أتضحك
 في ذلك أنقص أهل الجنة حظاً (وكذلك الهالكون الآيسون من رحمة الله تعالى تتفاوت درجاتهم وهذه
 الدرجات والدرجات بحسب اختلاف الطاعات والمعاصي فلنذكر كيفية توزيعها عليها) فنقول * (الرتبة
 الأولى وهي رتبة الهالكين ونعني بالهالكين الآيسين من رحمة الله تعالى اذ الذي قتله الملك في المثال الذي
 ضربناه) لك أنفاً (آيس من رضا الملك واكرامه فلا تغفل عن معاني المثال) فهذه الرتبة قدرتها عليها
 (وهذه الدرجة لا تكون الا للجاحدين) اي المنكرين (والمعرضين) عن الله بالسكينة (المتجربين لادنيا
 المكذبين بالله ورسله وكتبه) فلا يرفعون لهم رؤسا (فان السعادة الاخروية) انما هي (في القرب من الله)
 تعالى (والنظر الى وجهه الكريم) من غير حجاب (وذلك لا ينال أصلاً الا بالمعرفة التي يعبر عنها بالايمان) بالله
 تعالى (والتصديق) لرسله وكتبه (والجاحدون هم المنكرون والمكذبون هم الآيسون من رحمة الله تعالى
 أبداً لا يبادوهم الذين يكذبون رب العالمين) جل جلاله (وبأنبياء المرسلين) وبالكتب المنزلة عليهم (انهم
 عن ربهم يومئذ لمحجوبون لا محالة) كما قال الله تعالى في كتابه العزيز وويل يومئذ للمكذبين الذين يكذبون
 بيوم الدين وما يكذب به الا كل معتد أثيم اذا تنلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين كلا بل ران على قلوبهم
 ما كانوا يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لصالو الجحيم ثم يقال هذا الذي كنتم به
 تكذبون (وكل محبوب عن محبوبه فمحلول بينهما وبين ما يشتهيه) أشار بذلك الى قوله تعالى وحيل بينهم
 وبين ما يشتهون ولا يكون ذلك الا للمحجوبين (فهو لا محالة يكون محترقا مع نار جهنم) أشار اليه بقوله
 تعالى ثم انهم لصالو الجحيم (بنار الفراق) الحاصلة من الحجاب (ولذلك قال العارفون ليس خوفنا من نار
 جهنم ولا رجاؤنا للحدود العين) في الجنان (وانما مطلبنا اللقاء) أي مشاهدة الوجه الكريم (ومهربنا
 من الحجاب فقط وقالوا) أيضا (من يعبد الله بعوض فهو لثيم) وذلك (كان يعبد الله بطلب جنته أو لخوف
 ناره بل العارف) الكامل (يعبد الله لذاته فلا يطلب الاذاته) ووجهه (فقط فأما الحور العين والفواكه
 فقد لا يشتهيها وأما النار فقد لا يتقيها اذ النار الفراق اذا استولت بما غلبت على النار المحرقة للاجسام فان
 نار الفراق) هي (نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة) وهي بواطن القلوب (ونار جهنم لاشعل لها الامع
 الاجسام) فتذيبها (وألم الاجسام يستحرق مع الفؤاد ولذلك قيل) قائله المتنبي

* (وفي فؤاد المحب نار جوى) * وفي نسخة هوى * (أحار نار الجحيم أردوها) *

(ولا ينبغي أن ينكر هذا في عالم الآخرة اذ له نظير مشاهد في عالم الدنيا فقد روى من غلب عليه الوجد)
 في السماء (فعدا على النار وعلى أصول القصب) بعد ان قطعت وطارت كالأسنة (الجارحة للقدم وهو
 لا يحس به لفرط غلبة ما في قلبه) وتقدم في كتاب الوجد والسماع (وترى الغضبان يستولى عليه الغضب
 في القتال) فيقاتل (فتصيبه جراحات) في يده (وهو لا يشعر بها في حال) ويشعر بها في المستقبل بعد
 خلود نار الغضب (لان الغضب نار في القلب) اذا تاجحت شغلت القلب عن الاحساس بالالم (قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الغضب قطعة من النار) رواه الترمذي من حديث أبي سعيد بلقظ الغضب جرة

نار الفراق نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة ونار جهنم لاشعل لها الامع الاجسام وألم الاجسام يستحرق مع ألم الفؤاد ولذلك قيل
 وفي فؤاد المحب نار جوى * أحار نار الجحيم أردوها * ولا ينبغي أن تنكر هذا في عالم الآخرة اذ له نظير مشاهد في عالم الدنيا فقد روى من غلب عليه
 الوجد فعدا على النار وعلى أصول القصب الجارحة للقدم وهو لا يحس به لفرط غلبة ما في قلبه وترى الغضبان يستولى عليه الغضب في القتال
 فتصيبه جراحات وهو لا يشعر بها في الحال لان الغضب نار في القلب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الغضب قطعة من النار

واحتراق الفؤاد أشد من احتراق الاجساد والاشد يبطل الاحساس بالاضغاث كما تراه فليس الهلاك من النار والسيوف الا من حيث انه يفرق بين جزأين يرتبط أحدهما بالآخر برابطة التأليف الممكن في الاجسام فالذي يفرق بين القلب وبين محبو به الذي يرتبط به برابطة تأليف أشد احكاما من تأليف الاجسام فهو أشد ايلاما ان كنت من أرباب البصائر وأرباب القلوب ولا يبعد أن لا يدرك من لا قلب له شدة هذا الالم ويستحقه بالاضافة الى ألم الجسم فالصبي لو خبير بين ألم الحرمان عن الكرة والصولجان وبين ألم الحرمان عن رتبة السلطان لم يحس بألم الحرمان عن رتبة السلطان أصلا ولم يعد ذلك ألما وقال العدو في الميدان (٥٥٣) مع الصولجان أحب الى من ألف سرير

للسلطان مع الجلوس عليه بل من تغلبه شهوة البطن لو خبير بين الهراسة والخلوة وبين فعل جيل يقهر به الاعداء ويفرح به الاصداقاء لا يزال الهراسة والخلوة وهذا كله لفقد المعنى الذي بوجوده يصير الجاه محبوا وبوجود المعنى الذي بوجوده يصير الطعام لذيا وذلك لمن استقرت صفات الهائم والسباع ولم تظهر فيه صفات الملائكة التي لا يناسبها ولا يلائمها الا القرب من رب العالمين ولا يؤهلها الا البعد والجلاب وكما لا يكون الذوق الا في اللسان والسمع الا في الاذان فلا تكون هذه الصفة الا في القلب فمن لا قلب له ليس له هذا الحس كما لا يسمع له ولا يبصر ليس له لذة اللحن وحسن الصور والالوان وليس لكل انسان قلب ولو كان لما صح قوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب ففعل من تقدم الكلام عليه في فصول مقدمة كتاب العلم عند ذكر مختارات أقوال المصنف (ولست أعني بالقلب هذا اللحم) الصنوبري (التي تكتنفه عظام الصدر) في الجهة اليسرى (بل أعني به السر الذي هو من عالم الامر وهو اللحم الذي هو من عالم الخلق عرشه) المستوي عليه (والصدر كرسية وسائر الاعضاء عاله وملكته) كما تقدم لك من قول سهل النسري في كتاب عجائب القلب (ولله الخلق والامر جميعا) قال الله تعالى آله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين (ولكن ذلك السر الذي قال الله تعالى فيه قل الروح من امر ربي هو الامر والملك) فاللطيفة من عالم الامر واللحم الصنوبري من عالم الخلق (لان بين عالم الامر وبين عالم الخلق ترتيبا وعالم الامر أمير على عالم الخلق) وحاكم عليه (وهو اللطيفة التي اذا صلحت صلح بها سائر الجسد) كما ورد ذلك في الخبر وتقدم (من عرفها) أي تلك اللطيفة (فقد عرف نفسه ومن عرف نفسه فقد عرف ربه) كما ورد ذلك في الخبر وتقدم (وعند ذلك يشم العبد) السالك (مبادئ روائح المعنى المطوى تحت قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته) تقدم الكلام عليه قريبا (وينظر بعين الرحمة

في قلب ابن آدم وسنده ضعيف وقد تقدم في كتاب ذم الغضب) واحتراق الفؤاد أشد من احتراق الاجساد والاشد يبطل الاحساس بالاضغاث (أي فلا يحس به) (كما تراه فليس التألم من النار والسيوف الا من حيث انه) أي كلام من النار والسيوف (يفرق بين جزأين يرتبط أحدهما بالآخر برابطة التأليف الممكن في الاجسام فالذي يفرق بين القلب وبين محبو به الذي يرتبط به (برابطة تأليف) الحب) (أشد احكاما من تأليف الاجسام فهو أشد ايلاما ان كنت من أرباب البصائر وأرباب القلوب ولا يبعد أن لا يدرك من لا قلب له شدة هذا الالم) ولا يحس به (ويستحقه) أي يجده حقيقا (بالاضافة الى ألم الجسم فالصبي لو خبير بين ألم الحرمان من) لعب (الكرة والصولجان وبين ألم الحرمان عن رتبة السلطان لم يحس بألم الحرمان من رتبة السلطان أصلا ولم يعد ذلك ألما وقال العدو) أي الجري (في الميدان مع الصولجان) بضرب الكرة فيه (أحب الى من ألف سرير للسلطان مع الجلوس عليه بل من تغلبه شهوة البطن لو خبير بين الهراسة والخلوة وبين فعل جيل يقهر به الاعداء ويفرح به الاصداقاء لا) أي اختار (الهراسة والخلوة) ولم يلتفت الى الفعل الجليل (وهذا كله لفقد المعنى الذي بوجوده يصير الجاه محبوا وبوجود المعنى الذي بوجوده يصير الطعام لذيا وذلك لمن استقرت صفات الهائم والسباع) ولم تظهر فيه صفات الملائكة التي لا يناسبها ولا يلائمها الا القرب من رب العالمين ولا يؤهلها الا البعد والجلاب وكما لا يكون الذوق الا في اللسان) وهي قوة منبثة في العصب المفروش على جوهر اللسان وبها تدرك الطعم بمخاططة الرطوبة اللابية (والسمع الا في الاذان فلا تكون هذه الصفة الا في القلب فمن لا قلب له ليس له هذا الحس) والادراك (كن لا يسمع له ولا يبصر ليس له لذة اللحن المطرب وحسن الصور والالوان) المختلفة (وليس لكل انسان قلب ولو كان لما صح قوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب ففعل من لم يذكر بالقرآن) ولم يعظ به (مفلسا من القلب) أي عار يامن عاده عرى المفلس من المال وقد تقدم الكلام عليه في فصول مقدمة كتاب العلم عند ذكر مختارات أقوال المصنف (ولست أعني بالقلب هذا اللحم) الصنوبري (التي تكتنفه عظام الصدر) في الجهة اليسرى (بل أعني به السر الذي هو من عالم الامر وهو اللحم الذي هو من عالم الخلق عرشه) المستوي عليه (والصدر كرسية وسائر الاعضاء عاله وملكته) كما تقدم لك من قول سهل النسري في كتاب عجائب القلب (ولله الخلق والامر جميعا) قال الله تعالى آله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين (ولكن ذلك السر الذي قال الله تعالى فيه قل الروح من امر ربي هو الامر والملك) فاللطيفة من عالم الامر واللحم الصنوبري من عالم الخلق (لان بين عالم الامر وبين عالم الخلق ترتيبا وعالم الامر أمير على عالم الخلق) وحاكم عليه (وهو اللطيفة التي اذا صلحت صلح بها سائر الجسد) كما ورد ذلك في الخبر وتقدم (من عرفها) أي تلك اللطيفة (فقد عرف نفسه ومن عرف نفسه فقد عرف ربه) كما ورد ذلك في الخبر وتقدم (وعند ذلك يشم العبد) السالك (مبادئ روائح المعنى المطوى تحت قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته) تقدم الكلام عليه قريبا (وينظر بعين الرحمة

(٧٠ - (تحاف السادة المتقين) - ثامن) عظام الصدر بل أعني به السر الذي هو من عالم الامر وهو اللحم الذي هو من عالم الخلق عرشه والصدر كرسية وسائر الاعضاء عاله وملكته ولله الخلق والامر جميعا ولكن ذلك السر الذي قال الله تعالى فيه قل الروح من امر ربي هو الامر والملك لان بين عالم الامر وعالم الخلق ترتيبا وعالم الامر أمير على عالم الخلق وهو اللطيفة التي اذا صلحت صلح لها سائر الجسد من عزها فقد عرف نفسه ومن عرف نفسه فقد عرف ربه وعند ذلك يشم العبد مبادئ روائح المعنى المطوى تحت قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته ونظر بعين الرحمة

الى الحاملين له على ظاهر لفظه الى المتعسف في طريق تاويله وان كانت رجنه للجاملين على اللفظ أكثر من رجنه للمتعسف في التأويل لان الرحمة على قدر المصيبة ومصيبة أولئك أكثر وان اشتركوا في مصيبة الحرمان من حقيقة الامر فالحقيقة فضل الله بوثبته من يشاء والله ذو الفضل العظيم وهي حكيمته يختص به من يشاء ومن يوث الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا ولنعد الى الغرض فقد أخرجنا الطول وطولنا النفس في أمر هو أعلى من علوم المعاملات (٥٥٤) التي نقصد في هذا الكتاب فقد ظهر أن رتبة الهلاك ليس إلا للجهال المكذبين

وشهادة ذلك من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم لا تدخل تحت الحصر فلذلك لم نورد لها * (الرتبة الثانية) * رتبة المعذبين وهذه رتبة من تحلى بأصل الايمان ولكن قصر في الوفاء بمقتضاه فان رأس الايمان هو التوحيد وهو أن لا يعبد الا الله ومن اتبع هواه فقد اتخذ الله هواه فهو موحد بلسانه لا بالحقيقة بل معنى قوله لا اله الا الله معنى قوله تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وهو ان تذر بالكيفية غير الله ومعنى قوله تعالى الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ولما كان الصراط المستقيم الذي لا يكمل التوحيد الا بالاستقامة عليه أدت من الشعر واحد من السيف مثل الصراط الموصوف في الآخرة فلا ينفك بشر عن الميل عن الاستقامة ولو في أمر يسير اذ لا يخلو عن اتباع الهوى ولو في فعل قليل وذلك قاذح في كمال التوحيد بقدر ميله عن الصراط المستقيم فذلك يقتضي لاجتماع نقصان في درجات

الى الجاملين (الواقفين على ظاهر لفظه) ولا يؤولون (والى المتعسف في طريق تاويله) الخارجين عن الحدود (وان كانت رجنه للجامل) (على) ظاهر (اللفظ) أكثر من رجنه للمتعسف في التأويل لان الرحمة على قدر المصيبة ومصيبة أولئك الجاملين أكثر وان اشتركوا في مصيبة الحرمان من حقيقة الامر) اذ كل منهما لم يحقق الامر حقيقة شافيا فهما مشتركان في الحرمان (فالحقيقة فضل الله بوثبته من يشاء والله ذو الفضل العظيم وهي حكيمته) رابنية (يختص به من يشاء ومن يوث الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا ولنعد الى الغرض فقد أخرجنا الطول) بكسر الطاء المهملة وفتح الواو الحبل ومنه قول الشاعر * لكاد لعاول المرضى وثياه باليد * (وطولنا النفس) محركة هو في الاصل اسم للريح الداخل والخارج في البدن من الغم والمختر وهو كالغذاء للنفس وبقطاعه بطلانها (في أمر هو أعلى من علوم المعاملات التي نقصد في هذا الكتاب فقد ظهر ان رتبة الهلاك ليس إلا للجهال المكذبين) بالله ورسوله (وشهادة ذلك من كتاب الله) تعالى (وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم لا تدخل تحت الحصر فلذلك لم نورد لها) والله الموفق (الرتبة الثانية رتبة المعذبين وهذه رتبة من تحلى بأصل الايمان) بالله ورسوله (ولكن قصر الوفاء بمقتضاه فان رأس الايمان هو التوحيد) أى هو ينزله الرأس من الجسد (وهو ان لا يعبد الا الله) وحده (ومن اتبع هواه فقد اتخذ الله هواه) فعبوده هواه ولم يكمل توحيد (فهو موحد بلسانه) فقط (لا بالحقيقة) اذ حقيقة التوحيد أن لا يشارك في توحيد (بل معنى قوله لا اله الا الله) بعينه (معنى قوله تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) فقد أمر بالتوحيد الخالص وان يتركهم فيما يخوضون (وهو ان تذر بالكيفية غير الله) فلا يكون للغير الى قلبه سبيل (و) أيضا (معنى قوله) تعالى (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) أى على هذا القول (ولما كان الصراط المستقيم) المشار اليه في قوله تعالى اهتدنا الصراط المستقيم (الذي لا يكمل التوحيد الا بالاستقامة عليه) ومن هنا أشار بعض العارفين ان المراد هنا وحدة الوجود (أدق من الشعر واحد من السيف مثل الصراط الموصوف في الآخرة) بهذا الوصف (فلا ينفك بشر عن الميل عن الاستقامة ولو في أثر يسير) أى قليل تافه (اذ لا يخلو عن اتباع الهوى ولو في فعل قليل وذلك قاذح في كمال التوحيد بقدر ميله عن الصراط المستقيم فذلك يقتضي لاجتماع نقصان في درجات الاقرب ومع كل نقصان نار ان نار الفرق لذلك الكمال الفائق بالنقصان ونار جهنم كما وصفها القرآن) في أى متعددة (فيكون كل مائل عن الصراط المستقيم معذبا مرتين) مرة في الدنيا ومرة في الآخرة (من وجهين) مختلفين (ولكن شدة ذلك العذاب وخفته وتفاوته بحسب طول المدة انما يكون بسبب أمرين أحدهما قوة الايمان وضعفه والثاني كثرة اتباع الهوى وقلته اذ لا يخلو بشر في غالب الامر) والاحوال (عن واحد من الامرين قال الله تعالى وان منكم) أى ما منكم من أحد (الاواردها) أى الا واصلها وحاضرها يعني جهنم (الآيتين) وهما كان على ربك حتما مقضيا ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا فيجزيهم الماؤن وهي خامدة وفي الخبر اذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس قد وعدنا ربنا ان نرد النار فيقال لهم قد وردتوها وهي خامدة قبل المراد بورودها الجواز على الصراط فانه ممدود

القرب ومع كل نقصان نار ان نار الفرق لذلك الكمال الفائق بالنقصان ونار جهنم كما وصفها القرآن فيكون عليها كل مائل عن الصراط المستقيم معذبا مرتين من وجهين ولكن شدة ذلك العذاب وخفته وتفاوته بحسب طول المدة انما يكون بسبب أمرين أحدهما قوة الايمان وضعفه والثاني كثرة اتباع الهوى وقلته اذ لا يخلو بشر في غالب الامر عن واحد من الامرين قال الله تعالى وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا

ولذلك قال الخائفون من السلف انما تخوفنا لاننا بقنا انما على النار واردون وشككا في النجاة والاروى الحسن الخبر الوارد فبين يخرج من النار بعد ألف عام وأنه ينادي يا حنان يا منان قال الحسن باليتنى كنت ذلك الرجل واعلم (٥٥٥) ان في الاخبار ما يدل على أن آخر من

عليه (ولذلك قال الخائفون من السلف انما تخوفنا لاننا بقنا انما على النار واردون وشككا في النجاة) ووجه التيقن قوله تعالى كان على ربك حتما مقضيا أي كان ورودهم واجبا ووجه الله تعالى على نفسه ومضى بان وعده وعد الامكن تخلفه وأخرج أحد في الزهد عن بكر بن عبد الله المزني انه لما نزلت هذه الآية وان منكم الاوردها ذهب عبد الله بن رواحة الى بيته فبكى وبكى أهل بيته ببيكاته فسل عن بكاته قال أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية نبأني فيها ربى انى وارد على النار ولم ينبئني انى صادر عنها فذلك الذى أبكاني وفي رواية أخرى عن قيس بن أبي حازم قال بكى عبد الله بن رواحة فقال له امرأته ما يبكيك قال انى أنبت انى وارد النار ولم أنبأ انى صادر منها وأخرج ابن أبي شيبة عن الحسن قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقوا يقول الرجل لصاحبه هل أتاك انك وارد يقول نعم فيقول هل أتاك انك خارج يقول لا فيقول فقيم الضحك اذا (ولما روى الحسن البصري رحمه الله تعالى الخبر الوارد فبين يخرج من النار بعد ألف عام فانه) وفي نسخة وانه (ينادي يا حنان يا منان قال الحسن باليتنى كنت ذلك الرجل) لشدة خوفه خاف أن يشاهم عظم خوفه تخاف أن لا يخرج منها فتنى أن يخرج منها بعد ألف عام كذا في القوت والحديث قال العراقي رواه أحمد وأبو يعلى من رواية أبي ظلال القسمل عن أنس الترمذى قال ابن عدى عامتها برويه لا يتابع عليه وروى الحكيم في النوادر من حديث جابر قال جبريل يا محمد ان الله تعالى يحاطبني يوم القيامة فيقول يا جبريل ما لى أرى فلانا فى صفوف أهل النار فاقول يا رب انى لم أجده حسنة يعود عليه خيرها اليوم فيقول الله تعالى انى أسعفت دار الدنيا يقول يا حنان يا منان فانه فاسأله فيقول وهل من حنان منان غير الله فأتخذ بيده من صفوف أهل النار فدخله فى صفوف أهل الجنة (واعلم ان فى الاخبار ما يدل على أن آخر من يخرج من النار بعد سبعة آلاف سنة) روى الحكيم الترمذى من حديث أبي هريرة وقد تقدم قريبا (وان الاختلاف فى المدة بين اللحظة وبين سبعة آلاف سنة حتى) قد يجوز بعضهم على النار كبرق خاطف ولا يكون له فيها البث) أخرجه عبد بن جبر وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن مسعود قال رد الناس الصراط ووردوهم قيامهم حول النار ثم يصدرون عن الصراط بأعمالهم فمنهم من يمر مثل البرق ومنهم من يمر مثل الريح ومنهم من يمر مثل الطير ومنهم من يمر كاجود الخيل ومنهم من يمر كعدو الى جل حتى ان آخرهم مر ارجل تذر على موضع ارجلهم قدميه يمر متكفيا به الصراط (وبين اللحظة وبين سبعة آلاف سنة درجات متفاوتة من اليوم والاسبوع والشهر وسائر المدد) وفى القوت يخرجون من النار زمرا متفاوتون من اليوم والجمعة والشهر والسنة الى ستة آلاف سنة (وان الاختلاف بالشدة لانهما لا يعلا وأذناه التعذيب بالناقشة فى الحساب) لما فى الخبر من نوقش الحساب عذب (كما كان الملك) من ملوك الدنيا (قد يعذب بعض المقصرين فى الاعمال بالناقشة فى الحساب ثم يعفو) فضلا منه (وقد يضرب بالسياط) وشبهها (وقد يعذب بانواع آخر من العذاب ويتطرق الى العذاب اختلاف ثالث فى غير المدة والشدة وهو اختلاف الانواع اذ ليس من يعذب بمصادرة المال) أى أخذه منه ظلما وتعديا (فقط كمن يعذب بأخذ المال وقتل الولد واستباحة الحريم وتعذيب الاقارب والضرب وقطع الاطراف مثل) اللسان واليد والانف وغيره فهذه الاختلافات ثابتة فى عذاب الآخرة دل عليها قواطع الشرع وهى بحسب اختلاف قوة الايمان وضعفه وكثرة الطاعات وقلتها وكثرة السيئات وقلتها اما شدة العذاب فبشدة قبح السيئات وكثرتها (وأما اختلاف أنواعه فباختلاف أنواع السيئات وقد انكشف هذا الار باب القلوب مع شواهد القرآن بنور الايمان وهو المعنى) أى المقصود (بقوله تعالى ومار بك بظلام للعبيد) وبقوله تعالى وما الله يريد ظلما للعباد

يخرج من النار بعد سبعة آلاف سنة وأن الاختلاف فى المدة بين اللحظة وبين سبعة آلاف سنة حتى قد يجوز بعضهم على النار كبرق خاطف ولا يكون له فيها البث وبين اللحظة وبين سبعة آلاف سنة درجات متفاوتة من اليوم والاسبوع والشهر وسائر المدد وان الاختلاف بالشدة لانهما لا يعلا وأذناه التعذيب بالناقشة فى الحساب كما أن الملك قد يعذب بعض المقصرين فى الاعمال بالناقشة فى الحساب ثم يعفو وقد يضرب بالسياط وقد يعذب بنوع آخر من العذاب ويتطرق الى العذاب اختلاف ثالث فى غير المدة والشدة وهو اختلاف الانواع اذ ليس من يعذب بمصادرة المال فقط كمن يعذب بأخذ المال وقتل الولد واستباحة الحريم وتعذيب الاقارب والضرب وقطع اللسان واليد والانف وغيره فهذه الاختلافات ثابتة فى عذاب الآخرة دل عليها قواطع الشرع وهى بحسب اختلاف قوة الايمان وضعفه وكثرة الطاعات وقلتها وكثرة السيئات وقلتها اما شدة العذاب فبشدة قبح السيئات وكثرتها (وأما اختلاف أنواعه فباختلاف أنواع السيئات وقد انكشف هذا الار باب القلوب مع شواهد القرآن بنور الايمان وهو المعنى) أى المقصود (بقوله تعالى ومار بك بظلام للعبيد) وبقوله تعالى وما الله يريد ظلما للعباد

أنواع السيئات وقد انكشف هذا الار باب القلوب مع شواهد القرآن بنور الايمان وهو المعنى بقوله تعالى ومار بك بظلام للعبيد

وبقوله تعالى اليوم تجزى كل نفس بما كسبت وبقوله تعالى وإن ليس للإنسان إلا ما سعى وبقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره إلى غير ذلك مما ورد في الكتاب والسنة من كون العقاب والثواب جزاء على الأعمال وكل ذلك بعد دل لاظم فيه وجانب العفو والرحمة أرجأ فقال تعالى فيما أخبر عنه نبينا صلى الله عليه وسلم سبقت رجتي غضي وقال تعالى وإن تلك حسنة بضاعفها وبؤت من لدنه أجر عظيما فإذا هذه الامور السكينة من (٥٥٦) ارتباط الدرجات والدرجات بالحسنة والسيئات مع لومة بقواطع الشرع ونور المعرفة

فاما التفصيل فلا يعرف الاطنا ومستندة نظاھر الاخبار ونوع حدس يستند من أنوار الاستبصار بعين الاعتبار فنقول كل من أحكم أصل الايمان واجتنب جميع الكبائر وأحسن جميع الفرائض أعنى الاركان الخمسة ولم يكن منه الا صغائر متفرقة لم يصير عالمها في شبهه أن يكون عذابه المناقشة في الحساب فقط فانه اذا حوسب رجت حسناته على سيئاته اذورد في الاخبار أن الصلوات الخمس والجمعة وصوم رمضان كفارات لما بينهن وكذلك اجتناب الكبائر بحكم نص القرآن مكفر للصغائر وأقل درجات التكفير أن يدفع العذاب ان لم يدفع الحساب وكل من هذا حاله فقد ثقلت موازينه فينبغي أن يكون بعد ظهور الرجحان في الميزان وبعد الفراغ من الحساب في عيشة راضية نعم التحاقه باصحاب اليمين أو بالمقربين وزوله في جنات عدن أو في الفردوس الاعلى فكذلك

(و بقوله تعالى اليوم تجزى كل نفس بما كسبت وبقوله تعالى وإن ليس للإنسان إلا ما سعى وبقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره إلى غير ذلك مما ورد في الكتاب والسنة من كون العقاب والثواب جزاء على الأعمال) مترتب عليها (وكل ذلك بعد دل لاظم فيه) ولا يظلم ربك أحدا (وجانب العفو والرحمة أرجأ فقال تعالى فيما أخبر) وفي نسخة حتى (عنه نبينا صلى الله عليه وسلم سبقت رجتي غضي) رواه مسلم من حديث أبي هريرة (وقال) الله تعالى وإن تلك حسنة بضاعفها وبؤت من لدنه أجر عظيما فإذا هذه الامور السكينة من ارتباط الدرجات والدرجات بالحسنة والسيئات مطوية بقواطع الشرع أي بدلالة القطعية (ونور المعرفة) الحاصل من كمال الايمان هذا على سبيل الاجال (وأما التفصيل فلا يعرف الاطنا ومستندة نظاھر الاخبار ونوع حدس) أي تخمين (يستند من أنوار الاستبصار بعين الاعتبار فنقول كل من أحكم أصل الايمان واجتنب جميع الكبائر وأحسن جميع الفرائض أعنى الاركان الخمسة) من التوحيد والصلوة والزكاة والصوم والحج (ولم تكن منه الا صغائر متفرقة لم يصير علمها في شبهه أن يكون عذابه المناقشة فقط فانه اذا حوسب رجت حسناته على سيئاته اذورد في الاخبار أن الصلوات الخمس والجمعة (وصوم رمضان) إلى رمضان (كفارة لما بينهن) رواه أحمد والحاكم والبيهقي من حديث أبي هريرة نحوه وقد تقدم قريبا (وكذلك اجتناب الكبائر بحكم نص القرآن مكفر للصغائر) وهو قوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم (وأقل درجات التكفير أن يدفع العذاب ان لم يدفع الحساب وكل من هذا حاله فقد ثقلت موازينه) بالحسنة (فينبغي أن يكون بعد ظهور الرجحان في الميزان وبعد الفراغ من الحساب في عيشة راضية) يشير إلى قوله تعالى فاما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية (نعم التحاقه باصحاب اليمين أو بالمقربين وزوله في جنات عدن أو في الفردوس الاعلى) فكذلك يتبع أصناف الايمان لان الايمان ايمانان تقليدي كايان العوام يصدقون بما يسمعون ويستمرون عليه وایمان كشيء يحصل بانسراح الصدر بنور الله عز وجل وهو المشار إليه بقوله تعالى أفمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه (حتى ينكشف فيه الوجود كله على ما هو عليه) واجبه وممكنه (فيتضح ان السكينة إلى الله مرجعه ومصيره اذ ليس في الوجود الا الله تعالى وصفاته وأفعاله) وان كل شيء هالك الا وجهه لانه يصير هالكا من الاوقات بل هو هالك ألا وأبد الا يتصور الا كذلك فان كل شيء سواء اذا اعتبرت ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض واذا اعتبر من الوجه الذي يسرى اليه الوجود من الازل فيكون الملو وجود وجه الله فقط والكل شيء وجهان وجه الى نفسه ووجه الى ربه فهو باعتبار وجهه نفسه عدم وباعتبار وجهه الله هو وجود الامور وجودا لا الله وجهه فاذا كل شيء هالك الا وجهه ألا وأبد ان يزيد ذلك وضوح ان الوجود ينقسم الى ما هو وجوده من ذاته الى ما له الوجود من غيره وما له الوجود من غيره هو وجوده مستعار لا قوام له بنفسه بل اذا اعتبرت ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض وانما هو وجوده من حيث نسبته الى غيره وذلك ليس هو وجود حقيقي فاعرفه (فهذا الصنف هم المقرَّبون النازلون في الفردوس الاعلى وهم على غاية القرب من الملائكة الاعلى) والقريب الى القريب قريب (وهم أيضا على أصناف فمنهم السابقون) بالخيرات (ومنهم من دونهم)

يتبع أصناف الايمان لان الايمان ايمانان تقليدي كايان العوام يصدقون بما يسمعون ويستمرون عليه وایمان كشيء يحصل بانسراح الصدر بنور الله حتى ينكشف فيه الوجود كله على ما هو عليه فيتضح أن السكينة إلى الله مرجعه ومصيره اذ ليس في الوجود الا الله تعالى وصفاته وأفعاله فهذا الصنف هم المقرَّبون النازلون في الفردوس الاعلى وهم على غاية القرب من الملائكة الاعلى وهم أيضا على أصناف فمنهم السابقون ومنهم من دونهم

وتفاوتهم بحسب تفاوت معرفتهم بالله تعالى ودرجات العارفين في المعرفة بالله تعالى لا تنحصر اذا لاحاطة بكنهه جلال الله غير ممكنة وبحر المعرفة ليس له ساحل وعمق وانما يغوص فيه الغواصون بقدر قواهم وبقدر ماسبق لهم من الله تعالى في الارل فالطريق الى الله تعالى لانهاية لمنزله فالساكنون سبيل الله لانهاية لدرجاتهم وأما المؤمن ايمانا تقليديا فهو

(٥٥٧)

دون درجة المقربين وهم أيضا على درجات فالأعلى من درجات المقربين تقارب رتبة رتبة الادي من درجات المقربين وهذا حال من اجتنب كل الكبائر وأدى الفرائض كلها أعنى الاركان الخمسة التي هي النطق بكلمة الشهادة باللسان والصلاة والزكاة والصوم والحج فاما من ارتكب كبيرة أو كثر أو أهمل بعض أركان الاسلام فان تاب توبة نصوحا قبل قرب الاجل التحق بمن لم يرتكب لان التائب من الذنب كمن لا ذنب له والثوب المغسول كالذي لم يتوسخ أصلا وان مات قبل التوبة فهذا أمر مخطر عند الموت اذ ربما يكون موتة على الاصرار من حيث الشدة بحسب قبح الكبائر ومن حيث اختلاف النوع بحسب اختلاف أصناف السيئات وعند انقضاء مدة العذاب ينزل البله المقادون في درجات أصحاب اليمين والعارفون المستبصرون في أعلى عليين) فهذا تفاوت درجاتهم في منازلهم (ففي الخبر آخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة أضعاف) قال العرافي متفق عليه من حديث ابن مسعود انه سئل قلت الذي في صحيح مسلم من حديثه آخر من يدخل الجنة رجل يمشي على الصراط فهو عشي مرة ويكبو مرة تسفعه النار مرة فاذا جاوزها التفت اليها وقال تبارك الذي نجاني منك لقد أعطاني الله شيئا فأعطاه أحدا من الاولين والآخرين فترفع له شجرة فيقول أي رب ادني منها فيستظل بظلالها وتشرب من مائها فيقول الله يا ابن آدم لعلني أعطيتكها سالتني غيرها فيقول لا يا رب ويعاهده أن لا يسأله غيره ها وره يعذره لانه يرى مالا صبره عليه فيدنيه منها فيستظل بظلالها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة أخرى هي أحسن من الاولى فيقول أي رب ادني من هذه لاشرب من مائها وأستظل بظلالها لأسألك غيرها فيقول يا ابن آدم ألم تعاهدني أن لا تسألني غيرها فيقول لعلني أدنيتك منها تسألني غيرها فيعاهده أن لا يسأله غيرها وره يعذره لانه يرى مالا صبره عليه فيدنيه منها فيستظل بظلالها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة عند باب الجنة هي أحسن من الاولين فيقول أي رب ادني من هذه الشجرة لاستظل بظلالها وأشرب من مائها

في الرتبة) وتفاوتهم بحسب تفاوت معرفتهم بالله تعالى) فكل من قويت معرفته تم له السبق وذلك بقدر ما ينكشف لهم من معارف الله وبجانب مقدوراته وبتدبير آياته في الدنيا والآخرة والملك والممكنون (ودرجات العارفين في المعرفة بالله تعالى لا تنحصر اذا لاحاطة بكنهه جلال الله) وعظمته (غير ممكنة) في قوة البشر والملائكة (وبحر المعرفة ليس له ساحل) ينتهي اليه (ولا يعرف له عمق) أي قرار (وانما يغوص فيه الغواصون بقدر قواهم) واستعداداتهم (وبقدر ماسبق لهم من الله تعالى في الارل فالطريق الى الله تعالى لانهاية لمنزله والساكنون لسبيل الله لانهاية لدرجاتهم) ونهاية معرفتهم بحججهم عن المعرفة ومعرفتهم بالحقيقة هي انهم لا يعرفونه وانهم لا يمكنهم البتة معرفته وانه يستحيل ان يعرف الله المعرفة الحقيقية المحيطة بكنهه صفات الربوبية الا الله تعالى فاذا انكشف لهم ذلك انكشافا برهانيا فقد بلغوا المنتهى الذي يمكن في حق الخلق من معرفته (وأما المؤمن ايمانا تقليديا فهو من أصحاب اليمين ودرجته دون درجة المقربين وهم أيضا على درجات فالأعلى من أصحاب اليمين تقارب رتبته رتبة الادي من درجات المقربين وهذا حال من اجتنب كل الكبائر وأدى الفرائض كلها أعنى الاركان الخمسة التي هي النطق بكلمة الشهادة باللسان والصلاة والزكاة والصوم والحج فاما من ارتكب كبيرة أو كثر أو أهمل بعض أركان الاسلام فان تاب توبة نصوحا قبل قرب الاجل التحق بمن لم يرتكب لان التائب من الذنب كمن لا ذنب له والثوب المغسول كالذي لم يتوسخ أصلا وان مات قبل التوبة فهذا أمر مخطر عند الموت اذ ربما يكون موتة على الاصرار من حيث الشدة بحسب قبح الكبائر ومن حيث اختلاف النوع بحسب اختلاف أصناف السيئات وعند انقضاء مدة العذاب ينزل البله المقادون في درجات أصحاب اليمين والعارفون المستبصرون في أعلى عليين) فهذا تفاوت درجاتهم في منازلهم (ففي الخبر آخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة أضعاف) قال العرافي متفق عليه من حديث ابن مسعود انه سئل قلت الذي في صحيح مسلم من حديثه آخر من يدخل الجنة رجل يمشي على الصراط فهو عشي مرة ويكبو مرة تسفعه النار مرة فاذا جاوزها التفت اليها وقال تبارك الذي نجاني منك لقد أعطاني الله شيئا فأعطاه أحدا من الاولين والآخرين فترفع له شجرة فيقول أي رب ادني منها فيستظل بظلالها وتشرب من مائها فيقول الله يا ابن آدم لعلني أعطيتكها سالتني غيرها فيقول لا يا رب ويعاهده أن لا يسأله غيره ها وره يعذره لانه يرى مالا صبره عليه فيدنيه منها فيستظل بظلالها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة أخرى هي أحسن من الاولى فيقول أي رب ادني من هذه لاشرب من مائها وأستظل بظلالها لأسألك غيرها فيقول يا ابن آدم ألم تعاهدني أن لا تسألني غيرها فيقول لعلني أدنيتك منها تسألني غيرها فيعاهده أن لا يسأله غيرها وره يعذره لانه يرى مالا صبره عليه فيدنيه منها فيستظل بظلالها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة عند باب الجنة هي أحسن من الاولين فيقول أي رب ادني من هذه الشجرة لاستظل بظلالها وأشرب من مائها

بحسب كثرة مدة الاصرار ومن حيث الشدة بحسب قبح الكبائر ومن حيث اختلاف النوع بحسب اختلاف أصناف السيئات وعند انقضاء مدة العذاب ينزل البله المقادون في درجات أصحاب اليمين والعارفون المستبصرون في أعلى عليين في الخبر آخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة أضعاف

فلا تظن أن المراد به تعدد المساحة لأطراف الأجسام كأن يقابل فرسخ بفرسخين أو عشرة بعشرين فإن هذا جهل بطريق ضرب الأمتثال بل هذا كقول القائل أخذته (٥٥٨) جلا وأعطاه عشرة أمثاله وكان الجمل يساوي عشرة دنانير فأعطاه مائة دينار فإن لم

ولأما لك غيرها فيقول يا بن آدم ألم تعاهدني أن لاتسألني غيرها قال بلى يا رب ادنني من هذه لأسألك غيرها وربه يعذره لانه يرى مالا صبره عليه فيدينه منها فاذا أدناه منها سمع أصوات أهل الجنة فيقول أي رب أدخلني بها فيقول يا بن آدم ما يصري مني من أن أريضك أن أعطيك الدنيا ومثلها معها فيقول أي رب أنتستري مني وأنت رب العالمين فيقول اني لا أستعزي منك ولكني على ما أشاء قدر هكذار واه أحد و الطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب وقوله ما يصري مني منك هكذار واه مسلم وفيه النووي بفتح الاء و اسكان لصاد المهملة ومعناه يقطع مسألتك عني وروى في غير مسلم ما يصريك مني وكلاهما صحيح والمعنى أي شيء يريضك ويقطع السؤال بيني وبينك انتهى وفي رواية للطبراني أن آخر من يخرج من النار ويدخل الجنة رجل محبوب قال له أدخل الجنة فيخيل اليه انها ملائ فيقول يا رب انها ملائ فيقال له أدخل ان لك عشرة أمثال الدنيا فيقول أنت الملك أتضلك في ذلك انقص أهل الجنة حظا في حديث أبي هريرة وأبي سعيد معا آخر من يخرج من النار رجلان الحديث بطوله وفيه فساد لو يتمنى فاذا فرغ قال لك ما سألت ومثله معه وقال أبو هريرة عشرة أمثاله رواه أحد وعبد بن جيد وقد تقدم وفي الباب أبو أمامة الباهلي رواه الحكيم والطبراني ولكن ليس فيه ذكر عشرة أمثال الدنيا (فلا تظن ان المراد به تقد بره بالمساحة لا طراف الاجسام كان يقابل فرسخ بفرسخين أو عشرة فراسخ بعشرين) المساحة بالكسر الذرع يقال مسحت الارض مسحاً أي ذرعها والفرسخ ثلاثة أميال بالهاسمي والجمع فراسخ (فان هذا جهل بطريق ضرب الامثال بل هذا كقول القائل أخذته جلا وأعطاه عشرة أمثاله وكان الجمل يساوي) في الثمن (عشرة دنانير فاعطاه مائة دينار) وهو عشرة أمثال (فان لم يفهم من المثل الا المثل في الوزن والقل فلا تكون مائة دينار مثالا لعمل لان مائة دينار اذا وضعت في كفة الميزان و) وضع (الجمل في الكفة لاخرى لم يكن عشر عشرة بل هو موازنة معاني الاجسام وأرواحها دون أشخاصها وهاها كلها) أي صورها الظاهرة (فان الجمل لا يقصد قله وطوله وعرضه ومساحته بل مساحته فروحه) الباطني (المالية وجسمه اللحم والدم) المذات بهما تركبهما (ومائة دينار عشرة أمثاله بالموازنة الروحانية لا بالموازنة الجسمانية وهذا صادق عند من يعرف روح المالية من الذهب والابل بل لو أعطاه جوهرة وزنها مثقال وقيمتها مائة دينار وقال أعطيتك عشرة أمثالها كان صادقا ولكن لا يدرك صدقه الا جوهري) الذي يتعاطى ببيع الجواهر وشراؤها (فان روح الجوهرة لا يدرك بمجرد البصر بل بظنة أخرى وراء البصر) وهي التي غير بها بين الجيد منه والمغشوش وكثيرا ما يروج على من عدم هذه الفطنة الزجاج المغشوش بالجواهر (ولذلك يكذب به الصبي) الغر بالامور (بل القروي) أي ساكن القرى البعيدة عن المدن (والبدوي) أي ساكن البراري والقفار (ويقول) لعدم الفطنة (ما هذه الجوهرة الاحمر وزنه مثقال ووزن الجمل ألف ألف مثقال بل ألف ألف أرطال) فقد كذب في قوله اني أعطيتك عشرة أمثاله والكاذب بالتحقيق هو الصبي ولكن لا سبيل الى تحقيق ذلك عنده الا بان ينتظر به البلوغ والكمال بالعقل (وان يحصل في قلبه النور الذي يدرك به أرواح الجواهر وسائر الاموال فعند ذلك ينكشف له الصدق انكشافا فريها نسا (والعارف عاجز عن تفهيم المقلد القاصر) عقله (صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الموازنة) التي ذكرت في الاخبار السابقة (اذ يقول الجنة في السموات ككرد في الاخبار) قال العراقي رواه البخاري من حديث أبي هريرة في أثناء حديث فيه فاذا سألت الله فاسأله الفردوس فانه أوسط الجنة وأعلى الجنة فوق عرش الرحمن انتهى قلت بل قد ورد أصرح من ذلك وروى الشيخان من حديث

يفهم من المثل المثل في الوزن والنقل فلا تكون
مائة دينار ولو وضعت في
كفة الميزان والجل في الكفة
الآخرى عشر عشيره بل
هو موازنة معاني الاجسام
وأرواحها دون أشخاصها
وهي كلها فان الجل لا يقصد
لثقله وطوله وعرضه
ومساحته بل لما لبته فروحه
المالية وجسمه اللحم والدم
ومائة دينار عشرة أمثاله
بالموازنة الروحانية لا بالموازنة
الجسمانية وهذا صادق
عند من يعرف روح المالية
من الذهب والفضة بل لو
أعطاه جوهرة وزنها مثقال
وقيمتها مائة دينار وقال
أعطيت به عشرة أمثاله كان
صادقا ولكن لا يدرك صدقه
الا الجوهريون فان روح
الجوهرية لا تدرك بمجرد
البصر بل بفطنة أخرى وراء
البصر فان ذلك يكذب به الصبي
بل القروي والبعدوي
ويقول ماهـ هذه الجوهرية
الاجبر وزنه مثقال ووزن
الجل ألف مثقال فقد
كذب في قوله اني أعطيت به
عشرة أمثاله والكاذب
بالتحقيق هو الصبي ولكن
لا سبيل الى تحقيق ذلك
عنده الا بان ينتظريه

البلوغ والكمال وان يحصل في قلبه النور ان يدر له أرواح الجواهر وسائر الاموال فعند ذلك ينكشف له الصدق والعارف عاجز عن تفهيم المقام القاصر صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الموازنة اذ يقول صلى الله عليه وسلم الجنة في السموات كما ورد في الاخبار

أبي موسى الجندرية مجتوفة طولها في السماء ستون ميلا لكل زاوية منها أهل إبراهيم الآخرون وروى
أبو نعيم ومن طريقه الديلمي من حديث عبد الله بن سلام الجنة في السماء والناقي الأرض (والسموات
من الدنيا فكيف يكون عشرة أمثال الدنيا في الدنيا وهذا كما يجز البائع عن تفهيم الصبي تلك الموازنة
وكذلك تفهيم البدوي) فانهم قاصرون عن فهمها (وكما ان الجوهرى مرحوم اذ ابلى بالبدوي والقروي
في تلك الموازنة قاله ارف) البصير (مرحوم اذ ابلى بالابله البليد) الجامد الذهن (في تفهيم هذه الموازنة
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ارجوا ثلاثة عالميا بين الجهال وغنى قوم افتقروا عز يزوم ذل) قال العراقي
رواه ابن حبان في الضعفاء من رواية عيسى بن طهمان عن أنس وعيسى ضعيف ورواه فيه من حديث
ابن عباس الا انه قال عالم يتلاعب به الصبيان وفيه أبو الجعترى واسمه وهب بن وهب أحد الكذابين
انتهى قلت لفظ ابن حبان في الضعفاء ارجوا ثلاثة عز يزوم ذل وغنى قوم افتقروا عالميا بين جهال هكذا
أورده في ترجمة عيسى وقال انه يتفرد باننا كبير عن أنس كانه كان يدلس عن أبان بن عياض ويزيد
الرقاشي عنه لا يجوز الاحتجاج بخبره ورواه العسكري في الامثال والسلماني في الضعفاء من طريق يزيد
ابن أبي الزرقاء عن عيسى بن طهمان بلفظ ارجوا ثلاثة من الناس والباقي سواء وقال ثانيهما ان الحمل
فيهما فيه على عيسى لكن وجد بخط الحافظ ابن حجر مانعه عيسى ثقة لم يتكلم فيه غير ابن حبان وقد
احتج به البخاري والنسائي والامة من دونه انتهى وقال في التهذيب صدوق أفرط فيه ابن سبان والذنب
فيما استنكره من حديثه لغيره وسبقه المزني فقال في ترجمته قال أحمد شيخ ثقة وعنه أيضا ليس به بأس
وكذلك قال ابن معين والنسائي وقال أبو حاتم لا بأس به يشبه حديث أهل الصدق ما بعده يشبه بأس
وقال أبو داود لا بأس به أحاديثه مستقيمة وقال مرة أخرى ثقة ورواه الخطيب من طريق جعفر بن
هرون الواسطي عن سمعان عن أنس رفعه مثله لكن بلفظ فقها يتلاعب به الصبيان الجهال وسمعان
مجهول لا يكاد يعرف الضعف الابه نسخة مكذوبة ورواه القضاي من طريق عبد الله بن الوليد العدني
حدثنا الثوري عن مجاهد عن ابن مسعود به مرفوعا بلفظ يتلاعب به الحق والجهال ومجاهد قال أبو زرعة
عن ابن مسعود وقدرى عن ابن عباس بلفظ وعالم يتلاعب به الصبيان رواه ابن حبان في الضعفاء من
طريق نوح بن الهيثم عن أبي الجعترى وروى عن أبي هريرة أيضا وأورده ابن الجوزي في الموضوعات
وقال النجاشي يعرف هذا من كلام الفضيل بن عياض وساقه من طريق الحاكم قال سمعت اسمعيل بن محمد
ابن الفضل قال سمعت جدي يقول سمعت سعيد بن منصور يقول قال الفضيل بن عياض ارجوا عز يزوم
قوم ذل وغنيا افتقروا عالميا بين جهال (والانبياء مرحومون بين الامة بهذا السبب ومقاساتهم لقصور
عقول الامة) عن ادراك ما يقولون لهم (فتنة لهم وامتحان وابتلاء من الله تعالى) وبلاهم موكل بهم - م
سبق بتوكيله القضاء الا زلى وهو المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم البلاء موكل بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل
فالا مثل) قال العراقي رواه الترمذي وصححه والنسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث سعد بن أبي
وقاص قال قالت يا رسول الله أي الناس أشد بلاء نذكره دون ذكره الاولياء والطبراني من حديث
فاطمة عمة أبي عبيدة بن حذيفة باسناد صحيح في أثناء حديث أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون انتهى
قلت رواه الترمذي في الزهد من جامعه من طريق عاصم بن بهلول عن مصعب بن سعد عن أبيه قال قلت
يا رسول الله أي الناس أشد بلاء قال الانبياء ثم الامثل فالا مثل فيتنى الرجل على حسب دينه فما يبرح
البلاء بالعبد حتى يتركه يمشي على الأرض وما عليه خطيئة وكذا هو عند النسائي وابن ماجه في الفتن في
سننه والدارمي في الرقاق من مسنده وأخرجه الطيالسي وأحمد وعبد بن جيد والبخاري وابن أبي عمير وابن
منيع وأبو يعلى وابن حبان والحاكم كلهم من حديث عاصم وهو عند مالك في الموطأ وآخرين وقال
الترمذي انه حسن صحيح وصححه ابن حبان والحاكم وأخرج عنه أيضا من طريق العلاء بن المسيب عن

والسموات من الدنيا فكيف
يكون عشرة أمثال الدنيا
في الدنيا وهذا كما يجز
البائع عن تفهيم الصبي
تلك الموازنة وكذلك تفهيم
البدوي وكان الجوهرى
مرحوم اذ ابلى بالبدوي
والقروي في تفهيم تلك
الموازنة قاله ارف مرحوم
اذ ابلى بالبليلد الابه في تفهيم
هذه الموازنة ولذلك قال
صلى الله عليه وسلم ارجوا
ثلاثة عالميا بين الجهال وغنى
قوم افتقروا عز يزوم ذل
والانبياء مرحومون بين
الامة بهذا السبب ومقاساتهم
لقصور عقول الامة فتنة
لهم وامتحان وابتلاء من
الله وبلاء موكل بهم سبق
بتوكيله القضاء الا زلى
وهو المعنى بقوله عليه
السلام البلاء موكل بالانبياء
ثم الاولياء ثم الامثل
فالا مثل

فلا تظن أن البلاء بلاء أئوب عليه السلام وهو الذي ينزل بالبدن فان بلاء نوح عليه السلام أيضا من البلاء العظيم اذ بلى بجماعة كان لا يزيدهم دعاؤه الى الله الا فرأوا ذلك لما ذى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكلام بعض الناس قال رحم الله أخى موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر فاذا لا تخلوا الانبياء عن الابتلاء بالجاهدين ولا تخلوا الاولياء والعلماء عن الابتلاء بالجاهلين ولذلك قلما ينفك الاولياء عن ضروب من الابداء وأنواع البلاء بالانحراج من البلاد والسعاية بهم الى السلاطين والشهادة عليهم بالكفر والخروج عن الدين وواجب أن يكون أهل المعرفة عند أهل الجهل من الكافرين كما يجب أن يكون المعتاض عن الجمل الكبير جوهره صغيرة عند الجاهلين من المبشرين المضيعين فاذا عرفت هذه الدقائق فآمن بقوله عليه السلام انه يعطى آخر من يخرج من النار مثل الدنيا عشر مرات وياك أن تقتصر بتصديقك على ما يدركه البصر والحواس فقط فتكون حمارا برجلين لان الحمار يشاركك في الحواس الخمس وانما أنت مفارق

مصعب وأما حديث فاطمة بنت اليمان أخت حذيفة فلفظه عند الطبراني في الكبير أشد الناس بلاء الانبياء ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وروى البخاري في التاريخ عن أرواح النبي صلى الله عليه وسلم أشد الناس بلاء في الدنيا بنى أوصى في روى ابن الجار من حديث أبي هريرة أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون وروى ابن حبان من حديث أبي سعيد أشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالمثل يبتلى الناس على قدر دينهم فمن تحقق دينه اشتد بلاؤه ومن ضعف دينه ضعف بلاؤه وان الرجل ليصيبه البلاء حتى يمسي في الناس ما عليه خطيئة ورواه ابن سعد في الطبقات وابن ماجه وأبو يعلى والحاكم وصاحب الحلية والضياء بلفظ أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون لقد كان أحدهم يبتلى بالفقر حتى ما يجد الا العباءة يحويها في لباسها ويبتلى بالقمل حتى تقتله ولا حدهم كان أشد فراجا بالبلاء من أحدكم بالاعطاء (فلا تظن أن البلاء بلاء أئوب عليه السلام وهو الذي ينزل بالبدن) وكان عليه السلام قد ابتلى سبع سنين وأشهر بالضر في جسده كإبراهيم بن جرير عن قتادة (فان بلاء نوح عليه السلام أيضا من البلاء العظيم اذ بلى بجماعة كان لا يزيدهم دعاؤه الى الله الا فرأوا ذلك لما ذى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكلام بعض الناس قال رحم الله أخى موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر) قال العراقي متفق عليه من حديث ابن مسعود انتهى قلت والمراد ببعض الناس رجل من المؤلفة فلو بهم وذلك انه صلى الله عليه وسلم أعطى يوم حنين الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن مائة من الابل وأعطى غيرهم أقل من ذلك فقال رجل ان هذه قسمة ما أريد بها وجهه الله فقال صلى الله عليه وسلم ذلك وقد رواه أحد كذلك وتقدم في اخلاق النبوة ويحكى من تعنت من آمن بموسى من بنى اسرائيل ان رموه بداء الادرة وانهم موهة بقتل أخيه هرون لمات مع في التيه بعد مارأوا منه المعجزات الظاهرة بما جاء به التنزيل ومن سوء أخلاقهم انه لماسلك بهم طريق البحر قالوا انه صحبنا لآزاهم فقال سير وافنهم على طريق كطريقكم قالوا لا نرضى حتى نراهم فقال اللهم أعنى على أخلاقهم السيئة ففتحت لهم كزوات في الماء فتراها وتسامعوا الى غير ذلك من اذاهم له عليه السلام وهذا القول منه صلى الله عليه وسلم شفقة عليهم ونصحا في الدين لانه شديد وتريبا يشار الحق الله على نفسه في ذلك المقام الذي هو غيب الفقه وتمكن السلطان الذي يتنفس فيه المكروب وينفث المصدور ويتشفي المغيض المحنق ويدرك ناره المانور (فاذا كمال الخلو الانبياء) عليهم السلام (عن الابتلاء بالجاهدين) والمعاذين (فلا تخلوا الاولياء والعلماء عن الابتلاء بالجاهلين) ولذلك قلما ينفك الاولياء وكذلك العلماء (عن ضروب) أى أنواع (من الابداء وأنواع البلاء بالانحراج عن البلد) نارة (والسعاية بهم الى السلاطين) نارة (والشهادة عليهم بالكفر) نارة (والخروج عن الدين) نارة أى رميهم بالحواس والزندقه وقد وقع كل ما ذكره لآعيان الاولياء والعلماء كما يعرف ذلك من تراجعهم في التواريخ وهم مع ذلك يصبرون على اذاهم اذا أخذ الله عليهم ان يعدلوا أو يقوموا بنواميس الشريعة والحقيقة والصدق بالحق والقيام لله في أمور الدين ومصالح المسلمين وتحمل الاذى الترتيب على ذلك اذهم القدوة والمرجع في الاحكام وحجة الله على العوام (و واجب أن يكون أهل المعرفة) بالله تعالى (عند أهل الجهل من الكافرين) كما يجب أن يكون المعتاض عن الجمل الكبير (في الجسم) (جوهرة صغيرة عند الجاهلين من المبشرين المضيعين) أموالهم في غير محالها (فاذا عرفت هذه الدقائق فآمن بقوله صلى الله عليه وسلم انه يعطى آخر من يخرج من النار مثل الدنيا عشر مرات) كما تقدم بيان ذلك (وياك ان تقتصر بتصديقك على ما يدركه البصر والحواس فقط فتكون حمارا برجلين لان الحمار يشاركك في الحواس الخمس وانما أنت مفارق

للحمار بسر الهسى عرض على السموات والارض والجباه

فابن أن يحملنموأشفقن منه فادراك ما يخرج عن عالم الحواس الخمس لا يصادف الا في عالم ذلك السر الذي فارقت به الحمار وسائر البهائم
غن ذهل عن ذلك وعطاه وأهمله وقنع بدرجة البهائم ولم يجاوز المحسوسات فهو الذي أهلك نفسه بتعطيلها ونسبها بالاعراض عنها فلا تنكروا
كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم فكل من لم يعرف الا المدرك بالحواس فقد نسي الله اذ ليس ذات الله مدركا في هذا العالم بالحواس الخمس
وكل من نسي الله أنساه الله لا محالة نفسه موزل الى رتبة البهائم وترك الترقى الى الافق الاعلى (٥٦١) وخان في الامانة التي أودعها الله تعالى
وانعم عليه كافرا لانعمه

ومتعرضا لنقمته الا أنه
أسوأ حالا من الهيمة فان
الهيمة تتخلص بالموت وأما
هذا فعنده أمانة ستر جمع
لا محالة الى مودعها فاليه
مرجع الامانة ومصيرها
وتلك الامانة كالشمس
الزاهرة وانما هي بط الى
هذا القالب الفاني وغربت
فيه وستطلع هذه الشمس
عند خراب هذا القالب من
مغربها وتعود الى بارئها
وخالقها اما مظلمة منكسفة
واما زاهرة مشرقة والزاهرة
مشرقة والزاهرة المشرقة غير
محبوبة عن حضرة الربوبية
والمظلمة ايضا واجعة الى
الحضرة اذ المرجع والمصير
للكل اليه الا انها كاسية
رأسها عن جهة أعلى عليين
الى جهة أسفل سادتين
ولذلك قال تعالى ولوترى
اذا المجرمون ناكسوا رؤسهم
عند ربهم فبين انهم عند
ربهم الا انهم منكوسون
قد انقلب وجوههم الى
أقفيتهم وانتكست رؤسهم
عن جهة فوق الى جهة
أسفل وذلك حكم الله فبين

فابن ان يحملنموأشفقن منه) وحملته أنت (فادراك ما يخرج عن عالم الحواس الخمس لا يصادف الا في عالم
ذلك السر الذي فارقت به الحمار وسائر البهائم) وتميزت به عنهما (فن ذهل عن ذلك وعطاه وأهمله وقنع بدرجة
البهائم ولم يجاوز المحسوسات) وهي أخس الرتب (فهو الذي أهلك نفسه بتعطيلها ونسبها بالاعراض عنها)
وقد قال تعالى في كتابه العزيز (ولا تنكروا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم فكل من لم يعرف الا
المدرك بالحواس فقد نسي الله) وجهل طريق المعرفة (اذ ليس ذات الله مدركا في هذا العالم بالحواس الخمس
وكل من نسي الله أنساه الله لا محالة نفسه موزل الى رتبة البهائم) وامتنع سلوكه (وترك الترقى الى الافق
الاعلى وخان في الامانة التي أودعها الله تعالى) اياه (وانعم به عليه فعد بذلك كافرا بنقمته ومتعرضا لنقمته
الا أنه أسوأ حالا من الهيمة فان الهيمة تتخلص بالموت) وتصير بهاء فلا تحاسب ولا تعاقب (وأما هذا فعنده
أمانة ستر جمع لا محالة الى مودعها فاليه مرجع الامانة ومصيرها) ألا الى الله نصير الامور (وتلك الامانة)
المودعة (كالشمس الزاهرة) أى المضيئة المشرقة (وانما هي بط الى هذا القالب) من الافق الاعلى (الى هذا القالب)
الجسماني (الفاني وغربت فيه) واليه أشار على بن سينا في عينيته

هبطت اليك من المحل الرفع * هيفاء ذات تحجب وتنع

(وستطلع هذه الشمس عند خراب هذا القالب من مغربها وتعود الى بارئها وخالقها اما مظلمة منكسفة
واما زاهرة مشرقة والزاهرة المشرقة غير محبوبة عن الحضرة الربوبية والظلمة ايضا واجعة الى الحضرة
اذا المرجع والمصير لكل اليه الا انها كاسية رأسها عن جهة أعلى عليين وأسفل سادتين ولذلك قال
تعالى ولوترى اذا المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم) أى حياء ونجلا وذلا وحقارة (فبين انهم عند ربهم
الا انهم منكوسون) منخوسون (قد انقلب وجوههم الى أقفيتهم) أى الى وراء قد وكنس بهم
(وانتكست رؤسهم عن جهة فوق الى جهة أسفل وذلك حكم الله) عز وجل (فبين حرمه توفيقه) أى منعه
اياه (ولم يمهده طريقه) أى لم يره اياها (فنعوذ بالله من الضلال والزلزال الى منازل الجهال فهذا حكم انقسام
من يخرج من النار) آخر آياتي ويسأل (فيعطى مثل عشرة أمثال الدنيا وأكثر ولا يخرج من النار الا
موحد ولسأ أعني بالتوحيد أن يقول بلسانه لا اله الا الله فان الانسان من عالم الملك والشهادة فلا ينفع) هذا
التوحيد (الا في عالم الملك فيدفع السيف عن رقبته) أى سيف المجاهدين (و) تدفع (أيدى الغافلين عن
ماله) وذلك قوله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا هاهنا وما منى
دماءهم وأموا لهم وأعرضهم وجسائهم على الله عز وجل (ومدة بقاء الرقبة والمال مدة الحياة) في عالم الملك
(خفيت لا تبقى رقبة ولا مال له لا ينفع القول باللسان وانما ينفع الصدق في التوحيد وكال التوحيد ان لا يرى
الامور كلها الا من الله) عز وجل قال أبو عبد الله بن الجلاء من استوى عنده المدح والنم فهو زاهد ومن
حافظ على الفرائض في أول موافقتها فهو عابد ومن رأى الافعال كلها من الله فهو موحد (وعلامته أن
لا يغضب على أحد من خلقه بما يجري عليه) من المقدرات الازليمة من خير أو شر (اذا يرى الوسائط) لانها
تضلل عن نظره (وانما يرى مسبب الاسباب) وهذا هو مرتبة الفناء في الله (كيسا في تحقيقه في) كتاب

(٧١ - (تحاف السادة المتقين) - ثامن) حرمه توفيقه لم يمهده طريقه فنعوذ بالله من الضلال والزلزال

الى منازل الجهال فهذا حكم انقسام من يخرج من النار ويعطى مثل عشرة أمثال الدنيا وأكثر ولا يخرج من النار الا الموحد ولسأ أعني
بالتوحيد ان يقول بلسانه لا اله الا الله فان الانسان من عالم الملك والشهادة فلا ينفع القول باللسان وانما ينفع الصدق في التوحيد وكال التوحيد ان لا يرى الامور
ومدة بقاء الرقبة والمال مدة الحياة فخير لا تبقى رقبة ولا مال له لا ينفع القول باللسان وانما ينفع الصدق في التوحيد وكال التوحيد ان لا يرى الامور
كلها الا من الله وعلامته أن لا يغضب على أحد من الخلق بما يجري عليه اذا يرى الوسائط وانما يرى مسبب الاسباب كيسا في تحقيقه في

التوكل وهذا التوحيد متفاوت في الناس (٥٦٢) من له من التوحيد مثل الجبال ومنهم من له مثقال ومنهم من له مقدار خردلة وذرة فمن في

قلبه مثقال دينار من ايمان فهو اول من يخرج من النار وفي الخبر يقال آخر جوا من النار من في قلبه مثقال دينار من ايمان وآخر من يخرج من في قلبه مثقال ذرة من ايمان وما بين المثقال والذرة على قدر تفاوت درجاتهم يخرجون بين طبقة المثقال وبين طبقة الذرة والموازنة بالمثقال والذرة على سبيل ضرب المثل كما ذكرنا في الموازنة بين أعيان الاموال وبين النقود وأكثر ما يدخل الموحدين النار مظالم العباد فسدنوا العباد والذنوان الذي لا يترك فأما بقية السيات في تسارع العفو والتكفير اليها في الاثر ان العبد ليوقف بين يدي الله تعالى وله من الحسنات أمثال الجبال لو سلمت له لكان من أهل الجنة فيقوم أصحاب المظالم فيكون قد سب عرض هذا وأخذ مال هذا وضرب هذا فيقضي من حسناته حتى لا تبقى له حسنة فتقول الملائكة يا ربنا هذا قد فنيت حسناته وبقى طالبون كثير فيقول الله تعالى ألقوا من سياحتهم على سياحته وصكوا له صكا الى النار) هكذا في القوت وروى الحاكم عن أبي عثمان النهدي عن سلمان وسعد وابن مسعود وغيرهم رفعوه ورفع الرجل الصحيفة يوم القيامة حتى يرى انه ناج فزال مظالم بني آدم تتبعه حتى ما بقي له حسنة وزاد عليه من سياحتهم (وكما يهلك هو بسبب غيره بطريق القصص فكذلك ينجو المظلوم بحسنة الظالم اذ تنقل اليه عوضا عما ظلمه) فتدري الخرائطي في مساوي الاخلاق من حديث أبي امامة ان العبد يعطى كتابه يوم القيامة منشورا فيرى فيه حسنات لم يعملها فيقول رب لم أعمل هذه الحسنات فيقول انها كتبت باغتيا بالناس اياك وان العبد يعطى كتابه يوم القيامة منشورا فيقول يا رب لم أعمل حسنة يوم كذا وكذا فيقال له محبت عنك باغتيا بالناس وفي اسناده الحسن بن دينار عن الخطيب بن جحدر ولفظ القوت وكثيرون يدخلون الجنة بحسنات غيرهم اذا طرحت عليهم لانها صحيحة ثابتة وقد تبطل حسناتهم لدخول الآفات عليها (وقد حكى عن) أبي عبد الله محمد بن يحيى (ابن الجلاء) البغدادي أقام بالرملة ودمشق صاحب أباتراب الخشي وذالنون وأما عبيد البصري وأبا يحيى الجلاء ترجم له القشيري في الرسالة (ان بعض اخوانه اغتابه) أي ذكره بما يكره (ثم أرسل اليه) رسولا (ليستحله فقال لا أفعل ليس في صحيفتي حسنة أفضل منها فكيف أمحوها) كذا في القوت (وقال هو وغيره ذنوب اخواني من حسناتي أو يدأن أن ينهم بصحيفتي) ذكره صاحب القوت من بقية قول ابن الجلاء السابق

(التوكل) ان شاء الله تعالى (وهذا التوحيد متفاوت) بتفاوت الموحدين (فمن الناس من له من التوحيد مثل الجبال) وهؤلاء هم الانبياء والمقررون والصديقون (ومنهم من له مثقال) وزنه درهم وثلاثة أسباع درهم (ومنهم من له مقدار خردلة) والخردلة معروف (و) منهم من (له مثقال ذرة) وهي الهباء الذي يظهر في ضوء الشمس من كوة (فمن) كان (في قلبه) منه (مثقال دينار) أي وزنه (من ايمان فهو اول من يخرج من النار وفي الخبر يقال آخر جوا من النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان) وروى الطيالسي وأحمد والشحان والترمذي وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان من حديث أنس يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما وزن شعيرة ثم يخرج من النار من يقول لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما وزن ذرة وروى الترمذي وقال حسن صحيح من حديث أبي سعيد يخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من الايمان (وما بين المثقال والذرة على قدر تفاوت درجاتهم يخرجون بين طبقة المثقال وبين طبقة الذرة) وهؤلاء آخر الطبقات خروجا إلى أن يبدو لبعضهم من الله تعالى ما لا يحتسبه فيعفو عن البعض ولا يجعل لمن حق عليه الوعيد مما سبق له من الكلمة الحسنى ويتجاوز عن سياحتهم في أصحاب الجنة (والموازنة بالمثقال والذرة على سبيل ضرب المثل كما ذكرنا في الموازنة بين أعيان الاموال وبين النقود وأكثر ما يدخل الموحدين النار مظالم العباد) يتحملونها على رقابهم فتكون سببا لدخولهم في النار (فذنوب العباد هو الذنوان الذي لا يترك) كما تقدم في ذكر الدواوين الثلاثة في الخبر السابق وذلك لان حقوق العباد مبنية على المشاحة ولفظ القوت وأكثر ما يدخلهم النار ذنوب غيرهم اذا طرحت عليهم وفي الخبر ذنوب يغفر وذنوب لا يترك فالذي يغفر ذنوب نفسه والذي لا يترك مظالم العباد (فأما بقية السيات في تسارع العفو والتكفير اليها في الاثر) والمراد به هنا الخبر كما هو نص القوت فانه قال وقد جاء في الخبر وليس من عادة المصنف أن يستعمل لفظ الاثر الا في أقوال الصحابة ومن بعدهم ولذلك لم يتعرض له العراقي (ان العبد ليوقف بين يدي الله عز وجل وله من الحسنات أمثال الجبال لو سلمت له لكان من أهل الجنة فيقوم أصحاب المظالم فيكون) ولفظ القوت فيوجد (قد سب عرض هذا وأخذ) ولفظ القوت وأكل (مال هذا ففتقتص من حسناته حتى لا تبقى له حسنة فتقول الملائكة يا ربنا هذا قد فنيت حسناته وبقى طالبون كثير فيقول الله تعالى) ولفظ القوت فيقال (القوا من سياحتهم على سياحته وصكوا له صكا الى النار) هكذا في القوت وروى الحاكم عن أبي عثمان النهدي عن سلمان وسعد وابن مسعود وغيرهم رفعوه ورفع الرجل الصحيفة يوم القيامة حتى يرى انه ناج فزال مظالم بني آدم تتبعه حتى ما بقي له حسنة وزاد عليه من سياحتهم (وكما يهلك هو بسبب غيره بطريق القصص فكذلك ينجو المظلوم بحسنة الظالم اذ تنقل اليه عوضا عما ظلمه) فتدري الخرائطي في مساوي الاخلاق من حديث أبي امامة ان العبد يعطى كتابه يوم القيامة منشورا فيرى فيه حسنات لم يعملها فيقول رب لم أعمل هذه الحسنات فيقول انها كتبت باغتيا بالناس اياك وان العبد يعطى كتابه يوم القيامة منشورا فيقول يا رب لم أعمل حسنة يوم كذا وكذا فيقال له محبت عنك باغتيا بالناس وفي اسناده الحسن بن دينار عن الخطيب بن جحدر ولفظ القوت وكثيرون يدخلون الجنة بحسنات غيرهم اذا طرحت عليهم لانها صحيحة ثابتة وقد تبطل حسناتهم لدخول الآفات عليها (وقد حكى عن) أبي عبد الله محمد بن يحيى (ابن الجلاء) البغدادي أقام بالرملة ودمشق صاحب أباتراب الخشي وذالنون وأما عبيد البصري وأبا يحيى الجلاء ترجم له القشيري في الرسالة (ان بعض اخوانه اغتابه) أي ذكره بما يكره (ثم أرسل اليه) رسولا (ليستحله فقال لا أفعل ليس في صحيفتي حسنة أفضل منها فكيف أمحوها) كذا في القوت (وقال هو وغيره ذنوب اخواني من حسناتي أو يدأن أن ينهم بصحيفتي) ذكره صاحب القوت من بقية قول ابن الجلاء السابق

فهذا
فكذلك ينجو المظلوم بحسنة الظالم اذ ينقل اليه عوضا عما ظلمه وقد حكى عن ابن الجلاء أن بعض اخوانه اغتابه ثم أرسل اليه يستحله فقال لا أفعل ليس في صحيفتي حسنة أفضل منها فكيف أمحوها وقال هو وغيره ذنوب اخواني من حسناتي أو يدأن أن ينهم بصحيفتي

فهذا ما أردنا أن نذكره من اختلاف العباد في درجات السعادة والشقاوة وكل ذلك حكم بظاهر أسباب بضاهاى حكم الطبيب على مريض بأنه يموت لاجل حاله ولا يقبل العلاج وعلى مريض آخر بأن عارضه خفيف وعلاجه هين فان ذلك لمن يصيب في أكثر الأحوال ولكن قد تنوق الى المشرف على الهلاك نفسه من حيث لا يشعر الطبيب وقد يساق الى ذى العارض الخفيف أجله من حيث لا يطلع عليه وذلك من أسرار الله تعالى الخفية في أرواح الاحياء وغموض الاسباب التي رتبها مسبب الاسباب (٥٦٣) بقدر معلوم اذ ليس في قوة البشر الوقوف

على كنهها فكذلك النجاة والفرز في الآخرة لهما أسباب خفية ليس في قوة البشر الاطلاع عليها يعبر عن ذلك السبب الخفى فى المفضى الى النجاة بالعفو والرضا وبما يقضى الى الهلاك بالغضب والانتقام ووراء ذلك سر المشيئة الالهية الازلية التي لا يطلع الخلق عليها فلا بد ان يجب علينا أن نجوز العفو عن المعاصي وان كثرت سيئاته الظاهرة والغيب على المطيع وان كثرت طاعاته الظاهرة فان الاعتماد على التقوى والتقوى في القلب وهو أن يطمع من أن يطلع عليه صاحب فكيف غيره ولكن قد انكشف لارباب القلوب (البصائر) انه لا عفو عن عبد الا بسبب خفي فيه يقتضى العفو (والمسامحة) ولا غضب الا بسبب باطن يقتضى البعد عن الله تعالى ولولا ذلك لم يكن العفو والغضب جزاء على الاعمال والاصناف) وقد قال الله تعالى انما تجزون ما كنتم تعملون (ولم يكن جزاء لم يكن عدلا ولم يكن عدلا لم يصح قوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد ولا قوله تعالى) ولا يظلم ربك أحدا ولا قوله تعالى (ان الله لا يظلم مثقال ذرة وكل ذلك صحيح) لا خلاف فيه (فانه ليس للانسان الاماسى وسعيه هو الذى يرى) كما قال تعالى وأن ايس للانسان الاماسى وأن سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الاوفى (و) قال تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) أى محبوسة وقال تعالى (فلما زأغوا أراغ الله قلوبهم) أى أمالها عن وجه الصواب (ولما غيروا ما بانفسهم غير الله ما بهم تحقيقا لقوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وهذا كله قد انكشف لارباب القلوب) والبصائر (انكشفافا أوضح من المشاهدة بالبصر اذ يمكن الغلط فيه اذ قد يرى البعيد قريبا والكبير صغيرا) والسالكين متحركا والمتركون ساكنين يصبره غيره ولا يصبر نفسه ولا يصبر ما بعده ولا ما قرب منه ولا يصبر ما وراء حجاب ولا يصبر من الاشياء ظاهرها لا باطنها ومن الموجودات بعضها لا كلها ولا يصبر الى ان ينهايه فهذه سبع نقائص لا تفارق البصر الظاهر ومعنى كونه يصبر الكبير صغيرا أى لانه يصبر الشمس في مقدار مجن والكوكب في صورة ذنانير مشورة على بساط أزرق و يرى الكواكب ساكنة بل يرى الظل بين يديه ساكنو يرى الصبي ساكنا مع انه يتحرك في الرحم على الدوام وأنواع غلط البصر كثيرة (ومشاهدة القلب لا يمكن الغلط فيها) فان قات نرى جماعة من ارباب العقول يغلطون في نظرها هم فاعلم ان فيهم خيالات وأوهام واعتقادات يظنون ان أحكامها أحكام العقل فالغلط منسوب اليها فاما العقل اذا تجرد عن غشاوة الوهم والخيال لم يتصور ان يغلط بل يرى الاشياء على ما هي عليه وفي تجرده عسر واليه أشار بقوله (واغما الشأن في انفتاح بصيرة القلب والافا يرى بها بعد الانفتاح فلا يتصور فيه الكذب) والغلط والوهم (واليه

فهذا ما أردنا أن نذكره من اختلاف العباد في درجات السعادة والشقاوة وكل ذلك حكم بظاهر أسباب بضاهاى حكم الطبيب على مريض بأنه يموت لاجل حاله ولا يقبل العلاج وعلى مريض آخر بأن عارضه خفيف وعلاجه هين فان ذلك لمن يصيب في أكثر الأحوال ولكن قد تنوق الى المشرف على الهلاك نفسه من حيث لا يشعر الطبيب وقد يساق الى ذى العارض الخفيف أجله من حيث لا يطلع عليه وذلك من أسرار الله تعالى الخفية في أرواح الاحياء وغموض الاسباب التي رتبها مسبب الاسباب (٥٦٣) بقدر معلوم اذ ليس في قوة البشر الوقوف على كنهها فكذلك النجاة والفرز في الآخرة لهما أسباب خفية ليس في قوة البشر الاطلاع عليها يعبر عن ذلك السبب الخفى فى المفضى الى النجاة بالعفو والرضا وبما يقضى الى الهلاك بالغضب والانتقام ووراء ذلك سر المشيئة الالهية الازلية التي لا يطلع الخلق عليها فلا بد ان يجب علينا أن نجوز العفو عن المعاصي وان كثرت سيئاته الظاهرة والغيب على المطيع وان كثرت طاعاته الظاهرة فان الاعتماد على التقوى والتقوى في القلب وهو أن يطمع من أن يطلع عليه صاحب فكيف غيره ولكن قد انكشف لارباب القلوب (البصائر) انه لا عفو عن عبد الا بسبب خفي فيه يقتضى العفو (والمسامحة) ولا غضب الا بسبب باطن يقتضى البعد عن الله تعالى ولولا ذلك لم يكن العفو والغضب جزاء على الاعمال والاصناف) وقد قال الله تعالى انما تجزون ما كنتم تعملون (ولم يكن جزاء لم يكن عدلا ولم يكن عدلا لم يصح قوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد ولا قوله تعالى) ولا يظلم ربك أحدا ولا قوله تعالى (ان الله لا يظلم مثقال ذرة وكل ذلك صحيح) لا خلاف فيه (فانه ليس للانسان الاماسى وسعيه هو الذى يرى) كما قال تعالى وأن ايس للانسان الاماسى وأن سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الاوفى (و) قال تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) أى محبوسة وقال تعالى (فلما زأغوا أراغ الله قلوبهم) أى أمالها عن وجه الصواب (ولما غيروا ما بانفسهم غير الله ما بهم تحقيقا لقوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وهذا كله قد انكشف لارباب القلوب) والبصائر (انكشفافا أوضح من المشاهدة بالبصر اذ يمكن الغلط فيه اذ قد يرى البعيد قريبا والكبير صغيرا) والسالكين متحركا والمتركون ساكنين يصبره غيره ولا يصبر نفسه ولا يصبر ما بعده ولا ما قرب منه ولا يصبر ما وراء حجاب ولا يصبر من الاشياء ظاهرها لا باطنها ومن الموجودات بعضها لا كلها ولا يصبر الى ان ينهايه فهذه سبع نقائص لا تفارق البصر الظاهر ومعنى كونه يصبر الكبير صغيرا أى لانه يصبر الشمس في مقدار مجن والكوكب في صورة ذنانير مشورة على بساط أزرق و يرى الكواكب ساكنة بل يرى الظل بين يديه ساكنو يرى الصبي ساكنا مع انه يتحرك في الرحم على الدوام وأنواع غلط البصر كثيرة (ومشاهدة القلب لا يمكن الغلط فيها) فان قات نرى جماعة من ارباب العقول يغلطون في نظرها هم فاعلم ان فيهم خيالات وأوهام واعتقادات يظنون ان أحكامها أحكام العقل فالغلط منسوب اليها فاما العقل اذا تجرد عن غشاوة الوهم والخيال لم يتصور ان يغلط بل يرى الاشياء على ما هي عليه وفي تجرده عسر واليه أشار بقوله (واغما الشأن في انفتاح بصيرة القلب والافا يرى بها بعد الانفتاح فلا يتصور فيه الكذب) والغلط والوهم (واليه

منقال ذرة وكل ذلك صحيح فليس للانسان الاماسى وسعيه هو الذى يرى وكل نفس بما كسبت رهينة ولما زأغوا أراغ الله قلوبهم ولما غيروا ما بانفسهم غير الله ما بهم تحقيقا لقوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وهذا كله قد انكشف لارباب القلوب انكشفافا أوضح من المشاهدة بالبصر اذ البصر يمكن الغلط فيه اذ قد يرى البعيد قريبا والكبير صغيرا ومشاهدة القلب لا يمكن الغلط فيها وانما الشأن في انفتاح بصيرة القلب والافا يرى بها بعد الانفتاح فلا يتصور فيه الكذب واليه

الإشارة بقوله تعالى في حق نبيه صلى الله عليه وسلم ما كذب الفؤاد ما رأى) أى من عجائب الملكوت
 الأعلى وذلك لأن البصر من عالم الشهادة والحس والبصيرة من عالم الملكوت لا ترى بالبصار إنما تشهد
 ببصيرة القلب والله الموفق (الرتبة الثالثة رتبة الناجين وأعني بالناجين أصحاب السلامة فقط دون)
 أصحاب السعادة والفوز وهم قوم لم يخدموا فيخلق عليهم) في مقابلة خدمتهم (ولم يقصر وأفعذوا وبشبهه
 أن يكون هذا حال المجانين) الذين سلبت عقولهم (والصبيان من الكفار) يعني أولاد المشركين
 (والمعتوهين) من العتمة محررة وهونقص العقل من غير جنون وفي التهذيب المعتوه المدهوش من غير مس
 أوجن (والذين لم تبلغهم الدعوة) من الانبياء عليهم السلام (في أطراف البلاد) وأقصاها كما قبل في أهل
 الصين (وعاشوا على البله وعدم المعرفة فلم تكن لهم معرفة ولا جود ولا طاعة ولا معصية ولا وسيلة
 تقربهم) إلى الله تعالى (ولاجنابة تبعدهم) عن الله تعالى (فماهم من أهل الجنة ولا من أهل النار
 بل ينزلون في منزلة بين المنزلتين ومقام بين المقامين) غير الشرع عنه بالاعراف (وأعرف الحجاب أعاليه
 وهو السور المضروب بين الفريقين أو بين الجنة والنار جمع عرف بالضم من عرف الفرس وقيل العرف
 ما ارتفع من الشيء وقد اختلف فيه أقوال السلف فقال مجاهد الاعراف حجاب بين الجنة والنار وسورله باب
 أخرجه هناد وعبد بن جريد وقال حذيفة هو سور بين الجنة والنار أخرجه سعيد بن منصور وقال ابن
 عباس هو الشيء المشرف أخرجه البيهقي في المبعث وعنه أيضا قال سورله عرف كعرف الديك أخرجه هناد
 وعبد بن جريد وقال سعيد بن جبير جبال بين الجنة والنار أخرجه أبو الشيخ وقال كعب هو في كتاب
 الله عظاما سقطا ما قال ابن لهيعة أى واد عميق خلف جبل مرتفع أخرجه ابن أبي حاتم (وحلول طائفة من
 الخلق فيه معلوم يقيناً من الآيات والأخبار من أنواع الاعتبار) فالآيات قوله تعالى فضر ببنهم بسور
 الآية وقوله تعالى وبينهم حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم الآية وأما الأخبار فقد قال
 العراقي روى البزار من حديث أبي سعيد الخدري سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الاعراف
 فقال هم رجال قتلوا في سبيل الله وهم عصاة لا بائتهم فنعتهم الشهادة أن يدخلوا النار ومنعتهم المعصية أن
 يدخلوا الجنة وهم على سور بين الجنة والنار الحديث وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف ورواه
 الطبراني من رواية أبي معشر عن يحيى بن شبل عن عمر بن عبد الرحمن المدني عن أبيه مختصراً أو يوم مشر
 السندى اسمه نجح ضعيف ويحيى بن شبل لا يعرف ولما حكم من حديث حذيفة قال أصحاب الاعراف
 قوم تجاوزت بهم حسناتهم النار وقصرت بهم سيئاتهم عن الجنة الحديث وقال صحيح على شرط الشيخين
 وروى الثعلبي عن ابن عباس قال الاعراف موضع عال في الصراط عليه العباس وحجرة على وجعفر
 الحديث هذا كذب موضوع فيه جماعة من الكذابين اه قلت حديث أبي سعيد هذا قد رواه أيضاً
 ابن مردويه بسند الطبراني ولفظه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الاعراف فقال هم رجال
 قتلوا في سبيل الله فذكره بسند البزار وفيه بعد قوله وهم على سور بين الجنة والنار حتى تزول الحوهم
 وشحوهم حتى يفرغ الله من حساب الخلائق فإذا فرغ من حساب خلقه فلم يبق غيرهم ادخلهم الجنة برحمة
 وفي الباب عبد الرحمن المزني ورجل من مريضة قيسل عبد الرحمن وقيل غيره وأبو هريرة وابن عباس ومالك
 الهلالى فلفظ عبد الرحمن المزني سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الاعراف فقال هم قوم قتلوا في
 سبيل الله في معصية آباؤهم فنعتهم من النار قتلهم في سبيل الله ومنعتهم من الجنة معصية آباؤهم أخرجه
 سعيد بن منصور وابن منيع وعبد الرحمن بن جريد والحريث بن أبي أسامة في مسندهما وابن جرير وابن أبي
 حاتم وابن الأنباري في كتاب الأضداد والخراطي في مساوي الأخلاق والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه
 والبيهقي في المبعث ولفظه حدث رجل من مريضة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن أصحاب الاعراف
 فقال أنهم قوم خرجوا عصاة غير أن آباؤهم قتلوا في سبيل الله أخرجه أبو الشيخ وابن مردويه من طريق

الإشارة بقوله تعالى ما كذب
 الفؤاد ما رأى (الرتبة
 الثالثة) رتبة الناجين
 وأعني بالنجاة السلامة فقط
 دون السعادة والفوز وهم
 قوم لم يخدموا فيخلق عليهم
 ولم يقصر وأفعذوا وبشبهه
 أن يكون هذا حال المجانين
 والصبيان من الكفار
 والمعتوهين والذين لم تبلغهم
 الدعوة في أطراف البلاد
 وعاشوا على البله وعدم
 المعرفة فلم يكن لهم معرفة
 ولا جود ولا طاعة ولا معصية
 فلا وسيلة تقربهم ولا
 جنابة تبعدهم فماهم من
 أهل الجنة ولا من أهل النار
 بل ينزلون في منزلة بين
 المنزلتين ومقام بين المقامين
 غير الشرع عنه بالاعراف
 وحلول طائفة من الخلق
 فيه معلوم يقيناً من الآيات
 والأخبار ومن أنوار الاعتبار

محمد بن المنكدر عنه ولفظ حديث أبي هريرة سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الاعراف قال
 هم قوم قتلوا في سبيل الله وهم لا بأثمهم عاصون فنعوا الجنة بمعصيتهم آباؤهم ومنعوا النار بقتلهم في سبيل
 الله أخرجه ابن مردويه والبيهقي في البعث ولفظ حديث ابن عباس أن أصحاب الاعراف قوم خرجوا غزاة
 في سبيل الله وآبائهم وأمهاتهم سخطون عليهم وخرجوا من عندهم بغير إذنهم فوقعوا عن النار بشهادتهم
 وعن الجنة بمعصية آباؤهم أخرجه ابن مردويه ولفظ حديث مالك الهلالي قال قاتل يارسول الله ما أصحاب
 الاعراف قال قوم خرجوا في سبيل الله بغير إذن آباؤهم فاستشهدوا فنعيتهم الشهادة أن يدخلوا النار ومنعتهم
 معصية آباؤهم أن يدخلوا الجنة فهم آخر من يدخل الجنة أخرجه الحرث بن أبي أسامة في مسنده وابن
 جرير وابن مردويه عن طريق عبد الله بن مالك الهلالي عن أبيه وهناك أقوال أخر في تعيين أصحاب
 الاعراف منها حديث حذيفة الذي أشار إليه العراقي أخرجه عبد الرزاق وسعيد بن منصور وهناد وعبد
 ابن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهقي في البعث بلغنا أصحاب الاعراف قوم
 استوت حسناتهم وسيئاتهم تجاوزت بهم حسناتهم عن النار وقصرت بهم سيئاتهم عن الجنة جعلوا على
 سور بين الجنة والنار حتى يقضى بين الناس فيبيناهم كذلك اذ طلع عليهم ربهم فقال قوموا فادخلوا
 الجنة فاني غفرت لكم وعند ابن جرير عنه قال أصحاب الاعراف قوم كانت لهم أعمال أنجاهم الله بهم من
 النار وهم آخر من يدخل الجنة فعرفوا أهل الجنة وأهل النار وفي لفظ آخر قال قوم تكافأت أعمالهم
 فقصرت بهم حسناتهم عن الجنة وقصرت بهم سيئاتهم عن النار فجعلوا على الاعراف يعرفون الناس
 بسيئاتهم وعند البيهقي في الشعب عنه أراه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الناس يوم القيامة
 فيؤمر بأهل الجنة إلى الجنة ويؤمر بأهل النار إلى النار ثم يقال لأصحاب الاعراف ما تنتظرون قالوا نتظر
 أمرنا فيقال لهم إن حسناتكم تجاوزت بكم النار أن تدخلوها وحالت بينكم وبين الجنة خطاياكم فادخلوا
 بمغفرتي ورحمتي وقدرى مثل هذا القول عن جماعة من الصحابة والتابعين فاخرج عبد بن حميد وابن جرير
 عن قتادة قال في أصحاب الاعراف ذكر لنا عن ابن عباس كان يقول استوت حسناتهم وسيئاتهم فحبسوا
 هناك وأخرج ابن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال أصحاب الاعراف قوم استوت حسناتهم
 وسيئاتهم فوقفوا هنالك على السور والحديث وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال من استوت حسناته وسيئاته
 كان من أصحاب الاعراف وروى مثله عن ابن مسعود أخرجه ابن جرير وأخرج عبد بن حميد وأبو
 الشيخ والبيهقي في البعث عن مجاهد في أصحاب الاعراف قال هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم وهم على
 سور بين الجنة والنار وهم على طمع من دخول الجنة وهم داخلون وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود
 قال يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته أكثر من سيئاته بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيئاته
 أكثر من حسناته بواحدة دخل النار ثم قال إن الميزان يخف بمثل حبة وبرج قال ومن استوت حسناته
 وسيئاته كان من أصحاب الاعراف فوقفوا على الصراط الحسدي وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه وابن
 عساكر عن جابر بن عبد الله رفعه بوضع الميزان يوم القيامة فتوزن الحسنات والسيئات فمن ربح بحسناته
 على سيئاته مثقال صوابه دخل الجنة ومن ربح بسيئاته على حسناته مثقال صوابه دخل النار قيل
 يارسول الله فمن استوت حسناته وسيئاته قال أولئك أصحاب الاعراف لم يدخلوها وهم يطعمون وأخرج ابن
 جرير وابن المنذر عن أبي زرعة عمرو بن جرير قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الاعراف
 قال هم آخر من يفصل بينهم من العباد فإذا فرغ رب العالمين من الفصل بين العباد قال أنتم قوم أخرجتكم
 حسناتكم من النار ولم تدخلوا الجنة فاتمعتناي فارها ومن الجنة حيث شئتم وأخرج الفريابي وابن أبي
 شيبة وهناد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن عبد الله بن الحرث بن نوفل قال أصحاب
 الاعراف أناس استوت حسناتهم وسيئاتهم فيذهب بهم إلى نهر يقال له الحياة الحديث وقيل أصحاب

الاعراف ناس من أهل الذنوب حبسوا على تل بين الجنة والنار أخرجه ابن جرير عن ابن عباس وفي لفظ قال الاعراف هو السور الذي بين الجنة والنار وأصحابه رجال كانت لهم ذنوب عظام وكان أمرهم الله أن يقوموا على الاعراف الحديث وهكذا رواه ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهقي في البعث وقيل هم قوم صالحون فقهاء علماء وهكذا أخرجه ابن أبي شيبة وهناد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد وقيل هم قوم كان فيهم عجب وهكذا أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة عن الحسن وقيل هم قوم كان عليهم دين وهكذا أخرجه ابن المنذر ومن بعده عن قتادة عن مسلم بن يسار وقيل هم مؤمنو الجن وهكذا أخرجه البيهقي في البعث من حديث أنس أن مؤمن الجن لهم ثواب وعليهم عقاب فسألناه عن نوابهم قال على الاعراف وليسوا في الجنة مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم فقلنا وما الاعراف قال حائط في الجنة تجري فيه الأنهار وتنب فيه الأشجار والثمار وقيل هم الملائكة أخرج سعيد وعبد بن حديد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري في كتاب الاضداد وأبو الشيخ والبيهقي في البعث عن أبي مجلز قال الاعراف مكان مرتفع عليه رجال من الملائكة يعرفون أهل الجنة بسماهم وأهل النار بسماهم فقيل يا أبا مجلز الله يقول رجال وأنت تقول الملائكة قال انهم ذكور وليسوا بآباء وأنهم ذكور في الزهد عن قتادة قال قال سالم مولى حذيفة وددت في منزلة أصحاب الاعراف (وأما الحكم على العين) من الاعيان بالخصوص (كالحكم مثلا بان الصبيان منهم فهذا مظنون وليس بمستيقن والاطلاع عليه تحقيقا في عالم النبوة ويبعد أن ترتقي الميراثية الاولياء والعلماء والاختبار في حق الصبيان أيضا معارضة) كتعارضها في حق أصحاب الاعراف (حتى قالت عائشة رضي الله عنها امامات بعض الصبيان طويها) عصفور من عصافير الجنة فأنكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال وما يدريك انه عصفور ومن عصافير الجنة قال العراقي رواه مسلم قلت ولفظه توفي صبي من الانصار فقالت طويها عصفور من عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدركه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أو غير ذلك يا عائشة ان الله خلق للجنة أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم وخلق للنار أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم وعند مسلم أيضا ان الله خلق الجنة وخلق النار فخلق لهذه أهلا ولهذه أهلا لوروى الطبراني في الاوسط والصغير والخطيب من حديث أبي هريرة ان الله خلق الجنة وخلق لها أهلا بعشائرهم وقبائلهم لا يزداد فيهم ولا ينقص من حديث أبي هريرة ان الله خلق النار وخلق لها أهلا بعشائرهم وقبائلهم لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم اعملوا فكل ميسر لما خلق له وسنده ضعيف ولنذكر الاخبار المتعارضة في الصبيان قال العراقي روى الشيخان من حديث سمرة بن جندب في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم وفيه وأما الرجل الطويل الذي في الروضة فاراهيم عليه السلام وأما الولدان جوله فكل مولود يولد على الفطرة قيل يا رسول الله أولاد المشركين قال أولاد المشركين وللطبراني من حديثه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين قال هم خدم أهل الجنة وفيه عباد بن منصور الناجي قاضي البصرة وهو ضعيف يرويه عنه عيسى بن شعيب وقد ضعفه ابن حبان وللنسائي من حديث الاسود بن سريع في غزاة لنا الحديث في قتل الذرية وفيه الا ان خياركم أبناء المشركين ثم قال لا تقتلوا ذرية وكل نسمة تولد على الفطرة الحديث واستاده صحيح وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة كل مولود يولد على الفطرة الحديث وفي رواية لا جد ليس مولودا الا ولد على هذه الملة ولا بني داود في آخر الحديث فقالوا يا رسول الله أفرأيت من يموت وهو صغير فقال الله أعلم بما كانوا عاملين وفي الصحيحين من حديث ابن عباس سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال الله أعلم بما كانوا عاملين وللطبراني من حديث الحرث الأنصاري كانت يهودا ذاك لهم صبي صغير قالوا هو صديق فقال النبي صلى الله عليه وسلم كذبت يهود ما من نسمة يخلقها الله تعالى في بطن أمه الا أنه شقي أو سعيد الحديث وفيه عبد

فأما الحكم على العين كالحكم مثلا بان الصبيان منهم فهذا مظنون وليس بمستيقن والاطلاع عليه تحقيقا في عالم النبوة ويبعد أن ترتقي الميراثية الاولياء والعلماء والاختبار في حق الصبيان أيضا معارضة الصبيان أيضا معارضة حتى قالت عائشة رضي الله عنها امامات بعض الصبيان عصفور من عصافير الجنة فأنكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال وما يدريك

الله بن لهيعة ولا يداود من حديث ابن مسعود الوائدة والمروضة في النار وله من حديث عائشة قلت يا رسول الله ذراري المؤمنين فقال مع آبائهم قلت بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين قلت وذراري المشركين قال مع آبائهم قلت بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين والطبراني من حديث خديجة قلت يا رسول الله أين أطفالي منك قال في الجنة قلت بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين قلت وأين أطفالي قبلك قال في النار قلت بغير عمل قال لقد علم الله ما كانوا عاملين واسناده منقطع بين عبد الله بن الحرث وخديجة وفي الصحيحين من حديث الصعب بن جثامة في أولاد المشركين هم من آبائهم وفي رواية هم منهم اه قلت وجد بخط تلميذ الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى بأزاء هذا السياق ما نصه جميع الأحاديث السابقة ناطقة بأن أولاد المسلمين في الجنة فقول الغزالي الاخبار في الصبيان متعارضة اطلاق مردود والتعارض انما هو في أطفال المشركين اه قلت حديث سمرة عند البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى في منامه جبريل عليه السلام وميكائيل أنبياء فانطلقا به وذكر حديثا طويلا وفيه وأما الشيخ الخ وفي رواية بعد قوله على الفطرة وكلهم ابراهيم عليه السلام ير بهم الى يوم القيامة وروى الطبراني في الاوسط من حديث أنس أطفال المشركين خدم أهل الجنة ورواه سعيد بن منصور عن سليمان موقوفاً وروى أحمد والحاكم والبيهقي في البعث من طريق مذهب ابن اسمعيل حديث ثنasia بن الثوري عن عبد الرحمن بن الاسمعي عن أبي حازم الأشجعي عن أبي هريرة رفعه أطفال المؤمنين في جبل في الجنة يكفلهم ابراهيم الى آبائهم يوم القيامة وفي لفظ لادبلي أولاد المؤمنين وقال الحاكم صحيح على شرطهما وكذا صححه ابن حبان وقد تابعه روه لاه على رفعه وكيع لكن رواه ابن مهدي وأبو نعيم كلاهما عن الثوري فوفاه وقال الدارقطني انه أشبه وروى الحكيم من حديث أنس كل مولود يولد من والد كافر أو مسلم فانما يولد على الفطرة على الاسلام كلهم ولكن الشياطين أتتهم فاجتالهم عن دينهم فهودنهم ونصرنهم ومجسنهم وأمرتهم أن يشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وروى الترمذي من حديث أبي هريرة كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه قبل ان يبلغ سن رسول الله فن هلك قبل ذلك قال الله أعلم بما كانوا عاملين وروى أبو يعلى والبيهقي والباوردي والطبراني والبيهقي من حديث الاسود بن مريع كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه ورواه ابن عبد البر في التمهيد بلغظا ما بال قوم بلغوا في القتل حتى قتلهوا الولدان قال رجل أوليس انما هم أولاد المشركين فقال صلى الله عليه وسلم أوليس خياركم أولاد المشركين انه ليس من مولود الا وهو يولد على الفطرة فيعرب عنه لسانه ويهودانه أو ينصرانه وحديث ثابت بن الحرث الانصاري ما من نسمة يخلقها الله في بطن أمه الا انه شقي أو سعيد أخرجه أيضاً أبو نعيم وحديث ابن عباس سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال الله أعلم بما كانوا عاملين ورواه الطيالسي والبخاري وأبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة ورواه أبو داود والحكيم من حديث عائشة ورواه عبد بن حميد من حديث أبي سعيد وعند أحمد من حديث ابن عباس الله أعلم بما كانوا عاملين اذ خلقهم وحديث خديجة أخرجه ابن عبد البر في التمهيد بسند ضعيف عن عائشة قالت سألت خديجة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال هم من آبائهم ثم سألته بعد ذلك فقال الله أعلم بما كانوا عاملين ثم سألته بعدما استحكم الاسلام فنزلت ولا تزوروا زورا أخرى فقال هم على الفطرة أو قال في الجنة وحديث الصعب بن جثامة ورواه أيضاً عبد الرزاق في المصنف وأصحاب السنن عن ابن عباس قال حدثني الصعب بن جثامة وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد المسند من حديث علي ان المؤمنين أولادهم في الجنة وان المشركين أولادهم في النار ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم وروى أحمد والنسائي والبيهقي وابن المنذر وابن مردويه والطبراني من حديث سلمة بن يزيد الجعفي الوائد والمروضة في النار الا أن يدرك الوائد الاسلام فيسلم وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة قال قال

ابن عباس في قوله تعالى واذا الموءودة سئلت هي المدفونة قال فن قال انهم في النار فقد كذب بل هم في الجنة وغير ذلك من الاخبار وهي كما قال المصنف متعارضة (فاذا الاشكال والاستنباه أغلب في هذا المقام) اعلم انه قد اختلف العلماء في أولاد المسلمين فالأكثر على الجزم بانهم في الجنة وقيل فيهم بالتوقف واحتج قائلهم بحديث عائشة عندهم سلم الذي ذكره المصنف من قولها طوبى له عصفور من عصفائر الجنة الخ وحكى النووي الاقول عن اجماع من يعتد به من علماء المسلمين والتوقف عن بعض ولا يعتد به قال وأجاب العلماء عن حديث عائشة بانه لعله نهاها عن المسارعة الى القطع من غير أن يكون عندها دليل قاطع كما أنكر على سعد بن أبي وقاص في قوله اعطه اني لاراه مؤمنا قال أو مسلما الحديث قال ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم قال هذا قبل أن يعلم ان أطفال المسلمين في الجنة وذكر المازري ان بعضهم ينكر الخلاف في ذلك لقوله تعالى واتبعهم ذريتهم بايمان ألحقنا بهم ذريتهم قال وبعض المتكلمين يعف فيهم ولا يرى نصا قاطعا بكونهم في الجنة ولم يثبت عنده الاجماع في قوله واستثنى قبل ذلك من الخلاف أولاد الانبياء عليهم السلام فقد تقرر الاجماع على انهم في الجنة وحكى ابن عبد البر التوقف في أولاد المسلمين عن جماعة كثيرة من أهل السنة والحديث منهم جاد بن زيد وجاد بن سلمة وابن المبارك واسحق بن راهويه وغيرهم قال وهو شبه مارسمه مالك في موطنه في أبواب القدر وما أورده في غير ذلك من الاحاديث وعلى ذلك أكثر أصحابه وليس فيه عن مالك شيء منصوص الا ان المتأخرين من أصحابه ذهبوا الى أن أطفال المسلمين في الجنة اه وأما أطفال المشركين ففيهم مذاهب أحدها انهم في النار تبعلا بآبائهم والثاني انهم في الجنة والثالث التوقف فيهم والرابع انهم يتخفون في الآخرة والخامس انهم في البرزخ حكاه أبو العباس القرطبي عن قوم قال واحسبهم من غير أهل السنة وحكى النووي القول بانهم في النار عن الأكثرين والقول الثاني بانهم في الجنة عن المحققين قال وهو الصحيح ويستدل عليه باشيء منها حديث ابراهيم الخليل عليه السلام حين رآه النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة وقوله أولاد الناس قالوا يا رسول الله وأولاد المشركين قال وأولاد المشركين رواه البخاري في صحيحه ومنها قوله تعالى وما كنا مهذين حتى نبعث رسولا ولا يتوجه على المولود التكليف ولا يلزمه قول الرسول حتى يبلغ وهو متفق عليه قال والجواب عن حديث الله أعلم بما كانوا عاملين انه ليس فيه تصريح بانهم في النار وحقيقة اللفظة الله أعلم بما كانوا عاملين لو بلغوا والتكليف لا يكون الا بالبلوغ وروى ابن عبد البر في التمهيد عن عائشة قالت سألت خديجة النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال هم مع آبائهم ثم سألته بعد ذلك فقال الله أعلم بما كانوا عاملين ثم سألته بعد ما استحكم الاسلام فنزل ولا تزول أزرة وزير أخرى فقال هم على الفطرة أو قال في الجنة وروى أيضا عن ابن عباس قال لا يزال أمر هذه الامة مواسيا ومتقاربا أو كلمة شبه ذلك وما يتبين حتى يتكلموا أو ينظروا في الاطفال والقدر قال يحيى بن آدم فذكرته لابن المبارك قال أفيستك الانسان على الجهل قلت فتأمن بالكلام فسكت والله أعلم (الرتبة الرابعة رتبة الفائزين وهم العارفون) المخصوصون (دون المقلدين وهم المقر بون السابقون فان المقلدون كان له فوز على الجلالة بمقام في الجنة فهو من أصحاب اليمين وهو لأعظم المقر بون) قال الله تعالى والسابقون السابقون أولئك المقر بون في جنات النعيم ثم قال فاما ان كان من المقر بين فروح وريحان وجنة نعيم وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين (وما يلقي هؤلاء يجاوز حد البيان والقدر الممكن ذكره مافصله القرآن فليس بعد الله بيان والذي لا يمكن التعبير عنه في هذا العالم فهو الذي أجله قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وقوله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا أذن سمعت ولا عين رأت ولا خطر على قلب بشر

فاذا الاشكال والاستنباه أغلب في هذا المقام (الرتبة الرابعة) رتبة الفائزين وهم العارفون دون المقلدين وهم المقر بون السابقون فان المقلدون كان له فوز على الجلالة بمقام في الجنة فهو من أصحاب اليمين وهؤلاء هم المقر بون وما يلقي هؤلاء يجاوز حد البيان والقدر الممكن ذكره مافصله القرآن فليس بعد الله بيان والذي لا يمكن التعبير عنه في هذا العالم فهو الذي أجله قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وقوله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا أذن سمعت ولا عين رأت ولا خطر على قلب بشر

والعارفون مطالبهم تلك الحالة التي لا يتصور أن تخطر على قلب بشر في هذا العالم وأما (٥٦٩) الحور والقصور والفاكهة واللبن والعسل

والخمر والحلى والأساور
فانهم لا يحرمون عليها ولو
أعطوها لم يقنعوا بها ولا
يطلبون الا الاذن النظر الى
وجهه الله تعالى الكريم
فهى غاية السعادات
ونهاية الاذات ولذلك قيل
لرابعة العدوية رجة الله
عليها كيف رغبة لك في
الجنة فقالت الجار ثم الدار
فهؤلاء قوم شغلهم حب
رب الدار عن الدار وزينتها
بل عن كل شئ سواء حتى
عن أنفسهم ومثالهم مثال
العاشق المسهر بمعشوقه
المستوفى همه بالنظر الى
وجهه والفكر فيه فانه في
حال الاستغراق غافل عن
نفسه لا يحس بما يصيبه في
بدنه ويعبر عن هذه الحالة
بانه فنى عن نفسه ومعناه
انه صار مستغرقا بغيره
وصارت همومه هما واحدا
وهو محبوبه ولم يبق فيه
منع لغير محبوبه حتى
يلتفت اليه لان نفسه ولا غير
نفسه وهذه الحالة هى التى
توصل الى الآخرة الى قرة
عين لا يتصور أن تخطر في
هذا العالم على قلب بشر كما
يتصور أن تخطر صورة
الالوان والالحان على قلب
الاصم والا كمالا أن يرفع
الحجاب عن سمعه وبصره
فعند ذلك يدرك حاله ويعلم
قطعا انه لم يتصور أن تخطر

هريرة واه ابن جرير من حديث أبي سعيد واه أيضا عن قتادة مرسل لا واه أيضا عن الحسن بلاغا
بلفظ قال ربكم أعددت لعبادي الذين آمنوا وعمالوا الصالحات ما لا عين رأت الحديث (والعارفون مطالبهم
تلك الحالة التي لا يتصور أن تخطر على قلب بشر في هذا العالم وأما الحور والقصور والفاكهة واللبن
والعسل والخمر والحلى والأساور) والذهب والخزير وغير ذلك مما ذكر في القرآن (فانهم لا يحرمون
عليها ولو أعطوها لم يقنعوا بها) وطلبوا ما وراء ذلك (ولا يطلبون الا الاذن النظر الى وجهه الله الكريم
فهى غاية السعادات ونهاية اللذات ولذلك قيل لرابعة بنت اسمعيل (العدوية) البصرية العابدة
المشهور (رحمة الله عليها) وكانت من اقران الحسن البصرى (كيف رغبتك في الجنة فقالت الجار
ثم الدار) وقد روى ذلك مرفوعا من حديث علي الجار قبل الدار والرفيق قبل الطريق والزاد قبل الرحيل
رواه الخطيب في الجامع ورواه الطبراني من حديث رافع بن خديج زيادة في آخره (فهؤلاء قوم شغلهم
حب رب الدار عن الدار وزينتها بل عن كل شئ سواء حتى عن أنفسهم ومثالهم مثال العاشق المسهر
بمعشوقه) أى المولع به المدهوش في حبه (المستوفى همه بالنظر الى وجهه والفكر فيه فانه في حالة
الاستغراق غافل عن كل شئ سواء حتى (عن نفسه) فهو (لا يحس بما يصيبه في بدنه) من الآلام
والمصائب (ويعبر عن هذه الحالة بانه فنى عن نفسه ومعناه انه صار مستغرقا بغيره وصارت همومه
كلها) هما واحدا وهو محبوبه ولم يبق فيه منع لغير محبوبه حتى يلتفت اليه لان نفسه ولا غير نفسه
اعلم انه من استولى عليه سلطان الحقيقة حتى لم يشهد من الاغيار لا عين ولا آذنا ولا لسانا ولا طلا يقال انه
فنى عن الخلق وبقى بالحق وفناؤه عن نفسه وعن الخلق بزوال احساسه بنفسه وبهم فاذا فنى عن الافعال
والاحوال والاخلاق فلا يجوز أن يكون فنى عنه وجود او اذ قبل انه فنى عن نفسه وعن الخلق فتكون
نفسه موجودة والخلق موجودون ولكنه لا علم له بهم ولا بهم ولا احساس ولا خبر فتكون نفسه موجودة
والخلق موجودين ولكنه غافل عن نفسه وعن الخلق غير محس بنفسه وبالخلق وقد يرى الرجل يدخل
على ذى سلطان أو محتشم فيذهل عن نفسه وعن أهل مجلسه وربما يذهل عن ذلك المحتشم حتى اذا سئل
بعد خروجه من عنده عن أهل مجلسه وهيته ذلك الصدر وهيته نفسه لم يمكنه الاخبار عن شئ قال الله تعالى
فلما رأيتهم أكرهته وقطعت أيديهم لم يجدن عند لقاء يوسف على الوهلة الم قطع الايدي وهن أضعف
الناس وقلن ما هذا بشر اولقد كان بشرا فقلن ان هذا الا ملك كريم ولم يكن ملكا فهاذا تغافل مخلوق عن
أحواله عند لقاء مخلوق فما طملك بمن يكشف بشهود الحق سبحانه فلو تغافل عن احساسه بنفسه وابناء
جنسه فإى أعجوبة فيه فنى عن جهه له ببق بعله ومن فنى عن شهوته ببق باناته ومن فنى عن رغبته ببق
بزهادته ومن فنى عن مشيئته ببق بإرادته وكذلك القول في جميع صفاته فاذا فنى العبد عن صفة مما
جرى ذكره يرتقى عن ذلك بغفائه عن رؤية فئاته وهى مراتب ثلاث فالاول فناء عن نفسه وصفاته ببقائه
بصفات الحق ثم فناءه عن صفات الحق بشهود الحق كذا قرره القشيري في الرسالة (وهذه الحالة هى التى
توصل الى الآخرة الى قرة عين لا يتصور أن تخطر على قلب بشر في هذا العالم كمالا يتصور أن تخطر صورة
الالوان المتنوعة (والالحان) المختلفة (على قلب الاصم والا كمالا) فيه لف وشر غير مرتب والا كمالا من
ولد أعمى أو عمى قبل ان يميز ويدرك (الان يرفع الحجاب عن سمعه وبصره فعند ذلك يدرك حاله ويعلم قطعا
انه لم يتصور أن تخطر بباله قبل ذلك صورته فالذي يحجب على التحقيق ورفعه ينكشف الغطاء) وتتضح
الحقائق واليه الاشارة بقول بعض السادة انما الكون خيال وهو حق في الحقيقة كل من يفهم هذا حاز
أسرار الطريقة فعند ذلك يدرك ذوق الحياة الطيبة (المشار اليها بقوله تعالى فلنحيينها حياة طيبة) (و يدرك
أيضا (ان الدار الآخرة لهى الحيوان لو كانوا يعلمون) وكيف يعلمون والحجاب على قلوبهم وقد تقدم

فهذا القدر كاف في بيان توزيع الدرجات (٥٧٠) على الحسنات والله الموفق بلطفه * (بيان ما تعظم به الصغائر من الذنوب) * اعلم ان

الكلام على هذه الآية في كتاب العلم (فهذا القدر كاف في بيان توزيع الدرجات) والدرجات (على الحسنات والسيئات) في الآخرة (والله الموفق بلطفه) وكرمه

* (فصل) * في * (بيان ما تعظم به الصغائر من الذنوب) *

هذا الفصل مشتمل على سبعة أسباب بها تكبر الصغائر وهي في الحقيقة ثمانية (اعلم) وفلك الله تعالى (ان الصغيرة تكبر بأسباب منها الاصرار) يقال اصر على الذنب اذا تعقده وتشد وتامنع عن الاقلاع عنه قال المفسرون في قوله تعالى ولم يصروا على ما فعلوا أي لم يعزموا على العود اليه وانما كان الاصرار تكبر به الصغيرة لان التوبة واجبة على الفور كما تقدم (و) منها (المواظبة) عليه لانه تورث القسوة وتوجب الزان على القلب ولما كانت المواظبة بمعنى الملازمة والمداومة وهو أحد معاني الاصرار جعلها المصنف سببا واحدا وهما في الحقيقة سببان مختلفان يظهر لك بالتأمل (ولذلك قيل لاصغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار) رواه أبو الشيخ ومن طريقه الديلمي في مسند الفردوس من حديث سعد بن سليمان سعدويه عن أبي شيبة انخراساني عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس به مرفوعا لكن بقه عديم الجلة الثانية على الاولى قال ابن طاهر أوشية انخراساني قال البخاري لا يتابع على حديثه ومن هذا الوجه أخرجه العسكري في الامثال والقضاعي في مسند الشهاب وسنده ضعيف لاسيما وهو عند ابن المنذري تفسيره عن ابن عباس من قوله وكذا رواه البيهقي في الشعب من حديث صدقة عن قيس بن سعد عن ابن عباس مرفوعا وله شاهد عند البغوي ومن طريقه الديلمي عن خلف بن هشام عن سفيان بن عيينة عن الزهري عن أنس به مرفوعا وينظر سنده ورواه اسحق بن بشير أبو حذيفة في كتاب المبتدأ عن الثوري عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وحديثه منكر وأخرجه الطبراني في مسند الشاميين من رواية مكحول عن أبي سلمة عن أبي هريرة وزاد في آخره فطوبى لمن وجد في كتابه استغفارا كثيرا في اسناده بشر ابن عبيد الفارسي وهو متروك ورواه الثعلبي وابن شاهين في الترغيب من رواية بشر بن ابراهيم عن خليفة ابن سليمان عن أبي سلمة عن أبي هريرة به (فكبيرة واحدة تنصرم) أي تنقطع (ولا يتبعها مثلها) لوتصور ذلك لكان العفو عنها رجي من صغيرة بواظب العبد عليها) ويلازمها (ومثال ذلك قطرات من الماء تقع على الحجر على نوال) أي تتابع (فتؤثر فيه وذلك القدر من الماء) بعينه (لوصب عليه مدفعة واحدة (لم يؤثر) ومنه قول الشاعر

أما ترى الحبل بشكراره * في الصخرة الصماء قد اثرا

(ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم خير الاعمال أدومها وان قل) قال العراقي متفق عليه من حديث عائشة بلفظ أحب الاعمال الى الله وقد تقدم قلت ورواه أحمد بلفظ أحب الاعمال الى الله ما دام عليه صاحبه وان قل (والاشياء تسببان باضدادها فاذا كان النافع من الاعمال هو الدائم) المتتابع (وان قل فالكثير المنصرم الذي ينقطع ويضعف قليل النفع في تنوير القلب وتطهيره فكذلك القليل من السيئات اذا دام) وتتابع (عظم تأثيره في اظلام القلب) وتسويده (الان الكبيرة قلما تصور الهجوم عليها بغتة من غير سوابق ولواحق من جهة الصغائر قلما ترى الزاني بغتة من غير مرادة) من الجانبين (ومقدمات) تسبقه من نظرواس وتقبل ومفاخدة (وقلما يقتل) انسانا (بغتة من غير مشاحنة سابقة ومعاداة) من الجانبين ومشاحنة في الاعراض (فكل كبيرة تكتنفها صغائر سابقة ولاصقة ولو تصورت كبيرة وحدها بغتة ولم يتفق) له (عليها عود) أي رجوع (ربما كان العفو فيها رجي من صغيرة واطب الانسان عليها عمره) وداوم (ومنها ان يستصغر الذنب) أي يعده صغيرا ويحتقره فيكون أعظم من اجترامه (فان الذنب) كما يقال (كلما استعظمه العبد من نفسه صغر عند الله تعالى وكلما استصغره كبر

الصغيرة تكبر بأسباب منها الاصرار والمواظبة ولذلك قيل لاصغيرة مع الاستغفار اصرار ولا كبيرة مع استغفار فكبيرة واحدة تنصرم ولا يتبعها مثلها لوتصور ذلك كان العفو عنها رجي من صغيرة بواظب العبد عليها ومثال ذلك قطرات من الماء تقع على الحجر على نوال فتؤثر فيه وذلك القدر من الماء لوصب عليه مدفعة واحدة لم يؤثر ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الاعمال ادومها وان قل والاشياء تسببان باضدادها وان كان النافع من العمل هو الدائم وان قل فالكثير المنصرم قليل النفع في تنوير القلب وتطهيره فكذلك القليل من السيئات اذا دام عظم تأثيره في اظلام القلب الا ان الكبيرة قلما يتصور الهجوم عليها بغتة من غير سوابق ولواحق من جهة الصغائر قلما ترى الزاني بغتة من غير مرادة ومقدمات وقبلما يقتل بغتة من غير مشاحنة سابقة ومعاداة فكل كبيرة تكتنفها صغائر سابقة ولاصقة ولو تصورت كبيرة وحدها بغتة ولم يتفق اليها عود ربما كان العفو فيها رجي من صغيرة واطب الانسان عليها عمره ومنها ان يستصغر الذنب فان

عند الله تعالى لان استغفاره يصدر عن نفور القلب عنه وكرهيته له وذلك النفور يمنع من شدة تأثره واستغفاره يصدر عن الالف به وذلك
يوجب شدة الاثر في القلب والقلب هو المطلوب تنويره بالطاعات والمحدور تسويده (٥٧١) بالسينات ولذلك لا يؤخذ بما يجري عليه

في الغفلة فان القلب لا يتأثر

بما يجري في الغفلة وقد

جاء في الخبر المؤمن يرى

ذنبه كالجبل فوقه يخاف ان

يقع عليه والمنافق يرى

ذنبه كذباب مر على أنفه

فاطاره وقال بعضهم الذنب

الذي لا يغفر قول العبد

ليت كل ذنب علمته مثل هذا

وانما يعظم الذنب في قلب

المؤمن لعلمه بحلال الله فاذا

نظر الى عظم من عصي به

رأى الصغيرة كبيرة وقد

أوحى الله تعالى الى بعض

أنبيائه لا تنظر الى قلة

الهدية وانظر الى عظم

مهدبها ولا تنظر الى صغر

الخطيئة وانظر الى كبرياء

من واجهته بها وهذا

الاعتبار قال بعض العارفين

لا صغيرة بل كل مخالفة فهي

كبيرة وكذلك قال بعض

الصالحين رضي الله عنهم

للتابعين انكم لتعملون

أعمالا هي في أعينكم أدق

من الشعر كأنه ها على عهد

رسول الله صلى الله عليه

وسلم من الموبقات اذ كانت

معرفة الصغايا بحلال الله

أتم فكانت الصغائر عندهم

بالإضافة الى جلال الله تعالى

من الكبائر وهذا السبب

يعظم من العالم ما لا يعظم

من الجاهل ويتجاوز عن

العاصي في أمور لا يتجاوز

عند الله تعالى لان استغفاره يصدر عن نفور القلب عنه وكرهيته له وذلك النفور يمنع من شدة تأثره واستغفاره يصدر عن الالف به (والانس معه) وذلك يوجب شدة الاثر في القلب والقلب هو المطلوب
تنويره بالطاعات والمحدور تسويده بالسينات ولذلك لا يؤخذ بما يجري عليه في الغفلة فان القلب لا يتأثر بما
يجري في الغفلة وقد جاء في الخبر (في كرون استغفار الذنب كبيرة) (المؤمن يرى ذنبه كالجبل فوقه يخاف
ان يقع عليه والمنافق يرى ذنبه كذباب مر على أنفه فاطاره) والفظ القوت فيطيره قال العراقي رواه البخاري
من رواية الحارث بن سويد قال حدثنا عبد الله بن مسعود حديثين أحدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
والآخر عن نفسه قال ان المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه وان الفاجر يرى
ذنوبه كذباب مر على أنفه فقال له هكذا قال ابن شهاب بيده فوق أنفه ثم قال لله أفرح بتوبة العبد من رجل
نزل منزلا وبه مهلكة ومعه راحلته الحديث وأما مسلم فقد أخرجه عن الحارث بن سويد قال دخلت على
عبد الله أعوده وهو مريض فحدثنا حديثين حديثا عن نفسه وحديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لله أشد فرحاً بتوبة عبده المؤمن من رجل في أرض دوبة
مهلكة فسا قومه يذكر الحديث الثاني (وقال بعضهم الذنب الذي لا يغفر قول العبد ليت كل ذنب علمته
مثل هذا) نقله صاحب القوت قال وهذا كما قال بلال بن سعد لا تنظر الخطيئة ولكن انظر من عصيت (وانما
يعظم الذنب في قلب المؤمن لعلمه بحلال الله تعالى) وعظمت هيبته في قلبه (فاذا نظر الى عظم من عصي به
رأى الصغير كبيرا وقد أوحى الله الى بعض أنبيائه لا تنظر الى قلة الهدية وانظر الى عظم مهدبها ولا تنظر
الى صغر الخطيئة وانظر الى كبرياء من واجهته بها) نقله صاحب القوت الا أنه قال وقد حدثنا عن الله
تعالى انه أوحى الى بعض أوليائه والباقي سواء ثم قال وانما عظمت الذنوب على تعظيم المواجهة بها وكبرت
في القلوب بمشاهدة ذي الكبرياء ومخالفة أمره اليها فلم يغفر ذنب عند ذلك (وهذا الاعتبار قال بعض
العارفين لا صغيرة بل كل مخالفة فهي كبيرة) روى ذلك عن ابن عباس أخرجه ابن جرير عن أبي الوليد قال
سألت ابن عباس عن الكبائر قال كل شيء عصي الله به فهو كبيرة وقد تقدم واختاره أبو اسحق الاسفرايني
وأبو بكر الباقلاني وأمام الحرمي في الارشاد والقشيري في المرشدة بل حكاه ابن فورك عن الاشاعر واختاره
في تفسيره واعتمد عليه التقي السبكي وقد تقدم ان المصنف ضعف هذا القول قال صاحب القوت فكانت
الصغائر عند الخائفين كباراً وهذا أحد الوجهين في قوله تعالى ومن يعظم حرمات الله وقوله تعالى ومن
يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب (وكذلك قال بعض الصحابة) أبو سعيد الخدري كما تقدم التصريح
به للمصنف وقبل أنس وقبل عبادة بن الصامت (للتابعين انكم لتعملون أعمالا هي في أعينكم أدق من
الشعر كأنه ها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الموبقات) وتقدم للمصنف من الكبائر يدل
الموبقات فحديث أبي سعيد رواه أحمد والبراز وحديث أنس رواه البخاري وحديث عبادة رواه أحمد
والحاكم وقد تقدم قال صاحب القوت ايسر يعنون ان الكبائر التي كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم صارت بعده صغائر ولكن كانوا يستعظمون الصغائر لعظم الله في قلوبهم وعظم نور الايمان ولم يكن
ذلك في قلوب من بعدهم واليه أشار المصنف بقوله (اذ كانت معرفة الصغايا أتم بحلال الله فكانت الصغائر
عندهم بالإضافة الى جلال الله تعالى من الكبائر وهذا السبب يعظم من العالم ما لا يعظم من الجاهل
ويتجاوز عن العاصي في أمور لا يتجاوز في امثالها عن العارف) البصير (لان الذنب والمخالفة يكبر بقدر
معرفة المخالف) فكما زادت معرفته بالله زادت خشيتة له وكان أبعد الناس عن المخالفة له في أمره (ومنها
السرور بالصغيرة والفرح والتبجح بها) أي الافتخار (واعتماد التمكن من ذلك نعمة والغفلة عن كونه

في الهامع العارف لان الذنب والمخالفة يكبر بقدر معرفة المخالف ومنها السرور

بصغيرة والفرح والتبجح بها واعتداد التمكن من ذلك نعمة والغفلة عن كونه

سبب الشقاوة فكما غلبت خلاوة الصغيرة عند العبد كبرت الصغيرة وعظم أثرها في تسو يد قلبه حتى أن من المذنبين من يتمدح بذنبه ويتعجب به لشدة فرحه بمقارفته أياه كما يقول أمارأيتني كيف مرقف عرضي ويقول المناظر في مناظرته أمارأيتني كيف فضحتني وكيف ذكرت مساو به حتى نخلته وكيف استخففت (٥٧٢) به وكيف لبست عليه ويقول المعامل في التجارة أمارأيت كيف روجت عليه الزائف وكيف

خدعته وكيف غبته في ماله وكيف استعصمته فهذا وأمثاله تكبر به الصغار فان الذنوب مهالكات وإذا دفع العبد إليها طفر الشيطان به في الحل عليها فينبغي أن يكون في مصيبة وتأسف بسبب غلبة العدو عليه وبسبب بعده من الله تعالى فالمرضى الذي يفرح بان ينكسر آثره الذي فيه دواؤه حتى يتخلص من ألم شر به لا يرجي شفاؤه * ومنها ان يتهاون بستر الله عليه وحلمه عنه واهاله آياه ولا يدري انه انما هو مقتل الزاد بالاهمال أغما فيظن أن تمكنه من المعاصي عناية من الله تعالى به فيكون ذلك لأمه من مكر الله وجهله بمكان الغرور بالله كما قال تعالى ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم ان يأتي الذنب فيظهره بان يتحدث به و يذكره بعد آياته أو يأتيه في مشهد غيره أي حيث يشهده وراه فان جناية منه على الله الذي أسدله عليه وتحريك لرغبة الشر فحين اسمعه ذنبه اذ تحدث به أو أشهده فعله فهم اجناتان انضمتا الى جنايته فغلظت به أي هذا الانضمام فان انضاف الى ذلك الترغيب للغير فيه والحل عليه ونهيته الاسباب له صارت جناية رابعة وتفاحش الامر وفي الخبر كل الناس معافي الا المجاهرين الذين يجاهرون بالذنوب والوصول به والتظاهر وهذا من الطغيان (يبين أحدهم على ذنب قد ستره الله عليه فيصيح فيكشف ستر الله ويتحدث بذنبه) هكذا هو في القوت وقال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة بافظ كل أمي وقد تقدم اه قلت لفظ المتفق عليه كل أمي معافي المجاهرين وان من الجناية أن يعمل الرجل بالليل علام يصيح وقد ستره الله فيقول علمت البارحة كذا وكذا وقد بان بستره به ويصيح يكشف ستر الله عز وجل عنه وفي رواية وان من الجهار وبخط الحافظ الاجهار وروى الطبراني في الاوسط من حديث أبي قتادة كل أمي معافي المجاهرين الذي يعمل العمل بالليل فيستره به ثم يصيح فيقول يا فلان اني فعلت البارحة كذا وكذا فيكشف ستر الله عز وجل (وهذا لان من صفات الله ونعمه أن يظهر الجليل وبستر القبيح يامن لم يهتك السترة) فلا تظهار كفران لهذه النعمة وجهل بها وإيثار لضدها ويقال كل عاص تحت كنف الرحمن فاذا فرغ عنه يده انتمك ستره (وقال بعضهم لا تذب فان كان ولا بد فلا ترغب غيرك فيه فتذب ذنبين) ولفظ القوت فلا تحمل غيرك على الذنب فتكسب ذنبين وقد جعل الله ذلك وصفا من أوصاف المنافقين (ولذلك قال تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف

سبب الشقاوة) لانه يدل على عدم التفكر في ثواب الله وعقابه (فكما غلبت خلاوة الصغيرة عند العبد كبرت الصغيرة وعظم أثرها في تسو يد قلبه) واظلامه (حتى ان من المذنبين من يتمدح بذنبه ويتعجب به لشدة فرحه بمقارفته آياه) ولا يستهله (كما يقول أمارأيتني كيف مرقف عرضي) وذلك عند المخاصمة (ويقول المناظر في مناظرته أمارأيتني كيف فضحتني) في المجلس (وكيف ذكرت مساو به وجهله حتى نخلته) وسجلت عليه (وكيف استخففت به وكيف لبست عليه) في الكلام (ويقول المعامل في تجارته أمارأيتني كيف روجت عليه الزائف) أي الرديء المبرح (وكيف خدعته وكيف غبته في ماله وكيف استعصمته فهذا وأمثاله تكبر به الصغار) وتعظم (فان الذنوب مهالكات) للعبد (واذا دفع العبد إليها طفر الشيطان به في الحل عليها فينبغي أن يكون في مصيبة وغم وتأسف بسبب غلبة العدو عليه) فيما وقع فيه (وبسبب بعده عن الله تعالى فالمرضى الذي يفرح بان ينكسر آثره الذي فيه دواؤه حتى يتخلص من ألم شر به لا يرجي شفاؤه) بل لا يزال مقيما على مرضه (ومنها ان يتهاون بستر الله عليه وحلمه عنه واهاله آياه ولا يدري انه انما هو مقتل الزاد بالاهمال انما فيظن أن تمكنه من المعاصي عناية من الله تعالى به فيكون ذلك لأمه من مكر الله وجهله بمكان الغرور بالله) فالاعتذار بستر الله والاستخفاف بحلمه وان كان صغيرة لكنه يكبر لانه يتسبب منه الامن من مكر الله وهو كبيرة (كما قال تعالى ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم يصلونها) أي يدخلونها (فبئس المصير) مصيرهم (ومنها أن يأتي الذنب فيظهره بان يتحدث به و يذكره بعد آياته أو يأتيه في مشهد غيره) أي حيث يشهده وراه (فان ذنب جناية منه على الله الذي أسدله عليه وتحريك لرغبة الشر فحين اسمعه ذنبه اذ تحدث به) أو أشهده فعله فهم اجناتان انضمتا الى جنايته فغلظت به أي هذا الانضمام (فان انضاف الى ذلك الترغيب للغير فيه والحل عليه ونهيته الاسباب له صارت جناية رابعة وتفاحش الامر وفي الخبر كل الناس معافي الا المجاهرين) الذين يجاهرون بالذنوب والوصول به والتظاهر وهذا من الطغيان (يبين أحدهم على ذنب قد ستره الله عليه فيصيح فيكشف ستر الله ويتحدث بذنبه) هكذا هو في القوت وقال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة بافظ كل أمي وقد تقدم اه قلت لفظ المتفق عليه كل أمي معافي المجاهرين وان من الجناية أن يعمل الرجل بالليل علام يصيح وقد ستره الله فيقول علمت البارحة كذا وكذا وقد بان بستره به ويصيح يكشف ستر الله عز وجل عنه وفي رواية وان من الجهار وبخط الحافظ الاجهار وروى الطبراني في الاوسط من حديث أبي قتادة كل أمي معافي المجاهرين الذي يعمل العمل بالليل فيستره به ثم يصيح فيقول يا فلان اني فعلت البارحة كذا وكذا فيكشف ستر الله عز وجل (وهذا لان من صفات الله ونعمه أن يظهر الجليل وبستر القبيح يامن لم يهتك السترة) فلا تظهار كفران لهذه النعمة وجهل بها وإيثار لضدها ويقال كل عاص تحت كنف الرحمن فاذا فرغ عنه يده انتمك ستره (وقال بعضهم لا تذب فان كان ولا بد فلا ترغب غيرك فيه فتذب ذنبين) ولفظ القوت فلا تحمل غيرك على الذنب فتكسب ذنبين وقد جعل الله ذلك وصفا من أوصاف المنافقين (ولذلك قال تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف

انضمتا الى جنايته فغلظت به فان انضاف الى ذلك الترغيب للغير فيه والحل عليه ونهيته الاسباب له صارت جناية رابعة (وقال وتفاحش الامر وفي الخبر كل الناس معافي الا المجاهرين يبيت أحدهم على ذنب قد ستره الله عليه فيصيح فيكشف ستر الله ويتحدث بذنبه وهذا لان من صفات الله ونعمه انه يظهر الجليل وبستر القبيح ولا يهتك السترة فلا تظهار كفران لهذه النعمة وقال بعضهم لا تذب فان كان ولا بد فلا ترغب غيرك فيه فتذب ذنبين ولذلك قال تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف

وقال بعض السلف ما انتهك المرء من أخيه حرمة أعظم من أن يساعده على معصية ثم يهونها عليه ومنها أن يكون المذنب عالماً يقتدى به فإذا فعله بحيث يرى ذلك منه كبر ذنبه كلبس العالم الأبر بسم وركوبه مراكب الذهب وأخذ مال الشبهة من أموال السلاطين ودخوله على السلاطين وتردده عليهم ومساعدته إياهم بترك الانكار عليهم وإطلاق (٥٧٣) اللسان في الاعراض وتعديه باللسان في المناظرة وقصده

الاستغفاف واشتغاله من العلوم بما لا يقصد منه إلا الجلاء كالعلم بالجدل والمناظرة فهذه ذنوب يتبع العالم عليها فيموت العالم ويبقى شره مستطيراً في العالم آماداً متطاولة فطوبى لمن إذا مات مات ذنوبه معه وفي الخبر من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئاً قال تعالى ونكتب ما قدموا وآثارهم والآخر ما يلحق من الأعمال بعد انقضاء العمل والعامل وقال ابن عباس ويل للعالم من الاتباع يزل زلة فيرجع عنها ويحملها الناس فيذهبون بها في الآفاق وقال بعضهم مثل زلة العالم مثل انكسار السفينة تغرق وتغرق أهلها (وقال بعضهم مثل زلة العالم مثل انكسار السفينة تغرق وتغرق) فرجع إلى الله تعالى (فعمل في الإصلاح دهرًا) أي إصلاح نفسه (فاوحى الله تعالى إلى نبيه قله أن ذنبك لو كان فيما بيني وبينك لغفرته لك) بالغامبلغ (ولكن كيف بمن أضلّت من عبادي فادخلتهم النار) نقله صاحب القوت قال فاما استحلال المعصية وإحلالها للغير فليس من هذه الأبواب في شيء إنما ذلك خروج عن الملة وتبديل الشريعة وهو الكفر بالله عز وجل ففي الخبر ما آمن بالقرآن من استحل محارمه (فهذا يتضح أن أمر العلماء خطير جداً بخلاف غيرهم من العوام فعليهم وظيقتان أحداهما ترك الذنب) مطلقاً مما أمكنهم ذلك (والأخرى إخطاؤه) أن قدر على ذلك (وكما تتضاعف أوزارهم على الذنوب) إذا ارتكبوها (فكذلك يتضاعف ثوابهم على الحسنات إذا اتبعوا) وعمل بها بعدهم (فاذا ترك) العالم (التجمل والميل إلى الدنيا) أي من التوسع فيها (وقنع منها باليسير) والبلغة (و) قنع (من الطعام بالقوت) قدر ما يسد به رمقه (ومن الكسوة بالخلق) ومن المسكن ما يكتنه من البرد والحر (فيتبع عليه ويقتدى به العلماء) من أمثاله (والعوام) المشاهدون أحواله (ويكون له مثل ثوابهم) من غير أن ينقص من ثوابهم شيء (وان مال إلى التجمل) والتخلف (مالت طباع من دونه) لا لمحالة (إلى التشبه به) في أحواله (ولا يقدر ون على التجمل إلا بخدمة السلاطين) ومعاشرته أرباب الأموال (وجمع الخطام من الحرام) من حيث كان (ويكون هو السبب في جميع ذلك) ويكون عليه وزرهم

(وقال بعض السلف ما انتهك المرء من أخيه حرمة أعظم من أن يساعده على معصية ثم يهونها عليه) نقله صاحب القوت (ومنها أن يكون المذنب عالماً يقتدى به فإذا فعله بحيث يرى ذلك منه كبر ذنبه) وهذا (كلبس العالم الأبر بسم) وهو الحرير الخام (وركوبه مراكب الذهب) والفضة (وأخذ مال الشبهة من أموال السلاطين) ومن في معناهم (ودخوله على السلاطين وتردده عليهم) في قضاء حوائجهم أو حوائج غيره (ومساعدته إياهم بترك الانكار عليهم) فيما يظهر له من المنكرات الشرعية (وإطلاق اللسان في الاعراض وتعديه باللسان في) أثناء (المناظرة وقصده الاستغفاف) بحق أخيه المسلم (واشتغاله من العلوم بما لا يقصد منه إلا الجلاء كعلم الجدول والمناظرة فهذه ذنوب يتبع العالم عليها فيموت العالم ويبقى شره مستطيراً) شأنها (في العالم آماداً) أي أزماناً (متطاولة) وتبقى سياست ذنوبه عليه مادام يعمل به فيكون وزره عليه حتى ينقرض من عامله (فطوبى لمن إذا مات مات ذنوبه معه) ولم يؤخذ به بعده وطوبى لمن لم يعد ذنبه غيره وقد يعيش العبد أربعين سنة ثم يموت فتبقى ذنوبه بعده مائة سنة يعاقب عليها في قبره إذا كان قد اتبع عليها إلى أن تندرس أو يموت كل من عمل بها ثم يسقط عنه فيسترج منها ويقال أعظم الذنوب من ظلم من لم يعرفه ولم يره من المتقدمين مثل أن يتكلم فيمن سلف من أهل الدين وأئمة المتقين وهذه المعاني كلها تدخل في الذنب الواحد وهي أعظم منه (وفي الخبر من سن سنة سيئة) فعمل بها بعده (فعليه وزرها ووزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئاً) وهو قطعة من حديث رواه مسلم من حديث جرير بن عبد الله وقد تقدم في آداب الكسب والعاش وفي ذلك (قال) الله (تعالى ونكتب ما قدموا وآثارهم) من الأعمال (وآثارهم) أي سننهم التي عمل بها بعدهم واليه أشار بقوله (والآخر ما يلحق من الأعمال بعد انقضاء العمل والعامل وقال ابن عباس) رضى الله عنه (ويل للعالم من الاتباع يزل زلة فيرجع عنها ويحملها الناس ويذهبون بها في الآفاق) نقله صاحب القوت (وقال بعضهم مثل زلة العالم مثل انكسار السفينة تغرق وتغرق أهلها) واغفل القوت وبغرق الخلق معها (وفي الأسرار ليليات أن عالماً) من علمائهم (كان يضل الناس بالبدعة ثم أدركته توبة) فرجع إلى الله تعالى (فعمل في الإصلاح دهرًا) أي إصلاح نفسه (فاوحى الله تعالى إلى نبيه قله أن ذنبك لو كان فيما بيني وبينك لغفرته لك) بالغامبلغ (ولكن كيف بمن أضلّت من عبادي فادخلتهم النار) نقله صاحب القوت قال فاما استحلال المعصية وإحلالها للغير فليس من هذه الأبواب في شيء إنما ذلك خروج عن الملة وتبديل الشريعة وهو الكفر بالله عز وجل ففي الخبر ما آمن بالقرآن من استحل محارمه (فهذا يتضح أن أمر العلماء خطير جداً بخلاف غيرهم من العوام فعليهم وظيقتان أحداهما ترك الذنب) مطلقاً مما أمكنهم ذلك (والأخرى إخطاؤه) أن قدر على ذلك (وكما تتضاعف أوزارهم على الذنوب) إذا ارتكبوها (فكذلك يتضاعف ثوابهم على الحسنات إذا اتبعوا) وعمل بها بعدهم (فاذا ترك) العالم (التجمل والميل إلى الدنيا) أي من التوسع فيها (وقنع منها باليسير) والبلغة (و) قنع (من الطعام بالقوت) قدر ما يسد به رمقه (ومن الكسوة بالخلق) ومن المسكن ما يكتنه من البرد والحر (فيتبع عليه ويقتدى به العلماء) من أمثاله (والعوام) المشاهدون أحواله (ويكون له مثل ثوابهم) من غير أن ينقص من ثوابهم شيء (وان مال إلى التجمل) والتخلف (مالت طباع من دونه) لا لمحالة (إلى التشبه به) في أحواله (ولا يقدر ون على التجمل إلا بخدمة السلاطين) ومعاشرته أرباب الأموال (وجمع الخطام من الحرام) من حيث كان (ويكون هو السبب في جميع ذلك) ويكون عليه وزرهم

لذنب والأخرى إخطاؤه وكما تتضاعف أوزارهم على الذنوب فكذلك يتضاعف ثوابهم على الحسنات إذا اتبعوا وإذا ترك التجمل والميل إلى الدنيا وقنع منها باليسير ومن الطعام بالقوت ومن الكسوة بالخلق فيتبع عليه ويقتدى به العلماء وعوام فيكون له مثل ثوابهم وان مال إلى التجمل مالت طباع من دونه إلى التشبه به ولا يقدر ون على التجمل إلا بخدمة السلاطين وجمع الخطام من الحرام ويكون هو السبب في جميع ذلك

مفركات العلماء في طوري الزيادة والنقصان تتضاعف آثارها ما بالربح وما بالخسران وهذا القدر كاف في تفاصيل الذنوب التي التوبة
توبة عنها * (الركن الثالث في تمام التوبة وشروطها ودوامها إلى آخر العمر) * قد ذكرنا ان التوبة عبارة عن ندم يورث عزما وقصدا
وذلك الندم أو رثه العلم يكون المعاصي حائلا بينه وبين محبوبه ولكل واحد من العلم والندم والعزم دوام وتعام ولتمامها علامة ولدوامها
شروط فلا بد من بيانها * (أما العلم) * (٥٧٤) فالنظر فيه نظري في سبب التوبة وسببها * (وأما الندم) * فهو توجع القلب عند شعوره

بفوات المحبوب وعلامته
طول الحسرة والحزن
وانسكاب الدمع وطول
البكاء والتفكير في استنصر
عقوبة نازلة بولده أو ببعض
أعزته طال عليه مصيبتة
وبكاؤه وأي عز يزأعز عليه
من نفسه أو أي عقوبة أشد
من النار وأي شيء أدل على
نزول العقوبة من المعاصي
وأي مخبر أصدق من الله
ورسوله ولو حدثه انسان
واحد يسمى طبيباً ان مرض
ولده المريض لا يبرأ وأنه
سيموت منه لاطال في الحال
خزئه فليس ولده باعـ زمن
نفسه ولا الطبيب بأعلم ولا
أصدق من الله ورسوله ولا
الموت بأشد من النار ولا
المرض بادل على الموت من
المعاصي على سخط الله تعالى
والتعرض بها للنار فإلم
الندم كلما كان أشد كان
تكفير الذنوب به أرجى
فهو علامة صحة الندم رقة القلب
وغزارة الدمع وفي الخبر
جالسوا التوابين فأنهم
أرق أفئدة ومن علامته ان
تتمكن مرارة تلك الذنوب
في قلبه بدلا عن حلوتها
فيستبدل بالليل كراهية

(مفركات العلماء في طوري الزيادة والنقصان تتضاعف آثارها ما بالربح وما بالخسران فهذا القدر كاف
في معرفة تفاصيل الذنوب التي التوبة توبة منها) والله الموفق بكرمه * (الركن الرابع في دوام التوبة
وشروطها ودوامها إلى آخر العمر) يذكر فيه علامات صحة التوبة وطريق تمامها وكما لها العلم (أما) قد ذكرنا
أن التوبة لها أركان أربعة وانها عبارة عن ندم يورث عزما وقصدا وذلك الندم أو رثه العلم فالعلم والندم
والعزم والقصد هي أركانها الأربعة التي عليها أساسها (بكون المعاصي حائلة بينه وبين محبوبه ولكل
واحد من العلم والندم والعزم دوام وتعام ولتمامها علامة ولدوامها شروط فلا بد من بيانها) بالتفصيل
(أما) الركن الأول الذي هو العلم فالنظر فيه نظري في سبب التوبة وتقويته وكلامه بأسباب منها بحالسة
الصالحين والذكرين بالله والسؤال عن شؤم المعاصي وما ترتب عليها من العقوبات العاجلة وملازمة الشيخ
أنفع من هذا كله فانه الدرياق النافع وسببها (بيان ذلك) (وأما) الركن الثاني الذي هو (الندم) فهو
توجع القلب عند شعوره بفوات المحبوب) كما تقدم في أول الكتاب (وعلامته) أي علامة صحته وكلامه
(طول الحسرة والحزن) ورقة القلب (وانسكاب الدمع وطول البكاء) وذبول البدن وسكون القلب
وهذا هو الاخبار التي ذكره لان حقيقة الاخبار الادمان والانقياد للعقوبة بسهولة (فمن استنصر عقوبة
نازلة بولده أو ببعض أعزته) من أقر به وأخصائه (طال عليه مصيبتة وبكاؤه) واشتد عليه حزنه وعناؤه
(وأي عز يزأعز عليه من نفسه وأي عقوبة أشد من النار وأي شيء أدل على نزول العقوبة من المعاصي
وأي مخبر أصدق من الله ورسوله ولو أخبره انسان واحد يسمى طبيباً ان ولده المريض لا يبرأ) من مرضه
(وانه سيموت منه لاطال في الحال حزنه) وعظم وجده (فليس ولده بأعزم من نفسه ولا الطبيب بأعلم ولا
أصدق من الله ورسوله ولا الموت بأشد من النار ولا المرض بادل على الموت من المعاصي على سخط الله تعالى
والتعرض بها للنار فإلم الندم كلما كان أشد كان تكفير الذنوب به أرجى فعلمة صحة الندم رقة القلب
وذبول البدن (وغزارة الدمع وفي الخبر جالسوا التوابين فأنهم أرق أفئدة) هكذا في القوت قال العراقي
لم أجده مرفوعا وهو من قول عون بن عبد الله رواه ابن أبي الدنيا في كتاب التوبة قال جالسوا التوابين فان
رحمة الله الى النادم أقرب وقال أيضا والموعظة الى قلوبهم أسرع وهم الى الرقة أقرب وقال أيضا النساب
أسرع دمعة وأرق قلبا انتهى قلت سبق للمصنف قريبا أنه من قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لكن
بلفظ جالسوا الى التوابين (ومن علامته) أي علامة صحته (ان تتمكن مرارة تلك الذنوب في قلبه بدلا من
حلوتها فيستبدل بالليل كراهية وبالرغبة نفرة) مع التلهف والتأسف والاحترق (وفي الاسرائيليات ان
الله سبحانه وتعالى قال لبعض أنبيائه وقد سأله) ذلك النبي (قبول توبة عبد بعد ان اجتهد سنين في العبادة
فلم يقبل توبته فقال وعزني وجلا لي لوشفع فيه أهل السموات والارض ما قبلت توبته وحلاوة ذلك
الذنب الذي تاب منه في قلبه) نقله صاحب القوت (فان قلت فالذنوب هي أعمال مشتهاة بالطبع) أي ان
الانسان يشتهيها وجب طبعه الذي جبل عليه (فكيف يجدر امرئها) وكيف يتمكن من قلبه (فاقول من
تناول عسلا كان فيه سم ولم يدركه بالذوق واستلذه ثم مرض وطال مرضه وألمه وتناثر شعره وفلجت
أعضاؤه) كإلهي خاصة من يتناول السموات (فاذا قدم اليه غسل فيه مثل ذلك السم وهو في غاية الجوع

والشهوة
وبالرغبة نفرة في الاسرائيليات ان الله سبحانه وتعالى قال لبعض أنبيائه وقد سأله قبول توبة عبد بعد ان اجتهد
سنين في العبادة ولم يقبل توبته فقال وعزني وجلا لي لوشفع فيه أهل السموات والارض ما قبلت توبته وحلاوة ذلك الذنب الذي تاب منه في
قلبه فان قلت فالذنوب هي أعمال مشتهاة بالطبع فكيف يجدر امرئها فاقول من تناول عسلا كان فيه سم ولم يدركه بالذوق واستلذه ثم
مرض وطال مرضه وألمه وتناثر شعره وفلجت أعضاؤه فاذا قدم اليه غسل فيه مثل ذلك السم وهو في غاية الجوع

والشهوة للعلاوة فهل تنفر نفسه عن ذلك العسل أم لا فان قلت لا فهو جدد له مشاهدة والضرورة بل ربما تنفر عن العسل الذي ليس فيه سم
أيضا لشبهه فوجدان التائب مرارة الذنب كذلك يكون وذلك لعلمه بان كل ذنب فذوقه ذوق العسل وعمله عمل السم ولا تصح التوبة ولا
تصدق الابتلى هذا الايمان ولما عزم مثل هذا الايمان عزت التوبة والتائبون فلا ترى الامراض عن الله تعالى منها وانا بالذنب بمصر اعلمها
فهذا شرط تمام الندم وينبغي أن يدوم الى الموت وينبغي أن يجده هذه المرارة في جميع الذنوب وان لم يكن قد ارتكبها من قبل كما يجحد متناول
السم في العسل النقرة من الماء الباردمهم اعلم أن فيه مثل ذلك السم اذ لم يكن ضرر من (ovo) العسل بل بمخافه ولم يكن ضرر التائب

من سرقته وزناه من حيث
انه سرقة وزنا بل من حيث
انه مخالفة أمر الله تعالى
وذلك جار في كل ذنب
*(وأما القصد الذي ينبعث
منه) وهو ارادة التدارك
فله تعلق بالحال وهو يوجب
ترك كل محذور هو
ملابس له وأداء كل فرض
هو متوجه عليه في الحال
وله تعلق بالماضي وهو تدارك
ما فرط وبالمستقبل وهو
دوام الطاعة ودوام ترك
المعصية الى الموت * وشرط
صحته فيما يتعلق بالماضي
أن رد فكره الى أول يوم
بلغ فيه بالسن أو الاحتمام
ويفتش عما مضى من عمره
سنة سنة وشهرا شهرا ويوما
يوما ونفسا نفسا وينظر
الى الطاعات ما الذي قصر
فيه منها والى المعاصي ما الذي
قارفه منها فان كان قد ترك
صلاة أو صلاها في ثوب
نجس أو صلاها بنية غير
صححة لجهله بشرط النية
فيقتضيهما عن آخرها فان
شك في عدم ما فاته منها
حسب من مدة بلوغه وترك

والشهوة للعلاوة فهل تنفر نفسه عن (ذلك العسل أم لا فان قلت لا) تنفر (فهو جدد له مشاهدة
والضرورة) أي انكار لها (بل) الحق انه (ربما تنفر عن العسل الذي ليس فيه سم أيضا لشبهه فوجدان
التائب مرارة الذنب كذلك يكون وذلك لعلمه بان كل ذنب فذوقه ذوق العسل وعمله عمل السم ولا تصح
التوبة ولا تصدق الابتلى هذا الايمان ولما عزم مثل هذا الايمان عزت التوبة والتائبون) وقيل
وجودها ووجود من يتصف بها (فلا ترى الامراض عن الله تعالى منها وانا بالذنب بمصر اعلمها هذا شرط
تمام الندم وينبغي أن يدوم) هذا الشرط (الى الموت وينبغي أن يجده هذه المرارة في جميع الذنوب وان لم
يكن قد ارتكبها من قبل كما يجحد متناول السم في العسل النقرة عن) شرب (الماء الباردمهم اعلم أن فيه مثل
ذلك السم اذ لم يكن ضرره من العسل نفسه بل بمخافه) وهو السم (ولم يكن ضرر التائب من سرقته وزناه
من حيث انه سرقة وزنا بل من حيث انه مخالفة أمر الله تعالى وذلك جار في كل ذنب) على العموم (وأما)
الركن الثاني الذي هو (القصد) أي الترك (الذي ينبعث منه وهو ارادة التدارك فله تعلق) بالحال
وبالماضي وبالمستقبل (أما تعلقه) بالحال (أي الحالة الراهنة) وهو موجب ترك كل محذور (شرعي) هو
ملابس له) والخروج عنه في الحال (وأداء كل فرض هو متوجه عليه في الحال وله تعلق بالماضي وهو
تدارك ما فرط) منه فيما مضى من الزمان وله تعلق (بالمستقبل وهو دوام الطاعة ودوام ترك المعصية الى
الموت وشرط صحته فيما يتعلق بالماضي أن يردده فكره) من ساعة قوبته (الى أول يوم) غفلته منذ (بلغ
فيه بالسن أو الاحتمام ويفتش على ما مضى من) أحواله في (عمره سنة سنة وشهرا شهرا ويوما ويوما ونفسا
نفسا وينظر الى الطاعات ما الذي قصده فيه منها والى المعاصي ما الذي قارفه منها) فيقابل كل سنة بحسنة
من جنسها (فان كان قد ترك صلاة) من الجنس (أو صلاها في ثوب نجس) أو بدن نجس أو مكان نجس
(أو صلاها بنية غير صححة لجهله بشرط النية) على ما ذكر في كتاب الصلاة (فيقتضيهما عن آخرها فان شك في
عدم ما فاته منها حسب من مدة بلوغه وترك القدر الذي يستيقن انه أداءه ويقضي الباقي وله أن يأخذ بنية
بغالب الظن الذي يصل اليه على سبيل التحري والاجتهاد أو أما الصوم فان كان قد تركه في سفر أو لمرض
عرض له (ولم يقضه أو أفطر عمدا) أي متعمدا (أو نسي النية بالليل ولم يقض) بعد (فيتعرف بمجموع ذلك
بالتحري والاجتهاد ويستعمل بقضائه) وفي نسيان النية بالليل خلاف في مذهب أبي حنيفة ومالك كما تقدم
في كتاب الصوم (وأما الزكاة فيحسب جميع ماله وعدد السنين من أول ملكه) لذلك المال (لأن زمان
البلوغ فان الزكاة واجبة في مال الصبي) خلافا لابي حنيفة كما تقدم في كتاب الزكاة (فيؤدي ما علمه بالغالب
الظن انه في ذمته فان أداءه لا على وجه توافق مذهب به بأن لم يصرف الى الاصناف الثمانية) المذكورة في
القرآن بل الى بعضها كما هو مذهب أبي حنيفة (أو أخرج البديل) كما هو مذهب أبي حنيفة (وهو على)
مذهب الامام (الشافعي) رجه الله تعالى (فيقتضي جميع ذلك فان ذلك لا يجزئيه أصلا) وتقدم التفصيل
في كل من المسئلتين في كتاب الزكاة (وحساب الزكاة ومعرفة ذلك بطول ويحتاج فيه الى تأمل شاف)

القدر الذي يستيقن أنه أداءه ويقضي الباقي وله أن يأخذ بنية بالغالب الظن ويصل اليه على سبيل التحري والاجتهاد أو أما الصوم فان كان قد
تركه في سفر ولم يقضه أو أفطر عمدا أو نسي النية بالليل ولم يقض فيتعرف بمجموع ذلك بالتحري والاجتهاد ويستعمل بقضائه وأما الزكاة
فيحسب جميع ماله وعدد السنين من أول ملكه لأن زمان البلوغ فان الزكاة واجبة في مال الصبي فيؤدي ما علمه بالغالب الظن أنه في ذمته فان
أداءه لا على وجه توافق مذهب به بأن لم يصرف الى الاصناف الثمانية أو أخرج البديل وهو على مذهب الشافعي رجه الله تعالى فيقتضي جميع ذلك
فان ذلك لا يجزئيه أصلا وحساب الزكاة ومعرفة ذلك بطول ويحتاج فيه الى تأمل شاف

ويلزمه ان يسأل عن كيفية الخروج عنه من العلماء وأما الحج فان كان قد استطاع في بعض السنين ولم يتفق له الخروج والآن قد أفلس فعليه الخروج فان لم يقدم مع الافلاس فعليه أن يكسب من الحلال قدر الزاد فان لم يكن له كسب ولا مال فعليه ان يسأل الناس لبصيرف اليه من الزكاة أو الصدقات ما يحج (٥٧٦) به فانه ان مات قبل الحج مات عاصيا قال عليه السلام من مات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا وان

شاء نصرانيا والعجز الطارئ بعد القدرة لا يسقط عنه الحج فهذا طريق تفتيشه عن الطاعات وندار كها وأما المعاصي فيجب أن يفحص من أول بلوغه عن سمعه وبصره ولسانه وبطنه ويده ورجله وفرجه وسائر جوارحه ثم ينظر في جميع أيامه وساعاته ويفصل عند نفسه ديوان معاصيه حتى يطلع على جميعها صغائر وكبائر ثم ينظر فيها فما كان من ذلك بينه وبين الله تعالى من حيث لا يتعلق بمظلمة العباد كظن في غير محرم وقعود في مسجد مع الجنابة ومس مصحف بغير وضوء واعتقاد بدعة وشرب خمر وسماع مسلاة وغير ذلك مما لا يتعلق بمظالم العباد فالتوبة عنها بالندم والتعسر عليها وبأن يحسب مقدارها من حيث الكثرة ومن حيث المدة ويطلب لكل سبئة منها حسنة تناسها فبأن يقي من الحسنات بمقدار تلك السيئات أخذ من قوله صلى الله عليه وسلم (أتق الله حيثما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها) وخالف الناس بخلق حسن رواء الترمذي وصححه وتقدم أوله في كتاب آداب الكسب وبعضه في كتاب رياضة النفس وبعضه في هذا الكتاب قريبا (بل من قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات فيكفر سماع الملاهي بسماع القرآن وبمحاسن الذكر والعلم) ويكفر القعود في المسجد جنبابا لا عتكاف فيه مع الاشتغال بالعبادة بأنواعها (ويكفر من المصحف محدثا بكرام المصحف وكثرة القراءة منه وكثرة تعجيله) ووضعه على العينين ورقعه في أشرف المواضع (وبأن يكتب مصغرا بخطه) ويحمله وقفا على المسلمين يقرؤن فيه (ويكفر شرب الخمر بالتصدق بشراب حلال هو أطيب منه وأحب اليه) بأن يتصدق بشرب السكر مثلا يجمعه في كيزان ويسقي الناس في الجامع أو يقفبه في عمر الناس في أوقات شدة الحر والعطش (وعد جميع المعاصي غير ممكن وإنما المقصود سلوك طريق المضادة فان المرض إنما يعالج بضده) ليقاومه فيعتدل المزاج

واحتياط واف (ويلزمه) مع ذلك (أن يسأل عن كيفية الخروج عنه من) أفواه السادة (العلماء) ليعمل بموجب ما يرشدونه اليه (وأما الحج فان كان قد استطاع) الزاد والراحلة مع امن الطريق (في بعض السنين) من عمره (ولم يتفق له الخروج) ثم اونا وتكاسلا وتسويفا (والآن قد أفلس) أى صار عديم المال (فعليه الخروج) الى الحج (فان لم يقدم مع الافلاس فعليه أن يكسب من الحلال قدر الزاد) والراحلة (فان لم يكن له كسب ولا مال فعليه أن يسأل الناس لبصيرف اليه من الزكاة أو الصدقات ما يحج به) ولا يسقط عنه الحج (فان مات قبل الحج مات عاصيا قال صلى الله عليه وسلم من مات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا وان شاء نصرانيا) رواء البهقي والدارقطني في حديث أبي أمامة بالفظ من لم يمنعه من الحج حاجة ظاهرة أو سلطان جائر أو مرض حابس فمات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا وان شاء نصرانيا وقد تقدم في كتاب الحج (والعجز الطارئ) أى العارض (بعد القدرة لا يسقط عنه الحج) وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الحج (فهذا طريق تفتيشه عن الطاعات وندار كها وأما المعاصي فينبغي أن يفحص من أول بلوغه) الى وقت التوبة (عن سمعه وبصره ولسانه وبطنه ويده ورجله وفرجه وسائر جوارحه ثم ينظر في جميع أيامه وساعاته ويفصل عند نفسه ديوان معاصيه حتى يطلع على جميعها صغائر وكبائر ثم ينظر فيها فما كان من ذلك بينه وبين الله تعالى من حيث لا يتعلق بمظلمة العباد كظن في غير محرم وقعود في مسجد مع الجنابة ومس مصحف بغير وضوء واعتقاد بدعة وشرب خمر وسماع مسلاة وغير ذلك مما لا يتعلق بمظالم العباد فالتوبة عنها بالندم والتعسر عليها وبأن يحسب مقدارها من حيث الكثرة ومن حيث المدة ويطلب لكل سبئة منها حسنة تناسها فبأن يقي من الحسنات بمقدار تلك السيئات أخذ من قوله صلى الله عليه وسلم (أتق الله حيثما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها) بل من قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات فيكفر سماع الملاهي بسماع القرآن وبمحاسن الذكر والعلم) ويكفر القعود في المسجد جنبابا لا عتكاف فيه مع الاشتغال بالعبادة بأنواعها (ويكفر من المصحف محدثا بكرام المصحف وكثرة القراءة منه وكثرة تعجيله) ووضعه على العينين ورقعه في أشرف المواضع (وبأن يكتب مصغرا بخطه) ويحمله وقفا على المسلمين يقرؤن فيه (ويكفر شرب الخمر بالتصدق بشراب حلال هو أطيب منه وأحب اليه) بأن يتصدق بشرب السكر مثلا يجمعه في كيزان ويسقي الناس في الجامع أو يقفبه في عمر الناس في أوقات شدة الحر والعطش (وعد جميع المعاصي غير ممكن وإنما المقصود سلوك طريق المضادة فان المرض إنما يعالج بضده) ليقاومه فيعتدل المزاج

من قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات فيكفر سماع الملاهي بسماع القرآن وبمحاسن الذكر ويكفر القعود (وكل في المسجد جنبابا لا عتكاف فيه مع الاشتغال بالعبادة ويكفر من المصحف محدثا بكرام المصحف وكثرة قراءة القرآن منه وكثرة تعجيله) وبأن يكتب مصغرا يجمع له وقفا ويكفر شرب الخمر بالتصدق بشراب حلال هو أطيب منه وأحب اليه وعد جميع المعاصي غير ممكن وإنما المقصود سلوك الطريق المضادة فان المرض إنما يعالج بضده

فكل ظلمة ارتفعت الى

القلوب بمصيبة فلا يمحوها
الانور يرتفع اليها بحسنة
تضادها والمضادات هي
المتناسبات فلذلك ينبغي
أن تعي كل سببة بحسنة
من جنسها لكن تضادها
فان البياض يزال بالسواد
لا بالحرارة والبرودة وهذا
التدرج والتحقيق من
التطاف في طريق المحو
فالرعاة اصدق والثقة
به أكثر من أن يواطى على
نوع واحد من العبادات
وان كان ذلك أضاموثر
في المحو فهذا حكم ما بينه وبين
الله تعالى وبدل على أن
الشيء يكفر بضده ان حب
الذننارأس كل خطيئة وأثر
اتباع الدنيا في القلب
السورر بها والحنين اليها
فلا حرم كان كل أذى يصيب
المسلم ينوب بسببه قلبه عن
الدنيا يكون كفارة له اذ
القلب يتجافى بالهموم
والغموم عن دار الهموم
قال صلى الله عليه وسلم من
الذنوب ذنوب لا يكفرها الا
الهموم وفي لفظ آخر الا
الهم بطالب المعيشة وفي
حديث عائشة رضي الله
عنها اذا كثرت ذنوب العبد
ولم تكن له اعمال تكفرها
أدخل الله تعالى عليه الهموم
فتكون كفارة لذنوبه
ويقال ان الهم الذي يدخل
على القلب والعبد لا يعرفه
هو ظلمة الذنوب والهم بها
وشعور القلب بوقفة
الحساب وهول الماطع

(وكل ظلمة ارتفعت الى القلب بمصيبة فلا يمحوها الا نور ارتفع اليها بطاعة من جنسها لكن تضادها
والمضادات هي المتناسبات فلذلك ينبغي أن يمحو كل سببة بحسنة من جنسها لكن تضادها فان البياض يزال
بالسواد) فانه ضده (لا بالحرارة والبرودة) والحرارة تزال بالبرودة وبالعكس لا بالبرودة والرطوبة
(وهذا التدرج من التطاف في تحقيق طريق المحو فالرعاة اصدق والثقة به أكثر من أن يواطى على
نوع واحد من العبادات وان كان ذلك أضاموثر في المحو) وكذا ان فعل أنواعا من العبادات ولا يكفها
ليست من جنس المعاصي المرجوع عنها فانها مؤثرة في المحو كذلك وقد روى الخطيب من حديث أنس اذا
كثرت ذنوبك فاسق الماء على الماء تتناثر كما يتناثر الورق من الشجر في الريح العاصف (فهذا حكم ما بينه
وبين الله تعالى وبدل على أن الشيء يكفر بضده ان حب الدنيا رأس كل خطيئة) كما ورد في الخبر وتقدم
السلام عليه (وأثر اتباع الدنيا في القلب السورر بها والحنين اليها فلا حرم كان كل أذى يصيب المسلم ينوب
بسببه قلبه عن الدنيا يكون كفارة له اذ القلب يتجافى بالهموم والغموم عن دار الهموم) أي يتباعد
(قال صلى الله عليه وسلم من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الهموم وفي لفظ آخر الا الهم بطالب المعيشة) ولفظ
القوت اعلم أن الغم على ما يفوت من الدنيا والهم بالحرص عليهما من العقوبات والفرح والسورر بهما مال
من الدنيا مع ما لا ينال بما فرح من ذنبه من العقوبات وقد كان عقوبة الذنب ذنباً له وأعظم منه كما يكون
ثواب الطاعة طاعة مثلاً أو أفضل منها وقد يكون دوام العوافي واتساع الغنى من عقوبات الذنوب اذا كانا
سببين الى المعاصي وفي احدي الوجوه من معنى قوله وعصيتهم من بعدما أراكم ما تحبون قال الغنى والعافية
فقد صار الفقر والمرض رجة من الله تعالى اذا كانا سببين للعصية وفي الخبر من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا
الهم بطالب المعيشة وفي لفظ آخر الا الهموم فالهموم والاحزان بالمباحات من حاجات الدنيا كفارات وهي على
ما تقرر من قربان الآخرة للمؤمنين درجات وهي على حسب الدنيا والجمع منها والحرص عقوبات انتهى
والحديث المذكور قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط وأبو نعيم في الحلية والخطيب في تلخيص المتشابه
من حديث أبي هريرة بسند ضعيف وتقدم في الشكاح انتهى قلت لفظ الطبراني وأبي نعيم ان من الذنوب
ذنوب لا تكفرها الصلاة ولا الصوم ولا الحج ولا العمرة قيل فيا يكفرها يا رسول الله قال الهموم بطالب
المعيشة وهكذا رواه ابن عساکر أيضاً وهو غريب جداً وفيه يحيى بن يوسف بن يعقوب الرقي وهو ضعيف
وفي لفظ لا تكفرها الصلاة ولا الصوم ولا الحج ويكفرها الهم في طلب المعيشة ورواه الخطيب في تلخيص
المتشابه بخوه من طريق يحيى بن بكير عن مالك عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة
وفي لفظ عرق الجبين بدل الهم وللديلمي من حديث أبي هريرة ان في الجنة درجة لا ينالها الا أصحاب
الهموم يعني في المعيشة وروى الخطيب في المتفق والمفترق عن أبي عبيد عن أنس رفعه ان من الذنوب
ذنوب لا تكفرها الصلاة ولا الزكاة ولا الصوم ولا الحج يكفرها الهموم في طلب المعيشة قال الازدي أبو عبيد
عن أنس شبه لا شيء (وفي حديث عائشة رضي الله عنها اذا كثرت ذنوب العبد ولم تكن له اعمال تكفرها
أدخل الله عليه الهموم فتكون كفارة لذنوبه) ولفظ القوت ولم تكن له من الاعمال ما يكفره أدخل اليه
الهموم والغموم قال العراقي تقدم أيضاً في الشكاح وهو عند أحمد من حديث عائشة ابتلاه الله بالحرز
انتهى قلت ذكر هناك ان فيه ليث بن أبي سليم يختلف فيه ولفظ أحمد في المسند اذا كثرت ذنوب العبد
فلم يكن له من العمل ما يكفرها ابتلاه الله بالحرز ليكفرها عنه قال المنذري ورواه ثقات الا ليث بن أبي سليم
وقال الهيثمي فيه ليث وهو مدلس وبقية ثقاته ثقات ولكن حسنة الحافظ السيوطي وكأنه رجح جانب
التوثيق فيه والله أعلم (ويقال ان الهم الذي يدخل على القلب والعبد لا يعرفه هو ظلمة الذنوب والهم بها
شعور القلب بوقفة الحساب وهول الماطع) ولفظ القوت ويقال ان الهم الذي يعرض القلب في الوقت لا يعلم
العبد سببه هو كفارة الهم بالخطايا ويقال هو حرز العقل عند ذكر الوقوف والمحاسبة لاجل جنات الجسد

فان قلت هم الانسان غالباً به وولده (٥٧٨) وجهه وهو خطيئة فكيف يكون كفارة فاعلم ان الحبلة خطيئة والحرمان عنه كفارة ولو منع به

لتمت الخطيئة فقد روى ان
جبريل عليه السلام دخل
على يوسف عليه السلام
في السجن فقال له كيف
تركت الشيخ الشيخ
فقال قد حزن عليك حزن
مائة شكلى قال فما له عند الله
قال أحرمانه شهيداً فاذن
الله - موم أيضاً مكفرات
حقوق الله فهذا حكم ما بينه
وبين الله تعالى وأما مظالم
العباد ففيها أيضاً مضامعة
وجناية على حق الله تعالى
فان الله تعالى نهى عن ظلم
العباد أيضاً فيتعلم منه
بحق الله تعالى تداركه بالتدبير
والتحسر وترك مثله في
المستقبل والالتيان بالحسنات
التي هي أضدادها فيقابل
ايذاء الناس بالاحسان
اليهم ويكفر غصب أموالهم
بالتصدق بملكه الحلال
ويكفر تناول أعراضهم
بالغيبة والقذف فيهم بالثناء
على أهل الدين وإظهار
ما يعرف من خصال الخير
من أقرانه وأمثاله ويكفر
قتل النفوس باعتناق الرقاب
لان ذلك احياء اذ العبد
مفقود لنفسه موجود
لسيده والاعتناق ايجاد
لا يقدر الانسان على أكثر
منه فيقابل الاعدام بالايجاد
وبهذا تعرف أن ما ذكرناه
من سلوك طريق المضادة في
التكفير والنحو مشهود له
في الشرع حيث كفى

فلزم العقل ذلك فيظهر على العبد منه كآية لا يعرف بها سبب غمه (فان قلت هم الانسان غالباً به وولده وجهه وهو خطيئة فكيف يكون كفارة فاعلم ان الحبلة خطيئة والحرمان عنه كفارة ولو منع به لتمت الخطيئة فقد روى) في أخبار يعقوب عليه السلام ان الله تعالى أوحى اليه لولا ما سبق لك من علمي من عنايتي بك لجمعت نفسي عندك أنجل الباخلين لكثرة ترددك علي وطول سؤالك لي وتأخير اجابتك ولكن من عنايتي بك ان جعلت نفسي في قلبك اني أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين وقد سبقت لك عندي منزلة لم تكن تنالها بشئ من عملك الا يجزئك علي يوسف فأردت ان أبلغك تلك المنزلة وكذلك روى (ان جبريل عليه السلام دخل علي يوسف عليه السلام في السجن فقال له) يوسف (يا أحمى كيف تركت الشيخ الكبير) وفي نسخة الكتيب (فقال قد حزن عليك حزن مائة شكلى قال) يوسف (فما ذا) له عند الله قال أحرمانه شهيد) كذا في القوت قلت أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي قال أتى جبريل عليه السلام يوسف عليه السلام وهو في السجن فسلم عليه وواجهه في صورته رجل حسن الوجه طيب الريح نقي الثياب فقال له يوسف أيها الملك الحسن وجهه الكريم علي ربه الطيب ريحه حدثني كيف يعقوب قال حزن عليك حزناً شديداً قال فما بلغ من حزنه قال حزن سبعين مشكلة قال فما بلغ من أحزاه قال أحر سبعين شهيداً قال يوسف من آوى بعدى قال الى أخيك بنيامين قال فترأى ألقاه قال نعم فبكى يوسف لما لقي أبوه ثم قال ما أبالي ما لقيت ان الله أرايبه وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ليث بن سليم نحوه وأخرجه من طريق ليث عن ثابت البناني نحوه عن ليث بن سليم نحوه من طريق ليث عن مجاهد نحوه وعن عبد الله بن أبي جعفر نحوه وأخرجه عبد بن حيد وأبو الشيخ عن وهب بن منبه نحوه وأخرجه ابن جرير عن عكرمة نحوه وفيه أحر سبعين شكلى وعن الحسن وفيه وجد سبعين شكلى وأحرمانه شهيداً وما ساء ظنه بالله ساعة من ليل ولا نهار (فاذا الهموم أيضاً مكفرات حقوق الله) عز وجل (فهذا حكم ما بينه وبين الله تعالى) والذي يقبل القضاء فتصح أيضاً توبته ولكن يجب عليه قضاء ما فات لان التوبة عبادة الوقت لوجوبه على الفور وقد قام بها ولا وقت لها معين والذمة مشغولة به وهذا الحكم في المعاصي المتعدية ضررها الى الغير وأجناسها ثلاثة في النفس والمال والعرض وفي كل واحد من هؤلاء حق لله وحق للعبد أما حق الله فقد كفرته التوبة وأما حق العبد فلا يدينه والى ذلك أشار المصنف بقوله (وأما مظالم العباد ففيها أيضاً مضامعة وجناية على حق الله فان الله تعالى نهى عن ظلم العباد أيضاً) في آي كثيرة وأخبار صحيحة (ففي تعلق به حق الله تعالى تداركه بالتدبير والتحسر وترك مثله في المستقبل) وبه تمت أركان التوبة وقد أشار الى كمالها فقال (والالتيان بالحسنات التي هي أضدادها) أي المعاصي (فيقابل ايذاء الناس) أي ان كان آذاهم (بالاحسان اليهم ويكفر غصب أموالهم بالتصدق) على الفقراء (بملك الحلال) ويكفر تناول أعراضهم (بالغيبة والقذف فيهم بالثناء على أهل الدين) والصالح (واظهار ما يعرف من خصال الخير من أقرانه وأمثاله) وبذلك بين الناس (ويكفر قتل النفوس باعتناق الرقاب لان ذلك احياء اذ العبد مفقود لنفسه موجود لسيده فالاعتناق ايجاد) أي بمنزلة (لا يقدر الانسان على أكثر منه) اذ ليس في وسعه الايجاد الحقيقي فجعل الاعتناق قائماً مقامه راحة من الله على عباده ومنتهى عليهم (فيقابل الاعدام) الذي هو قتل النفس (بالايجاد) الذي هو عتق الرقبة (وبهذا تعرف أن ما ذكرناه من سلوك طريق المضادة في التكفير والنحو مشهود له في الشرع حيث كفى القتل باعتناق رقبة) وهذا من الاسرار الالهية التي لا يدركها الا خواص البشر (ثم اذا فعل ذلك كله لم ينجمه ولم يكفه ما يخرج عن مظالم العباد ومظالم العباد اما في النفوس أو الاموال أو الاعراض أو القلوب أعني به الايذاء المحض أما النفوس فان جرى عليه قتل خطأ فتوبته بتسليم الدية) وهي المال الذي هو بدل النفس (ووصولها الى المستحق

اما
القتل باعتناق رقبة ثم اذا فعل ذلك كله لم ينجمه ولم يكفه ما يخرج عن مظالم العباد ومظالم العباد اما في النفوس أو
الاموال أو الاعراض أو القلوب أعني به الايذاء المحض أما النفوس فان جرى عليه قتل خطأ فتوبته بتسليم الدية ووصولها الى المستحق

امامنه أو من عاقلته وهو في

عهد ذلك قبل الوصول
وان كان عمدا موجبا
للقصاص فبالقصاص فان
لم يعرف فيجب عليه أن
يتعرف عند ولي الدم
ويحكمه في روجه فان شاء
عفا عنه وان شاء قتله ولا
تسقط عهده الا بهذا ولا
يجوز له الاخفاء وليس هذا
كلوزني أو شرب أو سرق
أو قطع الطريق أو باشر
ما يجب عليه فيه حد الله
تعالى فانه لا يلزمه في التوبة
ان يفض نفسه ويهتك
ستره ويلتمس من الوالي
استيفاء حق الله تعالى بل
عليه أن يتستر بستر الله
تعالى ويقيم حد الله تعالى
نفسه بأنواع المجاهدة
والتعذيب فالعفو في محض
حقوق الله تعالى قريب من
التائبين النادمين فان رفع
أمر هذا الى الوالي حتى
أقام عليه الحد وقع موقفه
وتكون توبته صحيحة مقبولة
عند الله تعالى بدل ما روى
ان ما عزم من مالك أتى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله اني قد ظلمت
نفسى وزيت واني أريد أن
تطهرني فرده فلما كان من
الغد أتاه فقال يا رسول الله
اني قد زنت فرده الثانية
فلما كان في الثالثة أمر به
فخفره حفرة ثم أمر به فرجم
فكان الناس فيه فريقين
فقاتل يقول لقد هلك

امامنه أو من عاقلته وهو في عهد ذلك قبل الوصول) والخطأ قتل بمباشرة وهو أن يرى شخصا يغتله صيدا
أو حريبا فاذا هو مسلم فهذا خطأ في القصد أو يرى غرضا فيصيب آدميا فهذا خطأ في الفعل ويلحق به
ما يجري مجراه كان يكون في حالة النوم فتغلب على انسان فتقله والدية اثنا عشر ألفا عند مالك والشافعي
وقال أبو حنيفة عشرة آلاف وعند مكية المسلم والذي سواه وقال مالك دية الذي سته آلاف درهم وقال
الشافعي دية الكفاي أربعة آلاف ودية المجوسى ٧ ثمانية ودية المرأة نصف دية الرجل عند الكل (وان
كان عمدا موجبا للقصاص) بان كان بسلاح ومشابهه في تفرق الاجزاء والا فهو شبه العمد قال
الشافعي هو أن يتعمد لضرب باله لا يقتل مثلها غالبا كالعضا والسوط والحجر الصغير ووافقه أبو يوسف
ومحمد وقال أبو حنيفة شبه العمد أن يتعمد لضرب بما لا يفرق الاجزاء كالعضا والحجر واليد ولهذا لوضر به
بجحر عظيم أو خشبة فهو عمد عندهم خلافا له ولو ضربه بسوط صغير ووالى في الضربات حتى مات فهو عمد
يقتص به عند الشافعي خلافا لنا (فبالقصاص) فتوبته بان يقتص منه قال الله تعالى كتب عليكم
القصاص في القتلى الآية وللشافعي في موجب العمد قولان أحدهما القصاص الا اذا عاين الولي فله أن
يختار أخذ الدية بغير رضا القاتل لان أخذ المال تعين سبيل دفع الهلاك فيجوز بدون رضاه كمن أصابته
مخضعة فبذل له انسان طعنا بمن المثل لزمه الشراء لانه يملك ما يحجب به نفسه بعوض يعدله والثاني القصاص
أو الدية ويتبين ذلك باختيار الولي وقال أبو حنيفة موجب العمد القود وهو واجب عينا وليس للولي أخذ
الدية الا برضا القاتل الا أن يعفو الاولياء اذ وجوب المال عند المصالحية برضا القاتل في ماله فيجب بدل
الصالح قليلا وكثيرا في ماله على ما اصطالحوا عليه من تعجيل أو تأجيل أو تهجير وان لم يدكر شيئا كان المال
حالا كسائر المعاضات عند الاصطلاح أو صلح بعضهم أو عفوهم فيجب بقية الدية على العاقلة (فان لم يعرف)
بالقتل (فيجب عليه أن يعترف) به (عند ولي الدم ويحكمه في روجه فان شاء عفا عنه وان شاء قتله ولا
تسقط عهده الا بهذا ولا يجوز له الاخفاء) ومتى أخفى كان آثما غير آثم القتل (وليس هذا كلوزني) بامرأة
(أو شرب) خرا (أو سرق) شيئا ذاقمة (أو قطع الطريق) على المسلمين (أو باشر ما يجب عليه فيه حد
لله تعالى فانه لا يلزمه في التوبة أن يفض نفسه) بين الناس (ويهتك ستره ويلتمس من الوالي استيفاء
حق الله تعالى) عنه (بل عليه أن يستتر بستر الله تعالى ويقيم حد الله تعالى على نفسه بأنواع المجاهدة
والتعذيب مع الذم وهو التأسف فعفو الله في محض حق الله تعالى قريب من التائبين النادمين) فان
من تاب الى الله تعالى ونزع مما صدر منه رجى أن يعفى عنه (فان رفع أمره الى الوالي حتى أقام عليه الحد
وقع موقفه وتكون توبته صحيحة مقبولة عند الله تعالى بدل ما روى ان ما عزم من مالك) الاسلامي رضى الله
عنه قال ابن حبان له حجة (أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني قد ظلمت نفسي وزيت
واني أريد أن تطهرني) أي باقامة الحد (فردته فلما كان من الغد أتاه فقال يا رسول الله اني قد زنت فرده
الثانية فلما كان في الثالثة أمر به فخره حفرة ثم أمر به فرجم فكان الناس فيه فرقين فقاتل يقول لقد
هلك ولقد أحاطت به خطيئته وقال يقول ما توبة أصدق) وفي نسخة أفضل (من توبته فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لقد تاب توبة لو قسمت بين) وفي نسخة على (أمتلو سعتهم) قال العراقي رواه مسلم من
حديث بريدة بن الحصيب انتهى قلت لفظ مسلم من حديث بريدة قال جاء ما عزم من مالك الى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله طهرني فقال ويحك ارجع فاستغفر الله وتب اليه فرجع غير بعيد ثم جاء فقال
يا رسول الله طهرني فقال النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك حتى اذا كانت الرابعة قال له رسول الله صلى الله
عليه وسلم مم أطهرك فقال من الزنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبه جنون فتأخبر انه ليس بمجنون
فقال اشرب خمر افقام رجل فاستدككه فلم يجد منه رج خمر قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أزينت فقال
نعم فأمر به فرجم فكان الناس فيه فرقين قاتل يقول لقد أحاطت به خطيئته وقاتل يقول ما توبة

وأحاطت به خطيئته وقاتل يقول ما توبة أصدق من توبته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد تاب توبة لو قسمت بين أمتلو سعتهم

أفضل من توبة ما عزانة جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع يده في يده ثم قال اقتلني بالحجارة قال
 فلبثوا بذلك يومين أو ثلاثة ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم جالس فسلم ثم جلس فقال استغفروا
 لما عزين مالك فقالوا غفر الله لما عزين مالك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد تاب توبة لو قسمت بين
 امتك لمعصتهم وأخرجهم أبوداود ومختصره وسلم أيضاً من حديث يزيد بن مالك الأسلمي أتى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني قد ظلمت نفسي وزيت واني أريد أن تطهرني فرده فلما
 كان من الغداة أتاه فقال يا رسول الله اني قد زيت فرده الثانية فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى
 قومه فقال تعلمون بعقله بأسانتكرون منه شيئاً فقالوا ما نعلم الا في العنقل من صالحنا فبنازي فأتاه
 الثالثة فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم أيضاً فسأل عنه فاجبروه انه لا بأس به ولا بعقله فلما كان الرابعة حفره حفرة ثم أمر
 به فرجم وهو ذا السياق متصل بحديث الغامدية الا في ذكره والمصنف جمع بين البابين لما وجدتهما
 من رواية صحابي واحد وروى أبوداود والنسائي عن عبد الرحمن بن الصامت انه سمع أبا هريرة يقول جاء
 الاسلمي نبي الله صلى الله عليه وسلم فشهد على نفسه انه أصاب امرأة حراماً أربع مرات كل ذلك يعرض عنه
 فأقبل في الخامسة فقال أنكتهأ هذا لفظ أبي داود ولفظ النسائي نكتهأثم اتفقوا فقال نعم قال كما
 يغيب المرود في المكحلة والرشاء في البئر قال نعم قال فهل تدري ما الزنا قال نعم أتيت منها حراماً ما أتى الرجل
 من امرأته خللاً قال فما تريد بهما القول قال أريد أن تطهرني فأمر به فرجم فسمع النبي صلى الله عليه
 وسلم رجلين من أصحابه يقول أحدهما لصاحبه انظر وإلى هذا الذي ستر الله عليه فلم تدعه نفسه حتى
 يرحم رجم الكلب فسكت عنهما ثم سار ساعة حتى مر بحفرة جوار شائل برجله فقال أين فلان وفلان
 فقال نحن ذات يا رسول الله قال انزلنا من جيفة هذا الجارفة لا ياني الله من يأكل من هذا قال فما
 نلنا من عرض أخيك أنفأ أشد من أكلها منه والذي نفسي بيده انه الآن في أنهار الجنة ينغمس فيها
 وقد تقدم هذا الحديث في كتاب ذم الغيبة وروى الترمذي وقال حسن غريب من حديث علقمة بن وائل
 عن أبيه باللفظ لقد تاب توبة لوتابها أهل المدينة لقبل منهم وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن
 عباس باللفظ لقد تاب توبة لوتابها صاحب مكس لقبلت منه يعني ماعزاً وقال الحافظ في الإصابة في ترجمة
 ماعز ثبت ذكره في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة بن خالد وغيرهما وجاء ذكره في حديث
 أبي بكر الصديق وأبي ذر وجابر بن عبد الله وجابر بن سمرة وبريدة بن الحصيب وابن عباس ونعيم بن هزال
 وأبي سعيد الخدري ونصر الاسلمي وأبي هريرة سمع بعضهم وأبهم بعضهم وفي بعض طرقه أن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال لقد تاب توبة لوتابها طائفة من أمي لاجزأت عنهم وفي صحيح ابن عوامة وابن حبان
 وغيرهما من طريق أبي الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رجم ماعز بن مالك قال لقد رأيته
 يتخضض في أنهار الجنة ويقال ان اسمه عرب وماعز لقب انتهى ثم قال مسلم عقيب حديث ماعز قال
 (وجاءت الغامدية فقالت يا رسول الله اني قد زيت فردها فلما كان من الغداة قالت يا رسول الله لم
 تردني لعلاك تريد أن تردني كما رددت ماعزاً فوافوا الله اني لحبلى قال أملاً) هكذا في نسخ مسلم وهو بغض الهجرة
 وتشديد الميم بعدها لنافية وفيه لغات ذكرتها في آخر شرح القاموس ولغة النبي صلى الله عليه وسلم
 بالامالة فيه أمالي ووجد في سائر نسخ الكتاب الآن وهو غلط (فأذهب حتى تلدى فلما ولدت أتت بالصبي
 في خوقة فقالت هذا قد ولدته قال أذهب فارضيه حتى تظلميه فلما ظلمته أتت بالصبي وفي يده كسرة خبز
 فقالت يا نبي الله قد ظلمته وقد أكل كل الطعام فدفع الصبي إلى رجل من المسلمين ثم أمرهم بالحفر لها
 حفرة (إلى صدرها وأمر الناس فرجوها فأقبل) وفي لفظ فيقبل وهكذا هو في مسلم (خالد بن الوليد)
 رضي الله عنه (بحجر فرمى رأسها فتنضح) أي ترشش (الدم على وجهه فسبها فسمع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سبها ياها فقال مهلاً يا خالد فوالذي نفسي بيده لقد تاب توبة لوتابها صاحب مكس اغفر له ثم

وجاءت الغامدية فقالت
 يا رسول الله اني قد زيت
 فطهرني فردها فلما كان
 من الغداة قالت يا رسول الله
 لم تردني لعلاك تريد أن تردني
 كما رددت ماعزاً فوافوا الله اني
 لحبلى فقال صلى الله عليه
 وسلم أمال الآن فأذهب حتى
 تضعي فلما ولدت أتت بالصبي
 في خوقة فقالت هـ ذا قد
 ولدته قال أذهب فارضيه
 حتى تظلميه فلما ظلمته
 أتت بالصبي وفي يده كسرة
 خبز فقالت يا نبي الله قد
 ظلمته وقد أكل كل الطعام
 فدفع الصبي إلى رجل من
 المسلمين ثم أمرهم بالحفر لها
 إلى صدرها وأمر الناس
 فرجوها فأقبل خالد بن الوليد
 بحجر فرمى رأسها فتنضح الدم
 على وجهه فسبها فسمع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سبها ياها فقال مهلاً يا خالد
 فوالذي نفسي بيده لقد
 تاب توبة لوتابها صاحب
 مكس اغفر له ثم

أمرهم أفصلي عليها ودفنت) قال العراقي رواه مسلم من حديث بريدة وهو بعض الحديث الذي قبله انتهى قلت ولم يخرج البخاري عن بريدة في هذا شيئا ولا ذكر حديث هذه المرأة وإنما ذكر حديث المرأة والعسيري رواه أبو داود والنسائي مختصر من رواية عبد الله بن بريدة عن أبيه أن امرأة يعني من غامد أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اني قد جفرت فقال ارجعي فرجعت فلما كان الغد أتته فقالت لعالك أن تردني كما رددت ما عزم مالك فوالله اني لحبلى فقال لها ارجعي حتى تلدى فرجعت فلما كان الغد أتته فقال ارجعي حتى تلدى فرجعت فلما ولدت أتته بالصبي فقالت قد ولدت فقال لها ارجعي فارضعي حتى تطفأ فيه ففأمرته وقد فطامته وفي يده شيء يأكله فأمر بالصبي فذرع الى رجل من المسلمين وأمر بها فحفر لها فخرجت وكانت خالد فيمن يرجمها فخرج فوقع قطرة من دمها على وجهه فسيها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم مهلا يا خالد فوالذي نفسي بيده لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له وأمر بها أفصلي عليها ودفنت وكذلك رواه أحمد وحديث مسلم أتم من هذا يشمل على قصة ما عزم وقصة الغامدية قال المنذرى في مختصر أبي داود في اسناده بشر بن المهاجر الغنوي السكوني وليس له في صحيح مسلم سوى هذا الحديث وقد وثقه يحيى بن معين وقال أحمد منكر الحديث يحيى بن العباب مرجئ متهم وقال في أحاديث ما عزم كان تردده أنما كان في مجلس واحد الا ذلك الشيخ بشر بن المهاجر وقال أبو حاتم الرازي يكتب حديثه غيرهما ولا عيب على مسلم في اخراج هذا الحديث فإنه أتى به في الطبعة الثانية بعدما ساق طرق حديث ما عزم وأتى به آخر اليمين اطلاعة على طرق الحديث والله أعلم وروى مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي من حديث عمران بن حصين أن امرأة من جهينة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت انما زنت وهى حبلى فدعا النبي صلى الله عليه وسلم وليا لها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن اليها فاذا وضعت فجئ بها فلما وضعت جاءها فأمر بها النبي صلى الله عليه وسلم فشكت عليها ثيابها ثم أمر بها فخرجت ثم أمرهم فصالوا عليها فقال عمر يارسول الله نصلي عليها وقد زنت قال والذي نفسي بيده لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم وهل وجدت توبة أفضل من أن جاءت بذنوبها لله لم يقل أبو داود عن أبيان فشكت عليها ثيابها وحكى أبو داود عن الاوزاعي قال فشكت عليها ثيابها يعني بشدة ورواه كذلك أحمد وابن جرير وذكر الحافظ أبو بكر الخطيب في كتاب المهمات حديث الغامدية وقال رواه عمران بن حصين وقال لامرأة من جهينة واسم هذه المرأة سبيعة فقبل أسية بنت الفرج وساق شاهدها وقد جاء في بعض طرقه بانها القرشية وليس بين هذه النسب اجتماع وظاهر كلام الخطيب انها امرأة واحدة واختلف في نسبها هكذا نقله المنذرى عن الخطيب قلت أسية بنت الفرج جرمية أو ردا بن منده قصتها من طريق أبيوب بنت الفرج امرأة من جرمهم وكان مسكنها الحجون بمكة فذكرها بطولها وقبل هي سبيعة بنت الحرث الاسلمية وقبل هي امرأة من قريش وهي غير الاسلمية أو ردها هبة الله في النامخ والنسوخ وروى ابن منده من رواية عبيد بن حمير عن عائشة قالت سمعت سبيعة القرشية قالت يارسول الله اني زنت فاقم على حد الله فقال اذهبي حتى تضعي فذكر الحديث قال الحافظ في الاصابة سنده ضعيف وأخلاق بها ان ثبت خبرها أن تكون هي سبيعة الاسلمية انتهى قال المنذرى وذكر بعضهم ان حديث عمران بن حصين فيه انه قد أمر برجمها حين وضعت ولم يستأن بها وكذا روى عن علي انه فعل بشرحة رجمها لموضع والى هذا ذهب مالك والشافعي وأصحاب الرأي وقال أحمد واسحق تترك حتى تضع ماني بطنها ثم تترك حولين حتى تطفله ويشبه أن يكونا ذهبا الى حديث بريدة وحديث عمران أجود اسنادا وقال بعضهم يحتمل أن تكونا امرأة اثنتين احدهما وجد ولولها كفيل وقبلها والاخرى لم يوجد ولولها كفيل أولم يقبل فوجب امهالها حتى يستغنى عنها لثلاث لك بهلاكها ويكون الحديث محمولا على حالين ويرفع الخلاف والله أعلم (وأما القصص وحديث القذف

أمر بها أفصلي عليها ودفنت
(وأما القصص وحديث
القذف)

فلابد من تحليل صاحبه المستحق فيه وان كان المتناول مالا تناوله بغصب أو خيانة أو غبن في معاملة بنوع كثر ويح زائف أو ستر عيب من المبيع أو نقص أجرة أو منع أجره فكل ذلك يجب أن يفتش عنه لامن حد بلوغه بل من أول مدة وجوده فان ما يجب في مال الصبي يجب على الصبي اخراجه بعد البلوغ ان كان الولي قد قصر فيه فان لم يفعل كان ظالما مطالبا به اذ يستوى في الحقوق المالية الصبي والبالغ ولبحاسب نفسه على الحيات والذرائع من أول يوم حياته الى يوم توبته قبل أن يحاسب في القيامة وتلينا فاش قبل أن يناقش فن لم يحاسب نفسه في الدنيا طال في الآخرة حسابه فاذا (٥٨٢) حصل مجموع ما عليه بظن غالب ونوع من الاجتهاد ممكن فليكتبه وليكتب أسامى أصحاب

المظالم واحدا واحدا (فلابد من تحليل صاحبه المستحق فيه) فان شاء اقتص وان شاء عفا وكذا في حصد القذف (وان كان المتناول مالا قد تناوله بغصب) بان استولى عليه عدوانا (أو خيانة) بان كان أمانة عنده ففرض فيه (أو غبن في معاملة بنوع تلبس) أى تخليط (كترويج زائف) أى المهرج الرديء وتزويجه تزيبته وتزيبته (أو ستر عيب من المبيع) سواء كان العيب خفيا أو ظاهرا (أو نقص أجرة أجبر) استأجره بأن يعطيه أقل مما يعطى أمثاله (أو منع أجره) مطلقا (فكل ذلك يجب أن يفتش عنه) ويبحث (لامن حد بلوغه بل من أول مدة وجوده فان ما يجب في مال الصبي يجب على الصبي اخراجه بعد البلوغ ان كان الولي قد قصر فيه) فان ادعى الولي انه أخرجه ما يجب عليه من ماله وظهرت القرائن بصدقه صدق (فان لم يفعل كان ظالما مطالبا به) يوم القيامة (اذ يستوى في الحقوق المالية الصبي والبالغ) ولبحاسب نفسه على الخيبة والذائق (أى القليل منه والاقبل (من أول يوم حياته الى يوم توبته قبل أن يحاسب في القيامة) بين يدي الله تعالى) (ولينا فاش قبل أن يناقش فن لم يحاسب نفسه في الدنيا طال في الآخرة حسابه فاذا حصل مجموع ما عليه بظن غالب ونوع من الاجتهاد ممكن فليكتبه) في جريدة (وليكتب أسامى أصحاب المظالم) فيها (واحدا واحدا وليطف في نواحى العالم) وأطرافها (وليطلبهم) بأعيانهم (وليستحلهم) أى يطلب منهم أن يحلوا له (أو وليؤد حقوقهم) المرتبة بذمته فان لم يجدهم بأعيانهم فورثتهم الاقرب فالاقرب (وهذه التوبة تشق على الظلمة وعلى التجار فانهم لا يقدرون على طلب المعاملين كلهم) ولا المتألمين كلهم (ولا على طلب ورثتهم) في أقطار البلاد (ولكن على كل واحد منهم أن يفعل منه ما يقدر عليه) ويستطيعه (فان عجز) عن ذلك (فلا يبق له طريق الا أن يكثر من الحسنات) في مصانف أعماله (حتى تفيض عنه يوم القيامة فتؤخذ حسناته) تلك (وتوضع في موازين أرباب المظالم) كما ورد في الخبر وتقدم ذكره (ولكن كثرة حسناته بقدر كثرة مظالمه فانه ان لم تف بها حسناته جل من سيئة أرباب المظالم فيهلك بسيئات غيره) كما هو في الخبر السابق ذكره (فهذه طريق كل نائب) عن المظالم (في رد المظالم) ولا يخفى ان (هذا يوجب استغراق العمر في الحسنات لو طال العمر بحسب طول مدة الظلم فكيف وذلك مما لا يعرف وربما يكون الاجل قريبا فينبغي ان يكون شميره للحسنات والوقت ضيق أشد من شميره الذى كان في المعاصي في متسع الاوقات هذا حكم المظالم الثابتة في ذمته) وفي عهده (أما أمواله الحاضرة فليرد الى المالك ما يعرفه ماله كما عينا وما لا يعرفه ماله) معينا (فعليه ان يتصدق به) على من يستحق من الفقراء (فان اختلط الحلال بالحرام فعليه أن يعرف قدر الحرام بالاجتهاد ويتصدق بذلك القدر كما سبق تفصيله في كتاب الحلال والحرام فلا يعيده نائبا وأما الجناية على القلوب بمشاهدة الناس بما يسوءهم) أى يحزنهم (أو يعيبهم في الغيبة فليطلب كل من تعرض له بلسانه أو أذى قلبه بفعله من أفعاله وليستحل واحدا واحدا منهم ومن مات) منهم (أو غاب) غيبة طويلة (فقد فات أمره ولا يتدارك الابنة كثير الحسنات لتؤخذ منه عوضا في القيامة) عند المحاسبة (وأمان وجده وأحله بطيب) قلب (منه) وانشرح صدر (فذلك

المظالم واحدا واحدا وليطف في نواحى العالم وليطلبهم وليستحلهم أو ليؤد حقوقهم وهذه التوبة تشق على الظلمة على التجار فانهم لا يقدرون على طلب المعاملين كلهم ولا على طلب ورثتهم ولكن على كل واحد منهم أن يفعل منه ما يقدر عليه فان عجز فلا يبق له طريق الا أن يكثر من الحسنات حتى تفيض عنه يوم القيامة فتؤخذ حسناته وتوضع في موازين أرباب المظالم ولتكن كثرة حسناته بقدر كثرة مظالمه فانه ان لم تف بها حسناته جل من سيئات أرباب المظالم فيهلك بسيئات غيره فهذا طريق كل نائب في رد المظالم وهذا يوجب استغراق العمر في الحسنات لو طال العمر بحسب طول مدة الظلم فكيف وذلك مما لا يعرف وربما يكون الاجل قريبا فينبغي أن يكون شميره للحسنات والوقت ضيق أشد من شميره الذى كان في

المعاصي في متسع الاوقات هذا حكم المظالم الثابتة في ذمته أما أمواله الحاضرة فليرد الى المالك ما يعرفه ماله كما عينا وما لا يعرفه ماله كما عينا وما لا يعرفه ماله كما عينا (فعليه ان يتصدق به) على من يستحق من الفقراء (فان اختلط الحلال بالحرام فعليه أن يعرف قدر الحرام بالاجتهاد ويتصدق بذلك المقدار كما سبق تفصيله في كتاب الحلال والحرام) (وأما الجناية) على القلوب بمشاهدة الناس بما يسوءهم أو يعيبهم في الغيبة فليطلب كل من تعرض له بلسانه أو أذى قلبه بفعله من أفعاله وليستحل واحدا واحدا منهم ومن مات أو غاب فقد فات أمره ولا يتدارك الابنة كثير الحسنات لتؤخذ منه عوضا في القيامة وأمان وجده وأحله بطيب قلب منه فذلك

كفارته وعليه أن يعرف قدر جانيته وتعرضه فلا استغلال المهم لا يكتفى ور بما لوعر في ذلك وكثرة تعديه عليه لم تطب نفسه بالاستغلال واد خرد ذلك في القيامة ذخيرة يأخذها من حسناته أو يحمله من سيئاته فان كان في جلة جانيته على الغير مالود كره وعرفه لتأذي بعرفته كزناه بجاريته أو أهله أو نسبته باللسان الى عيب من خفايا عيوبه بعظم آذاه مهما شرفه به فقد انسده عليه طريق الاستغلال فليس له الا أن يستحل منها ثم تبقى له مظالمه فليجبرها بالحسنات كما يجبر مظلمة الميت والغائب وأما الذكروا التعريف فهو سيئة جديدة يجب الاستغلال منها وما ذكرهما ذكر جانيته وعرفه المجنى عليه فلم تسمع نفسه بالاستغلال بقيت المظالمه عليه فان هذا حقه (٥٨٣) فله أن يتلف به ويسعى في مهماته

وأعراضه ويظهر من حبه والشفقة عليه ما يستعمل به قلبه فان الانسان عيب الاحسان وكل من نفسر بسببه مال بحسنة فاذا طاب قلبه بكثرة تودده وتلطفه سمحت نفسه بالاستغلال فان أبي الاصرار فيكون تلطفه واعتذاره اليه من جلة حسناته التي يمكن أن يجبر بها في القيامة جانيته وليكن قدر سعيه في فرجه وسرور قلبه بتودده وتلطفه كقدر سعيه في آذاه حتى اذا قاوم أحدهما الآخر أو زاد عليه أخذ ذلك منه عوضا في القيامة يحكم الله به عليه كمن أتلف في الدنيا مالا لا تسخر (بخاء) المتلف بماله فامتنع من له المال عن القبول وعن الابرأ فان الحاكم يحكم عليه بالقبض منه شاء أم أبي وكذا في ذلك يحكم في صعيد القيامة أحكم الحاكمين وأعدل المقسطين (جل جلاله) وفي المتفق عليه من الصيحين (عن أبي سعيد الخدري) رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفسا فسأل عن أعلم أهل الأرض) أي أكثرهم علما (فدل على رهاب فأنه فقال انه) يعني نفسه (قتل تسعة وتسعين نفسا فهل له من توبة قال لا فقلته فكم له بمائة ثم سأله عن أعلم أهل الأرض) أي أكثرهم علما بالذهب اليه فيستفتيه عن حاله (فدل على رجل عالم فقال له انه قتل مائة نفس فهل له من توبة) أي هل تصح توبته أو تقبل توبته (قال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق الى أرض كذا وكذا) وسماها له (فأنهم أناسا يعبدون الله عز وجل فاعبد الله معهم ولا تنطلق الى أرضك فانها أرض سوء فانطلق حتى اذا انصف الطريق أتاه ملك الموت (ولفظ مسلم) أتاه الموت (فاختصم فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة جاء تابا مقبلا بقلبه الى الله وقالت ملائكة العذاب جاء تابا مقبلا بقلبه الى الله وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل بينهم) ولفظ مسلم فجعلوه بينهم (فقال قيسوا ما بين الارضين فالي أيتهما كان أدنى) أي أقرب (فهو له رجل قتل تسعة وتسعين

كفارته وعليه ان يعرف قدر جانيته وتعرضه له والاستغلال المهم لا يكتفى (كما تقدم بيانه في كتاب ذم الغيبة) وفي نسخة وكثرة تعديه عليه (لم تطب نفسه بالاستغلال واد خرد ذلك في القيامة ذخيرة يأخذها من حسناته أو يحمله من سيئاته فان كان في جلة جانيته على الغير مالود كره وعرفه لتأذي بعرفته كزناه بجاريته أو) جارية (أهله أو نسبته باللسان الى عيب من خفايا عيوبه) بحيث يعظم آذاه مهما شرفه (به فقد أفسد عليه طريق الاستغلال فليس له الا أن يستحل منها) بلا تعيين جناية (ثم تبقى له مظالمه فليجبرها بالحسنات كما يجبر مظلمة الميت والغائب فأما الذكروا التعريف فهو سيئة جديدة يجب الاستغلال منها وما ذكرهما ذكر جانيته وعرفه المجنى عليه فلم تسمع نفسه بالاستغلال بقيت المظالمه عليه) في ذمته (فان هذا حقه فعليه أن يتلف به) في القول (ويسعى في) قضاء (مهماته وأعراضه) الديني (ويظهر من حبه له والشفقة عليه ما يستعمل به قلبه فان الانسان عبد الاحسان) كما هو المشهور على الالسنه وفي معناه قولهم الانسان الاحسان أي يتقيد عند الاحسان فيجب المحسن اليه بطبعه ويميل اليه بقلبه وفي كلام علي رضي الله عنه أحسن الى من شئت تكن أميره أي يكون هو بمنزلة الاسير لك وأنت بمنزلة الأمير عليه (وكل من نقر) عنك (بسببه مال) البك (بحسنة فاذا طاب قلبه بكثرة تودده وتلطفه سمحت نفسه بالاستغلال) لا محالة (فان أبي الاصرار) على عدم السماح (فيكون تلطفه به واعتذاره اليه من جلة حسناته التي يمكن أن يجبر بها في القيامة جانيته وليكن قدر فرجه وسرور قلبه بتودده وتلطفه كقدر سعيه في آذاه حتى اذا قاوم أحدهما الآخر وزاد عليه أخذ ذلك منه عوضا في القيامة يحكم الله به عليه) وهذا (كمن أتلف في الدنيا مالا) لا تسخر (بخاء) المتلف بماله فامتنع من له المال عن القبول وعن الابرأ فان الحاكم يحكم عليه بالقبض منه شاء أم أبي) رضي أم كره (وكذلك يحكم في صعيد القيامة أحكم الحاكمين وأعدل المقسطين) جل جلاله (وفي المتفق عليه من الصيحين) أي فيما اتفق على اخراجه البخاري ومسلم (عن أبي سعيد الخدري) رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفسا فسأل عن أعلم أهل الأرض) أي أكثرهم علما (فدل على رهاب فأنه فقال انه) يعني نفسه (قتل تسعة وتسعين نفسا فهل له من توبة قال لا فقلته فكم له بمائة ثم سأله عن أعلم أهل الأرض) أي أكثرهم علما بالذهب اليه فيستفتيه عن حاله (فدل على رجل عالم فقال له انه قتل مائة نفس فهل له من توبة) أي هل تصح توبته أو تقبل توبته (قال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق الى أرض كذا وكذا) وسماها له (فأنهم أناسا يعبدون الله عز وجل فاعبد الله معهم ولا تنطلق الى أرضك فانها أرض سوء فانطلق حتى اذا انصف الطريق أتاه ملك الموت (ولفظ مسلم) أتاه الموت (فاختصم فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة جاء تابا مقبلا بقلبه الى الله وقالت ملائكة العذاب جاء تابا مقبلا بقلبه الى الله وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل بينهم) ولفظ مسلم فجعلوه بينهم (فقال قيسوا ما بين الارضين فالي أيتهما كان أدنى) أي أقرب (فهو له رجل قتل تسعة وتسعين

نفسا فسأل عن أعلم أهل الأرض فدل على فهل له من توبة قال لا فقلته فكم له بمائة ثم سأله عن أعلم أهل الأرض فدل على رهاب فأنه فقال انه قتل تسعة وتسعين نفسا فهل له من توبة انه رجل عالم فقال له انه قتل مائة نفس فهل له من توبة قال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق الى كذا وكذا فانهم أناسا يعبدون الله عز وجل فاعبد الله معهم ولا ترجع الى أرضك فانها أرض سوء فانطلق حتى اذا انصف الطريق أتاه الموت فاختصم فيه ملائكة الرحة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحة جاء تابا مقبلا بقلبه الى الله وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا فأتاهم ملك في صورة آدمي فجعلوه بينهم فقال قيسوا ما بين الارضين فالي أيتهما كان أدنى فهو له

فقا صوفو جدوه أدنى إلى الأرض التي أراد فقبضه ملائكة الرحمة فبروا به الصالحة أقرب به منها بشرب فعمل من أهلها وفي رواية فأوحى الله تعالى إلى هذه أن تباعدى وإلى هذه أن تقربى وقال قيسوا ما بينهما فوجدها إلى هذه أقرب بشرب فغفر له فهذا تعرف أنه لاختصاص الأبر بحسن ميزان الحسنات (٥٨٤) ولو بمنعقال ذرة فلا بد لنا من تكثير الحسنات هذا حكم القصد المتعلق بالماضى وأما

فقا صوفو جدوه أدنى إلى الأرض التي أراد فقبضه (بها ملائكة الرحمة) هذا اللفظ مسلم ورواه كذلك ابن حبان في صحيحه إلا أنه قال ومن يحول بينك وبين التوبة أنت أرض كذا وكذا وفيه ولا ترجع إلى أرضك والباقي سواء (وفي رواية) مسلم أن رجلا قتل تسعة وتسعين نفسا فجعل يسأل هل له من توبة فأتى راهبا فسأله فقال ليس لك توبة فقتل الراهب ثم جعل يسأل ثم خرج من قرية إلى قرية فيها قوم صالحون فلما كان في بعض الطريق أدركه الموت فناء بصدرة ثم مات فاختمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب (فكان إلى القرية الصالحة أقرب منها بشرب فعمل من أهلها) ورواه البخارى نحوه (وفي رواية) كان في بنى اسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين انسانا ثم خرج يسأل فأتى راهبا فسأله فقال هل من توبة قال لا فقتله فجعل يسأل فقال له رجل أنت قرية كذا وكذا فادركه الموت فناء بصدرة نحوها فاختمت به ملائكة الرحمة وملائكة العذاب (فأوحى الله إلى هذه أن تباعدى وإلى هذه أن تقربى) هكذا اللفظ مسلم ولفظ البخارى فأوحى الله إلى هذه أن تقربى وإلى هذه أن تباعدى (وقال قيسوا ما بينهما فوجدها) ولفظ الشيخين فوجدها (إلى هذه أقرب بشرب فغفر له فهذا يعرف أنه لاختصاص) هنالك (الأبر بحسن ميزان الحسنات ولو بمنعقال ذرة فلا بد لنا من تكثير الحسنات هذا حكم القصد المتعلق بالماضى فاما العزم المرتبط بالاستقبال فهو أن يعقد مع الله عقدا مؤكدا ويعاهده بعهد وثيق أن لا يعود إلى تلك الذنوب) بعينها (ولا إلى أمثالها) وعلامة صحته أن يجب أن يقذف في النار ولا يرجع فيما عنه خرج (كالذى يعلم في مرضه أن الفاكهة تضره مثل ما عزم) (تضره مثلا) إذا تناوها السرعة استحالته في المعدة (فيعزم عما حزم أن لا يتناول الفاكهة تالم زل مرضه) المانع من صحة معدته (فإن هذا العزم يتأكد في الحال وإن كان يتصور أن تغلب الشهوة في نافي الحال ولكن لا يكون تأتيا تالم يتأكد عزمه في الحال ولا يتصور أن يتم ذلك للتائب في أول أمره) وفي نسخة أوّل مرة (الابال عزلة) عن الناس (والصمت وقلة الاكل والنوم واحراز قوت حلال فإن كان له مال موروث حلال) أى ورثه من أحد موروثيه (أو كانت له حرفة يكتسب بها قدر الكفاية فليقتصر عليه فإن رأس المعاصى أكل الحرام فكيف يكون تأتيا مع الاصرار عليه) أى على الحرام (ولا يكتفى بالحلال وترك الشهات تالم يقدر) وفي نسخة من لم يقدر (على ترك الشهوات في الماء كولات والملبوسات) فإن التوسع فيها غالب باستدعى إلى تناول ما لا يحل له فإن الحلال ضيق (قال بعضهم من صدق في ترك شهوة وجاهد نفسه لله سبع مرات لم يبتل بها) نقله صاحب القوت (وقال آخر من تاب من ذنب واستقام عليه) وفي نسخة وأقام عليه أى على توبته من ذلك الذنب (سبع سنين لم يعد إليه أبدا) نقله صاحب القوت (ومن مهمات التائب إذا لم يكن عالما أن يتعلم ما يجب عليه في المستقبل وما يحرم عليه حتى يمكنه الاستقامة) على التوبة (وإن لم يؤثر العزلة لم تتم له الاستقامة المطلقة إلا أن يتوب عن بعض الذنوب) فقط (كالذى يتوب عن الشرب) أى شرب المسكر (والزنا والواط والغصب مثلا) ولا يتوب عن غيرها (وليست هذه توبة مطلقة وقد قال بعض الناس إن هذه التوبة لاتصح) وهو المحصى عن المعزلة وإلى هذا يشير قول ابن المبارك أن من شرط التوبة الخروج عن مظالم العبادات الظاهر أنه إن أراد الخروج عن مظالم العباد مطلقا وإن كان الصحيح خلافه أنه في ذلك الذنب الذى تاب عنه (وقال قائلون) أنها (تصح) وهو المحصى عن أهل السنة والجماعة (ولفظ الصحة في هذا المقام يحمل بل نقول لمن قال لاتصح) عن ذنب دون ذنب (إن

العزم المرتبط بالاستقبال فهو أن يعقد مع الله عقدا مؤكدا ويعاهده بعهد وثيق أن لا يعود إلى تلك الذنوب ولا إلى أمثالها) كالذى يعلم في مرضه أن الفاكهة تضره مثلا فيعزم عزمًا حزمًا أنه لا يتناول الفاكهة تالم زل مرضه فإن هذا العزم يتأكد في الحال وإن كان يتصور أن تغلب الشهوة في نافي الحال ولكن لا يكون تأتيا تالم يتأكد عزمه في الحال ولا يتصور أن يتم ذلك للتائب في أول أمره إلا بالعزلة والصمت وقلة الاكل والنوم واحراز قوت حلال فإن كان له مال موروث حلال أو كانت له حرفة يكتسب بها قدر الكفاية فليقتصر عليه فإن رأس المعاصى أكل الحرام فكيف يكون تأتيا مع الاصرار عليه ولا يكتفى بالحلال وترك الشهوات لا يقدر على ترك الشهوات في الماء كولات والملبوسات وقد قال بعضهم من صدق في ترك شهوة وجاهد نفسه لله سبع مرات لم يبتل بها وقال آخر من تاب من ذنب

واستقام سبع سنين لم يعد إليه أبدا ومن مهمات التائب إذا لم يكن عالما أن يتعلم ما يجب عليه في المستقبل وما يحرم حتى يمكنه الاستقامة وإن لم يؤثر العزلة لم تتم له الاستقامة المطلقة إلا أن يتوب عن بعض الذنوب كالذى يتوب عن الشرب والزنا والغصب مثلا ويست هذه توبة مطلقة وقد قال بعض الناس إن هذه التوبة لاتصح وقال قائلون تصح ولفظ الصحة في هذا المقام يحمل بل نقول لمن قال لاتصح

عنيت به ان تركه بعض الذنوب لا يفيد أصلا بل وجوده كعدمه فما أعظم خطأك فاننا علم أن كثرة الذنوب سبب لكثرة العقاب وقتلتها سبب لقائمه ونقول ان قال تصح ان أردت به أن التوبة عن بعض الذنوب توجب قبولها يصل الى النجاة أو الفوز فهذا أيضا خطأ بل النجاة والفوز بترك الجميع هذا حكم الظاهر واسمنا تكام في خفايا أسرار عفو الله فان قال من ذهب الى أنها لا تصح ان أردت به أن التوبة عبارة عن الندم وانما يندم على السرقة مثلا لكونها معصية لا لكونها سرقة ويستحيل أن يندم عليها دون الزنا ان كان توجعه لاجل المعصية فان العلة شاملة لهما اذ من يتوجع على قتل ولده بالسيف يتوجع على قتلها بالسكين فكذلك يتوجع العبد بفوات محبوبه وذلك بالمعصية سواء عصى بالسرقة أو بالزنا فكيف (٥٨٥) يتوجع على البعض دون البعض فالندم حالة توجبها العلم بكون المعصية مفقوة للمعصية من حيث انها معصية فلا يتصور أن يكون على بعض المعاصي دون البعض ولو جاز هذا الجواز أن يتوب من شرب الخمر من أحد الدين دون الآخر فان استحلال ذلك من حيث ان المعصية في الخمر من واحدة وانما الدنان ظروف) وآلات (فكذلك أعيان المعاصي) كالقتل والزنا والسرقة (آلات للمعصية) وظروف لها (والمعصية من حيث مخالفة الامر واحدة فاذا معنى الصحة ان الله وعد التائبين رتبة وتلك الرتبة لا تنال الا بالندم ولا يتصور الندم على بعض المعاصي دون البعض فهو كالمالك المرتب على الايجاب والقبول فانه اذ لم يتم الايجاب والقبول يقال ان العقد لا يصح أى لا ترتب عليه الثمرة وهو المالك ويحقق هذا ان غرة مجرد الترتيب أن ينقطع عنه عقاب ما تركه وثمره الندم تكفيرا مسبقا فترك السرقة لا يكفر السرقة بل الندم عليها يكفرها ولا يتصور الندم الا لكونها معصية وذلك ليعلم جميع المعاصي هذا تقرير كلام المانعين من الصحة وبيان علة المنع وهذا الكلام مفهوم يستلحق المنصف بتفصيل به ينكشف الغطاء) عن وجه الحق (فنقول ان التوبة عن بعض الذنوب لا تلحقها ما أن تكون عن الكبائر دون الصغائر أو عن الصغائر دون الكبائر أو عن الكبيرة دون الصغيرة اما التوبة عن الكبائر دون الصغائر فممكن لانه يعلم أن الكبائر أعظم عند الله وأجل لسخط الله ومقته والصغائر أقرب الى طرق العفو اليها فلا يستحيل أن يتوب عن الاعظم ويتندم عليه كالذي يجني على أهل الملك وحرمه ويجني على دابته فيكون خائفا من الجنابة على الأهل مستحقرا للجنابة على الدابة والندم بحسب استعظام الذنب واعتقاد كونه مبعدا عن الله تعالى وهذا ممكن وجوده في الشرع فقد كثر

عنيت به ان تركه بعض الذنوب لا يفيد أصلا بل وجوده كعدمه فما أعظم خطأك) في هذا (فاننا علم ان كثرة الذنوب سبب لكثرة العقاب) وفي نسخة العذاب (وقلتها سبب لقلته) ولا يتصور القلة والكثرة فيها الا بسبب التوبة (ونقول ان قال تصح) التوبة من ذنب دون ذنب (ان أردت به أن التوبة عن بعض الذنوب توجب قبولها يصل الى النجاة أو الفوز فهذا أيضا خطأ بل النجاة والفوز بترك الجميع هذا حكم الظاهر) المطابق للقواعد (واسمنا تكام في خفايا أسرار عفو) الله تعالى (فان قال من ذهب الى أنه لا تصح ان أردت به أن التوبة عبارة عن الندم) اذ هو معظم أركانها (وانما يندم) العبد (على السرقة مثلا لكونها معصية لا لكونها سرقة ويستحيل أن يندم عليها دون الزنا ان كان توجعه لاجل المعصية فان العلة شاملة لهما) أى لكل من السرقة والزنا (اذ من يتوجع على قتل ولده بالسيف يتوجع على قتلها بالسكين) أو غيرها (لان توجعه بفوات محبوبه سواء كان بالسيف أو بالسكين) أو غيرها (فكذلك توجع العبد بفوات محبوبه وذلك بالمعصية سواء عصى بالسرقة أو بالزنا فكيف يتوجع على البعض دون البعض فالندم حالة توجبها العلم بكون المعصية مفقوة للمعصية من حيث انها معصية فلا يتصور أن يكون على بعض المعاصي دون البعض ولو جاز هذا الجواز أن يتوب من شرب الخمر من أحد الدين دون الآخر فان استحلال ذلك من حيث ان المعصية في الخمر من واحدة وانما الدنان ظروف) وآلات (فكذلك أعيان المعاصي) كالقتل والزنا والسرقة (آلات للمعصية) وظروف لها (والمعصية من حيث مخالفة الامر واحدة فاذا معنى الصحة ان الله وعد التائبين رتبة وتلك الرتبة لا تنال الا بالندم ولا يتصور الندم على بعض المعاصي دون البعض فهو كالمالك المرتب على الايجاب والقبول فانه اذ لم يتم الايجاب والقبول يقال ان العقد لا يصح أى لا ترتب عليه الثمرة وهو المالك ويحقق هذا ان غرة مجرد الترتيب أن ينقطع عنه عقاب ما تركه وثمره الندم تكفيرا مسبقا فترك السرقة لا يكفر السرقة بل الندم عليها يكفرها ولا يتصور الندم الا لكونها معصية وذلك ليعلم جميع المعاصي هذا تقرير كلام المانعين من الصحة وبيان علة المنع وهذا الكلام مفهوم يستلحق المنصف بتفصيل به ينكشف الغطاء) عن وجه الحق (فنقول ان التوبة عن بعض الذنوب لا تلحقها ما أن تكون عن الكبائر دون الصغائر أو عن الصغائر دون الكبائر أو عن الكبيرة دون الصغيرة اما التوبة عن الكبائر دون الصغائر فممكن لانه يعلم أن الكبائر أعظم عند الله وأجل لسخط الله ومقته والصغائر أقرب الى طرق العفو اليها فلا يستحيل أن يتوب عن الاعظم ويتندم عليه كالذي يجني على أهل الملك وحرمه ويجني على دابته فيكون خائفا من الجنابة على الأهل مستحقرا للجنابة على الدابة والندم بحسب استعظام الذنب واعتقاد كونه مبعدا عن الله تعالى وهذا ممكن وجوده في الشرع فقد كثر

(٧٤ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) ينقطع عنه عقاب ما تركه وثمره الندم تكفيرا مسبقا فترك السرقة لا يكفر السرقة بل الندم عليها ولا يتصور الندم الا لكونها معصية وذلك ليعلم جميع المعاصي وهو كلام مفهوم واقع يستلحق المنصف بتفصيل به ينكشف الغطاء فنقول التوبة عن بعض الذنوب لا تلحقها ما أن تكون عن الكبائر دون الصغائر أو عن الصغائر دون الكبائر أو عن الكبيرة دون الصغيرة اما التوبة عن الكبائر دون الصغائر فممكن لانه يعلم أن الكبائر أعظم عند الله وأجل لسخط الله ومقته والصغائر أقرب الى طرق العفو اليها فلا يستحيل أن يتوب عن الاعظم ويتندم عليه كالذي يجني على أهل الملك وحرمه ويجني على دابته فيكون خائفا من الجنابة على الأهل مستحقرا للجنابة على الدابة والندم بحسب استعظام الذنب واعتقاد كونه مبعدا عن الله تعالى وهذا ممكن وجوده في الشرع فقد كثر

التائبون في الاعصار الخالية ولم يكن أحد منهم معصوما فلا تستدعي التوبة العصمة والطبيب قد يحذر المريض العسل تحذرا شديدا ويحذره السكر تحذيرا أخف وجوده وان أكثهما جعيا يحكم شهوته ندم على أكل العسل دون السكر الثاني أن يتوب عن بعض الكبائر دون بعض وهذا أيضا يمكن لا اعتقاده أن بعض الكبائر أشد وأغلظ عند الله كالذي يتوب عن القتل والنهب والظلم ومظالم العباد لعله أن ديوان العباد لا يترك وما بينه وبين الله ينسارع العفو إليه فهذا (٥٨٦) أيضا يمكن كافي تفاوت الكبائر والصغائر لأن الكبائر أيضا متفاوتة في أنفسها وفي اعتقاد

التائبون في الاعصار الخالية) أي الماضية (ولم يكن واحد منهم معصوما فلا تستدعي التوبة العصمة والطبيب قد يحذر المريض) بتناول (العسل تحذيرا شديدا ويحذره) تناول (السكر تحذيرا أخف منه على وجه يشعر معه أنه ربما لا يظهر ضرر السكر أصلا فيتوب المريض بقوله عن العسل دون السكر فهذا غير محال وجوده وان أكثهما جعيا يحكم الشهوة ندم على أكل العسل دون السكر الثاني أن يتوب عن بعض الكبائر دون بعض وهذا أيضا يمكن لا اعتقاده أن بعض الكبائر أشد وأغلظ عند الله (وهذا كالذي يتوب عن القتل والنهب والظلم ومظالم العباد لعله أن ديوان العباد لا يترك وما بينه وبين الله) من الذنوب (ينسارع العفو إليه) كما ورد في الخبر السابق ذكره (فهذا أيضا يمكن كافي تفاوت الكبائر والصغائر لأن الكبائر أيضا متفاوتة في أنفسها وفي اعتقاد مرتكبها ولذلك قد يتوب عن بعض الكبائر التي لا تتعلق بالعباد كما يتوب عن شرب الخمر دون الزنا مثلا اذ ينضح له أن الخمر مفتاح الشرور) (وأنه اذا شربها) (زال عقله) (واذا زال عقله) (ارتكب جميع المعاصي) كالزنا والقتل والسلب والنهب والاستطالة في العرض (وهو لا يدري) أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عمر أنه سئل عن الخمر فقال سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هي أكبر الكبائر وأمر الفواحش من شرب الخمر ترك الصلاة ووقع على أمه وخالته وعمته وأخرج عبد بن حميد ورسته في كتاب الإيمان عن شعبة مولى عباس عن ابن عباس رفعه اذا شرب الخمر سكر وزنى وترك الصلاة أخرج ابن المنذر عن سالم بن عبد الله التمار عن أبيه عن عبد الله بن عمر وقال تحذروا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ملكا من بني اسرائيل أخذ رجلا فخرجه أن يشرب الخمر أو يقتل نفسه أو يزني أو يأكل لحم خنزير أو يقتله فاني فاخترت شرب الخمر فانه لما شربها لم يمنع عن شيء أراد منه الحديث (فحسب ترجيح شرب الخمر عنده ينبعث منه خوف يوجب ذلك ترك كافي المستقبل وندما على الماضي الثالث أن يتوب على صغيرة أو صغائر وهو مصر على كبيرة يعلم أنها كبيرة كالذي يتوب عن الغيبة أو عن النظر إلى غير المحرم أو ما يجري مجراه وهو مصر على شرب الخمر فهو أيضا يمكن وجه امكانه انه ما من مؤمن الا وهو خائف على معاصيه وندام على فعله ندما ما ضيعها واما قويا ولكن تكون لذته لنفسه في تلك المعصية أقوى من ألم قلبه في الخوف منها لاسباب توجب ضعف الخوف من الجهل والغفلة) والغفلة بالله تعالى (وأسباب توجب قوة الشهوة) من السعة والفراغ وعدم القوة (فيكون الندم موجودا ولكن لا يكون مليا) أي قادرا (بتهريك العزم ولا قويا عليه فان سلم عن شهوة) هي (أقوى منه بان لم يعارضه الا ما هو أضعف قهر الخوف الشهوة وغلبها) وكسر شهوتها (وأوجب ذلك ترك المعصية وقد تشدد ضراوة الفاسق بالخمر) أي لهجمه ولوعبها (فلا يقدر أن يصبر عنه) أي عن شربها (وتكون له ضراوة ما بالغبية وثلب الناس) في الاعراض (والنظر إلى غير المحرم وخوفه من الله قد بلغ مبلغا يقطع هذه الشهوة الضعيفة دون القوية فيوجب عليه جند الخوف انبعاث العزم للترك بل يقول هذا الفاسق في نفسه ان قهرني الشيطان بواسطة غلبة الشهوة في بعض المعاصي فلا ينبغي أن أخلع العذار وأرعى العنان بالسكينة بل

مرتكبها ولذلك قد يتوب عن بعض الكبائر التي لا تتعلق بالعباد كما يتوب عن شرب الخمر دون الزنا مثلا اذ ينضح له أن الخمر مفتاح الشرور وأنه اذا زال عقله ارتكب جميع المعاصي وهو لا يدري فحسب ترجيح شرب الخمر عنده ينبعث منه خوف يوجب ذلك ترك كافي المستقبل وندما على الماضي الثالث أن يتوب عن صغيرة أو صغائر وهو مصر على كبيرة يعلم أنها كبيرة كالذي يتوب عن الغيبة أو عن النظر إلى غير المحرم أو ما يجري مجراه وهو مصر على شرب الخمر فهو أيضا يمكن وجه امكانه انه ما من مؤمن الا وهو خائف من معاصيه وندام على فعله ندما ما ضيعها واما قويا ولكن تكون لذته لنفسه في تلك المعصية أقوى من ألم قلبه في الخوف منها لاسباب توجب ضعف الخوف من الجهل والغفلة وأسباب توجب

اجالته

قوة الشهوة فيكون الندم موجودا ولكن لا يكون مليا بخير يك العزم ولا قويا عليه فان سلم عن شهوة أقوى

منه بان لم يعارضه الا ما هو أضعف قهر الخوف الشهوة وغلبها وأوجب ذلك ترك المعصية وقد تشدد ضراوة الفاسق بالخمر فلا يقدر على الصبر عنه وتكون له ضراوة ما بالغبية وثلب الناس والنظر إلى غير المحرم وخوفه من الله قد بلغ مبلغا يقطع هذه الشهوة الضعيفة دون القوية فيوجب عليه جند الخوف انبعاث العزم للترك بل يقول هذا الفاسق في نفسه ان قهرني الشيطان بواسطة غلبة الشهوة في بعض المعاصي فلا ينبغي أن أخلع العذار وأرعى العنان بالسكينة بل

(01V)

هَذَا فَنُحْمُهُمْ إِنْ غَلَبَتْهُمُ الْخُوفُ
لِلشَّهْوَةِ فِي بَعْضِ الذُّنُوبِ
يُمْكِنُ وَجُودُهَا وَالْخُوفُ إِذَا
كَانَ مِنْ فِعْلٍ مَاضٍ أَوْ رُثِ
النَّدَمُ وَالنَّدَمُ يورثُ العَزَمَ
وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ النَّدَمُ تَوْبَةٌ وَلَمْ يَشْرُطْ
النَّدَمُ عَلَى كُلِّ ذَنْبٍ وَقَالَ
التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا
ذَنْبَ لَهُ وَلَمْ يَقُلْ التَّائِبُ مِنَ
الذُّنُوبِ كُلِّهَا بِهَذِهِ الْمَعَانِي
تَبَيَّنَ سَقُوطُ قَوْلِ الْقَائِلِ أَنَّ
التَّوْبَةَ عَنْ بَعْضِ الذُّنُوبِ
غَيْرُ مُمْكِنَةٍ لِأَنَّهَا مُتَمَاتِلَةٌ فِي
حَقِّ الشَّهْوَةِ وَفِي حَقِّ
التَّعَرُّضِ إِلَى سَخَطِ اللَّهِ
تَعَالَى نَعَمْ يَجُوزُ أَنْ يَتُوبَ عَنْ
شُرْبِ الْخَمْرِ دُونَ التَّيْبِذِ
لِفَتْوَاهُمْ إِنْ اقْتَضَاءُ السَّخَطِ
وَيَتُوبُ عَنِ الْمَكْتَبَرِ دُونَ
الْقَلِيلِ لِأَنَّ كَثْرَةَ الذُّنُوبِ
تَأْثِيرًا فِي كَثْرَةِ الْعُقُوبَةِ
فَيَسَاءَ مَا لَشَهْوَةِ الْبَاقِدِ
الَّذِي يَعْجُزُ عَنْهُ وَيَتْرَكُ بَعْضُ
شَهْوَتِهِ لِلَّهِ تَعَالَى كَالْمَرِيضِ
الَّذِي حَزَنَهُ الطَّبِيبُ
فَالْمَكَاةُ فَانَةً - دَنَّاوَلِ

أجاده في بعض المعاصي فعسائي أغلبه فيكون قهري له في البعض كقارة لبعض ذنوبي ولولم يتصور هذا لما
تصور من الفاسق أن يصلي ويصوم ولقيل له ان كانت صلاتك لغير الله فلا تصح) أصلا (وان كانت لله فاترك
الفسق لله فان الامر لله واحد) وفي نسخة فان أمر الله فيه واحد (فلا يتصور أن تقصد بصلاتك التقرب الى
الله تعالى ما لم تتقرب اليه بترك الفسق وهـ ذا محال بل يقول) الفاسق (لله تعالى على امر ان ولي على
المخالفة فيه ما عقوبتان وأنا مليء) أي قادر (في احدهما بقهر الشيطان عاجز عنه في) الامر (الاخر فانا
أقهره فيما أقدر عليه وأرجو مجاهدتي فيه أن يكفر عني بعض ما عجزت عنه بفطر شهوتي) وغلبتها على
(فكيف لا يتصور هذا وهو حال كل مسلم اذا مسلم الا وهو جامع بين طاعة الله تعالى ومعصيته ولا سبب له
الا هذا واذا فهم هذا فهم ان غلبة الخوف للشهوة في بعض الذنوب ممكن وجودها والخوف اذا كان من فعل
ماض أو رث الندم والندم يورث العزم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لم الندم توبة) قد تقدم ذكره
قريبا (ولم يشترط الندم على كل ذنب) بل هو مطلق (وقال صلى الله عليه وسلم النائب من الذنب يكن
لاذنب له) تقدم ذكره قريبا (ولم يقل النائب من الذنوب كلها وجمه هذه المعاني يتبين سقوط قول القائل ان
التوبة عن بعض الذنوب غير ممكنة لانها مماثلة في حق الشهوة وفي حق التعرض لخطيئة الله تعالى نعم
يجوز أن يتوب عن الجرد دون التبيذ لثغافتها في اقتضاء السخط) وعدم تماثلها (ما (ويتوب عن الكثير
دون القليل لان لكثرة الذنوب تأثير في كثرة العقوبة فيساعد العقوبة بالشهوة) وفي نسخة فيساعد
الشهوة (بالقدر الذي يعجز عنه ويترك بعض شهوته لله تعالى كالمرضى الذي حذر الطبيب) تناول
(الفاكهة فانه قد يتناول قليلها ولكن لا يستكثر منها فقد حصل من هذا انه لا يمكن أن يتوب عن شيء ولا
يتوب عن مثله بل لا بد وان يكون ما تاب عنه مخالفا لما بقي اما في شدة المعصية واما في غلبة الشهوة واذا حصل
هذا التفاوت في اعتقاد النائب تصور اختلاف حاله في الخوف والندم فيصور اختلاف حاله في الترك فندمه
على ذلك الذنب ووفاء بعزمه على الترك يلحقه بمن لم يذنب) أصلا (وان لم يكن قد أطاع الله في جميع الأوامر
والنواهي فان قلت هل تصح توبة العنين من الزنا الذي قارفه) أي ارتكبه (قبل طريان العنة) قال في
المصباح رجل عنين لا يقدر على اتيان النساء أو لا يشتهي النساء وامرأة عنية لا تشتهي الرجال والفقهاء
يقولون به عنة وفي كلام الجوهرى ما يشبه ولم أجده لغيره ولا فقهه عن امرأته تعينها بالنساء للمفعول اذا
حكم القاضي عليه بذلك أو منع منها بالسحر والاسم العنة وصرح بعضهم بأنه لا يقال به عنة كما نقوله الفقهاء
فانه كلام ساقط والمشهور في هذا المعنى كما قال ثعلب وغيره رجل عنين بين التعنين والعنينة وقال في البارع
بين العنانة بالفتح قال الازهرى سمي عنيلا نذكره يعنى لعنيل المرأة عن عيني وشهاتي أي يعرض اذا أراد
الإلجام وسمى عنان اللجام من ذلك والعنة بالضمة حظيرة من خشب تعمل للابل والخيول هذا ما وجدته فيقول
الفاهاغلو عن امرأة وزني باحرق مخرج على المعنى الثاني دون الاول أي لو لم يشته امرأته واشتهى غيرها
(فاقول لا) تصح توبته لان التوبة كما تقدم (عبارة عن ندم يبعث العزم على الترك) أي ترك الذنب (فما

قليلها ولكن لا يستكثر منها فقد حصل من هذا انه لا يمكن أن يتوب عن شيء ولا يتوب عن مثله بل لابد وأن يكون ما تاب عنه نكحاً لما بقي عليه ما في شدة العصبية وما في غلبة الشهوة وإذا حصل هذا التفاوت في اعتقاد التائب تصور اختلاف حاله في الخوف والندم فيتصور اختلاف حاله في الترك فتقدمه على ذلك الذنب ووافقه بعزمه على الترك يلحقه به من لم يذنب وان لم يكن قد أطاع الله في جميع الأوامر والنواهي فان قلت هل تصح توبة العين من الزنا الذي قارقه قبل طريان العنة فاقول لا لان التوبة عبارة عن ندم يبعث العزم على الترك فيها

يقدر على فعله وما لا يقدر على فعله فقد انعدم بنفسه لا بتركه اياه ولكني أقول لو طرأ عليه بعد الغنة كشف ومعرفة تحقق به صر الزنا الذي قارفه وثار منه احتراق وتحسر وندم بحيث لو كانت شهوة الوقاع به باقية لكانت حرقة الندم تقمع تلك الشهوة وتغلبها فاني أرجو أن يكون ذلك مكفراً الذنبه وما حيا عنه سيئته اذ لا خلاف في انه لو تاب قبل طريان العنة ومات عقيب التوبة كان من التائبين وان لم يبارأ عليه حالة تهيج فيها الشهوة وتتمسراً أسباب قضاء الشهوة (٥٨٨) ولكنه نائب باعتبار ان ندمه بلغ مبلغاً أوجب صرف قصده عن الزنا لو ظهر قصده فاذا

لا يستحيل أن تبلغ قوة الندم في حق العنين هذا المبلغ الا انه لا يعرفه من نفسه فان كل من لا يشتهي شيئاً يقدر نفسه قادراً على تركه بادنى خوف والله تعالى مطلع على ضميره وعلى مقدار ندمه ففساه يقبله منه بل الظاهر انه يقبله والحقيقة في هذا كله ترجع الى أن ظلمة المعصية تمنحى عن القاب بشيئين أحدهما حرقة الندم والآخر شدة المجاهدة بالترك في المستقبل أي فيما ساقى من الزمان وقد امتنعت المجاهدة بزوال الشهوة ولكن ليس بحال أن يقوى الندم بحيث يقوى على مجوهادون المجاهدة ولولا هذا لقلنا ان التوبة لا تقبل مالم يعش التائب بعد التوبة مدة نفسه في عين تلك الشهوة مرات كثيرة وذلك مما لا يدل ظاهر الشرع على اشتراطه أصلاً فان قلت اذا فرضنا تائبين أحدهما ساكنت نفسه عن النزوع الى الذنب أي ترك الذنب وانكسح في الاستعداد فلم تكن نفسه تنازعه ولا تطالبه في الذنب (والآخر يبق في نفسه نزوع اليه) أي ترك ذنباً وعمل في الاستقامة ونفسه تنازعه اليه (وهو ينازعهها بمنعها فاجمها أفضل فاعلم ان هذا مما اختلف العلماء فيه فقال الساميون منهم أبو الحسن (أجد بن أبي الحواري) الدمشقي من كبار المشايخ صحب أبا سليمان الداراني وكان الجنيدي يقول هور بحانة الشامات سنة ثلاث ومائتين (وأصحاب أبي سليمان الداراني) رحمه الله (ان المجاهد أفضل لانه مع التوبة فضل الجهاد) أي الذي تنازعه نفسه الى الذنب وهو يجاهدها أفضل لانه غالب منازلها فضل مجاهدتها (وقال علماء البصرة ذلك الآخر) أي الذي ساكنت نفسه عن المنازعة بشاهد من شواهد اليقين والطمأنينة (أفضل) ومال الى ذلك رباح بن عمر والقيسي وهو من كبار علماء البصريين قال (لانه لو فتر في توبته كان أقرب الى السلامة من المجاهد الذي هو في عرضة الفتور عن المجاهدة) أي فلا يؤمن عليه الرجوع وقد نقل صاحب القوت القولين وكأنه مال الى قول البصريين ولكن المصنف رحمه الله تعالى توسط بين المذهبين وقال (وما قاله كل واحد من الفريقين لا يخلو عن حق وعن قصور عن كمال الحقيقة والحق فيه) ما ذكره وهو (ان الذي انقطع نزوع نفسه) وسكت (له حالتان احدهما ان يكون انقطاع نزوعه اليها أي الى المعاصي وفي نسخة اليه أي الى الذنب (بفتور في نفس الشهوة فقط فالمجاهد أفضل من هذا اذ تركه بالمجاهدة قد دل على قوة يقينه واستيلائه) أي غلبته (دينه على شهوته فهو دليل) قوى (قاطع على قوة اليقين وعلى قوة الدين وأعني بقوة الدين قوة الارادة التي تنبعث

يقدر على فعله) ان كان مقدراً عليه (وما لا يقدر على فعله فقد انعدم بنفسه لا بتركه اياه ولكن أقول اذا طرأ عليه بعد الغنة كشف ومعرفة تحقق به ضرر الزنا الذي قارفه وثار منه احتراق وتحسر وندم بحيث لو (كانت شهوة الوقاع) أي الجماع (به باقية لكانت حرقة الندم تقمع تلك الشهوة وتغلبها وتحت) على تركها (فاني أرجو ان يكون ذلك مكفراً الذنبه) الماضي (وما حيا عنه سيئته) التي سلفت وهذا اختيار المصنف رحمه الله تعالى (اذ لا خلاف في انه لو تاب قبل طريان العنة) عليه (ومات عقيب التوبة كان من التائبين) وهو ظاهر (وان لم يبارأ عليه حالة تهيج فيها الشهوة وتتمسراً أسباب قضاء الشهوة ولكنه نائب باعتبار ان ندمه بلغ مبلغاً أوجب صرف قصده عن الزنا لو ظهر قصده فاذا لا يستحيل ان تبلغ قوة الندم في حق العنين هذا المبلغ الا انه لا يعرفه من نفسه فان كل من لا يشتهي شيئاً يقدر نفسه قادراً على تركه بادنى خوف والله تعالى مطلع على ضميره وعلى مقدار ندمه ففساه يقبله منه بل الظاهر انه يقبله والحقيقة في هذا كله ترجع الى أن ظلمة المعصية تمنحى عن القاب بشيئين أحدهما حرقة الندم والآخر شدة المجاهدة بالترك في المستقبل أي فيما ساقى من الزمان وقد امتنعت المجاهدة بزوال الشهوة ولكن ليس بحال أن يقوى الندم بحيث يقوى على مجوهادون المجاهدة ولولا هذا لقلنا ان التوبة لا تقبل مالم يعش التائب بعد التوبة مدة نفسه في عين تلك الشهوة مرات كثيرة وذلك مما لا يدل ظاهر الشرع على اشتراطه أصلاً فان قلت اذا فرضنا تائبين أحدهما ساكنت نفسه عن النزوع الى الذنب أي ترك الذنب وانكسح في الاستعداد فلم تكن نفسه تنازعه ولا تطالبه في الذنب (والآخر يبق في نفسه نزوع اليه) أي ترك ذنباً وعمل في الاستقامة ونفسه تنازعه اليه (وهو ينازعهها بمنعها فاجمها أفضل فاعلم ان هذا مما اختلف العلماء فيه فقال الساميون منهم أبو الحسن (أجد بن أبي الحواري) الدمشقي من كبار المشايخ صحب أبا سليمان الداراني وكان الجنيدي يقول هور بحانة الشامات سنة ثلاث ومائتين (وأصحاب أبي سليمان الداراني) رحمه الله (ان المجاهد أفضل لانه مع التوبة فضل الجهاد) أي الذي تنازعه نفسه الى الذنب وهو يجاهدها أفضل لانه غالب منازلها فضل مجاهدتها (وقال علماء البصرة ذلك الآخر) أي الذي ساكنت نفسه عن المنازعة بشاهد من شواهد اليقين والطمأنينة (أفضل) ومال الى ذلك رباح بن عمر والقيسي وهو من كبار علماء البصريين قال (لانه لو فتر في توبته كان أقرب الى السلامة من المجاهد الذي هو في عرضة الفتور عن المجاهدة) أي فلا يؤمن عليه الرجوع وقد نقل صاحب القوت القولين وكأنه مال الى قول البصريين ولكن المصنف رحمه الله تعالى توسط بين المذهبين وقال (وما قاله كل واحد من الفريقين لا يخلو عن حق وعن قصور عن كمال الحقيقة والحق فيه) ما ذكره وهو (ان الذي انقطع نزوع نفسه) وسكت (له حالتان احدهما ان يكون انقطاع نزوعه اليها أي الى المعاصي وفي نسخة اليه أي الى الذنب (بفتور في نفس الشهوة فقط فالمجاهد أفضل من هذا اذ تركه بالمجاهدة قد دل على قوة يقينه واستيلائه) أي غلبته (دينه على شهوته فهو دليل) قوى (قاطع على قوة اليقين وعلى قوة الدين وأعني بقوة الدين قوة الارادة التي تنبعث

بشارة

يجاهدها ومنعها فاجمها أفضل فاعلم ان هذا مما اختلف العلماء فيه فقال أجد بن أبي الحواري وأصحاب أبي

سليمان الداراني ان المجاهد أفضل لانه مع التوبة فضل الجهاد وقال علماء البصرة ذلك الآخر أفضل لانه لو فتر في توبته كان أقرب الى السلامة من المجاهد الذي هو في عرضة الفتور عن المجاهدة وما قاله كل واحد من الفريقين لا يخلو عن حق وعن قصور عن كمال الحقيقة والحق فيه ان الذي انقطع نزوع نفسه له حالتان احدهما ان يكون انقطاع نزوعه اليها بفتور في نفس الشهوة فقط فالمجاهد أفضل من هذا اذ تركه بالمجاهدة قد دل على قوة نفسه واستيلائه دينه على شهوته فهو دليل قاطع على قوة اليقين وعلى قوة الدين وأعني بقوة الدين قوة الارادة التي تنبعث

بإشارة اليقين وتجمع الشهوة المنبئة بإشارة الشياطين فهاتان قوتان تدل المجاهدة عليهما قاطعا وقول القائل ان هذا أسلم الخوف فلا يعود الى الذنب فهذا صحيح واسكن استعمال لفظ الافضل فيه خطأ وهو كقول القائل العنيد أفضل من الفعل لانه في أمن من خطر الشهوة والصبي أفضل من البالغ لانه أسلم والمفلس أفضل من الملك القاهر الغامع لاعدائه لان الغلس لا عدوة له والملك وبما يغلب مرة وان غلب مرات وهذا كلام رجل سليم القلب قاصر النظر على الفاوهر غير عالم بان العزفي الاخطار وأن العلوش رطه اقتحام الاغراب ل هو كقول القائل الصياد الذي ليس له فرس ولا كاب أفضل في صناعة الاصطياد وأعلى رتبة من صاحب الكب والفرس (٥٨٩) لانه آمن من أن يجمع به فرسه فتسكس

بإشارة اليقين وتقمع الشهوة المنبغية بإشارة الشياطين فهاتان قوتان تدل المجاهدة عليهما قطعاً) والسلامة
مطلوبة من المكلفين بالمجاهدة لا بعدم القوى والغرائز وأما (قول القائل) من البصريين (ان هذا أسلم
اذ لو فتر لا يعود الى الذنب فهذا صحيح) ولكن استعمال لفظ (افضل فيه خطأ) اذ لا يلزم من صحته أن يكون
الافضل (وهو قول القائل العيني أفضل) من الشهواني (لانه في أمن من خطر الشهوة) لا تتحرك عليه
شهوته فلا تحمله على ارتكاب مخالفة (والصبي أفضل من البالغ لانه أسلم) اذ لم يكتب عليه القلم (والفلس)
أى عادم المال أفضل (من الملك القاهر القامع لاعدائه لان الفلس لا عدو له) اذ لا مال له والعداوات انما
تتسبب الاموال غالباً (والملك ربما يغلب عليه مرة وان غلب) على عدوه (مرات وهذا كلام رجل
سليم القلب قاصر النظر على الظواهر غير عالم بان العزفي ركوب الاخطار وان العلو في المرتبة (شرطه
اقتحام الاغوار) من البرارى والقفار ومن أمثالهم ما استنار بالعسل من اختار العكسل (بل هو كقول
القائل الصياد الذي ليس له فرس ولا كلب أفضل من صناعة الاصطياد وأعلى رتبة من صاحب الكلب
والفرس لانه آمن من أن يجمعه بفرسه فتتكسر أعضاؤه عند السقوط على الارض وآمن من أن يعضه
الكلب ويعتدى عليه وهذا خطأ بل صاحب الفرس والكلب اذا كان قويا عالما بطريق تأديبهما)
ورياضتهما على الوجه الذي ينبغي (أعلى رتبة وأحرى بدرك سعادة الصيد) التي هي غاية القصد (الحالة
الثانية أن يكون بطلان التزوع بسبب قوة اليقين وصدق المجاهدة السابقة اذ تبلغ مبلغاً) وفي نسخة اذ
بلغ مبلغاً (فمع هيجان الشهوة حتى تأتدب بآداب الشرع فلا تهيج الاشارة من الدين وقد سكنت بسبب
استيلاء الدين عليها فهذه أعلى رتبة من المجاهد المقاسي لهيجان الشهوة وقهها وقول القائل ليس لذلك
فضل الجهاد قصور عن الاحاطة بقصود الجهاد فان الجهاد ليس مقصود العنسه بل) تهذيب الاخلاق
اورياضتها كما ان ليس المقصود من ضرب الدابة أنها بل المقصود أدبها ولهذا قال المصنف (ان المقصود) من
الجهاد (قطع ضرر العدو حتى لا يستجرك الى شهواته وان عجز عن استجراك) للشهوات (فلا يصدك عن
سلك طريق الدين فاذا قهرته وحصلت المقصود فقد ظفرت وما دمت في المجاهدة فانت بعد في طلب الظفر
ومثاله كمثل من قهر العدو واسترقه) أى أسره فجعله رقيقه (بالاضافة الى من هو مشغول بالجهاد في صف
القتال ولا يدرى كيف يسلم ومثاله أيضاً مثال من علم كلب الصيد) ودر به على أخذ الصيد (وراض
الفرس) وأدبه (فهو ما فاعل) وفي نسخة ثابتان (عنده بعد ترك الكلب الضراوة) بلحم الصيد
(والفرس الجاس) عند الرخص (بالاضافة الى من هو مشغول بمقاساة التأديب بعد ولقد قل في هذا طريق
فقلنا ان الجهاد هو المقصود الاقصى) لذاته (ولم يعملوا ان ذلك طلباً للتخلص من عوائق الطريق)
وموانعها (وظن آخرون ان وقع الشهوات واماطتها بالكلية مقصود) لذاته (حتى حارب بعضهم نفسه فججز
عنه) لصعوبته (فقال هذا محال فكذب بالشرع) ورفض العمل بقواعده (وسلك سبيل الاباحة واسترسل
في اتباع الشهوات) من حيث اتفقت (وكل ذلك جهل وضلال وقد قررنا ذلك في كتاب رياضية النفس)

المجاهدة فانت بعدنى طلب الظاهر ومثاله كمال من قهر العدو واسترقه بالاضافة الى من هو مشغول بالجهاد في صف القتال ولا يدري كيف يسلم ومثاله ايضا مثال من علم كلب الصيد وراض الفرس فهما نائمان عنده بعد ترك الكلب والضراوة والفرس الجاح بالاضافة الى من هو مشغول بمقاساة التأديب بعد ولقد رل في هذا فريق فظنوا ان الجهاد هو المقصود الاقصى ولم يعلموا ان ذلك طلب الخصال من عوائق الطريق ووطن آخرون ان قمع الشهوات واما طعننا بالكتابة معصود حتى حرب بعضهم نفسه فجزع عنه فقال هـ ذا محال فكذب بالشروع وسالك سبيل الاباحة واسترسل في اتباع الشهوات وكل ذلك جهل وضلال وقد قررنا ذلك في كتاب رياضة النفس

وتنذيب الاخلاق (من ربح المهلكات) فلان عبده ثانيا وقد نقل صاحب القوت اختلاف علماء الشام وعلماء البصرة في التائبين المذكورين ثم قال بعد ذلك مانته وقد اختلف العلماء ايضا في عبيدين سئل
 أحدهما بذل شي من ماله في سبيل الله فأتت نفسه عليه ونقل ذلك عليها فجاهدها وأخرج ماله وسئل آخر
 فبذل ماله مع السؤال طوعا من غير منازعة نفس ولا تنقل عليها ولا يجاهدها منه ألهمها أفضل فقال قوم
 المجاهد لنفسه أفضل لانه اجتمع له الاكراه والمجاهدة فحصل له عملان وذهب الى هذا القول أحد بن عطاء
 وأصحابه وقال آخرون الذي صححت نفسه بالبذل طوعا من غير اعتراض ولا اكراه أفضل لان مقام هذا
 في سخوات النفس والحق بالزهد أفضل لان جميع أعمال الاول من الاكراه والمجاهدة ومن بذل ماله على
 تلك الاحوال ولان الاول وان غلب نفسه في الكثرة لا يؤمن غلبته في كرهه ثانية وثالثة اذ ليس السخاء
 من مقامها لانها كانت محمولة عليه واليه ذهب أبو القاسم الجنيد وهو عندي ما قال وسئل أبو محمد سهل عن
 الرجل يتوب عن الشيء فإراه أو يسمع به فيجعله خلوة فقال الخلوة طبع البشرية ولا بد من الطبع وليس
 له حيلة الا أن يرفع قلبه الى مولاه بالشكوى أو يشكره بقلبه ويلزم الانكار ولا يفارقو يدعوا الله أن ينسبه
 ذكر ذلك ويشغله بنفسه بغيره من ذكره وطاعته وقال فان هو غفل عن الانكار طرفة عين أخاف عليه أن
 لا يسلم وتعمل الخلوة في قلبه ولكن مع وجدان الخلوة يلزم قلبه الانكار ويجزئ غاية الحزن فانه لا يضره
 وهذا عندي هكذا لان التوبة لاتصح مع بقاء الشهوة فيكون العبد مرادا بالمجاهدة وهذا حال المرادين ومحو
 الشهوة عن القلب وصف العارفين بدوام التولي اه (فان قلت فما قولك في تائبين أحدهما نسي الذنب
 ولم يشغل بالتفكير فيه والاخر جعله نصب عينيه ولا يزال يتفكر فيه ويحترق ندما عليه فأيهما أفضل
 فاعلم ان هذا ايضا قد اختلفوا فيه فقال بعضهم حقيقة التوبة أن تنصب ذنبك بين عينيك أي لا تنساه وهذا
 قول أبي محمد سهل التستري قال القشيري في الرسالة سمعت أبا حاتم يقول سمعت أبا نصر السراج الصديقي يقول
 سئل سهل بن عبد الله عن التوبة فقال أن لا تنسى ذنبك اه قلت ويؤيده خبران العبد يذنب فيدخله ذنبه
 الجنة فيسئل كيف يدخله ذنبه الجنة يا رسول الله قال لا يزال نصب عينيه تائبانه هاربا (وقال آخر) وفي
 نسخة آخرون (حقيقة التوبة أن تنسى ذنبك) قال القشيري في الرسالة وسئل الجنيد عن التوبة فقال أن
 تنسى ذنبك اه واختلف في معنى نسيانه الذنب فبعضه أن يخرج خلوته من قلبه خروجا لا يبقى له في
 سره أثر حتى يكون كمن لم يعرفه قط وقيل المراد به ترك العود اليه وقد مال السري السقطي شيخ الجنيد الى قول
 سهل ورد عليه الجنيد ذلك فيما قال القشيري أخبرنا أبو عبد الله الشيرازي قال سمعت أبا عبد الله بن مفلح
 بالاهواز يقول سمعت سمر بن رزق يقول سمعت الجنيد يقول دخلت على السري يوما فأتيتهم فغير افقلت
 مالك فقال دخل على شاب فسألني عن التوبة فقلت له أن لا تنسى ذنبك فعارضني وقال بل التوبة أن تنسى
 ذنبك فقلت ان الامر عندي ما قاله الشاب فقال لم قلت لا في اذا كنت في حال الجفاء ففقتا سألني الى حال الوفاء
 فذكر الجفاء في حال الصفاء جفاء فسكت اه وأراد بالجفاء الذنب وبحال الصفاء التوبة وقريب من قول
 الجنيد قول روي فانه لما سئل عن التوبة قال هي التوبة من التوبة نقلة القشيري عن أبي نصر السراج
 والمعنى التوبة من رؤية كونه تائبا فانه لا يرى ذلك الا اذا كان مفروق القلب ناظرا لنفسه وقوبته فينحجب
 بذلك فكأن توبته دوام شغله بربه حتى ينسى توبته كما قال الجنيد وقد قيل في تأويل كلام روي وجوه آخر
 سياتي ذكر بعضها في محالها (وكل واحد من المذهبين عندنا حق ولكن بالاضافة الى حالين) يختلفان (وكلام
 المتصوفة أبدا يكون قاصرا) في خدذاته غير شامل للاحوال كلها (فان عادة كل واحد منهم أن يخبر عن حال
 نفسه فقط) وذلك (فما أقامه الله تعالى فيه ولا يهمل حال غيره فختلف الاجوبة) منهم حين يسألون (باختلاف
 الاحوال وهذا نقصان بالاضافة الى درجة العلم فان معرفة الاشياء على ما هي عليه أفضل وأعلى ولكنه كمال
 بالاضافة الى الهمة والارادة والجديت يكون صاحبه مقصورا النظر على حال نفسه لا يهمل الامر) وفي

من ربح المهلكات فان
 قلت فما قولك في تائبين
 أحدهما نسي الذنب ولم
 يشغل بالتفكير فيه
 والاخر جعله نصب عينيه
 ولا يزال يتفكر فيه ويحترق
 ندما عليه فأيهما أفضل فاعلم
 أن هذا ايضا قد اختلفوا
 فيه فقال بعضهم حقيقة
 التوبة أن تنصب ذنبك
 بين عينيك وقال آخر حقيقة
 التوبة أن تنسى ذنبك وكل
 واحد من المذهبين عندنا
 حق ولكن بالاضافة الى
 حالين وكلام المتصوفة أبدا
 يكون قاصرا فان عادة كل
 واحد منهم أن يخبر عن حال
 نفسه فقط ولا يهمل حال
 غيره فختلف الاجوبة
 باختلاف الاحوال وهذا
 نقصان بالاضافة الى الهمة
 والارادة والجديت يكون
 صاحبه مقصورا النظر على
 حال نفسه لا يهمل امر غيره

وان كانت مختلفة في القرب والبعد والله أعلم بمن هو أهدي سبيلا مع الاشتراك في أصل الهداية فأقول تصور الذنب وذكركه والتفجع عليه كمال في حق المبتدئ لانه اذا نسبه لم يكن احترامه فلا تقوى ارادته وانبعاثه لسلك الطريق ولان ذلك يستخرج منه الحزن والخوف الوازع عن الرجوع الى مثله فهو بالاضافة الى الغافل كمال ولكنه بالاضافة الى سالك الطريق نقصان فانه شغل مانع عن سلك الطريق بل سالك الطريق ينبغي ان لا يعرج على غير السلك فان ظهر له مبادئ الوصول وانكشف له أنوار المعرفة ولوامع الغيب استغرقه ذلك ولم يبق فيه متسع للالتفات الى ما سبق من أحواله وهو السكالك بل لوعاى المسافرين عن الطريق الى بلد من البلاد نهر حار طال تعب المسافر في عبوره مدة من حيث انه كان قد خرب جسره من قبل فلو جلس على شاطئ النهر بعد عبوره يبكى متأسفا على تخريبه الجسر كان هذا مانعا آخر اشتغل به بعد الفراغ من ذلك المانع نعم ان لم يكن الوقت وقت الرحيل بان كان ليسا فتعذر السلك أو كان على طريقه انهارا (هو

نسخة لاجمهم أمر غيره) اذطر يقسه الى الله نفسه ومنازله أحواله وقد يكون طريق العبد الى الله العلم فالطريق الى الله كثيرة) كما قيل بعدد أنفاس الخلائق (وان كانت مختلفة في القرب والبعد والله أعلم بمن هو أهدي سبيلا مع الاشتراك في أصل الهداية) وبه ظهران كلام كل من السرى والجند فيما ذهب اليه صحيح فن قال التوبة ان لا تنسى ذنبك يقول انما انغرض من ذكر الذنب الجمل على الاعمال الجيلة ولكن اذا حصل للعبد حال شريف واستغرق فيه فاشتغاله بذنبه حينئذ يفسد عليه ما هو فيه فالسرى كالم الشاب بما هو الاول في حق التائبين فان ذكر ذنوبهم يهيج خوفهم ويحملهم على اصلاح أحوالهم وكان الشاب ممن ارتفعت درجته في ذلك فكلام السرى بما يناسب حاله المستلزم باستغراق صاحبه فيه نسيان ذنبه فنبه بذلك على مقام شريف في درجات التوبة ولذلك اغتم وتغير لونه لاشكال الامر عليه وهذا شأنه تعالى يؤدب الكبار بالصغار ليعترفوا ونقل القشيري عن أبي نصر السراج قال أشار سهل الى أحوال المريدين والمتعرضين تارة لهم وتارة عليهم وأما الجنيد فانه أشار الى توبة المحققين فانهم لا يذكرون ذنوبهم مما غلب على قلوبهم من عظيمة الله ودوام ذكره اه وقال صاحب القوت فاما نسيان الذنوب وذكرها فقد اختلف قول العارفين في ذلك فقال بعضهم حقيقة التوبة تنصب ذنبك بين عينيك وقال آخر حقيقة التوبة أن تنسى ذنبك وهذا من طريقين لطائفتين وحالان لاهل مقامين فاما ذكر الذنب فطريق المريدين وحال الخائفين ووجهه هؤلاء شهادة التوحيد ووجهه الاولين شهادة التوقف والتعبد وهي مقام في التعريف في أى المقامين أقيم عبد قام بشهادة وجهته وعمل بحكم حاله ومقام شهادة التوحيد أفضل عند العارفين من مقام شهادة التعريف فكانت هذه أوسع وأكثر الانما في أصحاب اليمين وفي عموم المقربين وشهادة التوحيد أضيق وأقل وأهلها أعلى وأفضل وهي في المقربين وخصوص العارفين اه وقد توسط المصنف بين القولين وقرره باحسن الوجهين فقال (فأقول تصور الذنب وذكركه) في خياله (والتفجع عليه كمال في حق المبتدئ المريدين) وهو الذى لاحظ السرى السقطى قدس سره قال (لانه اذا نسبه لم يكن احترامه فلا تقوى ارادته وانبعاثه لسلك الطريق ولان ذلك) أى تصوره كذلك (يستخرج عنه الحزن) من مكانه (والخوف الوازع) أى المانع (عن الرجوع الى مثله) في الحال والمستقبل (فهو بالاضافة الى الغافل) الذى لم يشم رائحة السلك (كمال) في الجيلة (ولكنه بالاضافة الى سالك الطريق نقصان) في المقام (فانه شغل مانع عن سلك الطريق بل سالك الطريق ينبغي أن لا يعرج على غير السلك) ولا يلتفت لسواه (فان ظهر له) في سلوكه (مبادئ الوصول) وفتحت له الابواب (وانكشف له أنوار المعرفة) بدنته (لوامع الغيب) وأصحاب البدايات في الترقى بالقلب في زمان سيرهم يرقبون ذلك فتكون لوائح ثم لوامع ثم طوابع واللوامع أظهر من اللوائح وليس زوالها تلك السرعة فتعذب وقتين وثلاثين لوائح كالبرق كلما ظهرت استمرت فاذا لمع قطعك عنه وجعل به لکنه لم يسفر نور نهاره حتى كرت عليه عسا كرا الليل وهذه المعاني اذا ظهرت للسالك في اثناء سيره (استغرقه) ظهور (ذلك) ولم يبق فيه متسع للالتفات الى ما سبق من أحواله وليكنها تختلف بالقضايا فتما اذا فاته لم يبق عنه أثر كالشوارق واذا أفلت ما يبق أثره فان زال وقته بقی ألمه وان غلب أنواره بقی آثاره فصاحبه بعد سكون غلباته يعيش في ضياء بركاته (وهو السكالك بل لوعاى) أى حال (المسافر عن) سلك (الطريق الى بلد من البلاد) في عالم الملك (نهر جارح) أى مانع (طال تعب المسافر في عبوره مدة من حيث انه كان قد خرب جسره من قبل فلو جلس على شاطئ النهر) أى طرفه (بعد عبوره يبكى متأسفا على تخريبه الجسر كان هذا مانعا آخر اشتغل به بعد الفراغ من ذلك المانع نعم ان لم يكن الوقت وقت الرحيل بان كان ليلا فتعذر السلك أو كان على طريقه انهارا) حاضرة (هو يخاف على نفسه أن يمر بها) أى جسورها (فليطل بالليل بكافه وخونه على تخريب الجسر ليتأكد وهو يخاف على نفسه أن يمر بها فليطل بالليل بكافه وخونه على تخريب الجسر ليتأكد

بطول الحزن عزمه على أن لا يعود الى مثله فان حصل له من التنبيه ما وثق بنفسه انه لا يعود الى مثله فسلوكه الطريق أولى به من الاشتغال
بذكر تحريب الجسر والبقاء عليه (٥٩٢) وهذا لا يعرفه الا من عرف الطريق والمقصد والعائق وطريق السلوك وقد أشرنا

بطول الحزن عزمه على أن لا يعود الى مثله فان حصل له من التنبيه ما وثق بنفسه انه لا يعود الى مثله فسلوكه
الطريق أولى به من الاشتغال بذكر تحريب الجسر والبقاء عليه وهذا لا يعرفه الا من عرف الطريق
والمقصد والعائق وسلوك الطريق وقد أشرنا الى تلويحات (أى اشارات) منه في كتاب العلم وفي ربيع
المهلكات) فليراجع هناك فظهر من ذلك أن تصور الذنب انما يصلح للتائب الغافل حتى يتبين من نفسه
الاجتهاد والمسارة الى التكفير وأما السالك فربما يعوقه عن السلوك (بل نقول شرط التوبة) وفي نسخة
دوام التوبة (أن يكون كثير الفكر في النعيم) الذي أعده الله (في الآخرة لتزيد رغبته) في سلوكه
(ولكن ان كان شابا فينبغي أن لا يطيل فكره في كل ماله نظير في الدنيا كالخمر والقصور فان ذلك الفكر
ربما يحرك رغبته فيطلب العاجلة ولا يرضى بالآجلة فينبغي أن يتفكر في هذه النظر الى وجه الله تعالى
فقط فذلك لا نظيره في الدنيا فكذلك تذكر الذنب قد يكون محركا للشهوات فالبعدى أيضا قد يستضربه
فيكون النسيان أفضل له عند ذلك) وقال صاحب القوت اعلم انه لا يؤمن على ضعف اليقين تقوى
النفس عند تذكر الذنوب فان نظر القلب اليها بشهوة أو ميل النفس اليها بحلاوة فيكون ذلك سبب فتنه
فيفسد من حيث صلح كالا يؤمن على معناد خطئة بالنظر الى سببها حركة النفس اليها وان كان الأفضل
الاتفاق معها ما يمكن الاتفاق معصية لاجل مجاهدة النفس بالصبر عنها الا ان ذلك غرور وفيه خطر فتترك
الاجتماع وترك الاسباب حينئذ أسلم وما كان أسلم للمرء بدفعه أو غسل وفي نسيان الذنوب المذكور لما
يستقبل والانكماش مع ما يفوت من الوقت خوف فوت ثواب وقد كان بعض العارفين يكره للمرء أن
يكون وسواسه الجنة أو تذكر ما فيها من النعيم واللباس والازواج ويستحب للمرء أن يكون وسواسه
ذكر الله تعالى وخواطره وهمته متعلقة بالله تعالى لا بسواه قال لان المرء يدعى عهدا بالتوبة غير
معناد لطول الاستقامة والعصمة فاذا ذكر نعيم الجنة لم آمن عليه لضعف قلبه أن يشتهي مثله مما يشاهد
في الدنيا من اللباس والطيب والطعام والنساء لان هذا حظ عاجل وذلك آجل فطلب نفسه مثل ما ذكر من
نعيم الآخرة مجعلا في الدنيا قال فاذا كان همه الله تعالى كان أبعد له من رغبة الدنيا وشهواتها ولم يجسر
العدو بمثل ذلك له من العاجل الا أن يقوى يقينه وشغل عادته وقدره عهده والمعنى لقائه (ولا
يصدك عن التصديق بهذا التحقيق ما يحكى لك من بكاء داود) عليه السلام (ونلاحظه) على ذنبه (فان
قياسك نفسك على الانبياء) عليهم السلام (قياس في غاية الاعوجاج لانهم قديرون في أقوالهم وأفعالهم
الى الدرجات الالائية بأنهم فاتهم ما بعثوا الا لارشادهم) وهدايتهم (فعليهم التلبس بما تنتفع أمهم
بمشاهدته وان كان ذلك نازلا عن ذروة مقامهم) ولغظ القوت وقد يعترض المرء بدقصة داود عليه
السلام من تذكره ونوحه على خطيئته فان الانبياء لا يقاس عليهم لمجاوزتهم حدود من دونهم وقد
يقبلون في أحوال المرءين وبسلكهم سبل المتعلمين وذلك لاجل الامه ليكون طريقا للائمة اه (فلقد
كان في الشيوخ من لا يشير على مر يده بنوع رياضة الا ويخوض معه فيها وقد كان مستغنيا عنها الفراغ
عن المجاهدة وتاديب النفس) ورياضتها (ولكن تسهلا لا شرعا) المرء ولذا قال صلى الله عليه وسلم
أما انى لا أنسى ولكن أنسى لا شرع) قال العراقي ذكره مالك في الموطأ بلاغا غير اسناد وقال ابن عبد البر
لا يوجد الا في الموطأ من سلاسل اسناده وكذا قال حمزة الكافى انه لم يرد من غير طريق مالك وقال أبو الطاهر
الانماطى وقد طال بحثي عنه وسؤالى عنه الائمة والحفاظ فلم أظفر به ولا سمعت عن أحد انه ظفر به
وادعى بعض طلبه الحديث انه وقع له مسندا (وفي لفظ انما أسهولاسن ولا تعجب من هذا فان الام

الى تلويحات منه في كتاب
العلم وفي ربيع المهلكات
بل نقول شرط دوام التوبة
أن يكون كثير الفكر
في النعيم في الآخرة لتزيد
رغبته ولكن ان كان شابا
فلا ينبغي أن يطيل فكره
في كل ماله نظير في الدنيا
كالخمر والقصور فان ذلك
الفكر ربما يحرك رغبته
فيطلب العاجلة ولا يرضى
بالآجلة بل ينبغي أن
يتفكر في هذه النظر الى
وجه الله تعالى فقط فذلك
لا نظيره في الدنيا فكذلك
تذكر الذنب قد يكون
محركا للشهوات فالبعدى
أيضا قد يستضربه فيكون
النسيان أفضل له عند ذلك
ولا يصدك عن التصديق
بهذا التحقيق ما يحكى لك
من بكاء داود ونياحته عليه
السلام فان قياسك نفسك
على الانبياء قياس في غاية
الاعوجاج لانهم قديرون
في أقوالهم وأفعالهم الى
الدرجات الالائية بأنهم
فاتهم ما بعثوا الا لارشادهم
فعليهم التلبس بما تنتفع
أمهم بمشاهدته وان
كان ذلك نازلا عن ذروة
مقامهم فلقد كان في
الشيوخ من لا يشير على

مر يده بنوع رياضة الا ويخوض معه فيها وقد كان مستغنيا عنها الفراغ عن المجاهدة وتاديب
النفس تسهلا لا شرعا) المرء ولذا قال صلى الله عليه وسلم أما انى لا أنسى ولكن أنسى لا شرع وفي لفظ انما أسهولاسن ولا تعجب
من هذا فان الام

في كنف شفقة الانبياء كالصبيان في كنف شفقة الابرار وكما لو اشي في كنف الرعاة اما نرى (٥٩٣) الاب اذا اراد ان يستنطق ولده الصبي

كيف ينزل الى درجة تعاق الصبي كما قال صلى الله عليه وسلم للحسن كخ كخ لما اخذ غرة من غمر الصدقة ووضعها في فيه وما كانت فصاحته تقصر عن ان يقول ارم هذه الغرة فانها حرام ولكنه لما علم انه لا يفهم منطقة ترك الفصاحة ونزل الى لئلا يكتنه بل الذي يعلم شاة او طائرا يصوت به رغاء او صفيرا تشهبا بالبهيمة والطائر تاطفأ في تعام فبالك أن تغفل عن امثال هذه الدقائق فانها مزللة أقدام العارفين فضلا عن الغافلين نسأل الله حسن التوفيق باطافه وكرمه * (بيان أقسام العباد في دوام التوبة) * اعلم أن التائبين في التوبة على أربع طبقات * الطبقة الاولى ان يتوب العاصي ويستقيم على التوبة الى آخر عمره فيتدارك ما فرط من أمره ولا يحدث نفسه بالعود الى ذنوبه الا الزلات التي لا ينفك البشر عنها في العادات مهمال يمكن في رتبة النبوة فهذا هو الاستقامة على التوبة وصاحبه هو السابق بالخيرات المستبدل بالسيئات حسنات واسم هذه التوبة التوبة النصوح واسم هذه النفس الساكنة النفس المطمئنة التي ترجع الى ربها راضية مرضية التي قال الله تعالى فيها يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي أي راضية بما أوتيت مرضية عند الله (وهؤلاء هم) المفردون (الذين اليهم الاشارة بقوله صلى الله عليه

في كنف شفقة الانبياء كالصبيان في كنف شفقة الابرار وكما لو اشي في كنف الرعاة) وقد روى أحد وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة انما أنا لكم مثل الوالد للولد أعلمكم الحديث وقد تقدم في كتاب سر الطهارة (اما ترى الاب اذا اراد ان يستنطق ولده الصبي كيف ينزل الى درجة تعاق الصبي كما قال صلى الله عليه وسلم للحسن) بن علي رضي الله عنهما (كخ كخ) بفتح الكاف وكسر هاء وسكون الميم منقلبا ومخففا ويكسر متونا وغير متون كلمة ودع الطفل في تناول شيء وهذا قاله (لما أخذ الحسن غرة من غمر الصدقة ووضعها في فيه) فزجر به (وما كانت فصاحته) صلى الله عليه وسلم (تقصر عن أن يقول له ارم هذه الغرة فانها حرام ولكنه لما علم انه لا يفهم منطقة ترك الفصاحة ونزل الى لئلا يكتنه) وكان المراد بذلك ما كانت فصاحته تقصر عن الاكتفاء بكلامه الفصيح الظاهر وهذا كان تمام الحديث في المتفق عليه عن أبي هريرة ارمها اما شعرت انالنا كل الصدقة وقد تقدم في كتاب الحلال والحرام فقد جمع صلى الله عليه وسلم بين الساكنة والفصاحة (بل الذي يعلم شاة او طائرا يصوت به رغاء و صفيرا تشهبا بالبهيمة والطائر تاطفأ في تعليمه) وروى ابن عساكر من حديث معاوية وقال غريب جدا من كان له صبي فليتصاب له واذا عرفت ذلك فاعلم ان قولهم شيئا عجيبا هما أبر من يخ شـ يخ يتصابى وصبي يتشيخ ليس على اطلاقه (فبالك أن تغفل عن امثال هذه الدقائق فانها مزللة أقدام العارفين فضلا عن الغافلين) وأما كلام روي لماسئل عن حقيقة التوبة وقد سبق ذكره نقلا عن القشيري وسبق الوعد بان انتكاهم عليه فاعلم ان المقصود من التوبة تقوى الله وهو خوفه وخشيته والقيام بأمره واجتناب نهيه فيعمل بطاعته على نور من الله لا يريد بذلك غير الطاعة فان الطاعة والتوبة عز ظاهرا وباطنا فلا يكون مقصوده العزة فن تاب لاجله فتوبته مدخولة وسائر التوبة ثلاثة أشياء هذا أحدها والثاني نسيان الجنابة والثالث التوبة من رؤية اليوم فان رأى منة الايمان والاسلام من نفسه وغفل عن منة الله عليه فليتب من هذه الرؤية ولكن هذه الرؤية ليست التوبة ولا حيزها ولا شرطها بل جنابة أخرى حصلت له بعد التوبة فيتوب من هذه الجنابة كما تاب من الجنابة الاولى فتاب بالامن ذنبا أولا وأخرا أو المراد التوبة عن نقصان اليوم وعدم توفية حقه ووجه ثالث لطيف وهو انه من حصل مقام الانس بالله وصفاء وقته مع الله بحيث يكون اقباله على الله واشتغاله بذكر آلائه واسمائيه وصفاته أنفع شيء له حتى اذا نزل عن هذه الحال اشتغل بالتوبة من جنابة سالفة قد تاب منها وسار مع الجنابة واشتغل بها عن الله تعالى فهذا نقص ينبغي أن يتوب الى الله منه وهو توبة من هذه التوبة لانه نزول من الصفاء الى الجفاء وهذا هو الذي لاحظته الجنيد حين خاطب شيخه السمرى فالتوبة من التوبة انما تعقل عن أحد هذه الوجوه الثلاثة والله أعلم

* (فصل) * في * (بيان أقسام العباد في دوام التوبة) *

وانقطاعها (اعلم) وفعلك الله تعالى (ان طبقات التائبين أربع) أي الناس في التوبة على أربعة أقسام في كل قسم طبقة وكل طبقة مقام (الطبقة الاولى أن يتوب العاصي) من جميع ما ارتكبه من المخالفات (ويستقيم على التوبة) والانابة (الى آخر عمره فيتدارك ما فرط من أمره) فيما مضى (ولا يحدث نفسه بالعود الى ذنوبه) أيام حياته (الا زلات التي لا ينفك البشر عنها في العادات ومهمال يمكن في رتبة النبوة) اذا صاحب هذه الرتبة معصوم عنها (فهذا هو الاستقامة على التوبة) وصاحبه هو السابق بالخيرات المستبدل بالسيئات حسنات واسم هذه التوبة التوبة النصوح التي قال فيها سبحانه يا أيها الذين آمنوا اتقوا الى الله توبة نصوحا (واسم هذه النفس الساكنة المطمئنة التي ترجع الى ربها راضية مرضية) التي قال الله تعالى فيها يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي أي راضية بما أوتيت مرضية عند الله (وهؤلاء هم) المفردون (الذين اليهم الاشارة بقوله صلى الله عليه

وسلم سبق المفردون المستهترون بذكر الله تعالى وضع الذكركمهم أوزارهم فوردوا القيامة خفافا فان فيه اشارة الى انهم كانوا تحت أوزار وضعها الذكركمهم وأهل هذه الطبقة على رتب من حيث النزوع الى الشهوات فمن نائب سكنت شهواته تحت قهر المعرفة فغفر نزاعها ولم يشغله عن السلوك صراعا والى من (٥٩٤) لا ينفلك عن منازعة النفس ولكن يملى بمجاهدتها وردها ثم تتفاوت درجات النزاع أيضا

بالكثرة والقلة وباختلاف المدة وباختلاف الأنواع وكذلك يختلفون من حيث طول العمر فمن مختطف يموت قريبا ومن يؤمنه يعبط على ذلك لسلامته وموته قبل الفترة ومن مهمل طال جهاده وصبره وتغادى استقامته وكثرت حسناته وحال هذا أعلى وأفضل اذ كل سيئة فانما تحسوها حسنة حتى قال بعض العلماء انما يكفر الذنب الذي ارتكبه العاصي أن يتمكن منه عشر مرات مع صدق الشهوة ثم يصبر عنه ويكسر شهوته خوفا من الله تعالى واشترط هذا بعيدان كان لا ينكر عظم أثره لو فرض ولكن لا ينبغي للمرید الضعيف ان يسلك هذا الطريق فتخرج الشهوة وتخطر الاسباب حتى يتمكن ثم يطعم في الانكفاف فانه لا يؤمن خروج عنان الشهوة عن اختياره فيقدم على المعصية وينقض توبته بل طريقها الفرار من ابتداء أسبابه المبسرة له حتى يسد طرقها على نفسه ويسعى مع ذلك في كسر شهوته بما يقدر عليه

وسلم سبق المفردون المستهترون بذكر الله تعالى وضع الذكركمهم أثقالهم فوردوا القيامة خفافا قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وحسنه وقد تقدم قلت لفظ الترمذي في ذكر الله يضع الذكركم فيه فباتون يوم القيامة خفافا وهكذا رواه الحاكم ورواه الطبراني من حديث أبي الدرداء وروى أحمد ومسلم وابن حبان من حديث أبي هريرة سير واهذا ميدان سبق اليه المفردون قالوا وما المفردون يا رسول الله قال الذكركم الله كثير والذاكرات وقد تقدم ضبط المفردون والمستهترون في كتاب الاذكار والدعوات (فان فيه اشارة الى انهم كانوا تحت أوزار وضعها الذكركمهم) وهي الذنوب التي كانت أثقلتهم (وأهل هذه الطبقة على رتب) وأحوال مختلفة من شغوف بعضهم على بعض (من حيث النزوع الى الشهوات فمن نائب سكنت شهواته تحت قهر المعرفة) وقوة اليقين (يفتر نزاعها) أي سكن منازعتها (ولم يشغله عن السلوك صراعا) أي صارعها (والى من لا ينفلك عن منازعة النفس) ومصارعتها (ولكنه ملى) أي قادر (بمجاهدتها وردها) والغلبة عليها (ثم تتفاوت درجات النزاع أيضا بالكثرة والقلة) فمنهم من يكثر نزاعها له فيقال لها بالرد والكف ومنهم من قل (و) يتفاوت أيضا (باختلاف المدة واختلاف الأنواع وكذلك يختلفون من حيث طول العمر) وقصره (فمن مختطف) مأخوذه (يموت قريبا من توبته) لم يطال كثيرا (يعبط على ذلك على لسلامته وموته قبل الفترة) واليه الاشارة بقول أبي بكر الصديق رضي الله عنه طوبى لمن مات في بدوان الاسلام (ومن مهمل) أي متروك (طال جهاده) للنفس (وصبره) عليها (وتغادى) أي طالت (استقامته وكثرت حسناته) فاعاش في سعادة (وحال هذا أعلى وأفضل اذ كل سيئة فانما تحسوها حسنة) فافضل السعادات طول العمر في طاعة الله واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم خير الناس من طال عمره وحسن عمله رواه أحمد وعبد بن حنبل والترمذي من حديث عبد الله بن بشير (حتى قال بعض العلماء انما يكفر الذنب الذي ارتكبه العاصي أن يتمكن منه عشر مرات مع صدق الشهوة ثم يصبر عنه ويكسر شهوته خوفا من الله تعالى) لا يخفى أن (اشترط هذا بعيدان) كان لا ينكر عظم أثره لو فرض (ودفع) ولكن لا ينبغي للمرید الضعيف أن يسلك هذا الطريق فتخرج الشهوة وتخطر الاسباب حتى يتمكن ثم يطعم في الانكفاف) عنها (فانه لا يأمن خروج عنان الشهوة عن اختياره) فلا يقدر على قهرها وقهرها (فيقدم على المعصية) قهره (وينقض توبته) ويرذل قدمه (بل طريقه الفرار من ابتداء أسبابه المبسرة له حتى يسد طرقها على نفسه) ولا يلتفت اليها (ويسعى مع ذلك في كسر شهوته بما يقدر عليه) في تسلم توبته في الابتداء (وفي بعض النسخ بما يقدر عليه) فيه لتسلم توبته في الابتداء (الطبقة الثانية) وهي تلى الطبقة الاولى في القرب منها (نائب سلك طريق الاستقامة في أمهات الطاعات) وأصولها بان دام على العمل فيها من غير مرة (وترك كبار الفواحش كلها) بان اجتنابها لا يسعى فيها ولا يهتم بها (الا أنه لا ينفلك) وفي نسخة ليس ينفلك (عن ذنوب تعتبره لاعتد وتجدد قصد) لها (ولكن يبتلى بها) أي بدخولها عليه (في تجاري أحواله) عليه (من غير) قصد منه اليها ولا (أن يقدم عزما على الاقدام عليها) ويغتنم بالهم والامم (ولكنه كلما أقدم عليها لام نفسه وندم وتأسف) وخزن (وجدد عزمه على أن يشتمر للاحتراز عن أسبابها) الباعثة عليها (التي تعرض لها) هذا من صفات المؤمنين ترجى له الاستقامة لانه في طريقها (هذه النفس جديرة بان

تكون

(الطبقة الثانية) * نائب سلك طريق الاستقامة في أمهات الطاعات

وترك كبار الفواحش كلها الا انه ليس ينفلك عن ذنوب تعتبره لاعتد وتجدد قصد ولكن يبتلى بها في تجاري أحواله من غير ان يقدم عزما على الاقدام عليها ولكنه كلما أقدم عليها لام نفسه وندم وتأسف وجدد عزمه على ان يشتمر للاحتراز من أسبابها التي تعرض لها وهذه النفس جديرة بان

تكون هي النفس الواهمة اذا تلوم صاحبها على ما يستهدفه من الاحوال الذميمة لانه (٥٩٥) نعميم عزمه تخمين رأي وقصد وهذه

أيضا رتبة عالية وان كانت نازلة عن العاقبة الاولى وهي أغلب أحوال التائبين لان الشر معون بطينة الاكدي فلما ينفل عنه وانما غاية سعيه ان يغلب خيره شره حتى يشغل ميزانه فترج كفة الحسنات فاما أن تخلو بالكيفية كفة السيئات فذلك في غاية البعد وهو لا لهم حسن الوعد من الله تعالى اذا قال تعالى الذين يحبون كآثر الانم والفواحش الا اللهم ان ربك واسع المغفرة فكل المام يقع بصغيرة لادن توطين نفسه عليه فهو جدير بان يكون من اللهم المعفو عنه قال تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم فاني عليه مع ظلمهم لانفسهم لندمهم ولومهم انفسهم عليه والى الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه عنه علي كرم الله وجهه خباركم كل مفتن ثواب من كرم الله وجهه في الشعب بسند ضعيف اه قلت رواه الديلمي وفي سند البهيقي النعمان بن سعد قال الذهبي كوفي مجهول وروى أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عباس ان المؤمن خالق مفتنات واثباتا سببا اذا ذكر في رواية انه ان المؤمن خلق ناسيا فاذا ذكر كروى احمد من حديث علي ان الله يحب العبد المؤمن المفتن الثواب (وفي خبر آخر المؤمن كالسنبلة في احيانا او يعمل احيانا) قال العراقي رواه أبو يعلى وابن حبان في الضعفاء من حديث أنس والطبراني من حديث عمار بن ياسر والبيهقي في الشعب من حديث الحسن مرسل وكلها ضعيفة وقال يقوم بدل يفي وفي الامثال للرامهرامزي اسناد جيد لحديث أنس اه قلت حديث أنس رواه أيضا البرز والضياء ولفظهم مثل المؤمن مثل السنبلة قيل احيانا او تقوم احيانا واما حديث عمار عند الطبراني فلفظه مثل لفظ حديث أنس بزيادة قول مثل الكافر مثل الرزخ ولا تشعروا وقد روى من حديث جابر بلفظ مثل المؤمن مثل السنبلة تستقيم مرة وتخر مرة ومثل الكافر مثل الارزة لا تزال مستقيمة حتى تخر ولا تشعروا واحمد وعبد ابن حميد والسائسي والضياء في المختارة وفي معناه ما رواه الشيخان من حديث أبي هريرة مثل المؤمن كمثل خامة الزرع من حيث أتمها الريح كفتها فاذا سكنت اعتدلت وكذلك المؤمن يكفي بالبلاء ومثل الفاجر كالارزة لا يعتدله حتى يقسمها الله عز وجل اذا شاء من حديث كعب بن مالك مثل المؤمن كالخامة من الزرع تقيها الريح مرة وتعد لها مرة ومثل المنافق كالارزة لا تزال حتى يكون انحفاها مرة واحدة وكذلك رواه أحمد أيضا وفي لفظ لاجد من حديث أبي هريرة مثل المؤمن كمثل الزرع لا تزال الريح تكفه ولا يزال المؤمن بصيبه بلاء ومثل المنافق كمثل شجرة الارزة لا تشهر حتى تسعد دورا وكذلك الترمذي وقال حسن صحيح وروى أحمد وأبو يعلى من حديث أم ولد أبي بن كعب عن أبي بن كعب مرفوعا مثل المؤمن مثل الخامة تخمر مرة وتضفر أخرى والكافر كالارزة (وفي الخبر لا بد للمؤمن من ذنب يأتيه الفينة بعد الفينة أي الحين بعد الحين) قال العراقي رواه الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس باسناد حسنة انتهى قلت ولذا الطبراني في الكبير ما من عبد مؤمن الا وله ذنب يعتاده الفينة بعد الفينة أو ذنب هو يقيم عليه لا يفارقه حتى يذوق الدنيا ان المؤمن خلق مفتنات واثباتا سببا اذا ذكر كروى لفظه ما من مسلم الا وله ذنب بصيبه الفينة بعد الفينة ان المؤمن نساء اذا ذكر كروى (فكل ذلك أدلة قاطعة على أن هذا القدر لا ينقض التوبة ولا يلحق صاحبها بدرجة المصيرين) ولا يؤيس هذا عن درجة التائبين (ومن يؤيس مثل هذا عن درجة التائبين كالطبيب الذي يؤيس الصبيح عن دوام الصحة بما يتناول من الفواكه والاطعمة الحارة ومن يؤيس مثل هذا عن درجة التائبين كالطبيب الذي يؤيس الصبيح عن دوام الصحة بما يتناول من الفواكه والاطعمة الحارة

تكون هي النفس الواهمة (اذ تلوم صاحبها على ما يستهدفه من الاحوال الذميمة لانه نعميم عزمه تخمين رأي وقصد وهذه أيضا رتبة عالية وان كانت نازلة عن العاقبة الاولى) لكنهم اقرب منها (وهي أغلب أحوال التائبين) وصاحب هذا الحال داخل في وصف المتقين (لان الشر معون بطينة الاكدي فلما ينفل عنه) وهذه الذنوب تدخل على النفس من معاني صفاتها وغرائز جبلاتها وأثر انشائها من نبات الارض وترتيب الاطوار من الارحام خلقة من بعد خلق ومن اختلاط الاشباح بعضها ببعض (وانما غاية سعيه أن يغلب خيره شره حتى يشغل ميزانه فترج كفة الحسنات فاما أن تخلو بالكيفية كفة السيئات فذلك في غاية البعد وهو لا لهم حسن الوعد من الله تعالى اذا قال تعالى الذين يحبون كآثر الانم والفواحش الا اللهم فكل المام يقع بصغيرة لادن توطين نفسه عليه فهو جدير بان يكون من اللهم المعفو عنه وقد قال تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم فاني عليهم مع ظلمهم لانفسهم لندمهم ولومهم انفسهم عليه والى مثل هذه الرتبة الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه عنه علي كرم الله وجهه خباركم كل مفتن ثواب أي كل ممنعه الله تعالى بالذنب ثم يتوب ثم يعود ثم يتوب قال العراقي رواه البيهقي في الشعب بسند ضعيف اه قلت رواه الديلمي وفي سند البهيقي النعمان بن سعد قال الذهبي كوفي مجهول وروى أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عباس ان المؤمن خالق مفتنات واثباتا سببا اذا ذكر في رواية انه ان المؤمن خلق ناسيا فاذا ذكر كروى احمد من حديث علي ان الله يحب العبد المؤمن المفتن الثواب (وفي خبر آخر المؤمن كالسنبلة في احيانا او يعمل احيانا) قال العراقي رواه أبو يعلى وابن حبان في الضعفاء من حديث أنس والطبراني من حديث عمار بن ياسر والبيهقي في الشعب من حديث الحسن مرسل وكلها ضعيفة وقال يقوم بدل يفي وفي الامثال للرامهرامزي اسناد جيد لحديث أنس اه قلت حديث أنس رواه أيضا البرز والضياء ولفظهم مثل المؤمن مثل السنبلة قيل احيانا او تقوم احيانا واما حديث عمار عند الطبراني فلفظه مثل لفظ حديث أنس بزيادة قول مثل الكافر مثل الرزخ ولا تشعروا وقد روى من حديث جابر بلفظ مثل المؤمن مثل السنبلة تستقيم مرة وتخر مرة ومثل الكافر مثل الارزة لا تزال مستقيمة حتى تخر ولا تشعروا واحمد وعبد ابن حميد والسائسي والضياء في المختارة وفي معناه ما رواه الشيخان من حديث أبي هريرة مثل المؤمن كمثل خامة الزرع من حيث أتمها الريح كفتها فاذا سكنت اعتدلت وكذلك المؤمن يكفي بالبلاء ومثل الفاجر كالارزة لا يعتدله حتى يقسمها الله عز وجل اذا شاء من حديث كعب بن مالك مثل المؤمن كالخامة من الزرع تقيها الريح مرة وتعد لها مرة ومثل المنافق كالارزة لا تزال حتى يكون انحفاها مرة واحدة وكذلك رواه أحمد أيضا وفي لفظ لاجد من حديث أبي هريرة مثل المؤمن كمثل الزرع لا تزال الريح تكفه ولا يزال المؤمن بصيبه بلاء ومثل المنافق كمثل شجرة الارزة لا تشهر حتى تسعد دورا وكذلك الترمذي وقال حسن صحيح وروى أحمد وأبو يعلى من حديث أم ولد أبي بن كعب عن أبي بن كعب مرفوعا مثل المؤمن مثل الخامة تخمر مرة وتضفر أخرى والكافر كالارزة (وفي الخبر لا بد للمؤمن من ذنب يأتيه الفينة بعد الفينة أي الحين بعد الحين) قال العراقي رواه الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس باسناد حسنة انتهى قلت ولذا الطبراني في الكبير ما من عبد مؤمن الا وله ذنب يعتاده الفينة بعد الفينة أو ذنب هو يقيم عليه لا يفارقه حتى يذوق الدنيا ان المؤمن خلق مفتنات واثباتا سببا اذا ذكر كروى لفظه ما من مسلم الا وله ذنب بصيبه الفينة بعد الفينة ان المؤمن نساء اذا ذكر كروى (فكل ذلك أدلة قاطعة على أن هذا القدر لا ينقض التوبة ولا يلحق صاحبها بدرجة المصيرين) ولا يؤيس هذا عن درجة التائبين (ومن يؤيس مثل هذا عن درجة التائبين كالطبيب الذي يؤيس الصبيح عن دوام الصحة بما يتناول من الفواكه والاطعمة الحارة ومن يؤيس مثل هذا عن درجة التائبين كالطبيب الذي يؤيس الصبيح عن دوام الصحة بما يتناول من الفواكه والاطعمة الحارة

مرة بعد أخرى من غير مداومة واستمرار (و) أيضا (كالفقيه الذي يؤيس المتفقه عن نيل درجة الفقهاء بفتوره عن التكرار والتعلق في أوقات نادرة غير متطاولة ولا كثيرة وذلك يدل على نقصان الطيب والفقيه بل الفقيه في الدين هو الذي لا يؤيس الخلق عن درجات السعادات بما يتفق لهم من الفترات ومقارفة السيئات المختطعات قال النبي صلى الله عليه وسلم كل بني آدم خطاءون وخير الخطاءين التوابون المستغفرون وقال أيضا المؤمن واقع في غيرهم من مات على رقعة أي واه بالذنوب واقع بالتوبة والندم وقال تعالى أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرؤن بالحسنة السيئة فما وصفهم بعدم السيئة أصلا * (الطبعة الثالثة) * أن يتوب ويستمر على الاستقامة مدة ثم تغلبه الشهوة في بعض الذنوب فبقدم عليها عن صدق وقصد شهوة لتجزه عن قهر الشهوة لانه مع ذلك مو اظب على الطاعات وتارك جملة من الذنوب مع القدرة والشهوة وانما قهرته هذه الشهوة الواحدة أو الشهوات وهو يودلو أقدره الله تعالى على قمعها وكفاه شرها هذا أمنيته في حال قضاء الشهوة

مرة بعد أخرى من غير مداومة واستمرار (و) أيضا (كالفقيه الذي يؤيس المتفقه عن نيل درجة الفقهاء بفتوره عن التكرار والتعلق في أوقات نادرة غير متطاولة ولا كثيرة) والمراد بالتكرار إعادة ما يحصله في درسه مرة بعد أخرى حتى يرسخ في الذهن والتعلق أن يعلق ما يسمع من فوائد الشيوخ في أوراق (وذلك يدل على نقصان) مقام (الطيب والفقيه) جميعا (بل الفقيه في الدين هو الذي لا يؤيس الخلق من درجات السعادات بما يتفق لهم من الفترات ومقارفة السيئات المختطعات قال النبي صلى الله عليه وسلم كل بني آدم خطاء) بتشديد الطاء من أبنية المبالغة يقال رجل خطاء إذا كان ملازما للخطأ قال الطيبي في شرح المشكاة أن أريد بلفظ كل السكل من حيث هو كل فهو تغليب لان الانبياء ليسوا بمبالغين في الخطاوان أريد به الاستغراق وان كل واحد واحد خطاء لم يستقم الا على التوزيع كما يقال هو ظلام للعبد أي يظلم كل واحد واحد فهو ظالم بالنسبة الى كل أحد ظلام بالنسبة الى المجموع وإذا قلت هو ظلام لعبد كان مبالغا في الظلم (وخير الخطاءين المستغفرون) أي الذين يستغفرون عن ذنوبهم ويرجعون الى الله تعالى بالتوبة والاستغفار ولا يؤتى العبد من فعل المعصية وان عظمت وكثرت وانما يؤتى من ترك التوبة والاستغفار قال العراقي رواه الترمذي واستغربه والحاكم وصححه اسناده من حديث أنس وقال التوابون بدل المستغفرون قلت فيه على بن مسعدة ضعفه البخاري انتهى قلت ورواه كذلك أحمد وعبد بن حيد وابن ماجه والدارمي والبيهقي ولفظ الترمذي بعد ان أخرجه غريب لانعرفه الامن حديث على بن مسعدة انتهى قلت على بن مسعدة الباهلي أبو حبيب البصري قال ابن حبان لا يحتج به كذا قاله الذهبي ورد على الحاكم تصحيحه وقال بل فيه لين وفي أمالي أبي زرعة حديث فيه ضعف فكأنه تبع فيه والده وقال الحافظ في التهذيب صدوق له أو هام وقد روى له البخاري في الادب المفرد والترمذي وابن ماجه ومال ابن القطان الى تصحيح الحاكم وقال ابن مسعدة صالح الحديث وغرابته انما هي فممن انفرده عن قتادة (وقال) صلى الله عليه وسلم (أيضا) المؤمن واه واقع في غيرهم من مات على رقعة قال العراقي رواه الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث جابر بسند ضعيف وقالوا لا يسعد بدل غيرهم انتهى قلت ورواه كذلك البزار والعسكري في الامثال والطبراني في الصغير والاولسط كلهم من طريق سعيد بن خالد الخزاعي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن سرفوعا باللفظ وسعيد بن هلك على رقعة وفي له فظا لسعيد قال المنذري ضعيف وقال الهيثمي سعيد بن خالد ضعيف قلت هو من رجال أبي داود قال أبو زرعة ضعيف (أي واه) لربه (بالذنوب واقع) له (بالتوبة والندم) فكلما انخرق دينه بالمعصية رقعته بالتقرب قال الزخشي شبهه بمن يجرى ثوبه فيرقعه وقد وهى الثوب اذا بلى ومعنى من مات على رقعة أي من مات وهو واقع لدينه بالتوبة والندم ونحوه استقيموا وان تصهوا أي ان تستطيعوا ان تستقيموا في كل شيء حتى لا تميلوا ومنه أيضا باحظلة ساعة وساعة (وقال تعالى) في وصف المؤمنين بترك متابعة الذنوب وبترديف السيئة الحسنه في قوله عز وجل ويدرؤن بالحسنة السيئة وجعل هذان نعمون العاملين الذين صبروا فقال (أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرؤن بالحسنة السيئة) فجعل لهم صبرين على الذنب وعلى التوبة فإناهم أجريين (فما وصفهم بعدم السيئة أصلا) فازدراء هذا العبد على نفسه ومقته عن معرفته بما وترك نظره اليها وسكون الى خير ان ظهر عليها يكون من كفارات ذنوبه لانه من تذر الخطأ في قوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى * (الطبعة الثالثة) * وهي تلي من هذه الثانية في الحال (أن يتوب) عن الذنوب (ويستمر بالاستقامة) على توبته (مدة ثم تغلبه الشهوة) وفي نسخة شهوته (في بعض الذنوب فيقدم عليها عن صدق) عزم (وقصد شهوة) فيذب ثم يحزن عليه بقصد له وسعيه فيه وإيثاره إياه (لجبره عن قهر الشهوة لانه مع ذلك مو اظب على الطاعات وتارك جملة من الذنوب مع القدرة والشهوة وانما قهرته هذه الشهوة الواحدة أو الشهوات وهو يود أن لو أقدره الله تعالى) أي جعله مليقا را (على قمعها) وكفاه شرها هذه أمنيته (وتعام رجائه) في حال قضاء الشهوة

وتأخيره فر بما يحب: طاف
قبل التوبة ويقع أمره في
المشينة فان تداركه الله
بفضله وجبر كسره وامتن
عليه بالتوبة التحق
سابقين وان غلبته شهوته
وقهرته شهوته فيحشى أن
يحق عليه في الحائما سابق
عليه من القول في الازل لانه
مهما تعذر على المتعمد مثلا
الاحتراز عن شواغل التعلم
دل تعذره على أنه سبق له
في الازل أن يكون من
الجاهلين بضعف الر جاع في
حقه واذا يسرت له أسباب
المواظبة على التحصيل دل
على انه سبق له في الازل أن
يكون من جملة العالمين
فكذلك ارتباط سماعات
الآخرة ودر كاتم بالحسنات
والسيئات بحكم تقدير
مسبب الأسباب كارتباط
المرض والصحة بتناول
الاغذية والادوية وارتباط
حصول فقه النفس الذي
به تستحق المناصب العلية
في الدنيا بترك الكسل
المواظبة على تفقيه النفس
فكما لا يصلح انصب الرياضة
والقضاء والتقدم بالعلم
الانفس صارت فقيهة بتناول
التفقيه فلا يصلح للملك

الاخرة ونعيمها ولا للقرب من رب العالمين الا قلبه لم يصار طاهرا بطول التزكيت والتطهير هكذا سبق في الا
قال تعالى ونفس وما سواها فالحق هو هاتقوا هاتقوا فالحق من زكاهوا قد خاب من دساها فها هو وقع العبد في ذ
نسبته كان هذا من علامات الخذلان قال صلى الله عليه وسلم ان العبد لي عمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة
ولا يبقى بينه وبين الجنة الا شهر فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها

فاذا الخوف من الحاشية قبل التوبة (٥٩٨) وكل نفس فهو خائفة ما قبله اذ يمكن أن يكون الموت مصلابه فليراقب الانفاس والادغم في

المهذور ودامت الحشرات
حسين لا ينفع التمسح
* (الطبقة الرابعة) * أن
يتوب ويجري مدة على
الاستقامة ثم يعود الى
مقارفة الذنب أو الذنوب
من غير أن يحدث نفسه
بالتوبة ومن غير أن يتأسف
على فعله بل ينهمك انهمالك
الغافل في اتباع شهواته
فهذا من جملة المصيرين وهذه
النفس هي النفس الامارة
بالسوء الفارقة من الخير
ويخاف على هذا سوء
الحاشية وأمره في مشيئة
الله فان ختم له بالسوء شقي
شقاوة لا آخر لها وان ختم
له بالحسن حتى مات على
التوحيد فانتظر له الخلاص
من النار ولو بعد حين ولا
يستحيل أن يشمله عموم
العفو بسبب خفي لا اطلاع
عليه كمالا يستحيل أن يدخل
الانسان خرابا الجسد كثيرا
فتفق أن يجده وأن يجلس
في البيت ليحمله الله عالما
بالعلوم من غير تعلم كما كان
الانبياء صلوات الله عليهم
فطلب المغفرة بالطاعات
كطلب العلم بالجهد
والتكرار وطلب المال
بالتجارة وركوب البحار
وطلبها بمجرد الرجاء مع
خراب الاعمال كطلب
المكنوز في المواضع الخربة

يعمل أهل الجنة الحديث ولا جدم رواية شهر بن حوشب عن أبي هريرة أن الرجل يعمل بعمل أهل
الجنة سبعين سنة وشهر مختلف فيه انتهى قلت وتعام حديث أبي هريرة عند مسلم ثم يختم له عمله بعمل أهل
النار وان الرجل يعمل الزمان الطويل بعمل أهل النار ثم يختم له عمله بعمل أهل الجنة وقد رواه أحد أيضا
وروى الشيخان من حديث سهل بن سعد أن الرجل يعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من
أهل النار الحديث زاد البخاري وانما الاعمال بخواتمها وروى الطبراني وأبو نعيم من حديث أكرم بن أبي
الجون أن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة وأنه لمن أهل النار وان الرجل يعمل بعمل أهل النار وأنه من
أهل الجنة تدركه الشقاوة أو السعادة عند خروج نفسه فيختم له بها وأما حديث أبي هريرة من رواية شهر
ابن حوشب الذي أخرجه أحمد بلفظه أن الرجل يعمل بعمل أهل الخير سبعين سنة فاذا أوصى خان في
وصيته فيختم له بشيء فدخل النار وان الرجل يعمل بعمل أهل الشر سبعين سنة فيدفع الله في وصيته فيختم
له بخير عمله فيدخل الجنة وهكذا رواه أيضا ابن ماجه وروى أحد أيضا من حديث عائشة أن الرجل يعمل
بعمل أهل الجنة وأنه لم يكتب في الكتاب من أهل النار فاذا كان قبل موته يحول فيعمل بعمل أهل النار
الحديث (فاذا الخوف من الحاشية قبل التوبة وكل نفس) من الانفاس (فهو خائفة ما قبله اذ يمكن أن
يكون الموت مصلابه فيراقب الانفاس) ويحافظ عليها (والادغم في المهذور) أي الامر الذي يحذر منه
(ودامت الحشرات حين لا ينفع التمسح * الطبقة الرابعة) (أسوأ العبيد حالاً وأعظمهم على نفسه وبالا
وأقلهم من الله وصلاؤه) (أن يتوب) العبد عن المعاصي (ويجري مدة على الاستقامة ثم يعود الى مقارفة
الذنب أو الذنوب) بأن يتبع الذنب ذنباً وأعلم منه (من غير أن يحدث نفسه بالتوبة) ولا ينوح (ومن
غير أن يتأسف على فعله) ولا يعقد استقامة ولا يرجو وعد الحسن ظنه ولا يرجو وعيد الله يمكن منه
(بل ينهمك انهمالك الغافل في اتباع شهواته فهذا) هو حقيقة الاصرار وهو (من جملة المصيرين)
والعتاة المستكبرين وفي مثل هذا جاء الخبر هلك المصرون قدما الى النار (وهذه النفس هي النفس
الامارة بالسوء الفارقة من) الصالحات (الخير ويخاف على هذا سوء الحاشية) لانه في مقدمتها وسالك
طريقها ولا يبعد عنه سوء القضاء ودرك الشقاء ولان المعاصي يرد الكفر كما أن الحي يرد الموت وفي مثل
هذا قيل من سوف الله تعالى بالتوبة أكذبه وان اللعنة خروج عن الذنب الى ما هو أعظم منه (وهو في
عموم المسلمين) (أمره في مشيئة الله) ومن الفاسقين قال الله تعالى وآخرون مرجون لامر الله أي مرجون
بحكمه اما بعدتهم بالاصرار واما يتوب عليهم بما سبق من حسن الاختيار (فان ختم له بالسوء شقي شقاوة
لا آخر لها وان ختم له بالحسن حتى مات على التوحيد فانتظر له الخلاص من النار ولو بعد حين) على قدر
إيمانه (ولا يستحيل أن يشمله عموم العفو بسبب خفي لا اطلاع عليه) لان خفايا اللطاف دقيق لا اطلاع
لأحد عليه (كما لا يستحيل أن يدخل الانسان) موضعاً (خرابا الجسد كثيرا فتفق أن يجده ولا) يستحيل أيضا
(ان يجلس في البيت ليحمله الله عالما بالعلوم) والمعارف (من غير) سبق (تعلم) لها (كما كان الانبياء
صلوات الله عليهم) اذ علمهم وهمية افاضية (وطلب المغفرة بالطاعات كطلب العلم بالجهد والتكرار
(و) طلب (المال بالتجارة وركوب البحار وطلبها) أي المغفرة (بمجرد الرجاء مع خراب الاعمال) وفسادها
(كطلب المكنوز في المواضع الخربة وطلب العلوم من تعليم الملائكة وليت من اجتهد تعلم وليت من
التجسس وركوب البحار) استغنى وليت من صام وصلى غفر له فالتاس كلهم محرمون) عن نيل السعادة (الا
العالمون والعاملون محرمون والعاملون) الله تعالى (والعالمون محرمون والخاصون) في أعمالهم لله
تعالى قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا (والخلصون على
خطر عظيم) وهو منزع من كلام أبي محمد سهل التستري رحمه الله تعالى الناس كلهم هلكي الا العالمون

وطلب العلوم من تعليم الملائكة وليت من اجتهد تعلم وليت من التجسس استغنى وليت من صام وصلى غفر له فالتاس كلهم محرمون والعاملون والعاملون كلهم محرمون والخاصون والمخلصون على خطر عظيم

وكان من خرب بيته وضيع ماله وترك نفسه وعباله جبا عازم أنه ينتظر فضل الله بان يرزقه كتر ايجده تحت الارض في بيته الخرب بعد
عند ذوى البصائر من الحق والمغرورين وان كان ما ينتظره غير مستحيل في قدرة الله تعالى وفضله فكذلك لمن ينتظر المغفرة من فضل الله تعالى
وهو متصر عن الطاعة مصر على الذنوب غير سالك سبيل المغفرة بعد عند ارباب القلوب من المعتوهين والمحجب من عقل هذا المعتوه وتروجه
حماقة في صيغة حسنة اذ يقول ان الله كريم وجنته ليست تضيق على مثلي ومعصيتي ليست (٥٩٩) تضره ثم تراه يركب البحار ويقطم
الاورعار في طلب الدينار

واذا قيل له ان الله كريم
ودناير خزانته ليست تقصر
عن فقره وكسلك بترك
التجارة ليس بضره فاجلس
في بيتك فمساء برزقك من
حيث لا تختسب فيسبحمق
قائل هذا الكلام ويستهرى
به ويقول ما هذا الهوس
السماء لا تطرد هبوا ولا فضة
وانما ينال ذلك بالكسب
هكذا قدره مسبب الاسباب
واجرى به سنته ولا تبدل
لسنة الله ولا يعلم المغرور
ان رب الاخرة ورب الدنيا
واحد وان سنته لا تبدل
لهما جميعا وانه قد
اخبر اذ قال وان ليس
للانسان الاماسى فكيف
يعتقد انه كريم في الاخرة
وليس بكريم في الدنيا
وكيف يقول ليس مقتضى
الكرم الفتور عن كسب
المال ومقتضاه الفتور عن
العمل للملك المقيم والنعيم
الدائم وان ذلك بحكم الكرم
يعطيه من غير جهد في
الاخرة وهذا مع
شدة الاجتهاد في غالب
الامر في الدنيا وينسى قوله

والعاملون كلهم هل ياتي الا العاملون والعاملون كلهم هاسي الانحاصون والمخاصون على خطر عظيم وقد
تقدم ذلك في آخر كتاب الغرور (وكان من خرب بيته وضيع ماله وترك نفسه وعباله جبا عازم انه
ينتظر فضل الله) تعالى (بان يرزقه كتر ايجده تحت الارض في بيته الخرب) كان (بعد عند ذوى البصائر من
الحق والمغرورين وان كان ما ينتظره غير مستحيل في قدرة الله تعالى وفضله فكذلك لمن ينتظر المغفرة من
فضل الله تعالى وهو متصر عن الطاعة مصر على الذنوب غير سالك سبيل المغفرة بعد عند ارباب القلوب
من المعتوهين) أى المدهوقين من غير جنون (والحجب من عقل هذا المعتوه وتروجه حماقة في صيغة
حسنة) الصيغة أصلها الواو كالقيمة وصيغة القول كذا أى مثاله وصورته على التشبيه بالعمل والتقدير
(اذ يقول ان الله) تعالى (كريم) أى موصوف بالكرم (وجنته ليست تضيق على مثلي ومعصيتي ليست
تضره) وانما شؤنها على (ثم تراه يركب البحار ويقطم الاوعار) أى الامور الصعبة (في طلب الدينار واذا
قيل له ان الله كريم ودناير خزانته ليست تقصر عن فقره وكسلك بترك التجارة ليس بضره فاجلس
في بيتك) واسترح (فمساء) أن (برزقك من حيث لا تختسب فيسبحمق قائل هذا الكلام) أى بعده حقا
(ويستهرى به ويقول ما هذا الهوس) أى خفة العقل (السماء لا تطرد هبوا ولا فضة وانما ينال ذلك بالكسب
بالكسب) والسعى في الاسباب (هكذا قدره رب الارباب) وفي نسخة مسبب الاسباب (واجرى به) في العالم
(سنته ولا تبدل لسنة الله) بنص القرآن (ولا يعلم المغرور ان رب الاخرة ورب الدنيا واحد وان سنته
لا تبدل لهما جميعا وانه) تعالى (قد اخبر) على لسان رسوله (اذ قال وان ليس للانسان الاماسى) وأن
سعيه سوف يرى (فكيف يعتقد انه تعالى كريم في الاخرة وليس بكريم في الدنيا وكيف يقول ليس
مقتضى الكرم الفتور عن كسب الحلال ومقتضاه الفتور عن العمل للملك المقيم والنعيم الدائم وان ذلك
بحكم الكرم يعطيه من غير جهد) ولا مشقة (في الاخرة وهذا مع شدة الاجتهاد في غالب الامر
في الدنيا ينسى قوله تعالى وفي السماء رزقكم وما تعدون فتعوذ بالله من العمى) أى عمى البصيرة
(والضلال فما هذا الانتكاس على أم الرأس وانعماس في ظلمات الجهل وصاحب هذا جدير بأن يكون
داخل تحت قوله تعالى ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم) الى تحت (عند ربهم) أى في حضرة الربوبية
يقولون (ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا) الى الدنيا نانيا (نعمل صالحا) فانا لا نرى النجاة الا بان عمل صالحا
وقال تعالى حكاية عنهم ربنا اخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل وتقيد العمل الصالح بالوصف
الذكور المتعسر على ماعوله من غير الصالح والاعتراف به والاشعار بان رجوعهم واخراجهم لتلافيه وانهم
كانوا يحسبون أنه صالح والآن تحقق لهم خلافه (أى ابصرنا انك صدقت اذ قلت) في كتابك العزيز
(وان ليس للانسان الاماسى فارجعنا لنسى) في صالح الاعمال (وعند ذلك لا يمكن من الانقلاب ويحق
عليه العذاب) أى يثبت (فتعوذ بالله من دواعي الجهل والشك والارتياب السائق بالضرورة الى سوء المنقلب
والنكسب) والله الموفق (تنبية) تقدم في تقسيم المصنف طبقات التائبين الى اربع فئات اربع فئات
الطبقة الاولى أهلها هم السابقون بالخيرات وان الثانية أهلها هم المقتصدون وان الثالثة والرابعة
هم الظالمون أنفسهم وأمرهم في مشيئة الله تعالى وأشار في أثناء ذلك الى النفوس الاربع المظلمة

تعالى وفي السماء رزقكم وما تعدون فتعوذ بالله من العمى والضلال فما هذا الانتكاس على أم الرأس وانعماس في ظلمات الجهل
وصاحب هذا جدير بأن يكون داخل تحت قوله تعالى ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل
صالحا أى ابصرنا انك صدقت اذ قلت وان ليس للانسان الاماسى فارجعنا لنسى وعند ذلك لا يمكن من الانقلاب ويحق عليه العذاب فتعوذ
بالله من دواعي الجهل والشك والارتياب السائق بالضرورة الى سوء المنقلب والنكسب

واللؤامة والمسؤلة والإمارة وفي سبأه من أوله إلى آخره تلميح لطيف إلى قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب
الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل
الكبير أما النفوس فقد ذكر الله تعالى في كتابه العزيز أياها بثلاثة أوصاف بالطمأنينة قال يا أيها
النفوس المطمئنة وسماها الوامسة فقال ولا أقسم بالنفس اللؤامة وسماها إمارة فقال ان النفس لامارة
بالسوء وهي نفس واحدة ولها صفات متغيرة فاذا امتلأ القلب سكبنة خلج الطمأنينة لان السكبنة
مزيد الايمان وفيها ارتقاء القلب إلى مقام الروح لما مضى من حظ اليقين وعند توجه القلب إلى محل
الروح وتوجه النفس إلى محل القلب وفي ذلك طمأنينة واذا ارتفعت عن مقار جمالاتها ودواعي طبعها
متطلعة إلى مقار الطمأنينة فهي اللؤامة لانها تعود باللائمة على نفسها النظرها وعلمها بحمل الطمأنينة
ثم انجذبت إليها إلى محلها الذي كانت فيه إمارة بالسوء واذا قامت في محلها لا يغشاها نور العلم والمعرفة
فهى على ظلمتها إمارة بالسوء وقد تقدم شئ من ذلك في كتاب عجائب القلب ولتسلك على الآية
المذكورة قال البيضاوى ظالم لنفسه أى بالتقصير في العمل به وقوله مقتصد أى بعمل به في أغلب
الاقوات والسابق هو الذى يضم التعليم والارشاد إلى العمل ومثل الظالم الجاهل والمقتصد المتعلم والسابق
العالم وقيل الظالم المحرم والمقتصد الذى خلط الصالح بالسوء والسابق الذى ترجحت حسنة بحيث صارت
سبأته مكفرة وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم أما الذين سبقوا فاولئك يدخلون الجنة بغير حساب
وأما الذين اقتصدوا فاولئك يحاسبون في طول المحشر ثم يتلقاهم الله برحمة وقيل الظالم الكافر على ان
الضمير للعباد وتقديره لكثرة الظالمين ولان الظلم بمعنى الجهل والركون إلى الهوى مقتضى الجبلة
والاقتصاد والسبق عارضان انتهى قلت وهذه الأقوال كلها مسندة والحديث المذكور رواه الفريابي
وأحمد وعبد بن جيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وابن مردويه والبيهقي
عن أبي الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا
من عبادنا الآية فاما الذين سبقوا فاولئك يدخلون الجنة بغير حساب وأما الذين اقتصدوا فاولئك الذين
يحاسبون حسابا يسيرا وأما الذين ظلموا أنفسهم فاولئك يحبسون في طول المحشر ثم يتلقاهم الله تعالى
برحمته فهم الذين يقولون الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن إلى لغوب قال البيهقي اذا كثرت الروايات في
حديث ظهر ان الحديث أصلا وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في
البعث عن ابن عباس في قوله ثم أورثنا الكتاب الآية قال هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم ورثهم كل
كتاب أنزل فظالمهم مغفوره ومقتصدهم يحاسب حسابا يسيرا وسابقهم يدخل الجنة بغير حساب وأخرج
الطبراني وأحمد وعبد بن جيد والترمذي وحسنه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه
والبيهقي عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية قال هؤلاء كلهم بمنزلة واحدة
كلهم في الجنة وأخرج الطبراني وعبد بن جيد وابن أبي حاتم والطبراني في الاوسط والحاكم وابن مردويه
عن عقبة بن صهبان قال قلت لعائشة أرأيت قول الله تعالى ثم أورثنا الكتاب الآية قالت أما السابق
فقد مضى في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد له بالجنة وأما مقتصد فن أتبع أمرهم فعمل بمثل
أعمالهم حتى يلحق بهم وأما الظالم لنفسه فثلى ومثلك ومن أتبعنا وكل في الجنة وأخرج ابن جرير عن ابن
مسعود وقال هذه الامة ثلاثة أثلاث ثلث يدخلون الجنة بغير حساب وثالث يحاسبون حسابا يسيرا وثالث
يحبسون بذنوب عظام الا انهم لم يشركوا بالله فيقول الرب ادخلوا هؤلاء في سعة رحمتي ثم قرأ هذه الآية
وأخرج العقيلي وابن لال وابن مردويه والبيهقي من حديث عمر سابق ومقتصد نانا ج وظالمنا
مغفوره ثم قرأ هذه الآية وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة عن عثمان انه نزع بهذه الآية
قال ان سابقنا أهل جهاد الاوان مقتصدنا نانا ج أهل حضرة الاوان ظالمنا أهل بدونا وأخرج ابن مردويه

والذي يلي من حديث حذيفة يبعث الله الناس على ثلاثة أصناف وذلك في قول الله تعالى فيهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات فالسابق بالخيرات يدخل الجنة بلا حساب والمقتصد بحساب حسابا يسيرا والظالم لنفسه يدخل الجنة برحمته وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن الحنفية قال أعطيت هذه الأمة ثلاثا لم تعطها أمة كانت قبلها منهم ظالم لنفسه مغفوره ومنهم مقتصد في الجنان ومنهم بالمكان الأعلى وأخرج عبد بن جريد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد فيهم ظالم لنفسه قال هم أصحاب المشأمة ومنهم مقتصد هم أصحاب اليمين ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله قال هم السابقون من الناس كلهم وفي تفسير الكواشي وعن علي رضي الله عنه قال الظالم أنا والمقتصد أنا والسابق أنا فقل له وكيف ذلك قال أنا ظالم بمصيتي ومقتصد بتوبتي وسابق بمحبتتي وفي الآية وجوه من الاشارات قال الجنيدي لما ذكر الخيرات دل على ان الخلق فيه عام وخاص وان الميراث ان هو أصح قربا وأصلح نسباً فتصح النسبة هو الأصل في رتبة القرية فالظالم الذي أحبه لنفسه والمقتصد الذي أحبه له والسابق الذي أسقط مراده لمراد الحق فيه فلا يرى لنفسه طلبا ولا فرد الغلبة سلطان الحق عليه وقال النصراني اذى صحح النسب وخذ الميراث ولا يأخذ ميراث الحق الامن نسبه بالحق والى الحق دون الاسباب والوسائط وقال جعفر الصادق بدأ بالظالمين اخبارا بأنه لا يتقرب اليه الا بمحض كرمه وإن الظلم يؤثر في الاصطفاة ثم بالمقتصدين لانهم بين الخوف والرجاء ثم ختم بالسابقين لانه لا يأمن أحد مكره ومنهم في الجنة بحمرة كلمة الاخلاص في الشهادة وقال غيره يبدأ بالميراث بذوى الفروض ثم ما سبق فللعصبة وان كان صاحب الفرض أضعف استحقاقا كذلك قال الله تعالى فيهم ظالم لنفسه فقدمه على المقتصد والسابق وتكلموا في الظالم فيهم من قال هو الافضل وأراد به من ظلم نفسه بكثرة ما حمله من الطاعة والا كثروا على ان السابق هو الافضل وقالوا التقديم في المذكور لا يقتضي التقديم في الرتبة يعني فهو من باب التذلل لمن طريق الترقى ويقال قرن باسم الظالم قرينة وهو قوله لنفسه وقرن باسم السابق قرينة وهو قوله بإذن الله فالظالم كان له زلة والسابق كان له صولة فالظالم وقع زلته بقوله لنفسه والسابق كسر صولته بقوله بإذن الله ويقال الظالم من زهد في دنياه والمقتصد من رغب في عقباه والسابق من آثر على الدارين مولاه ويقال الظالم من نصح كوكب عقله والمقتصد من عظم بدر علمه والسابق من أشرف شمس معرفته ويقال الظالم من ترك الزلة والمقتصد من ترك الغفلة والسابق من ترك العلاقة ويقال الظالم من جاد بنفسه والمقتصد من لم ينجل بعقبه والسابق من جاد برحمته ويقال الظالم من له علم اليقين والمقتصد من له عين اليقين والسابق من له حق اليقين ويقال الظالم بترك المحرمات والمقتصد بترك الشبهات والسابق بترك الزيادات ويقال الظالم طالب النجاة والمقتصد طالب الدرجات والسابق طالب المناجاة وفي الآية وجوه كثيرة غير ما ذكرتها

*** (فصل) * في حال من عجز عن التوبة قال**

*** (بيان ما ينبغي أن يبادر اليه التائب ان جرى عليه ذنب اما عن قصد وشهوة غالبة أو عن المام بحكم الاتفاق) ***
اعلم أن الواجب عليه التوبة والندم والاشتغال بالتكفير بحسنة تضادها كما ذكرنا طريقه فان لم تساعد النفس على العزم على الترك لغلبة الشهوة فقد عجز عن أحد الواجبين فلا ينبغي أن يترك الواجب الثاني وهو أن يدرك بالحسنة السيئة ليحوها فيكون ممن خلط عمل الصالحا وآخر سيئا فالحسنات المكفرة لاسيئات اما بالقلب واما باللسان واما بالجوارح ولتكن الحسنة في محل السيئة وفيما يتعلق باسبابها * فأما بالقلب فليكفره بالتضرع الى الله تعالى في سؤال المغفرة والعفو

*** (بيان ما ينبغي أن يبادر اليه التائب ان جرى عليه ذنب اما عن قصد وشهوة غالبة أو عن المام بحكم الاتفاق) ***
(اعلم) وفضل الله تعالى (ان) من وقع منه ذنب أو ذنوب فان (الواجب عليه التوبة والندم والاشتغال بالتكفير بحسنة تضادها كما ذكرنا طريقه) عجز (ولم تساعد النفس على العزم على الترك لغلبة الشهوة) بل قهرته نفسه وشهوته (فقد عجز عن أحد الواجبين فلا ينبغي أن يترك الواجب الثاني) ولا يعجز عنه (وهو أن يدرك بالحسنة السيئة) أي يدفعها بها (لتحوها) وتزيلها (فيكون ممن خلط عمل الصالحا وآخر سيئا) وهو حال المقتصد (فالحسنات المكفرة) وفي نسخة المكفرات (للسيئات اما بالقلب واما باللسان واما بالجوارح ولتكن الحسنة في محل السيئة وفيما يتعلق باسبابها فاما بالقلب فليكفره بالتضرع الى الله تعالى) والابتغال اليه (في سؤال المغفرة والعفو) عن باطن قلبه دون حركة اللسان فقط

ويتذلل) في نفسه (تذلل العبد الآبق) عن مولاه (ويكون ذلك بحيث يظهر لسائر العباد وذلك بنقصان كبره فيما بينهم) فبقي الناس كلهم خيرا منه (فبالعبد الآبق الذنب وجه التكبر على العباد) والكبر والمعصية لا يجتمعان في قاب مؤمن (وكذلك يظهر بقلبه الخيرات للمسلمين كلهم والعزم على الطاعات) إلى آخر العمر (وأما باللسان فبالاعتراف بالظلم) أي يعترف بظلمه (لنفسه فقد جاء في تفسير قوله تعالى خلطوا مع الصالحين قبل الاعتراف بالذنوب والاستغفار) فقد ورد فضله في الكتاب والسنة (فيقول) ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو قوله (رب طامت نفسي وعلمت سراً فأغفر لي ذنوبي) روى الديلمي من حديث ابن عباس من قال لا اله الا أنت علمت سراً وظلمت نفسي فأغفر لي انك خير الغافرين غفرت له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر أو يقول رب اغفر لي وتب علي انك أنت التواب الرحيم رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان من حديث ابن عمر قال ان كان عبد لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد مائة مرة فذكره وقال الترمذي حسن صحيح غريب وهذا لفظ أبي داود وعند الثلاثة التواب الغفور وفي رواية للنسائي اللهم اغفر لي وارحمني وتب علي انك أنت التواب الغفور (وكذلك يكفر من ضرب الاستغفار) كسيد الاستغفار المروي عن شاذان أوصى اللهم أنت ربّي لا اله الا انت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فأغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب الا أنت رواه البخاري والترمذي والنسائي (كما وردناه في كُتاب الدعوات والاذكار) وأما بالجوارح فبالطاعات والصدقات وأنواع العبادات (وفي الآثار ما يدل على ان الذنب اذا سبّاه من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) وفي الآثار ما يدل على ان الذنب اذا اتبع بشأنه أعمال كان العفو عنه مرجواً) ولفظ القوت ومن أحسن ما يتعقب الذنب من الأعمال بعد التوبة وحل الاصرار بما يرجيه كفارة الخطيئة ثمانية أعمال (أربعة من أعمال القلوب وهي) اعتقاد (التوبة) منه (والعزم على التوبة) فان العبد اذا عزم عليها فانه اعتقدها ولم يذكر صاحب القوت هذه الزيادة (وحب الافلاح عن الذنب وتخوف العقاب عليه ورجاء المغفرة) ثم يحتسب على الله تعالى بحسن ظنه وصدق يقينه كفارة ذنبه فهذه الاربعة من أعمال القلوب (وأربعة من أعمال الجوارح وهي ان يصلي) العبد (عقب الذنب ركعتين) وذلك بعد ان يتوضأ وان اغتسل كان أكمل وان أمكنه ان يغسل الثياب التي عصى الله فيها كان أكمل فان طهارة الظاهر عنوان طهارة الباطن وإذا كانت الصلاة في موضع خال عن اشتغال وعن توهم الرياء والسمعة في بال كان أكمل وبشرط ان يضع جبينه على الارض لله والتراب لزيادة الخشوع عند الله ولتذكرك الى أصله ورجعه (ثم يستغفر الله بهما) مع البكاء ان أمكن والا فبالتبكي وقلب خزين على ما سبق له من المعصية ويجعلها نصب عينيه (سبعين مرة) روى الديلمي من حديث أبي هريرة من استغفر الله سبعين مرة في دبر كل صلاة غفر له ما كتب من الاثم الحديث وروى الحسن بن سفيان من حديث أنس من استغفر سبعين مرة غفر له سبعين ذنب الحديث وروى ابن السني في عمل اليوم والليلة من حديث عائشة من استغفر الله في كل يوم سبعين مرة لم يكتب من الكذابين الحديث (ويقول سبحان الله العظيم وبحمده) ولو (مائة مرة) فان زاد أو نقص فهو بالخيار ان زاد في الاستغفار حتى صار مائة مرة فهو أفضل وأكمل وكذلك ينبغي أن يكون مع التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير مائة لتجتمع الباقيات الصالحات بل ويضم اليها الاحول ولا قوة الا بالله كذلك ثم يرفع يديه ويحمد الله تعالى ويصلي على نبيه صلى الله عليه وسلم ويدعو لنفسه ولوالديه ولجميع المسلمين وروى ابن أبي شيبة وأحمد والشيخان والترمذي والنسائي وابن حبان من حديث أبي هريرة قال سبحان الله وبحمده مائة مرة جمات خطاياهم وان كانت مثل زبد البحر وروى البيهقي من حديث ابن عمر قال سبحان الله وبحمده مائة مرة كتب الله له ألف حسنة ومن زاد زاده الله وروى أحمد ومسلم وأبو داود

ويتذلل تذلل العبد الآبق ويكون ذله بحيث يظهر لسائر العباد وذلك بنقصان كبره فيما بينهم فما العبد الآبق الذنب وجه التكبر على سائر العباد وكذلك يظهر بقلبه الخيرات للمسلمين والعزم على الطاعات * وأما باللسان فبالاعتراف بالظلم والاستغفار فيقول رب طامت نفسي وعلمت سراً فأغفر لي ذنوبي وكذلك يكفر من ضرب الاستغفار كما وردناه في كُتاب الدعوات والاذكار * وأما بالجوارح فبالطاعات والصدقات وأنواع العبادات وفي الآثار ما يدل على أن الذنب اذا اتبع ثمانية أعمال كان العفو عنه مرجواً أربعة من أعمال القلوب وهي التوبة أو العزم على التوبة وحب الافلاح عن الذنب وتخوف العقاب عليه ورجاء المغفرة واربعة من أعمال الجوارح وهو أن تصلي عقب الذنب ركعتين ثم تستغفر الله تعالى بهما سبعين مرة وتقول سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة

والترمذي وابن حبان من قال حين يصبح ويحسب سبحان الله العظيم وبمحمد مائة مرة لم يأت أجدا يوم
القيامة بأفضل مما جاء به إلا أحدا قال مثل ذلك أو زاد عليه (ثم تصدق بصدقة) سرا أو علانية ليل أو
نهارا ليدخل في قوله تعالى الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم
(ثم يصوم يوما) فإنه من جملة الحسنات المكفرات للسبب في هذه الأعمال قد وردت بها الآثار أنها مكفرة
للزلزل والعتار (وفي بعض الآثار) أنه يشترط أن يتوضأ و (يسبغ الوضوء) واسباغها بكل شروطة
وأركانها وواجباتها (ويدخل المسجد ويصلي ركعتين) فإن المسجد أفضل الأماكن وأشرفها ويشهد
له بما عمل فيه قال العراقي في هذه الآثار إن من مكفرات الذنب أن يسبغ الوضوء ويدخل المسجد ويصلي
ركعتين رواه أصحاب السنن من حديث أبي بكر الصديق ما عديد بذهبنا في حسن الظهور ثم يقوم فيصلي
ثم يستغفر الله لا يغفر الله له هذا لفظ أبي داود وهو في الكبرى للنسائي مرفوعا وموقوفا فلعل المصنف عجز
بالآثار لإرادة الوقف فذكره احتياطوا لا فالآثار ليست من شرط كتابي انتهى قلت وقد روى الطبراني
في الأوسط من حديث أبي البرداء ما من عبد بذهب ذنبا في توضأ ثم يصلي ركعتين أو أربعين فمغفروته وغير
مغفروته ثم يستغفر الله لا يغفر الله له وحديث أبي بكر رواه كذلك الطيالسي وابن أبي شيبة وأحمد
والجدي والعلدي وعبد بن جند وابن منيع وابن السني في عمل يوم وليلة وابن جبان والبرز وأبو يعلى
والدارقطني في الأفراد والبيهقي والضياء كلهم من رواه على عن أبي بكر ولفظهم جميعا ما من عبد بذهب
ذنبا في توضأ فيحسن الظهور ثم يقوم فيصلي ركعتين ثم يستغفر الله لذلك الذنب لا يغفر الله له (وفي بعض
الأنباء يصلي أربع ركعات) قال العراقي رواه ابن مردويه في التفسير والبيهقي في الشعب من حديث
ابن عباس قال كان رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بهوى امرأة الحديث وفيه فلما رآها
جلس منها مجلس الرجل من أهله وحوله ذكره فاذا هو مثل الهدية فقام نادما فأتى النبي صلى الله عليه وسلم
فذكر له ذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم صل أربع ركعات فاتزل الله تعالى أقم الصلاة طر في النهار
الآية واسأله جدي انتهى قلت ورواه كذلك البرز ولفظهم جميعا ان رجلا كان بهوى امرأة فاستأذن
النبي صلى الله عليه وسلم في حاجة فاذن له فانتقل في يوم مطير فاذا هو بالمرأة على غد يراه تغسل فلما جلس
منها مجلس الرجل من المرأة ذهب بعرك ذكره فاذا هو كالهبة فتقدم فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر
له ذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم صل أربع ركعات فاتزل الله تعالى أقم الصلاة طر في النهار الآية وروى
عبد الرزاق وابن جرير عن يحيى بن جعدة أن رجلا أقبل يريد أن يبشر النبي صلى الله عليه وسلم
بالمطرف وجد امرأة تجالس على غد يرفد في مسددها وجلس بين رجلها فصار ذكره مثل الهدية فقام
نادما حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأنبأه بما صنع فقال له استغفر الله ربك وصل أربع ركعات
وتلا عليه أقم الصلاة طر في النهار الآية (وفي الخبر إذا علمت سيئة فاتبها حسنة تكفرها السر
بالسر والعلانية بالعلانية) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث معاذ بن جبل لم يسم ورواه
الطبراني من رواية عطاء بن يسار عن معاذ بن جبل فمأخذ من سوء ما حدثت فيه قوة السر بالسر والعلانية
بالعلانية الحديث انتهى قلت ورواه ابن الجار من حديثه إذا علمت سيئة فاعمل بحسنة السر بالسر
والعلانية بالعلانية ورواه أحمد في الزهد عن عطاء بن يسار مرسلا إذا علمت سيئة فاحذر عنها توبة السر
بالسر والعلانية بالعلانية وروى أحمد من حديث أبي ذر إذا علمت سيئة فاتبها بحسنة فمأخذ من سوء ما حدثت فيه قوة السر
أمن الحسنات لاله إلا الله قال هي أفضل الحسنات (ولذلك قيل صدقة السر ككفر ذنوب الليل وصدقة الجهر
تكفر ذنوب النهار) ولفظ القوت ويقال صدقة الليل تكفر ذنوب النهار وصدقة السر تكفر ذنوب الليل
(وفي الخبر الصحيح أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتى عالج امرأة فاصبت منها كل شيء إلا
المسبس) يعني الوقاع (فاقص على بحكم الله تعالى فقال صلى الله عليه وسلم أو ما صليت معنا صلاة الغداة

ثم تصدق بصدقة ثم
يصوم يوما وفي بعض
الآثار تسبغ الوضوء
ويدخل المسجد ويصلي
ركعتين وفي بعض الأخبار
تصلي أربع ركعات وفي
الخبر إذا علمت سيئة فاتبها
حسنة تكفرها السر
بالسر والعلانية بالعلانية
ولذلك قيل صدقة السر
تكفر ذنوب الليل وصدقة
الجهر تكفر ذنوب النهار
وفي الخبر الصحيح أن رجلا
قال لرسول الله صلى الله
عليه وسلم أتى عالج امرأة
فاصبت منها كل شيء إلا
المسبس فاقص على بحكم الله
تعالى فقال صلى الله عليه
وسلم أو ما صليت معنا صلاة
الغداة

قال بلي قال فان الحسنات يذهبن السيئات قال العراقي متفق عليه من حديث ابن مسعود دون قوله
 أو ما صليت معنا صلاة الغداة ورواه من حديث أنس وفيه هل حضرت معنا الصلاة قال نعم ومن حديث
 أبي امامة وفيه هل شهدت الصلاة معنا قال نعم الحديث اه قلت لفظ المتفق عليه من حديث ابن مسعود
 ان رجلا أصاب من امرأة قبله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له كآثبه يسأل عن كفارتها فانزلت
 عليه وأقم الصلاة طرفي النهار الآية فقال الرجل يا رسول الله ألى هذه قال هي ان عمل بها من أمتي وقدر واه
 كذلك أحد الترمذي والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن حبان
 وروى ابن حبان وحده بلفظ قال رجل يا رسول الله اني رأيت امرأة في البستان فقصمتها الى وقبلتها
 وباشرتها ففعلت بها كل شيء الا في لم أجامعها فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله أقم الصلاة
 الآية فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها عليه فقال عمر يا رسول الله أله خاصة فقال للناس كافة
 ورواه عبد الرزاق وأحمد ومسلم والثلاثة ورواه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ
 وابن مردويه والبيهقي في الشعب بلفظ جامع جل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني وجدت
 امرأة في بستان ففعلت بها كل شيء غير أني لم أجامعها قبلتها ولزقتها ولم أعمل غير ذلك فافعل بي ما شئت فلم
 يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فذهب الرجل فقال عمر لقد ستر الله عليه وستر على نفسه فاتبعه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بصرة فقال مردويه على فردوه فقرأ وأقم الصلاة الآية فقال معاذ بن جبل يا رسول الله أله
 وحده أم للناس كافة وأما حديث أنس في المتفق عليه فلفظه كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاء رجل
 فقال يا رسول الله اني أصبت حدا فأقمه علي فلم يسأله عنه وحضرت الصلاة فصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم
 فلما قضى الصلاة قام الرجل فقال يا رسول الله اني أصبت حدا في كتاب الله قال أليس قد صليت معنا قال نعم
 قال فان الله قد غفر ذنبك ورواه كذلك أحمد وقدرى مثل ذلك من حديث واثله قال جاء رجل الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني أصبت حدا فأقمه علي الحديث وفيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هل توضأت حين أقبلت قال نعم قال صليت معنا قال نعم قال فاذهب فان الله قد غفر لك ورواه ابن حبان وأما
 حديث أبي امامة فرواه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي وابن خزيمة وابن جرير والطبراني وابن مردويه ان
 رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أقم في حد الله مرة أو مرتين فأعرض عنه ثم أقبلت
 الصلاة قال أين الرجل قال أما قال أتممت الوضوء وصليت معناه أنفا قال نعم قال فانك من خطيئتك كما
 ولدتك أمك فلا تعد وأتزل الله حينئذ على رسوله أقم الصلاة الآية وقدرى مثل هذه القصة من حديث
 بريدة ورواه عطام بن أبي رياح وإبراهيم النخعي وزيد بن رومان وغيرهم (وهذا يدل على ان مادون الزنا
 من معالجة النساء صغيرة اذ جعل الصلاة كفارة لذلك بمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس
 كفارات لما بينهن الا الكبائر) تقدم قريبا (فعلى الاحوال كلها ينبغي ان يحاسب نفسه كل يوم ويجمع
 سيئاته) فردا فردا ويوم النفس ويوم بخها (ويجتهد في دفعها بالحسنات) على الطريق المتقدم ذكره
 (فان قلت فكيف يكون الاستغفار نافعاً من غير حل عقدة الاصرار وفي الخبر المستغفر من الذنب وهو مصر
 عليه كالمستهزئ بآيات الله) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في التوبة ومن طريقه البيهقي في الشعب من
 حديث ابن عباس بلفظ كالمستهزئ بربه وسنده ضعيف اه قلت لفظ ابن أبي الدنيا التائب من الذنب
 كمن لا ذنب له والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمستهزئ بربه ومن آذى مسلماً كان عليه من الذنب مثل
 كذا وكذا وفي سنده من لا يعرف وروى مرفوعا قال المنذرى ولعله أشبه بل هو الراجح وقدر واه البيهقي
 وابن عساكر من هذا الطريق (وكان بعضهم يقول استغفر الله من قولي أستغفر الله) أى من غير توبة
 وندم بالقلب نقله صاحب القوت (وقيل الاستغفار باللسان توبة الكذابين) نقله صاحب القوت وفي الرسالة
 قال ذوالنون الاستغفار من غير اقلع توبة الكذابين قال وقال بعضهم توبة الكذابين على طرف ألسانهم

قال بلي فقال صلى الله عليه وسلم ان الحسنات يذهبن السيئات وهذا يدل على أن مادون الزنا من معالجة النساء صغيرة اذ جعل الصلاة كفارة له بمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس كفارات لما بينهن الا الكبائر فعلى الاحوال كلها ينبغي ان يحاسب نفسه كل يوم ويجمع سيئاته ويجتهد في دفعها بالحسنات فان قلت فكيف يكون الاستغفار نافعاً من غير حل عقدة الاصرار وفي الخبر المستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالمستهزئ بآيات الله وكان بعضهم يقول استغفر الله من قولي أستغفر الله وقيل الاستغفار باللسان توبة الكذابين

وقالت رابعة العدووية استغفار يحتاج الى استغفار كثير فاعلم انه قد ورد في فضل الاستغفار (٦٠٥) أخبار خارجة عن الحصر ذكرناها

في كتاب الاذكار والدعوات حتى قرن الله الاستغفار ببقاء الرسول صلى الله عليه وسلم فقال تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فكان بعض الصحابة يقول كان لنا أمانان ذهب أحدهما وهو كون الرسول فينا وبقى الاستغفار معنا فان ذهب هلكنا فنقول الاستغفار الذي هو توبة الكذابين هو الاستغفار بمجرد اللسان من غير أن يكون للقلب فيه شركة كما يقول الانسان بحكم العادة وعن رأس الغفلة استغفر الله وكما يقول اذا سمع صفة النار فعوذ بالله منها من غير أن يتأثر به قلبه وهذا يرجع الى مجرد حركة اللسان ولا جذوى له فأما اذا انضاف اليه تضرع لقلب الى الله تعالى وابتهاه في سؤال المغفرة عن صدق ارادة وخلوص نية ورغبة فهذه حسنة في نفسها تصلح لان تدفع بها السيئة وعلى هذا تحمل الاخبار الواردة في فضل الاستغفار حتى قال صلى الله عليه وسلم ما أصر من استغفر ولوعاد في اليوم سبعين مرة وهو عبارة عن الاستغفار بالقلب وللتوبة والاستغفار درجات وأوائلها التخلوع عن الفائدة وان لم تنته الى آخرها وكذلك قال أبو محمد (سهل) بن عبد الله النسترى رحمه الله تعالى (لا بد للعبد في كل حال من مولاة فاحسن أحواله أن يرجع اليه في كل شيء فان عصي يقول يارب استر علي فاذا فرغ من المعصية قال يارب تب علي فاذا تاب قال يارب ازرني العصمة تنته الى آخرها ولذلك قال سهل لا بد للعبد في كل حال من مولاة فاحسن أحواله أن يرجع اليه في كل شيء فان عصي قال يارب استر علي فاذا

يعني قول استغفر الله (وقالت رابعة) بنت اسمعيل (العدوية) البصرية رجعها الله تعالى (استغفارنا هذا يحتاج الى استغفار) وتو بتناحتاج الى توبة أي في محبتها واخلصها من النظر اليها والسكون والادلال بها نقله صاحب القوت (فأعلم انه قد ورد في فضل الاستغفار أخبار خارجة عن الحصر) والاستغفار (ذكرناها في كتاب الاذكار والدعوات حتى) انه قد (قرن الله تعالى الاستغفار) للعباد (ببقاء الرسول) فيهم ودفع العذاب عنهم بوجوده فضلا منه ونعمة (فقال الله تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) نقله صاحب القوت (فكان بعض الصحابة) ولفظ القوت وقد كان بعض السلف (يقول كان لنا أمانان ذهب أحدهما) ولفظ القوت فذهب أحدهما وبقى الآخر (وهو كون الرسول فينا) الذي (بقى الاستغفار فان ذهب هلكنا) قال العراقي رواه أحمد من قول أبي موسى الأشعري ورفعه الترمذي من حديثه أنزل الله على أمانين الحديث وضعفه ورواه ابن مردويه في التفسير من قول ابن عباس اه قلت لفظ الترمذي أنزل الله تعالى على أمانين لأمي وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فاذا مضيت تركت فيهم الاستغفار الى يوم القيامة وأما الموقوف من قول أبي موسى فقد أخرجه أيضا ابن جرير وأبو الشيخ والبخاري وابن مردويه والحاكم وابن عساكر عنه قال انه قدمضى لسبيله وأما الاستغفار فهو كان فيكم الى يوم القيامة وأما قول ابن عباس بلفظ ابن مردويه ان الله جعل في هذه الامة أمانين لا تزولن معصومين من قوارع العذاب مادام ما بين أظهرهم فاما قبضه الله اليه وأما ما بقي فيكم وما كان الله ليعذبهم الآية وهكذا رواه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ ورواه البيهقي في الشعب باللفظ كان في هذه الامة أمانان يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقى أمان يعني الاستغفار وروى أيضا في السنن مثله وقد روى نحو ذلك من قول أبي هريرة بلفظ كان فيهم أمانان مضى أحدهما وبقى الآخر قال الله تعالى وما كان الله ليعذبهم الآية وروى الديلمي من حديث عثمان بن أبي العاص رفعه في الارض أمانات أنا أمان والاستغفار أمان وأما مذهبنا وبقى أمان الاستغفار فعلمكم بالاستغفار عند كل حدث وذنوب وروى صاحب نهج البلاغة من طريق أهل البيت عن علي رضي الله عنه أنه قال كان في الارض أمانان من عذاب الله سبحانه فرفع أحدهما فدرككم الآخر فمساكوا به أما الامان الذي رفع فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما الامان الباقي فلا استغفار قال الله عز وجل وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون (فنقول الاستغفار الذي هو توبة الكذابين هو الاستغفار بمجرد اللسان من غير أن يكون للقلب فيه شركة كما يقول الانسان بحكم العادة وعن رأس الغفلة استغفر الله فيجري) على لسانه من غير أن يتعقل معناه أو يعمل بوجبه (وكما يقول اذا سمع صفة النار) وأحوال المعذبين فيها (نعوذ بالله منها) أو ما يشبهه (من غير أن يتأثر به قلبه وهذا يرجع الى مجرد حركة اللسان) في الظاهر (ولا جذوى له) فأما اذا انضاف اليه تضرع القلب الى الله تعالى وابتهاه في سؤال المغفرة) منه (عن صدق ارادة) وحضور طوية (وخلوص رغبة فهذه حسنة في نفسها تصلح لان تدفع بها السيئة) وعلى هذا تحمل الاخبار الواردة في فضل الاستغفار مما تقدم ذكرها في كتاب الاذكار والدعوات (حتى قال صلى الله عليه وسلم ما أصر من استغفر ولوعاد في اليوم سبعين مرة) رواه أبو داود والترمذي وضعفه وأبو يعلى والبيهقي وابن السني في عمل يوم وليلة والدارقطني في الافراد من حديث أبي بكر وقد تقدم في الدعوات (وهو عبارة عن الاستغفار بالقلب) مع اللسان لا بمجرد حركة اللسان (وللتوبة والاستغفار درجات وأوائلها التخلوع عن الفائدة وان لم تنته الى آخرها وكذلك قال) أبو محمد (سهل) بن عبد الله النسترى رحمه الله تعالى (لا بد للعبد في كل حال من مولاة فاحسن أحواله أن يرجع اليه في كل شيء فان عصي يقول يارب استر علي فاذا فرغ من المعصية قال يارب تب علي فاذا تاب قال يارب ازرني العصمة

تنته الى آخرها ولذلك قال سهل لا بد للعبد في كل حال من مولاة فاحسن أحواله أن يرجع اليه في كل شيء فان عصي قال يارب استر علي فاذا فرغ من المعصية قال يارب تب علي فاذا تاب قال يارب ازرني العصمة

وإذا عمل قال يارب تقبل مني وسئل أيضا عن الاستغفار الذي يكفر الذنوب فقال أول الاستغفار الاستجابة ثم الانية ثم التوبة فلا استجابة أعمال الجوارح والانية أعمال القلوب والتوبة اقباله على مولاه بان يترك الخلق ثم يستغفره من تقصيره الذي هو فيه ومن الجهل بالنعمة وترك الشكر فعند ذلك يغفر له ويكون عنده مأواه ثم التنقل الى الانفراد ثم الثبات ثم البيان ثم الفكر ثم المعرفة ثم المناجاة ثم المصافاة ثم الموالاة ثم محادثة السر وهو الخلة ولا يستقر (١٠٦) هذا في قلب عبد حتى يكون العلم غذاه والدكر قوامه والرضا زاده والتوكل صاحبه ثم ينظر

وإذا عمل قال يارب تقبل مني (سئل) سهل (أيضا) رحمه الله تعالى (عن الاستغفار الذي يكفر الذنوب فقال أول الاستغفار الاستجابة ثم الانية ثم التوبة والاستجابة أعمال الجوارح والانية أعمال القلوب والتوبة اقباله على مولاه بان يترك الخلق) ولغفا اقوت وترك الخلق (ثم يستغفر من تقصيره الذي هو فيه ومن الجهل بالنعمة وترك الشكر فعند ذلك يغفر له ويكون عنده مأواه ثم ينتقل الى الانفراد ثم الثبات ثم البيان ثم الفكر ثم المعرفة ثم المناجاة ثم المصافاة ثم الموالاة ثم محادثة السر وهو الخلة ولا يستقر هذا في قلب عبد حتى يكون العلم غذاه والدكر قوامه والرضا زاده) والتفويض مراده (والتوكل صاحبه ثم ينظر الله تعالى اليه فيرفع الى العرش فيكون مقامه مقام حلة العرش) هكذا نقله صاحب القوت وفي الرسالة للشعري وقال ابن عطاء التوبة توبة الانية وتوبة الاستجابة فتوبة الانية أن يتوب اليه خوفا من عقوبته وتوبة الاستجابة أن يتوب حياء من كرمه (وسئل) سهل رحمه الله تعالى (أيضا عن قوله صلى الله عليه وسلم التائب حبيب الله) كما تقدم في أول هذا الكتاب معني يكون التائب حبيب الله (قال انما يكون حبيبا اذا كان فيه جميع ما ذكره الله في قوله التائبون العابدون الحامدون الآتية كلها) تمامها السائحون الراكعون الساجدون الآثمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين فالعابدون هم الخاصون في عبادة الله والحامدون على نعمة الاسلام والسائحون هم الصائمون والزاكرون الساجدون أي الحافظون على الصلوات والحافظون لحدود الله أي أوامره ونواهيه أو معالم الشريعة (وقال الحبيب هو الذي لا يدخل فيما يكرهه حبيبه) وأفظ القوت ثم قال الحبيب لا يدخل الا في شيء يحبه الحبيب (والمقصود ان التوبة غمرت في احدهما تكفير السيئات حتى يصير مكن لالذنب له) واليه الاشارة في الخبر التائب من الذنب مكن لالذنب (والثانية نيل الدرجات حتى يصير حبيبا) واليه الاشارة في الخبر التائب حبيب الله (وللتكفير أيضا درجات فبعضه محولا لصل الذنب بالسكينة وبعضه تخفيفه ويتفاوت ذلك بتفاوت درجات التوبة فلا استغفار بالقلب والتدارك بالحسنات وان خلا عن حل عقدة الاصرار من أوائل الدرجات فليس يخلو عن الفائدة أصلا فلا ينبغي أن تظن ان وجودها كعدمها بل عرف أهل المشاهدة) بجائيات عالم الملكوت (وأرباب القلوب) والبصائر (معرفة لا ريب فيها) ولا تردد (ان قول الله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) حق (صدق وانه لا تخلو ذرات من الخير عن أثر كمال تخلو شعيرة تطرح في الميزان عن أثر ولو خلعت الشعيرة الاولى عن أثر لو كانت الثانية مثلها ولو كان لا يرجح الميزان بأجمال الذرات وذلك بالضرورة محال بل ميزان الحسنات يرجح بذرات الخير ان اذا جمعت الى بعضها الى أن يشغل فتشيل كفة السيئات فإياك أن تستغفر ذرات الطاعات) وتستغفرها (فلا تأت بها) تستغفر ذرات المعاصي فلا تنفها فتكون كالمرأة الخرقاء) وهي التي اذا عملت في شيء لم ترق فيه (تسكن عن الغزل تعالا بانها لا تقدر في كل ساعة الا على خيط واحد وتقول أي غني يحصل بخيط وما وقع ذلك في الثياب) أي ما قدره (ولا تدري المعتوه ان ثياب الدنيا كلها انما اجتمعت خيطا خيطا وان أجسام العالم مع اتساع أقطاره) انما اجتمعت ذرة ذرة فاذا التضرع والاستغفار بالقلب حسنة لا تضيع عند الله

الله اليه فيرفع الى العرش فيكون مقامه مقام حلة العرش وسئل أيضا عن قوله صلى الله عليه وسلم التائب حبيب الله فقال انما يكون حبيبا اذا كان فيه جميع ما ذكر في قوله تعالى التائبون العابدون الآتية وقال الحبيب هو الذي لا يدخل فيما يكرهه حبيبه والمقصود أن للتوبة غمرت في احدهما تكفير السيئات حتى يصير مكن لالذنب له) واليه الاشارة في الخبر التائب من الذنب مكن لالذنب (والثانية نيل الدرجات حتى يصير حبيبا) واليه الاشارة في الخبر التائب حبيب الله (وللتكفير أيضا درجات فبعضه محولا لصل الذنب بالسكينة وبعضه تخفيفه ويتفاوت ذلك بتفاوت درجات التوبة فلا استغفار بالقلب والتدارك بالحسنات وان خلا عن حل عقدة الاصرار من أوائل الدرجات فليس يخلو عن الفائدة أصلا فلا ينبغي أن تظن ان وجودها كعدمها بل عرف أهل المشاهدة وأرباب القلوب معرفة لا ريب فيها أن قول الله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره صدق وانه لا تخلو ذرة من الخير عن أثر كمال تخلو شعيرة تطرح في الميزان عن أثر ولو خلعت الشعيرة الاولى عن أثر لو كانت الثانية مثلها ولو كان لا يرجح الميزان بأجمال الذرات وذلك بالضرورة محال بل ميزان الحسنات يرجح بذرات الخير ان اذا جمعت الى بعضها الى أن يشغل فتشيل كفة السيئات فإياك أن تستغفر ذرات الطاعات) وتستغفرها (فلا تأت بها) تستغفر ذرات المعاصي فلا تنفها فتكون كالمرأة الخرقاء) وهي التي اذا عملت في شيء لم ترق فيه (تسكن عن الغزل تعالا بانها لا تقدر في كل ساعة الا على خيط واحد وتقول أي غني يحصل بخيط وما وقع ذلك في الثياب) أي ما قدره (ولا تدري المعتوه ان ثياب الدنيا كلها انما اجتمعت خيطا خيطا وان أجسام العالم مع اتساع أقطاره) انما اجتمعت ذرة ذرة فاذا التضرع والاستغفار بالقلب حسنة لا تضيع عند الله

اصلا لا يرجح الميزان بأجمال الذرات وذلك بالضرورة محال بل ميزان الحسنات يرجح بذرات الخير ان اذا جمعت الى بعضها الى أن يشغل فتشيل كفة السيئات فإياك أن تستغفر ذرات الطاعات فلا تأت بها وذرات المعاصي فلا تنفها فتكون كالمرأة الخرقاء تسكن عن الغزل تعالا بانها لا تقدر في كل ساعة الا على خيط واحد وتقول أي غني يحصل بخيط وما وقع ذلك في الثياب ولا تدري المعتوه ان ثياب الدنيا اجتمعت خيطا خيطا وان أجسام العالم مع اتساع أقطاره اجتمعت ذرة ذرة فاذا التضرع والاستغفار بالقلب حسنة لا تضيع عند الله

أصل بل أقول الاستغفار باللسان أيضا حسنة إذ حركة اللسان بها من غفلة خير من حركة اللسان في تلك الساعة بغية مسلم أو فضول كلام بل هو خير من السكوت عنه فيظهر فضله بالإضافة إلى السكوت عنه وإنما يكون نقصا بالإضافة إلى عمل القلب ولذلك قال بعضهم لشيخه أبي عثمان المغربي إن لسانى في بعض الأحوال يعجز بالذكر والقرآن وتلج غافل فقال يا شكري الله إذا استعمل جارحتين جوارحتي الخير وعوده الذكر ولم يستعمل في الشر ولم يعوده الفضول وما ذكره حق فان تعود الجوارح للخيرات حتى يصير لها ذلك كالطبع يدفع عنه من المعاصي فمن زهد لسانه الاستغفار إذا سمع من غيره كذبا سبق لسانه إلى ما تعود فقال استغفر الله (٦٠٧) ومن تعود الفضول سبق لسانه

أصلاً) بل هي بحسبوية له في ميزان الحسنات (بل أقول) ان الاستغفار باللسان أيضاً حسنة تاذحركة
اللسان بها عن غفلة) من حضور القلب (خير من حركة اللسان في تلك الساعة بغية مسلم أو فضول كلام
بل هو خير من السكوت عنه فيظهر فضله بالاضافة الى السكوت عنه وانما يكون نقصاً بالاضافة الى عمل القلب
ولذلك قال بعضهم لشئخه (أبي عثمان) سعيد بن سلام (المغربى) قال القسيري في الرسالة واحد عصره لم
يوصف مثله قبله صاحب ابن الكاتب وأبا عمرو والزجاج ولقي النهر جوي وابن الصائغ وغيرهم مات بنيسابور
سنة ٣٢٣ وأوصى أن يصلى عليه الامام أبو بكر بن فورك رحمه الله تعالى (ان لسانى في بعض الاحوال)
وفي نسخة الاوقات (يجرى بالذكور والقرآن وقلبي غافل فقال اشكر الله تعالى) (اذ استعمل جارحة من
جوارحك في الخير وعوده الذكور ولم يستعمله في الشر ولم يعود الفضول وماذا كره حق) لامية فيه
(فان تعود الجوارح للخيرات حتى يصير لها ذلك كالطبع) (اللازم) (يدفع جملة من المعاصي فمن تعود لسانه
الاستغفار اذا سمع من غيره كذباً سبق لسانه الى ما تعود فقال استغفر الله ومن تعود الفضول سبق لسانه
الى أن يقول ما أحقن وما أفع كذباً سبق من تعود الاستغفار اذا حدث) أى أخبر (بظهور مبادئ الشر من
شرير قال بحكمه سبق اللسان لتعود ذبانه) أو عباداً بالله أو العباد بالله (واذا تعود الفضول قال لغنه الله) أو
قبه الله أو قاله الله (فيصلى في احدي الكلمتين ويسلم في الاخرى وسلامته أتراعتماد لسانه الخير وهو
من جملة معاني قوله تعالى وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لئله أجراً عظيماً فانظر كيف ضاعفها اذ جعل
الاستغفار في الغفلة عادة اللسان حتى دفع تلك العادة شر العصيان بالغيبة واللعن والفضول هذا تضعيف
في الدنيا لادنى الطاعات وتضعيف الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) قال تعالى ولا تحزنوا كبر درجات
وأكبر تفضيلاً (فأياك وان تلمع في الطاعات مجرد الآخرة فان فتقر رغبتك) أى تضعف (في العبادات فان
هذه مكيدة ووجهها) أى زينها الشيطان (بلعته) أى طرده عن حضرة القرب (على المقرورين) والحق
(وخيل اليهم) بان ألقى في أذهانهم (انهم أرباب البصائر وأهل التفتن للخفايا والسرائر فإى خير في
ذكرنا باللسان مع غفلة القلب) وقد تمكن فيهم هذه الوسوسة (فانقسم الخلق في هذه المكيدة الى
ثلاثة أقسام ظالم لنفسه ومقتصد سابق بالخيرات أما السابق فقال صدقت بالمعروف ولكن هي كلفحق
آردت بها باطلا) وهو تفويته عن الخير (فلا حرم أعذبك مرتين وارغم أنفك) أى الصعها بالارغام وهو
التراب (من وجهين فاضيف الى حركة اللسان حركة القلب) فيتوافقان (فكان كالذى داوى جرح
الشيطان بنثر الملح عليه) بل كان كمن أراد أن يسطد فاصطيد (وأما الظالم المغرور فاستشعر لنفسه خيلاء
الفطنة) وعجب الادراك (لهذه الدقيقة ثم يحزن عن الاخلاص بالقلب فتترك مع ذلك تعدد اللسان بالذكور
فاسف الشيطان) مراده (وتدلى بجمل غروره فتمت بينهما المشاركة) وفي نسخة المشاكلة (والموافقة)
فكان (كما قبل) في المثل (وافق شن طبقه وافقه فاعتقه) الشن بالفتح وعاء من ادم يوضع فيه الماء وغيره
وطبقه غطاؤه أى وافق الشن غطاؤه هكذا افسره الزمخشري في الاساس وقال السكاكي قواهم أو فنى من طبق

* وأما المقتصد فلم يقدر على ارغامه بإشراك القلب في العمل وتفطن لنقصان حركة اللسان بالإضافة إلى القلب ولكن اهتدى إلى كماله بالإضافة إلى السكوت والفضول فاستمر عليه وسأل الله تعالى أن يشرك القلب مع اللسان في اعتياد الخير فكان السابق كالحائك الذي ذمت حيا كنهه فتركها وأصبح كاتباً والظالم (٦٠٨) المتخلف كالذي ترك الحياكة أصلاً وأصبح كاساً والمقتصد كالذي عجز عن الكتابة

لشئ طبق قبيلة من يادوشن من ربيعة فاقعت طبقة بشن فانتصفت منها فقالوا وافق شن طبقة وأشد في ذلك لقيت شناً ياد بالغنى * ولقد وافق شناً طبقة

(وأما المقتصد فلم يقدر على ارغامه بإشراك القلب في العمل وتفطن لنقصان حركة اللسان بالإضافة إلى القلب ولكن اهتدى بالإضافة إلى السكوت والفضول فاستمر عليه وسأل الله تعالى أن يشرك القلب مع اللسان في اعتياد الخير فكان السابق كالحائك الذي ذمت حيا كنهه فتركها وأصبح كاتباً والظالم لنفسه المتخلف كالذي ترك الحياكة أصلاً وأصبح كاساً) يكس الزبالان (والمقتصد كالذي عجز عن الكتابة فقال لأنكر مذمة الحياكة ولكن الحائك مذموم بالإضافة إلى الكاتب لا بالإضافة إلى الكاس فاذ عجزت عن الكتابة فلا أترك الحياكة ولذلك قالت رابعة العدوية استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير فلا تظن أنها تدم حركة اللسان من حيث أنه ذكر الله بل تدم غفلة القلب فهو محتاج إلى الاستغفار من غفلة قلبه لا من حركة لسانه فان سكت عن الاستغفار باللسان أيضاً احتاج إلى استغفار من لسانه فاحتاج إلى استغفار واحد فهكذا ينبغي أن تفهم ذم ما يذم وجد ما يحمد والاجهت معنى ما قال القائل الصادق حسنة البراءة بين المقرين فان هذه أمور تثبت بالإضافة فلا ينبغي أن تؤخذ من غير إضافة بل ينبغي أن لا تستحق ذرات الطاعات والمعاصي ولذلك قال أبو عبد الله (جعفر الصادق) رحمه الله تعالى (إن الله خبياً ثلاثاً) خبياً (رضاه في طاعته فلا تحقر وأمنها) أي من الطاعات (شيأ فعل رضاه فيه) و) خبياً (غضبه في معاصيه فلا تحقر وأمنها شيئاً فعل غضبه فيه) و) خبياً (ولايته) وفي نسخة (في عبادته فلا تحقر وأمنها) وفي نسخة (فلا تحقر وأمنها) وفي نسخة (فلا تتركوا الدعاء) (فربما كانت الإجابة فيه) وبه تم الركن الثالث * (الركن الرابع في) * بيان السبب الباعث على (دواء التوبة وطريق العلاج لحل عقدة الاصرار اعلم) أرشدك الله (إن الناس قسمان) الأول (شاب لاصبوة) وهو الميل إلى هوى النفس بمقتضى السن (نشأ) من صغره (على الخير واجتناب الشر) هذا (هو الذي قال فيمرسول الله صلى الله عليه وسلم تعجب ربك من شاب ليست له صبوة) والعجب كون الشيء خارجاً عن نظائره من جنسه حتى يكون نظيره في صفة ويكون استعظام الشيء واستكباره لخروجه عن العادة وبعده وذلك مما يبرز عن مثله البارئ تعالى فيقول بمعنى يعظم قدره عنده فيحيز له أجره وانما عبر بذلك تقريراً لفهم العرب قال العراقي رواه أحمد والطبراني من حديث عقبة بن عامر وفيه ابن لهيعة اه قلت وكذلك رواه أبو يعلى وعمام في فوائده والقضاعي في مسند الشهاب كلهم من طريق ابن لهيعة حدثنا أبو عساة عن عقبة بن عامر مرفوعاً لفظاً أن الله يحب من الشاب ليست له صبوة وسنده حسن وضعفه أخا نفا بن حجر في فتاويه لأجل ابن لهيعة وأما سابق المنصف فوجدته في تاريخ مصر لابن الربيع الجيزي قال حدثني أبي حدثنا أبو الأسود نصر بن عبد الجبار وأسد بن موسى ح حدثنا عبد الله بن نعمة حدثني محمد بن قدامة ويحيى بن عبد الله بن بكير وعمر بن خالد قالوا وهم خمسة حدثنا وعند بعضهم أخبرنا عن ابن لهيعة عن أبي عساة وعند بعضهم حدثنا أبو عساة قال سمعت عقبة بن عامر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وعند بعضهم يعجب ربك تعالى وعند بعضهم

فقال لأنكر مذمة الحياكة ولكن الحائك مذموم بالإضافة إلى الكاتب لا بالإضافة إلى الكاس فاذ عجزت عن الكتابة فلا أترك الحياكة ولذلك قالت رابعة العدوية استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير فلا تظن أنها تدم حركة اللسان من حيث أنه ذكر الله بل تدم غفلة القلب فهو محتاج إلى الاستغفار من غفلة قلبه لا من حركة لسانه فان سكت عن الاستغفار باللسان أيضاً احتاج إلى استغفار من لسانه فاحتاج إلى استغفار واحد فهكذا ينبغي أن تفهم ذم ما يذم وجد ما يحمد والاجهت معنى ما قال القائل الصادق حسنة البراءة بين المقرين فان هذه أمور تثبت بالإضافة فلا ينبغي أن تؤخذ من غير إضافة بل ينبغي أن لا تستحق ذرات الطاعات والمعاصي ولذلك قال جعفر الصادق إن الله تعالى خبياً ثلاثاً رضاه في طاعته فلا تحقر وأمنها شيئاً فعل رضاه فيه وغضبه في معاصيه فلا تحقر وأمنها شيئاً فعل غضبه فيه وخبياً ولايته في عبادته فلا تحقر وأمنها شيئاً فعله

ولى الله تعالى وزاد وخبياً أجابته في دعائه فلا تتركوا الدعاء فربما كانت الإجابة فيه * (الركن الرابع في دواء التوبة وطريق العلاج لحل عقدة الاصرار) * اعلم أن الناس قسمان * شاب لاصبوة نشأ على الخير واجتناب الشر وهو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجب ربك من شاب ليست له صبوة

وهذا عز يزنادر * والقسم الثاني هو الذي لا يتخلو عن مقارفة الذنوب ثم هم ينتمون الى مصرين والى تائبين وغرضنا ان نبين العلاج في حل عقدة الاصرار ونذكر الدواء فيه فاعلم ان شفاء التوبة لا يحصل الا بالدواء ولا يقف على الدواء من لا يقف على الداء اذ لا معنى للدواء الا مناقضة سبب الداء فكل داء حصل من سبب فدواؤه حل ذلك السبب ورفعوا بطلاله ولا يطل الشيء الا بصدقه ولا سبب للاصرار الا الغفلة والشهوة ولا يصاد الغفلة الا العلم ولا يصاد الشهوة الا الصبر على قطع الاسباب المحركة (٦٠٩) للشهوة والغفلة رأس الخطايا قال تعالى

وأولئك هم الغافلون
لا حرم الله في الآخرة لهم
الخاسرون فلا دواء اذا
للتوبة الامعجون يعجن من
حلاوة العلم ومرارة الصبر
وكما يجمع السكجيين بين
حلاوة السكر وحوضة الخل
ويقعد بكل منهما غرض
آخر في العلاج بمجموعهما
فيجمع الاسباب المهيجة
للصفراء فهكذا ينبغي أن
تفهم علاج القلب مما به
من مرض الاصرار فاذا لهذا
الدواء أصلان أحدهما
العلم والاخر الصبر ولا بد
من بيانهما فان قلت أينفع
كل علم لحل الاصرار أم لا بد
من علم مخصوص فاعلم أن
العلوم يجهلها أدوية
لامراض القلب ولكن
لكل مرض علم يخصه كما أن
علم الطب نافع في علاج
الامراض بالجملة ولكن
يخص كل علة علم مخصوص
فكذلك دواء الاصرار
فلنذكر خصوص ذلك العلم
على موازنة مرض الابدان
ليكون أقرب الى الفهم
فنقول يحتاج المريض الى
التصديق بأمر * الاول
أن يصدق على الجملة بان

عز وجل وروينا في خبر أبي حاتم الحضرمي من حديث الاعمش عن ابراهيم النخعي قال كان يعجبهم أن لا يكون للشاب صموده * (تنبيه) * هل الافضل شاب لا صبوة له لكونه لم يلبس كبيرة ونجا من ضررها وخطرها والسؤال عما في القيامة أو من قارف الذنوب وتاب توبة نصوحا لكونه أقام عن الشهوات لله بعد الفهم له وتوعد لذاته فارق لذته وشهوته لله قولنا وكلام المحاسبي يقتضي ترجيح الاول والله أعلم (وهذا عز يزنادر) الوجود لخروجه عن العادة وبعده عن العرف (والقسم الثاني هو الذي لا يتخلو عن مقارفة الذنوب) وملابسها (ثم هم ينتمون الى مصرين) عليها (والى تائبين) عنها (وغرضنا الان ان نبين العلاج في حل عقدة الاصرار ونذكر الدواء فيه فاعلم ان شفاء التوبة لا يحصل الا بالدواء ولا يقف على الدواء من لا يقف على أصل الداء) وحقيقته ومن أين مبدؤه (اذلا معنى للدواء المناقضة أسباب الداء) ومضارها (فكل داء حصل من سبب فدواؤه حل ذلك السبب) وفي نسخة لاجل ذلك السبب (ورفعه) وفي نسخة ودفعه (وابطلاله ولا يطل الشيء الا بصدقه ولا سبب للاصرار الا الشهوة والغفلة ولا يصاد الغفلة الا العلم والشهوة الا الصبر على قطع الاسباب المحركة للشهوة) وهي أسباب كثيرة تقدم ذكرها في كتاب كسر الشهوتين (والغفلة رأس الخطايا) وأما فان منها انتشار قال الله تعالى أولئك هم الغافلون لا يوم انهم في الآخرة هم الخاسرون) بل ذلك على ان خسرتهم في ارباح معاملان الآخرة انما سببها الغفلة فقد جعل الله أهل الغفلة في الدنيا هم أهل الخسران في العقي (فلا دواء للتوبة اذن الا معجون) مركب (يعجن) من جزأى (حلاوة العلم ومرارة الصبر كما يجمع في السكجيين بين حلاوة السكر) أو السهل (وحوضة الخل) مع تباين مزاجيهما (ويقصد بكل واحد منهما) أى من السكر والخل (غرض آخر في العلاج بمجموعهما فيجمع الاسباب المهيجة للصفراء فهكذا ينبغي أن يفهم علاج القلب مما به من مرض الاصرار فاذا لهذا الدواء أصلان) به ما يتم تركيبه (أحدهما العلم) وهو الجزء الأكبر (والاخر الصبر ولا بد من بيانهما) ليتضح به المقصود (فان قلت أينفع كل علم) يتعلمه الانسان (الحل عقدة الاصرار أم لا بد من علم مخصوص) فان العلوم تتفاوت مراتبها (فاعلم ان العلوم يجهلها أدوية لامراض القلوب ولكن) ليس كل فرد من أفراد العلوم ينفع لكل مرض من أمراض القلوب فكأن العلوم كثيرة فكذلك أمراض القلوب كثيرة بل لكل (مرض علم يخصه كما أن علم الطب نافع في علاج الامراض) البدنية (بالجملة ولكن يخص كل علة علم مخصوص) به يستعان على إزالة تلك العلة (فكذلك داء الاصرار فلنذكر خصوص ذلك العلم على موازنة مرض الابدان ليكون ذلك أقرب الى الفهم فنقول يحتاج المريض الى التصديق بأمر) أربعة (الاول أن يصدق على الجملة بان للهجة والمرض أسبابا يتوصل اليها بالاختيار على مارتبه مسبب الاسباب) حل جلالة (وهذا هو الايمان بأصل الطب فان من لا يؤمن به لا يشتغل بأصل العلاج ويحق عليه الهلاك) أى ثبت (وهذا وزانه مما نحن فيه الايمان بأصل الشرع وهو ان لا معادة في الآخرة سببها هو الطاعة وللشقاوة سببها هو المعصية وهذا هو الايمان بأصل الشرائع وهذا لا بد من حصوله امان تحقيق) وبرهان (أو) عن (تقليد وكلاهما من جملة الايمان) وهذا على صحة ايمان المتأخذ كما هو مذهب أهل السنة (الثاني انه لا بد أن يعتقد المريض في طبيب معين انه عالم بالطب

(٧٧ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن)

للمرض والصحة أسبابا يتوصل اليها بالاختيار على مارتبه مسبب الاسباب وهذا هو الايمان بأصل الطب فان من لا يؤمن به لا يشتغل بالعلاج ويحق عليه الهلاك وهذا وزانه مما نحن فيه الايمان بأصل الشرع وهو ان لا معادة في الآخرة سببها هو الطاعة وللشقاوة سببها هو المعصية وهذا هو الايمان بأصل الشرائع وهذا لا بد من حصوله امان تحقيق أو تقليد وكلاهما من جملة الايمان * الثاني انه لا بد أن يعتقد المريض في طبيب معين انه عالم بالطب

حاذق فيه صادق فيما يعبر عنه لا يلبس ولا يكذب فان ايمانه باصل الطب لا ينفعه بمجرد دون هذا الايمان ووزانه مما نحن فيه العلم بصدق الرسول صلى الله عليه وسلم والايمان بان كل ما يقوله حق وصدق لا كذب فيه ولا خلف * الثالث انه لا بد أن يصغى الى الطبيب فيما يحذره عنه من تناول الفواكه والاسباب المضرة على الجملة حتى يغلب عليه الخوف في ترك الاحتماء فتكون شدة الخوف باعثه على الاحتماء ووزانه من الدين الاصغاء الى الآيات والاخبار المشتهة على الترغيب في التقوى والتخذي من ارتكاب الذنوب واتباع الهوى والتصديق بجميع ما ينالني الى سمع من ذلك من غير (٦١٠) شلوا واسترابة حتى ينبعث به الخوف المقتوى على الصبر الذي هو الركن الآخرفى العلاج * الرابع

أن يصغى الى الطبيب فيما يخص مرضه وفيما يلزمه في نفسه الاحتماء عنه ليعرفه أولا تفصيل ما يضره من أهله وأحواله وما كوله ومشروبه فليس على كل مريض الاحتماء عن كل شيء ولا ينفعه كل دواء بل لكل علة خاصة علم خاص وعلاج خاص ووزانه من الدين أن كل عبد فليس يتنلى بكل شهوة وارتكاب كل ذنب بل لكل مؤمن ذنب مخصوص أو ذنوب وانما حاجته في الحال مرهقة الى العلم بانها ذنوب ثم الى العلم بانها وقدر ضررها ثم الى العلم بكيفية التوصل الى الصبر عنها ثم الى العلم بكيفية تكفير ما سبق منها فهذه علوم يختص بها أطباء الدين وهم العلماء الذين هم ورثة الانبياء عليهم السلام كما هو في حديث أبي الدرداء عند أحمد وأبي داود والترمذي وابن حبان وفي حديث البراء عند أبي نعيم والديلمي وابن النجار (فالعاصي ان علم عصابه فعليه طلب العلاج من الطبيب وهو العالم وان كان) العبد (لا يدري أن ما يرتكبه ذنب فعلى العالم أن يعرفه) بان الذي ارتكبه محذور وعاقبته خطيرة (وذلك بأن يشكفل كل عالم باقليم) هو فيه (أو بلدة أو محلة أو مسجد فيعلم أهله دينهم) أى أهل اقليمه أو بدارته أو محلته أو مسجده (وعين) لهم (ما يضرهم) في الدين (عما ينفعهم وما يشقهم عما يسعدهم ولا ينبغي) للعالم (أن يصبر) ويسكت (الى أن يسئل عنه بل ينبغي أن يتصدى لدعوة الناس الى نفسه فانهم) أى العلماء (ورثة الانبياء) والانبياء عليهم السلام (ما تركوا الناس على جهلهم بل كانوا ينادونهم في مجامعهم) وبنادهم (ويدورون على أبواب دورهم في الابتداء ويطلبون واحدا واحدا فيرشدونهم) الى طريق التوحيد والهداية (فان مرضى القلوب لا يعرفون مرضهم) فيحتاجون الى من يعرفهم (كمان الذي ظهر على وجهه برص) وهو اعمى (ولا امرأة معه لا يعرف برصه مالم يعرفه غيره وهذا فرض عين على العلماء كافة وعلى السلاطين كافة أن يرتبوا في كل قرية وفي كل محلة فقهاء متدينين) أمور (دينهم فان الخلق لا يولدون الا جهالا) وانما العلم بالتمتعلم (فلا بد من تبليغ الدعوة اليهم في الاصل والفرع والدينادار المرضى اذ ليس في بطن الارض الاميت ولا على ظهرها

حاذق فيه) بصير بمسائله (صادق فيما يعبر عنه) و يرويه (لا يلبس) أى لا يخاط (ولا يكذب) فيما يقول (فان ايمانه باصل الطب لا ينفعه بمجرد دون هذا الايمان ووزانه مما نحن فيه العلم بصدق الرسول صلى الله عليه وسلم والايمان بان كل ما يقوله حق وصدق لا كذب فيه ولا خلف * الثالث انه لا بد أن يصغى الى الطبيب فيما يحذره عنه من تناول الفواكه والاسباب المضرة على الجملة حتى يغلب عليه الخوف في ترك الاحتماء فتكون شدة الخوف باعثه على الاحتماء ووزانه من الدين الاصغاء الى الآيات والاخبار المشتهة على الترغيب في التقوى والتخذي من ارتكاب الذنوب واتباع الهوى والتصديق بجميع ما ينالني الى سمع من ذلك من غير (٦١٠) شلوا واسترابة حتى ينبعث به الخوف المقتوى على الصبر الذي هو الركن الآخرفى العلاج * الرابع

الا العالم أن يعرف ذلك وذلك بان يشكفل كل عالم باقليم أو بلدة أو محلة أو مسجد أو مشهد فيعلم أهله دينهم وعين ما يضرهم عما ينفعهم وما يشقهم عما يسعدهم ولا ينبغي أن يصبر الى أن يسئل عنه بل ينبغي أن يتصدى لدعوة الناس الى نفسه فانهم ورثة الانبياء وما تركوا الناس على جهلهم بل كانوا ينادونهم في مجامعهم ويدورون على أبواب دورهم في الابتداء ويطلبون واحدا واحدا فيرشدونهم فان مرضى القلوب لا يعرفون مرضهم كمان الذي ظهر على وجهه برص ولا امرأة معه لا يعرف برصه مالم يعرفه غيره وهذا فرض عين على العلماء كافة وعلى السلاطين كافة أن يرتبوا في كل قرية وفي كل محلة فقهاء متدينين فان الخلق لا يولدون الا جهالا فلا بد من تبليغ الدعوة اليهم في الاصل والفرع والدينادار المرضى اذ ليس في بطن الارض الاميت ولا على ظهرها

الاسقيم ومرضى القلوب أكثر من مرضى الأبدان والعلماء أطباء والسلطين قوام دار المرضى فكل مريض يقبل العلاج بمداؤه والعالم يسلم إلى السلطان ليكلف شره كما يسلم الطبيب المريض الذي لا يحتجى أو الذي غلب عليه الجنون (الذي لا يقبل بالسلطان والاعلال يكلف شره عن نفسه وعن سائر الناس وانما صار مرض القلوب أكثر من مرض الأبدان لثلاث علل احدها أن المريض به لا يدري انه مريض * والثانية أن عاقبته غير مشاهدة في هذا العالم بخلاف مرض البدن فان عاقبته موت مشاهد تنفر الطباع منه وما بعد الموت غير مشاهد وعاقبة الذنوب موت القلب وهو غير مشاهد في هذا العالم فقلت النفرة عن الذنوب وان علمها (٦١١) مرتكبها فلذلك تراه يتكلم على فضل الله

في مرض القلب ويحتج - د
في علاج مرض البدن من
غير اتكال * والثالثة وهو
الداء العضال فقد الطيب
فان الاطباء هم العلماء وقد
مرضوا في هـ - ذه اذ صار
مرضاً شديداً عجزوا عن
علاجه وصارت لهم سلة
في عموم المرض حتى لا يظهر
نقصانهم فاضطروا إلى
اغواء الخلق والاشارة
عليهم بما يريدهم مرضاً
لان الداء المهلك هو حب
الدنيا وقد غلب هذا الداء
على الاطباء فلم يقدر واعي
تحذير الخلق منه استنكافاً
من أن يقال لهم فبالكم
تأمرون بالعلاج وتنسوت
أنفسكم فهذا السبب عم
الخلق الداء وعظم الوباء
وانقطع الدواء وهلك الخلق
لقد الاطباء بل اشتغل
الاطباء بفنون الاغواء
فليتهم ان لم ينصروا لم يغشوا
وان لم يصلحوا لم يفسدوا
وليتهم سكتوا وانطقوا
فانهم اذا تكلموا لم يهتم
في مواضعهم الامارغ

الاسقيم ومرضى القلوب أكثر من مرضى الأبدان والعلماء أطباء) يداون أولئك المرضى (والسلطين قوام دار المرضى فكل مريض لم يقبل العلاج بمداؤه العالم يسلم إلى السلطان ليكلف شره كما يسلم الطبيب المريض الذي لا يحتجى) عن تناول المضرات (أو الذي غلب عليه الجنون) يسلم (إلى القيم) بالارستان (ليقبله بالسلطان والاعلال ويكلف شره عن نفسه وعن سائر الناس وانما صار مرض القلوب أكثر من مرض الأبدان لثلاث علل احدها أن المريض به لا يدري انه مريض) بخلاف مريض البدن فانه يظهر له مرضه (الثانية ان عاقبته غير مشاهدة في هذا العالم) بل انما يشاهدها في عالم الآخرة (بخلاف مرض البدن فان عاقبته موت مشاهد تنفر الطباع منه وما بعد الموت غير مشاهد وعاقبة الذنوب موت القلب وهو غير مشاهد في هذا العالم فقلت النفرة من الذنوب وان علمها مرتكبها فلذلك تراه يتكلم على فضل الله تعالى في مرض القلب ويحتج في علاج مرض البدن من غير اتكال) ولا نقه بانه (الثالثة وهي الداء العضال) المعطب (فقد الطيب فان الاطباء) لهذا الداء (هم العلماء وقد مرضوا في هذه الاعمار مرضاً شديداً عجزوا عن علاجه وصارت لهم سلة في عموم غموض المرض حتى لا يظهر نقصانهم فاضطروا إلى اغواء الخلق) والاشارة عليهم بما يريدهم مرضاً لان الداء المهلك هو حب الدنيا) وهو رأس كل خطيئة كما ورد في الخبر (وقد غلب هذا الداء على الاطباء فلم يقدر واعي تحذير الخلق منه استنكافاً) واستنكاراً (من أن يقال لهم فبالكم تأمرون بالعلاج) لغبركم (وتنسوت أنفسكم) فلا تعا لجونها فيكون سبب الفضيحة بينهم (فهذا السبب عم على الخلق الداء وعظم الوباء) وفشا (وانقطع الدواء) وأيس منه (وهلك الخلق بفقد الاطباء بل اشتغل الاطباء بفنون الاغواء) وأنواع الاضلال (فليتهم اذ لم ينصروا لم يغشوا واذ لم يصلحوا لم يفسدوا واوليتهم سكتوا وانطقوا فانهم اذا تكلموا لم يهتم في مواضعهم الامارغ العوام) من الناس (ويستميل قلوبهم) اليهم (ولا يتوصلون إلى ذلك الا بالاراء وتغليب أسباب الرجا) على الخوف (وذ كر دلائل الرحمة) وأخبارها (لان ذلك أئذ في الاسماع وأخف على الطباع فتصرف الخلق عن مجالس الوعظ) والتذكير (وقد استفادوا مزيد جرعة على المعاصي ومزيد نقة بفضل الله) تعالى وأمن من عذابه (ومهما كان الطبيب جاهلاً أو خائفاً أهلك بالدواء) الذي يعالج خلقاً كثيراً (حيث يضعه في غير موضعه فالرجاء والخوف دوا آن ولكن لشخصين متضادين العلة اما الذي غلب عليه الخوف حتى هجر الدنيا بالكلية وكلف نفسه مالا تطيق) من الأمور الثقيلة (وضيق العيش على نفسه بالكلية فيكسر سورة اسرافه) وجوران افراطه (في الخوف يذكراً أسباب الرجا ليعود بذلك إلى الاعتدال) المحبوب (وكذلك المصير على الذنوب) الملازم عليها (المشتهي للتوبة الممتنع عنها بحكم القنوط) من رحمة الله (والياس) من روح الله (استعظام الذنوب التي سبقت) كالذي قتل تسعة وتسعين نفساً واشتفى أن يتوب (يعالج أيضاً أسباب) موصلة (للرجاء حتى يطمع في قبول

العوام ويستميل قلوبهم - م ولا يتوصلون إلى ذلك الا بالاراء وتغليب أسباب الرجا وذ كر دلائل الرحمة لان ذلك لذ في الاسماع وأخف على الطباع فتصرف الخلق عن مجالس الوعظ وقد استفادوا مزيد جرعة على المعاصي ومزيد نقة بفضل الله ومهما كان الطبيب جاهلاً أو خائفاً أهلك بالدواء حيث يضعه في غير موضعه فالرجاء والخوف دوا آن ولكن لشخصين متضادين العلة أما الذي غلب عليه الخوف حتى هجر الدنيا بالكلية وكلف نفسه مالا تطيق وضيق العيش على نفسه بالكلية فتكسر سورة اسرافه في الخوف يذكراً أسباب الرجا ليعود إلى الاعتدال وكذلك المصير على الذنوب المشتهي للتوبة الممتنع عنها بحكم القنوط والياس استعظام الذنوب التي سبقت يعالج أيضاً أسباب الرجا حتى يصاح في قبول

التوبة فيتوب فإمامه عالجه المغمور والمسترسل في العامى يذكر أسباب الرجاء فيضاهى معالجة المحرور بالعسل طلبة الشفاء وذلك من دأب الجاهل والاغبياء فاذا فساد (٦١٢) الامباء هي المعضلة الزباء التي لاتقبل الدواء أصلاً فان قلت فاذا ذكر الطريق الذى ينبغي أن يسلكه

الواعظ في طـ ريق الوعظ
مع الخلق فاعلم ان ذلك بطول
ولا يمكن استقصاؤه نعم نشير
الى الانواع الذففة فحل
عقدة لاصرار ورجل الناس
عـلى ترك الذنوب وهى
اربعة انواع الاول ان يذكر
ما فى القرآن من الآيات
المخوفة لالمذنبين والعاصين
وكذلك ما ورد من الاخبار
والاستنار مثل قوله صلى الله
عليه وـ لم مامن يوم طلع
بخره ولا لـ لـ غاب شفقها
الا وما كان يتجاربون بأربعة
أصوات يقول أحدهـ ما
يأبى هذا الحق لم يخلقوا
ويقول الآخر يا ليتهم اذ
خلقوا علموا الماذن اخطاوا
فيقول الآخر يا ليتهم اذ لم
يعلموا الماذن اخطوا عـلموا
بـعلموا وفى بعض الروايات
ليتهم تجالسوا فذاكروا
ما علموا وبقـول الآخر
يا ليتهم اذ لم يعملوا علموا
تاووا عـلموا وقال بعض
السلف اذا أذنب العبد
أمر صاحب المئين صاحب
الشمال وهو أم بر عليه
أن يرفع القـلم عنه ست
ساعات فان تاب واستغفر لم
يكتبها عليه وان لم يستغفر
كتبها وقال بعض السلف
ما من عبد يعصى الاستاذن
مكانه من الارض ان تحسف

التوبة فيتوب فاما معالجة المجرور في أحواله (الاسترسال في المعاصي) بذكر أسباب الرجاء فيضاهي معاملة
المحروور بالعسل) مع حرارة طبعه (طابا للشفاء) وإزالة ذلك (وذلك من ذأب الجهال والاعبياء فاذا فسد
الاطباء هو الداء المعضل الذي لا يقبل الدواء أصلا فان قلت فاذا ذكر الطارق الذي ينبغي أن يسلكه الواعظ
في طريق الوعظ مع الخلق فاعلم ان ذلك يعاول (بيان) ولا يمكن استقصاؤه نعم نشير الى الأنواع النافعة في
حل عقدة الاصرار وحل الناس على ترك الذنوب وهي أربعة أنواع الأول أن يذكر ما في القرآن من
آيات المخوفة للمذنبين والعاصين) وهي **ثلاثة** (وكذلك ما ورد من الاخبار والآثار) المرفوعة
والموقوفة (مثل قوله صلى الله عليه وسلم ما من يوم طلع فجره ولا ليلة غاب شفقها الا وما لم يكن يتجاولان بأربعة
أصوات يقول أحدهما يا ليت هذا الخلق) وفي نسخة الخلائق (لم يخلقوا ويعلموا يقول الآخر يا ليتهم اذ
خلقوا علموا وماذا خلقوا فيقول الآخر يا ليتهم اذ لم يعلموا لماذا خلقوا علموا بما علموا وفي بعض الروايات
ليتهم تجالسوا فتذاكر ما علموا ويقول الآخر يا ليتهم اذ لم يعلموا بما علموا ما علموا) هكذا نقله
صاحب القوت وقال بعناهما من أخبار متفرقة وقال العراقي غريب لم أجده هكذا وروى الديلمي في
مسند الفرق من حديث ابن عمر ان ملكا ينادى في كل يوم وإليه أبناء الاربعين زرع قد دنا حصاده
الحديث وفيه ليت الخلائق لم يخلقوا وليتهم اذ خلقوا علموا لماذا خلقوا فتجالسوا بينهم فتذاكروا
الحديث اه قلت وبيان تلك الاخبار المتفرقة ان تقول أمافوله ما من يوم فهو أول حديث لفظه ما من يوم
طلعت شمس الا يقول الحديث وفيه وما من يوم الا ينادى مناديان من السماء يقول أحدهما يا طالب
الخبر أبشر يا طالب الشر أقصر ويقول الآخر اللهم اعط منفق خلفا اللهم اعط مسكما لا تافروا به النبي
عن عثمان بن محمد بن المغيرة بن أخنس مرسل ورواه الديلمي عنه عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس
وزاد وكذلك يقول في الليل وروى الديلمي من حديث أبي هريرة ان الله مكاب من أبواب السماء
يقول من يقرض اليوم يجازي غدا وذلك بباب آخر ينادى اللهم اعط منفقا خلفا وعجل لمسك تالفا
وأما حديث ابن عمر فلفظه بعد قوله قد دنا حصاده أبناء السنتين هلموا الى الحساب ماذا قدمتم وماذا عملتم
أبناء السبعين هلموا الى الحساب ليت الخلائق لم يخلقوا والحديث وفيه بعد قوله فتذاكروا والا تتسكروا
الساعة فخذوا حذركم وقال صاحب الحلية حدثنا أبي حدثنا أحمد بن محمد بن الحسن البغدادي حدثنا
أحمد بن محمد بن الحسن المخزومي حدثنا عبد الرزاق حدثني بكر بن عبد الله عن وهب قال فرأيت
في بعض الكتب ان مناديا ينادى من السماء الرابعة كل صباح أبناء الاربعين زرع قد دنا حصاده
أبناء السنتين وماذا أخرتم أبناء السنتين لا عزركم ليت الخلائق لم يخلقوا فساقه كساق الديلمي
(وقال بعض السلف اذا أذن العبد أمر صاحب اليمين صاحب الشمال وهو أمير عليه أن يرفع القلم
عنه ست ساعات فان تاب الى الله تعالى (واسقغفر) من ذنبه (لم يكتبها عليه وان لم يستغفر كتبها)
نقله صاحب القوت (وقال بعض السلف ما من عبد يعصى الا استأذن مكانه من الارض أن يحسف به
واستأذن سقته من السماء ان يسقط عليه كسفا) أي قطعا (فيقول الله تعالى لا أرض ولا سماء كف
عن عبدى) أي امتنع منه (وامهلاه فانكم لم تخلقوا ولو خلقتما لرحمتاه ولعله يتوب الى فأغفر له ولعله
يستبدل صالحا فبذلك حسنت فذلك معنى قوله تعالى ان الله عسى ان يرحمك وان يرحمك الله وان يرحمك الله وان يرحمك الله
أمسكها من أحد من بعده) انه كان حاميا عن معاصيهم غفورا لمسأوهم نقله صاحب القوت الا انه قال
وفي خبر ما من عبد يعصى فساقه قال وقيل في نفسه يرد ذلك ان الله تعالى اذا نظر الى معاصي العباد و غضب

فتر حذف

وہ اسنادن سے فہم من السماء أن بسقط علیہ کسفان فیکول الله تعالی الارض والسماء کفا عن عبدی

وَأَمَّا هَؤُلَاءِ فَانْكُمُ التَّخْلُفَ وَلَوْ خَلَقْنَا لِرَجْمِهِمْ وَلَعِلَّ يَتُوبَ إِلَىٰ فَاغْفِرُهُ وَلَعِلَّ يَسْتَبْدِلَ صَالِحًا مِّمَّا قَبِلَهُ لَهُ حَسَنَاتٍ فِذَلِكَ مَعْنَى قَوْلِهِ لِي
إِنَّ اللَّهَ عَسَىٰ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِن زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ عِبَادِهِ

حقوا به كما قال استعدي للخروج من جوار الله هذا أول شؤم المعصية فتزع جبريل التاج وحل ميكائيل
 الاكليل عن جبينه وتعلق به عضو فطن آدم انه قد عوجل بالعقوبة فنكس رأسه يقول العفو والعفو فقال
 الله تعالى فرار امي فقال بل حياء منك يا سدي وقد اختلف في الحلال التي كانت على آدم وحقوا عليه ما
 السلام فقبل هي من حل الجنة وقيل من الظفر فلما أصاب الخطيئة ساب السربال فبقى في أطراف أصابعه
 وروى عنه كان لباس آدم الظفر عتلة الريش على الطير فلما عصى سقطا عنه لباسه وبقيت الاظفار زينة
 ومنافع رواء عبد بن جريد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أنس بن مالك قال كان لباس آدم في الجنة
 البياض فلما عصى قلص فصار الظفر (وروى ان سليمان بن داود عليه السلام لما عوقب على خطيئته
 لاجل التمثال الذي عبد في داره أربعين يوما) قيل انه غزا صيدون من الجزائر فقتل ملكها وأصاب ابنته
 فاحبها وكان لا يرقا معها جزعا على أبيها فأمر الشياطين فثلوا لها صورته وكانت تغدو اليها وتروح مع
 ولائها فيسجدون لها كما تدنن في ملكه فأخبره آصف فكسر الصورة وضرب المرأة وخرج باكيالى
 الفلاة متضرعا فان خطيئة تغافله عن حال أهله لان اتخاذ التماثيل كان جائزا حينئذ والسجود للصورة
 بغير علمه لا يضره كذا ذكره البيضاوي (وقيل لان المرأة سألته ان يحكم لابيهما قال نعم ولم يفعل وقيل بل
 أحب بقلبه أن يكون الحكم لابيهما على خصمه لما كان منه) هكذا ذكره في القوت وروى الفريابي
 والحكيم والخامس وصححه عن ابن عباس عند قوله ولقد فتنا سليمان الآية قال ان امرأة يقال لها حردة
 وكان بين بعض أهلها وبين قوم خصومة فقضى بينهم بالحق الا انه ود أن الحق كان لأهلها فأوحى الله اليه ان
 سيصيبك بلاء فكان لا يدري يأتيه من السماء أم من الارض وروى ابن جرير عن السدي قال كان
 لسليمان مائتا امرأة وكانت امرأة منهم يقال لها حردة وهي احظى نساته عند وأحبهن فجاءه يوما من
 الايام وقالت ان أخي بينه وبين فلان خصومة وأنا أحب ان تقضى له اذ جاءك فقال نعم ولم يفعل (فسلب
 ملكه أربعين يوما فهرب نائم على وجهه) روى النسائي وابن جرير وابن أبي حاتم بسند قوي عن ابن
 عباس قال أراد سليمان عليه السلام ان يدخل الخلاه فاعطى حردة خاتمه وكانت حردة امرأة ومن أحب
 نساته اليه فجاء الشيطان في صورة سليمان فقال لها هي خاتمي فاعطته فلما لبسه أتته الانس والجن
 والشياطين فلما خرج سليمان من الخلاه قال لها هي خاتمي قالت قد أعطيت سليمان قال أنا سليمان قالت
 كذبت است سليمان فجعل لا يأتي أحدا يقول أنا سليمان الا كذبه حتى جعل الصبيان يرمونه بالحجارة فلما
 رأى ذلك عرف انه من الله تعالى وروى عبد بن جريد عن سعيد بن جبيرة قال دخل سليمان الحمام فوضع خاتمه
 عند امرأة من أوثق نساته في نفسه فأتاها الشيطان فتمثل لها على صورة سليمان فاحذ الخاتم منها فلما خرج
 سليمان أتاها فقال لها هي الخاتم فقالت قد دفعته لك فقال ما فعلت فانطلق سليمان هاربا في الارض
 ينتسبع ورق الشجر خسين ليلة وروى عبد بن جريد عن ابن عباس قال كان سليمان عليه السلام اذا دخل
 الخلاه اعطى خاتمه أحب نساته اليه فاذا هو قد خرج وقد وضع له وضوءه فاذا أفضأ خرج اليه فاخذه فلبسه
 فدخل يوما الخلاه فدفع خاتمه الى امرأته فلبت ما شاء الله وخرج عابها شيطان في صورة سليمان فدفع اليه
 الخاتم فنهض به والقاه في البحر فالتقمته سمكة فخرج سليمان على امرأته فسالها الخاتم فقالت قد
 دفعته اليك فلم سليمان انه قد ابتلى فخرج وترك ملكه ولزم البحر فجعل يجوع وروى ابن جرير عن السدي
 قال ولما خرج سليمان من المخرج سألها أن تعطيه خاتمه فقالت ألم تأخذه قال لا خرج مكانه هاربا (فكان
 يسأل بكفه فلا يطعم فاذا قال أطعموني فاني سليمان بن داود شمع وضرب وطرد) كذا في القوت وروى
 عبد بن جريد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد قال سليمان عليه السلام يستطعم فيقول أتعرفوني أنا
 سليمان فيكذبونه وروى الحكيم عن طريق علي بن زيد وسعيد بن المسيب ان سليمان عليه السلام
 احتجب عن الناس ثلاثة أيام فلم ينظر في أمورهم ولم ينصف ظلوهم ان ظالم وكان ملكه في خاتمه وكان اذا

وروى ان سليمان بن داود
 عليهم السلام لما عوقب
 على خطيئته لاجل التمثال
 الذي عبد في داره أربعين
 يوما وقيل لان المرأة
 سألته أن يحكم لابيهما
 أن يحكم لابيهما قال نعم ولم
 يفعل وقيل بل أحب بقلبه
 أن يكون الحكم لابيهما على
 خصمه لما كان منه فسلب
 ملكه أربعين يوما فهرب
 نائم على وجهه فكان
 يسأل الله بكفه فلا يطعم
 فاذا قال أطعموني فاني
 سليمان بن داود شمع وطرد
 وضرب

يدخل الحرم وضع خاتمه تحت فراشه فجاءه الشيطان فاخذه فاقبل الناس على الشيطان فقال سليمان
 يا أيها الناس انا ايمان اناني الله فدفعوه فسال بكفه أربعين يوما (وحكى انه استعلم من بيت لامرأته)
 في نسخة لامرأة (فأردته وبصقت في وجهه) ولفظ القوت ولقد بلغني انه استعلم من بيت فطرود وبرقت
 امرأة في وجهه (وفي رواية) قال (أخرجت) ولفظ القوت فأخرجت (بجوز حرة فيها بول فصبته على
 رأسه الى أن أخرج الله له الخاتم من بطن الحوت فلبسه بعد انقضاء الأربعين يوما أيام العقوبة قال فجاءت
 الطيور فعكفت على رأسه وجاءت الجن والشياطين والوحوش فاجتمعت حوله فاعتذرا اليه بعض من كان
 شفي عليه فقال لا ألومكم فيما علمتم من قبل ولا أجدكم في عذرکم الا وان هذا أمر كان من السماء ولا بد
 منه) ولفظ القوت فلما عرفه الصيادون عفروا بين يديه واعتذروا اليه مما كانوا طردوه وشجوه فقال
 لا ألومكم قبل فيما صنعتم ولا أجدكم الآن فيما تصنعون هذا أمر من السماء ولا بد منه اه وروى
 النسائي وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال وكان سليمان عليه السلام يحمل على شط البحر بالبحر
 فجاء رجل فاشترى سمكة تلك السمكة التي في بطنها الخاتم فدعا سليمان فقال تحمل لي هذا السمك قال نعم
 قال بكم قال بسمكة من هذا السمك فحمل سليمان السمك ثم انطلق به الى منزله فلما انتهى الرجل الى بابه
 أعطاه تلك السمكة التي في بطنها الخاتم فاخذه سليمان فشق بطنها فاذا الخاتم في جوفها فاخذه فلبسه فلما
 لبس دان له الجن والانس والشياطين وعاد الى حاله وروى عبد الرزاق وابن المنذر وابن مردويه عن ابن
 عباس قال أربع آيات في كتاب الله لم أدر ما هي حتى سألت كعب الاحبار فذكرها وفيه قال ابن عباس
 وسألته عن قوله تعالى وألقينا على كرسيه جسدا ثم أناب قال شيطان أخذ خاتم سليمان الذي فيه ملكه
 فدفقه في البحر فوقع في بطن سمكة فانطلق سليمان بطوف اذ تصدق عليه بتلك السمكة فاشتواها فاكلها
 فاذا هي فيها خاتم فرجع اليه ملكه وقال مجاهد وكان سليمان عليه السلام يستعلم فيقول أتعرفوني أنا
 سليمان فيكذبونه حتى أعطاه امرأة يوما حوتا فشق بطنه فوجد خاتمه في بطنه فرجع الى ملكه أخرجه
 عبد بن حميد وابن المنذر وابن جرير وقال قتادة ولما لبس سليمان خاتمه اقبل فجعل لا يستقبله جن ولا طير الا
 سجد له حتى انتهى اليهم أخرجه عبد الرزاق والمذكورون قبل وروى عبد بن حميد وابن المنذر عن علي
 رضي الله عنه قال بينما سليمان بن داود عليه السلام جالس على شاطئ البحر وهو يبحث بخاتمه اذ سقط منه
 في البحر وكان ما كان في خاتمه فانطلق وخلف شيطان في أهله فأتى عجوزا فأتى اليها فقالت له العجوز ان شئت
 ان تنطلق فتطلب وأنا أكون على البيت وان شئت ان تكفيني عمل البيت وانطلق فالتمس قال فانطلق
 سليمان فأتى قوما يصيدون السمك فحاس اليهم فنبذوا اليه سمكتين فانطلق حتى أتى العجوز فاخذت تصلحه
 فسمكت بطن سمكة فاذا فيها الخاتم فاخذته وقالت لسليمان ما هذا فاخذه سليمان فلبسه فاقبلت اليه
 الشياطين والجن والانس والطير والوحوش وهرب الشيطان الذي خلف في أهله الحديث وقال سعيد بن
 جبير لما انقضت أتي سليمان ساحل البحر فوجد صيادين يصيدون السمك فصادوا سمكا كثيرا فأتوا سليمان
 بعضهم فالتقوه فاتاهم سليمان يستعلمهم فالتقوا اليه اثنتي عشرة سمكة فالتقوا اليه فالتقوا اليه فالتقوا
 لا فقال اطعموني فانا سليمان فوثب اليه بعضهم بالعصا فضربه فأتى الى تلك السمكتين التي القوا فاخذ منها
 حوتين فانطلق بهما الى الارض يغسلهما فشق بطن احدهما فاذا فيه الخاتم فاخذته فجعله في يده فعاد الى
 ملكه فجاءه الصيادون يسعون اليه فقال لهم لكني قبل استطعمتكم فلم تطعموني وضربتموني فلم تلمح
 اذ عاقبتهم ولم أجدكم اذ أكرمتهم فأتى أخرجه عبد بن حميد وروى عن ابن عباس قال لما ترك سليمان
 ملكه ولزم البحر فجعل يجوع فأتى يوما على صيادين قد صادوا سمكا بالامس فنبذوه وصادوا يومهم سمكا فهو
 بين أيديهم فقام عليهم سليمان فقال اطعموني بآرك الله فيكم فأتى ابن سبيل غرنا فلم يلتفتوا اليه ثم عاذ فقال
 لهم سم مثله فرفع رجل منهم رأسه فقال انت ذلك السمك فخذ منه سمكة فأتاه سليمان فاخذ منه ادنى سمكة

وحكى انه استعلم من
 بيت لامرأته فطردته
 وبصقت في وجهه وفي
 رواية أخرجه عجوز حرة
 فيها بول فصبته على رأسه الى
 أن أخرج الله له الخاتم من
 بطن الحوت فلبسه بعد
 انقضاء الأربعين أيام
 العقوبة قال فجاءت الطيور
 فعكفت على رأسه وجاءت
 الجن والشياطين والوحوش
 فاجتمعت حوله فاعتذرا اليه
 بعض من كان جنى عليه
 فقال لا ألومكم فيما علمتم من
 قبل ولا أجدكم في عذرکم
 الا ان هذا أمر كان من
 السماء ولا بد منه

فلما أخذها إذا فيها ربح فأتى البحر ففعل لها وشق بها فهاذا بخاتمة الحمد لله وأخذته ونختم به ونعق كل منى
 حوله من جنوده وفرع الصيادون لذلك فقاموا إليه وجعل بينهم وبينه ٧ ولم يصلوا إليه ورد الله إليه
 ملكه أخرجه عبد بن حميد وقال الضحاك دخل سليمان عليه السلام على امرأة تباع السمك فاشترى منها
 سمكة فشق بطنها فوجد خاتمة فجعل لا يمر على شجر ولا على حجر ولا على شئ إلا سجد له حتى أتى ملكه أخرجه
 ابن جرير وذكرا بن كثير في تفسيره بعد أن ورد حديث ابن عباس الذي رواه ابن أبي حاتم وقال اسناده
 قوي وكأبه تلقاه ابن عباس عن أهل الكتاب أن صرع عنه وفيهم طائفة لا يعتقدون نبوة سليمان عليه
 السلام قالوا هراهم يكذبون عليه وفيه منكرات من أشدها ذكر النساء والشهور عن مجاهد وغيره من
 أئمة السلف أن ذلك الجنى لم يسلط على نساء سليمان بل عصهن الله تشرى بالنبيه عليه السلام وقدرت
 هذه القصة عن سعيد بن المسيب وزيد بن أسلم وجماعة من السلف وكأها متافاة من قصص أهل الكتاب
 والله أعلم (وروي في الاسرائيليات أن رجلا تزوج امرأة من بلدة أخرى فأسلم عبده يحملها إليه فراودته عن
 نفسه وطالبته بها فاجدها واستعصم قال فنبأه الله ببركة تقواه فكانت نبياني بنى اسرائيل) ولفظ القوت
 وروينا في الاسرائيليات أن رجلا تزوج امرأة من بلد ولم تل يد له فأسلم عبده يحملها إليه فراودته
 نفسه وطالبته بها فاجدها واستعصم قال فنبأه الله فكانت نبياني بنى اسرائيل وفي نسخة فكانت نبياني بنى
 اسرائيل (وفي قصص موسى عليه السلام أنه قال للخضر عليه السلام هم أطاعوا الله على علم الغيب قال بتركي المعاصي
 المعاصي لأجل الله تعالى) نفعه صاحب القوت وزاد فالجزء إليه سبحانه أيضا يجعله غاية العطاء لا على قدر
 العمل لكن إذا عمل له عبده شيئا لأجله أعطاه أجره بغير حساب (وروي أن الربيع كانت تسير بسليمان عليه
 السلام فنظر إلى قميصه نظرة وكان جديدا فكانه أعجبه قال فوضعه الربيع فقال لم فعلت هذا ولم أسرك قالت
 أنا طبعك إذا أظمت الله) ولفظ القوت ولقد بلغني أنه كان في مسيره والربيع تحمله في جنوده إذ نظر إلى قميصه
 نظرة وكان عليه قميص جديد فكانه أعجبه فوضعه الربيع في الأرض فقال له لم فعلت ولم أسرك فقالت إنما
 أظمتك إذا أظمت الله (وروي أن الله تعالى أوحى إلى يعقوب عليه السلام) ولفظ القوت ولقد روي أني خبر
 غريب أن الله تعالى أوحى إلى يعقوب عليه السلام (أندري لم فرقت بينك وبين ولدك يوسف قال لا قال لقولك
 لاخوته أني أخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون لم خفت عليه الذئب ولم ترجى له) (ولم نظرت إلى غفلة
 اخوته ولم تنظر إلى حفظي له) كذا في القوت زاد عليه المصنف فقال (وندرى لم رددته عليك قال لا قال لأنك
 رجوتني وقت عسى الله أن ياتيني بهم جميعا بمأقالت) يابني (أذهبوا فاحسبوا) ومن يوسف وأخيه ولا تأسوا
 من روح الله) قال السدي لما ذكر يعقوب بين يدي يوسف عليهما السلام قال ومن يعقوب غضب ورويل
 وقال أيها الناس لا تدركون يعقوب فانه سري الله ابن ذبيح الله بن خليل الله فقال يوسف أنك إذا كنت صادقا
 فإذا أتيتكم أباكم فافروا عليه مني السلام وقولوا له إن ملكا معمر يدعوك أن لا تموت حتى ترى ولدك يوسف
 حتى يعلم أبوك أن في الأرض صديقين مثله ثم أنه أقام ورويل بعصر وأقبل النسيعة إلى يعقوب فآخبروه الخبر
 فبكى وقال يابني ما تذهبون من مدة الانتصمت واحدا ذهبتم فتنقصتم يوسف ثم ذهبتم الثانية فتنقصتم شمعون
 ثم ذهبتم الثالثة فتنقصتم بنيامين ورويل فصبر جيل عسى الله أن ياتيني بهم جميعا الله هو العليم الحكيم وقال
 ما يكون في الأرض صديق الابن فطمع وقال له يوسف ثم قال يابني أذهبوا فاحسبوا من يوسف وأخيه
 بعصر ولا تأسوا من روح الله فان من روح الله ان رد يوسف وروي اسحق بن راهويه في تفسيره وابن
 أبي الدنيا في كتاب الفرج بعد الشدة وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والطبراني في الاوسط وابن مردويه والحاكم
 والبيهقي في الشعب من حديث أنس أني جبريل إلى يعقوب عليه السلام وقال ان الله يقرئك السلام
 ويقول لك أندري لم أذهب بصرك وقوت ظهرك وصنع اخوة يوسف به ما صنعوا انكم ذبحتم شاة فاناكم
 مسكين وهو صائم فلم تعطوه منها شيئا فكان يعقوب إذا أراد الغذاء أمر مناديا ينادي ألا من أراد الغذاء من

وروي في الاسرائيليات ان
 رجلا تزوج امرأة من بلدة
 أخرى فأسلم عبده ليحملها
 إليه فراودته نفسه وطالبته
 بها فاجدها واستعصم قال
 فنبأه الله ببركة تقواه فكان
 نبياني بنى اسرائيل وفي
 قصص موسى عليه السلام
 أنه قال للخضر عليه السلام
 هم أطاعوا الله على علم
 الغيب قال بتركي المعاصي
 لأجل الله تعالى وروي أن
 الربيع كانت تسير بسليمان
 عليه السلام فنظر إلى
 قميصه نظرة وكان جديدا
 فكانه أعجبه قال فوضعه
 الربيع فقال لم فعلت هذا ولم
 أسرك قالت أنا طبعك إذا
 أظمت الله وروي أن الله
 تعالى أوحى إلى يعقوب
 عليه السلام أندري لم
 فرقت بينك وبين ولدك
 يوسف قال لا قال لقولك
 لاخوته أخاف أن يأكله
 الذئب وأنتم عنه غافلون
 لم خفت عليه الذئب ولم
 نظرت إلى غفلة اخوته
 ولم تنظر إلى حفظي له
 وندرى لم رددته عليك
 قال لا قال لأنك رجوتني
 وقت عسى الله أن ياتيني
 بهم جميعا وبماقالت
 من يوسف وأخيه ولا تأسوا
 من روح الله

وكذلك لما قال يوسف لصاحب الملك اذ كرى عند ربك قال الله تعالى فانساه الشيطان ذكره فلبث في السجن بضع سنين وأمثال هذه الحكايات لا تنحصر ولم يرد بها القرآن والأخبار وروداً لا سيما بل الغرض بها الاعتبار والاستبصار لتعلم أن الأنبياء عليهم السلام لم يجاوز عنهم في الذنوب الصغار فكيف يجاوزون غيرهم في الذنوب الكبار نعم كانت (٦١٧) سعادتهم في أن عوجوا بالعقوبة

ولم يؤخروا إلى الآخرة والاشقياء يعملون ليزدادوا انما ولان عذاب الآخرة أشد وأكبر فهذا أيضاً ما ينبغي أن يكثر جنسه على أسماع المصريين فانه نافع في تحريك دواعي التوبة (النوع الثالث) * أن يقرر عندهم أن تعجيل العقوبة في الدنيا متوقع على الذنوب وأن كل ما يصيب العبد من المصائب فهو بسبب جنائياته قرب عبيد ينسأهل في أمر الآخرة ويخاف من عقوبة الله في الدنيا أكثر لفسرط جهله فينبغي أن يخوف به فان الذنوب كلها يتجمل في الدنيا شؤمها في غالب الأمر كما حكى في قصة داود وسليمان عليهما السلام حتى أنه قد يضيق على العبد رزقه بسبب ذنوبه وقد تسقط منزلته من القلوب وبسئولي عليه أعداؤه قال عن أبيه صلى الله عليه وسلم إن العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصبى كذا في القوت واه ابن ماجه والحاكم واللفظ له وصححه اسناده الا انه قال الرجل بدل العبد من حديث ثوبان انتهى قلت وفيه زيادة ولا يرد القدر الادعاء ولا يزيد في العمر الا البر وقد رواه بهذه الزيادة أيضاً أحمد والنسائي وأبو يعلى وابن معين والرواية ابن حبان والطبراني والبيهقي وأقر الذهبي تصحيح الحاكم وقال المنذرى رجال النسائي رجال الصحيح قال انظر اللام في الرجل للعهد والمعهود بعض الجنس من المسلمين فلا يقدح فيه ما يرى من أن الكفرة والفسقة أعظم مالا وصحة من العلماء لان الكلام في مسلم يزيد الله ورفع درجاته في الآخرة فيصيبه من ذنوبه في الدنيا به عرف انه لا تناقض بينه وبين خبر ان الرزق لا تنقصه المعصية وهذا وجه بعضهم الخبر بان الله لطائف يحد ثل المؤمنين ليصرف وجهه اليه عن اتباع شهورته والانهمكة في نعمته فاذا اشتغل بذلك عن ربه حرم رزقه فيكون زجره اليه عما أقبل عليه وتأديب له لان لا يعود لثله (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (اني لاحسب أن العبد ينسى العلم بالذنوب يصبى) ولفظ القوت وكان ابن مسعود يقول فساقه الا انه قال بالذنوب يصبى (وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم من قارف ذنباً فارق عقله لا يعود اليه أبداً) تقدم الكلام عليه (وقال بعض السلف ليست اللعنة سواد في الوجه ونقصا في المال انما اللعنة أن لا تخرج من ذنب الا وقعت في مثله أو شرمه وهو كما قال لان اللعنة هي الطرد والابعاد فاذا لم يوفق للخير وبسرله الشرف فقد أبعد) نقله صاحب القوت الانه قال وذلك لان اللعنة هي الطرد والبعد فاذا طرد من الطاعات فلم يتيسر له ويسعد عن القربات فلم يوفق لها فقد لعن (والحرمان عن رزق التوفيق أعظم حرمان) ولفظ القوت وقيل حرمان الرزق من الآخرة من قلة التوفيق يعود اليه أبداً وقال بعض

المساكين فليتقدم مع يعقوب واذا كان صائماً أمر من نادى فنادى ألامن كان صائماً من المساكين فليطعمهم يعقوب) وكذلك لما قال يوسف لصاحب الملك اذ كرى عند ربك قال الله تعالى فانساه الشيطان ذكره فلبث في السجن بضع سنين) ولفظ القوت بعد قوله ولم تنظر الى حفظي له فهذا على معنى قول يوسف اذ كرى عند ربك قال الله تعالى فانساه الشيطان ذكره الآية فهذا مما يغيب على الخصوص من خفي سكونهم ولم ينظرهم إلى ما سوى الله تعالى (وأمثال هذه الحكايات لا تنحصر) لكثرتها (ولم يرد بها القرآن والأخبار وروداً لا سيما) أي الحكايات التي يسمر بها في المجالس (بل الغرض بها الاعتبار والاستبصار لتعلم أن الأنبياء عليهم السلام) مع جلالة قدرهم عند الله تعالى (لم يجاوز عنهم في الذنوب الصغار فكيف يجاوز عن غيرهم في الذنوب الكبار) فليعتبر بذلك العبد ويكون على غاية الوجع (نعم كانت سعادتهم في أن عوجوا بالعقوبة) بما ابتلوا فيه في الدنيا (ولم يؤخروا إلى الآخرة) فهؤلاء هم السعداء (وأما الاشقياء) المحرومون (فانهم يعملون إلى الآخرة) (ليزدادوا انما) على اثم (ولان عذاب الآخرة أشد وأكبر) من عذاب الدنيا (فهذا أيضاً ما ينبغي أن يكثر جنسه على أسماع المصريين) على ذنوبهم (فانه نافع في تحريك دواعي التوبة) ان شاء الله تعالى * النوع الثالث أن يقرر عندهم (ويودع في اذهانهم) ان تعجيل العقوبة في الدنيا متوقع على الذنوب في الدنيا وان كل ما يصيب العبد من المصائب (والبلايا) فهو بسبب جنائياته (التي صدرت منه) (قرب عبيد ينسأهل في أمر الآخرة) ويستخفه (ويخاف من عقوبة الله في الدنيا) أكثر لفسرط جهله فينبغي أن يخوف به فان الذنوب كلها يتجمل في الدنيا شؤمها في غالب الأمر كما حكى في قصة داود وسليمان عليهما السلام) مما تقدم ذكر بعضها (حتى أنه قد يضيق على العبد رزقه بسبب ذنوبه وقد تسقط منزلته من القلوب ويستولى عليه أعداؤه قال صلى الله عليه وسلم ان العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصبى) كذا في القوت واه ابن ماجه والحاكم واللفظ له وصححه اسناده الا انه قال الرجل بدل العبد من حديث ثوبان انتهى قلت وفيه زيادة ولا يرد القدر الادعاء ولا يزيد في العمر الا البر وقد رواه بهذه الزيادة أيضاً أحمد والنسائي وأبو يعلى وابن معين والرواية ابن حبان والطبراني والبيهقي وأقر الذهبي تصحيح الحاكم وقال المنذرى رجال النسائي رجال الصحيح قال انظر اللام في الرجل للعهد والمعهود بعض الجنس من المسلمين فلا يقدح فيه ما يرى من أن الكفرة والفسقة أعظم مالا وصحة من العلماء لان الكلام في مسلم يزيد الله ورفع درجاته في الآخرة فيصيبه من ذنوبه في الدنيا به عرف انه لا تناقض بينه وبين خبر ان الرزق لا تنقصه المعصية وهذا وجه بعضهم الخبر بان الله لطائف يحد ثل المؤمنين ليصرف وجهه اليه عن اتباع شهورته والانهمكة في نعمته فاذا اشتغل بذلك عن ربه حرم رزقه فيكون زجره اليه عما أقبل عليه وتأديب له لان لا يعود لثله (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (اني لاحسب أن العبد ينسى العلم بالذنوب يصبى) ولفظ القوت وكان ابن مسعود يقول فساقه الا انه قال بالذنوب يصبى (وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم من قارف ذنباً فارق عقله لا يعود اليه أبداً) تقدم الكلام عليه (وقال بعض السلف ليست اللعنة سواد في الوجه ونقصا في المال انما اللعنة أن لا تخرج من ذنب الا وقعت في مثله أو شرمه وهو كما قال لان اللعنة هي الطرد والابعاد فاذا لم يوفق للخير وبسرله الشرف فقد أبعد) نقله صاحب القوت الانه قال وذلك لان اللعنة هي الطرد والبعد فاذا طرد من الطاعات فلم يتيسر له ويسعد عن القربات فلم يوفق لها فقد لعن (والحرمان عن رزق التوفيق أعظم حرمان) ولفظ القوت وقيل حرمان الرزق من الآخرة من قلة التوفيق يعود اليه أبداً وقال بعض

السلف ليست اللعنة سواد في الوجه

(٧٨ - (تحاف السادة المتقين) - ثامن)

ونقصا في المال انما اللعنة أن لا تخرج من ذنب الا وقعت في مثله أو شرمه وهو كما قال لان اللعنة هي الطرد والابعاد فاذا لم يوفق للخير وبسرله الشرف فقد أبعد والحرمان عن رزق التوفيق أعظم حرمان

وكل ذنب فانه يدعو الى ذنب آخر ويتضاعف (٦١٨) فيحرم العبد به عن رزقه النافع من مجالسة العلماء المنكرين للذنوب

ومن مجالسة الصالحين بل يحقته الله تعالى لمحقته الصالحون وحكي عن بعض العارفين انه كان يمشي في وسط الوحل جامعاً ثيابه محترراً عن زلقة رجليه حتى زلقت رجليه وسقط فقام وهو يمشي في وسط الوحل ويحكى ويقول هذا مثل العبد لا يزال يتوفى الذنوب ويجانبها حتى يقع في ذنب وذنبين فعندها يخوض في الذنوب خوضاً الى هنا لفظ القوت (وهو اشارة الى أن الذنب تتجمل عقوبته بالانجرار الى ذنب آخر ولذلك قال الفضيل ما أنكرت من تغير الزمان وجفاء الاخوان فذنوبك أو رثلك ذلك وقال بعضهم اني لاعرف عقوبة ذنبي في سوء خلق جاري وقال آخر اعرف العقوبة حتى في فأر بيتي وقال بعض الصوفية بالشام نظرت الى غلام نصراني حسن الوجه فوقفت أنظر اليه فمرني ابن الجلاء الدمشقي فأخذ بيدي فاستحييت منه فقلت يا أبا عبد الله سبحان الله تعجب من هذه الصورة الحسنة وهذه الصنعة المحكمة كيف خلقت للنار فغمز يدي وقال لتجدن عقوبتها) أي النظرة (بعد حين) أي بعد مدة من الزمان (قال فعوقبت بها بعد ثلاثين سنة) هكذا هو في القوت قبل هذه العقوبة انه نسي القرآن بعد حفظه وأورد القشيري في الرسالة هذه القصة لابن الجلاء في ترجمته من الرسالة ما لفظه وقال ابن الجلاء كنت أمشي مع استاذي فرأيت حدنا جليلاً فقلت يا استاذي ترى يعذب الله هذه الصورة فقال سترى غيبة فنسيت القرآن بعد عشرين سنة انتهت ويحتمل تعدد الواقعة (وقال أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (الاحتلام عقوبة) نقله صاحب القوت وقد تقدم للمصنف في كتاب النكاح (وقال) أبو سليمان أيضاً (لا يفوت أحد صلاة جماعة الا بذنب يذنبه) نقله صاحب القوت ولفظه لا يفوت أحد صلاة في جماعة الا بذنب فدقائق العقوبات على قدر جلائل الدرجات قال وحدثنى بعض الاشياخ عن منصور الفقيه قال رأيت أبا عبد الله السكري في النوم فقلت ما فعل الله بك قال أوقفني في العرق حتى سقط لحمي خدي قلت ولم ذلك قال نظرت الى غلام مقبلاً ومديراً والعقوبة موضوعها الشدة والمشقة فعقوبة كل أحد من حيث تستدعيه فاهل الدنيا يعاقبون بحرمان رزق الدنيا من تعذر الاكتساب واتلاف الاموال وأهل الآخرة يعاقبون بحرمان رزق الآخرة من قلة التوفيق للأعمال الصالحة وتعذر فتوح العلوم الصادقة ذلك تقدير العزيز العليم (وفي الخبر ما أنكرتم من زمانكم فبما غيرتم من أعمالكم) قال العراقي رواه البيهقي في الرافق من حديث أبي الزدراء وقال غريب تفرد به هكذا العقيلي وهو عبد الله ابن هاني قلت هو منهم بالكذب قال ابن أبي سائمر روى عن أبيه أحاديث بواطيل انتهى قلت وكذلك رواه الطبراني في الكبير وابن عساكر وتعامه فان يك خيراً فواهاواها وان يك شراً فواهاواها وقال ابن

نوفى الخبر يقول الله تعالى ان أدنى ما أصنع بالعبد اذا آثر شهوته على طاعتي أن احرمه لا يذمنا جاني وحكى عن أبي عمرو بن علوان في قصة يطول ذكرها قال فيها كنت قائما ذات يوم أصلى فغاصر قاي هوى طاولته بفكرتي حتى تولعته شهوة الرجال فوقع في الارض واسود جسدي كماه فاستترت في البيت فلم أخرج ثلاثة أيام وكنت أعالج غسله في الحمام بالصابون (٦١٩) فلا يزداد الاسودا حتى انكشف بعد ثلاث فليت الجنيد وكان

قد وجه الى فاشخصني من الرقة فلما أتيت قال لي أما استحييت من الله تعالى كنت قائما بين يديه فسارت نفسك بشهوة حتى استوت عليك برقة وأخرجتك من بين يدي الله تعالى فلو لا اني دعوت الله لك وثبت اليه عنك لاقيت الله بذلك اللون قال ففجبت كيف علم بذلك وهو بيغداد وأنا بالرقة واعلم انه لا يذنب العبد ذنباً الا ويسود وجهه قلبه فان كان سعيداً أظهر السواد على ظاهره ليتجروا ن كان شقياً أخفى عنه حتى ينهمك ويستوجب النار والاعذار كثيرة في آفات الذنوب في الدنيا من الفقر والمرض وغيره بل من شؤم الذنب في الدنيا على الجملة أن يكسب ما بعده صفته فان ابتلى بشئ كان دقوبته ويحرم جيل الرزق حتى يتضاعف شقاؤه وان أصابته نعمة كانت استدرأه ويحرم جيل الشكر حتى يعاقب على كفرانه وأما المطيع فمن بركة طاعته أن تكون كل نعمة في حقه جزاء على طاعته ووفق لشكره (تكون) كل بلية كفارة لذنوبه وزيادة في درجته * النوع الرابع ذكر ما ورد من العقوبات على آحاد الذنوب كالخمر والقتل والغيبة والكبر والحسد وكل ذلك مما لا يمكن حصره) لكثرة (وذكره مع غير أهله مثل وضع الدواء في غير موضعه بل ينبغي أن يكون العالم كالطبيب الحاذق) أي العارف البصير بفن الطب (فليستدل أولاً بالنبض والسحنة) أي ظاهر اللون والنفس جس الطيب عروق يده من الاوردة والشرين (ووجوه الحركات على العمل الباطنة) وهي التي باطن البدن ولكل منها أحكام وقواعد معروفة في كتب الفن (ويشتغل بعلاجها) بعد الاستدلال عليها بما ذكر (فليستدل) العالم (بقرائن الاحوال على خفايا

عسا كرحديث غريب قال الذهبي في الديوان عبد الله بن هاني بن أبي عتبة عن أبيه انهم بالكذب وتركه أبو حاتم ولم يسمع منه وأما أبو الزعراء عبد الله بن هاني الراوي عن أبي مسعود فهو من رجال الترمذي والنسائي قال البخاري لا يتابع عليه وثقه العجلي (و) قال جاء (في الخبر يقول الله تعالى ان أدنى ما أصنع بالعبد اذا آثر شهوته على طاعتي أن احرمه لا يذمنا جاني) وفي نسخة لذة مناجاتي ولفظ القوت حلاوة مناجاتي وقال العراقي غريب لم أجده (وحكى عن أبي عمرو بن علوان في قصة يطول ذكرها قال فيها كنت) لفظ القوت وقد حدثني بعض هذه الطائفة عن أبي عمرو بن علوان في قصة تطول قال فيها وكنت (قائماً ذات يوم أصلى فغاصر قاي) أي خالطه (هوى) أي ميل نفسياني (طاولته بفكرتي حتى تولعته شهوة الرجل) وفي نسخة الرجال قال (فوقع في الارض واسود جسدي كماه فاستترت في البيت فلم أخرج ثلاثة أيام وكنت) في أثناء هذه الايام (أعالج غسله في الحمام بالصابون) والالوان الغاسلة (فلا يزداد الاسودا حتى انكشف بعد ثلاث) لفظ القوت ثم انكشف عني بعد ثلاث فرجعت الى لون البياض قال (فلقيت) أبا القاسم (الجنيد) رضي الله عنه (وكان قد وجه الى فاشخصني من الرقة) أي طلب شخصي منها والرقعة بلد بالعراق (فلما أتيت قال) في أول مواجهتي له (أما استحييت من الله تعالى كنت قائما بين يديه فسارت نفسك بشهوة حتى استوت عليك برقة وأخرجتك من بين يدي الله تعالى فلو لا اني دعوت الله لك وثبت اليه عنك لاقيت الله بذلك اللون قال ففجبت كيف علم بذلك وهو بيغداد وأنا بالرقة) وبينهما مسافة ولم يطلع على ذلك الا الله تعالى (واعلم انه لا يذنب العبد ذنباً الا ويسود وجهه قلبه فان كان سعيداً أظهر السواد على ظاهره ليتجروا ن كان شقياً أخفى عنه حتى ينهمك ويستوجب النار) ولفظ القوت بعد سباني قصة ابن علوان فذكر ذلك لبعض الاولياء فقال هذا رفق من الله به وخيرة له اذ لم يسود قلبه وظهر السواد على جسده ولو بطن في قلبه لاهلكه ثم قال ما من ذنب يرتكبه بصريحه الا اسود القلب منه مثل سواد الجسم الذي ذكر ولا يجاوز الا التوبة ولكن ليس كل عبد يصنع به صنع ابن علوان ولا يجد من يتيقظ له مثل أبي القاسم الجنيد رحمه الله تعالى (والاخبار كثيرة في آفات الذنوب في الدنيا من الفقر والمرض وغيرهما) كسقوط الجاه والمزلة من عيون المسلمين (بل من شؤم الذنب في الدنيا على الجملة أن يكسب ما بعده صفته فان ابتلى بشئ كان دقوبته ويحرم جيل الرزق حتى يتضاعف شقاؤه وان أصابته نعمة كانت استدرأه ويحرم جيل الشكر حتى يعاقب على كفرانه) هذا حال العاصي (وأما المطيع فمن بركة طاعته أن تكون كل نعمة في حقه جزاء على طاعته ووفق لشكره) (تكون) كل بلية كفارة لذنوبه وزيادة في درجته * النوع الرابع ذكر ما ورد من العقوبات على آحاد الذنوب كالخمر والزنا والسرقة والقتل والغيبة والكبر والحسد وكل ذلك مما لا يمكن حصره) لكثرة (وذكره مع غير أهله مثل وضع الدواء في غير موضعه بل ينبغي أن يكون العالم كالطبيب الحاذق) أي العارف البصير بفن الطب (فليستدل أولاً بالنبض والسحنة) أي ظاهر اللون والنفس جس الطيب عروق يده من الاوردة والشرين (ووجوه الحركات على العمل الباطنة) وهي التي باطن البدن ولكل منها أحكام وقواعد معروفة في كتب الفن (ويشتغل بعلاجها) بعد الاستدلال عليها بما ذكر (فليستدل) العالم (بقرائن الاحوال على خفايا

طاعته ووفق لشكره وكل بلية كفارة لذنوبه وزيادة في درجته * (النوع الرابع) ذكر ما ورد من العقوبات على آحاد الذنوب كالخمر والزنا والسرقة والقتل والغيبة والكبر والحسد وكل ذلك مما لا يمكن حصره وذكره مع غير أهله وضع الدواء في غير موضعه بل ينبغي أن يكون العالم كالطبيب الحاذق فليستدل أولاً بالنبض والسحنة ووجود الحركات على العمل الباطنة ويشتغل بعلاجها فليستدل بقرائن الاحوال على خفايا

الصفات ولتعرض لما وقف عليه اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال له واحد يا رسول الله أوصني ولا تكثر علي قال لا تغضب) رواه أحمد والبخاري والترمذي من حديث أبي هريرة وقد تقدم الكلام عليه في كتاب ذم الغضب (وقال له آخر أوصني يا رسول الله فقال عليك باليأس مما في أيدي الناس فان ذلك هو الغنى وإياك والطمع فإنه الفقر الحاضر وصل صلاة مودع وإياك وما يعتذر منه) رواه العسكري في الامثال من طريق القعني حدثنا محمد بن أبي جعفر حدثني اسمعيل الانصاري هو ابن محمد بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه عن جده أن رجلا قال يا رسول الله أوصني وأخرج فقل عليك باليأس فساقه وفيه وصل صلاتك وأنت مودع ورواه الحاكم من طريق أبي عامر العقدي حدثنا محمد بن أبي جعفر مثله وصححه ورواه ابن ماجه من طريق عثمان بن جبيرة عن أبي أيوب الانصاري قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمني وأخرج قال إذا نمت فصل صلاة مودع ولا تكلم بكلام يعتذر منه واجمع اليأس عما في أيدي الناس ورواه ابن منيع والقاضي عن حديث ابن عمر قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله حدثني حديثا واجه له موجعا لي أعياه فقال صلى الله عليه وسلم صل صلاة مودع كأنك لا تصلي بعدها وأيسر عما في أيدي الناس تعش غدا وإياك وما يعتذر منه وقد تقدم هذا الحديث في كتاب الصلاة ومن هذا الباب ما أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند من طريق محمد بن عبد الله الطفاوي سمعت العاصي بن عمر وقال خرج أبو الغادية حبيب بن الحرث وأم الغادية مهاجر بن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما فقالت المرأة أوصني يا رسول الله قال إياك وما يسوء الاذن وكذا أخرجه أبو نعيم وابن منده كلاهما في المعرفة وهو مرسل فالعاصي لاصحبه له بل قال الحافظ ابن حجر في بعض تصانيفه انه مجهول لكن ذكره ابن حبان ولم يذكر فيه جرحا وقال يسمع من عمته أم الغادية رواه عنه تمام ورواية تمام عنه في هذا الحديث عند ابن منده في المعرفة والخطيب في جامعه من طريقه بين العاصي عن عمته أم الغادية قالت خرجت مع رهط من قومي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أردت الانصراف قلت يا رسول الله أوصني قال إياك وما يسوء الاذن وكذا أخرجه ابن سعد في الطبقات بزيادة ثلاث وكذا رواه العسكري في الامثال (وقال رجل لمحمد بن واسع) البصري رحمه الله تعالى (أوصني فقال أوصيك أن تكون ملكا في الدنيا والآخرة قال وكيف لي بذلك قال الزم الزهد في الدنيا) أخرجه أبو نعيم في الحلية قال حدثني أبي حدثنا أبو الحسن بن أبان حدثنا أبو بكر بن عبيد حدثنا الحسن بن يحيى بن كثير الغزي حدثنا خزيمة أبو محمد قال قال رجل لمحمد بن واسع أوصني فساقه (فكأنه صلى الله عليه وسلم توسم في السائل الأول مخايل الغضب) أي مشابهة (فنهأ عنه وفي السائل الآخر مخايل الطمع في الناس وطول الأمل وتخييل محمد بن واسع في السائل مخايل الحرص على الدنيا وقال رجل لعاز أوصني فقال كن رجلا ما أكن لك بالجنة زعيمًا فكنه تفرس فيه آثار الفطاطة والغلظة وقال رجل لبراهيم بن أدهم أوصني فقال إياك والناس وعليك بالناس ولا بد من الناس فان الناس هم بالناس الناس وليس كل الناس ذهاب الناس وبقى النسيان وما أراهم بالناس بل غسوا في ماء اليأس

الصفات ولتعرض لما وقف عليه اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال له واحد يا رسول الله أوصني ولا تكثر علي قال لا تغضب) رواه أحمد والبخاري والترمذي من حديث أبي هريرة وقد تقدم الكلام عليه في كتاب ذم الغضب (وقال له آخر أوصني يا رسول الله فقال عليك باليأس مما في أيدي الناس فان ذلك هو الغنى وإياك والطمع فإنه الفقر الحاضر وصل صلاة مودع وإياك وما يعتذر منه) رواه العسكري في الامثال من طريق القعني حدثنا محمد بن أبي جعفر حدثني اسمعيل الانصاري هو ابن محمد بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه عن جده أن رجلا قال يا رسول الله أوصني وأخرج فقل عليك باليأس فساقه وفيه وصل صلاتك وأنت مودع ورواه الحاكم من طريق أبي عامر العقدي حدثنا محمد بن أبي جعفر مثله وصححه ورواه ابن ماجه من طريق عثمان بن جبيرة عن أبي أيوب الانصاري قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمني وأخرج قال إذا نمت فصل صلاة مودع ولا تكلم بكلام يعتذر منه واجمع اليأس عما في أيدي الناس ورواه ابن منيع والقاضي عن حديث ابن عمر قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله حدثني حديثا واجه له موجعا لي أعياه فقال صلى الله عليه وسلم صل صلاة مودع كأنك لا تصلي بعدها وأيسر عما في أيدي الناس تعش غدا وإياك وما يعتذر منه وقد تقدم هذا الحديث في كتاب الصلاة ومن هذا الباب ما أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند من طريق محمد بن عبد الله الطفاوي سمعت العاصي بن عمر وقال خرج أبو الغادية حبيب بن الحرث وأم الغادية مهاجر بن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما فقالت المرأة أوصني يا رسول الله قال إياك وما يسوء الاذن وكذا أخرجه أبو نعيم وابن منده كلاهما في المعرفة وهو مرسل فالعاصي لاصحبه له بل قال الحافظ ابن حجر في بعض تصانيفه انه مجهول لكن ذكره ابن حبان ولم يذكر فيه جرحا وقال يسمع من عمته أم الغادية رواه عنه تمام ورواية تمام عنه في هذا الحديث عند ابن منده في المعرفة والخطيب في جامعه من طريقه بين العاصي عن عمته أم الغادية قالت خرجت مع رهط من قومي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أردت الانصراف قلت يا رسول الله أوصني قال إياك وما يسوء الاذن وكذا أخرجه ابن سعد في الطبقات بزيادة ثلاث وكذا رواه العسكري في الامثال (وقال رجل لمحمد بن واسع) البصري رحمه الله تعالى (أوصني فقال أوصيك أن تكون ملكا في الدنيا والآخرة قال وكيف لي بذلك قال الزم الزهد في الدنيا) أخرجه أبو نعيم في الحلية قال حدثني أبي حدثنا أبو الحسن بن أبان حدثنا أبو بكر بن عبيد حدثنا الحسن بن يحيى بن كثير الغزي حدثنا خزيمة أبو محمد قال قال رجل لمحمد بن واسع أوصني فساقه (فكأنه صلى الله عليه وسلم توسم في السائل الأول مخايل الغضب) أي مشابهة (فنهأ عنه وفي السائل الآخر مخايل الطمع في الناس وطول الأمل وتخييل محمد بن واسع في السائل مخايل الحرص على الدنيا وقال رجل لعاز أوصني فقال كن رجلا ما أكن لك بالجنة زعيمًا فكنه تفرس فيه آثار الفطاطة والغلظة وقال رجل لبراهيم بن أدهم أوصني فقال إياك والناس وعليك بالناس ولا بد من الناس فان الناس هم بالناس الناس وليس كل الناس ذهاب الناس وبقى النسيان وما أراهم بالناس بل غسوا في ماء اليأس

فكانه تفرس فيه آفة الخاطئة أخبر عما كان هو الغالب على حاله في وقته وكان الغالب إذا بالناس والكلام على قدر حال السائل أولى من أن يكون بحسب حال القائل وكتبه معاوية رحمه الله إلى عائشة رضي الله عنها أن اكتبني (١٢١) لي كتاباً توصيني فيه ولا تكفري فكتبته

اليه من عائشة إلى معاوية
سلام عليك أما بعد فاني
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول من التمس
رضا الله بسخط الناس كفاه
الله مؤنة الناس ومن التمس
سخط الله برضا الناس وكله
الله إلى الناس والسلام
عليك فانظر إلى فضها
كيف تعرضت للآفة التي
تكون الولاية بصدد ها
وهي مراعاة الناس وطلب
مرضايتهم وكتبت اليه مرة
أخرى أما بعد فاتق الله
فانك إذا اتقيت الله كفاك
الناس وإذا اتقيت الناس
لم يغنوا عنك من الله شيئاً
والسلام فاذا على كل ناصح
أن تكون عنايته مصروفة
إلى تفرس الصفات الحفية
وتوسيم الأحوال اللائقة
ليكون اشتغاله بالهمم فان
حكاية جميع مواعظ
الشرع مع كل واحد غير
ممكنة والاشتغال بوعظه بما
هو مستغن عن التوعظ فيه
نضييع زمان فان قلت فان
كان الواعظ يتكلم في جمع
أوسأله من لا يدري باطن
حاله أن يعظه فكيف يفعل
فاعلم أن طريقه في ذلك أن
يعظه بما يشترك كافة
الخلق في الحاجة اليه أما
على العموم وأما على الأكثر

وأخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة مطرف بن عبد الله بن الشخير من طريق مهدي بن معيوق عن غيلان
ابن جريان مطرفاً كان يقول هم الناس وهم الناس وأرى ناساً نغسوا في ماء الياس (فكانه رحمه
الله تفرس فيه) أي في السائل (آفة الخاطئة) بهم (وأخبر عما كان هو الغالب على حاله في وقته وكان
الغالب) عليه (إذا بالناس) فتمناه عن خلطتهم ليسلم من شرهم أو يسلموا منه (والكلام على
قدر حال السائل أولى من أن يكون بحسب حال القائل) من ذلك (كتب معاوية رحمه الله تعالى إلى)
أم المؤمنين (عائشة رضي الله عنها أن اكتبني كتاباً توصيني فيه ولا تكفري) وذلك حين تولى الإمارة
(فكتبته اليه) أي أمرت بكتابتها (من عائشة إلى معاوية سلام عليك أما بعد فاني سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول من التمس رضا الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس ومن التمس سخط الله برضا
الناس وكله الله إلى الناس والسلام عليك) وقد اقتصرنا على هذا الحديث الجامع المانع (فانظر إلى
فضها كيف تعرضت للآفة التي يكون الولاية) للأموال (بمدد ها وهي مراعاة الناس وطلب مرضاتهم)
والحديث قال العراقي روى الترمذي والحاكم وفي سنن الترمذي من لم يسم الله قلت وكذلك روى
ابن المبارك في الزهد وفي بعض نسخ الكتاب بتقديم الجملة الثانية ومثله عند الترمذي وابن المبارك ورواه
ابن حبان وابن عساکر بافظ من التمس رضا الله بسخط الناس رضي الله عنه وأرضى عنه الناس ومن
التمس رضا الناس بسخط الله بسخط الله عليه وأسخط عليه الناس ورواه أبو بكر بن لال والخراطي في
مساوي الاخلاق بلفظ من التمس محامداً الناس بعاصي الله عاصم من الناس إذا ما (وكتبت) رضي
الله عنها (اليه مرة أخرى أما بعد فاتق الله فانك إذا اتقيت الله كفاك الله الناس وإذا اتقيت الناس لم
يغنوا عنك من الله شيئاً والسلام) وقد روي معناه من حديث واثله وابن عباس وعلى في حديث واثله من اتقى
الله أهلب الله منه كل شيء ومن لم يتق الله أهله الله من كل شيء روى الحكيم في النوادر وحديث ابن
عباس من اتقى الله وقاه كل شيء روى ابن الجبار وحديث علي من اتقى الله عاش قويا وسار في بلاده آمناً وعند
أبي الشيخ من حديث واثله من خاف الله أخاف منه كل شيء ومن لم يخف الله أخاف من كل شيء وقد روى كذلك
الرافعي في تاريخه وعبد الرحمن بن محمد الكرخي في أماليه من حديث ابن عمر (فاذا على كل ناصح أن تكون
عنايته مصروفة إلى تفرس الصفات) الباطنة (الخفية وتوسيم الأحوال اللائقة) بالمقام والاشخاص
(ليكون اشتغاله بالهمم) المقصود (فان حكاية جميع مواعظ الشرع مع كل واحد) من الحاضرين (غير
ممكنة والاشتغال بوعظه بما هو مستغن عن الوعظ فيه نضييع زمان) ووضع الشيء في غير موضعه (فان قلت
فان كان الواعظ يتكلم في جمع) من الناس (أوسأله من لا يدري باطن حاله أن يعظه فكيف يفعل فاعلم
أن طريقه في ذلك أن يعظه بما يشترك كافة) وفي نسخة عامة (الخلق في الحاجة اليه أما على العموم وأما
على الأكثر فان في علوم الشرع أغذية وأدوية فالأغذية للكافة) أي العامة منهم (والأدوية لأرباب
العلل) الباطنة (ومثاله ما روى ابن جلا قال لابي سعيد الخدري) رضي الله عنه (أوصني قال عليك بتقوى
الله عز وجل فانهم رأس كل خير وعليك بالجهاد فانه رهبانية الاسلام وعليك بالقرآن فانه نور لك في أهل
الارض وذكر لك في أهل السماء وعليك بالصمت الا من خير فانك بذلك تغلب الشيطان) وقد روى ذلك
مرفوعاً من حديث ابي سعيد بافظ عليك بتقوى الله فانهم أجمع كل خير وعليك بالجهاد فانه رهبانية
المسلمين وعليك بذكر الله وتلاوة كتاب الله فانه نور لك في الارض وذكر لك في السماء واخزن لسانك
الامن خير فانك بذلك تغلب الشيطان هكذا روى ابن الضريق وأبو يعلى والخطيب وعند أبي الشيخ من

فان في علوم الشرع أغذية وأدوية فالأغذية للكافة والأدوية لأرباب العلل ومثاله ما روى ابن جلا قال لابي سعيد الخدري أوصني قال عليك
بتقوى الله عز وجل فانهم رأس كل خير وعليك بالجهاد فانه رهبانية الاسلام وعليك بالقرآن فانه نور لك في أهل الارض وذكر لك في أهل
السماء وعليك بالصمت الا من خير فانك بذلك تغلب الشيطان

* وقال رجل للعنص أوصني
 فقال أعز أمر الله بعزك الله
 وقال لقمان لابنه يابني
 زاحم العلماء بركبتك ولا
 تجادلهم في حقك ولا تخزن
 الدنيا بلا غل وأنفق فضول
 كسبك لا تخزنك ولا ترفض
 الدنيا كل الرضا فتكون
 عبدا وعلى أعناق الرجال
 كلا وصم صوما يكسر
 شهوتك ولا تصم صوما
 يضر بصلاتك فان الصلاة
 أفضل من الصوم ولا
 تجالس السفهاء ولا تخالط
 ذا الوجهين * وقال أيضا
 لابنه يابني لا تنكح من غير
 عجب ولا تمس في غير أرب ولا
 تسأل عما لا يعينك ولا
 تضع مالك وتصلح مال
 غيرك فان مالك ما قدمت
 ومال غيرك ما تركت يابني
 ان من رحم رحم ومن
 يهت يسلم ومن يقل الخير
 يغنم ومن يقل الشر ياتم
 ومن لا ذلك لسانه يندم
 وقال رجل لابي حازم أوصني
 فقال كل مال جاءك الموت
 عليه فرأيت غنيمة فالزمه
 وكل مال جاءك الموت عليه
 فرأيت مصيبة فاجتنبه
 وقال موسى للخضر عليهما
 السلام أوصني فقال كن
 بساما ولا تكن غضابا وكن
 نفاعا ولا تكن ضارا وارتع
 عن الحاجة ولا تمس في
 غير حاجة ولا تنكح من غير
 عجب ولا تعير الخطأين
 بخطاياهم وابل على
 خطيئتك يا ابن عمران

حديثه بلفظ عليك بتلاوة القرآن وذكر الله عز وجل فانه ذكر لك في السماء ونور لك في الارض وعليك
 بطول الصمت فانه مطردة للشياطين وعون لك على أمر دينك وقيل الحق وان كان مرورا كذا أبو
 بكر بن لال في مكارم الاخلاق من حديث أبي ذر (وقال رجل للعنص) البصري رحمه الله (أوصني فقال
 أعز أمر الله بعزك الله) وهذا قد روي مرفوعا من حديث أبي امامة ورواه الديلمي في مسند الفردوس
 (وقال لقمان لابنه يابني زاحم العلماء بركبتك ولا تجادلهم في حقك) أي يفضوك فتسقط من أعينهم
 (وتخذ من الدنيا بلا غل) أي قد رما يملكك لا تخز (وانفق فضول كسبك) أي ما فضل من مالك الذي
 اكتسبته (لا تخزنك) أي في سبيل الخيرات (ولا ترفض الدنيا كل الرضا فتكون عبدا) أي عالة على
 الناس محتاجا اليهم (وعلى أعناق الرجال كلا) أي ثقلا (وصم صوما يكسر شهوتك ولا تصم صوما يضر
 بصلاتك فان الصلاة أفضل من الصوم ولا تجالس السفهاء ولا تخالط ذا الوجهين) أي الذي يأتي هؤلاء
 بوجه وهو لاه بوجه وقد روي هذا الكلام عنه مرفوعا خارج عبد الله بن الزناد عن عبد الله بن
 عبد الوهاب المسكي قال لقمان لابنه يابني جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فان الله يحيي القلوب بنور
 الحكمة كما يحيي الارض بوابل السماء وقد تقدم في كتاب العلم وروى الطبراني والرازي في الامثال
 بسند ضعيف عن أبي امامة قال قال لقمان لابنه عليك تجالس العلماء واسمع للحكام فان الله يحيي القلب
 الميت بنور الحكمة كما يحيي الارض الميتة بوابل المطر وروى أيضا مرفوعا من حديث أبي امامة بلفظ
 جالسوا العلماء وزاحمهم بركبتكم فان الله يحيي القلوب الميتة بنور الحكمة كما يحيي الارض بوابل
 السماء وروى ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وعبد بن جبر وابن المنذر وابن أبي حاتم والخطيب في تالي
 الخطيب عن أبي جعفر الخطمي ان جده عمرو بن حبيب وكانت له محبة أوصى بنبيه فقال يابني اياكم
 ومجالسة السفهاء فان مجالستهم داء انه من يحلم على السفهاء يسد بعلمه الحديث (وقال) لقمان (أيضا
 لابنه يابني لا تنكح من غير عجب ولا تمس في غير أرب ولا تسأل عما لا يعينك) أي لا يهيك (ولا تضع مالك
 وتصلح مال غيرك فان مالك ما قدمت ومال غيرك ما تركت) روى أحمد في الزهد عن شرحبيل بن مسلم ان
 لقمان قال أقصر عن الحاجة ولا أنطق فيما لا يعينني ولا أكون نكحاً كامن غير عجب ولا مشاء الى غير أرب
 (يابني ان من رحم رحم) أي من رحم الناس رحمه الله وروى الشيخان من حديث جرير بن لا رحم
 لا رحم وفي رواية من لا رحم الناس لا رحمه الله (ومن يهت يسلم) أي من الشر رواه الترمذي من
 حديث عبد الله بن عمرو من صمت نجبا (ومن يقل الخير يغنم ومن يقل الشر ياتم ومن لا ذلك لسانه يندم)
 وقد تقدم هذا في كتاب الصمت (وقال رجل لابي حازم) سلمة بن دينار المدني التابعي الشهير بالاعرج
 (أوصني فقال كل مال جاءك الموت عليه فرأيت غنيمة فالزمه وكل مال جاءك الموت عليه فرأيت مصيبة
 فاجتنبه) وروى أبو نعيم في الحلية في ترجمة عمر بن عبد العزيز من طريق عبد العزيز بن أبي حازم عن
 أبيه قال قال عمر بن عبد العزيز بن عفان يا أبا حازم قال قلت اضطلع ثم اجعل الموت عند رأسك ثم انظر ما تحب
 أن يكون فيك تلك الساعة تغذ فيه الآن وما تذكره أن تكون فيه تلك الساعة فدعه الآن وروى في
 ترجمة أبي حازم من طريق يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم قال انظر الذي تحب أن يكون معك في الآخرة
 فقدمه اليوم وانظر الذي تكره أن يكون معك ثم فاتركه اليوم وقال أيضا كل عمل تكره الموت لاجله
 فاتركه ثم لا يضرك متى مت (وقال موسى للخضر عليهما السلام أوصني فقال كن بساما ولا تكن غضابا وكن
 نفاعا ولا تكن ضارا وارتع عن الحاجة ولا تمس في غير حاجة ولا تنكح من غير عجب ولا تعير الخطأين
 بخطاياهم وابل على خطيئتك يا ابن عمران) رواه أحمد في الزهد عن وهب بن منبه قال قال الخضر اوصني
 حين لقيه ارتع عن الحاجة ولا تمس من غير حاجة ولا تنكح من غير عجب والزم وابل على خطيئتك
 ورواه ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب وابن عساكر عن أبي عبد الله أظنه الملقب قال أراد موسى أن

وقال رجل لمحمد بن كرام أوصني فقال اجتهد في رضا خالقك بدوام تجته وفي رضا نفسك وقال رجل لحامد اللخاف أوصني فقال اجعل لدينك غلافا كغلاف المصحف أن تدنسه الآفات قال وما غلاف الدين قال اترك طلب الدنيا (٦٢٣) ألا بدمنه وترك كثره الكلام إلا فيما

لا بدمنه وترك مخالطة الناس

الافيم لا بدمنه وكتب الحسن إلى عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى أما بعد فخف بما خوفك الله واحذر مما حذرك الله وخذ مما في يديك لما بين يديك فعند الموت يأتيك الخبر اليقين والسلام وكتب عمر بن عبد العزيز إلى الحسن يسأله أن يعطه فكتب إليه أما بعد فإن الهول الأعظم والأمر المفزع أن أمالك ولا بد لك من مشاهدة ذلك أما بالنجاة وأما بالعطب واعلم أنه من حاسب نفسه ربح ومن غفل عنها خسر ومن نظرت في العواقب نجح ومن أطاع هواه ضل ومن حلم غنم ومن خاف أمن ومن آمن اعتبر ومن اعتبر أبصر ومن أبصر فهم ومن فهم علم فإذ أزلت فار جمع وإذا ذهبت فأنقذ وإذا جهلت فاسأل وإذا غضبت فامسك * وكتب مطرف بن عبد الله إلى عمر بن عبد العزيز رحمه الله أما بعد فإن الدنيا دار عقوبة ولها يجمع من لا عقل له وبها يغتر من لا علم عنده فكن فيها يا أمير المؤمنين المؤمنين كالمداري جرحه بصبر على شدة الدواء لما يخاف من عاقبة الدواء) روى أحمد والبيهقي من طريق زياد عن أبي اسحق عن عروة عن عائشة مرفوعا الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له ورجال أحمد جال الصبح غدير زياد وهو ثقة ورواه أحمد أيضا والشيرازي في الالقاء والبيهقي عن ابن منصور موقوف (وكتب عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (إلى عدي بن أرطاة) الفزاري كان عاملا لعمر بن عبد العزيز على البصرة ونقل سنة اثنين ومائة روى له البخاري في كتاب الادب المفرد (أما بعد فإن الدنيا عذرة أولياء الله وعدرة أعداء الله أما أولياؤه فغفرتهم) أخرجه أبو نعيم في الحلية وفيه فان الدنيا عذرة الله وعدرة أولياء الله الخ وقد تقدمت الإشارة إليه في شرح خطبة كتاب ذم الدنيا (وكتب) عمر بن عبد العزيز (أيضا إلى بعض عماله أما بعد فقد أمكنتك القدرة من ظلم العباد

يفارق الخضر فقال له موسى أوصني قال كن نقاء ولا تكن ضارا وكن بشاشا ولا تكن غصبا واراجع عن الجاهل ولا تش من غير حاجة ولا تعبر امرأ بخطيئة وابك على خطيئتك يا ابن عمران وروى ابن أبي حاتم وابن عساكر عن يوسف بن اسباط قال بلغني ان موسى لما أراد أن يفارق الخضر قال له ادع لي فقال له يسر الله عليك طاعته (وقال رجل لمحمد بن كرام) بن عبد الله السجستاني الزاهد جاور بمكة خمس سنين ورد نيسابور وأحدث مذهبا منه ان الله جسم في مكان مما س لعرشه فوقه وتبعه على ذلك خلق كثير بنيسابور وهرات فحبسه طاهر بن عبد الله أمير خراسان ثم انصرف إلى الشام ثم عاد إلى نيسابور فحبس ثانيا ثم خرج منها إلى القدس فمات بها سنة ٣٥٥ وكان يظهر التقشف والزهد وسمع الحديث من علي بن حجر والطائفة وصحب أحد بن حرب الزاهد وأكثرت عن أحد بن عبد الله الجويباري أحد الوضاعين ومن روى عنه محمد بن اسمعيل بن اسحق ومن مشهور أصحابه أبو يعقوب اسحق بن محمّد الزاهد الواعظ امامهم في عصره أسلم على يده من أهل السكاكين والجوس نحو خمسة آلاف رجل وامرأة ومات سنة ٣٨٣ واختلف في ضبط والده فالمشهور بالغف والتشديد وهو لقبه كان يحفظ الكرم بسجستان وقيل بالتخفيف وهو الذي كان يذهب إليه الحافظ ابن حجر ويذكره قول الشاعر * والدين دين محمد بن كرام * وفيه تحقيق أو دعاه في شرح القاموس (أوصني فقال اجتهد في رضا خالقك بقدر ما تجتهد في رضا نفسك وقال رجل لحامد اللخاف) له ذكر في الحلية لأبي نعيم (أوصني فقال اجعل لدينك غلافا كغلاف المصحف كيلا تدنسه الآفات قال وما غلاف الدين قال ترك طلب الدنيا إلا ما لا بد منه وترك مخالطة الناس إلا فيما لا بد منه وكتب الحسن) البصري رحمه الله تعالى (إلى عمر بن عبد العزيز) الاموي (رحمه الله تعالى) أما بعد فخف بما خوفك الله واحذر مما حذرك الله وخذ مما في يديك لما بين يديك فعند الموت يأتيك الخبر اليقين والسلام وكتب عمر بن عبد العزيز إلى الحسن) البصري رحمه الله تعالى (يسأله أن يعطه فكتب إليه أما بعد فإن الهول الأعظم والأمر المفزع أن أمالك ولا بد لك من مشاهدة ذلك أما بالنجاة وأما بالعطب) أي الهلاك (واعلم ان من حاسب نفسه) في الدنيا (ربح ومن غفل عنها خسر ومن نظرت في العواقب نجح ومن أطاع هواه ضل ومن حلم غنم ومن خاف أمن ومن آمن اعتبر ومن اعتبر أبصر ومن أبصر فهم ومن فهم علم فإذ أزلت فار جمع) عن الزلة (وإذا ذهبت فأنقذ) عن المعصية (وإذا جهلت فاسأل) العلماء (وإذا غضبت فامسك) والسلام وروى صاحب نهج البلاغة عن علي رضي الله عنه أنه قال من حاسب نفسه ربح ومن غفل عنها خسر ومن خاف أمن ومن اعتبر أبصر ومن أبصر فهم ومن فهم علم (وكتب مطرف بن عبد الله) بن الشيخ من أقران الحسن البصري (إلى عمر بن عبد العزيز رحمه الله أما بعد فإن الدنيا دار عقوبة ولها يجمع من لا عقل له وبها يغتر من لا علم عنده فكن فيها يا أمير المؤمنين كالمداري جرحه بصبر على شدة الدواء لما يخاف من عاقبة الدواء) روى أحمد والبيهقي من طريق زياد عن أبي اسحق عن عروة عن عائشة مرفوعا الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له ورجال أحمد جال الصبح غدير زياد وهو ثقة ورواه أحمد أيضا والشيرازي في الالقاء والبيهقي عن ابن منصور موقوف (وكتب عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (إلى عدي بن أرطاة) الفزاري كان عاملا لعمر بن عبد العزيز على البصرة ونقل سنة اثنين ومائة روى له البخاري في كتاب الادب المفرد (أما بعد فإن الدنيا عذرة أولياء الله وعدرة أعداء الله أما أولياؤه فغفرتهم) أخرجه أبو نعيم في الحلية وفيه فان الدنيا عذرة الله وعدرة أولياء الله الخ وقد تقدمت الإشارة إليه في شرح خطبة كتاب ذم الدنيا (وكتب) عمر بن عبد العزيز (أيضا إلى بعض عماله أما بعد فقد أمكنتك القدرة من ظلم العباد

عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه إلى عدي بن أرطاة أما بعد فإن الدنيا عذرة أولياء الله وعدرة أعداء الله فاما أولياؤه فغفرتهم وأما أعداؤه فغرتهم وكتب أيضا إلى بعض عماله أما بعد فقد أمكنتك القدرة من ظلم العباد

عز وجل آخذ للمظلومين من الظالمين والسلام فهكذا ينبغي أن يكون وعظ العامة ووعظ من لا يدري خصوص واقته فهذه المواعظ مثل الاغذية التي يشترك الكافة في الانتفاع بها ولاجل فقد مثل هؤلاء الوعاط انحسم باب الاعتاط وغلبت المعاصي واستسرى الفساد وبلى الخلق بوعاط يزخرفون اسما عاوينشدون آياتنا ويتكافون ذكر ما ليس في سعة علمهم وينشبهون بحال غيرهم فسقط عن قلوب العامة وقارهم ولم يكن كلامهم صادرا من القلب ليصل الى القلب بل القائل متصاف والمسموع متكلف وكل واحد منهم ممدور ومكلف فاذن كان طلب الطبيب أول علاج المرضى وطلب العلماء أول علاج العاصين فهذا أحد أركان العلاج وأصوله * (الاصل الثاني الصبر) * ووجه الحاجة اليه ان المريض انما يطول مرضه لتناوله ما يضره وانما يتناول ذلك اما لغفلة عن مضره واما لشدة غلبة شهوته فله سببان فما ذكرناه هو علاج الغفلة فيبقى علاج الشهوة وطريق علاجها قد ذكرناه في كتاب رياضة النفس وحاصله ان المريض اذا اشتد ضرره لما كثر

فإذا هممت بظلم أحد فاذكر قدرة الله عليك واعلم انك لا تأتي الى الناس شيئا الا كان رزاقا عنهم باقيا عليك واعلم ان الله عز وجل آخذ للمظلومين من الظالمين والسلام) أخرجه أبو نعيم في الحلية ومن كتبه الى بعض عماله أما بعد فاتق الله فيمن وليت أمره ولا تأمن مكره في تأخير عقوبته فانه انما يجمل بالعقوبة من يخاف الفوت والسلام ومن كتبه الى رجل أما بعد فاني أوصيك بتقوى الله والانتشار لما استطعت من مالك وما رزقك الله الى دار قرارك فانك والله لكأنت ذقت الموت وعانيت ما بعده بتصرف الليل والنهار فانهم سريعان في طي الاجل ونقض العمر مستعدان بمن بقي يعمل الذي أصابه من قدمضي فاستغفر الله لسيئ أعمالنا ونعوذ به من مقته ايانا على ما نلفظ به بما يقصر عنه قوانا وقال رجل لعمر بن عبد العزيز أوصني قال أوصيك بتقوى الله وإيثاره تخف عليك المؤنة فيحسن لك من الله المعونة وكتب ايضا الى رجل أوصيك بتقوى الله الذي لا يقبل غيرها ولا رحم الا أهلها ولا يثيب الا عليها فان الواظين بها كثير والعاملين بها قليل وكتب الى بعض عماله أما بعد فكان العباد قد عادوا الى الله ثم ينههم عما عملوا يجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى فانه لا معقب لحكمه ولا منازع في أمره ولا تقاطع في حقه الذي استخف عباداه وأوصاهم به واني أوصيك بتقوى الله وأحذرك على الشكر فيما اصطنع عندك من نعمه وآثالك من كرامته فان نعمه عدها شكره ويقطعها كفره واكثر ذكر الموت الذي لا تدري متى يغشاك فلا مناص ولا فوت وأكثر ذكر يوم القيامة وشدة فان ذلك يدعو الى الزيادة فيما زهدت فيه والرغبة فيما رغبت فيه وكن بما أوتيت من الدنيا على وجل فان من لا يحذر ذلك ولا يخوفه يوشك العسرعة أن تتركه في الغفلة واكثر النظر في عملك في دنياك بالذي أمرت به ثم اقتصر عليه فان فيه لعمرى شغلا عن دنياك ولا تدرك العمل حتى تؤثر على الجهل ولا الحق حتى تذر الباطل فتسأل الله لنا ولك حسن معونته وكتب الى بعض عماله أما بعد فالزم الحق يتزك الحق منازل أهل الحق يوم لا يقضى بين الناس الا بالحق وهم لا يظلمون وقال لرجل أوصيك بتقوى الله فانها ذخيرة الفازين وحرز المؤمنين وآياك والدنيا أن تغتنك فانها قد فطعت ذلك بمن كان قبلك فانها تفر المظننين اليها وتفجع الواثق بها وتثلم الخريص عليها ولا تبقى لمن استبقاها ولا يدفع المتلف عنها من حواها لمنها مناظر بهجة ما قدمت منها ما لم يسببك وما أخرت منها خلفك لم يلحقك (فهكذا ينبغي أن يكون وعظ العامة ووعظ من لا يدري خصوص واقته فهذه المواعظ مثل الاغذية التي يشترك الكافة في الانتفاع بها ولاجل فقد مثل هؤلاء الوعاط انحسم باب الاعتاط) أي انسد (وغلبت المعاصي واستسرى الفساد وبلى الخلق بوعاط يزخرفون اسما عاوينشدون آياتنا ويتكافون فيها وينشدون آياتنا بما سبقتهم في دينهم) وهم ينههم (ولم يكن كلامهم صادرا من القلب ليصل الى القلب) فقد روي عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى انه قال الكلام الذي يصدر عن القلب يقع على القلب (بل القائل متصلف) أي متكبر (والمسموع متكلف وكل واحد منهم ممدور ومتكلف) عن حلبة السباق (فاذا كان طلب الطبيب أول علاج المرضى وطلب العلماء أول علاج العاصين فهذا أحد أركان العلاج وأصوله الاصل الثاني الصبر ووجه الحاجة اليه ان المريض انما يطول مرضه لتناوله ما يضره وانما يتناول ذلك اما لغفلة عن مضره واما لشدة غلبة شهوته فله سببان فما ذكرناه هو علاج الغفلة فيبقى علاج الشهوة وطريق علاجها قد ذكرناه في كتاب رياضة النفس وحاصله ان المريض اذا اشتد ضرره لما كثر يستشعر عظم ضرره ثم يغيب ذلك عن عينه فلا يحضره (ثم يثقل على القلب به) ثم يثقل عليه بما يقرب منه

في صوره ولا يكثر ضرره ثم يصبر بقوة الخوف على الالم الذي يناله في تركه فلا بد على كل حال من مرارة الصبر كذلك يعالج الشهوة في المعاصي كالشاب مثلاً اذا غلبته الشهوة فصار لا يقدر على حفظ عينه ولا حفظ قلبه أو حفظ جوارحه في السعي وراء شهوته فينبغي أن يستشعر ضرر ذنبه بان يستقرى المخوفات التي جاءت فيه من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فاذا اشتد خوفه تباعد من الاسباب المهيجة لشهوته ومهيج الشهوة من خارج هو حضور المشتبه والنظر اليه وعلاجه الهرب والعزلة ومن داخل (٦٢٥) تناول لذي الاطعمة وعلاجه الجوع والصوم الدائم وكل ذلك لا

يتم الا بصبر ولا يصبر الا عن خوف ولا يخاف الا عن علم ولا يعلم الا عن بصيرة واقتدار أو عن سماع وتقليد فاول الامر حضور مجالس الذكر ثم الاستماع من قلب مجرد عن سائر الشواغل مصروف الى السماع ثم التفكير فيه تمام الذهن وينبعث من تمامه لاحالة خوفه واذا قوي الخوف تيسر بمعونته قوى الخوف تيسر بمعونته الصبر وانبعث الدواعي اطالب العلاج ونوفيق الله وتيسره من وراء ذلك فن اعطى من قلبه حسن الاصغاء لامور الطاعات (واستشعر الخوف فائق) والمعاصي (وانتظر الثواب وصدق بالحسنى) أى بالكلمات الحسنى (وهى ما دل على حق) ككلمة التوحيد (فسييسره الله تعالى) أى سيهديه (للبسرى) أى للخلعة المؤدية الى اليسر والزلف كدخول الجنة (وأما من بخل) بما أمر به (واستغنى) بشهوات الدنيا عن نعيم العقبى (وكذب بالحسنى) بانكار مدلولها (فسييسره الله للعسرى) أى للخلعة المؤدية الى العسر والشدة بدخول النار (فلا يغنى عنه ما اشتغل به من ملاذ الدنيا مهما هلك) أى مات (وتردى) حفرة القبر أو فجر جهنم (وما على الانبياء الا شرح طرق الهدى) أى الارشاد الى الحق بشرح صفاته أو بمقتضى حكمته (وانما الله الآخرة والاولى) فيعطى في الدارين الذى يشاء أو ثواب الهداية للمهتدين وفى السياق تابع لقوله تعالى ان سعيكم لشتى فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسييسره للبسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسييسره للعسرى وما يغنى عنه ماله اذا تردى ان عاين الهدى وان لئلا الآخرة والاولى (فان قلت فقد رجع الامر كله الى الايمان لان ترك الذنب لا يمكن الا بالصبر عنه) على مرارته (والصبر لا يمكن الا بمعرفة الخوف والخوف لا يحصل الا بالعلم والعلم لا يحصل الا بالتصديق بعظم ضرر الذنوب والتصدق بعظم ضرر الذنوب هو تصديق الله ورسوله وهو الايمان فكان من أصصر على الذنب لم يصبر عليه الا لانه غير مؤمن فاعلم ان هذا لا يكون لفقد الايمان) من أصله (بل يكون لضعف الايمان اذ كل مؤمن مصدق بان المعصية سبب البعد من الله تعالى وسبب العقاب فى الآخرة ولكن سبب وقوعه فى الذنب أو راحدها أن العقاب الموعود) على الذنب (غيب ليس بحاضر) فى الحال (والنفس جبلت متأثرة بالحاضر) فى الحال وفى نسخة يجب الحاضر (فتأثرها بالموعود) الغائب (ضعيف بالاضافة الى تأثرها بالحاضر) وهذا ظاهر (الثانى ان الشهوات الباعثة على الذنوب لذاتها ناجزة) أى مقتضية (وهى فى الحال) أى الحاضر (آخذة بالخلق)

(٧٩ - اتخاف السادة المتقين) - ثامن) لان ترك الذنب لا يمكن الا بالصبر عنه والصبر لا يمكن الا بمعرفة الخوف والخوف لا يكون الا بالعلم والعلم لا يحصل الا بالتصديق بعظم ضرر الذنوب والتصدق بعظم ضرر الذنوب هو تصديق الله ورسوله وهو الايمان فكان من أصصر على الذنب لم يصبر عليه لانه غير مؤمن فاعلم ان هذا لا يكون لفقد الايمان بل يكون لضعف الايمان اذ كل مؤمن مصدق بان المعصية سبب البعد من الله تعالى وسبب العقاب فى الآخرة ولكن سبب وقوعه فى الذنب أو راحدها أن العقاب الموعود غيب ليس بحاضر والنفس جبلت متأثرة بالحاضر فتأثرها بالموعود الغائب ضعيف بالاضافة الى تأثرها بالحاضر الثانى ان الشهوات الباعثة على الذنوب لذاتها ناجزة وهى فى الحال آخذة بالخلق

(٧٩ - اتخاف السادة المتقين) - ثامن) لان ترك الذنب لا يمكن الا بالصبر عنه والصبر لا يمكن الا بمعرفة الخوف والخوف لا يكون الا بالعلم والعلم لا يحصل الا بالتصديق بعظم ضرر الذنوب والتصدق بعظم ضرر الذنوب هو تصديق الله ورسوله وهو الايمان فكان من أصصر على الذنب لم يصبر عليه لانه غير مؤمن فاعلم ان هذا لا يكون لفقد الايمان بل يكون لضعف الايمان اذ كل مؤمن مصدق بان المعصية سبب البعد من الله تعالى وسبب العقاب فى الآخرة ولكن سبب وقوعه فى الذنب أو راحدها أن العقاب الموعود غيب ليس بحاضر والنفس جبلت متأثرة بالحاضر فتأثرها بالموعود ضعيف بالاضافة الى تأثرها بالحاضر الثانى ان الشهوات الباعثة على الذنوب لذاتها ناجزة وهى فى الحال آخذة بالخلق

تعالى فهذه أسباب أربعة موجبة للاصرار على الذنب مع بقاء أصل الإيمان (نعم قد يقدم المذهب بسبب خامس يمدح في أصل إيمانه وهو كونه شاكاً في صدق الرسل وهذا هو الكفر كالذي يحذره الطبيب عن تناول ما يضره في المرض فان كان المحذرم لا يعتقد فيه انه عالم بالطب فيكتبه أو يشك فيه فلا يبالي به فهذا هو الكفر فان قلت فاعلاج الاسباب الخمسة فاقول هو الفكر وذلك بان يقرر على نفسه في السبب الاول وهو تأخر العقاب أن كل ما هو آن أتوان غداً للتأخيرين قريباً الموت أقرب الى كل أحد من شرالك نعله فما يدريه لعل الساعة قريب والمتأخر اذا وقع صار ناجزاً ويذكر نفسه انه أبداً في دنياه يتعب

(٦٢٧)

في الحال تخوف أمر في الاستقبال

اذ يركب البحار ويقاسي الاسفار لاجل الربح الذي يظن انه قد يحتاج اليه في نافي الحال بل لو مرض فأخبره طبيب نصراني بان شرب الماء البارد يضره ويسوقه الى الموت وكان الماء البارد اذ الاشياء عنده تركه مع ان الموت آله لحظة اذ لم يخف ما بعده ومفارقة الدنيا لا يدمنها فكم نسبت وجوده في الدنيا الى عدمه أو لا وأبداً فيلنظر كيف يبادر الى ترك ملاذه بقول ذي لم تقم معجزة على طبعه فيقول كيف يلبق بعقل أن يكون قول الانبياء المؤيدين بالمعجزات عندي دون قول نصراني يدعي الطب لنفسه بلا معجزة على طبعه ولا يشهد له الاعوام وكيف يكون عذاب النار عندي أخف من عذاب المرض وكل يوم في الآخرة بمقدار خسين ألف سنة من أيام الدنيا

تعالى فهذه أسباب أربعة موجبة للاصرار على الذنب مع بقاء أصل الإيمان (نعم قد يقدم المذهب بسبب خامس يمدح في أصل إيمانه وهو كونه شاكاً في صدق الرسل وهذا هو الكفر) وهو (كالذي يحذره الطبيب عن تناول ما يضره في المرض فان كان المحذرم لا يعتقد فيه انه عالم بالطب أو صادق فيه فيكتبه أو يشك فيه فلا يبالي به وهذا هو الكفر فان قلت فاعلاج الاسباب الخمسة) المذكورة (فاقول) علاجها السكلى (هو الفكر) أى استعماله (وذلك بان يقرر على نفسه في السبب الاول وهو تأخر العقاب ان كل ما هو آن أتوان غداً للتأخيرين) وفي نسخة لتأخره (قريباً الموت أقرب الى كل أحد من شرالك نعله) كما في الصحيح من حديث عائشة ان بلالاً لما وعك بالمدينة كان يرفع عقبرته ويقول كل امرئ مصبح في أهله * والموت أدنى من شرالك نعله وهو تحقيق لكامل تقريره (فما يدريه لعل الساعة قريب والمتأخر اذا وقع صار ناجزاً ويذكر نفسه انه أبداً في دنياه يتعب نفسه في الحال تخوف أمر في الاستقبال اذ يركب البحار) والاعوار (ويقاسي الاسفار لاجل) تحصيل (الربح الذي يظن انه قد يحتاج اليه في نافي الحال بل لو مرض وأخبره طبيب نصراني بان شرب الماء البارد مثلاً يضره في مرضه) ويسوقه الى الموت وكان الماء البارد اذ الاشياء عنده تركه ولم يشربه (مع ان الموت آله لحظة) واحدة (اذا لم يخف ما بعده ومفارقة الدنيا لا يدمنها فكم نسبت مدة وجوده في الدنيا) وبقيائه فيها (الى عدمه) أو لا وأبداً فيلنظر كيف يبادر الى ترك ملاذه بقول ذي لم تقم معجزة على طبعه فيقول كيف يلبق بعقل أن يكون قول الانبياء عليهم السلام (والمؤيدون بالمعجزات) الباهرة (عندي دون قول نصراني طبيب يدعي الطب لنفسه بلا معجزة على طبعه ولا يشهد له الاعوام الخلق) الذين لا عبرة بهم (وكيف يكون عذاب النار عندي أخف من عذاب المرض وكل يوم في الآخرة بمقدار خسين ألف سنة من أيام الدنيا) كما أخبر به الله تعالى في كتابه العزيز وان يوماً عند ربك كألف سنة (وهذا التفكير بعينه يعالج اللذة الغالبة عليه ويكاف نفسه تركها ويقول اذا كنت لا أقدر على ترك لذاتي أيام العمر وهى أيام قلائل) بالنسبة الى العدم (فكيف أقدر على ذلك أبداً لا بد واذا كنت لا أطيق ألم الصبر فكيف أطيق ألم النار واذا كنت لا أصبر عن زخارف الدنيا مع كثرة همومها وكدر راتها وتنغصها وامتزاج صفوها بكدرها فكيف أصبر عن نعيم الآخرة) مع سلامته من المنغصات (و) أما (تسوية التوبة) أى تأخيرها من وقت الى وقت (فيعالجها بالفكر في أن أكثر صباح أهل النار من التسوية) كما ورد ذلك في بعض الاخبار وتقدم ذكره (لان المسوف يني الامر على ما ليس اليه وهو البقاء) بلقاءه (فلعله لا يبقى وان بقي فلا يقدر على الترك غذا كما لا يقدر عليه اليوم فليت شعري هل عجز في الحال الاقلية الشهوة والشهوة ليست تفارقه غذا بل تتضاعف) وتزداد (اذ تتأكد بالاعتقاد فليس الشهوة التي أكدھا الانسان بالاعتقاد) عليها وفي نسخة بالعادة (كالتى لم يؤكدها ومن هذا

ويكاف نفسه تركها ويقول اذا كنت لا أقدر على ترك لذاتي أيام العمر وهى أيام قلائل فكيف أقدر على ذلك أبداً لا بد واذا كنت لا أطيق ألم الصبر فكيف أطيق ألم النار واذا كنت لا أصبر على زخارف الدنيا مع كدوراتها وتنغصها وامتزاج صفوها بكدرها فكيف أصبر عن نعيم الآخرة وأما تسوية التوبة فيعالجها بالفكر في أن أكثر صباح أهل النار من التسوية لان المسوف يني الامر على ما ليس اليه وهو البقاء فلعله لا يبقى وان بقي فلا يقدر على الترك غذا كما لا يقدر عليه اليوم فليت شعري هل عجز في الحال الاقلية الشهوة والشهوة ليست تفارقه غذا بل تتضاعف اذ تتأكد بالاعتقاد فليس الشهوة التي أكدھا الانسان بالعادة كالتى لم يؤكدها ومن هذا

هالك المسوفون لانهم يظنون الفرق بين المتماثلين ولا يظنون أن الايام متشابهة في أن ترك الشهوات فيها أبد اشاق وما مشال المسوف
الامثال من احتياج الى قطع شجرة فترأها قوية لا تنقطع الابمشقة شديدة فقال أؤخرها سنة ثم أعود اليها وهو يعلم أن الشجرة كلما بقيت ازداد
رسوخها وهو كلما طال عمره ازداد ضعفه فلا حقاقة في الدنيا أعظم من حقاقة اذعجز مع قوته عن مقاومة ضعيف فأخذ ينتظر الغلبة عليه اذا
ضعف هو في نفسه وقوى الضعيف وأما المعنى الرابع وهو انتظار عفو الله تعالى فعلاجه ماسبق وهو كمن ينفق جميع أمواله ويترك نفسه
وعياله فقراء منتظران من فضل الله تعالى ان يرزقه العثور على كثر في أرض خربة فان امكان العثور عن الذنب مثل هذا الامكان وهو مثل من
يتوقع النيب من الظلمة في بلده (٦٣٨) وترك ذخائر أمواله في محن داره وقد رعى دفنها واخفاها فلم يفعل وقال انتظر من فضل الله تعالى

ان يسلط غفلة أو عقوبة
على الظالم الناهب حتى
لا يتفرغ الى داري أو اذا
انتهى الى داري مات على
باب الدار فان الموت ممكن
والغفلة ممكنة وقد حكى في
الاسرار ان مثل ذلك وقع
فانا أنتظر من فضل الله مثله
فنتظر هذا منتظر أمر ممكن
ولكنه في غاية الحفاقة
والجهل اذ قد لا يمكن ولا
يكون وأما الخامس وهو
الشك فهذا كفر وعلاجه
الاسباب التي تعرفه صدق
الرسول وذلك بطول ولكن
يمكن ان يعالج بعلم قريب
يليق بحمد عقله فيقال له
ما قاله الانبياء المؤيدون
بالمعجزات هل صدقه ممكن
أو تقول أعلم نه محال كما
أعلم استحالة كون شخص
واحد في مكانين في حالة
واحدة فان قال أعلم استحالة
كذلك فهو وأخرق معنوه
وكأنه لا وجود لمثل هذا في
العقلاء وان قال أنا شاك
فيه فيقال لو أخبرك شخص

هالك المسوفون لانهم يظنون الفرق بين المتماثلين ولا يظنون أن الايام متشابهة في ان ترك الشهوات فيها
أبد اشاق) أي شديد (وما مثال المسوف الامثال من احتياج الى قطع شجرة) من أصلها (فترأها قوية)
راسخة في الارض (لا تنقطع الابمشقة شديدة فقال أؤخرها سنة ثم أعود اليها وهو يعلم أن الشجرة كلما
بقيت ازداد رسوخها) في الارض (وهو كلما طال عمره) بعد الاربعين (ازداد ضعفه فلا حقاقة في الدنيا
أعظم من حقاقة اذعجز مع قوته عن مقاومة ضعيف فأخذ ينتظر الغلبة عليه اذا ضعف هو في نفسه وقوى
الضعيف وأما المعنى الرابع وهو انتظار عفو الله تعالى فعلاجه ماسبق) قريبا (وهو كمن ينفق جميع
أمواله) على الفقراء والمساكين (ويترك نفسه وعياله فقراء) عالة (منتظرا من فضل الله تعالى ان يرزقه
العثور) أي الاطلاع على كثر في أرض خربة فان امكان العثور عن الذنب مثل هذا الامكان (وهو مثل
من يتوقع النيب من الظلمة في بلده وترك ذخائر أمواله في محن داره وقد رعى دفنها واخفاها فلم يفعل
وقال انتظر من فضل الله تعالى أن يسلط غفلة على الظالم الناهب حتى لا يتفرغ الى داري) بل يشغل
عنها (أو اذا انتهى الى داري مات على باب الدار) ولم يمكن من أخذ الاموال (فان الموت ممكن والغفلة
ممكنة وقد حكى في الاسرار) أي الحكايات عن الماضين من سمر بها (ان مثل ذلك) قد (وقع فانا أنتظر
من فضل الله تعالى مثله فنتظر هذا منتظر أمر ممكن ولكن في غاية الحفاقة) وقلة العقل (والجهل اذ قد لا يمكن
ولا يكون وأما الخامس وهو الشك فهذا كفر وعلاجه الاسباب التي تعرفه صدق الرسول وذلك بطول) بيانه
(ولكن يمكن أن يعالج بعلم قريب يليق بحمد عقله فيقال له) وفي نسخة فيقول (ما قاله الانبياء المؤيدون
بالمعجزات هل صدقه ممكن أو تقول أعلم انه محال كما أعلم استحالة كون شخص واحد في مكانين) مختلفين
(في حالة واحدة فان قال أعلم استحالة) كذلك (فهو أخرق معنوه) ذاهب العقل (وكأنه لا وجود لمثل
هذا في العقلاء وان قال أنا شاك فيه فيقال لو أخبرك شخص واحد بمجهول عند ترك طعامك في البيت لحظة
انه ولغت فيه حية وألقت سمها فيه وجوزت صدقه فهل تأكله أم تتركه وان كان أذا لا طعمة فيقول أتركه
للمحالة لاني أقول ان كذب فلا يفوتني الا هذا الطعام) اللذيذ (والصبر عنه وان كان شديدا فهو قريب وان
صدق فنفوتني الحياة) في الدنيا (والموت بالاضافة الى ألم الصبر عن الطعام واضاعته شديد) هول (فيقال
له يا سبحان الله كيف تؤخر صدق الانبياء عليهم السلام) كلهم مع ما ظهر لهم من المعجزات (والآيات
الدالة على ما قالوا) (وصدق كافة الاولياء والعلماء والحكماء بل جميع أصناف العقلاء) من الانس (ولست
أعني بهم جهال العوام بل ذوي الالباب عن صدق رجل واحد بمجهول) لا يعلم كيف (لعل له غرضا فيما
يقول فليس في العقلاء الا من صدق باليوم الآخر وأثبت ثوابا وعقابا) على الطاعة والعصيان (وان
اختلفوا في كيفية فان صدقوا فقد أشرفت على عذاب يبقى أبا الأباد وان كذبوا فلا يفوتك الا بعض

واحد بمجهول عند ترك طعامك في البيت لحظة انه ولغت فيه حية وألقت سمها فيه وجوزت صدقه فهل تأكله
أو تتركه وان كان أذا لا طعمة فيقول أتركه للمحالة لاني أقول ان كذب فلا يفوتني الا هذا الطعام والصبر عنه وان كان شديدا فهو قريب وان
صدق فنفوتني الحياة والموت بالاضافة الى ألم الصبر عن الطعام واضاعته شديد فيقال له يا سبحان الله كيف تؤخر صدق الانبياء كلهم مع ما ظهر
لهم من المعجزات وصدق كافة الاولياء والعلماء والحكماء بل جميع أصناف العقلاء ولست أعني بهم جهال العوام بل ذوي الالباب عن صدق
رجل واحد بمجهول لعل له غرضا فيما يقول فليس في العقلاء الا من صدق باليوم الآخر وأثبت ثوابا وعقابا وان اختلفوا في كيفية فان صدقوا
فقد أشرفت على عذاب يبقى أبا الأباد وان كذبوا فلا يفوتك الا بعض

شبهوات هذه الدنيا الفانية المكدره فلا يبقى له توقف ان كان عاقلا مع هذا الفكر اذ لا نسبة لمدّة العمر الى أبد الآباد بل لو قدرنا الدنيا بمئة سنة فكل ألف سنة حبة واحدة منها الغنيت الذرة ولم ينقص أبد الآباد شيئا فكيف يفتر رأى العاقل في الصبر عن الشهوات مائة سنة مثلا لاجل سعادة تبقى أبد الآباد وذلك قال أبو العلاء أحمد بن سليمان التنوخي المعري قال النجم والطبيب كلاهما لا تبعث الاموات اليكما ان صم قولكما فليست بخاسر * اوضح قولنا فالحسار عليكما ولذلك قال على رضى الله عنه لبعض من قصر عقله عن فهم تحقيق الامور وكان شاكا ان صم ما قلت فقد تخلصنا جميعا والافتقدت خلاصت (٦٢٩) وهلكت أى العاقل يسلك طريق الامن في جميع الاحوال فان قلت

هذه الامور جليلة ولكنها ليست تنال الا بالفكر فما بال القلوب هجرت الفكر فيها واستغفلت وما علاج القلوب لردّها الى الفكر لا سيما من آمن بأصل الشرع وتفصيله فاعلم أن المانع من الفكر أمران أحدهما أن الفكر النافع هو الفكر في عقاب الآخرة وأهوالها وشدائدها وحسرات العاصين في الحرمان عن النعيم المقيم وهذا فكر لا داغ مؤلم لقلب فينفر القلب عنه ويتلذذ بالفكر في أمور الدنيا على سبيل التفرج والاستراحة والثاني أن الفكر شغل في الحال مانع من لذائذ الدنيا وقضاء الشهوات وما من انسان الاوله في كل حاله من أحواله ونفس من أنفاسه شهوة قد تسلطت عليه واسترقته فصارع عقله مسخر الشهوة فهو مشغول بتدبير حيلته وصارت لذته في طلب الحيلة فيه أو في مباشرة قضاء

شبهوات الدنيا الفانية المكدره فلا يبقى له توقف ان كان عاقلا مع هذا الفكر اذ لا نسبة لمدّة العمر الى أبد الآباد بل لو قدرنا الدنيا بمئة سنة فكل ألف سنة حبة واحدة منها الغنيت الذرة ولم ينقص أبد الآباد شيئا فكيف يفتر رأى العاقل في الصبر عن الشهوات مائة سنة مثلا لاجل سعادة تبقى أبد الآباد وذلك لا منتهى له ولذلك قال (أديب معرة النعمان) (أبو العلاء) أحمد بن سليمان التنوخي (المعري) تقدمت ترجمته

(قال النجم والطبيب كلاهما * لا تبعث الاموات اليكما ان صم قولكما فليست بخاسر * اوضح قولنا فالحسار عليكما)

فهذا كلامه مع منكر الحشر) وكذلك قال على رضى الله عنه لبعض من قصر عقله عن فهم تحقيق الامور وكان شاكا في أمر الآخرة (ان صم ما قلت فقد تخلصنا جميعا والافتقدت خلاصت) أنا (وهلكت) أنت وقد تقدم ذلك في كتاب ذم الغرور (أى العاقل يسلك طريق الامن في جميع الاحوال فان قلت هذه أمور جليلة ولكنها ليست تنال الا بالفكر فما بال القلوب هجرت الفكر فيها واستغفلت وما علاج القلوب لردّها الى الفكر لا سيما من آمن بأصل الشرع وتفصيله فاعلم أن المانع من الفكر) في هذه الامور (أمران أحدهما أن الفكر النافع هو الفكر في عقاب الآخرة وأهوالها وشدائدها وحسرات العاصين في الحرمان عن النعيم المقيم وهذا فكر لا داغ مؤلم للقلب) كأنه يلدغه (فينفر القلب عنه ويتلذذ بالفكر في أمور الدنيا على سبيل التفرج) والاستبساط (والاستراحة والثاني أن الفكر شغل في الحال مانع من لذائذ الدنيا وقضاء الشهوات وما من انسان الاوله في كل حاله من أحواله ونفس من أنفاسه شهوة قد تسلطت عليه واسترقته) أى أسرته (فصارع عقله مسخر الشهوة) أى منقادها (فهو مشغول بتدبير حيلته وصارت لذته في طلب الحيلة فيه أو في مباشرة قضاء الشهوة والفكر يمنع من ذلك) فهذا سبب استغفال القلوب الفكر (وأما علاج هذين المانعين فهو أن يقول لقلبي ما أشد غباوتك في الاحتراز من الفكر في الموت وما بعده تأمل ما يذكره مع استحضار ألم واقعه فكيف تصبر على مقاساته اذا وقع وأنت عاجز عن الصبر على تقدير الموت وما بعده ومتألم به وأما الثاني وهو كون الفكر مفقودا لذات الدنيا فهو أن يتحقق أن لذّة الآخرة أشد وأعظم فأنه لا آخر لها ولا كدورة فيها ولذات الدنيا سريعة الدور) أى الذهاب والانطفاس (وهي) مع ذلك (مشوبة بالمكدرات فما فيها لذة صافية عن كدر وكيف وفي التوبة عن المعاصي والاقبال على الطاعة تلذذ بمناجاة الله تعالى واستراحة بمرقته وطول الانس به ولو لم يكن للمطيع جزاء على عمله الا ما يجده من حلاوة الطاعة وروح الانس بمناجاة الله تعالى لكان ذلك كافيا) ولم يتحقق فيه الى ضميمه (فكيف بما ينضاف اليه من نعيم الآخرة نعم هذه اللذة لا تكون في ابتداء التوبة ولكنها بعد ما يصبر عليها مدة مديدة فقد صار الخير دينا) أى عادة وطبعه (كما كان

الشهوة والفكر يمنع من ذلك وأما علاج هذين المانعين فهو أن يقول لقلبي ما أشد غباوتك في الاحتراز من الفكر في الموت وما بعده تأمل ما يذكره مع استحضار ألم واقعه فكيف تصبر على مقاساته اذا وقع وأنت عاجز عن الصبر على تقدير الموت وما بعده ومتألم به وأما الثاني وهو كون الفكر مفقودا لذات الدنيا فهو أن يتحقق فوات لذات الآخرة أشد وأعظم فأنه لا آخر لها ولا كدورة فيها ولذات الدنيا سريعة الدور وهي مشوبة بالمكدرات فما فيها لذة صافية عن كدر وكيف وفي التوبة عن المعاصي والاقبال على الطاعة تلذذ بمناجاة الله تعالى واستراحة بمرقته وطول الانس به ولو لم يكن للمطيع جزاء على عمله الا ما يجده من حلاوة الطاعة وروح الانس بمناجاة الله تعالى لكان ذلك كافيا فكيف بما ينضاف اليه من نعيم الآخرة نعم هذه اللذة لا تكون في ابتداء التوبة ولكنها بعد ما يصبر عليها مدة مديدة وقد صار الخير دينا كما كان

ماعودتها تتعود والخير عادة
والشر لاجابة فاذا هذه
الافكار هي المهيجة للغوف
المهيج لقوة الصبر عن اللذات
ومهيج هذه الافكار وعظ
الوعاظ وتنبهات تقع للقلب
باسباب تنفق لاندخل
في الحصر فيصير الفكر
موافقا للطبع فيميل القلب
اليه ويعبر عن السبب
الذي اوقع الموافقة بين
الطبع والفكر الذي هو
سبب الخير بالتوفيق اذ
التوفيق هو التأليف بين
الارادة وبين المعنى الذي
هو طاعة نافعة في الآخرة
وقدر روى في حديث طويل
انه قام عمار بن ياسر فقال
لعل بن أبي طالب كرم الله
وجهه يا امير المؤمنين أخبرنا
عن الكفر على ماذا بنى
فقال على رضى الله عنه بنى
على أربع دعائم على الجفاء
والعمى والغفلة والشك
فن جفا احتقر الحق وجهر
بالباطل ومقت العلماء ومن
عمى نسي الذكرو من غفل
حاد عن الرشد ومن شك
غرته الاماني فآخذته الحسرة
والندامة وبالله من الله ما لم
يكن محتسب فماذا كرهناه
بيان لبعض آفات الغفلة
عن التفكير وهذا القدر
في التوبة كاف واذا كان
الصبر ركنا من أركان دوام
التوبة فلا بد من بيان الصبر
فذكره في كتاب مفردان
شاء الله تعالى

الشر قبل ذلك (دينا) وطبعنا (فالنفس قابلة لما عودتها) راغبنا رغبتها (فتعود الخير عادة والشر لاجابة) والعادة من العود الى الشيء مرة بعد أخرى وأكثر ما تستعمل في المراجعة في الشيء المضر بشؤم الطبع من غير تدبر عاقبته يسمى فاعله الجو جاورى الطبراني في الكبير عن ابن مسعود موقوفا الخير عادة وروى ابن ماجة والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية والبيهقي والقضاي وابن عساكر من طريق يونس بن ميسرة بن حليس عن معاذ بن أبي سفيان رفعه الخير عادة والشر لاجابة زاد بعضهم فيه ومن رد الله به خيرا يفقهه في الدين (فاذا هذه الافكار هي المهيجة) أى الباعثة (للمهيج لقوة الصبر عن اللذات) والشهوات (ويهيج هذه الافكار وعظ الوعاظ وتنبهات تقع للقلب) على سبيل ورود الواردات (باسباب تنفق) في بعض الاحوال والاحيان (لاندخل في الحصر) ولا في الضبط فيصير الفكر موافقا للطبع فيميل القلب اليه) ومعنى موافقته لا طبع الرجوع الى الخير والامتناع عن الشر فيكون الفكر بمنزلة الحاكم والطبع محكوما عليه (ويعبر عن السبب الذي اوقع الموافقة بين الطبع والفكر الذي هو سبب الخير بالتوفيق اذ التوفيق هو التأليف بين الارادة وبين المعنى الذي هو طاعة نافعة في الآخرة) ويقر بعبث قول بعضهم هو جعل الله فعل عبده موافقا لما يحبه ورضاه وقول بعضهم هو الهداية الى وفق الشيء وقدره وما وافقه ويعبر عنه أيضا بالتسديد (وقدر روى في حديث طويل) يروى من طريق أهل البيت (انه قام عمار بن ياسر) رضى الله عنه (فقال لعل رضى الله عنه يا امير المؤمنين أخبرنا عن الكفر على ماذا بنى فقال على رضى الله عنه بنى على أربع دعائم على الجفاء والعمى والغفلة والشك فن جفا احتقر الحق وجهر بالباطل ومقت العلماء) أى أبغضهم (ومن عمى نسي الذكرو من غفل حاد عن الرشد ومن شك غرته الاماني فآخذته الحسرة والندامة وبالله من الله ما لم يكن محتسب) واخطأ القديت بعد قوله عن الرشد وغرته الاماني فآخذته المساعة والندامة وبالله من الله ما لم يكونوا يحسبون ومن شك تاه في الضلالة اهـ ورواه صاحب نهج البلاغة في حديث طويل عن علي رضى الله عنه قال فيه والكفر على أربع دعائم على التعمق والتنازع والزيغ والشقاق فن تعمق لم ينب الى الحق ومن كثرت راعه بالجهل دام عماء عن الحق ومن زاع ساعته عنده الحسنة وحسنت عنده السيئة وسكر سكر الضلالة ومن شاق وعثر عليه طرقه وأعضل عليه أمره وضاق مخرجه والشك على أربع شعب على القنارى والهول والتردد والاستيلاء فن جعل المرء يدينه ما يصعب عليه ومن هاله ما بين يديه فكس على عقبيه ومن تردد في الريب وطنته سنابك الشياطين ومن اسلم لهلكة الدنيا والآخرة هلك فيها اهـ قلت هكذا رواه قبيصة بن جابر والعلام بن عبد الرحمن وغيرهما قالوا كتابا جواسعا عند علي بن أبي طالب اذ أمار رجل من خزاعة فقال يا امير المؤمنين أخبرنا عن الاسلام والكفر على ماذا بنينا فساووه بطوله ورواه الحرث عن علي مختصرا (فما ذكرناه بيان لبعض آفات الغفلة عن التفكير) اذ جعل الغفلة أحد مقامات الكفر وقرن بالعمى والشك وأحال صاحبها عن الرشد ووصفه بالخبرة (وهذا القدر في التوبة كاف) لذوى البصائر (واذا كان الصبر ركنا من أركان دوام التوبة فلا بد من بيان الصبر فذكره في كتاب مفرد ان شاء الله تعالى) وبما ينكشف لك سر الترتيب الذي رتبناه المعنف رحمه الله تعالى في هذا الكتاب فما أغزر عماء وأدق نظره ففسأل الله تعالى أن يزيدنا علما ويرحنا فيما علم بمنه وسعة جوده وبه تم شرح كتاب التوبة * (خاتمة) * في ذكر ما يتعلق من التنبهات والاشارات في التوبة قال أبو القاسم القشيري في الرسالة ان للتوبة أسبابا ورتيبا وأقساما فأول ذلك انتباه القلب عن رقدة الغفلة ورؤيه العبد ما هو عليه من سوء الحالة ويصل الى هذه الجلة بالتوفيق للاصفاء الى ما يحظر بباله من زواجر الحق سبحانه بسم قلبه فاذا تمكن بقلبه سوء ما يصنعه وأبصر ما هو عليه من قبح الافعال رسخ في قلبه ارادة التوبة والاقلاع عن قبح المعاملة فبمده الحق سبحانه يصحح العزيمة والاخذ في جميع الرجوع والتأهب لاسباب التوبة فأول ذلك

ذلك هجران اخوان السوء فانهم هم الذين يحملون على رد هذا القصد ويشوشون عليه هذه العزم ولا يتم ذلك الا بالواطبة على المشاهدة التي تزيد رغبته في التوبة وتوفر دواعيه على انتمام ما عزم عليه مما يقوى خوفه ورجاءه فعند ذلك تفعل من قلبه عقدة الاصرار على ما هو عليه من قبيح الفعل فيقف عن تعاطي المخطورات ويكبح جماح نفسه عن متابعة الشهوات فيفارق الزلة في الحال ويعزم العزيمة على أن لا يعود الى مثلها في المستقبل فان مضى على موجب قصده ونفذ بمقتضى عزمه فهذا الموقف صدقاً وان نقص التوبة مرة أو مرات وتحمله ارادته على تجديدها وقد يكون مثل هذا كثيراً فلا ينبغي قطع الرجاء عن توبة أمثال هؤلاء فان لكل أجل كتابا يحكى عن أبي سليمان الداراني انه قال اختلف الى مجلس قاص فآثر كلامه في قلبي فلما قلت لم يبق في قلبي شيء فعدت ثانياً فسمعت كلامه فبقي في قلبي كلامه في الطريق ثم زال عن قلبي فعدت ثالثاً فبقي أثر كلامه في قلبي حتى رجعت الى منزلي فكسرت آلات الخالعات ولازمت الطريق فحكى هذه الحكاية ليعبي بن معاذ فقال عصفور اصطاد كركاً أراد بالعصفور ذلك القاص وبالكركي أبا سليمان الداراني ويحكى عن أبي حفص الحداد انه قال تركت العمل كذا وكذا مرة فعدت اليه ثم تركني العمل فلم أعد بعد اليه وقبل ان أبا عمرو بن نجيد في ابتداء أمره اختلف الى مجلس أبي عثمان فآثر في قلبه كلامه فتاب ثم انه وقعت له فترة فكان يهرى من أبي عثمان اذ آراه ويتأخر عن مجلسه فاستقبله أبو عثمان يوماً فعدا أبو عمرو عن طريقه وسلك طريقاً آخر فقبضه أبو عثمان فمال به يقفوا أثره حتى لحقه ثم قاله يا بني لا تعصب من لا يحبك الامعصوماً إنما يفعل أبو عثمان في مثل هذه الحالة قال فتاب أبو عمرو وعاد الى الارادة وتعبدت سمعت الشيخ أبا علي الدقاق يقول تاب بعض المريدين ثم وقعت له فترة فكان يفكر وقتل وعاد الى التوبة كيف كان حكمه فتهتبه هاتف يا فلان أطمعنا فشكرناك ثم تركتنا فأملناك فان عدت الينا قبلناك فعاد الفقى الى الارادة وتعبداً فاذنك المعاصي وحل عن قلبه عقدة الاصرار وعزم على أن لا يعود الى مثله فعند ذلك يخلص الى قلبه صادق الندم فينأسف على ما فعله ويأخذ في التمسر على ماضيه من أحواله وارتيكه من قبيح أعماله فتم توبته وتصدق بمجاهدته واستبدل بمخالطة العزلة وبصحبته مع اخوان السوء التوحش عنهم والخلوة ويصل ليله بنهاره في التلطف ويغيب في عموم أحواله صدق التأسف ويحمر بصبوب عبرته آتار عثرته ويأسو مجلس توبته كلوم حوشته يعرف من بين أمثاله بذنوبه ويستدل على صحت حاله بنحوه ولم يتم له شيء من هذا الا بأربعة فرائعه من ارضاء نفسه والخروج عما لزمه من مظالمه فان أقل منزلة في التوبة ارضاء الخصوم بما أمكنه فان اتسع ذات يده لا يصلح حقوقهم اليهم أو سمحت نفوسهم بأحلاله والبراءة عنه والا فالعزم بقاءه الى أن يخرج عن حقوقهم عند الامكان والرجوع الى الله بصدق الانبهار والدعاء لهم وللتائبين صفات وأحوال هي من خصائصهم بعد ذلك من جملة التوبة لكونها من صفاتهم لانهم من شروط محبتها الى ذلك تشير أقاويل الشيخ في معنى التوبة ثم ساقها في ذلك قول أبي علي الدقاق التوبة بداية والارادة نهاية والانبابة واسطتهما فكل من تاب بخوف العقوبة فهو صاحب توبة ومن تاب طمعاً في الثواب فهو صاحب انابة ومن تاب مراعاة لئلا يملأه الرغبة في الثواب ولا الرهبة من العقاب فهو صاحب أوبة ويقال أيضاً التوبة صفة المؤمنين والانبابة صفة المقربين والارادة صفة الانبياء والمرسلين وقال الجنيد سمعت الحارث يقول ما قلت قط اللهم اني أسألك التوبة ولكن أقول أسألك شهوة التوبة فوسئل ذو النون المصري عن التوبة فقال توبة العوام من الذنوب وتوبة الخواص من الغفلة وقال أبو الحسن النوري التوبة أن تتوب من كل شيء سوى الله عز وجل وقال عبد الله بن علي التميمي شتان ما بين تائب يتوب من الزلات وتائب يتوب من الغفلات وتائب يتوب من ذنوبه الحسنة وكان يحيى بن معاذ يقول اللهم لا أقول تبت ولا أعوذ لما أعرف من خطي ولا أضمن ترك الذنوب لما أعرف من ضعفي ثم اني أقول لا أعوذ لعل آموت قبل أن أعوذ وسئل ابن بزاذجا عن العبد اذا خرج الى الله عز وجل على أي

أصل يخرج فقال على أن لا يعود الى مآمنه خرج ولا راعي غير من اليه خرج ويحفظ سره عن ملاحظة ما تبرأ منه فقيل له هذا حكم من خرج عن وجود فكيف حكم من خرج عن عدم فقال وجود الخلاوة في المستأنف عوضا عن المراقبة في السالف وقال ذوات النون حقيقة التوبة ان تضيق عليك الارض بما رحبت ثم لا يكون لك قرار ثم تضيق عليك نفسك وقيل لابي حنبل لم يبعث ان تائب الدنيا فقال لانها اذا بارش فيها الذنوب فقليل له فهي دأرا اضافد أكرم الله فيها بالتوبة فقال انه من الذنوب على يقين ومن قبول التوبة على خطر وقال رجل لرابعة اني قد أكثر من الذنوب والمعاصي فلو تبت هل يتوب علي فقالت لا لو تاب عليك لتبت وقال يحيى بن معاذ زلة واحدة بعد التوبة أقيج من سبعين قبلا وقال أبو عمر الانما طي ركب على بن عيسى الوزير في مركب عظيم فجعل الغرباء يقولون من هذا من هذا فقالت امرأة قائمة على الطريق الى منى تقولون من هذا من هذا هو عبد سعة من عين الله تعالى فابتلاه بما ترون فسمع على بن عيسى ذلك فرجع الى منزله واستعفى من الوزارة وذهب الى مكة وجاور بها الى هنا كلام القشيري وقد اختصرت في سياقه وقال صاحب العوارف توبة الاستجابة لما نهي ان تستحي من الله لقر به منك اذا تحقق بها بما تاب في صلته من كل خاطر يلم به سوى الله ويستغفر الله منه وهي لازمة لبواطن أهل القرب كما قيل

* وجودك ذنب لا يقاس به ذنب * وقال وسئل أبو يعقوب السوسني عن التوبة فقال التوبة من كل شيء ذمه العلم الى ما مدحه العلم قال وهذا وصف يعم الظاهر والباطن ان كوشف بصريح العلم لانه لا بقاء للجهل مع العلم كمال بقاء الليل مع طلوع الشمس وهذا يستوعب جميع أقسام التوبة بالوصف الخاص والعام وهذا العلم يكون علم الظاهر والباطن لتطهر الظاهر والباطن بأخص أو صاف التوبة وأعم أو صافها اه وقال صاحب القوت قال أبو محمد سهل ليس من الاشياء أو جب على الخلق من التوبة ولا عقوبة أشد عليهم من فقد علم التوبة وقد جهل الناس علم التوبة وقال من يقول ان التوبة ليس بفرض فهو كافر ومن رضى بقوله فهو كافر وقال بعض علماء الشام لا يكون المريد تائبا حتى لا يكتب عليه صاحب الشمال معصية عشرين سنة وكان ابراهيم بن أدهم يقول منذ أربعين سنة أشتهى أن أشتهى لترك ما أشتهى فلا جد ما أشتهى واذا اتبع العبد الذنب بالذنب ولم يجعل بين الذنوب توبة خيف عليه الهلكة لان هذا حال المصير ولانه قد شرد عن مولاه بترك رجوعه اليه ودوام مقامه مع النفس على هواه وهذا مقام المقت والبعث فأفضل ما يعمل العبد قطع شهوات النفس أحلى ما يكون عنده الهوى اذ ليس لشهواتها آخر ينتظر كالمس لبسائها أول يرسم فان لم يقطع ذلك لم تكن له نهاية فان شغل بما يسبب تأني من مزيد الطاعة ووجد حلاوة العبادة والا أخذ نفسه بالتصبر والمجاهدة وهذه طريق الصادقين من المريدين ثم لا يتخذ التائب عادة من ذنب تتعذر عليه توبته فان العادة جند من جنود الله تعالى لولاها لكان الناس كلهم تائبين ولولا الابتلاء لكان الناس كلهم مستقيمين وآخر شئ على التائب تمكينه خاطر السوء من قلبه بالامتناع اليه فانه سبب هلكته وكل سبب يدعو الى معصية أو يذكركه معصية فهو معصية وكل سبب يؤل الى ذنب أو يؤدي اليه فهو ذنب وان كان مباحا فقطاعه طاعة وهذا من دقائق الاعمال وقد كان يقال من أتى عليه أربعون وهو العمر وكان مقبلا على ذنب لم يكديتوب منه الا القليل من المتداركين وقد اشترط تعالى على التائبين من المؤمنين شرطين وشرط على التائبين من المنافقين أربعة شروط لانهم اعتلوا بالخلق في الاعمال فاشركوهم بالخلق في الاخلاص وضعف علمهم الشرط تشديدا لشدة دخولهم في المقت واعتل غيرهم بوصفه تخفف عنهم شرطين فقال تعالى الا الذين تابوا وأصلحوا وبينوا فقله تابوا أي رجعوا الى الحق من أهوائهم وأصلحوا يعني ما أفسدوا بنفوسهم وبينوا فية وجهان أحدهما بينوا ما كانوا يكتنون من الحق ويخفون من حقيقة العلم وهذا ان عصي بكنتم العلم واستراحوا بالباطل وقيل بينوا توبتهم حتى تبين ذلك فيهم وظهرت أحكام التوبة فيهم وقال تعالى في الشرطين الاسخري ان المنافقين في الدرك

الاسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا الا الذين تابوا واصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله لانهم كانوا
يعتصمون بالناس وبالاموال وكانوا يراؤن بالاعمال فلذلك اشترط عليهم الاعتصام بالله والاختصاص بالله
وقال بعض العارفين العامة يتوبون من سيئاتهم والصوفية يتوبون من حسناتهم بمعنى من تقصيرهم
في ادائها للعظم ما يشهدون من حق الملك العزيم المقابل بها ومن نظرهم اليها والى نفوسهم بها وهى منة
اليهم واصلة قال وانما حرم بعض التائبين المزيد ولم يجدوا حلاوة التوبة لنهاؤهم بحال الرعاية وتسامحهم
بترك حسن القيام بشاهد المراقبة وذلك من قلة احكام امر التوبة ولعدم القيام بحكم التوبة من الذنب
الواحد واحكموا حال ثواب الصادقين في التوبة لم يعدوا من الله المزيد لانهم محسنون فهى في تجديد
قال الله تعالى وسنزيد المحسنين فاذا رأيتك مستقيما على التوبة عاملا بالصلاحات ولم تجدك على مزيد من
ميراث يوجد حلاوة أو حسن خلقية أو عزوف زهد أو خاصية معرفة فارجع الى باب المراقبة أو موقف
الرعاية فتفقد ههما واحكم حالهما فن قلبهما أثبت وقال بعض العلماء من تاب من تسعة وتسعين ذنبا ولم
يتب من ذنب واحد لم يكن عندنا من التائبين واعلم أن حقيقة التوبة من كل ذنب عشرة أعمال الا
ان يكون العبد توابا يحبه الله ولا تكون توبته نصوحا التى شرطها الله تعالى وفسرته النبوة الا أن يحكم
العبد عشر توبات من كل ذنب وأولها ترك العود الى فعل الذنب ثم يتوب من القول به ثم يتوب من الاجتماع
مع سبب الذنب ثم التوبة من السعى في مثله ثم التوبة من النظر اليه ثم التوبة من الاستماع الى القائلين
به ثم التوبة من الهمة به ثم التوبة من التقصير في حق التوبة ثم التوبة من أن لا يكون أراد الاوجه الله
خالصا بجميع ما تركه لوجهه ثم التوبة في النظر الى التوبة والسكون اليها والادلال بها وهذا مطالعة
التوحيد وعلو الاشراق بالمزيد ثم يشهد بعد ذلك تقصيره كله عن القيام بحق الربوبية لعظم ما يشهد من
جلاله فتكون توبته بعد ذلك من تقصيره عن القيام بحقيقة مشاهدته ويكون استغفاره من توبته لما
ضعف قلبه ونقص همه عن معاينة مشاهدته لعلو مقامه ودوام مزيده واعلامه ولكل مقام توبة ولكل
حال من مقامات التوبة توبة ولكل مشاهدة ومكاشفة توبة فهذا حال التائب المتيب الذى هو من الله مقرب
وعنده حبيب وهذا مقام مفتن تواب أى مختبر بالاشياء مبتلى بها تواب الى الله تعالى منها راجع اليه عنها
ناظر اليه بها لينظر مولاه أو ينظر بقلبه اليه أو اليها أو يعتكف عليه أو عليها أو يطمئن بوجودها اليها
أو اليه أو يطالب اياه هر بامنها أو اياها فعليه من كل مشاهدة لسواء ذنب وعليه من كل سكون الى سواء
عنب كماله من كل شهادة علو ومن كل اظهار في الكون حكم فذنبه وتوبانه الى الله تعالى لا تنحصر انتهى
وروى صاحب نهج البلاغة أن عليا رضى الله عنه قال للرجل قال بحضرته أستغفر الله ثم كنت أملك أتردى
ما الاستغفار الاستغفار درجة العليين وهو اسم واقع على ستة معان أولها التسليم على ماضى والثانى
العزم على ترك العود اليه أبدا والثالث أن تؤدى الى المخلوقين حقوقهم حتى تلقى الله عز وجل ليس
عليك تبعة والرابع أن تعتمد الى كل فريضة ضيعتها فتؤدى حقها والخامس أن تعتمد الى اللهم لذى
نبت على السميت فتذيبه بالاحزان حتى يلحق الجلد بالعظم وينشأ بينهما لحم جديد والسادس أن تذيب
الجسم ألم الطاعة كما أذفته حلاوة المعصية فعند ذلك تقول أستغفر الله هـ وقال صاحب القاموس فى
كتاب البصائر قال الله تعالى ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون قسم العباد الى نائب وظالم وماتم قسم ثالث
البتة وأوقع الظلم على من لم يتب ولا أظلم منه لجهله بربه وبحقه وبعبى نفسه وبآفات أعماله واعلم
أن صاحب النظر الى الوعد والوعيد يحدث له ذلك خوفا وخشية يحمله على التوبة الثانى أن ينظر الى
أمره ونهيه فيحدث له ذلك الاعتراف بكونها خطيئة والاقرار على نفسه بالذنب الثالث أن ينظر الى تمكين
الله تعالى اياه منها بتخليه بينها وتقديرها عليه وانه لو شاء لعصمه منها فيحدث له ذلك أنواعا من
المعرفة بالله وأسمائه وصفاته وحكمته ورحمته ومغفرته وحلمه وكرمه وتوجب له هذه المعرفة عبودية

فهذه الاسماء لا تحصل بدون لوازمها ويعلم ارتباط الخلق والامور والجزاء بالوعد والوعيد بأسمائه وصفاته وان ذلك موجب الاسماء والصفات وأثرها في الوجود وان كل اسم مفيض أثره وهذا المشهد يطالع على رياض موفقة المعارف والايمان وأسرار الاقدار والحكمة ما يضيئ عن التعبير نطاق الكام والنظر الرابع نظره الى الآخرة بالعصية وهو شيطانه الموكل به فيفيد النظر اليه انخاضه عدوا وكمال الاحتراز منه والتحفظ والتيقظ لما يريد منه عدوه وهو لا يشعر به فانه يريد أن يظفر به في عقبة من سبع عقبات بعضها أصعب من بعض عقبة الكفر بالله ودينه ولقائه ثم عقبة البدعة اما باعتقاد خلاف الحق واما بالتعبد بما لا يذن به الله من الرسوم المحدثه قال بعض مشايخنا تزوجت الحقيقة الكافرة بالبدعة الفاجرة فولدت بينهما حسران الدنيا والآخرة ثم عقبة الكبار وتزيينها وان كان الايمان فيه الكفاية ثم عقبة الصغار بانهم مغفورة ما اجتنب الكبار فلزال يحجبها اليه حتى يصير عليها ثم عقبة المباحات فيشغل بها عن الاستكثار من الطاعات وأقل ما يناله منه تفويت الارباح العظيمة ثم عقبة الاعمال المرحومة المفضولة تزيينها ويشغل بها عما هو أفضل وأعظم بمحاول لكن أين أصحاب هذه العقبة فهم الافراد في العالم والاكترون قد ظفر بهم في العقبة الاولى فان عجز عنه في هذه العقبات جاءه في عقبة تسليم جنده عليه بأشياء أنواع الاذى على حسب عجزه في الخبر قال وورد التوبة في القرآن على ثلاثة أوجه الاول بمعنى التجاوز والعفو وهذا مقيد بعلى قتال عليكم أو يتوب عليهم ويتوب الله على من يشاء الثاني بمعنى الرجوع والابانة وهذا مقيد بالى تبت اليك فتوبوا الى بارئكم وتوبوا الى الله الثالث بمعنى الندم على الزلة وهذا غير مقيد لا بالى ولا بعلى الا الذين تابوا وأصلحوا فان تبتم فهو خير لكم ويقال ان التوبة من طريق المعنى على ثلاثة أنواع فالاول التوبة من ذنب يكون بين العبد وبين ربه وهذه تكون بندامة الجنان واستغفار اللسان والثاني التوبة من ذنب يكون بين العبد وبين طاعة الرب وهذه تكون بحجب النقائص الواقع فيها والثالث من ذنب يكون بين العبد وبين الخلق وهذه تكون بارتضاء الخصوم بأى وجه من الامكان ومن طريق اللفظ وسبيل اللطف على ثلاثة وثلاثين درجة منها لا تكون ثمرة حتى يتم أمرها ولا تظن انك مزيد فيها فان أباك آدم كان مقدم الثائبين واذا أردت التوبة فهو المر يدلتوبتك فاذا تاب فتوبته عليك جزاؤه بمحبته ولا تقبل توبة من يدخرها من الوقت ومن توقف عن سائر طرق الناس وسم جبين حاله بمسهم الخائبين من الرجال لا يقعدهم على سر السرور والالتوبة بقولنا مقام التوبة لا يتوفيق الله واذا تاب المؤمن أقبل الله عليه بالقبول وكفله نيل المأمول ومن تاب كان في أمان الايمان مصاحبا لصلاح الصلاح ومن تاب بقصد الباب حصل له الفرج أفضل الاسباب اذا أقبل العبد على باب التوبة استحكمت عقد اخوته مع أهل الايمان من أثار غبار المعاصي واتبعه برشاش الندم غلبت الحكمة الالهية طاعته على معصيته من لاذ بحرم التوبة قبل القدرة عليه فلا سبيل للايذاء عليه وعلى هذا القدر وقع الاختصار في ذكر ما يليق بالتوبة من الاشارات والتنبيهات والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وهو يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد سيد الخلق والشافع المشفع للمذنبين في العرصات وعلى آله وصحبه الثقات الانجم الهداة كان الفراغ منه في الثاني عشر من رجب الفرد الحرام سنة ١٢٠٢ والحمد لله الموفق للصواب واليه المرجع والمآب ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم

(فهرست الجزء الثامن من تحاف السادة المتقين شرح أسرار احباء علوم الدين) *

صفحة	صفحة
١٤٧	٢ (كذب ذم الغضب والحسد)
١٤٩	٤ بيان ذم الغضب
١٥٣	٩ بيان حقيقة الغضب
١٥٦	١٤ بيان ان الغضب هل يمكن ازاله أصله بالرياضة
١٦١	١٨ بيان الاسباب المهيبة للغضب
١٦٤	٢٠ بيان علاج الغضب بعد هيجانه
١٧٠	٢٤ فضيلة كظم الغيظ
١٧٩	٢٦ فضيلة الحلم
١٨١	٢٤ بيان القدر الذي يجوز الانتصار والتشفي به
١٩١	من الكلام
١٩٧	٢٧ القول في معنى الحقد ونتاجه وفضيلة العفو
١٩٩	والرفق
٢٠٠	٢٨ فضيلة العفو
٢٠٣	٤٥ فضيلة الرفق
٢٠٧	٥٠ القول في ذم الحسد وفي حقيقةه وأسبابه
٢١١	ومعالجته
٢١٢	٥٠ بيان ذم الحسد
٢٢٠	٥٥ الآثار
٢٢٢	٥٧ بيان حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه ومراتبه
٢٢٤	٦٢ بيان أسباب الحسد والمنافسة
٢٢٨	٦٦ بيان السبب في كثرة الحسد بين الامثال
٢٣٩	والاقران
٢٤٠	٧٠ بيان الدوا الذي به ينق مرض الحسد عن القلب
٢٤٥	٧٥ بيان القدر الواجب في نفى الحسد عن القلب
٢٤٨	٧٧ (كتاب ذم الدنيا)
٢٥٠	٧٦ بيان ذم الدنيا
٢٥٢	٩٩ بيان المواظ في ذم الدنيا وصفتها
٢٥٥	١٠٧ بيان صفة الدنيا بالامثلة
٢٥٧	١١٦ بيان حقيقة الدنيا وما هيته في حق العبد
٢٥٨	١٢٧ بيان ماهية الدنيا
	١٤٢ (كتاب ذم الجمل وحب المال)
	١٤٤ بيان ذم المال وكرهه تحبه

مصحفة	مصحفة
الشرط الثاني من الكتاب ٤٠٧	الشرط الثاني من الكتاب ٢٦١
بيان ذم العجب وآفته ٤٠٧	بيان ذم الرياء ٢٦١
بيان آفة العجب ٤٠٩	بيان حقيقة الرياء وما يراى به ٢٦٨
بيان حقيقة العجب والادلال وحدهما ٤١٠	بيان درجات الرياء ٢٧٥
بيان علاج العجب على الجملة ٤١١	بيان الرياء الخفى الذى هو أخفى من ذبيب التمل ٢٨١
بيان أقسام ما به العجب وتفصيل علاجه ٤١٦	بيان ما يحبط العمل من الرياء الخفى والجلى ٢٨٤
(كتاب ذم الغرور) ٤٢٥	وما لا يحبطه ٢٨٩
بيان ذم الغرور وحقيقته ومثله ٤٢٧	بيان دواء الرياء وطريق معالجة القلب فيه ٢٨٩
بيان أصناف المغترين وأقسام فرق كل ص ٤٤٥	بيان الرخصة فى قصد اظهار الطاعات ٣٠١
الصف الاول أهل العلم المغترون ٤٤٥	بيان الرخصة فى كتمان الذنوب ٣٠٥
الصف الثاني أرباب العبادة والعمل ٤٧٣	بيان ترك الطاعات خوفا من الرياء ودخول الآفات ٣١٠
الصف الثالث المتصوفة ٤٧٨	بيان ما يصح من نشاط العبد للعبادة ٣٢٣
الصف الرابع أرباب الاموال ٤٨٥	بيان ما ينبغى للمريد أن يلزمه قبل العمل ٣٢٧
(كتاب التوبة وفيه أربعة أركان) ٤٩٦	وبعد وفه ٣٣٤
الركن الاول فى نفس التوبة ٤٩٩	(كتاب العجب والكبر) ٣٣٧
بيان حقيقة التوبة وحدها ٥٠٢	بيان ذم الكبر ٣٣٧
بيان وجوه التوبة وفضلها ٥٠٢	بيان ذم الاختيال واظهار آثار الكبر فى المشى ٣٤٥
بيان ان وجوب التوبة على الفور ٥١١	بيان فضيلة التواضع ٣٥٠
بيان ان وجوب التوبة عام على الاشخاص والاحوال ٥١٥	بيان حقيقة الكبر وآفته ٣٦٠
بيان ان التوبة اذا استجمعت شرائطها فهي مقبولة لا محالة ٥٢٥	بيان المتكبر عليه ودرجته وأقسامه وثمرات التكبر فيه ٣٦٣
الركن الثاني فيما عنه التوبة ٥٢٨	بيان ما به التكبر ٣٦٨
بيان أقسام الذنوب بالاضافة الى صفات العبد ٥٢٨	بيان البواعث على التكبر وأسبابه المهيجة له ٣٧٦
بيان توزيع الدرجات والدركات فى الآخرة ٥٤٧	بيان أخلاق المتواضعين ومجامع ما يظهر فيه ٣٧٨
على الحسنات والسيئات ٥٤٧	أثر التواضع والكفر ٣٨٩
بيان ما تعظم به الصغار من الذنوب ٥٧٠	بيان الطريق فى معالجة الكبر واكتساب التواضع له ٤٠٦
الركن الثالث فى دوام التوبة ٥٧٤	
بيان أقسام العباد فى دوام التوبة ٥٩٣	
بيان ما ينبغى ان يبادر اليه التائب ٦٠١	
الركن الرابع فى دواء التوبة ٦٠٨	